

تقدیرِ نعمی

مفتی اقصیٰ مدار احمد خان نعمی

ناشر: نعیمی کتب خانہ گجرات

مفتی احمد یار خان روڈ، گجرات - پاکستان

بسم اللہ الرحمن الرحیم

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

پنجتن پاک

محمد رسول اللہ ﷺ

• حضرت صدیق اکبرؓ • حضرت فاروق اعظمؓ • حضرت عثمان غنیؓ • حضرت مولیٰ علیؓ

محمد رسول اللہ ﷺ

• حضرت جبرائیلؑ • حضرت میکائیلؑ • حضرت اسرافیلؑ • حضرت عزرائیلؑ

محمد رسول اللہ ﷺ

• حضرت مولیٰ علیؓ • حضرت فاطمہؓ • حضرت امام حسنؓ • حضرت امام حسینؓ

اہم تاریخی

اشرف التفاسیر

۱۳۶۳ھ

تفسیر نعیمی

پارہ پنجم سو ا (۱۵)

مفسر صاحبزادہ مفتی اقتدار احمد خان نعیمی، نعیمی کتب خانہ گجرات

خلف الرشید

حکیم الامت مولانا الحاج مفتی احمد یار خان بدایونی گجراتی حرمت علیہ

ناشر: نعیمی کتب خانہ گجرات

مفتی احمد یار خان روڈ، گجرات - پاکستان

1285

marfat.com

Marfat.com

جملہ حقوق بحق مفتی اقتدار احمد نعیمی محفوظ ہیں

نام کتاب	تفسیر نعیمی پارہ نمبر ۱۵
مفسر	مفتی اقتدار احمد خان صاحب
	خلف الرشید
	حکیم الامت مولانا الحاج مفتی احمد یار خان بدایونی گجراتی رحمۃ اللہ علیہ
تعداد	۱۱۰۰
اشاعت	۲۰۰۵ء
ناشر	نعیمی کتب خانہ گجرات
قیمت	

ملنے کے پتے

ضیاء القرآن پبلی کیشنز

داتا دربار روڈ، لاہور۔ 7221953

9۔ الکریم مارکیٹ، اردو بازار، لاہور۔ 7225085-7247350

فیکس:- 042-7238010

14۔ انفال سنٹر، اردو بازار، کراچی۔

فون:- 021-2210212-2212011-2630411

e-mail:- zquran@brain.net.pk

Website:- www.ziaulquran.com

Green Dome International Ltd.

148-164 Gregory Boulevard, Nottingham. NG7 5JE U.K.

Tel:- 0115-911 7222 Fax:- 0115-911 7220

marfat.com

Marfat.com

تفسیر نفیجی پارہ پنجم ہوال

سورۃ اسراء (بنی اسرائیل)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ۝

سے نام اللہ جو بخشنے والا ہے رحم والا ہے

اللہ کے نام سے شروع جو بہت مہربان رحم والا

وَالَّذِي اسْرٰی بَعْدَیْہٖ لَیْلًا مِّنْ

ہر شے سے برتر والا ہے وہ اللہ جس نے رات والی سیر کرائی کو بندے اپنے صرف ایک رات میں سے
پاکی ہے اُسے جو اپنے بندے کو راتوں رات لے گیا

الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَى الْمَسْجِدِ الْاَقْصَا

مسجد حرام طرف مسجد مہمت دور والی

مسجد حرام سے مسجد اقصا تک

الَّذِي یُرْکُبُنَا حَوْلَہٗ لِزُرِیَّہٖ مِنْ اٰیٰتِنَا اِنَّہٗ

وہ کہ برکتیں دی ہیں ہم نے اُس پاس اُس کے تاکہ زیارت کرائیں ہم اس کو اپنی نشانیوں کی یقیناً

جس کے گرد اگر وہ ہم نے برکت رکھی کہ ہم اُسے اپنی عظیم نشانیاں دکھائیں بیشک وہ

هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝۱ وَآتَيْنَا مُوسَىٰ

بندہ ہی بہت زمانوں سے سننے والا ہے اور دی ہم نے حضرت موسیٰ کو

سنا دیکھتا ہے - اور ہم نے موسیٰ کو کتاب

الْكِتَابِ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَءِيلَ إِلَّا

کتاب اور بنایا ہم نے اُن کو سراپا ہدایت لیے بنی اسرائیل کے یہ کہ نہ

عطا فرمائی اور اُسے بنی اسرائیل کے لیے ہدایت کیا کہ

تَتَّخِذُوا مِن دُونِي وَكِيلًا ۝۲

بناؤ تم کو مقابل میرے ذمہ دار

میرے سوا کسی کو کار ساز نہ ٹھہراؤ

تعلق | ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی سورت نمل میں یہودیوں کی بری خصلتوں کا ذکر ہوا کہ انہوں نے تورات کے یوم نسبت کی عزت نہ کی تھی اب یہاں حضرت موسیٰ کو تورات دینے کا ذکر ہوا اور پچھلی سورت میں یہودیوں کا مسجد اقصیٰ کو خراب کرنے کا ذکر ہوا یہاں مسجد اقصیٰ کی عزت و حرمت کا ذکر ہوا دوسرا تعلق۔ پچھلی سورت نمل میں سرف جسمانی شفا کے لیے شہد کا ذکر ہوا۔ اس سورت اسراء میں جسمانی ردحانی۔ ایمانی عرنان لگی شفاء کے لیے قرآن مجید کا ذکر ہوا اس مناسبت سے سورت نمل کے بعد سورت اسراء کا ذکر بہت ضروری۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی سورت نمل میں فرمایا گیا تھا سب مخلوق رب کو سجدہ کرتی ہے اور چونکہ عبادت بدنی کے ساتھ عبادت زبانی بھی ضروری ہے اس لیے اس سورت اسراء میں فرمایا گیا کہ سب مخلوق رب کی تسبیح پڑھتی ہے۔ سجدہ عبادت بدنی ہے۔ تسبیح عبادت زبانی ہے چوتھا تعلق۔ پچھلی سورت میں بعض کی بعض پر دنیوی نفیست بذریعہ مال و دولت ذکر ہوئی۔ اس سورت میں بعض کی بعض پر دینی نفیست کا ذکر ہے جس کی نوعیت غلطی یعنی نفیست نبوت کا اعلیٰ بیان ہے اور بھی تین چار اشیاء ہیں جو اس سورت میں اجمالاً ذکر ہوئیں اور یہاں کچھ تفصیلاً مذکور ہوئیں۔



دیباچہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ رَحِمَهُمُ اللَّهُ
وَالْمُرْسَلِينَ وَالْمُحِبُّونَ وَعَلَى آلِهِمْ وَأَصْحَابِهِمْ وَبَارَكَ وَسَلَامٌ

اما بعد — شکر ہے پروردگارِ عالم کا کہ اُس خالقِ ارض و سما نے اپنی تمام مخلوق میں سے مجھ کو اپنے عظیم
صفت قرآن مجید کلامِ مبین کی وسیع تفسیر لکھنے کی توفیق و سعادت عطا فرمائی۔ اور ابتداءً آفرینش سے
میں ایں دم مجھ کو اور میرے تمام اصولی و فروعی خاندان کو عظیم لذتوں سے نوازا۔ ایمانی بہاریں روحانی بحاریں عرفانی
نصائب جہانی لذتیں عطا فرمائیں۔ سکونِ قلبی کے ساتھ صحتِ جسمانی بھی برقرار فرمائی۔ اور ہر طرح سے پرسکون
ماحول عطا فرمایا۔ اس سے قبل پاکستان گجرات میں اپنے ذاتی کتب خانے تعاون سے گیارہویں بیپاے
کی ایک چوتھائی اور کچھ زیادہ آیات کی تفسیر کے علاوہ بارہویں سیپاے کی مکمل تفسیر لکھی جو شائع ہو چکی ہے
جب بارہویں پیپاے کی تفسیر مکمل ہو چکی تو آئندہ اس مشکل کام میں ہاتھ ڈالنے کا بالکل ارادہ نہ تھا۔ لیکن عجیب اتفاق
ہوا کہ میں پاکستان سے برطانیہ منتقل ہو گیا بلکہ یوں سمجھئے کہ قدرت کی فیسی طاقت نے مجھ کو منتقل کر دیا۔ جب میں
ملاسکو کی جامع مسجد الحضری میں دورانِ خطابت پاکستان سے آئے ہوئے بارہویں پارہ کی کتابت شدہ تفسیر کی تصحیح
کے ہاتھ آئے تو میرے احباب نے اس تفسیر کو بہت عمدہ پاکر مجھ کو مشورہ دیا کہ آئندہ پاروں کی تفسیر کا سلسلہ بھی ضرور
مزمور جاری رکھوں ابھی اپنی خیالات کی غور و فکر میں تھا کیونکہ وطن سے دور زندگی میں پہلی بار گھر سے باہر قدم
رکھا کتب خانہ پاس نہیں۔ مسجد کی لائبریری بڑے نام۔ اور وہ بھی صرف اردو انگریزی کتب تھیں۔ ایک ایسی
مکمل کتاب لکھنے کی جسارت کرنا جس کو تفسیرِ قرآن جیسی نازک اور مشکل ترین کی اہمیت حاصل ہو اُس کے لیے
وسیع کتب خانہ ایک بڑا مسئلہ ہے میں ابھی ان ہی تفکرات میں غلطاں تھا کہ میرے عظیم بزرگ حاجی محمد حسین
میرپوری بہترین لکھائی والے کاغذ و عدد سیاہی کی دوات لے آئے اور فرماتے لگے کہ بوجہ جناب جو ہمارا
کام تھا وہ ہم نے کر دیا۔ میں یہ سب کچھ دیکھ کر حیران بھی ہوا اور مسرور بھی۔ مگر اس اتفاق کو میں نے منجانب اللہ
سمجھا۔ اور اسی وقت جہاں بیٹھا تھا مسجد الحضری کی پچھلی منزل جہاں پانچ وقت نماز ہوتی ہے محراب کے پاس

سوالہ جمادی الاخرہ ۱۳۳۳ھ مطابق یکم اپریل ۱۹۸۳ء بروز جمعہ بعد نماز جمعہ قبل نماز عصر اپنے پیارے دوست
 مہر محمد اقبال گجراتی سے جو اس وقت میرے پاس بیٹھے تھے بسم اللہ شریف کرا دی۔ اور آیت قرآن مجید
 کی کتاب شروع کر دی اسلئے ایک سیپارے لگا کر حاجی صاحب کے کاغذات اتنے زیادہ نکلے کہ
 تین پارے تک عربی لکھی گئی اور پھر اپنا لفظی ترجمہ نیچے اعلیٰ حضرت کا ترجمہ یہ سب کام تقریباً چار ماہ میں
 وہیں لکھا گیا۔ اس کام میں میرا ہاتھ میرے دو دوستوں نے بنایا ایک محترم ملک غلام نبی صاحب انہوں
 نے مجھ کو اعلیٰ حضرت کا ترجمہ عطا فرمایا۔ اور وقتاً فوقتاً اپنے مفید مشوروں سے نوازا سرزمین کلاں گویں میں اُن کو
 علمی شخصیت سمجھتا ہوں شاعر بھی ہیں۔ دوسرے ہماری خضریٰ مسجد کے امام حافظ منظور الحق صاحب
 ملتانی۔ انہوں نے آیت کی تفسیر میں کافی وقت دیا۔ ابھی اس کام سے فراغت نہ ہوئی تھی کہ حضرت قبلہ
 پیر طریقت جناب معروف حسین عارف نوشاہی کو میری برطانیہ آمد کا پتہ لگ گیا۔ بس پھر کیا تھا ہزار محبتوں پیغاموں
 کے ساتھ مجھ کو بریڈ فورڈ جمعیت تبلیغ الاسلام کے مرکزی مقام پر دینی خدمات کے لیے بلایا اور کلاں گویں نے
 پر مجبور کیا۔ حسن اتفاق سے مشہور پیر طریقت سید ابوالکمال برق نوشاہی جن کو آج رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کہتے
 ہوئے دھچکا سا لگتا ہے۔ وہ بھی بریڈ فورڈ ہی میں موجود تھے۔ انہوں نے بھی حکم فرمایا کہ آپ اسی مرکز میں کام
 کرنے کے لیے برطانیہ بھیجے گئے ہیں۔ اپنے چھوٹے بھائی شہزادہ نوشاہی پیر معروف صاحب کو فرمایا کہ مفتی احمد
 صاحب کو کسی قیمت پر واپس جانے نہیں دینا میں نے سمجھ لیا کہ یہ تاہم غیبی ہے۔ کیونکہ بریڈ فورڈ میں قبلہ
 پیر صاحب کا وسیع کتب خانہ ہے اور مرکزی مسجد میں بھی عربی کتب کا ضروری ذخیرہ موجود ہے۔ اس
 دن سے میں نے بریڈ فورڈ میں کام شروع کر دیا۔ یہاں مجھ کو رب تعالیٰ نے دو معاون عطا فرمادیے ایک حاجی طالب
 حسین صوفی قادی نوشاہی اور دوسرے یاقوت حسین نوشاہی اول الزکریٰ نے قلم دوات پرمانے اور ضروری اشیاء ہتیا
 فرمادیں اور دوسرے دوست نے تفاسیر کثیرہ عربی اردو ہتیا فرمادیں۔ یہ ہماری انجمن جمعیت کے جنرل سیکرٹری
 بھی تھے اور یہ دونوں حضرات مجھ سے دینی کتب درس نظامی کو پڑھتے بھی رہے اور تفسیری ضروریات میں مجھے تعاون
 فرماتے رہے۔ مجھ کو بریڈ فورڈ لانے میں سب سے زیادہ ہمت میرے عظیم دوست محترم طارق مجاہد صاحب
 جہلمی نے فرمائی۔ یہ بھی جمعیت کی ذیلی شاخ کے ہیڈ مدرس ہیں۔ میں نے اپنی سابقہ تفسیروں میں اور ان میں وہی
 طرز اختیار کی جو قبلہ والد محترم حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اختیار فرمائی تھی صرف اتنا فرق کیا کہ ہر
 شعبہ تحریر کو علیحدہ کر دیا مثلاً تفسیر نحوی کو اور مسائل فقہی کو میں نے احکام القرآن کا نام دے کر علیحدہ کر دیا اور ان دونوں
 حصوں کو میں نے کافی وسیع کر دیا جب کہ پہلے یہ دونوں شعبے تفسیر المانہ میں ہی شامل تھے اور کچھ مختصر تھے۔
 باہر جوی سیپارے تک میں نے صرف نحوی تفسیر کو وسعت دے کر علیحدہ کیا تھا لیکن اب ان تین سیپاروں میں

مسائل فقہیہ بھی احکام القرآن کے عنوان سے قطعی علیہہ کر دیئے ہیں۔ نیز میں نے شروع سے ہی اپنی تمام تحریر کو مفسرین کے مخصوص طریقے اور روش سے ہٹ کر فقہانہ طرز اختیار کی ہے۔ حضرت حکیم الامت رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ محدثین و مفسرین مثل پٹناری کے ہیں اور فقہاء کرام مثل حکیم حاذق کے ہیں۔ جس طرح پٹناری کا کام صرف دوائیاں جمع کرنا ہے اور دوائیوں سے دکان کو بھرنا۔ دوائیوں کو چھان چھٹک کر صاف کرنا ہے۔ مگر دوائیوں کی تجویز تخصیص اور اثرات سے نتائج کو جاننا حکماء اور ڈاکٹروں کا کام ہے۔ اسی طرح محدثین کا کام صرف ہر طرح کی حدیثوں کو جمع کرنا ان کی چھان بین تفتیش حال کر کے ضعف و محنت و شہرت و موضوعیت کا پتہ لگانا اور بتانا ہے۔ اور مفسرین کا کام آیت قرآنی سے متعلق تمام تفسیری تاویلی تحریفی تعبیری تعبیری اقوال نقل کر دینا ہے کہ وہ یہ کہتا ہے وہ یہ کہتا ہے وغیرہ۔ مگر یہ کام فقہاء کرام کہہ رہے ہیں کہ کس حدیث سے کیا مسائل مستنبط کیا فوائد حاصل اور کس پر کیا دشواریاں لازم آتی ہیں۔ اسی طرح فقہیہ کا کام ہے کہ بتائے اور جانے کہ کون سی تفسیر صحیح ہے کون سی غلط کون سی مشکوک کون سی متروک۔ کیا تاویل ہے کیا تحریف ہے کیا تغیر ہے کیا تعبیری قول ہے اور تاریخی بیوند ہے۔ جس طرح مریض پر فرض ہے کہ پہلے ڈاکٹر حکیم کے پاس جائے اُس کے بھیجنے سے پٹناری اور میڈیکل سٹور میں آئے اسی طرح عوام پر اشد فرض ہے کہ خود قرآن و حدیث و تفاسیر کو ہاتھ نہ لگائیں بلکہ تمام دینی معلومات کے لیے پہلے فقہاء امت کی بارگاہ میں آئیں وہ بتائیں کہ یہ تاریخ یہ کتاب یہ تفسیر شرح حدیث پر مکتوب کسی کتاب تفسیر کو عوام ہاتھ میں لیں۔ ورنہ اس دور گمراہی میں ہر طرف ایسی غلط تفسیریں تاویلوں تحریفوں ملنے سونوں کی کثرت ہے کہ گمراہی ایک قدم پر مل جاتی ہے ایمان ایک ساعت میں صفا نکل جاتا ہے۔ نیز آج عوامی سطح پر فنی زمانہ دینی معاملات میں اس قدر سستی کاہلی ہے کہ دین کو بچانے کیلئے اتنی محنت بھی گوارہ نہیں کہ مجلس علما فقہاء تک ہی آجائیں اور پھر ان پر معیشت یہ کہ ان لوگوں کو بادلہ علمی مل گیا اور وہ لوگ خطابت و نقاہت پر قابض ہو گئے ہیں جن کو صحیح روزمرہ کے انتہائی ضروری اور کارآمد مسائل معلوم نہیں فقہ اسلامی اور تفتیش مسائل تو بڑی دور کی بات ہے۔ اور پھر آج لاٹری سبھی سمجھنا بھی ایک فیشن بنتا جا رہا ہے عہد کاغذ خوبصورت جلد سنہری لکھائی ہی پسند کا معیار ہے جب کہ اصل چیز مفہوم ہے اور مصنف کی نسبت علمی و فقیہی ہے۔ آج کا عوامی سلسلہ مطالعہ زیادہ تر ایمانیات اسلامیات عقائد حسنہ کے لیے زیر قائل اور آتش سوزاں کی حیثیت رکھتا ہے آج کا دینی تفتیش کا خواہش مند جب اس طرح کی مفسرینہ تفسیروں کا مطالعہ کرتا ہے اور ایسے متضاد نظریوں کا مظاہرہ دیکھتا ہے تو یہ گمراہ ہو جاتا ہے یا بیزار۔ اس وجہ سے یہ تفسیریں اب زیادہ تر مضرت ثابت ہو رہی ہیں۔ ان تمام ذہنی خطرات و مصائب کو مد نظر رکھتے ہوئے میں نے اپنی آئندہ تمام تر تصنیفات میں تنقیدی پہلو کو اختیار کیا ہے۔ اور مفسرین کے تمام صحیح اور غلط اقوال درج کر کے صحیح اور غلط کی تفریق اور وجہ بھی ثابت کر دی ہے۔ اس لیے اب ان مضامین و تفسیری نکات کو پڑھ کر کم از کم ابتدائی طالب علم اور تحقیق کا خواہش مند کسی البھاؤ اور پریشانی میں مبتلا نہ ہوگا۔ اور کسی نتیجے پر پہنچ سکے گا۔ اس خطرناک حقیقت تلخ تجربے اور نقصان دہ مشاہدے سے انکار نہیں

کیا جا سکتا کہ اپنے پیروؤں نے مل کر اسلامی لائبریری کو مختلف متضاد نظریات کی تصنیفات سے اس قدر الجھا دیا ہے کہ نماز روزے کے مسائل سے لے کر عدالت اسلامیہ کے بڑے بڑے ائمہ اسلامی تک ایک بھی ایسی تشریح متداول نہیں ملتی جہاں دانشوران اسلام ایک ایسی پر سر جوڑے دکھائی دیتے ہوں، ہر چھوٹے چھوٹے مسئلہ میں زیادہ سے زیادہ اختلاف ملتا ہے۔ ذہنی ماہرین کافی حد تک مختلف مسائل میں متفق ہو جاتے ہیں مگر دین کے اساتذہ میں یہ جرئت اور فرائض پیدا نہیں ہوتی اور پھر یہ صرف مسلمانوں میں ہی بدقسمتی پھیلانی لگی ہے۔ یہودی نصاریٰ اکثریت میں متفق دکھائی دیتے ہیں۔ مجھ کو تو اس کی دو وجہ ہی سمجھ آتی ہیں ایک یہ کہ یہ الجھاؤ اپنوں سے زیادہ غیروں نے پیدا کیا۔ اور اپنوں نے اس کو تشہیر کیا۔ یہ نہ سوچا کہ آئندہ زمانوں میں آپ کی ان ہی حرکتوں سے دین کو کھیل سمجھ کر ہر شخص دین میں ٹانگ آزمائی کی کوشش کرے گا۔ اور دین کے معاملے میں خوف خدا ختم ہو جائے گا۔ دوسری یہ کہ رب تعالیٰ کی طرف سے دین و دنیا کے ایسی تقسیم کئے جا چکے ہیں۔ تو اگر انسان اپنے ہی ایسی پرہیزگار کام کرے تو مصلح قوم ہو سکتا ہے جب کبھی کوئی انسان اپنا کام اپنی ذمہ داریوں کے علاوہ دوسری چیزوں میں دخل اندازی کرے گا تو خرابی اور تفرقے کا باعث بنے گا مثلاً امام سفیان ثوری تصوف کے امام اور رہنما تھے ان کے اونچے مقام پر ہیں تو اگر یہ محترم تصوف کے میدان میں اپنے جوہر دکھاتے تو بھلا تھا مگر انہوں نے اپنے مقام سے بہت کرسم واجتہاد میں دخل اندازی شروع کر دی جو ان کے پس کی بات نہ تھی لہذا ایسے غلط قدم اٹھائے کہ بعد والوں کو مصیبت پڑ گئی۔ کتنا ہی بڑا عابد و زاہد کیوں نہ مگر اس کو غیر قانونی بے دلیل اسلام میں دخل اندازی کی اجازت تو نہیں دی جا سکتی اس کے علاوہ مسلمانوں کے حصے ایک اور بہت خطرناک تخریب کاری آگئی وہ یہ کہ جب کسی شخص صاحب قلم مقبول و معتبر اور مشہور شخصیت کو دیکھا جس کی تصنیفات تحریرات و اقوال کو سند کی حد تک مانا جاتا ہو تو شرپسندوں نے اس میں مداخلت کر دی یا اپنے باطل دین کی حمایت حاصل کرنے کے لیے اس پاکدامن معطر و منور کتاب میں اپنے گدے عقیقے شامل کر دیئے اور خفیہ چھاپ کر مشہور کر دی جیسا کہ یہودی نصاریٰ نے کتب الہیہ سے سلوک کیا اور بعد کے تخریب کاروں نے تفسیر ابن عباس میں اسرائیلیات کی مداخلت کر دی اور کسی نے غینۃ الطالبین میں۔ جہوئی اور غلط باتیں شامل کر دیں۔ اس لیے اہل حد واد و قوم کے سچے خیر خواہ علما محققین پر لازم آیا کہ ان کے بارے میں ہی کو سند نہ بنائیں یا ان معنفین کلام کے احترام و بعیت کی بنا پر اپنی قوت نکر سے علیحدہ نہ ہوں بلکہ ہر کتاب کو نہایت تنقیدی نظر سے دیکھتے ہوئے باطل کے حال کو ڈرتے ہوئے۔ عوام کے سامنے صحیح مسائل پر نظریات قرآن و حدیث کی روشنی اور دلائل و مطالبات کرتے ہوئے راستہ صاف کرتے چلے جائیں اب یہ کام موجودہ علما معنفین محققین کا فرض منہی ہے۔ ان وجوہ کی بنا پر میں نے اپنی تفسیر کا رخ نہایت محنت و دلائل اور خوش اسلوبی سے تحقیق و تقابض کی طرف موڑ دیا۔ تاکہ موجودہ الجھاؤ پریشانی بیزاری سب دور ہو

فَالْحَمْدُ لِلّٰہِ عَلٰی ذٰلِکَ۔ وَصَلَّى اللّٰہُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِہٖ وَتَوَرَّعَ عَرْشِہٖ سَیِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدًا
وَعَلٰی اٰلِہٖ وَاَصْحَابِہٖ وَبَارَکُ وَسَلَّمَ۔

شان نزول

بہت ہی روایات میں مذکور ہے کہ جب آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سیر معراج سے واپس تشریف لائے اور آپ نے اُس کا اعلان فرمایا تو کفار مکہ نے پہلے طرح طرح کی باتیں اور آزمائشی مطالبے کیے یہی پاک صاحبِ لولاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اُن سب مطالبوں کو یوں فرمایا مگر پھر بھی کفار نہ مانے۔ تب ابتدائی چودہ آیتیں نازل ہوئیں۔ اس سورت کا نام اسرا ہے کچھ اہل علم لوگوں نے اس کا نام بنی اسرائیل بتلایا ہے۔ ہمارے ایک بزرگ معلم محمد رمضان کی مرحوم بہت دلائل اور فقہاء و مفسرین کے حوالے سے فرماتے تھے کہ یہ نام درست نہیں صحیح نام اسرا ہی ہے۔ واللہ اعلم۔

تفسیر نحوی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ سُورَةُ الْاَسْرٰی مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَاِحْدٰی عَشْرَةَ آيَةً۔ وَاشْنَا عَشْرَ كُوْنًا وَخَمْسَةَ مِائَةٍ وَثَلَاثَةَ وَثَلَاثِيْنَ كَلِمَاتٍ۔ وَثَلَاثَةُ الْوَيْتِ عَمَّارِ بَعْدِ مِثْلِيْنِ وَسَلَوْنَ حُرُوْبًا۔
ب جاڑہ اس سے پہلے فعل اشترع یا مصدر شروع پوشیدہ ہے کیونکہ حرف جر ہمیشہ کسی عامل مشتق یا مصدر کے متعلق ہوتے ہیں۔ ب ملا بست یا الصاق کی ہے اسم مفرد جادہ بمعنی نام۔ عام ہے صفت خصوصی غیر خصوصی اور علم کو۔ سَمٌ۔ بمعنی نشان یا سَمُوْ بمعنی بلندی سے بنا ہے۔ چونکہ واؤ ناقصہ پر فتح تھیں تھا لہذا ہمزہ وصل اُس کے بدلے آئے واؤ گر گئی۔ جو ہمزہ فتح کی وجہ یا کسر ہے کی وجہ سے آئے وہ مکسور ہوتی ہے لہذا اسم ہو گیا۔ سَمُوْ سے اس طرح تعلیل ہوئی کہ واؤ لام کلمہ پر ضمہ تھیں لہذا واؤ کو گرا دیا تو بنی مابقی میم کو دی اور بدلے میں ہمزہ وصل مکسور اوّل میں لگا دی س کا فتح ہوا کہ اللہ اسم مفرد جادہ ذاتی نام پاک ہے خالق تعالیٰ کا۔ مضاف الیہ موصوف ہے۔ الف لام اسمی بمعنی الَّذِیْ رَحْمٰن۔ اسم مفرد مشتق مبالغہ بردنِ فعلان۔ مَلَان۔ شُبْعَان۔ یہ عربی لفظ ہے رَحْمٌ سے مشتق ہے۔ قرآن مجید سے پہلے کسی کتاب میں الہامی یا غیر الہامی میں رب تعالیٰ کا یہ نام صفاتی خصوصی نہیں تھا۔ اسی لیے کفار مکہ نے اس نام سے اللہ کو ماننے سے انکار کر دیا تھا۔ بعض نعمات نے کہا کہ کفار نے اس لیے انکار کیا تھا کہ یہ لفظ حُمّی سے مشتق ہو کر عرب میں آیا۔ دراصل رَحْمٰن جنس کا ترجمہ ہے بہت نرم طبع۔ حلیم۔ بردبار۔ مگر پہلا قول صحیح ہے۔ بحالت کسر ہے پہلی صفت ہے اللہ کی۔ الرَّحِیْم۔ الف لام اسمی۔ صفت مثبتہ رَحْمٌ سے مشتق ہے مکسور ہے کیونکہ صفت دوم ہے۔ مرکب تو صیغی مجرد جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ کا۔
سُورَةُ۔ اسم مفرد جادہ آخر کی زحمت کی بمعنی اگھیرنے والا۔ سُورَةُ الْاَسْرٰی سے ماخوذ ہے قرآن مجید کے پانچ ایک مضمون کو کبیر نے دلی۔ کم از کم تین آیات اور زیادہ سے زیادہ کی حد نہیں۔ متناہ ہے۔ الت نام آخری تفصیل کے لیے۔ اسری اسم مفرد جادہ علم ہے بحالت کسر مضاف الیہ۔ مرکب انتہائی مبتدا مکیۃ اسم مفرد نبتی مؤنث ہے بمعنی مذہب دلی۔ خبر مبتدا۔ واؤ سر جملہ۔ صیغی۔ ضمیر واحد مؤنث غائب مزرع منفصل مبتدا ہے

مائۃ۔ اسم مفرد عددی۔ معنی ایک سو۔ اس کی جمع ہے مئین یا مئات (مئات) معرب ہوتا ہے۔
 مضاف ہو کر آٹے تو اس کا معدود معرب مضاف الیہ تمیز ہوتا ہے۔ مثلاً مائۃ رجال۔ سو مرد۔ اگر
 دیگر عدد سے جڑے تو مضاف الیہ ہوتا ہے اور واحد جمع بھی آسکتا ہے۔ جیسے خمسۃ مئین۔
 یا ثلاثۃ مائۃ۔ اس کا ثنیہ مئتان ہے معطوف علیہ واؤ عاطفہ۔ احدى عشرۃ۔ اسم عدد مرکب امتزاج
 ہے۔ مطابق قیاس ہے لہذا دونوں اکائی دھائی مؤنث ہے بحالت رفع ہے کیونکہ معطوف تابع
 ہے اعداد راصل واحده تمنا تخفیف کے لیے احدى کیا گیا یہ مرکب عطفی تمیز ہوا آیت اسم مفرد
 مؤنث معنی علامت۔ نشانی۔ مراد ہے قرآن مجید کی عبارت (ایک جملہ) منصوب ہے تمیز ہے
 تمیز تمیز مل کر معطوف علیہ۔ واؤ عاطفہ۔ اثنا عشر۔ اسم عددی مرکب امتزاجی مذکر ہے۔ احدى عشرۃ مائۃ
 عشر کی طرح یہ بھی مبنی ہوتا ہے محلاً مرفوع ہے کیونکہ مرفوع پر عطف ہے۔ خیال رہے کہ صرف گیارہ
 آئیں تک عدد مبنی فرع ہوتے ہیں ان ہی کو مرکب امتزاجی کہا جاتا ہے باقی سب اعداد مفرد مرکب
 وغیرہ معرب ہوتے ہیں۔ تمیز ہے۔ رکوعاً۔ اسم مفرد جابد قرآن مجید کی اس آیت کا نام جس پر صحابہ تراویح
 میں نماز کا رکوع فرماتے تھے۔ تمیز ہے۔ یہ تمیز تمیز مل کر معطوف علیہ۔ واؤ عاطفہ خمس اسم
 مفرد عدد معنی پانچ تمیز مضاف مائۃ اسم مفرد عددی معنی سو تمیز مضاف الیہ یہ مرکب اضافی عددی معطوف
 علیہ واؤ عاطفہ۔ ثلاثۃ مئین۔ اسم عددی مرکب عطفی۔ معنی ایتیس۔ یہ مؤنث معدود کے لیے اکائی مؤنث
 اور دھائی مذکر ہو کر آتی ہے۔ اور مذکر کے لیے دونوں مذکر آتے ہیں۔ بحالت رفع ہے عطف
 تابعی کی وجہ سے کلمات۔ اسم جمع مؤنث سالم کلمۃ کی بمعنی لفظ۔ لفظ کی آٹھ قسمیں۔ اسم مشتق۔ اسم جابد
 فعل۔ مصدر۔ مادہ۔ حرف۔ مفرد مرکب۔ لفظ کلمہ سے حرف نکل گیا۔ باقی سب شامل رہے۔ بحالت کسر
 ہے کیونکہ تمیز مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی عددی معطوف علیہ۔ واؤ عاطفہ۔ ثلاثۃ۔ اسم مفرد عدد
 تمیز مضاف۔ ألوف۔ تمیز مضاف الیہ۔ جمع ہے ألف کی معنی ہزار مائۃ کی طرح یہ بھی معرب ہوتا ہے
 تمیز بن کر جمع بھی آسکتا ہے اور واحد بھی ثلاثۃ الف بھی جائز تھا۔ یہ مرکب اضافی عدد معطوف علیہ
 واؤ عاطفہ۔ اربع اسم مفرد عدد معنی چار مضاف معرب ہے۔ مئین۔ جمع مذکر سالم مائۃ کی بحالت کسر
 تمیز مضاف الیہ ہے مرکب اضافی عددی معطوف علیہ واؤ عاطفہ۔ ستون۔ اسم عدد فرعی۔ بحالت رفع
 معرب ہے۔ بقاعدہ نحو یہ اسما اعداد بارہ عدد اصولی ہیں۔ ایک سے دس تک۔ اور مائۃ۔ اور ألف
 (سواہ ہزار) یعنی اکائیاں۔ ہیکڑہ۔ ہزار اس کے علاوہ باقی سب عدد مفرد ہوں جیسے بیس بیس چالیس
 وغیرہ یا مرکب ہوں جیسے ثلاثۃ عشر فرعی کہلاتے ہیں۔ ستون۔ معطوف ہے۔ ثلاثۃ ألوف اپنے سب

عطف سے مل کر میز حزنًا تمیز۔ یہ سب میز اور عطف کی عبارت مل کر خبر ہوئی مبتدائی کی۔ اور وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو گیا۔ عربی میں عدد کو دس طرح پر استعمال کیا جاتا ہے۔

۱۔ واحد ۲۔ ثنیۃ ۳۔ جمع ۴۔ مذکر ۵۔ مؤنث ۶۔ مرکب امتزاجی ۷۔ مرکب عطفی ۸۔ مرکب اضافی مضاف ہو کر ۹۔ مرکب اضافی مضاف الیہ ہو کر ۱۰۔ مفرد۔ جس کے لیے عدد آئے اس کو معدود کہتے ہیں یہ ہمیشہ معرب ہوتا ہے لیکن عدد۔ ایک سے دس اور بیس سے ننانوے اور سو۔ اور

ہزار یہ سب معرب ہوتے ہیں۔ گیارہ سے آئیس تک بنی فرع ہوتے ہیں۔ سُبْحَنَ الَّذِیْ اَسْرٰی بَعْبِدَہ لَیْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَی الْمَسْجِدِ الْاَقْصٰی الَّذِیْ بَارَكْنَا حَوْلَہٗ لِنُرِیْہٖ مِنْ اٰیٰتِنَا۔ اِنَّہٗ ہُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ۔

سُبْحَنَ۔ اسم مصدر۔ سب کا اتفاق ہے کہ یہ بحالت نصب ہے مفعول مطلق ہے فعل پوشیدہ کا

ہمیشہ مضاف ہوتا ہے۔ اور اس کا مضاف الیہ واحد مذکر اسم ظاہر یا اسم ضمیر ہوتا ہے۔ یا اسم موصول

جیسے یہاں۔ اس میں مختلف اقوال ہیں کہ یہ بناوٹ میں کیا ہے۔ ایک قول۔ ہے کہ یہ مصدر سماعی سے

نَسَجَ فعل پوشیدہ کا۔ دوسرا قول ہے کہ یہ مصدر قیاسی ہے بروزن نعلان غفران۔ نَسَجَ پوشیدہ فعل

کا۔ تیسرا قول یہ کہ حاصل مصدر جاہد ہے چوتھا یہ کہ اسم جاہد علم ہے تسبیح کا۔ بمعنی پاکیزہ۔ منزہ۔ ستھرا۔

بے عیب ہونا۔ صفت خصوصی ہے رب تعالیٰ کی۔ الَّذِیْ اسم موصول واحد مذکر۔ انشائی۔ باب افعال کا

ماضی مطلق مثبت معروف واحد غائب ھُوَ مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ۔ مصدر ہے اِشْرَآءُ۔

نُشْرِیْ یا نُشْرِیْ سے بنا ہے ترجمہ ہے رات کو سیر کرنا۔ دونوں حالت میں متعدی ہے۔ ب جارہ تعدیہ کی

غَبْدَ۔ اسم مفرد جاہد۔ مبالغہ ہے جاہد کا۔ بمعنی اہر حال میں عجز کے لائق۔ غَبْدُ مصدر سے مبالغہ۔ جھکنا۔

عاجز ہونا۔ قابلِ فرمانبرداری ہونا۔ مضاف ہے ۱۰۔ ضمیر مذکر واحد نفسی ہے بمعنی اپنے مرجع الَّذِیْ مضاف

الیہ ہے مرکب اضافی مجرور متعلق ہے انشائی کا۔ لَیْلًا۔ اسم مفرد جاہد نکرہ بمعنی اٹھوڑی رات (رات کا تھوڑا

حصہ)۔ اسم ظرف ہے مفعول فیہ ہے۔ انشائی کا۔ مِنْ جَاہِدَہ اِبْتَدَآءُ غایت کے لیے۔ الف لام اسمی

یا عہد خارجی۔ مسجد۔ باب فَرْب کا اسم ظرف مکان واحد مذکر سُجْدَہ سے بنا ہے۔ بمعنی انشائی سات اعضا

کا زمین پر بیک وقت لگانا۔ دو قدم کی انگلیوں کے پیٹ زمین سے لگانا۔ ڈو گھٹنے ڈو ہتھیلی ایک

چہرہ ناک اور ماتھا۔ موصوف ہے۔ الف لام تعریفی۔ حرام۔ اسم مصدر ثلاثی۔ بمعنی احترام کرنا حرام یہاں

اسم جاہد سے بمعنی قابلِ عزت۔ یا بہت سی حلال اور جائز چیزوں کو ناجائز و ممنوع کرنے والا صفت ہے

مرکب توصیفی مجرور متعلق دوم ہے انشائی کا۔ اِلَی جَاہِدَہ انتہاء غایت کے لیے الف لام اسمی۔ مسجد

اسم مفرد مذکر۔ اس کی جمع انتہی المجموع مساجد ہے۔ بمعنی مسجد کرنے کی جگہ۔ موصوف ہے۔ الف لام

توصیفی شخصیتی۔ اُتقی۔ باب منزب کا۔ اسم تفصیل واحد مذکر۔ ققی سے بنا ہے بمعنی کڑا سے
 پر ہونا دور ہونا۔ پیرانی ہوتا۔ مینوں معنی میں درست ہے۔ صفت ہے ماقبل کی موصوف سے مابعد
 کا۔ الذی اسم موصول۔ بارکنا۔ باب مُفاعِلۃ فعل ماضی مطلق جمع متکلم کا مخاطب اللہ تعالیٰ۔ برک سے
 بنا ہے بمعنی 'تھوڑی چیز کا فائدہ زیادہ ہونا۔ زیادتی ہونا۔ خوبصورتی ہونا۔ قابلِ عزت ہونا۔ اس پہلے
 معنی میں ہے اور یہی عُرف عام ہے۔ خول اسم ظرف مکانی عمومی بمعنی 'آس پاس مغرب مناسف سے
 ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع مسجد اقصیٰ ہے۔ مفعول قیہ ہے بارکنا مصدر استبرک یا مبارکۃ
 بمعنی۔ دو طرفہ برکت۔ ایک طرف لینے اور دوسری طرف دینے کی۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر ملے۔ موصول ملے
 مل کر صفت۔ مرکب توصیفی۔ صفت مسجد کی اور وہ مجرور متعلق سوم سے انشائی کا۔ سب جملہ فعلیہ
 خبریہ ہو کر معلول ہوا۔ لام تعلیلیہ ناصبہ۔ نری۔ باب افعال کا مضارع محذوف جمع متکلم۔ اس میں شخصی ضمیر
 پوشیدہ ہے وہ اس کا قائل مخاطب ہے ارادۃ اور ازرائی مصدر بمعنی دکھانا رائی سے بنا ہے بمعنی
 دیکھنا۔ نری۔ دراصل تھا نری۔ بر وزن نکرم۔ تعلیل ہو کر نری ہوا منصوب ہے لام کے سے۔
 ضمیر واحد غائب کا مرجع بندہ ہے۔ منصوب متعلق ہے مفعول بہ ہے نری کا من جارہ بعضیت کا
 یا بیانہ آیت۔ جمع ہے آیت کی بمعنی قدرت الہیہ کے نشانات۔ مضاف ہے نا ضمیر جمع متکلم مجرور
 متعلق مضاف الیہ ہے یہ مرکب انسانی مجرور ہو کر متعلق ہے نری کا۔ وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر علت
 ہوئی۔ معلول علت مل کر ملے ہوا پہلے الذی کا اور موصول ملے مضاف الیہ سبحان کا۔ وہ مرکب انسانی مفعول
 مطلق ہوا ان حرف تحقیق کا ضمیر منسوب اس کا اسم۔ مرجع یا عید ہے اور سیاق و بیان کلام نیز مقصد
 بیان اسی کو ترجیح دیتا ہے۔ تکلف بھی نہیں کیونکہ مرجع ظاہر موجود ہے علامہ زرقانی امام سبکی اور صاحب
 روح البیان اور اکثر اہل علم نے اسی مرجع کو پسند فرمایا جیسا کہ روح البیان میں مقام صلا اور زرقانی سوم
 ص ۱۲ پر ہے اور یہاں یہی مرجع چلتا ہے۔ ایک قول صحیح میں مرجع ذمہ ہے مراد اللہ تعالیٰ سے۔ ہو
 ضمیر مرفوع منفصل تاکید کے لیے یا حصر کے لیے بتا ہے۔ الف لام اسمی شیع صفت مثبتہ شیع سے
 بنا ہے بمعنی استنا۔ ترجمہ ہے پہلے سے سنے والا۔ بحالت رفع ہے خبر اول ہے بتد الف لام
 اسی ضمیر۔ صفت مثبتہ بشر سے بنا ہے بمعنی دیکھنا دل داغ اور آنکھ سے صرف آنکھ سے دیکھنا
 نظر ہے فقط دل سے رویت ہے نقطہ داغ سے بعادت سے اور تینوں سے دیکھنا بصیرت بحالت
 رفع خبر دوم۔ ہے ہو مبتدا کی ابتدا اپنی دونوں خبروں سے مل کر جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر خبر ان ہوا۔ وائینا
 مَوْسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَآئِيلَ الْآتِغُذُّ وَامِنْ دُونِي وَكِيلًا۔ وَاذْكُرْ جِلْهَ۔ آئینا۔ الی سے مانی

مطلق جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ بمعنی دینا۔ متعدی بدو مفعول۔ موسیٰ۔ اسم مقصورہ۔ نام ہے پیغمبر اکرم اللہ علیہ السلام کا بحالت فتح مفعول بہ اول ہے۔ منصرف ہے تقدیری اعراب سے۔ الف لام عہدی کتاب بمعنی مکتوب مراد تورات ہے۔ مفعول بہ دوم ہے آئینا کا۔ جملہ فعلیہ خبریہ موجبہ ہو کر مکمل ہوا۔ واؤ۔ ابتدائیہ جعلنا۔ باب فتح کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع متکلم۔ جعل سے بنا ہے بمعنی مقرر کرنا یا پسند کرنا۔ یہاں دونوں معنی مناسب ہیں۔ متعدی بدو مفعول ہی ہوتا ہے۔ یہ کہی لازم یا متعدی بیک مفعول نہیں ہو سکتا ہاں البتہ کبھی کبھی اس کا مفعول دوم جار مجرور کی شکل میں حرف جر تعدیہ کے لیے ہوتا ہے۔ مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ ضمیر واحد مذکر غائب منصوب متصل مرجع کتاب یا لفظ موسیٰ ہے مفعول بہ اول عُدی۔ اسم مصدر جاید (حاصل مصدر) بمعنی رہنمائی۔ رہبری عُدی بروزن نری۔ منصوب ہے مفعول بہ دوم ہے۔ لام حرف جر نفع کا۔ بنی۔ اسم جمع مذکر سالم بحالت کسر و مضاف ہے۔ اس کا واحد ابن یا بن ہے بنین تھا آخر کی ذل اعرابی انانیت سے گر گئی۔ اسرائیل۔ اسم غیر منصرف کیونکہ عجمی۔ علم ہے حضرت یعقوب کا ذاتی نام ہے۔ لفظ یعقوب صفاتی نام ہے۔ یاد دونوں ذاتی ہیں مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب انسانی مجرور ہو کر یا متعلق ہے عُدی مصدر کا یا جعلنا کا۔ الا۔ یہ دو حرف۔ ا۔ ان۔ زائدہ۔ یا تفسیر یہ۔ لا۔ یہ لاء نہیں ہے۔ اصل عبارت اس طرح ہے ان۔ لا تتخذوا۔ فعل نہی صیغہ جمع مذکر حاضر۔ باب افتعال سے ہے مصدر ہے اتخاؤ۔ اخذ سے بنا ہے۔ بمعنی۔ بنانا۔ اختیار کرنا۔ میں گھڑت عقیدہ پکڑنا۔ یا ہاتھ سے بنانا۔ یہاں بمعنی سمجھنا۔ عقیدہ بنانا ہے۔ انتم ضمیر مستر اس کا فاعل ہے۔ من جارہ زائدہ۔ ذون۔ اسم مشترک ہے۔ نو معنی ہیں۔

۱۔ سوای۔ ۲۔ علاوہ۔ ۳۔ ذیل۔ ۴۔ گھٹیا۔ ۵۔ نزدیک۔ ۶۔ حفاظت۔ ۷۔ نیچے۔ ۸۔ مخالف۔ ۹۔ مقابل۔ یہاں بمعنی مقابل ہے یا مخالف ہے معرب ہے۔ ظرف مکانی کے لیے مستعمل ہو جاتا ہے بمعنی نزدیک یا بمعنی نیچے۔ اس کی زیادہ تفصیل والد صاحب علیہ الرحمۃ کی تصنیف جوا الحق اول اور علم القرآن اور ہماری کتاب فتاویٰ العطا یا جلد دوم میں دیکھو۔ ہمیشہ مضاف ہوتا ہے۔ مضاف الیہ ظاہر اور ضمیر سب ہو سکتے ہیں۔ ی ضمیر واحد متکلم مجرور متصل مضاف الیہ ہے جس کا مرجع باری تعالیٰ۔ وکیلاً صفت مثبتہ معرب نکرہ۔ ذل سے بنا ہے۔ بمعنی۔ ذمہ داری دینا۔ ذمہ داری لینا۔ کار ساز۔ نگران نگہبان۔ محافظ۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ مفعول بہ ہے نہی کا۔ لا تتخذوا جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر۔ یا علیحدہ مکمل ہو گیا۔ تب ان زائدہ ہے۔ یا تفسیر ہوا ماقبل کی تب ان تفسیر یہ ہے۔ ان زائدہ کی صورت میں یہاں قلنا لھنم پوشیدہ ماننا پڑے گا تاکہ یہ اس کا مقولہ ہو جائے اور کلام مکمل ہو۔ ایک قرئت میں

لَا تَتَّخِذُوا مَصْنَعِ مَنْفَعٍ مَنْصُوبٍ هَبْ أَنْ تَأْسِبَهُ هَبْ ادر لام تعلیلہ پوشیدہ ہے یعنی رٹلا ہے۔ اور ترکیباً جملہ فعلیہ منفیہ علت ہے ماقبل جعلنا کی۔ مگر مشہور قرئت فعل نہیں کی ہے۔

سُبْحَانَ الَّذِي أَسْرَى بِعَبْدِهِ لَيْلًا مِنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ إِلَى الْمَسْجِدِ الْأَقْصَى الَّذِي بَارَكْنَا حَوْلَهُ لِنُرِيَهُ مِنَ الْأَيْقَاتِ - إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ -

تفسیر عالم

اس سورت کا نام انشرا ہے۔ بعض نے کہا سُبْحَانَ ہے اور بعض نے کہا بنی اسرائیل ہے۔ سُبْحَانَ کی دلیل یہ ہے کہ چونکہ اس سورت کا پہلا لفظ سُبْحَانَ ہے اس لیے وہی اس کا نام ہے۔ بنی اسرائیل نام کی دلیل چونکہ اس میں لفظ بنی اسرائیل آ رہا ہے اس لیے وہی اس کا نام ہے مگر یہ دونوں دلیلیں انتہائی کمزور ہیں۔ کیونکہ سورت قرآنی کا نام نہ ابتدائی لفظ کا پابند ہے نہ پہلے رکوع میں یا سورت میں کسی خاص قوم کے نام آ جانے کا پابند ہے۔ بلکہ اُس سورت میں کسی ایسے لفظ سے اُس کا نام رکھا جاتا ہے جو لفظ کسی اور جگہ دوسری سورت میں نہ ہو۔ اس بنیاد اور قانون پر دیکھنے سے صحیح قول یہی ہے کہ اس کا نام انشرا ہے۔ کیونکہ سورت قرآن مجید میں لفظ سُبْحَانَ مختلف سورتوں میں تقریباً اکتالیس دفعہ آیا۔ اور لفظ بنی اسرائیل تقریباً پالیس دفعہ آیا۔ حالانکہ اُن میں سے کسی سورت کا نہ سُبْحَانَ ہے نہ بنی اسرائیل۔ انشرا کا ہی ایسا لفظ ہے جو سورت قرآن مجید میں صرف ایک ہی دفعہ اسی سورت میں آیا۔ اس لیے اسی سے اس کا نام ہوا۔ اور سورتوں کے نام چونکہ متجانس اللہ میں اس لیے کسی کی اپنی دخل اندازی قبول نہیں ہوگی۔ اور پھر اگر اس لفظ سُبْحَانَ کا پہلی آیت میں ہونا اس کے نام بننے کا موجب ہو تو چاہیے کہ سورۃ نحل کا نام بھی۔ سُبْحَانَ ہو۔ کیونکہ اُس کی پہلی آیت میں بھی سُبْحَانَ ہے۔ بس ثابت ہو گیا کہ ہر سورت کا نام اُس کے انوکھے دلتے۔ یا انوکھے حروف یا کسی خصوصی لفظ کی بنا پر ہوگا۔ یہ پابندی نہیں کہ وہ لفظ وغیرہ اُس سورت میں کس جگہ ہوں یہ پابندی صرف سیپارے کے نام کے لیے ہے۔ اُس کا پہلا جملہ ناقصہ یا تامہ۔ یا پہلے حرف ہوں۔ سیپاروں کے نام انسانی ساخت ہیں۔ اس سورت کی آیت میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ۔ اس کی ایک نودس آیتیں ہیں یہ جمہور قراء حضرات کا مسلک ہے یہ حضرات آیت ۸۷ اور ۹۹ کو ایک آیت تصور کرتے ہیں۔ دوسرا یہ کہ اس کی ایک سو گیارہ آیتیں ہیں۔ یہ قراء کو قفہ کا مسلک ہے۔ ہمارے علاقہ ہندو پاک و افغان میں جہاں سب کے سب حنفی مسلک ہی رائج ہے دیگر ثلاثہ ائمہ کے مقلد دور۔ دور نہیں ملتے۔ اہل کو قفہ کا یہ مسلک ہی مشہور ہے۔

واللہ اعلم بالصواب۔ یہ سورت سب کی مگر چند آیات میں پانچ قول ہیں۔ ۱۔ امام قتادہ تابعی فرماتے کہ آٹھ آیتیں ۸۷ سے ۸۸ تک مدنی ہیں۔ جو ہجرت کے سفر میں بعد ہجرت نازل ہوئیں۔ دوم یہ

کہ صرف دو آیتیں مدنی ہیں ۷۱ اور ۷۲ سوم یہ کہ چھ آیتیں مدنی ہیں ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ اور ۷۷ چہارم یہ کہ مقاتل نے فرمایا سات آیتیں مدنی ہیں ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ اور ۸۳ پنجم یہ کہ امام حسن بصری نے فرمایا کہ پانچ آیتیں مدنی ہیں ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ان تمام اقوال کے باوجود صحیح ترین یہ ہے کہ مدنی کوئی آیت نہیں۔ اس سورت میں قرآن صحابہ نے بارہ حصہ بنائے۔ جس کو اصطلاح شریعت میں رکوع کہا جاتا ہے یہ نام نماز کے رکوع سے لیا گیا ہے۔ اس سورت کے مضامین کا خلاصہ اس طرح ہے۔ پہلا رکوع واقعہ معراج۔ اور بنی اسرائیل کا تاریخی ذکر۔ دوسرا رکوع۔ بندوں کے اعمال نیک و بد اور اس کا نتیجہ تیسرا رکوع حقوق والدین اور حقوق عس معاشرہ چوتھا رکوع۔ شریعت کے امر اور ممنوعہ چیزیں پانچواں رکوع حمد الہی و قدرت الہیہ کا ذکر چھٹا رکوع۔ انبیاء کرام علیہم السلام کی محنتوں اور ایلیس کی مکاریوں کا ذکر ساتواں رکوع آدم علیہ السلام کا سجدہ۔ ایلیس کا انکار۔ عظمت و شرافت انسانی۔ اٹھواں رکوع۔ احوال قیامت۔ عبرت۔ بجاؤ نواں رکوع نقلی عبادات کا ذکر۔ دسواں رکوع مدوح انسانی یعنی جان (زندگی) اور رذیل ایمانی یعنی قرآن مجید کا ذکر۔ گیارہواں رکوع میدان محشر میں مجرموں کا علیہ اور فرشتوں کا ذکر بارہواں رکوع۔ معجزات موسیٰ علیہ السلام۔ فرعون۔ بنی اسرائیل توحید و شریعت کا ذکر اس سورت کی ابتدائی پہلی آیت میں معراج پاک کا ذکر ہے۔ حدیث پاک قرآن مجید کی فرمودات سے آقا و دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی تین مرتبہ معراج ثابت ہے۔ جن میں اٹیس معراجیں منای یعنی خواب کی ہیں۔ اور ایک معراج جسمانی ہے۔ قرآن مجید میں صرف معراج جسمانی کا ذکر ہے جو مسجد حرم سے یعنی خانہ کعبہ سے شروع ہوئی اور مسجد اقصیٰ پھر لامکان تک ہوئی۔ پہلی معراج مسجد اقصیٰ تک اس کی وضاحت اس جگہ اسی ایک آیت میں اجمالاً ہوئی اقصیٰ سے لامکان تک اس کا ذکر سورت نجم میں ہوا۔ یہ معراج سن عیسوی اور شمسی تاریخوں کے حساب سے ۶۱۰ء میں ہوئی۔ نبوت کے درمیان سال یعنی گیارہویں سال کیونکہ ۲۲ کا درمیانی سال ۱۱ ہے درمیان ماہ یعنی رجب۔ درمیان دن یعنی پیر۔ درمیانی رات یعنی آدھی درمیانہ وقت یعنی چوبیس گھنٹے کا نصف ایک بجے تقریباً درمیان قرآن یعنی پندرھویں پارے میں درمیانی امت کے نبی یعنی آقا صلی اللہ علیہ وسلم کو ساری کمائنات کا مشاہدہ و معاشرہ کرایا گیا۔ جس کا آدھا ذکر یعنی روئے زمین اور اس کے نیچے عالم برزخ۔ جہنم تحت اشریٰ کی سیر کا ذکر نصف القرآن یعنی پندرھویں پارے میں فرمایا گیا۔ اور باقی آدھا یعنی بیت المقدس اور اس کے اوپر آسمان۔ بیت المعمور اور لامکان کی حاضری کا ذکر دوسرے نصف کے ستائیسویں پارے میں ہوا اور یہ طاقہ چاند کی ستائیس اور چھتیس کی درمیانی

رات ہوا۔ اس تطابق میں بھی عجیب کمیتیں اور اسرار الہیہ میں۔ اس لیے کہ جو درمیان میں ہوتا ہے وہ اڈل بھی ہوتا ہے آخر بھی ظاہر بھی ہوتا ہے باطن بھی۔ سمیع بھی موبہ بھی بصیر بھی۔ رحمت عالمین بھی ہوتا ہے راحت عاشقین بھی احادیث میں منامی اور جسمانی دونوں معراجوں کا ذکر ہے۔ مگر تذکرہ میں اس طرح فرق ہے کہ منامی معراج فانیہ کعبہ سے شروع ہو کر آسمان پر اس میں بیت المقدس کا ذکر نہیں۔ جسمانی معراج حضرت اُمّ حانی بنت ابوطالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے گھر سے شروع ہو کر تحت الثریٰ عالم برزخ۔ عالم دوزخ کا معائنہ فرماتے ہوئے بیت المقدس پھر آسمان و لامکان۔ دوسرا فرق یہ کہ بقول اکثر علما معراج منامی میں سینہ چاک ہونے اور آب زمزم یا کوثر سے دھلنے کا واقعہ پیش ہوا نہ کہ معراج جسمانی میں۔ کیونکہ جیسی طور پر تو زمانہ بچپن میں حضرت حلیمہ کی وادی میں سینہ فیض گنجینہ کاشق ہونے کا واقعہ ہو چکا۔ بار بار دھونے کا کیا مطلب۔ تیسرا فرق یہ کہ معراج منامی میں براق یا رفرت نہیں۔ بلکہ حضرت جبریل نے ہاتھ پکڑا اور آسمانوں پر تشریف لے گئے۔ مشکوٰۃ شریف رواہ بخاری و مسلم۔ معراج جسمانی میں اولاً براق پر سواری ہوئی سدرہ تک پھر رفرت پر سواری ہوئی عرش تک۔ براق چوپایہ جانور ہے اور رفرت تخت ہے ہوائی جہاز نما۔ یا تخت سلیمانی کے مشابہ۔ پھر عرش سے لامکان تک پیدل حاضر ہوئے۔ معراج جسمانی میں تین قوتوں کا اظہار ہوا۔

۱۔ قوت براق ۲۔ قوت انبیاء کرام ۳۔ قوت مصطفیٰ علیہ وعلیہم التحیۃ والثناء۔ براق گھوڑے کے برابر سفید چوپایہ ہے جو صرف انبیاء کرام کے لیے رب نے پیدا فرمائے ہر نبی کا علیحدہ علیحدہ ان کو موت نہیں ملے اور وہ غلمان کے میدان محشر اور جنت یا دنیا میں بھی بعض انبیاء کو عطا ہوئے مگر ظاہر نہیں۔ ایک صحیح اور مدلل قول یہ ہے کہ انبیاء کرام کو دنیا میں نہیں ملے۔ بجز آقا کائنات صلی اللہ تعالیٰ وسلم کے اور آپ کو بھی صرف سفر معراج کے لیے۔ برون یا بریق سے بنا ہے۔ بمعنی چمکدار سفیدی یا بمعنی تیز رفتاری۔ اس کی قوت رفتار حدیث پاک میں یہ بیان ہوئی تافذ نظر اس کا ایک قدم پڑتا ہے۔ حضرت جبریل قدم پاک صاحب لولاک کو اپنے جبریل ہونٹوں کے بوسے اور اپنے کافوری پروں کے لمس سے جناب اُمّ حانی کے گھر سے بیدار کرتے ہیں کیا شان محبوبیت ہے کہ روزانہ ذکر الہی میں یسیتون لربھنم کا منظر اُمّ ہو کر راتیں جاگ کر گزاری جاتی ہیں اور آج سر شام ہی سے استراحت ہے۔ تاکہ کائنات دھرا اور اقوام عالم کو پتہ لگ جائے کہ عید منظر ہوتا ہے اور عید منظر ہوتا ہے۔ عید وہ ہے جو معراج کا انتظار کرے اور عید وہ ہے کہ معراج اور عرشی مخلوق اس کا انتظار کرے۔ یہ بھی ظاہر ہوا کہ اس پر دگر آقا ہیہ سے نبی کریم بے خبر نہ تھے نہ جاسنے کتنے زمانوں سے اس سیاحت کے سمیع و بصیر

تھے۔ اٹھ کر وٹو فرماتے ہیں اور براق پر تشریف لائے براق اپنی اسی برق رفتاری سے روانہ ہو کر جب عالم برزخ سے گزرا تو دیکھا موسیٰ علیہ السلام اپنے مقام میں نماز ادا فرما رہے ہیں۔ باقی انبیاء تو مسجد اقصیٰ میں پہنچ چکے ہوں گے مگر موسیٰ علیہ السلام کچھ لیٹ ہوئے اس میں بھی عظیم مصلحت ہے وہاں سے گزرے تو وادی جہنم کے وہ آٹھ قسم کے عذاب دیکھے جن کا حقیقی وجود ابھی بعد قیامت ہزاروں یا سینکڑوں سال بعد ہونے والا ہے۔ بتانا یہ مقصود تھا کہ نبوت کی نگاہ بھی بے مثل ہے اور نبی کریم کی بیداری بھی مثل خواب کے آنیوالے واقعات کو دیکھ لیتی ہے۔ گویا کہ نبی کی نیند اور خواب حقیقت ہونے میں مثل بیداری اور بیداری معدوم کو بھی دیکھنے میں مثل خواب کے ہے۔ وہاں سے ایک ہی قدم اٹھایا تو مسجد اقصیٰ جس کا فاصلہ کعبہ مکرم سے چالیس منزل اونٹ پر سو ماہ کا راستہ۔ پیدل دو ماہ۔ گھوڑے پر ایک ماہ۔ نبی کریم براق سے اترے صرف اعزازاً براق کو باندھ دیا۔ بھاگنے کا خطرہ نہیں تھا۔ جب فرشتوں کے جلوس میں مسجد بیت المقدس میں تشریف لے گئے تو دیکھا کہ تمام سابقین بیتین علیہم السلام والتحیین میں حضرت موسیٰ بھی صف اول کے اندر موجود جلوہ افروز ہیں۔ یہی نہیں بلکہ جب رسول پاک محمد کائنات مصطفیٰ رب ذوالجلال کی امامت مبارکہ میں سب نے نماز ادا فرما کر دعا مانگیں تو سب انبیاء و کرام نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کو وداع فرمایا۔ اور براق برق نہایت اپنے پورے جوش و خروش اور پوری قوت رفتاری سے پرواز کرتا ہے اور پہلے ہی قدم میں پہلے ہی آسمان کا دروازہ آجاتا ہے۔ مگر بند ہے اندر فرشتہ محافظان ظلم الباب (گیٹ کیپر) ڈیوٹی پر کھڑا ہے۔ آخر کیوں؟ صرف اس لیے کہ یہ شاہی دروازہ ہے گورگاہ مصطفیٰ ہے۔ اس دروازے سے کوئی نہیں گزر سکتا نہ ملک مقرب نہ نبی مرسل جب سے بنا ہے انتظار شہنشاہ کونین میں بند ہے۔ اور پھر بھی تا قیامت بند ہے۔ شوق پر لاکھوں سلام۔ آسمان پر لاکھوں دروازے ہوں گے کیونکہ دن رات تخرج الملائکہ والروح۔ ملائکہ کے چڑھنے اترنے کا سلسلہ جاری و ساری ہے۔ نہ نندش۔ نہ رکاوٹ۔ ہمہ وقت کھلا ہے اور ہر شخصیت کو آنے جانے گزرنے کی پوری اجازت ہے مگر یہ دروازہ کچھ گفتگو کے بعد آج ہی کھولا گیا۔ پہلا آسمان ہے۔ استقبال کرنے والوں میں وہ آدم علیہ السلام بھی ہیں جو ابھی وداع کر رہے ہیں دوسرے آسمان پر عیسیٰ علیہ السلام اور یحییٰ علیہ السلام دونوں آپس میں خالہ زاد بھائی ہیں۔ تیسرے آسمان پر یوسف علیہ السلام چوتھے پر ادريس علیہ السلام پانچویں پر ہارون علیہ السلام چھٹے پر موسیٰ علیہ السلام ساتویں پر ابراہیم علیہ السلام۔ کیا اس سے ثابت نہیں ہوتا کہ انبیاء و کرام کی قوت رفتاری براق سے بھی زیادہ ہے۔ رفتاری طاقت اس لیے بتائی کہ انبیاء امت کے مشکل کشا ہیں اور مشکل کشا کے لیے بروقت پہنچنا اشد ضروری۔ یہاں سے بیت المعمور پہنچ کر ملائکہ کو وتر کی جماعت

کرائی۔ اور اذان دونوں جگہ جبرئیل نے فرمائی۔ یہاں سے بدرہ بیری اور اس کی آج رات کے جشن والی جگہ روشنی دیکھتے ہوئے رفرت پر تشریف فرما ہو کر اکیلے ہی عرش تک پہنچے۔ براق سدہ پیر ہی رہا۔ یہاں سے رفرت کو بھی چھوڑ دیا۔ یہاں تک سواری پر معراج ہوئی اس لیے کہ مخلوق سے مخلوق تک اور گھر سے گھر تک آنا ہے۔ یہاں اظہار برتری اور شان مقصود ہے۔ لیکن اصل معراج تو اب شروع ہونے والی ہے۔ کیونکہ معراج مصدر میسی ہے عروج یا عروج کا بمعنی خود چڑھنا۔ پیدل جانا۔ یہاں مقام عجز ہے راز و نیاز ہے۔ یہ فاصلہ زیادہ ہے صوفیاء کرام صاحب اسرار فرماتے ہیں کہ عرش سے مقام دنیٰ تک ستر ہزار پردے پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے طے فرمائے۔ اور ہر پردے کا فاصلہ آسمان و زمین کے برابر۔ اتنا دراز فاصلہ اور رب فرمائے اثری۔ ابھی تو نبی کی سیر تفریح ہے۔ کس کی مجال ہے جو طاقت محبوب کا مقابلہ کر سکے۔ کس کی تجلیات سے جبرئیل امین کے پر جلنے لگے۔ یہ معراج مصطفیٰ کا دور ہے۔ سورج کا عروج ہو تو ذرے جلتے ہیں معراج مصطفیٰ ہو تو بال جبرئیل کو خطرہ ہے۔ سب کے راز و نیاز بتا دیے جب محبوب کی باری آتی ہے تو نوافی الیٰ غنمہ ما اذنی۔ آج کی رات نے براق کی صرف طاقت رفتار بتائی۔ انبیاء کرام کی طاقت پہنچ و استقبال بتائی۔ مگر محبوب کبریا کے چلنے کی طاقت سُبْحَانَ الَّذِیْ اَسْرٰی چڑھنے کی طاقت وَالنَّجْمِ اِذَا هَوٰی۔ آنکھوں کی طاقت مَا ذَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغٰی۔ بولنے اور زبان کی طاقت مَا یَنْطِقُ عَنِ الْهَوٰی۔ دل کی طاقت مَا کَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَاٰی۔ حوصلہ اور ہمت کی طاقت مَا ضَلَّ صَاحِبُکُمْ وَمَا غَوٰی۔ سینے کی طاقت قَابَ قَوْسَیْنِ اَوْ اَدْنٰی۔ یہ سیر کوئی معمولی سیر نہ تھا کارخانہ قدرت کا نرالہ شاہکار تھا اس لیے واقع کے شروع میں فرمایا سُبْحَانَ الَّذِیْ مفسرین فرماتے ہیں نہایت اہم اور انتہائی حیرت ناک عجیب خوشگوار موقع پر سُبْحَانَ فرمایا جاتا ہے۔ ہمارے مناظر اعظم قبلہ مولانا محمد عمر چھروی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ دوست گھوڑے پر دو لہا بن کر بیٹھے تو دوست کہتے ہیں سبحان اللہ۔ بھائی کو بہنیں۔ بیٹے کو باپ بھائی لگتے ہیں آج باری ہے مصطفیٰ کے براق پر بیٹھنے کی نہ اس وقت دوست ہیں۔ نہ ماں ہے نہ والد نہ بہنیں رب نے کہا ہے پیارے تو براق پر بیٹھ نہائیں ہماری طرف سے آئیں گی سُبْحَانَ الَّذِیْ۔ فرمایا انٹری۔ سیر کرائی۔ یا اس لیے کہ اپنی ملکیت میں سفر نہیں ہوتا۔ یا اس لیے کہ سفر میں تھکاوٹ و مشقت ہوتی ہے۔ سیر میں راحت و سکون۔ اس روانگی میں سارے سستے راحت و سکون ہی رہا۔ نہ تھکاوٹ نہ مشقت۔ تھکنا وہ ہے جو کمزور ہو جس کی طاقت کا جبرئیل و میکائیل بھی مقابلہ نہ کر سکیں اُس نے کیا تھکنا ہے۔ فرمایا۔ بَعْدَہ۔ نبی کریم رؤف رحیم کے ہزار لقب اور صفاتی نام ہیں مگر آج نہ رسول نہ جیسہ نہ مزیل نہ مدثر نہ تیس نہ طہ۔ بلکہ بَعْدَہ۔ یا اس لیے کہ بول نبی

دغیر قانونی اور عہدے کے نام میں وہ دفتر اور دربار میں بولے جاتے ہیں لیکن آج تو اپنے گھر روانگی ہے لہذا گھر پر لو قب بولا گیا۔ یا اس لیے کہ بندوں کے پاس گئے تو رسول۔ نبی رحمت عالمین بن کر گئے۔ آج اپنے رب کے پاس آ رہے ہیں لہذا یہی لفظ مناسب یا اس لیے کہ اسے کائنات والو تم ہمارے حبیب کو پکارو تو آقا مولیٰ یا رسول اللہ یا حبیب اللہ کہہ کر پکارو۔ ہم پکاریں تو بعیدہ مفسرین فرماتے ہیں کہ حضرت عیسیٰ دوسرے آسمان تک گئے تو نساہی نے ابن اللہ کہنا شروع کر دیا احمد مجتبیٰ تو لوح و قلم سے آگے نکل گئے۔ کہیں یہ دیکھ کر کوئی گمراہ نہ ہو جائے۔ اس لیے فرمایا بعیدہ کہ عروج خواہ کتنا ہی ہوا مگر عبدیت کا تاج پہنے ہی رہے۔ یا اس لیے کہ عبد تو ساری کائنات ہے مگر عبد صرف محمد مصطفیٰ ہی ہیں فرمایا لیلًا۔ انہری نے اگرچہ رات کا ذکر کیا تھا مگر مقدار نہ بتائی تھی لیلًا اسم نکرہ بول کر بتایا گیا کہ آنا لبا سیر مگر رات کا تھوڑا سا حصہ۔ فرمایا گیا من المسجد الحرام الی المسجد الاقصیٰ اس معراج جسمانی میں سیر و سیاحت کے چار حصے ہیں پہلا حرم سے اقصیٰ تک دوسرا اقصیٰ سے سدہ تک تیسرا سدہ سے عرش تک چوتھا عرش سے لامکان تک۔ عالم برزخ کی معراج امت مسلمہ کی عبرت کے لیے ہے اسی لیے صرف وہی نظارہ آشکارہ کیا گیا جو عمل و سزا میں مسلمانوں سے متعلق ہے۔ مسجد اقصیٰ تک کفار ان ملک کو تامل اور لا جواب کرنے کے لیے سدہ تک معراج اہل شریعت کے لیے عرش تک معراج اہل طریقت کے لیے۔ لامکان تک معراج اہل اسرار کے لیے۔ دوسری حکمت پہلی معراج یہ بتانے کے لیے کہ نبی کریم کسی سے بے خبر نہیں نہ جنتیوں سے نہ دوزخیوں سے۔ دوسری معراج یہ بتانے کے لیے کہ نبی کریم نبی الانبیاء میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وعلیہم اجمعین وسلم۔ تیسری معراج یہ بتانے کے لیے کہ تمام ملائکہ بھی آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی امت ہیں۔ چوتھی معراج یہ بتانے کے لیے کہ عرش و کرسی نبی کریم کے لیے بنایا گیا۔ اللہ تعالیٰ کو ضرورت نہیں پانچویں معراج حضور اقدس کی ذاتی قوت اور یہ بتانے کے لیے جو کچھ نبی کریم نے دیکھا اور جانا کسی آنکھ نے نہ دیکھا نہ جانا۔ بلکہ۔

اور کوئی غیب کیا تم سے نہاں ہو بھلا

جب نہ خدا ہی چھپا تم پہ کرداروں درود

تیسری حکمت آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی چار حقیقتیں ہیں۔ ۱۔ حقیقت بشریت ۲۔ حقیقت ملکیت ۳۔ حقیقت نورانیت ۴۔ حقیقت حقیقت (درت) آج تکیل معراج چاروں حقیقتوں کے ظہور سے ہوگی۔ پہلی معراج میں بشریت کا ظہور دوسری میں ملکیت کا تیسری میں۔ نورانیت کا چوتھی میں حقیقت درت کا۔ چوتھی حکمت پھر نبی کریم کی بشریت بھی بے مثل ہے۔ کیونکہ بشریت اپنے عناصر راجعہ

کی وجہ سے چار چیزوں کا حاجت مند غذا - ہوا - آگ مٹی - مگر نبی کو عرصہ دراز کے لیے ان راستوں سے وہاں پہنچایا جہاں کوئی چیز نہیں بتایا کہ ہر بشر ان اشیاء کا محتاج مگر ہمارے حبیب ان سے بھی بے نیاز ان آیات میں حرم شریف کو مغیا (ابتدا) اور مسجد اقصیٰ کو غایت یعنی انتہا بنایا گیا۔ چار وجہ سے ایک یہ کہ زمین پر سب سے پہلے وجود مسجد حرام کا اور سب سے پہلے مسجد اقصیٰ کا۔ یعنی کعبہ سب سے پہلے یہ حرم۔ اور قبلہ سب سے پہلے وہ اقصیٰ۔ دوم یہ کہ زمین کا بالکل درمیان - حرم کعبہ - اور کنارے پر مسجد اقصیٰ سوم یہ کہ اس کی حفاظت اللہ کے ذمہ کرم پر اور اس کی عزت و توقیر بندوں کے ذمہ۔ چہارم یہ کہ مسجد اقصیٰ کو حضرت آدم نے بنایا چالیس سال کعبہ بنانے کے بعد۔ اور پھر حضرت سلیمان نے بیت المقدس میں صرف ہیکل پھر حضرت ابراہیم نے بنایا اور مکمل بنایا۔ معراج کے وقت کعبہ یعنی مسجد حرام بنیاد ابراہیم ہے جو ابوالانبیاء ہیں اور اقصیٰ بنیاد آدم ہے جو ابوالبشر ہیں۔ احادیث سے ثابت ہے کہ صرف تین مسجدوں کی طرف سفر کرنا جائز ہے علم مسجد حرام علم مسجد اقصیٰ اور مسجد نبوی۔ ان ہی مساجد کی نمازوں کا ثواب مقرر فرمایا گیا مسجد حرم کا ثواب ایک لاکھ۔ مسجد نبوی کا پچاس ہزار مسجد اقصیٰ کا پچاس ہزار۔ مجھے حیرت ہے ان تبلیغی و ہایوں پر جو مدینہ منورہ کی ماضی کو بدعت اور شرک کہتے ہیں اور خود ہر مسجد کی طرف بسنا ٹھاکر سفر کرتے پھرتے ہیں اور اپنی بنائی ہوئی مسجد کا خود ساختہ ثواب بھی مقرر کر لیا۔ جو مسجد حرم سے بھی زیادہ ہے (معاذ اللہ) فرمایا گیا بَارَكْنَا خَوْلَهُ۔ ہم نے برکت دی اس کے اس پاس کو۔ برکت آٹھ قسم کی ہے۔ چار شریعت کی برکتیں اور چار طریقت کی۔ علم طریقت کی پہلی برکت وجود نبوت کہ ایک لاکھ چوبیس ہزار انبیاء کرام اسی علاقے میں ارد گرد۔ ولادت و سکونت سے تشریف فرما رہے۔ دوم یہ کہ قیام نبوت کے سبب مرکز وحی الہی صحت و کتب سماوی کا مہبط بھی یہی رہا۔ سوم یہ۔ ملائکہ کا مورد ہے۔ چہارم یہ عبادت گاہ انسانیت شروع سے یہی بنایا گیا۔ اور معجز نبوت کے لیے اسی مقام کا چناؤ ہوا۔ شریعت کی برکتیں۔ اول یہ کہ حلال روزی ہی بندے کو ملے حرام سے بندے کو بچایا جائے یہ برکت توفیقی ہے دوم یہ کہ فراوانی رزق خواہ غذائی صورت میں جیسے غلہ جات یا لذاتی شکل میں جیسے میوہ جات۔ سوم پیداوار کثیر خواہ محنت سے جیسے کھیت کھلیان یا بلا محنت جیسے باغات و چشمت۔ چہارم۔ باشندوں کا سکون و اطمینان دولت تھوڑی سکون زیادہ صدقات و خیرات کی طرف خوش دلی سے مائل ہونا۔ طبیعت بھری پری ہونا۔ یہ آٹھوں قسم کی برکتیں وہاں موجود ہیں بلکہ پہلی چار برکتوں کی وجہ سے دوسری برکتیں نصیب ہوئیں۔ بے برکتی کی چار نشانیاں ہیں۔ پہلی یہ کہ انسان حرام میں مبتلا ہو جائے یہ تہرا لہی ہے۔ یعنی اچھی خامی ملال روزی کے ذرائع موجود ہیں مگر پھر بھی حرام پر راعب۔ یہ بھی بے برکت ہے۔

دوسری یہ کہ ہزاروں نعمتیں دولتیں گھر میں ہیں مگر طبیعت میں غنا نہیں طبیعت سیر نہیں۔ نہ ہوش منہ پھاڑے کھڑی رہتی ہے۔ یہ بھی بے برکتی ہے۔ تیسری کینجی پیدا ہو جائے۔ یہاں تک کہ حق العباد و حق اللہ کی ادائیگی سے بھی جان چرائے صدقات و قرائع کی بھی پرواہ نہ کرے ہر وقت غریبی کا دھڑکا لگا رہے۔ چوتھی یہ کہ پوری نہ پڑے یعنی آمدنی اچھی خاصی ہو مگر گزارہ مشکل ہو۔ یہ بھی بے برکتی ہے۔ فرمایا گیا کہ اُس کے اُس پاس برکت ہے۔ یعنی مسجد کی دیواروں کی وجہ سے نہیں بلکہ وجود نبوت کی بنا پر۔

لُزِيَةً مِنْ اٰیٰتِنَا۔ تاکہ یعنی یہ سیر یہ بلانا دکھانا علت اور سبب ہے اس بات کا کہ ہم دکھائیں اپنے بندے کو اپنی نشانیاں۔ برکتیں تو مسجد اقصیٰ کے پاس تھیں مگر آیات وہاں نہ تھیں۔ ورنہ آیات کا ذکر بھی برکتوں کی طرح کیا جاتا یہاں سے تو دیدار آیات کی ابتدا ہونی ہے اگر یہاں میں تبیضیہ ہی تسلیم کیا جائے تو معنی یہ ہو گا کہ ہم نے اپنے حبیب کو تمام آیات ملاحظہ کرائیں جن میں کچھ دیکھنے سننے سے تعلق رکھتی تھیں۔ یعنی دکھائی دی جانے والی آیات ان آیتوں کا بعض حصہ تھیں جو اس رات ملاحظہ ہوئیں اور کچھ آیت تلبیٰ مشاہدے سے کچھ لذت ذوق سے کھانے پکھنے پینے سے۔ وغیرہ وغیرہ۔ آیات دو قسم کی ہیں ۱۔ آیات خلقت۔ وہ تو سارے جہان میں پھیلی ہوئی ہیں۔

برگ درختان سبز در نظر ہوشیار

ہر ورق دفتر است معرفت کردگار!

ہر پتہ آیت خالق ہے۔ یہ تو ہر دن ہر جگہ ہر ذی عقل دیکھتا سمجھتا ہے۔ ۲۔ آیات ذات۔ معراج کی رات۔ آیات ذات کی دید کی رات تھی۔ آیات خالقیت میں تو رات دن۔ زمان مکان۔ ادھر۔ ادھر۔ کی ہزاروں قیدیں ہیں مگر آیات ذات وہاں ہیں۔ جہاں نہ مکان نہ زمان نہ رات نہ دن۔ نہ دایاں نہ بایاں نہ کہاں نہ وہاں۔ نہ بحث نہ سمت۔ اسی لیے انہی رات کی سیر کی انتہا مسجد اقصیٰ کو بنا دیا یہ سماں تطاہرہ ذات و آیات ذات کا تھا یہ سب کچھ کیوں دکھایا گیا۔ اس لیے کہ اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيْرُ بیشک ساری مخلوق میں ہم کو اور ہماری نشانات ذات کو دیکھنے والا وہی سمیع و بصیر ہے۔ اُس کے علاوہ کس کی مجال ہے جو ہماری نشانیوں کو دیکھے۔

موسیٰ زہوش رقت نیک پر تو جمال

توہین ذات می نگری و تیشمی

روح المعانی نے فرمایا کہ یہاں سمیع بصیر سے مراد ذات پاک مصطفیٰ ہے۔ صلی اللہ علیہ وسلم کیونکہ ذات باری تعالیٰ تو یہاں جمع مشکل کا مرجع ہے۔ غائب کی ضمیر کس طرح آسکتی ہے قرآن مجید سے باری تعالیٰ کے

ناتوانے صفاتی نام پاک مسلمانوں کو آسمانِ حسیٰ حمد و ثنا کے لیے عطا ہوئے ان میں اتنا لیس خصوصی صفات اور کیا دن غیر خصوصی صفات ہیں۔ سمیع و بصیر بھی ان ہی غیر خصوصی صفات میں شامل ہے لہذا شرعیاً یہ نمبر نبی پاک صاحبِ لولاک علیہ التحیۃ والصلوٰۃ کی طرف رجوع ہو سکتی ہے روایت میں آتا ہے کہ تقریباً اٹھارہ سال ویدار الہیہ کے شرف سے مشرف ہوئے تب رب تعالیٰ نے پچاس نمازیں۔ دو دو رکعت فرض عطا فرمائیں جو ہر گھنٹہ بعد با وضو ادا کرنا لازم تھیں۔ اور غسل جنابت سات مرتبہ اور سات دفعہ دھونے سے ناپاک کپڑا پاک کرنا۔ فرض ہوئے یہ شریعت عطا ہوئی اس کے علاوہ کثیر علوم عطا ہوئے فرمایا پیارے آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ مجھ کو وہ علوم میرے رب نے دیئے کہ کوئی بھی اس کا متحمل نہیں ہو سکتا۔ (عن ابن عمر ریح البیان) جب واپس تشریف لائے تو پھر سارے انبیاء کرام کو شرف ملاقات بخشا۔ پانچویں آسمان پر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے صرف پوچھا اور امتِ مصطفیٰ صلی علیہما وسلم وبارک پر رحم فرمایا اور نبی اکرم سے عرض کیا یہ بہت زیادہ عبادت ہے کم کر دیتے ہیں اپنی امت کو آرا چکا ہوں۔ ان کے کہنے سے محبوبِ کبریا کو بارگاہِ کبریا میں نو مرتبہ حاضری نصیب ہوئی پینتالیس نمازیں کم ہوئیں اور چھ غسل اور چھ غسل معاف ہوئے۔ پانچ نمازیں اور ایک دفعہ غسل اور ایک دفعہ غسل اور ایک ہی دفعہ ناپاک چیز دھونا فرض رہا۔ یہ نو مرتبہ آنا جانا براق در ثرف کے بغیر پہلی مرتبہ کی طرح ہوا۔ پھر آپ براق پر ہی سیدہ خاندہ کعبہ تشریف لے آئے اور آتی دفعہ سدرہ کے قریب ہی بہشت بریں کی چیزیں معائنہ فرمائیں۔ جنت کے در دیوار پر جو کچھ لکھا ہوا وہ پڑھا۔ اور اپنی امت صالحہ کی جزا و اعمال ملاحظہ فرمائیں۔ ایک روایت ہے کہ براق پر سواری فرما کر پہلے بیت المقدس تشریف لائے پھر وہاں سے صرف گزرتے ہوئے حضرت ام ہانی کے اسی کمرے میں تشریف لائے جہاں سے جانا ہوا تھا تو ابھی رات کے صرف تین گھنٹے یا تین ساعتیں گزری تھیں۔ صبح کو سب سے پہلے آپ نے حضرت ام ہانی کو یہ خبر سنائی۔ اور واقعات معراج تفصیل سے بتائے واقعہ معراج شریعت و طریقت کا پہلانا چمن ہے۔ غیب کے خزانے میں بلکہ آئندہ زندگی اور تکمیل وحی کا پیش خیمہ ہے۔ اور مدنی زندگی کا اشارہ عظیم ہے چنانچہ ارشاد ہوتا ہے۔ وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَا هُدًى لِّبَنِي إِسْرَٰئِيلَ أَنْ لَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا۔ اے موجودہ اور آئندہ نسلِ انسانی دالو نہ اس اسرار اور معراج کا انکار کرنا کہ اسرار کا انکار کفر ہے اور معراج کا انکار گمراہی۔ نہ اس کو محض ایک سیاحت یا قصہ سمجھنا۔ بلکہ یہ تکمیل وحی کا شاندار مظاہر ہے جس میں تمام کائنات ارضی و سماوی کے لیے ایک قانون ایک لائحہ عمل مرتب کیا گیا۔ اور قانون سازی کا یہ واقعہ پہلا ہی نہیں۔ بلکہ اس سے

پہلے ایک مرتبہ اَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ۔ ہم نے حضرت موسیٰ کو ایک کتاب دی۔ ایک بہت بڑے اپنے رسول کو بہت بڑی قوم کے لیے بہت بڑی کتاب دی۔ تمام آسمانی کتابیں اور صحیفے رمضان پاک کے ہی مہینہ میں نازل فرمائے۔ صحیفہ آدم اور صحیفہ ابراہیم یکم رمضان توریت شریف ششم رمضان ربیعہ پنجم رمضان یا گیارہ رمضان انجیل قیمر رمضان۔ قرآن مجید شب قدر کو جو رمضان ہی میں ہوتی ہے وہاں بھی اُنسرا تھا یہاں بھی اُسری وہاں بھی روانگی یہاں بھی روانگی وہاں بھی عطا یہاں بھی عطا۔ مگر فرق یہ ہے کہ وہاں کا اُسری بیت المقدس فلسطین سے کوہ طور تک یہاں کا اُسری مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک۔ وہاں کی روانگی گھر سے طور تک یہاں کی مسجد سے مسجد تک بیت اللہ سے بیت اللہ تک سجدہ رب سے سجدہ رب تک۔ وہاں بیدل چلنا تھا یہاں براق پر بیٹھنا تھا۔ وہاں چالیس روزے تھے یہاں دودھ کے گلاس تھے۔ وہاں ننگے پاؤں تھے یہاں نعلین پاؤں تھے۔ وہاں لُحْن ترائی تھا یہاں اُسری تھا۔ وہاں شریعت و طریقت کی کتاب تھی یہاں عشق و معرفت کی نماز تھی۔ وہاں حضرت موسیٰ کو کلیم بنایا گیا۔ یہاں محبوب کو سمیع بنایا گیا۔ علیہما التحیۃ والصلوٰۃ والسلام۔ کلیم میں ایک قوت کا مظاہرہ سمیع میں تین قوتوں کا۔

۱۔ قوتِ سماعت۔ ۲۔ قوتِ نہم۔ ۳۔ قوتِ علم۔ پھر یہی نہیں بلکہ ہم نے اپنے موسیٰ کلیم کو طور تک پہنچا کر بنی اسرائیل کے لیے ہدایت دیدی اور حبیب کو لامکان تک پہنچا کر ساری کائنات کی بصیرت دے دی۔ اُن کی معراج سے ہم نے اُن کو کلیم و ہدایت بنادیا۔ اُن کی معراج سے اُن کو سمیع و بصیر بنادیا اُن بنی اسرائیل سے یہ وعدہ کیا گیا تھا کہ اَنْ لَا تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِيْ وَكِيلًا۔ میرے مقابل کسی کو وکیل نہ بنانا۔ تم سے اے موجودہ اور آئندہ تاقیامت انسانو یہ وعدہ لیا جاتا ہے کہ تم میرے نبی کے مقابل کوئی نبی نہ بنانا۔ تفسیر خازن۔ مدارک۔ بیان۔ معانی۔ کبیر۔ صاوی۔ جلالین۔

ان آیاتِ لطیبات سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ ہر خوشی یا تعجب کے وقت سبحان اللہ کہیں۔ کہ یہ حمد بھی ہے۔ شکر بھی اور کثرت سے سبحان اللہ پڑھنا پاکیزگی قلب و روح کا باعث۔ بلکہ ہر موقع پر رب تعالیٰ کا ذکر ہی باعثِ نجات ہے مگر الفاظ کے تعین کا خیال رکھا جائے۔ مثلاً غم کے اور پریشانی کے وقت اِنَّا لِلّٰہِ۔ کامیابی کے وقت ماشاء اللہ۔ آئندہ ارادے کے وقت انشاء اللہ۔ حیرانی کے وقت اللہ اکبر۔ ابتدائے بسم اللہ۔ اور ابتدا کرنے کا حکم دینے کے لیے۔ وغیرہ وغیرہ۔ یہ فائدہ ذکر معراج کو سبحان الذی سے شروع فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ بارگاہ رب العزت میں رات دن

سے افضل ہے۔ کیونکہ معراج جیسا عجیب تر اور شاندار واقعہ بھی شب کو ہی ہوا۔ اس لیے مسلمانوں کو چاہیے کہ زندگی کی راتیں سو کر ضائع نہ کریں۔ تیسرا فائدہ۔ حضرت موسیٰ اور ان کی کتاب صرف بنی اسرائیل کے لیے ہدایت تھے لیکن آقا و دو عالم حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ساری کائنات کے لیے تاقیامت ہدایت ہیں۔ یہ فائدہ یہاں ہُدًی لَبِیْئِیْ اِسْرَآئِیْلَ اور دوسری جگہ نبی کریم اور قرآن مجید کے لیے ہُدًی لَبِیْئَاسِ (۱۷) فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیات سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ کے بعد جو بھی نبوت کا دعویٰ کرے یا کسی کو نبی مانے وہ مطلق کافر ہے۔ غیر مسلم ہے۔ کیونکہ جب دیکھنے والا گواہ توحید الہی آگیا تو اب کسی اور دوسرے گواہ کی ضرورت نہیں۔ یہ مسئلہ انشریہ کی اشارۃ النفس سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ کسی کو حقیقی کار ساز مشکل کشا۔ معبود سمجھ کر ماننا شرک اکبر ہے۔ ہاں مجازی۔ یا مظہر یا عارضی مشکل کشا حاجت روا ماننا جائز ہے۔ یہاں وکیل سے مراد۔ کار ساز۔ مشکل کشا ہے۔ اگر یہ مسئلہ کوئی نہ مانے تو سب سے زیادہ نقصان کچہری کے وکیلوں کو ہے۔ اور بڑے مشرک وہابی ہوں گے جو ان کو وکیل بنالیتے ہیں رب کے سوا تیسرا مسئلہ۔ مسلمان پر مستحب ہے کہ اپنے ہر کام کی ابتدا بھی مسجد سے کرے انہما بھی۔ یعنی سفر پر جلتے یا سیاحت یا حج یا برات کہیں بھی لے کر جائے تو مسجد کی ماضی دے اور جہاں جائے پہلے مسجد میں قدم رکھے۔ پھر دیگر کاموں میں مشغول ہو۔ یہ مسئلہ۔ من المسجد اور الی المسجد سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ پہلے انشری فرمایا گیا پھر لیلًا فرمایا گیا حالانکہ انشاء کے معنی بھی رات کو سیر کرنا ہے جب انشری میں ہی رات کا معنی آگیا تو علیحدہ لیلًا کیوں فرمایا گیا ؟ جواب :- انشری میں رات کا معنی تو آگیا تھا مگر رات کی مقدار نہیں آئی تھی حالانکہ اس کا اظہار ضروری تھا۔ اور نہ ہی انشری میں رات کی تاکید ہوتی تھی اس لیے لیلًا فرمایا گیا۔ جس سے وہ دو فائدے ملے جو انشاء سے نہ ملتے۔ دوسرا اعتراض۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیشتر القاب ہیں۔ رسول نبی رحمت عالمین وغیرہ۔ وغیرہ جو خصوصی القاب ہیں تو پھر خصوصی لقبوں کو چھوڑ کر غیر خصوصی لقب بعید کیوں ارشاد ہوا ؟

جواب :- اس کی ایک حکمت تو تفسیر عالمانہ میں عرض کر دی گئی یہاں اتنا سمجھ لو کہ عبد ہونا اگرچہ عمومی

صفت ہے مگر عبدہ ہونا اب پیارے نبی علیہ القلاۃ والسلام کی ہی خصوصی صفت ہے۔ جس طرح شاہی لقب کچھ اور ہوتا ہے اور گھر بلو کچھ اور۔ اسی طرح نبی پاک کے اُمت کے لیے کچھ اُسماء پاک ہیں اور بارگاہِ سرمدی کے لیے کچھ اور۔ آج ربِّ ذوالجلال کی مقدس بارگاہ کا شرف حاصل کرنا ہے اس لیے وہاں عبدیت کا لقب ہی زیب دیتا ہے۔ **تیسرا اعتراض**۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ پہلے مکہ مکرمہ سے بیت المقدس آئے پھر وہاں سے آسمان پر معراج شروع ہوئی یہ کیوں نہ ہوا کہ سیدہ حاکمہ مکرمہ سے ہی معراج ہو جاتی۔

جواب :- اس میں چند حکمتیں ہیں ایک یہ کہ اُس علاقے میں نبی پاک کے قدم لگوانے تھے تاکہ وہ جگہ بھی قدمِ یمین سے مشرف ہو جائے۔ وہاں میدانِ محشر قائم ہوگا۔ اور جس جگہ کھڑے ہو کر آقاؐ کل علی اللہ علیہ وسلم نے امامت فرمائی تھی وہاں ہی مقامِ محمود ہوگا۔ انشاء اللہ تعالیٰ۔ دوسری یہ کہ وہ معبدِ انبیاء ہے تیسری حکمت یہ کہ نبی کی شان سے مبعوث ہو کر اُمت کو کلمہ پڑھائیں۔ آج تمام انبیاء کو اُمت بنانا۔ کلمہ پڑھانا ہے۔ لہذا مبعوث ہونے کا بھی تھوڑا سا مظاہرہ ہو جائے کہ وہاں جا کر نماز و کلمہ پڑھائیں۔ تیسری ظاہری حکمت یہ کہ منکر کافروں کو بہوت حیران اور قائل و لا جواب کرنا تھا۔ آسمان کی سیران کو لا جواب نہ کرتی بلکہ کہہ دیتے کہ ہم نے کو نسا آسمان دیکھا ہے جو ہم سچ جھوٹ کی پرکھ کریں۔ چوتھا **اعتراض**۔ یہاں فرمایا گیا بَارَكْنَا خَلْقَهُ۔ یعنی ہم نے مسجد کے آس پاس برکت دی چاہیے تھا کہا جاتا تھا یا بَارَكْنَا عَلَیْہ۔ اس میں برکت یا اُس پر برکت۔

جواب :- اس لیے کہ یہاں برکت نبوتِ مراد ہے یا رزق۔ مزاراتِ انبیاء کرام بھی باہر ہیں۔ باغات و اشجار بھی، اس لیے فرمایا۔ ارد گرد۔

تفسیر صوفیانہ سُبْحَانَ الَّذِیْ اَسْرٰی بِعَبْدِہٖ لَیْلًا مِّنَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِلَی الْمَسْجِدِ الْاَقْصٰی الَّذِیْ بَارَکْنَا حَوْلَہٗ لِنُرِیْہٖ مِنْ اٰیٰتِنَا۔ اِنَّہٗ هُوَ السَّمِیْعُ الْبَصِیْرُ۔

اسی ذاتِ قدیم کے لیے نمازِ بندگی اور نیازِ عبدیت ہے جس نے اپنے بندہ خاص حقیقتِ محمدیہ کو شب وصال کے تھوڑے لمحات میں کعبہٴ حرمت سے قلبِ مومن کے اقصیٰ تک پہنچایا جس کے آس پاس ہم نے جلالِ ابدی رحمتِ تائمہ اور عشق و معرفت۔ محبتِ مصطفوی کے غنچوں سے بیشمار برکتیں دیں۔ تاکہ ہم اپنے محبوب و حبیب۔ طالب و مطلوب کو اپنی وہ نشانیاں دکھائیں جو جبرِ انسانی میں ہم نے ودیعت کی ہیں۔ بیشک ہمارا یہ حبیبِ کریم خالق و مخلوق کی سننے والا۔ اور مشاہدہٴ جمال سے سب کو دیکھنے والا ہے کہ خالق تعالیٰ اپنے اسی حبیب کی ہر التجا فریاد۔ دعا کو

کے خزانے تھے اہل معرفت فرماتے ہیں کہ طالبِ موسیٰ تھا۔ جس کو اللہ نے۔ قوم بنی اسرائیل کے لیے سراپا ہدایت بنادیا تھا۔ انسانیت اس وقت تک بھٹکتی رہتی ہے جب تک اس کو دامنِ نبوت نہیں ملتا۔ اس دنیا پر طغیان میں صرف نبوت کا آستانہ ہی مظلوم انسانیت کے لیے آخری اور مضبوط سہارا ہے اس سے ہٹ کر بھٹکتا ہی بھٹکتا ہے جب کوئی خوش قسمت فرد یا قوم نبی علیہ السلام کے ہر مومن میں آجائے تو صوتِ سرمدی سے حکیم و نواز نافذ ہوتا ہے کہ اَلَا تَتَجَنَّدُوا مِنْ دُونِي وَكِيدًا۔ اب نہ سمجھ لو تم میرے سوا کسی کو اپنا محافظ۔ ذمہ دار۔ وکیل۔ ہر چیز میرے ہی سپرد کردو۔ جس کا میں بنجائا ہوں اس کا کوئی کچھ نہیں بگاڑ سکتا۔ اے نیکو۔ دنیا پر سنو۔ ہمارے دامنِ کرم میں اگر تو دیکھو۔ ہمارا دامنِ رحم و کرم عفت و عافیت و ہی کتابِ علی اور صحیفہٴ بنی ہے جو ہم نے اپنے نبی کو عطا فرمائی اور علم و عقل اور سمجھ و عمل سے اس تک پہنچنے کے لیے قاتِ نبی کو ہدایت بنایا۔ موسیٰ کلیم تو صرف بنی اسرائیل کے لیے ہدایتِ الہیہ تھے۔ لیکن اے قرآن والو۔ یہ معراج کا راہی ساری کائنات کے لیے ہدایتِ الہیہ۔ جو اس کے قُرب رحمت میں آگیا میں ربِّ کائنات اس کا دین دنیا کا محافظ ذمہ دار وکیل۔ وہ کسی کو کیوں وکیل بنائیں۔ کسی کے محتاج کیوں رہیں ہاں جو دروازہٴ نبوت کو چھوڑ دے گا وہ بھٹکتا ہی پھرے گا۔ نہ اس کا کوئی ذمہ دار نہ وکیل نہ محافظ۔ اَللّٰهُمَّ تَوَسَّلْ قُلُوبَنَا بِنُورِ صَاحِبِ الْمِعْرَاجِ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ (از تفسیر روح البیان۔ معانی۔ محی الدین عربی۔ مع زیادت)

واقعہ معراج کے کچھ ضروری مختصر حالات

ہم نے اپنی تفسیر عالمائے قبلہ معراج جو کچھ پیش کیا ہے اس کے علاوہ بھی مختلف کتابوں تاریخوں اور تشریحوں سے پیش کیا جاتا ہے تاکہ مضمون جامع ہو جائے اس حقیقت سے ہرگز انکار نہیں کیا جاسکتا کہ واقعہ معراج جس طرح اپنی نزاکت لطافت میں قدرتِ الہیہ کاملہ کا عظیم حیران کن شاہکار ہے اسی طرح اس کے ثبوت میں دلائل و براہین بھی روایت و درایت اور راویان و محدثین احادیث و سنن کے علاوہ قرآن مجید نے بھی نہایت وضاحت سے کئی آیت میں بیان فرمادے۔ اور معراجِ پاک کے ہر پہلو کو ابھر کر فرمادیا۔ چنانچہ معراج کے سیر کی ابتدا اور عروج و انتہا کا ذکر قرآن مجید کی ان ہی پارہ ۵ کی آیات میں بالتفصیل بیان فرمایا۔ اس طرح کہ ارشاد ہوا۔ نبی پاک خود میر پر نہیں گئے بلکہ اُنہرا۔ اللہ نے سیر کرایا۔ لہذا کوئی کم عقل۔ خرد ماغ۔ بے دین۔ اپنی انسانی قوت و کمزوری پر قیاس کہہ کے معراج کا انکار نہ کرے۔ اور نہ کوئی یہ سمجھے

کہ ہر انسان معراج کر سکتا ہے۔ نہ کوئی یہ دعویٰ کرے کہ عالم بشریت کی زد میں ہے گردوں نہ کوئی
استحالة و احالہ کا فلسفی مسئلہ کھڑا کرے۔ پھر ثابت فرمایا کہ معراج کی تین منزلیں ہیں جن کے نام بھی تین ہوتے
ہیں ۱۔ پہلی منزل مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ تک۔ اس کا نام ہے اتر۔ پھر فرمایا۔ لَذْرِیۡہٗ مِنْ اٰیٰتِنَا
ہم اپنے محبوب بندے کو اپنی وہ نشانیاں دکھائیں جو دیکھنے کے لیے ہیں۔ یہ مسجد اقصیٰ سے بندۃ المنتہی
تک ہے اس کا نام معراج ہے۔ پھر فرمایا۔ اِنَّہٗ ہُوَ السَّبِیْعُ الْبَصِیْرُ بیشک ہمارا محبوب ابھی اور
بہت کچھ سننے والا دیکھنے والا۔ یہ لطیف اشارہ ہے سدرہ سے لامکان اور قرب و دیدار الہی کا۔ اس
کا نام ہے عروج۔ خواجہ نظام الدین اولیا و دیگر اولیاء کاملین نے ان آیت سے یہی تقسیم ثابت فرمائی۔
(از فواد القواد مشہور) اب جب پیارا محبوب سیر معراج کے اصل مقصد و حکمت کو پانے کے لیے اپنے
رب تعالیٰ کے فرمان کی سماعت اور دیدار کی بصارت کے لیے قرب کی انتہائی آخری منزل تک پہنچ
گیا تو پھر وہاں کیا ہوا اور کس طرح محبوب واپس تشریف لایا۔ اس کا تذکرہ خود باری تعالیٰ نے سورۃ نجم
میں اس شان و بیان و الفاظ و حروف سے ارشاد فرمایا کہ بجز دیدار الہی اور کوئی دوسری بات ثابت ہو سکتی
ہی نہیں۔ چنانچہ ارشاد ہے۔ وَالتَّجْوِیْذِ اِذَا هَوٰی قسم ہے ستارے کی جب وہ عروج لامکانی
سے اترے۔ یعنی جب وہ قرب الہی کی بلندیوں پر چڑھا تھا تو وہ عجلت کل کا عہ تھا اور جب اس
قرب مطلوب و مقصود سے فیض یاب ہو کر اترتا تو وہ تجلیات الہی سے ہدایت کا ستارہ تھا۔
مَا ضَلَّ صَاحِبُکُمْ وَمَا غَوٰی یہ محبوب ہدایت کائنات کا ستارہ۔ اگرچہ لامکان کی بلندیوں پر اکیلا ہی
تھا مگر اس کے باوجود اسے تاقیامت مسلمانوں یہ تمہارے ہمیشہ ساتھ رہنے والے محبوب اُس جگہ نہ راستہ
بھولے نہ غلط راہ چلے جس طرح اس چلے سے یہ ثابت ہو رہا ہے کہ نبی کریم علی اللہ علیہ وسلم۔ لامکان
پر اکیلے پہنچے۔ ورنہ ماضی کہنا بیکار ہو جاتا جو کسی کے ساتھ بلایا جاتا ہے وہاں ماضی کوئی اہم اور
شان نہیں۔ اسی طرح یہ بھی ثابت ہوا کہ نبی کریم لامکان پر اجنبی نہیں بلکہ جانی پہچانی جگہ اور دیکھے ہوئے
راستے ہیں۔ اور یہ بھی ثابت کیا گیا کہ محبوب کے نیچے واپس آنے کی ابتدا سدرہ یا عرش نہیں وہاں تک تو
جبریل ساتھ ہیں۔ نبی کریم تو اور نیچے تنہا پہنچے۔ پھر وہاں سے واپسی ہوئی جہاں کوئی راستہ بتانے
والا ساتھ نہ تھا خود ہی ماضی و ماغوی اور التَّجْوِیْذِ اِذَا هَوٰی تھے۔ وَمَا یَنْطِقُ عَنِ الْهَوٰی اِنَّہٗ ہُوَ
الَّذِیْ یُوحِی۔ یہی محبوب قرب لامکانی میں تو اِنَّہٗ ہُوَ السَّبِیْعُ الْبَصِیْرُ تھے مگر وہاں سے واپس ہونے
تو وحی الہیہ کے ناطق کائنات تھے کہ بات بات۔ لفظ لفظ۔ کلمہ۔ کلمہ۔ ہر ادائی پیغام ذات کے خزانہ
معرفت کے موتی تھے۔ ایک جملہ بھی اپنا نہ تھا۔ اس لیے کہ علم، شہید القوی۔ اُس کے رب خالق مالک

انتہائی سخت قوتوں والے نے خود اس کو سکھایا۔ وہ سب ذمہ دار ہے۔ یعنی سب کو عقلیں دانا بنانا دینے والا ہے۔ مَرَّةً لغوی ترجمہ رسی کو بک دینا اور سخت مضبوط بنانا۔ اصطلاح میں۔ انسانی دماغ کو عقل سے مضبوط کرنا ہے۔ یعنی جو خالق تعالیٰ کائنات کو عقلیں دینے والا ہے اس نے اپنے نبی کو سکھایا تو کون اندازہ کر سکتا ہے کہ کتنا علم کتنی عقل دی ہوگی۔ فَاَسْتَوٰی۔ جب اُس قُربِ جمال کے بعد نے اپنے معبود سے تمام کچھ مدرسہ لامکانی میں پہنچ کر غلبتِ خاص میں سیکھ لیا تو مقامِ دیدار کی راستوی یعنی چلنے کا ارادہ فرمایا۔ اس لامکان کی ہر سمت برابر ہے۔ نہ وہاں دایاں نہ بایاں نہ یہ نہ وہ۔ لمبائی نہ چوڑائی۔ وَهُوَ بِالْاُفْقِ الْاَعْلٰی اور وہ بندہ محبوب۔ بعدہ تمام بندیوں کی افکچی چوٹی پر تھا۔ ثُمَّ دَنَا فَتَدَلٰی فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ اَوْ اَدْنٰی۔ پھر وہ عبد اپنے معبود سے بہت ہی قریب ہو گیا۔ تو وہ بندہ سجدہ قُرب میں ہو گیا۔ پھر تو اتنا قریب کر لیا گیا کہ محالۃً تجلیات کی طرح دو کمانوں کے درمیان یا اس سے قریب کہ گویا صدفِ ذات سے وصل ہوا۔ تب فَادْخُلِ اِلٰی عَبْدِہٖ مَا اَوْحٰی۔ اُس وقت معبود نے اپنے بندے کو جو چاہی انتہائی راز و اسرار کی وحی فرمائی۔ جو کسی کو نہ بتائی۔ اِن آیت میں لفظِ استوی سے لامکان پر جانا ثابت ہوا کہ استوی سَوٰی سے مشتق ہے۔ جس کا معنی ہے تمام اطراف برابر۔ اور وہ کائنات میں صرف لامکان ہی ہے جو عرشِ شہ سے اوپر ورائے الورا ہے۔ دوسری جگہ ثُمَّ اَسْتَوٰی عَلٰی الْعَرْشِ سے مراد بھی لامکان ہی ہے۔ ثُمَّ دَنَا سے قُرب ثابت ہوا اور اِلٰی عَبْدِہ سے۔ قُرب الہی ثابت ہوا نہ کہ قُرب جبرئیل جیسا کہ بعض بے دینوں نے آیت کو توڑ موڑ کر اپنا مطلب بنایا۔ نبی کریم اللہ کے بندے میں نہ کہ جبرئیل کے۔ مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ مَا رَاۤءٰی۔ محبوب بندے نے لامکان میں جو کچھ دیکھا آنکھوں سے دل نے اپنی گہرائیوں سے اُس کی مکمل تصدیق کی تکذیب نہ کی۔ یعنی آنکھوں سے جو کچھ دیکھا وہ نظر کا دھوکہ نہ تھا بلکہ حق دیکھا۔ اَفْتَسْمُرُوْنَہٗ عَلٰی مَا یَرٰۤی۔ اسے قیامت تک کے بے دینو۔ گمراہو۔ گستاخو۔ معتزلیو۔ کیا تم ہمارے محبوب بندے کی رویت اور دیدار کے بارے میں شک کرتے ہوئے جھگڑے کرتے ہو تمہاری تقریری بحثِ مناظرے کرتے۔ آیت و احادیث کو توڑ موڑ کر غلط مطلب بناتے ہو۔ یہ خطاب مشرکین مکہ سے نہیں ہے جیسا کہ بعض مفسرین کرام کو دھوکہ لگا۔ اس لیے کہ مشرکین رویت میں شک اور جھگڑا نہیں کرتے تھے وہ دوسرے سے معراج کے ہی منکر تھے۔ بلکہ ان کے غلط عقیدے میں تو ہر شخص ہر وقت رَبِّ کو دیکھ سکتا تھا۔ اسی لیے بار بار کہتے تھے کُنْ نُؤْمِنُ لَكَ نَزٰی اللہ جَہَنَّمِ۔ ہم آپ پر ہرگز ایمان نہیں لائیں گے جب تک اللہ کو ظاہر ظہور نہ دیکھ لیں۔ ثابت ہوا کہ اس آیت میں اُن منکرین اور شک کرنے والوں کا ذکر ہے جو معراجِ جہانی کے تو قائل ہیں مگر

رویت باری کے منکر ہیں۔ یہ آیت پاک اللہ کو دیکھنے کے لیے کتنا بڑا ثبوت ہے۔ جبریل کو دیکھنے میں کسی کو شک نہیں۔ اُس کے تو سب تائل۔ ہم بھی کہتے ہیں کہ نبی کریم نے جبریل کو ایک دفعہ نہیں ہزاروں دفعہ دیکھا۔ مکے میں مدینے میں غاروں میں صحراؤں میں۔ سفر میں حضر میں بلکہ اسی معراج کی ابتدا سے سدرہ کی انتہا تک دیکھا۔ اور کئی موقعوں پر کئی شکلوں میں دیکھا۔ پوچھو ان احمقوں سے کہ کیا اتنا اہم اور عظیم سفر۔ صرف جبریل کے چھ سو پر دیکھنے کے لیے کرایا گیا۔ کیا یہ پر زمین پر نہیں دکھائے جاسکتے تھے۔ جبریل کا دیکھنا تو ایک عام سی بات تھی بلکہ جبریل کی سعادت تھی کہ اتنا نے اُس غلام کی اصل شکل دیکھ کر اعزاز بخشا۔ جبریل تو نہ جلنے کب سے تمنا لیے بیٹھے تھے کہ کاش میرے ہر بال و پر کے اوپر احمد مجتبیٰ کی نگاہ پڑ جائے اور میں پسند کر لیا جاؤں۔ بے دینوں نے پیارے نبی کی شان نہ پہچانی۔ وَلَقَدْ مَرَّ آيُهَا نَزْلَةُ الْاُخْرٰی عِنْدَ سِدْرَةِ الْمُنْتَهٰی عِنْدَ هَاجَتِ الْمَادٰی۔ اور البتہ بیک اُس عبد محبوب نے اپنے معبود کو داپسی کے دقت اترتے ہوئے۔ آخر میں پھر کئی بار دیکھا۔ سِدْرَةُ الْمُنْتَهٰی کے قریب کھڑے ہو کر۔ اسی سدرہ کے پاس جَنَّتِ الْمَادٰی بھی ہے۔ اس آیت میں موسیٰ علیہ السلام کی نمازوں کو کم کرانے کی درخواست کی طرف اشارہ ہے۔ اور آقا صلی اللہ علیہ وسلم کے دوسری بار دیدار الہی کا ثبوت لفظ آخری بتا رہا ہے کہ جس کیلئے دیکھا اسی کو دوبارہ دیکھا۔ دیکھنے کی تعداد معین نہیں۔ اِذْ يَغْشَى السِّدْرَةَ مَا يَغْشٰی جب جَنَّتِ معراج کی خوشی میں ملائکہ نے اپنے نورانی جسموں با سول سے اور مختلف رنگ کے نورانی پرندوں کی روشنیاں بیری پر چھا گئیں تھیں۔ جیسے بھی چھا گئیں یہ دوسری بار دیدار الہی اس جشن کی رونقوں کے درمیان ہوتا ہے اس طرح کہ ملائکہ اپنے آقا نبی کا اور نبی محبوب اپنے خالق تعالیٰ کا نہ جانے کتنا عرصہ دیدار کرتے رہے۔ تمام غور ہے کہ رب تعالیٰ نے اُس جگہ ابدان آباد سے بھی پہلے صرف ایک بیری کیوں آگادی۔ سب درختوں میں پتوں سے گھنا اور پھیلا ہوا درخت صرف بیری ہی اور پھر اس پر خوبصورت گول مٹل رنگ برنگے بیری پیدا فرما دیئے۔ حالانکہ کھانے والا اور بیری کا ضرورت مند کوئی نہیں۔ مقصد یہی نظر آتا ہے کہ جشن معراج کی سجاوٹ کے لیے سب اہتمام ہے۔ مسلمانوں کو جشن میلاد میں گھنے درخت سجانے لگانے کی عادت پڑی ہے۔ اور پھر رب تعالیٰ نے اس سجاوٹ کا کتنے عظیم انداز میں ذکر فرمایا۔ کہ تا قیامت ہر تلامذت ہیں جشن کی روشنی کا تذکرہ ہوتا ہے۔ اور منکروں کے دل سیاہ ہوتے رہیں اور چہرے مکروہ اور ان تمام باروں میں عبد نے اپنے معبود کو اس طرح آنکھیں کھول کر دیکھا کہ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغٰی۔ نہ ہمارے عبد کی آنکھیں چندھیا میں اور نہ حیرت یا خوف سے آنکھیں زیادہ گھلیں۔ بلکہ انتہائی خوشگوار انداز محبوبانہ سے اُس نے دیکھا۔ انسانی نظر میں طریقے سے دیکھتی ہے۔

۱۔ جب دیکھنے کی تاب نہ ہو تو چند حیا کر دیکھا جاتا ہے۔ جیسے ہم سورج یا تیز روشنی کو دیکھتے ہیں۔ مگر یہ دیکھنا مکمل اور صحیح اور حقیقت کے مطابق نہیں ہوتا اس دیکھنے سے۔ دیکھ لینے کی تصدیق دل نہیں کرتی۔
 ۲۔ جب دیکھنے والے کو خوف ہو یا حیرت تو وہ آنکھیں پھاڑ کر دیکھتا ہے۔ اس دیکھنے میں بھی چیز کی سمجھ نہیں آتی دماغ و عقل نیل ہو جاتی ہے۔ اور دیکھ لینا ثابت نہیں۔ دل تصدیق نہیں کرتا۔ تکذیب کرتا ہے۔ یہاں ان دونوں طرح دیکھنے کی نفی فرمادی گئی۔

۳۔ اور فرمایا گیا کہ ہمارے عبد محبوب نے ہم کو ایسا صاف دیکھا عقل و دماغ کی قوت کے ساتھ بصیرت نظر سے دیکھا۔ کہ دل نے تصدیق کی تکذیب نہ کی۔ ہم دنیا میں دن رات چلتے پھرتے ہزاروں ایسی چیزیں دیکھتے ہیں کہ آنکھ کچھ دیکھتی ہے دل کہتا ہے ایسا نہیں ہے۔ مثلاً کوئی شخص آگ کی چنگاری تیز گھمائے تو آنکھ دیکھتی ہے کہ آگ کا پورا چکر ہے اور اتنے علقتے میں چاروں طرف آگ کی لکیر ہے مگر دل تکذیب کرتا ہے فرمایا گیا کہ معراج کے دیدار میں ایسا کوئی شعبہ نہ تھا بلکہ سب کچھ حقیقت تھا۔ اس لیے کہ لَقَدْ رَأٰی مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرٰی۔ عبد محبوب نے یقیناً۔ یقیناً اپنے رب کی سب سے بڑی نشانیاں دیکھیں کبریٰ کائنات میں کون ہو سکتا ہے۔ کبریٰ کا تعلق اکبر سے ہے دونوں اسم تفضیل کے سینے میں جب اکبر صرف اور صرف اللہ ہی ہے تو کبریٰ بھی اسی کی ذات کا دیدار ہے اَفَرِثْتُمُ اللَّتَّ وَالْعُزٰی وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ الْاٰخِرٰی ہمارے محبوب نبی نے تو اپنے معبود حقیقی سے خالق مالک اللہ کو دیکھا اور حقیقت باری وجود الہی۔ قوت و طاقت خالق تعالیٰ پر یقین بڑھتا چلا گیا۔ کیا تم نے بھی اپنے جھوٹے معبودوں کو کبھی غور سے دیکھا ہے۔ اگر کبھی عقل کی آنکھوں دل کی تصدیق سے دیکھ لیتے تو اپنے ہی ہاتھوں سے ان کو توڑ پھوڑ کر پھینک دیتے۔ اور سچے معبود کو دیکھے ہوئے محبوب کی آخری گواہی کے دامن میں آ جاتے۔ کہتے صاف اور واضح الفاظ میں رب تعالیٰ نے اپنے پیارے نبی کی اسرا۔ معراج۔ اور عروج لا مکانی۔ اور رویت ذات کا ذکر قرآن مجید میں بیان فرمادیا کہ بغیر کسی گہری شرح و تفسیر کے صرف ترجمے سے ہی تمام ثبوت ہتیا ہو جاتے ہیں۔ جن کا انکار کسی ذی عقل کے لیے ممکن نہیں۔ جتنی وضاحت واقعہ معراج کی قرآن مجید میں بیان ہوئی اتنی کسی اور چیز کی وضاحت نہ ہوئی

معراج کے متعلق اسلامی عقیدوں کا بیان

قرآن کریم کی اسی وضاحت کی بنا پر فقہاء اسلام فرماتے ہیں کہ شب معراج میں مسجد حرام سے مسجد اقصیٰ

تک جانا قطعی یقینی ثابت ہے اس کا منکر کافر ہے۔ اس کا ماننا فرض ہے۔ ع۔ قرب الہی اور عرش سے اوپر لامکان میں جانا آیت کی وضاحت اور اقتضائاً النفس سے ثابت ہے اس لیے ان کا ماننا واجب ہے اس کا منکر گمراہ و گمراہ گمراہ یعنی ضال و مضل ہے۔ ع۔ مسجد اقصیٰ سے آسمانوں تک جانا قرآن مجید کے اشارۃ النفس سے ثابت ہے اور احادیث مشہورہ سے ثابت ہے اس لیے اس کا ملنا لازم ہے اور منکر فاسق ہے ع۔ امامت انبیاء اور ملاقات انبیاء احادیث کی غیر واحد سے ثابت ہے۔ اس لیے اس کا ماننا مستحب ہے اور انکار کرنا عداوت ہے۔

معراج شریف کا ثبوت احادیث روایات سے

جس طرح معراج پاک کی وضاحت قرآن مجید میں بہت اہتمام اور شان سے ترالے انداز میں بیان فرمائی گئی ہے۔ اسی طرح احادیث اور روایات کی کثرت بھی معراج کو عظیم طریقے سے ثابت فرماتی ہے۔ چنانچہ معظمین صحابہ نے اس کو روایت فرمایا۔

ع۔ فاروق اعظم ع۔ صدیق اکبر۔ ع۔ عثمان غنی ع۔ علی مرتضیٰ ع۔ عبداللہ ابن مسعود ع۔ عبداللہ بن زبیر ع۔ عبداللہ بن عمر ع۔ عبداللہ بن عباس ع۔ ابوذر غفاری ع۔ انس بن مالک ع۔ مالک بن معصوم ع۔ ابوہریرہ ع۔ ابوسعید خدری ع۔ شداد بن اوس ع۔ ابی بن کعب ع۔ عبدالرحمن بن قرظ ع۔ ابوجبہ ع۔ ابویلیٰ ع۔ جابر انصاری ع۔ حذیفہ بن یمان ع۔ بریدہ اسلمی ع۔ ابوالیوب انصاری ع۔ ابوامامہ ع۔ سمرہ بن جندب ع۔ ابوالحکم ع۔ صہیب رومی ع۔ اسامہ بن زید ع۔ ابو درداء ع۔ بلال بن سعد ع۔ ابوسفیان ع۔ حضرت ام ہانی ع۔ حضرت سیدہ کثوم بنت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ع۔ حضرت اسماء بنت صدیق اکبر۔

(از تفسیر ابن کثیر جلد سوم ص ۲۴)

اس کے علاوہ بھی صحابہ کرام کی کثیر تعداد نے بالتفصیل واقعہ معراج کو اپنی تصدیق و تائید کے ساتھ روایت فرمایا۔ اس کثرت رواۃ کی بنا پر حقیقت معراج جسمانی حد تو اترو کو پہنچ گئی ہے۔ اور تو اترو کا انکار بھی کفر ہے۔ اب ہم تمام روایات کا مجموعہ و خلاصہ پیش کرتے ہوئے۔ ایک مکمل حدیث پاک مسلم شریف سے پیش کرتے ہیں۔ چنانچہ مسلم شریف جلد اول ص ۹۱ تا ص ۹۶۔ پر ہے۔ حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ۔ انہوں نے حدیث بیان کی کہ حماد بن مسلمہ نے فرمایا کہ خیر دی ہم کو ثابت البنانی نے وہ حضرت انس رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے روایت کرتے ہیں کہ بیشک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ مجھ کو براق کا گھوڑا دیا گیا۔ جس کا ایک قدم انتہائی نظر پر پڑتا ہے (یعنی آسمان تک) اس پر میں سوار ہوا اور بیت المقدس آیا۔ اور براق کو اسی جگہ باندھا جہاں انبیاء کرام اپنے گھوڑے باندھا کرتے تھے پھر میں مسجد میں داخل ہوا تو میں نے دو رکعت نماز پڑھائی۔ پھر مسجد بیت المقدس سے باہر نکلا تو جبریل امین نے دو پیالے پیش کئے ایک خمر کا ایک دودھ کا۔ میں نے دودھ کا پیالا اختیار اور پسند کیا۔ تو جبریل نے عرض کیا کہ آپ نے اللہ کی فطرت پسندیدہ کو پسند کیا۔ پھر جبریل امین نے ہمارے ساتھ آسمان پر معراج کی تو جبریل نے خصوصی دروازے کو کھٹ کھٹایا دوسری طرف سے پوچھا گیا تو کون ہے جبریل نے جواب دیا میں جبریل ہوں۔ پوچھا گیا تمہارے ساتھ کون ہے فرمایا میرے ساتھ محمد مصطفیٰ ہیں پوچھا گیا کیا آج ان کی آمد ہے فرمایا ہاں ان کی آج آمد ہے۔ تو دروازہ کھول دیا گیا۔ اچانک دیکھا تو وہاں حضرت آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام پہلے ہی موجود ہیں۔ انہوں نے مرحبا فرمایا اور مجھ کو دعادی پھر ہم نے دوسرے آسمان پر معراج کی اسی طرح خصوصی دروازہ کھٹ کھٹایا اور وہی سوال جواب ہوا فوراً کھلا۔ تو عیسیٰ بن مریم اور یحییٰ بن زکریا علیہم السلام کو حاضر و ناظر پایا۔ انہوں نے بھی مرحبا فرمایا اور دعادی۔ پھر تیسرے آسمان پر معراج ہوئی اور اسی طرح کھٹ کھٹایا اور سوال جواب ہوا دروازہ کھلا تو یوسف علیہ السلام ملے جن کو تمام جہان کے حسن کا آدھا حصہ دیا گیا ہے۔ انہوں نے بھی مرحبا کہا اور دعادی۔ پھر چوتھے آسمان پر معراج ہوا تو اسی خصوصی دروازے کو سوال و جواب کے بعد فوراً کھولا گیا۔ وہاں حضرت ادریس علیہ السلام سے ملاقات ہوئی انہوں نے بھی مرحبا کہا اور دعادی ان کے بارے ہی رب تعالیٰ نے فرمایا ہے۔ وَدَقَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا۔ پھر پانچویں آسمان پر معراج ہوئی تو اسی طرح دروازہ کھلوا گیا۔ تو وہاں ابراہیم علیہ السلام ملے وہ بیت المعمور سے ٹیک لگائے بیٹھے تھے اس بیت المعمور میں ہر دن ستر ہزار فرشتے حاضری دیتے ہیں ابھی تک دوبارہ کسی کی یاری نہیں آئی۔ پھر جبریل میرے ساتھ سد رہ نک گئے۔ تو دیکھا کہ سد رہ بیری کے پتے ہاتھی کے کان برابر ہیں اور بیری کا پھل ٹکے کے برابر اور بیری کو ایسی خوبصورتی سے ڈھکا گیا ہے کہ کوئی مخلوق اس کا حسن بیان نہیں کر سکتی۔ پھر اس کے بہت بعد کے واقعات میں اللہ کریم نے مجھ کو وحی بھیجی جو کسی کو نہ بتائی نہ بتائی جاسکتی ہے نہ کسی کو خبر ہے۔ یہ میرے اور اللہ کے بھید ہیں۔ پھر اس کے بعد مجھ کو پچاس نمازیں فرض دی گئیں دن رات میں۔ پھر جب میں (لا امکان سے) اترا تو پھر موسیٰ علیہ السلام ملے اور پوچھا آپ کی امت پر کیا فرض کیا گیا۔ میں نے کہا پچاس نمازیں۔ حضرت موسیٰ نے عرض کیا یہ بہت زیادہ ہیں آپ واپس جائیے

اور آپ کی امت طاقت نہ رکھے گی۔ میں نے اپنی امت کو آزمایا ہے۔ میں پھر رب کی بارگاہ میں گیا اور تخفیف کے لیے التجا کی تو رب کریم نے اپنے کرم و لطف سے پانچ کم قرادیں میں واپس لوٹا تو موسیٰ علیہ السلام نے پھر تخفیف چاہی میں پھر گیا تو اس طرح تو دفعہ کے چکر میں پانچ پانچ ہو کر پینتالیس کم ہوئیں اور رب تعالیٰ نے فرمایا کہ اسے محترمہ دن رات کی پانچ نمازیں تعداد میں اور ادا میں ہیں لیکن ایک نماز دس نمازوں کے برابر ہے (ثواب میں) لہذا ثواب میں پچاس ہی ہیں۔ اور آپ کی امت پر تاقیامت ایک کرم یہ رہے گا جو صرف نیکی کا ارادہ کرے مگر کرنے کے تو اس کو ایک ثواب اور جو نیکی ادا بھی کرے تو دس نیکیوں کا ثواب۔ اور جو گناہ کا صرف ارادہ کرے اور باز رہے تو کوئی نہ لکھا جائے گا۔ اور اگر کرے تو ایک ہی لکھا جائے گا۔ جب یہ خوشخبری سنے کر میں پھر واپس آیا تو موسیٰ علیہ السلام ابھی وہیں کھڑے تھے پوچھا کیا ہوا میں نے پانچ نمازوں کا سنایا تو عرض کی کہ پھر واپس جانیے یہ بھی زیادہ ہیں۔ میں نے کہا اے موسیٰ اب مجھ کو بار بار تخفیف کراتے جھجک اور شرم آتی ہے مسلم شریف کی یہ مقلد حدیث جس کا ترجمہ لفظاً لفظاً مکمل سنایا گیا معراج جسمانی کے بارے میں ہے اس لیے کہ اس میں نماز پڑھنے کا ذکر ہے اور نماز جسم و روح کے ساتھ ہی ادا ہوتی ہے، اس کے علاوہ بہت سی احادیث میں دوسری روحانی معراجوں کا ذکر ہے ان میں بیت المقدس کا ذکر نہیں۔

معراج کی رات میں کتنے انبیاء کرام کی ملاقات ہوئی علیہم الصلوٰۃ

والسلام

اس میں سب کا اتفاق ہے کہ آسمانوں پر آٹھ انبیاء کرام نے آقا علیؑ اللہ علیہ وسلم کی زیارت ملاقات فرمائی۔ جس کا ذکر ابھی حدیث پاک میں گزرا۔

۱۔ آدم علیہ السلام ۲۔ حضرت عیسیٰ ۳۔ حضرت یحییٰ ۴۔ حضرت یوسف ۵۔ ادریس علیہ السلام ۶۔ ہارون علیہ السلام ۷۔ موسیٰ علیہ السلام ۸۔ حضرت ابراہیم علیہم السلام۔ اور یہاں ان انبیاء نے صرف مرجا کہا اور دعائی۔ لیکن اکثر مفسرین محدثین فرماتے ہیں کہ بیت المقدس میں تمام انبیاء تقریباً ایک لاکھ چوبیس ہزار علیہم الصلوٰۃ والسلام تشریف لائے نبی کریم کے پیچھے دو رکعت نماز ادا فرمائی۔ مقتدی دانتی بنے۔ پھر چند انبیاء کرام نے بطریقہ و عطا تقریر اپنا تعارف پیش فرمایا۔ ۱۔ سب سے پہلے جبریل علیہ السلام نے سرور انبیاء علیؑ اللہ علیہ وسلم کا نعتیہ تعارف پیش کیا اور خاتم النبیین کے لقب سے

ذکر کیا ۱۔ آدم علیہ السلام ۲۔ نوح علیہ السلام ۳۔ پھر ابراہیم علیہ السلام ۴۔ پھر موسیٰ علیہ السلام ۵۔ پھر داؤد علیہ السلام ۶۔ پھر سلیمان علیہ السلام ۷۔ پھر عیسیٰ علیہ السلام ۸۔ یوسف علیہ السلام ۹۔ آقاؐ کا ثبات صلی اللہ علیہ وسلم نے ۱۰۔ پھر دوبارہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خطبہ ارشاد فرمایا جس میں نبی پاک کی نعت بیان فرمائی۔

واقعہ معراج کی تاریخ

کتب تاریخ کے اعتبار سے معراج شریف ہجرت سے ایک سال قبل ہوئی نبوت کے تیرھویں ہجرت ہے اور گیارہویں سال معراج ہے۔ اس وقت حضرت عائشہ صدیقہ کی عمر تقریباً چھ سال تھی اور آپ کا نکاح اسی سال دو ماہ بعد شوال کے مہینے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہوا۔ اور آپ کی رخصتی مدینہ منورہ بعد ہجرت پندرہ سال کی عمر میں ہجرت کے ساتویں سال۔ بعض تاریخ دان لکھتے ہیں کہ ہجرت کے پہلے سال بعمر نو سال ہوئی۔ ہجرت کے وقت آپ کی عمر نویں سال میں تھی۔ معراج شریف ماہِ رجب کی ستائیس تاریخ والی آدھی رات کو ہوئی۔ نبی کریم کی مکی زندگی پاک بعد نبوت تیرا سال ہے اور مدنی حیات طیبہ دس سال ہے۔ امام ابن جوزی اپنی کتاب الوقایم میں حضرت ابن عباسؓ اور اُمّ المؤمنین عائشہ صدیقہؓ کی روایت سے لکھتے ہیں کہ معراج واقعہ طائف اور وفات خدیجہ کبریٰؓ کے بعد تبلیغ نبوت کے گیارہویں سال چھ ماہ بعد۔ یعنی بارہویں سال کے رجب میں ہوئی

قرآن مجید میں مذکورہ معراج

قرآن مجید میں معراج شریف کا ذکر تین جگہ آتا ہے۔ ۱۔ سورۃ اسراء کی پہلی آیت جس کی یہ تفسیر ہم لکھ رہے ہیں ۲۔ اسی سورۃ اشراؓ کی (سورۃ بنی اسرائیل) کی آیت ۳۔ کی اس عبارت میں وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي ارٰىنَاكَ اِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ ۚ ۴۔ سورۃ نجم کی پہلی بیس آیتیں جن کا ترجمہ ہم نے بھی کچھ پہلی سطروں میں پیش کیا۔ ان تینوں مقامات میں خاص طور پر زیادہ زور کسی چیز کے دیکھنے پر بہت دیا گیا ہے۔ اور طرزِ بیانی میں ایسا طریقہ ایسے الفاظ و محال بیان فرمائے گئے ہیں کہ مجبوراً ماننا پڑتا ہے کہ سمیع و بصیر نبی عبد محبوب محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم نے معراج کی رات اپنی

آنکھوں سے رب تعالیٰ اللہ جل مجدہ کو اس طریقے سے صاف صاف دیکھا کہ دل نے تکذیب نہ کی تصدیق کی اور تصدیق و تکذیب ہمیشہ دوسرے کی کجانی ہے۔ نہ کہ اپنی۔ چونکہ قرآن کریم نے دیدار الہی پر بہت زور دے کر تذکرہ فرمایا ہے۔ اس لیے صحابہ کرام۔ تابعین۔ تبع تابعین۔ مجتہدین۔ فقہا علماء۔ صوفیاء۔ اولیاء۔ کی اکثریت یہی فرماتی ہے کہ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم نے آنکھوں سے رب تعالیٰ کا دیدار کیا۔ ہم انشاء اللہ اگلے سطور میں دلائل سے رویت باری کو ثابت کریں گے۔ اس لیے کہ کچھ لوگ رویت باری تعالیٰ کے منکر بھی ہیں۔ اور وہ اپنے دلائل میں چند روایتیں پیش کرتے ہیں اور کہتے ہیں کہ رویت سے مراد حضرت جبریل کو دیکھنا ہے۔ بہر کیف قرآن مجید میں ان تینوں جگہ میں کہیں بھی جبریل کا تذکرہ نہیں ملتا۔

معراج کی رات تمام ملائکہ کو ان کی مخصوص ذمہ داریوں سے چھٹی دی گئی تھی

تفسیر روح المعانی پارہ ۲ ص ۲۷ پر۔ اور تفسیر درمنثور جلد ششم ص ۱۲۶ پر ہے کہ شب معراج فرشتوں نے دیدارِ مصطفیٰ کی تمنا کی تو رب تعالیٰ نے تمام ملائکہ کو بدرہ کے پاس بھیج دیا۔ سب دیدار کرتے تھے اور سبحان اللہ۔ سبحان اللہ کہتے تھے۔ ایوانیت والجاہر ص ۳۵ پر علامہ شعرانی سے منقول ہے اسی طرح مدارج النبوت جلد اول میں ہے لامکان پہنچنے کے وقت نبی کریم کو کچھ تنہائی محسوس ہوئی تو صدیق اکبر کی آواز سے مشابہ غبی آواز آئی کہ یا محمد تفاناً ربک یصلى۔ ترجمہ ساری کائنات کے تعریف کئے ہوئے نبی محمد ذرا ٹھہرو بیشک آپ کا رب سلاۃ فرماتا ہے۔

اسراء کا لغوی اور اصطلاحی ترجمہ

منکرین معراج اپنے دلائل میں یہ بھی کہتے ہیں کہ مسجد حرام سے اقصیٰ تک جانا خواب میں ہوا۔ اور اسراء کے معنی ہیں خواب میں سیر کرنا۔ جواب۔ لغوی اعتبار سے یہ دلیل غلط ہے۔ اس لیے کہ قرآن مجید میں یہ لفظ بہت جگہ استعمال ہوا ہے اور سب جگہ بحالت بیداری میں رات کو چلنا مراد ہے۔ حضرت لوط کو فرمایا گیا فَاَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ۔ ترجمہ۔ بسے لوط علیہ السلام۔ اپنے خاندان

کو رات کے کسی حصے میں نکال کر لے جاؤ ۱۔ حضرت موسیٰ کو فرمایا گیا۔ فَاسْرِ بِعِبَادِي لَيْلًا۔ ترجمہ۔ فرعون سے بچا کر میرے تمام بندوں بنی اسرائیل کو رات کو نکال کر لے جاؤ۔ ان دونوں آیتوں میں اسرار کا معنی بحالت بیداری ہی نکالنا اور جانا ہے۔ ۲۔ قَامَنِي عِيَاظُنِّي شَيْئًا شَفَا شَرِيفٌ مِّنْ قُرْبَانِي۔ اِنَّهُ لَا يُقَالُ فِي النَّوْمِ اَسْرٰی۔ ترجمہ۔ خواب کے لئے اُسری کا لفظ استعمال ہی نہیں کیا جاسکتا۔ ۳۔ لَفْظٌ سُبْحَانَ الَّذِي۔ انتہائی اہم اور حیران کن واقعے میں بولا جاتا ہے۔ اور خواب میں کہیں جانا یا آسمانوں پر اڑنا کوئی حیران کن نہیں۔ جیسا بحالت بیداری جانا ہی تعجب ناک ہے۔ اور عام انسانوں کے لیے محال و ناممکن۔ ۴۔ اِجْتَدِهْ قَوْلِي سَعًیً بَحَالَتِ بیداری جیسا جانا ثابت ہوا کیونکہ بعد صبح و روح دونوں کا نام ہے۔ خواب کے افعال کو فقط خواب دیکھنا کہا جاتا ہے۔ نہ کہ حقیقت آنا جانا کیونکہ وہ صرف روح کا فعل ہے۔

معراج کا اعلان

۲۷۔ ستائیس رجب صبح چاشت کے وقت طلوع آفتاب کے ایک گھنٹے بعد تقریباً۔ عظیم کعبہ میں کھڑے ہو کر نبی پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اعلان فرمایا۔ اُس وقت حرم کعبہ میں ستائیس سردارانِ مکہ جمع تھے۔ اُس زمانے میں مکے میں ستائیس قومیں آباد تھیں۔ اور ہر قوم کا سردار اس وقت وہاں اتفاقاً موجود تھا۔ اور ان کے علاوہ ملکِ شام کے ستائیس تاجر بھی تھے جو سفر بیت المقدس سے چند دن پہلے مکے میں پہنچے تھے۔ ابو جہل نے اُتراہ تمسخر کیا۔ اے محمد کوئی نئی خبر سناؤ۔ تو نبی کریم رؤفِ رحیم صلی اللہ علیہ وسلم نے کھڑے ہو کر پہلے حمدِ الہی کی پھر اپنے نبی ہونے کا ذکر کیا۔ اور پھر گزشتہ رات کا تمام واقعہ معراج اور سیر بیت المقدس کا مختصر لفظوں میں ذکر فرما دیا۔ تو سب حیران زدہ نظروں سے ایک دوسرے کو دیکھنے لگ پڑے۔ شامی تاجروں نے اور کچھ اہل مکہ نے مسجد اقصیٰ کو دیکھا ہوا تھا۔ انہوں نے بڑھ چڑھ کر سوالات کئے۔ باری تعالیٰ نے تمام حجابات اٹھا دئے نبی کریم کی نظروں کے سامنے مسجد اقصیٰ آگئی آپ نے ہر سوال کا ٹھیک ٹھیک جواب دیا۔ حالانکہ کفار جانتے تھے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کبھی بیت المقدس نہیں گئے نہ کبھی مسجد اقصیٰ دیکھی۔ اس لیے سب مزید حیرت میں ڈوب کر لا جواب ہوئے اکثر تو مسلمان ہو گئے۔ مگر ابو جہل اور سردارانِ مکہ مذاق و تکذیب کرنے لگے۔

معراجوں کی تعداد

مفسرین و شارحین فرماتے ہیں کہ آقاؐ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو چونتیس دفعہ معراج اور عروج کی سعادت نصیب ہوئی۔ گیارہ دفعہ خواب میں۔ گیارہ دفعہ نماز میں۔ اور گیارہ دفعہ بحالت بیدار عام بیٹھنے اور چلنے پھرنے میں۔ ان کا ذکر احادیث مختلفہ مشہورہ میں ہے۔ اور ایک دفعہ جسمانی سیر و سیاحت اور روانگی کی معراج بحالت بیداری۔ لامکان تک۔ قرآن مجید کی آیت میں تین جگہ فقط اسی معراج کا ذکر ہے۔ اور بیت المقدس میں جانا اسی معراج کا حصہ ہے۔

شق صدر گنتی بار ہوا

اکثر علماء محدثین مؤرخین شارحین کا اتفاق اس بات پر ہے کہ آقاؐ دو عالم احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا سینہ اقدس ایک ہی دفعہ بعمر پانچ سال پچپن شریف وادی طیمہ^۲ میں پاک کیا گیا علم و حکمت نور و معرفت شفقت و رحمت سے بھر دیا گیا اور نفس آمادہ نکال دیا گیا۔ لیکن اس کے علاوہ بھی ایسی روایات ملتی ہیں جن سے معراج کے موقع پر ابتداء معراج میں شق صدر اور قلب مبارک آپؐ زمزم سے دھونے کا ذکر ملتا ہے انہی روایات کی بنا پر کچھ علماء فرماتے ہیں کہ شق صدر چار مرتبہ ہوا۔ ۱۔ حضرت طیمہ کی ہائش کے وقت ۲۔ مکہ مکرمہ میں کوہ صفا کے پیچھے جب آپؐ کی عمر شریف دس سال تھی ۳۔ غار حرا کے پاس جب آپؐ کی عمر شریف بیس سال تھی ۴۔ شب معراج آدمی رات کو کعبہ معظمہ کے پاس۔ مگر محققین علماء فرماتے ہیں کہ ظاہر بیداری میں صرف ایک بار پہلی دفعہ ہی شق صدر ہوا۔ باقی تین دفعہ خواب میں ہوا۔ اسی لیے بیت المقدس والی معراج کی حدیث پاک میں شق صدر کا ذکر نہیں۔ اور خواب والی معراج کی احادیث میں شق صدر کا ذکر ملتا ہے۔

معراج پاک میں اللہ کے تحفے

پچاس نمازیں دو۔ دو رکعت فرض۔ ۲۔ غسل جنابت سات مرتبہ فرض ہوا ۳۔ نپاک کپڑا سات مرتبہ

دھونے سے پاک ہوگا۔ ع۔ سورۃ بقرہ کی آخری ساتائیں آیتیں۔ ع۔ گناہ گار امت کی بخشش کا وعدہ کریمانہ۔ ع۔ شریعت۔ طریقت۔ حقیقت۔ معرفت کے تمام علوم ع۔ ختم نبوت کا تاج معراج میں ہی پختا لیس نمازیں۔ اور چھ غسل اور چھ غسل معاف ہو گئے۔ شب معراج نبی کریم اللہ تعالیٰ کے مقام صفات سے گزرے۔ تو جس صفت سے آپ گزرتے گئے وہی صفت شان عطائی سے آپ کو ملتی رہی مثلاً مقام کریم رحیم عزیز رؤف سے آپ گزرے تو آپ کو بھی کریم رؤف عزیز بنا دیا گیا اسی قرآن و حدیث میں آپ کو اللہ تعالیٰ کے چوبیس عدد صفاتی نام عطا فرمائے گئے جو اللہ تعالیٰ کے بھی نام ہیں اور نبی پاک کے بھی یہ بھی معراج کا ہی ایک شحفہ ہے۔ ان ناموں کی فہرست پھر کسی جگہ درج کی جائے گی۔

معراج کرانے کی حکمتیں اور مقصود۔ وجہ

وایسے تو ہزار ہا حکمتیں اور مقاصد عظیمہ و جلیلہ ہیں معراج کرانے میں۔ لیکن اصل اور حقیقی حکمت مقصد معراج پر بلائے کا صرف اور صرف دیدار الہی کرانا تھا اور اپنی ذات کو بے حجاب دکھانا تھا۔ اس کے علاوہ جنت و دوزخ لوح و قلم عرش و کرسی انبیاء کرام۔ اور جبریل و میکائیل کو ملائکہ کو دیکھنا محض منمنی چیز تھی اس لیے کہ۔ یہ تمام چیزیں اور ملاقاتیں نظارتیں بھارتیں سب کچھ کئی مرتبہ زمین پر بھی حاصل ہو چکیں تھیں۔

ع۔ چنانچہ بخاری جلد اول اور مسلم جلد اول باب صلوۃ الکسوف صفحہ ۲۱۱ میں ہے کہ بحالت نماز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنت دیکھی بلکہ وہاں کے پھلوں کے گچھے کو پکڑ لیا اور توڑنا چاہا۔ اور جہنم کو دیکھا اور پیچھے کہے۔ یہ ہی حدیث پاک بخاری شریف جلد اول کتاب الاذان باب رفع الید میں بھی ہے۔ ابوداؤد شریف میں بھی ہے ع۔ ایک دفعہ آپ نے جہنم کو دیکھا اور فرمایا وہاں عورتیں زیادہ تھیں۔ ع۔ ابوداؤد شریف باب قرآن فی الکسوف میں رأیت فی جہنم آخابی وعدع سارق الحجج جہنم میں آخاب وغیرہ کو دیکھا جو مایوں کی چوری کرتا تھا ع۔ بخاری کتاب الجنائز باب ما یحذر زہرۃ الحیوۃ الذنبا۔ فرمایا کہ میں اپنے حوض کوثر کو یہیں سے دیکھ رہا ہوں اور زمین کے خزانوں کی چابیاں مجھ کو دی گئیں ع۔ بخاری شریف جلد دوم مسئلہ باب الفتن۔ ایک دن آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم ایک ٹیلے پر تشریف لے گئے اور فرمایا کیا تم لوگ وہ دیکھ رہے ہو جو میں دیکھتا ہوں صحابہ نے عرض کیا نہیں یا رسول اللہ۔ فرمایا میں تمہارے گھر میں بارش کی طرح نکتے گرتے ہوئے دیکھ رہا ہوں۔

۴۔ ترمذی شریف باب ما جاء في الغول ص ۱۹۱۔ غزوۃ ذات الرقاع میں ایک شخص مسلمانوں میں سے قتل ہو گیا۔ لوگوں نے عرض کیا یا رسول اللہ فلاں شخص شہید ہو گیا فرمایا نہیں۔ میں اس کو ایک عباد کی خیانت اور چوری کی وجہ سے جہنم میں دیکھ رہا ہوں۔ ۵۔ بخاری کتاب الجنائز جلد اول ص ۱۸۲ پر ہے۔ ایک دفعہ دو پہر کو گھر سے نکلے تو فرمایا میں عالم برزخ میں یہودیوں کے عذاب کی آواز سن رہا ہوں ۶۔ ام المومنین صدیقہ فرماتی ہیں کہ آقا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے فرمایا کہ میں نے جہنم کو دیکھا جس میں شعلے ایک دوسرے کو کاٹ رہے تھے۔ اور اس میں عمر بن عامر کو دیکھا جو اپنی آنتیں گھسیٹ رہے۔ ۷۔ مشکوٰۃ شریف باب المعجزات میں ہے۔ اللہ نے تمام زمین کے کناروں کو میرے سامنے کر دیا تو میں نے زمین کے مشرقوں اور مغربوں کو دیکھا ۸۔ زر قانی اور مواہب لدنیہ جلد اول ص ۱۲ پر ہے۔ میں نے تاقیامت ساری کائنات کو اپنی ہتھیلی کی طرح دیکھا ۹۔ بخاری شریف کتاب الاعتقاد میں ہے۔ کہ فرمایا آقا کل دانائے بسل فخر رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے کہ جس طرح آدم علیہ السلام پر ان کی ساری اولاد تاقیامت دروں کی شکل دکھائی گئی مجھ کو میری ساری امت اور تاقیامت مومن و کافر دکھا دیئے گئے۔ ۱۰۔ مشکوٰۃ شریف باب المناجد میں۔ آپ نے فرمایا کہ آج میں نماز پڑھ رہا تھا۔ تو رب تعالیٰ کی آواز مجھ کو آئی اور میں نے اللہ کی آواز سنی۔ رب تعالیٰ نے فرمایا اے محمد کیا تم جانتے ہو کہ ملک اعلیٰ کے فرشتے کس بات میں جھگڑتے ہیں عرض کیا نہیں یا رب العالمین۔ تو رب تعالیٰ نے اپنا ہاتھ میرے سینے پر رکھ دیا جس کی ٹھنڈک ولذت میں نے اپنے سینے کے اندر تک محسوس کی۔ اور جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے وہ سب کچھ میں نے جان لیا۔ اللہ اکبر کبیراً۔ فلیلہ الحمد کثیراً۔ عرض کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی زمین پر رہتے آیت الہیہ کی ہر چیز کو دیکھا لیا۔ اور یہ عالم اعلیٰ والہ کی ہر چیز تو ابراہیم اور موسیٰ و عیسیٰ علیہما السلام نے دیکھی۔ لوح محفوظ تو اولیاء اللہ نے کئی مرتبہ دیکھا۔ اگر معراج بھی فقط انہی چیزوں جنت و دوزخ کو دیکھنے کے لیے ہو۔ تو اتنا اہتمام کر کے بلانے کی ضرورت نہ تھی۔ ماننا پڑے گا کہ معراج و عروج کا اصل مقصد و حکمت لامکان پر بلا کر دیدار الہی کرانا تھا۔ باری تعالیٰ کا دیدار ہی ایسی چیز ہے جس کا نظارہ زمین کے کسی علاقے پر بحالت بیداری نہیں ہو سکتا تھا۔ باقی تمام اشیاء و ملائکہ کو ہر حالت میں زمین پر ہی دیکھا جاسکتا تھا۔ بلکہ نبی کریم نے کئی دفعہ دیکھا بھی جیسا کہ ہم نے ابھی ثابت کر دیا۔ اس لیے صرف اللہ تعالیٰ کو دیکھنے شرف زیارت کرنے کے لیے عالم لامکان میں تشریف لے گئے۔ میں پوچھتا ہوں ان مکرمین دیدار سے جو رویت میں جبرئیل جبرئیل کی رٹ لگاتے ہیں کہ جبرئیل علیہ السلام کو کیا زمین پر کھڑے ہو کر نہیں دیکھا جاسکتا۔ کوئی آیت میں لکھا ہے کہ زمین

پر جبریل امین کی اصلی شکل کو نہیں دیکھا جاسکتا۔ نیز تفسیر کبیر جلد ہفتم ص ۲۷ پر ہے۔ کہ کسی حدیث میں ہے کہ یہ ثابت نہیں کہ سورۃ النجم میں جس دیکھنے کا ذکر ہے وہ جبریل علیہ السلام کی شکل دیکھنا ہے۔ مخالفین اور منکرین روایت باری تعالیٰ والے لوگوں نے خود ہی اپنے وہم و خیال سے یہ بات بنا ڈالی ہے ہم کہتے ہیں کہ واقعی نبی کریم نے جبریل علیہ السلام کو اصلی شکل میں دیکھا مگر معراج جسمانی کی رات میں نہیں بلکہ دوسرے کسی موقع پر۔ میری اس بات کو توڑنے کے لیے بھی مخالفین کے پاس کوئی دلیل نہیں ہے واللہ ورسولہ اعلم بالقواب۔

معراج کی دوسری حکمت۔ رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں فرمایا: وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ ترجمہ ہم نے آپ کے ذکر کو بلند فرمایا۔ بلند وہ ہوتا ہے جس سے کوئی اونچا نہ ہو۔ اس لیے علی ثبوت کے لیے لامکان پر بلایا۔ اور عرش و لامکان۔ ملائکہ۔ حور و غلمان میں اپنے حبیب مکرم کا چہرہ اور تذکرہ مشہور فرمایا۔

تیسری حکمت۔ رب تعالیٰ نے حدیث قدسی میں فرمایا: تَوَلَّاهُ كَمَا خَلَقْتَ الْاَفْلَاحَ ترجمہ اے پیارے حبیب نبی اگر تم کو پیانا نہ کرتا تو کائنات میں کچھ پیدائے نہ کرتا۔ افلک جمع ہے فلک کی اور فلک ہر جہان اور ہر طبق اور ہر گتے کو کہا جاتا ہے لہذا وہ تمام افلک معراج کی شب دکھائے گئے تاکہ نبی کریم اپنی مملوک اشیا کو دیکھ لیں۔

چوتھی حکمت۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ساری کائنات اور سارے جہانوں کے لیے رحمت ہیں اس لیے سارے جہانوں کو دیکھنا آپ کے لیے ضروری ہے۔

پانچویں حکمت۔ سارے ملائکہ و انبیاء کی خصوصیات آپ کو عطا فرمائی گئیں اس کے علاوہ خصوصیات بھی آپ کو دینی تھیں کیونکہ آپ کو سرور کائنات اور سرور انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام بنایا گیا۔

چھٹی حکمت۔ تمام انبیاء کرام علیہم السلام کو اللہ کریم سے کلام کرنے کا شرف حاصل ہوا۔ لیکن فرق ہے۔ انبیاء کرام کو دو طرح کلام سنایا گیا۔ ۱۔ مَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يَّكَلِمَهُ اللّٰهُ اِلَّا وَحْيًا۔ ترجمہ۔ تمام انسانوں میں سے کسی سے باری تعالیٰ کلام نہیں فرماتا مگر جس بشر سے کلام فرماتا ہے تو صرف وحی کے ذریعے ہی۔ ۲۔ اَوْ يُرْسِلَ رَسُوْلًا۔ یا اپنا فرشتہ بھیج کر۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام سے تین طریقے سے کلام فرمایا۔ ۱۔ اِلَّا وَحْيًا بھی۔ ۲۔ فرشتہ بھیج کر ۳۔ اَوْ مِنْ ذُرَّاءِ حِجَابٍ۔ بغیر وحی۔ بغیر فرشتہ۔ بلا واسطہ بغیر رویت کے پردے میں سے صرف آواز سے کلام فرمایا۔ آقائے دو عالم حضور اقدس چونکہ حضرت کلیم سے افضل ہیں اس لیے آپ کو تین قسم کے کلام تو زمین پر ہی سنا دیئے۔ چوتھی قسم کا کلام آپ

کو خصوصی طور پر سنانا تھا اُس کے لیے زمین ناکافی تھی اس لیے لامکان پر بلا کر بلا عجب کلام سنایا۔
ساتویں حکمت۔ ذات محمد مصطفیٰ کمالات قدرت اور کارخانہ قدرت کا بے مثل اعلیٰ نمونہ ہیں
 اور نمونہ سب کو دکھایا جاتا ہے اور جس کو دکھانا مقصود ہو اس کو اونچی بلندی پر بٹھایا جاتا ہے تاکہ سب
 دیکھیں۔ اس لیے معراج کی انتہائیوں پر بلایا کہ عرشِ فرشیہ لوح و قلم اور سمواتِ سبع کے رہتے
 والو دیکھو میرے محبوب کو جی بھر کے دیکھو۔ کون ہے تم میں سے اُس کی مثل۔

آٹھویں حکمت۔ اِنَّ اللّٰهَ اشْتَرٰی مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ (الحج) اللہ خریدار۔ مومنین اپنی جانوں
 مالوں کو اللہ تعالیٰ کے ہاتھ بیچنے والے۔ اور ذاتِ نبی کریم۔ اس خریداری کے وکیلِ اعظم۔ لہذا آپ کو
 پہلے صدیق و فاروق عثمان و علی وغیرہم صحابہ اور مومنین تاقیامت کے جان و مال کا سودا مال دکھایا
 گیا۔ پھر معراج میں بلا کر اُس کی قیمت جنت اور اس کی چیزیں دکھادیں۔

نویں حکمت۔ حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے شاہد یعنی گواہ ہیں۔ اور آپ کی ذات
 پر گواہی کو ختم کرنا تھا۔ ختمِ ارسل بنانا تھا۔ اس لیے شبِ معراج میں بلا کر ہر چیز کے علاوہ اپنی ذات
 کا بھی مشاہدہ و دیدار کرا دیا تاکہ دیکھی ہوئی گواہی ہو جائے۔ اور پھر کسی گواہ یا گواہی کی ضرورت نہ پڑے۔
دسویں حکمت۔ معراج کے پہلے حصہ میں براق کی طاقت کا مظاہرہ کرایا گیا۔ مسجدِ حرم سے اقلیٰ تک۔
 آسمانوں پر براق سے پہلے پہنچ گئے۔ بندہ سے آگے لامکان تک نبی مکرم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی
 طاقت کا ثبوت فرمایا گیا۔ کہ انبیاء کرام کے علاوہ جبریل و میکائیل براق و زفر سب پیچھے رہ گئے۔
 جبریل رُس کے تو براق تھکے زفر بھی اب آگے چل نہ سکے

رَبُّ اُذُنٍ حَسِيْبٍ مَّنِيْ بِكُمۡ تَرۡبُ حٰزِلًا كَمَا كُنۡتَ

اس کے علاوہ اور بھی لاکھوں حکمتیں ہیں جن کا علم بندوں کو نہیں ہو سکتا۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ۔

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کو لامکان بھی دیکھنے کا بیان

دیدار کے ثبوت کے دلائل۔ مخالفین کے دلائل۔ ان کے اعتراضات۔ او
 مخالفین کے تمام دلائل اور اعتراضات کے جوابات

پہلی دلیل۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ لَنُرِيْہٗ مِنْ اٰیٰتِنَا۔ ہم نے اپنے بندے کو معراج کا سیر اس لیے

کرایا تاکہ ہم اپنی عظیم نشانیاں اپنے بندہ محبوب کو دکھائیں تحت الثریٰ سے سورۃ منتہیٰ تک تو نبی کریم نے زمین پر رہتے ہوئے بھی کئی دفعہ دیکھ لیا تھا۔ معراج میں بلانے کی وجہ صرف وہ نشانیاں دکھائی تھیں جو زمین پر نہیں دیکھی جاسکتی تھیں اور وہ بعدہ سے اوپر تھیں وہ لامکان ہے۔ وہاں کوئی مکان نہیں مکانی اور مخلوق نشانیاں تو سب سدرہ تک ہی رہ گئیں۔ لازماً ثابت ہوا کہ وہ دیدار الہی کی نشانیاں اور آیت میں جو دکھائی گئیں۔

دوسری دلیل :- اِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ۔ بیشک وہ محبوب بندہ ہی وہاں تنہا سمیع سننے والا اور بصیر دیکھنے والا تھا۔ چونکہ اس آیت میں مخاطب جمع متکلم خود بارگاہی تعالیٰ ہی ہے لہذا غائب کی ضمیر اِنَّہ یقیناً عبد کی طرف راجع۔ اور نبیؐ کی ضمیر نے حصر پیدا کیا۔ جس سے ثابت ہوا کہ عبودہ وہاں پہنچا جہاں وہ تنہا سمیع و بصیر تھا جب کہ سدرہ تک تو بے شمار سمیع و بصیر موجود ہیں۔ حرم کعبہ سے بیت المقدس مسجد اقصیٰ اور اقصیٰ سے سدرہ تک حصر درست نہیں حصر کے لیے وہ مقام چاہیے جہاں ایک ہی سمیع و بصیر ہو۔ وہ مقام سدرہ سے آگے لامکان ہے۔ ایسی غلوت میں سمیع نے سنا اور بصیر نے دیکھا کیا سنا کیا دیکھا؟ لازماً ثابت ہوا کہ اللہ کو دیکھا اور اللہ کی باتیں سنی۔

تیسری دلیل :- مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ۔ تمہارے تاقیامت ساتھی نہ غلط ہوئے نہ بھولے نہ بھٹکے۔ مسجد حرم سے سدرہ تک تو ملائکہ اور جبرئیل ساتھ ہیں وہاں تک تو بھولنے کا اندیشہ ہی نہ تھا۔ ہمیشہ اکیلا آدمی بھوتا بھٹکتا ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سدرہ سے آگے جا کر تنہا ہوئے اس لیے شان لامکانی کے اظہار کے لیے فرمایا گیا مَا ضَلَّ (الہم) اور پھر لامکان پر جانے کا مقصد بجز دیدار الہی کچھ نہیں۔ رویت باری تعالیٰ کی قرآن مجید سے۔

چوتھی دلیل :- مَا كَذَّبَ الْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ۔ دل نے نہ جھٹلایا جو ہمارے بندے نے دیکھا۔ تصدیق ہمیشہ دوسرے کی۔ کی جاتی ہے۔ لہذا اثبات ہوا کہ دل دیکھنے والا نہیں بلکہ آنکھوں کے دیکھنے کی تصدیق کرنے والا تھا۔ یہاں دیکھنے والے کو عید کہا گیا یہ لفظ بتا رہا ہے کہ معبود کو ہی دیکھا۔

پانچویں دلیل :- اَقْمِرُوْهُ عَلٰی مَا یُرٰی کیا تم لوگ ہمارے اس بندے کے دیکھنے میں ٹنکوں اور اختلاف اور جھگڑے کرتے ہو۔ آج تک کسی نے جبرئیل کے دیکھنے میں کوئی جھگڑا نہیں کیا۔ جھگڑا صرف دیدار الہی میں ہی کرتے چلے آ رہے ہیں غیر تو غیر خود مسلمان بھی اس لیے ہی دیدار یہاں مراد ہے۔

چھٹی دلیل :- وَلَقَدْ رَاٰهُ نَزَلًا اٰخَرٰی۔ اور اس عبودہ نے اترتے ہوئے دوسری دفعہ دیکھا۔ اترنا لامکان سے ہوا وہاں تک جبرئیل کی پہنچ نہیں۔ لہذا اثبات ہوا کہ اللہ کو ہی دوبارہ دیکھا۔

ساتویں دلیل :- لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَىٰ۔ اَلَيْسَ بِشَيْءٍ مُّجِيبٍ لِّمَنْ يَّهْتَفِ بِهِيَ رَبُّهُ بَرِي
رب تعالیٰ کی آیت کو دیکھا۔ لفظ کبریٰ سے ثابت ہوا کہ اکبر کو دیکھا۔ اَلَيْسَ اَكْبَرُ کَبِيرٌ۔ یہاں تک قرآن مجید کے
لفظوں سے رویت باری کے دلائل پیش کئے گئے جس کا کوئی اور مطلب کرنا آیت کی تحریف کرنا ہے
اب احادیث سے دیدار الہی کو ثابت کیا جاتا ہے۔

آٹھویں دلیل :- ابھی تک ہم نے قرآن مجید سے دلالت اِقتضاء اشارۃ اللہ کے دیدار مبارک
کے دلائل پیش کئے اب حدیث پاک سے عبارت دلائل پیش کئے جاتے ہیں۔ چنانچہ احادیث کی مشہور
معتبر کتاب مشکوٰۃ شریف باب السامعہ فصل ثانی ۶۹ پر ہے۔ عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَمْرٍو
قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَىٰ آيَاتُ رَبِّي عَزَّ وَجَلَّ فِي أَحْسَنِ صُورَةٍ قَالَ فِيمَ
يَخْتَصِمُ الْمَلَأُ الْأَعْلَىٰ (الخ) ترجمہ صحابی پاک حضرت عبدالرحمن ابن عمار سے روایت ہے۔ فرمایا
انہوں نے کہ فرمایا آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے۔ میں نے اپنے رب کریم جل مجدہ کو بہت
اچھی صورت میں دیکھا اور اللہ نے فرمایا کہ اے پیارے نبی یہ بتاؤ کہ ملا اعلیٰ کے فرشتے کس بات میں
بھگڑا کرتے ہیں (آخر تک) کس طرح صاف لفظوں میں دیدار الہی کا ثبوت اور ذکر ہے۔

نویں دلیل :- ترمذی شریف جلد دوم ۱۶۳ تفسیر سورۃ نجم فقال ابْنُ عَبَّاسٍ أَخْبَرَنَا أَبُو هَاشِمٍ
نَقَالَ كَعْبٌ إِنَّ اللَّهَ قَسَمَ رُؤْيَاهُ وَكَلَامَهُ بَيْنَ مُحَمَّدٍ وَمُوسَىٰ فَكَلَّمَ مُوسَىٰ مَرَّتَيْنِ وَرَأَاهُ لِحَدِّ مَرَّتَيْنِ (الخ)
ترجمہ۔ ابن عباس۔ بنو ہاشم۔ اور حضرت کعب فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے کلام اور اپنی رویت کو
تقسیم فرمایا موسیٰ علیہ السلام کو دو مرتبہ کلام سنایا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دو دفعہ دیدار کر لیا۔

دسویں دلیل :- صحابہ کی اکثریت دیدار الہی کی قائل ہے چنانچہ اکابر صحابہ کی تعداد کو ترمذی دوم کے
کے حاشیہ ۱۶۳ پر شمار کیا ہے۔ ع۔ ابن عباس ع۔ ابوذر غفاری ع۔ کعب احبار ع۔
ع۔ حسن بصری تابعی۔ ع۔ ابن مسعود ع۔ ابو ہریرہ ع۔ امام غیل ع۔ و علیٰ اَصْحَابِ ع۔ حسن
ع۔ وَجَعَلَهُ مِنَ الصَّحَابَةِ أَنَّهُ رَأَاهُ وَوَقَفَ بَعْضُ مَشَارِئِهَا وَقَالَ لَيْسَ عَلَيْهِ دَلِيلٌ وَاحِدٌ وَلَكِنَّهُ
جَائِزٌ وَرُؤْيَاهُ لِلَّهِ تَعَالَىٰ فِي الدُّنْيَا جَائِزٌ۔ یعنی ان ناموں کے علاوہ صحابہ کی بہت بڑی جماعت
نے فرمایا کہ نبی پاک نے اللہ کو دیکھا ہے۔ اور ایک شخص مشائخ میں سے خاموش ہے۔ مگر ان کا بھی قول
ہے کہ اگرچہ دیدار کے لیے کوئی واضح دلیل تو مجھ کو نہیں ملی مگر دنیا میں اللہ تعالیٰ کا دیدار ہو سکتا ہے۔

گیارہویں دلیل :- مسلم شریف جلد اول ۱۱۱ عَنْ أَبِي ذَرٍّ قَالَ سَأَلْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
هَلْ رَأَىٰ رَبَّكَ قَالَ نُوْرًا أَيْ آرَاءَ۔ اس تہی حدیث کی تین قرئتیں ہیں علیٰ یہی جو ہم نے

لکھی ہے۔ قَالَ تَوْرَاتِي اَرَ اَكُ۔ ترجمہ حضرت ابی ذرؓ نے فرمایا کہ میں نے رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پوچھا کہ کیا آپ نے اللہ تعالیٰ کو دیکھا ہے۔ فرمایا۔ وہ نور ہے بیشک میں نے اس کو دیکھا ہے عَطَا قَالَ تَوْرَاتِي اَرَ اَكُ۔ فرمایا وہ تورانی ہے میں نے اس کو دیکھا ہے عَطَا قَالَ تَوْرَاتِي اَرَ اَكُ۔ اس تیسری قرئت کے ترجمے دو ہیں۔ پہلا ترجمہ۔ فرمایا کہ وہ نور ہے کسی جگہ یا کسی طرح بھی میں نے اس کو دیکھا یعنی جس وقت بھی میں نے اس کو دیکھا وہ نور ہی ہے یعنی اس وقت میں نے اس کو خود ذریعہ پایا۔ دوسرا ترجمہ۔ فرمایا نور ہے میں کس طرح اس کو دیکھ سکتا ہوں۔ مگر یہ ترجمہ ترکیب نحوی کے اعتبار سے اس لیے غلط ہے کہ نور سے پہلے کوئی لفظ پوشیدہ نہیں مانا گیا حالانکہ پوشیدہ ماننا ضروری ہے۔ کہ وہ نور ہے یا وہاں نور ہے۔ اگر لفظ وہ پوشیدہ مانا جائے اور کہا جائے کہ وہ نور ہے میں کس طرح دیکھ سکتا ہوں۔ ثواب ہو کہ نور کو دیکھنا محال نہیں کیونکہ بہت نور دیکھے جاسکتے ہیں۔ نیز ساتھ ہی ابو ذر غفاریؓ کی دوسری روایت ہے کہ قَدْ سَأَلْتُهُ فَقَالَ مَا آيَةُ نُّوْرٍ اُ۔ جب میں نے پوچھا کہ یا رسول اللہ کیا آپ نے رب کو دیکھا ہے تو فرمایا کہ میں نے نور دیکھا۔ بہر کیف بہت ہی دلائل کثیرہ سے ثابت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اللہ تعالیٰ کو خوب اچھی طرح آنکھیں کھول کر دیکھا۔ اب ہم منکرین ویدار کے دلائل سوال و جواب کی شکل میں پیش کرتے ہیں۔ خیال رہے کہ منکرین کی دو قسمیں ہیں عَطَا معراج جسمانی کے منکر عَطَا اور صرف رویت باری تعالیٰ کے منکر۔ یہاں دونوں قسموں کے منکروں کے سوالات اور دلائل بیان کئے جائیں گے۔ پہلا اعتراض سوال۔ جسمانی معراج ناممکن اور محال ہے۔ کسی بشر و انسان کی طاقت نہیں کہ آسمانوں پر جاسکے۔ جواب۔ آپ کا سوال درست ہے واقعی کوئی علم بشر آسمانوں پر نہیں جاسکتا۔ آپ کی یہی بات معراج جسمانی کی دلیل بن گئی۔ اسی لیے کہ معراج جسمانی معجزہ ہے اور قدرت کی عجیب تر نشانی ہے۔ اس لیے قرآن مجید نے اس کی اہمیت کو ثابت کرنے کے لیے بُتْحَانَ الَّذِي سَعَىٰ مَشْرُوعَ فَرَمَا۔ معجزہ ہوتا ہی وہی ہے جو عام بشر کی طاقت سے محال ہو۔ اسی لیے باری تعالیٰ نے فرمایا۔ انسری۔ یعنی جانے والا خود نہیں گیا بلکہ اللہ تعالیٰ نے گیارہ اکر اقبال لکھا ہے۔

سبق ملا ہے یہ معراج مصطفیٰ سے مجھے

کہ عالم بشریت کی نزد میں ہیں گردوں

کتنا غلط ہے یہ شعر اور کتنا غلط سبق ملا ہے کہ جس واقعے کو باری تعالیٰ بہت حیران کن اور تعجب ناک اہمیت والا قدرت کا کمال بیان فرما رہا ہے۔ اقبال اس کو عام بشریت کے لیے معمولی اور بہت آسان قرار دیتا ہے۔ معراج۔ انسان کے لیے ناممکن اور محال ہے یہ تو نبی کریم عید محبوب کی خصوصیت ہے۔

اور معجزہ۔ دوسرا سوال۔ اللہ تعالیٰ کو کسی وقت کسی جگہ دیکھنا ناممکن ہے۔ زمین آسمان۔ جنت لامکان۔ قبل قیامت بعد قیامت دیکھنا محال ہے۔ کوئی آنکھ اس کو نہیں دیکھ سکتی کبھی بھی۔ اس کی دلیل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ خود فرماتا ہے لَا تُدْرِكُهُ الْاَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْاَبْصَارُ (سورۃ العلم پ ۱ آیت ۱) جواب۔ تمام اہلسنت کا ابتداء سے آج تک یہ عقیدہ رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ اپنے دیدار کرانے پر ہر جگہ قادر ہے زمین پر بھی اُس کا دیدار ممکن اور آسمان و لامکان پر بھی۔ جگتے سوتے بھی۔ لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے بحالت بیداری صرف لامکان پر ہی دیدار فرمایا۔ اور کسی نبی فرشتے نے کبھی بھی اللہ کا دیدار نہیں کیا۔ مگر ممکن ہے اگر یہ وقوع ثابت نہیں۔ یہ خصوصیت صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ہی ثابت۔ چنانچہ سورۃ اعراف آیت ۱۸۰ میں رَبِّهِ اَیْنَ نَظُرُ اِلَیْكَ قَالَ لَنْ نَرَیْ وَلَٰكِنْ اَنْظُرْ اِلَی الْجَبَلِ فَاِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ فَسَوْفَ نَرَاۤیْ ثُمَّ تَرٰ اَنْظُرُ اِلَیْهِ عَرَضَ کَیَا اے میرے رب مجھ کو اپنا دیدار کرا میں تجھ کو دیکھوں گا۔ فرمایا اے موسیٰ تم دیکھ نہ سکو گے ہاں لیکن تم پہاڑ کی طرف دیکھو اگر وہ اپنی جگہ ٹھہرے رہے تو عنقریب مجھ کو دیکھ لو گے۔ اس آیت میں دو جگہ ثابت ہوا کہ اللہ کو دیکھنا محال اور ناممکن نہیں ہے۔ اگر ناممکن ہوتا تو حضرت موسیٰ سوال ہی نہ کرتے کیونکہ ناممکن کا سوال کرنا حرام اور حرام کا مرتکب ہونا گناہ عظیم ہے نبی حرام کام کر ہی نہیں سکتا۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا فَسَوْفَ نَرَاۤیْ۔ عنقریب دیکھ لو گے اگر دیدار الہی ناممکن ہوتا تو سَوْفَ نَرَاۤیْ نہ فرمایا جاتا۔ یہ تو دنیا اور زمین پر دیدار کے ممکن ہونے کی دلیل ہے۔ قیامت میں بہت سے مومن رب کا دیدار کریں گے۔ چنانچہ سورۃ قیامت ۱۰۰ آیت عَلٰکُمْ وَاٰتِیْکُمْ وَاُخْرٰۤی تَوٰمِیْنِ نَاضِرٰۤی اِلَی رَبِّہَا نَاطِرٰۃٌ۔ اس قیامت کے دن بہت سے چہرے تر و تازہ ہوں گے اپنے رب کی طرف آنکھوں سے دیکھیں گے۔ معرّض کا لَا تُدْرِكُ والی آیت سے دلیل پکڑنی غلط ہے۔ حضرت بکرہ نے حضرت عبداللہ بن عباسؓ سے اعراف میں کیا تھا تو آپ نے بھڑکا اور فرمایا تھا کہ لَا تُدْرِكُ سے اللہ کو دیکھنے کا انکار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ لَا تُدْرِكُ کا معنی ہے۔ اللہ کو کسی کی نظر۔ بصر گھیر نہیں سکتی یعنی پورا نہیں دیکھ سکتی۔ تمام مکرین کے پاس رویت کے خلاف بس یہی ایک آیت ہے۔

تیسرا سوال۔ اُمّ المؤمنین عائشہ صدیقہ دیدار الہی کا انکار کرتی ہیں۔ اور آپ لوگ جانتے ہو تو کیا عائشہ صدیقہ غلط ہیں۔ جواب۔ یہی سوال امام احمد بن حنبل سے ہوا تھا تو آپ نے فرمایا تھا کہ عائشہ صدیقہ سے زیادہ معتبر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا فرمان ہے نبی کریم تو فرمائیں زَٰنِیۃٌ رُبِّیْ۔ اور صدیقہ انکار کریں تو عائشہ صدیقہ کی بات کس طرح مانی جاسکتی ہے۔ چوتھا اعتراض۔ مسجد اقصیٰ تک جانا بھی خواب میں

ہوا کہ جسمانی۔ دلیل یہ ہے کہ عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں۔ ~~عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں۔~~
 عَلِيَّهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمَعْرَاجِ ایک دوسری روایت ان لفظوں سے مروی ہے ~~عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں۔~~
 عَلِيَّهِ وَسَلَّمَ لَيْلَةَ الْمَعْرَاجِ۔ ترجمہ۔ معراج کی رات میں نے نبی کریم کا جسم شریف گم نہ پایا۔ شب معراج
 جسم پاک گم نہیں پایا گیا۔ جواب۔ اکثر محدثین فرماتے ہیں کہ یہ روایت جھوٹ بنائی گئی ہے۔ بھلا
 اُم المؤمنین قرآن مجید کی صریح آیت اسرا کا کس طرح انکار کر سکتی ہیں۔ اور عید کا معنی کس طرح بھول سکتی ہیں۔
 کچھ لوگوں نے یہ جواب دیا کہ یہ روایت تو معراج کی دلیل ہے۔ اُم المؤمنین کا فرمان یہ ہے کہ شب معراج
 جسید مبارک روح مبارک سے گم اور جدا نہ ہوا بلکہ جسم وہیں پہنچا جہاں روح پہنچی۔ خیال رہے کہ عائشہ صدیقہ
 معراج کی رات ایک قول میں پیدا بھی نہیں ہوئی تھیں ان کے نزدیک معراج بعثت کے پانچویں سال ہوئی اور
 اسی سال شوال میں آپ کی ولادت ہوئی معراج کے تین ماہ بعد۔ لیکن مشہور قول میں معراج گیارہویں سال
 ماہ رجب میں۔ اس وقت عائشہ صدیقہ کی عمر پانچ سال کچھ ماہ تھی۔ لہذا عائشہ صدیقہ یہ کس طرح کہہ
 سکتی ہیں کہ لیلۃ معراج میں نبی کریم کا جسم مبارک حجرے میں ہی رہا۔ اس وقت تو نہ حجرہ تھانہ عائشہ صدیقہ۔
 پانچواں اعتراض۔ بعثت کے پاس دیدار باری تعالیٰ کی جتنی روایتیں ہیں ان سب میں رؤیت
 رایت۔ رؤی کے ہی معنی آئے۔ اور رؤیت کے معنی ہیں خواب میں دیکھنا۔ ثابت ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم نے سب کچھ خواب میں دیکھا۔ جواب۔ کتنا غلط اور کم علمی کا اعتراض ہے دیکھو اللہ کے
 کلام پاک میں ہے کہ موسیٰ علیہ السلام نے دیدار الہی کی تنہا کی۔ وہاں الفاظ اس طرح ہیں۔ اَرِنِي۔ کُنْ تَرَانِي۔
 مَسُوْتُ تَرَانِي۔ اے اللہ مجھ کو اپنا دیدار کرا۔ جواب آیا تم مجھ کو ہرگز نہیں دیکھ سکو گے۔ اگر پہاڑ پر
 ٹھہرے رہے تو عنقریب مجھ کو دیکھ لو گے۔ یہاں سب رؤیت کے ہی معنی ہیں۔ کیا یہاں خواب
 میں ہی دیکھنے کا ذکر ہے۔ کیا موسیٰ علیہ السلام خواب میں نہیں دیکھ سکتے تھے۔ جب کہ خواب میں امام اعظم
 نے رب تعالیٰ کو متواتر مرتبہ دیکھا تھا۔ اور پھر اگر یہ معراج خواب ہوتی تو جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے عظیم کعبہ میں معراج کا اعلان فرمایا تو ابو جہل اور کفار مکہ تعجب کرتے ہوئے تکذیب۔ ہنسی مذاق۔ اور
 گستاخی سے انکار نہ کرتے نہ بیت المقدس کی نشانیاں پوچھتے۔ نہ نبی کریم ان کو بتاتے۔ نہ وہ حیران
 ہوئے خواب میں دیکھ لینا تو کوئی کمال نہیں۔ چھٹا اعتراض۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا مَا كَذَبَ الْفُؤَادُ
 مَا رَأَى۔ معراج میں دیکھنے کی دل نے تصدیق کی۔ ثابت ہوا کہ یہ قلبی معراج تھی اور قلبی دیکھنا خواب ہوتا
 ہے۔ جواب۔ یہ الفاظ ہی معراج جسمانی اور رؤیت بیداری اور دید بصریت کی دلیل ہے۔ اس لیے کہ
 دل تصدیق کرنے والا ہے اور تصدیق غیر کی ہوتی ہے۔ خود باری تعالیٰ بتا دیا کہ دل نے کیا تصدیق کی؟

فرمایا کہ مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ جو آنکھ نے دیکھا دل نے اسی کی تصدیق کی۔ سالتواں اعتراض۔
 فتح الباری شرح بخاری میں ہے کہ انس بن مالک فرماتے ہیں قَاسَتْ يَقْظَ وَهُوَ فِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ۔ دوسری
 روایت میں خود نبی کریم نے فرمایا بَيْنَا أَنَا وَنَائِثُ۔ ترجمہ علی حضرت انس نے معراج کا پورا واقعہ سنا کہ
 فرمایا کہ نبی کریم بیدار ہوئے تو آپ مسجد حرام میں تھے علی معراج کے وقت میں سویا ہوا تھا ثابت
 ہوا معراج خواجہ ہوئی نہ کہ جسمانی۔ جواب۔ ہم پہلے بتا چکے ہیں کہ معراج پختیس دفعہ ہوئی۔ معترض
 کی پیش کردہ یہ روایتیں واقعی معراج روحانی اور خواب کا ذکر کرتی ہیں۔ لیکن معراج جسمانی حضرت اُمّ ہانی
 کے گھر سے ہوئی۔ نیز ان روایتوں میں بیت المقدس جانے کا ذکر نہیں۔ اُمّ ہانی والی معراج میں بیت المقدس
 جانے کا ذکر ہے۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر کفار نے بہت زیادہ اعتراض سوال اور مذاق کئے
 تو آپ نے ارشاد فرمایا کہ لَسْ كَاثِرَاتٍ وَالْوَلَو۔ اِنِّیْ اَرَاۤیْ مَا لَا تَرَوْنَ وَاَسْمَعُ مَا لَا تَسْمَعُوْنَ۔ بیشک میں وہ
 کچھ دیکھ سکتا ہوں جو تم میں کوئی نہیں دیکھ سکتا اور وہ کچھ سُن سکتا ہوں جو تم میں کوئی نہیں سُن سکتا۔

اُمّ کھوالا اعتراض۔ عائشہ صدیقہ فرماتی ہیں کہ جب کوئی کہتا ہے کہ نبی کریم نے اللہ کو دیکھا تو میرے
 رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔ ثابت ہوا کہ دیدار الہی ناممکن ہے۔ جواب۔ ہم نے بھی قرآن پاک کی آیت
 لَنْ تَرَانِیْ سے ثابت کر دیا کہ دیدار الہی جائز اور ممکن ہے۔ اُمّ المؤمنین کا یہ فرمانا کہ میرے رونگٹے
 اس ذکر سے کھڑے ہو جاتے ہیں یا اس لیے ہے کہ وہ دیکھنے سے مراد ادراک لے رہی ہیں۔ اور یہ
 واقعی ناممکن ہے۔ یا اس لیے ہے کہ دیدار الہی اتنا مشکل ہے کہ موسیٰ علیہ السلام صرف تجلی دیکھ کر پیش
 ہو گئے۔ اور ہم جیسے ذکر سن کر کانپ جاتے ہیں بال کھڑے ہو جاتے ہیں۔ یہ تو اسی کا حوصلہ ہے جس
 نے دیکھا۔ حضرت عائشہ کی یہ اپنی ایک طرزی بیانی ہے ورنہ اسی سے انکار ثابت نہیں ہوتا۔ بعض نے
 جواب دیا کہ اُمّ المؤمنین کی مراد زمین پر رہ کر دیدار الہی ناممکن ہے۔ ہاں لامکان پر جا کر درست ہے۔
 بعض نے جواب دیا کہ یہ عقیدہ صرف عائشہ صدیقہ کا اپنا ہے۔ اسی لیے وہ اس عقیدے کے خلاف
 بات سنا گوارہ نہیں کرتیں اور غصے یا انتہائی ناگواری سے ان کے رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں۔
 ورنہ یہ بات کسی اور نے کہی۔ مخالفین اور منکرین کے پاس صرف عائشہ صدیقہ اور عبداللہ بن مسعود کی
 تین روایتیں ہیں مگر ہم کہتے ہیں کہ چونکہ دونوں قسم کی روایتیں ملتی ہیں روایت کی بھی نادیکھنے کی بھی اور دیکھنے
 والی کثیر ہیں لہذا مطابقت کی صورت بتانی زیادہ درست و مناسب ہے۔ اور مطابقت اس طرح ممکن
 ہے کہ اُمّ المؤمنین کی روایتیں اس بنا پر ہیں کہ رویت الہی کا احاطہ کوئی نہیں کر سکتا۔ اور کوئی شخص اپنی مرضی
 سے اپنی قوت اختیار سے نہیں دیکھ سکتا۔ جیسا کہ عام طور پر ہم اپنی مرضی سے ہر چیز کو دیکھ سکتے ہیں۔

لیکن باوجود سخنِ اقرب ہوتے کے کوئی اپنی مرضی سے اس کو نہیں دیکھ سکتا ہاں جس کو وہ اپنا جمال دکھائے اور دیکھنے کی قوت بخشنے۔ ان کے لیے دیدار الہی ثابت ہے۔ اگر ہماری بیان کردہ یہ مطابقت پیدا نہ کی جائے تو اُمّ المؤمنین پر چند الزام پڑتے ہیں۔ ۱۔ اُمّ المؤمنین قدرت الہی کا انکار کیا۔ ۲۔ صریحی آیت کے اقتضا کا انکار کیا۔ ۳۔ کثیر صحابہ کرام کے اقوال کا انکار کیا۔ ۴۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے صریحی فرمان کا انکار کیا۔ ۵۔ اپنی عمر سے پہلے یا چھوٹی بچپن کی حقیقت کا بلا وجہ انکار کیا۔ ۶۔ عائشہ صدیقہ کو لاتذکر اور فسوف ترائی کا مطلب معلوم نہ ہو سکا۔ اور علم قرآن سے ناواقف رہیں معاذ اللہ۔

معراج کا مہینہ و تاریخ اور سال

مؤرخین و محدثین کا اس میں اختلاف ہے کہ معراج کب ہوئی۔ ۱۔ مشہور و معتبر یہ ہے کہ بعثت کے گیارہویں سال ماہِ رجب ستائیس تاریخ کو آدھی رات کے وقت معراج شروع ہوئی دنیوی لحاظ سے آسمانوں کے اٹھارہ یا اٹھائیس سال گزار کر اسی رات تشریف لائے اور ہوا پس سیدۃ المنتہی سے براق پر سیدہ خانیہ کعبہ میں نزول فرمایا۔ ایک قول ہے کہ جنت کو جاتی دفعہ دیکھا اور دوزخ آتی دفعہ دیکھا۔ ۲۔ ہجرت سے ڈیڑھ سال پہلے معراج ہوئی۔ ۳۔ پانچ سال پہلے ہوئی۔ ۴۔ بعثت کے پانچویں سال یعنی ہجرت سے آٹھ سال پہلے۔ ۵۔ سترہ ربیع الاول میں ہوئی یا نویں تاریخ۔ ۶۔ گیارہ ربیع الآخر کو ہوئی۔ ۷۔ ستائیس رمضان شب قدر میں ہوئی۔ ۸۔ ۱۲ سوال کو ہوئی۔ ۹۔ صحیح یہ ہے کہ پیر کی رات کو ہوئی۔ ۱۰۔ جمعہ کی رات کو ہوئی (از روح البیان جلد پنجم ص ۱۸۱ ماثبت من الثبت۔ ص ۱۹۱) تمام عرب و عجم میں شبِ معراج کی فضیلت مشہور ہے۔ اور نبی کریم کے لیے یہ رات شبِ قدر سے افضل ہے۔ دنیا میں ہر جگہ یہ رات نہایت اہتمام سے عبادت و نوافل ذکر و اذکار سے ساتھ منائی جاتی ہے۔ اور مسلمان اس کو عظیم رات سمجھتے ہیں اور ہر جگہ ستائیسویں رجب کی رات ہی منائی جاتی ہے۔ معراج سے واپسی پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عرب کے جنگل میں سے گزرے تو تین جگہ پر اپنے تین قافلے دیکھے۔ ۱۔ مقامِ روجا پر بنی دوان کا قافلہ تھا۔ یہاں آپ کو پیاس لگی تو اپنے براق سے اتر کر اہل قافلہ سے پانی طلب فرمایا انہوں نے دیا آپ نے پیا۔ اور آگے روانہ ہوئے۔ اہل قافلہ کو اس وقت آپ کی شخصیت سے کچھ ہیبت آئی اس کا ذکر

بائبل عہد نامہ قدیم میں بھی آتا ہے۔ چنانچہ سیاح باب ۱۲ آیت ۶۷ پر ہے اے دوانیوں کے قافلہ تم عرب کے جنگل میں رات کاٹو گے۔ وہ پیاسے پانی لائے۔ پھر مقام بطیحا کے پاس سے گزرا تو قافلے والوں کا ایک بڑا قس سے بدک کر بھاگا اور اُس کی ٹانگ ٹوٹ گئی پھر تیسرا قافلہ مقام تنعیم میں ملا ان کا ایک اونٹ گم ہو گیا تھا غرض کہ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک ایک چیز کا نشان بتا دیا جنہوں نے مانا وہ مسلمان ہو گئے نہ ماننے والے پھر بھی کافر ہی رہے۔ روایت میں آتا ہے کہ لامکان پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے باری تعالیٰ کے مقامات کی زیارت فرمائی اور ہر مقام پر اللہ رب العزت نے اپنے محبوب کو اُسی صفت کا حلقہ عطا فرمایا۔ اور اس صفت کی قدرت و ہمت بھی عطا فرمائی۔ اور اپنے اُن صفات ذاتیہ کے ناموں کو پیار سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو لقب عطا فرمایا۔ اسی لیے وہ تمام القاب قرآن مجید میں مختلف جگہ پر اللہ تعالیٰ کے لیے ارشاد ہوئے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی چنانچہ۔ آسماء صفاتیہ میں اللہ تعالیٰ کا اسم پاک بھی قوی ہے (پ ۲ سورۃ مجادلہ رکوع ۳) اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام پاک بھی (پ ۱ آیت ۱۹ سورۃ تکویر) علیٰ (۱) اللہ تعالیٰ کے لیے (پ سورۃ مائدہ رکوع ۱) نبی کریم کے لیے (پ سورۃ مائدہ ع ۱) علیٰ (۲) اللہ کے لیے (پ سورۃ ص ع ۱) نبی کریم کے لیے (پ ۱) شہید اللہ کے لیے (پ سورۃ العنکبوت رکوع ۱) نبی کریم کے لیے (پ سورۃ نساء رکوع ۱) علیٰ ہادی۔ اللہ کے لیے (پ سورۃ قمران رکوع ۱) رسول کریم کے لیے (پ سورۃ شوریٰ آیت ۵۲) علیٰ نور۔ اللہ کے لیے (پ سورۃ نور رکوع ۱) نبی کریم کے لیے (پ مائدہ رکوع ۱) علیٰ رحیم۔ اللہ کے لیے (پ بقرہ رکوع ۱) نبی کریم کے لیے (پ سورۃ توبہ رکوع ۱) علیٰ رؤف۔ اللہ کے لیے (پ رکوع ۱) نبی کریم کے لیے (پ توبہ رکوع ۱) علیٰ اول۔ فی الحقیقۃ اللہ کے لیے (پ آخر۔ فی الحقیقۃ۔ اللہ کے لیے (پ سورۃ مدید رکوع ۱) یہی دونوں لقب مخلوق میں نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی۔ علیٰ ظاہر ۱۲ باطن حقیقت میں اللہ کے لیے اور باعتبار مخلوق کے نبی کریم کے لیے (پ سورۃ مدید رکوع ۱) علیٰ کریم اللہ تعالیٰ کے لیے۔ (پ سورۃ نمل رکوع ۱) نبی کریم کے لیے (پ سورۃ الحاقہ رکوع ۱) علیٰ عزیز۔ (پ سورۃ مجادلہ رکوع ۱) اللہ تعالیٰ کے لیے۔ اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے (پ سورۃ توبہ رکوع ۱) علیٰ قریب۔ (پ سورۃ بقرہ رکوع ۱) اللہ تعالیٰ کے لیے۔ نبی پاک کے لیے (پ سورۃ احزاب آیت ۱)۔ اس کے علاوہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے تنانوے نام بھی قرآن مجید میں موجود ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ جل مجدہ کے نام پاک بھی تنانوے مرقوم ہرے واقعات معراج میں

ہو آیت احادیث وارد ہوئی ہیں اُن سے چند فوائد و مسائل حاصل ہوتے ہیں۔ فائدہ اور ثبوت یہ حاصل ہوا کہ آسمانوں کے دروازے ہیں۔ ملائکہ کے لیے علیحدہ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے علیحدہ خصوصی دروازے علیحدہ ہیں۔ فلاسفہ اور سائنسدانوں کا انکار یہودہ اور کفر یہ ہے۔

مسئلہ ۱۔ یہ حاصل ہوا کہ اگر کوئی شخص دروازے پر جا کر لے اور اندر سے پوچھا جائے کہ کون ہے تو فقط۔ میں۔ کہنا جائز نہیں۔ بلکہ اپنا پورا نام بتایا جائے۔ جیسا کہ حضرت جبرائیل علیہ السلام نے پوچھنے والے فرشتے سے کہا۔ اَنَا جِبْرَائِيلُ۔ صرف اتنا نہ فرمایا یہ فائدہ اور یہ مسئلہ حدیث معراج سے حاصل ہوا۔ مسئلہ ۲۔ جو شخص اپنی تعریف سن کر اللہ کی حمد کرے اور شکر گزار بندہ اور عاجز بن جائے مغروریت اور فخر پید نہ ہو تو اُس کے سامنے اُس کی حقیقی تعریف کرنا جائز ہے۔ جیسا کہ

شب معراج بیت المقدس میں انبیاء کرام علیہم السلام نے پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی تعریف ان کے سامنے فرمائی۔ یہاں تک کہ اظہارِ شکر کے لیے خود اپنی تعریف اور تمام اپنے اوصاف بیان کرنا بھی جائز ہے۔ جیسا کہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ نے اپنا تعارف فرمایا۔ مسئلہ ۳۔ فائدہ کعبہ سے ٹیک لگانا اس کی طرف پیٹھ کر کے بیٹھنا جائز ہے اسی طرح چلتے پھرتے کعبہ معظمہ کی طرف پیٹھ ہو جانا بھی جائز ہے۔ یہ مسئلہ حدیث معراج سے مستنبط ہوا کہ ابراہیم خلیل اللہ علیہ الصلوٰۃ والسلام بیت المعمور کی طرف پیٹھ لگائے بیٹھے تھے۔ جس کی خبر ہم کو ہمارے آقا محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عطا فرمائی۔ اسی طرح قبر سے ٹیک لگانی بھی جائز ہے۔ کیونکہ بہر مال قبر سے کعبہ معظمہ افضل ہے۔ چند اعتراض بھی کئے جاتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ آیت معراج میں فرمایا گیا اَنْتُمْ دَنَا۔ جس کا ترجمہ کیا جاتا ہے پھر رب تعالیٰ قریب آگیا۔ بخاری اور مسلم شریف نے دَنَا کی تفسیر فَا عَلٰی کا مرجع رب تعالیٰ کو ہی قرار دیا شریک ابن عمر کی حدیث میں حالانکہ رب تعالیٰ کا قریب ہونا دور ہونا محال ہے۔ یہ جسم کے خواص میں اور اللہ تعالیٰ جسم سے پاک ہے۔ لہذا یہ ترجمہ اور شریک بن عمر کی روایت غلط ہے۔ بلکہ صحیح یہ ہے کہ جبرائیل قریب آگئے۔

جواب۔ اس کے چند جواب ہیں۔ ایک یہ کہ دَنَا کی تفسیر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف ہے اور معنی یہ ہے کہ نبی پاک صاحبِ لولاک اور زیادہ قریب ہو گئے۔ یہی معنی ہم نے اپنی تفسیر میں شامل اور اختیار کیا ہے۔ اب تو کوئی اعتراض باقی ہی نہیں رہا دوسرا یہ کہ مسلم بخاری والی حدیث اور معنی مطلب بھی صحیح ہے محال یا ناممکن نہیں۔ اس لیے کہ اللہ تعالیٰ جسمانی قُرب اور بُعد سے پاک و مترفع ہے۔ لیکن مجازاً اور مَثَلِ اللہ تعالیٰ کے لیے قریب آنا دور ہونا۔ اُترنا۔ یا میں فرمانا۔ اللہ کے ہاتھ بہتا جیسے الفاظ استعمال کرنا جائز ہے اس کے حقیقت رب تعالیٰ ہی جانتا ہے۔ دیکھو قرآن مجید میں رب تعالیٰ

نے فرمایا اِنَّ اللّٰهَ فَوْقَ اَيْدِيْهِمْ۔ اللہ کا ہاتھ ان کے ہاتھوں پر ہے۔ اور حدیث پاک میں ارشاد ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ يَنْزِلُ مِنْ سَمَاءِ الدُّنْيَا۔ اللہ تعالیٰ آسمان دنیا کی طرف اترتا ہے۔ نیز حدیث پاک میں ہے کہ جو بندہ رب تعالیٰ کی طرف ایک قدم چلتا ہے تو اللہ تعالیٰ اُس کی طرف دس قدم آتا ہے۔ جو مطلب و معانی ان آیت میں کیا جائے گا وہی تم دنیٰ میں ہو سکتا ہے۔ تیسرا جواب۔ یہ کہ۔ حضرت جبرائیل کا قریب ہونا تو کسی طور درست نہیں۔ بلکہ دنیٰ کی ضمیر کا مرجع جبرائیل امین کی طرف پھیرنا محض جہالت اور ہٹ دھرمی نادانی اور آیت کی تحریف ہے۔ اس لیے کہ یہاں فرمایا گیا اِنَّہُمْ لَفِيْ ثَمَرٍ مُّثْمَرٍ سے ثابت ہوتا ہے کہ پہلے وہ قریب نہ تھا جواب ہوا۔ حالانکہ جبرائیل تو بیت المحرم سے ہی قریب چلے آ رہے ہیں۔ بلکہ سدرہ پر تو جبرائیل دور ہو گئے یہاں سے تو قریب کی نفی ہو رہی ہے اس لیے ماننا پڑے گا کہ یہاں قریب ربانی ہی مراد ہے خواہ بعد کی طرف سے ہو یا معبود کی طرف سے دوسرا اعتراض۔ اللہ تعالیٰ کے دیدار کے لیے اتنی دور لامکان پر کیوں بلایا گیا۔ زمین پر ہی دیدار کیوں نہ کرا دیا گیا جس طرح کہ زمین پر ہی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کئی دفعہ جنت دوزخ۔ لوح و قلم کو دیکھا۔

جواب۔ اللہ تعالیٰ کے لیے تو سب کچھ ممکن ہے جہاں چاہے اپنا ظہور فرمادے مگر بندے کی آنکھ میں یہ طاقت نہیں کہ بلا حجاب اُس کو دیکھ سکے نیز نبی کریم کی ہی یہ شان ہے اور ہمت و طاقت ہے کہ دیدار الہی کی برداشت کر سکیں۔ آپ کے علاوہ زمین کی کوئی چیز دیدار تو درکنار تجلیات کی جھلک بھی برداشت نہیں کر سکتی۔ اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو زمین پر ہی دیدار کرایا جاتا تو نبی پاک تو واقعی دیدار الہی سے مشرف ہو جاتے مگر باقی مخلوق زمین و زمین والے تباہ و برباد اور ٹکڑے ٹکڑے ہو جاتے۔ دیکھو شان نبوت کہ جب طور پر تجلی پڑی تو پہاڑ کے سخت پتھر بھی ٹکڑے ٹکڑے ریزہ ریزہ ہو کر جل گئے۔ مگر جسم موسیٰ علیہ السلام صرف بیہوش ہوا ثابت ہوا کہ نبی کی طاقت پہاڑوں سے زیادہ ہے۔ دودھ سے نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کو لامکان پر بلا کر دیدار کرایا گیا۔ پہلی یہ تجلیات ذات کی وسعتوں کو زمین آسمان لوح و قلم عرش و کرسی جنت و دوزخ کوئی مقام متحمل و برداشت نہیں کر سکتا تھا اس لیے سدرہ سے بھی دراء الورا لامکان پر دیدار ہوا۔ دوسری وجہ یہ کہ شاید زمین پر رہتے ہوئے بصارت مصطفیٰ میں بھی دیدار کی برداشت نہ ہو۔ کیونکہ زمین پر تقاضا بشریت غالب ہوں۔ لہذا وہاں بلا کر دیدار کا شرف بخشا جہاں نورانیت مصطفیٰ کا غلبہ ہوا بلاشبہ یوں سمجھو کہ نصف النہار پر سورج کو صاف آسمان سے کوئی نظر نہیں کر سکتی۔ تو سورج کو دیکھنے کے لیے اس

چوٹی اور اس بلندی پر پہنچ جاؤ جہاں سے صبح کا سورج نظر آتا ہے۔ یا اُس جگہ پہنچ جاؤ جہاں سورج ہلکے بادلوں کے حجاب میں ہو۔ پس سورج کو دیکھنے کے لیے جانبِ سحر کی چوٹی پر چڑھنا پڑتا ہے اور رب کے دیدار کے لیے لامکان کی وسعتوں تک بلندی پر جانا پڑتا ہے۔ دیدارِ آفتاب کیلئے کسی بادل کا پردہ ہونا چاہیئے اور دیدارِ خالق تعالیٰ کے لیے حجابِ نور ہونا چاہیئے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں آیتِ پاک میں لیل کو نکرہ کیوں فرمایا گیا۔ اَللَّیْلَ مَعْرَفٌ بِاللَّامِ۔ کیوں نہ فرمایا گیا۔ تاکہ لیل کی عظمت ثابت ہو جاتی۔ جواب۔ اس لیے کہ معرفہ فرمانے میں ساری رات مراد ہو جاتی جو خلافِ حقیقت تھی۔ کیونکہ معراج شریف پوری رات نہیں ہوئی تھی بلکہ رات کے تھوڑے سے درمیانی حصے میں ہوئی تھی۔ اس چیز کی وضاحت اور اظہار کے لیے لیل کو نکرہ فرمایا گیا۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مِنْ آتِنَا مِنْ بَعْضِ کَاسِ جَس سے ثابت ہوتا ہے کہ سب آیتیں نشانیاں نہیں دکھائی گئیں بلکہ بعض آیتیں دکھائی گئیں۔ لیکن جب ابراہیم علیہ السلام کا ذکر فرمایا گیا تو بتایا گیا کہ ہم نے ابراہیم خلیل اللہ کو مَلٰکُوتُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ سب کے سب دکھا دیئے۔ ثابت ہوا کہ ابراہیم علیہ السلام کا مقام و مرتبہ بہت زیادہ ہے۔ جواب۔ اس کے چند جواب دیئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ یہاں مِنْ بَعْضِہ نہیں ہے بلکہ مِنْ بَیَانِہ ہے۔ ہم نے اپنی تفسیر میں اسی قول کو اختیار کیا ہے اس صورت میں کوئی اعتراض نہیں پڑ سکتا۔ دوسرا جواب۔ یہ دیا گیا کہ آیت سے مراد لامکان کی آیت ہیں جو آسمانوں زمین کے ملکوت سے بلند بھی ہیں اور زیادہ بھی بلکہ ملکوتِ آسمانی اور زمینی تو اُن آیتِ کبریٰ کے گزر میں پڑے ہیں۔ گویا کہ ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کو پیارے نبی کریم کی آیت کا صرف راستہ دکھایا گیا یعنی اسے خلیل اور کلیم ہمارا محبوب جن راستوں سے گزر کر ہماری آیتیں دیکھنے آئے گا تم اُن راستوں کی زیارت کرو اور اسے کلیم جن آیت کو ہمارا محبوب مَا زَاغَ الْبَصَرُ وَمَا طَغٰ کی شان سے دیکھے گا تم کو اُن آیت کی فقط جھلک دکھائی جاتی ہے۔ معترض نے جن ملکوت کا ذکر کیا ہے وہ میرے آقا نے تو گزرتے گزرتے اُچھٹی نگاہوں سے دیکھ لیے آیت تو ابھی بہت بلندیوں پر ہیں تیسرا جواب۔ یہ دیا گیا کہ جو ابراہیم علیہ السلام کو دکھایا گیا ان کا نام ملکوت ہے جو محبوب کو دکھایا گیا ان کا نام آیت ہے اور ملکوت کی وہ شان نہیں جو آیت کی ہے۔ اس لیے کہ ملکوت سے بعد کا اشارہ ہے اور آیت سے قُرب کا اشارہ۔ آیت کا معنی ہے نشان اور نشان ہمیشہ نشان والے کے قریب ہوتا ہے کیونکہ نشان۔ نشان والے کے ملنے کا پتہ ہے ملکوت میں یہ بات نہیں۔ نیز ملکوت کی جغرافیائی نشاندہی کر دی گئی کہ وہ آسمان و زمین کے علاقے میں ہیں اور پتہ لگ گیا کہ ان ملکوت کو ابراہیم کے علاوہ بھی بہت

سے ملائکہ و انبیاء کرام آتے جلتے دیکھ سکتے ہیں مگر آیت کا جغرافیہ نہ بتلایا گیا کہ وہ کہاں ہیں لہذا ان کو کوئی کیا دیکھ سکتا ہے بحرِ عمیدِ محبوب کے چوتھا جواب یہ کہ ملکوت بھی تمام نہیں بلکہ بعض ہیں۔ اس لیے کہ اصنافِ چیزیں میں کمی کو ثابت اور ظاہر کرتی ہے۔ یعنی ابراہیم علیہ السلام کو صرف آسمانوں اور زمین کے ملکوت دکھائے گئے۔ اس کے علاوہ بھی رب تعالیٰ کے کوڑے ملکوت ہیں پانچویں جواب۔ یہ کہ من تبعیضہ سے یہ ثابت ہوا کہ بعض آیت وہ ہیں جو صرف دیکھنے سے تعلق رکھتی ہیں ان کے علاوہ ہزار ہا وہ نشانیاں بھی ہیں جن کو ہمارے محبوب نے سنا۔ چکھا۔ سونگھا۔ اور محسوس فرمایا۔

پانچواں اعتراض۔ یہاں آیتِ پاک میں انسریٰ کیوں فرمایا گیا۔ اس آیت سے معراجِ ثابت کی جاتی ہے۔ اور انسریٰ معراج نہیں ہے۔ جواب۔ انسریٰ کا لغوی معنی ہم نے تفسیرِ نحوی میں بیان کر دیا ہے یعنی سیر کرنا۔ اور سیر عام ہے ہر طرح اور ہر طرف چلنے کو خواہ زمین پر دائیں بائیں آگے پیچھے جلتا ہو یا اوپر کی جانب بشکلِ پرواز یا بشکلِ معراج اس لیے معراج کو اسر کہنا بالکل درست ہے۔ اسی طرح سفر بھی ہر طرف جانے کو کہہ دیا جاتا ہے۔ سیر اور سفر خواہ ریل۔ موٹر اور گھوڑے اونٹ پر ہو یا ہوائی جہاز پر یا بحری پر۔ لیکن معراج کو رب تعالیٰ نے سیر کہا سفر نہ کہا اس کی چند وجہ اور چند اشائے ہیں۔

۱۔ سفر غیر کی ملکیت میں نہ ہوتا ہے سیر اپنی ملکیت میں ۲۔ سفر میں تھکاوٹ ہوتی ہے سیر میں تڑاوٹ اور سکون ۳۔ سفر میں منزل پر پہنچنا مقصود ہوتا ہے۔ سیر میں ہر چیز دیکھنا مقصود ہوتا ہے معراج کو سیر فرمانے سے تین چیزیں ثابت ہوئیں ایک یہ کہ ساری کائنات نبی پاک کی ملکیت ہے حقو باقدس کہیں لاکھان تک جا کر بھی مسافر نہ بنے۔ شریعت میں اٹھاؤں میل تک جانے سے بندہ مسافر بن جاتا ہے لیکن اگر کسی کا گھریا ملکیتِ رقبہ متوا مل لیا ہو تو وہ سو میل تک اپنے رقبے میں جانے سے مسافر نہ بنے گا۔ نبی کریم کا ویسے حیاتِ لیبہ میں زمین پر دور دراز جانا اور اس کو سفر کہنا مجازاً اور بشرعی مسائل سمجھانے کے لیے تھا۔ یہاں مجاز کا ظہور ہے مگر معراج میں حقیقت کا ظہور ہوا۔ دوم یہ کہ نبی کریم انتہائی قوتِ دلے میں کہ اتنی دراز مسافت بھی نبی پاک کے لیے سیر ہی تھا نہ تھکاوٹ نہ لغات مثل سیر تو تازہ ہی رہے سوم یہ کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو سب کچھ دکھا دیا کہ سیر دکھانے کے لیے کرائی جاتی ہے۔

ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ

سنوارے اُن کی نسلوں کو لا دیتا تھا ہم نے ساتھ حضرت نوح کے کہ بیشک وہ نوح تھے
اے اُن کی اولاد جن کو ہم نے نوح کے ساتھ سوار کیا بیشک وہ بڑا شکر گزار

عَبْدًا اشْكُورًا ۳ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَءِيلَ

بندے ہر وقت شکر کرنے والے اور فیصلہ بھیج دیا ہم نے طرف بنی اسرائیل کے
بندہ تھا اور ہم نے بنی اسرائیل کو

فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَ

میں کتاب کہ یقیناً تم ضرور فساد ڈالو گے میں زمین دو مرتبہ اور
کتاب میں وحی بھیجی کہ ضرور تم زمین میں دوبارہ فساد مچاؤ گے اور

لَتَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيرًا ۴ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا

کچھ دنوں کے لیے بڑے بھی بن بیٹھو گے بہت بڑا بننا۔ تو جب آیا وعدہ پہلا اُن دونوں میں سے
ضرور بڑا غرور کرو گے۔ پھر جب اُن میں پہلی بار کا وعدہ آیا ہم نے تم پر اپنے

بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا نَّآؤُلَىٰ بِأَسْ شَدِيدِ

بھیجا ہم نے تم پر اپنے ان عبادت کرنے والوں کو جو سخت جنگ کے ماہر تھے
بندے بھیجے سخت لڑائی والے تو وہ شہروں کے اندر تمہاری تلاش کو

فَجَاسُوا خَلَلُوا إِلَيْنَا يَٰرَبُّوَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا ۵

تو چن چن کر پکڑا انہوں نے گھروں کے اندر سے اور تھا وعدہ تقیر میں پورا کیا ہوا
گئے اور یہ ایک وعدہ تھا جسے پورا ہونا تھا۔

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ چونکہ بیت المقدس سے یہود و بنی اسرائیل کا خاص گناہ تھا اور موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ رب تعالیٰ نے بنی اسرائیل پر بہت کرم نوازیں فرمائیں تھیں اس لیے پچھلی آیتوں میں بیت المقدس اور موسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہوا اور اب ان آیات میں بنی اسرائیل کے فساد اور سرکشی ناشکری کا ذکر فرمایا گیا۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ذکر ہوا جو پہلے صاحب کتاب نبی تھے اور جنہوں نے کفر فرعون کے ذلت آمیز طوفان اور کئی مرتبہ عذاب الہی کی لہروں سے اور دریائے نیل کے پانی سے بنی اسرائیل کو بچایا۔ اور فرعونوں کو ڈبویا۔ اب ان آیات میں پہلے صاحب شریعت نبی حضرت نوح کا ذکر ہوا ہے جن کے ذریعے رب تعالیٰ نے طوفان عظیم کے پانی سے نوح انسانی کو بچایا اور تمام کافروں کو ڈبویا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بہت اہتمام سے رب تعالیٰ نے اپنے ایک خاص بندے محمد مصطفیٰ آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر جن سے معراج میں کلام فرمایا۔ اور حکیم اللہ حضرت موسیٰ کا ذکر فرمایا جن سے طور پر کلام فرمایا۔ اب ان آیات میں اپنے ایک اور نبی حضرت نوح کو بھی بندہ کہہ کر مذکور فرمایا جا رہا ہے۔ جن سے رب کریم نے طوفان کشتی میں کلام فرمایا۔

تفسیر نحوی

ذَرِيَّةٌ مِّنْ حَمَلِنَا مَعَ نُوحٍ - اِنَّهٗ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا - وَاقْضَيْنَا اِلٰى بَنِي اِسْرٰٓئِيْلَ فِى الْكِتٰبِ - لَنُفْسِدَنَّ فِى الْاَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَنَعْلُنَّ عُلُوًّا كَبِيْرًا -

ذَرِيَّةٌ - اسم جنسی - جمع کے لیے مستعمل ہے۔ بمعنی نسل خواہ چھوٹی اولاد ہو یا بڑی۔ ذَرْعُ يَا ذَرْعُ - ذُر سے بنا ہے بحالت نصب ہے یا اس لیے کہ حرف ندا پوشیدہ ہے اور یہ منادی مضاف ہے۔ یا اس لیے کہ مفعول بہ اول ہے اَلَا تَتَذَكَّرُوْا کا اور کیلئے اس کا دوسرا مفعول اگرچہ لفظی عکس ہے مگر معنوی جو بعد میں ہے وہ پہلا ہے۔ مگر پہلی ترکیب زیادہ قوی۔ دراصل تھا گو نوا یا ذَرِيَّةٌ - مِّنْ - اسم موصول مضاف الیہ ہے ذَرِيَّةٌ کا۔ یا دراصل تھا۔ اِسْمَعُوْا يٰ ا ذَرِيَّةٌ - ہم نے اپنے ترجمہ میں اسی کو اختیار کیا ہے۔ یہ آسان بھی ہے اور تکلفات سے مُبَرَّا بھی۔ حَمَلْنَا - باب مَضَرَب کا ماضی مطلق سینہ جمع متکلم متعدی بیک مفعول - نَحْنُ سے بنا ہے بمعنی سوار کرنا۔ اٹھانا۔ چڑھانا۔ لاونا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ مخاطب اللہ تعالیٰ ہے نَحْنُ - اسم ظرف مکانی مضاف ہے۔ نُوْحٌ - اسم معرفہ علمی اسم مفرد جاہد نُوْحٌ مصدر ہے بمعنی رونا۔ آہ داری کرنا۔ علم ہو کر حاصل مصدر ہوا۔ بعض فرماتے ہیں یہ لفظ حضرت نوح علیہ السلام کا ذاتی نام ہے بلا صفت نہ چین شریف سے رکھا گیا۔ بعض نے فرمایا

یہ صفاتی نام ہے آپ دعا میں روتے بہت تھے اس لیے آپ کا نام یہ ہو گیا۔ تو یہ اس قول کے مطابق مصدر یعنی اسم فاعل ہے۔ مضاف الیہ ہے مفع کا۔ مرکب اصنافی ظرف ہے حملنا کا۔ یا ظرف ہے کو نوا پوشیدہ کا یعنی ہو جاؤ تم نوح کے ساتھ عقیدہ عمل اتباع میں۔ لیکن ہماری ترکیب میں مع کا تعلق پوشیدہ سے نہیں۔ حملنا اپنے فاعلی ظرف سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر مضاف الیہ ہے ذریعہ کا یہ مرکب اصنافی منادی ہے یا حرف ندا پوشیدہ کا وہ قائم مقام اذغوا کا ہو کر اسمعوا فعل پوشیدہ کا مفعول ہوا ان حرف مثبتہ کا۔ ضمیر واحد مذکر غائب اس کا مرجع نوح ہیں منصوب مستقبل کیونکہ اسم ہے ان کا۔ کان فعل یا منی مطلق ناقصہ ہو پوشیدہ اس کا اسم ہے غنڈا۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی عبادت کرنے والا موصوف شکورا۔ بروزن فاعل اسم مبالغہ ہے بمعنی بہت شکر کرنے والا۔ یہ لفظ اللہ تعالیٰ کی بھی صفت غیر خصوصی ہے۔ جتنی بھی غیر خصوصی صفات ہیں وہ لفظاً اگرچہ بندے کی طرف بھی نسبت صفاتی ہو جاتی ہیں مگر سبکوں فرق ہوتے ہیں۔ اسی طرح یہاں بھی جب لفظ شکر صفت باری تعالیٰ ہوگی تو بمعنی بہت شکر قبول کرنے والا۔ بحالت فتح ہے صفت تابع ہے۔ یہ مرکب تو صیغی خبر کماں ہے۔ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہوئی ان کی۔ وہ جملہ اسمیہ مکمل ہو کر اسمعوا پوشیدہ کا مفعول ہے ہوا اور وہ جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ واؤ سر جملہ۔ قفینا۔ باب ضرب کا ماضی مطلق جمع متکلم مثبت معروف قفنی سے بتلے بمعنی فیصلہ کرنا۔ اطلاق بھیجنا۔ یہاں دوسرے معنی ہیں الی حرف اہتمام غایت کے لیے ہئی۔ جمع مذکر سالم ہے بن (ابن) کی دراصل بنین تھا مضاف ہونے کی بنا پر نون اعرابی گر گیا۔ بحالت کسرو الی سے اسرائیل اسم غیر منفرد ہے نام عجی ہے۔ حضرت یعقوب علیہ السلام کا ذاتی نام ہے۔ مضاف الیہ ہے ہئی کا اس لیے مجرور ہے۔ مرکب اصنافی جار مجرور متعلق اول ہے۔ ہئی جارہ ظرفیہ مکانیہ۔ الف لام عہدی۔ کتب اسم مفرد جامد حاصل مصدر ثلاثی بمعنی انکثوب۔ مراد توریت ہے۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے۔ لام قسمیہ ہے۔ انکثبت ان لام تاکید یا نون تاکید ثقیلہ مضارع بمعنی مستقبل باب افعال کا جمع مذکر حاضر۔ مصدر ہے افساؤ۔ فساد کرنا۔ گڑ بڑ مچانا۔ برائی پھیلانا۔ فساد سے بنا ہے ہئی جارہ ظرف مکانی کے لیے۔ الف لام عہد خارجی۔ ارمین۔ اسم مفرد جامد مؤنث لفظی ہے۔ بمعنی زمین مراد ہے علاقہ مرتبین۔ اسم ثنیہ ہے واحد ہے مرۃ۔ جمع مؤنث سالم ہے مرآت۔ مر سے بنا ہے آخر میں بت مصدر کی ہے بعض کے نزدیک ت وحدت کی ہے۔ مگر صحیح پہلا قول ہے مر لازم ہے مرۃ متعدی ہے بمعنی گزنا۔ واحد کا معنی ایک دفعہ گزنا۔ اسم جامد ہو کر واحد ثنیہ جمع ہوا بمعنی مرتبہ۔ بار۔ دفعہ۔

ظرف زبانی ہے۔ تَفْسِيرٌ کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ تَتَعَلَّقُ۔ لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ مضارع بمعنی مستقیل۔ واصل تھا تَتَعَلَّقُونَ۔ واو جمعیت کی نون ثقیلہ سے گر گئی۔ اور ما قبل کا ضمہ علامت جمع ہوا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ عَلُوْا سے بنائے بمعنی۔ بڑا سمجھنا خود کو۔ بڑا بننا۔ اترانا۔ غرور کرنا۔ بڑی بغاوت کرنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ عَلُوْا۔ اسم مصدر مفعول مطلق ہے اسی اپنے فعل کے ہم معنی ہے اسی لیے بحالت نصب ہے موصوفہ کثیرا۔ صفت تاکید ہے۔ بروزن فعل مبالغہ ہے بمعنی بہت بڑائی والا۔ ترجمہ بہت بڑائی والا غرور کرنا۔ یہ مرکب تو صیغی مفعول مطلق۔ تَتَعَلَّقُ جملہ فعلیہ ہو کر۔ معطوف ہوا ما قبل کا۔ پورا جملہ عاطفہ مفعول پہ ہوا تَقِيْنَا کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبریہ مکمل ہوا۔ فَاذْجَاءَ وَعْدُ اُولٰٓئِہِمْ۔ بَعَثْنَا عَلَیْکُمْ عِبَادًا لَّنَا اُولٰٓئِہِمْ شٰدِیْدٌ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُوْلًا۔ واو استینافیہ۔ اذا ظرفیہ شرطیہ زانیہ جاء۔ باب ضرب کا فعل ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب جہی سے بنا ہے بمعنی آنا۔ بہر حال متعدی ہے۔ دَعُوْا مرفوع ہے فاعل ہے جاء کا۔ اسم مفعول حاصل مصدر معرب نکرہ توین سے مانع مضاف ہونا ہے۔ اُولٰٓئِہِ۔ اسم تفضیل مؤنث اس مذکر اُولٰٓئِہِ ہے۔ واصل تھا۔ اُولٰٓئِہِ۔ اس کا مادہ مصدر اُولٰٓئِہِ ہے بمعنی پہلے ہونا۔ اُولٰٓئِہِ ہونا وعدہ کا صفت مضاف الیہ ہے۔ وعدہ کا معنی عہد۔ فیصلہ۔ مقرر شدہ قانون یا بات یہاں مراد آخری معنی ہے۔ عَمَّا ثَمِنَہِ مذکر غائب یا مؤنث غائب مرجع مرتبین ہے مجرور ہے مضاف الیہ ہے اُولٰٓئِہِ کا یہ ذیل مرکب اضافی فاعل ہے جاء کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ بَعَثْنَا۔ باب فتح کا ماضی مطلق جمع متکلم۔ مخاطب اللہ تعالیٰ۔ بَعَثْتُ سے بنائے بمعنی۔ زندہ کرنا۔ اٹھانا۔ بھیجنا۔ متعدی ہے۔ لازم بھی ہوتا ہے بمعنی جی اٹھنا۔ زندہ ہونا۔ علی بارہ قرب مکانی کے لیے بمعنی عند کم ضمیر جمع مذکر حاضر مرجع ہے بنی اسرائیل۔ جار مجرور متعلق ہے بَعَثْنَا کا۔ عِبَادًا جمع مکسر کثرت ہے عبد کی۔ ایک قرأت میں عِبَادَہِ ہے جمع مکسر قلت۔ بنیہ اسم حاصل مصدر ہے بمعنی عبادت گزار فرماں بردار۔ ماتحت۔ ملوک پہلے معنی میں صرف اللہ کا عبد ہو سکتا ہے دوسرے معنی میں نبی پاک کا عبد ہو سکتا ہے۔ تیسرے معنی میں ہر شخص مومن کافر۔ امیر غریب کا عبد ہو سکتا ہے چوتھے پہلے زمانے میں لونڈی غلام ہوتے تھے اسلام نے اس کو ختم کیا۔ یہاں مراد مخلوق ہے نہ کہ عبادت گزار۔ بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول پہ ہے بَعَثْنَا کا لام ملکیت کا نا ضمیر جمع متکلم کا مرجع باری تعالیٰ غرض اسم ہے۔ جار مجرور متعلق ہے مفعول پوئیدہ کا یا معین پوئیدہ کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہوئی عِبَادًا کی مرکب تو صیغی مُبْدَلٌ مِّنْہُ ہوا۔ اُولٰٓئِہِ۔ اسم ملکیت ہے۔ جمع جنسی ہے مذکر ہے اس کا مؤنث ہوتا ہے اُولٰٓئِہِ۔ بحالت فتح ہے کیونکہ بدل تابع

عباداً مفتوح کا۔ ہمیشہ مصناف ہوتا ہے اسم ظاہر کا۔ بعض کہتے ہیں کہ اس کا واحد ذُو ہے۔ مگر امام نحو حضرت عظیم الامت بدایونی نعیمی اس کو غلط قرار دیتے ہیں کیونکہ ذُو کی جمع ذُوو ہے۔ اولی اسم مکبرہ ہے۔ ذُو کے افراد میں شامل ہو کر مصناف ہے بایں۔ اسم مفرد جاہد بمعنی۔ طاقت۔ قوت۔ دلیری۔ دیدہ۔ سختی۔ آفت۔ شدید جنگ لڑائی۔ یہاں بمعنی طاقت ہے۔ موصوف ہے شدید۔ اسم صفت مثبتہ بالفعیہ تاکید کے لیے یعنی بہت ہی شدید سخت قوت۔ صفت ہے۔ اس لیے مجرور ہے یہ مرکب توصیفی مصناف الیہ اُذنی کا۔ اور یہ مرکب اضافی بدل ہو کر۔ مفعول بہ ہے بعثنا کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء اول ہے اِذَا جَاءَ کا۔ ف جزائیہ جاسوا۔ باب نصر کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب جُوْش سے بنا ہے بمعنی بلا اجازت داخل ہونا۔ ہمت سے گھٹنا۔ ہُم ضمیر مستر اس کا فاعل جس کا مرجع عباد اہل ہے خلال اسم ظرف مکانی۔ مصدر ثلاثی بر وزن فعال۔ خَلَّ سے بنا ہے بمعنی بیچ میں ہوتا۔ اگر خَلَّ سے ہو تو بمعنی دوستی ہے وہ خَلَّ جو خَلَّ سے بنا ہے وہ جمع غلیل بمعنی دوست کی۔ اسم جاہد ہے مصناف ہے۔ الف لام استغراقی ہے دیار جمع مکسر کثرت واحد ہے دار بمعنی چار دیواری والا گھر۔ خواہ چار دیواری اینٹوں کی ہو یا کپڑے کی یا پتوں درختوں کی۔ یا مٹی کی اس کی جمع قلت اُذوار ہے۔ مصناف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے جاسوا۔ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر جزاء دوم ہے اِذَا جَاءَ کی۔ پہلی جزاء

کا نام جزاء علی ہے دوسری جزاء کا نام جزاء انجامی یا جزاء ماقبت ہے۔ شرط اپنی دونوں جزاؤں سے مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہوا۔ واو سر جملہ کماں۔ فعل ماضی مطلق بمعنی ماضی بعید تامہ صیغہ واحد مذکر غائب اس کا فاعل اس میں پوشیدہ ضمیر ہو ہے جس کا مرجع وعد ہے وعد اسم مفرد بمعنی فیصلہ ذوالحال ہے۔ مفعولاً۔ اسم مفعول ہے صیغہ واحد مذکر بمعنی کیا ہوا۔ حال ہے۔ ذوالحال حال مل کر مفعول بہ ہے۔ ایک ترکیب میں خان ناقصہ ہے۔ مفعول ناقص ہے۔ وعدا خبر ہے۔ یہ جملہ فعلیہ تامہ یا ناقصہ ہو کر مکمل ہوا۔

ذَرِیَّةً مِّنْ حَصْنَانَا مَعَ نُوحٍ۔ اِنَّهٗ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا۔ وَقَضٰیۡنَا اِلٰی بَنِیْۤ اِسْرٰۤیۡلَ فِی الْکِتٰبِ لَنُغۡسِقَنَّ فِی الْاَرْضِ مَرۡثَیۡنَ وَلَنَخۡلُقَنَّ عَلَوًا کَبِیۡرًا۔

تفسیر عالم

اے ان لوگوں کی تاقیامت اولاد جن کو ہم نے نوح علیہ السلام کے ساتھ کشتی میں سوار کیا تھا۔ بیشک نوح بہت ہی ہر لمحے ہر گھڑی شکر کرنے والے تھے۔ نوح علیہ السلام تاقیامت ہر انسان کے جدا علی ہیں۔ اور ذَرِیَّةً مِّنْ قَرۡنَانَا یٰۤاَیُّهَا النَّاسُ کے مرتبے اور ہم معنی ہے تاقیامت ہر انسان کو خطاب ہے۔ اس لیے کہ طوفان نوحی میں صرف وہی انسان زندہ بچے تھے روئے زمین پر جو کشتی نوح میں سوار ہوئے تھے۔ اور آئندہ نسل انسانی حضرت نوح علیہ السلام کے تین بیٹوں عا۔ سام عا۔ عا۔ یافث کی ہی اولاد اب تک

ساری دنیا میں پھیلی ہوئی ہے۔ سام کی ساری اولاد میں حضرت ابراہیم اور بعد کے سارے انبیاء و کرام علیہم السلام تشریف لائے۔ محققین فرماتے ہیں کہ دنیا میں صرف ایک سو چالیس قومیں ہوئیں اور یہی تاقیامت جاری ہیں۔ حضرت نوح علیہ السلام کے پانچ بیٹے تھے ایک جوانی میں کنوارہ فوت ہوا۔ ایک طوفان میں غرق ہوا۔ اور تین بیٹے مومن صحابی ہوئے۔ صرف ان کی نسل سے دنیا آباد کی گئی اسی وجہ سے نوح علیہ السلام کو آدم ثانی کہا جاتا ہے۔ کشتی کے باقی سواروں کی نسل نہ چلی۔ دنیا میں تین قومیں بہت زیادہ تعداد میں ہوئیں۔ ۱۔ بنی اسرائیل ۲۔ بنی اسماعیل موجودہ سید حضرات۔ ۳۔ یافت کے پوتے ہران کی اولاد یا جوج و ماجوج۔ حضرت نوح علیہ السلام کیپوتے ایک سو چالیس ہوئے جن کے ناموں پر دنیا کی قومیں بنیں بعد میں ان کی شاخ در شاخ ہزاروں کی تعداد میں بھیلے اور شعبے اور برادریاں بنتی چلی گئیں۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ فرمایا یہ جارہا ہے۔ کہ اسے تاقیامت کافر و منکرو تم کفر اور ناشکری کیوں کرتے ہو تم سب کے جبراعلیٰ ابوالبشر ثانی حضرت نوح تو ہر وقت قل فعل قلب و نظر عمل کردار سے رب تعالیٰ کا شکر ہی کرتے تھے۔ ایک لقمے پر کہتے تھے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَطْعَمَنِیْ وَکَلَّ شَاوَا حَبَا عَنِیْ۔ ایک ایک گھونٹ پر فرماتے۔ اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ سَقَانِیْ وَکَلَّ شَاوَا اَظْمَئِیْ۔ جب بھی لباس پہنتے خواہ کیسا ہی تو کہتے اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَلْبَسَنِیْ کَسَاوِیْ وَکَلَّ شَاوَا اَعْرَانِیْ تمام تعریفیں اُس اللہ کے لیے ہیں جس نے مجھ کو کھلایا اگر چاہتا تو بھوکا رکھتا۔ جس نے مجھ کو پلایا اگر چاہتا تو پیاسا رکھتا۔ جس نے مجھے پہنایا اگر چاہتا تو تنگ رکھتا۔ اس کے علاوہ کردار شریعت سے بھی شکر ہی کرتے تم کیوں ان کے راستے پر نہیں چلتے۔ اور ایسے نبی محمد رسول اللہ کی شریعت ابدی پر عمل و ایمان نہیں لاتے جس نے ابھی ابھی اپنے اللہ کو دیکھا ہے جس کی منکر گزاری میں نوح علیہ السلام نے خلوت و جلوت زندگی کے ہر زمانے میں نمازیں پڑھیں۔ بلکہ بعد وفات بھی بیت المقدس میں ہمارے اس محبوب بندے کے پیچھے نماز شکر و اتباع ادا فرمائی اور ہمارے محبوب بندہ جو ابھی ابھی ہماری ذات و صفات اور ہماری کروڑ ہا نشانیاں اور جنت و دوزخ بلکہ غیب ملکوت سموات والارض کی تمام پوشیدہ چیزیں دیکھ کر آیا ہے اسی کی زبانی قرآن کی بیانی وہ حقائق و واقعاتی ستوجس کا ذکر صدیوں پہلے ہم نے بذریعہ وحی صُحُفِ مُوسٰی اور توریت موسیٰ میں بھیج دیا تھا۔ بنی اسرائیل کی طرف۔

اور کوئی غیب کیا تم سے نہاں ہو بیٹلا

جب نہ خدا ہی چھپا تم پر کروڑوں درود

آج موجودہ بائبل کی کتاب ارمیاہ۔ یسعیاہ۔ زبور۔ اجار۔ حزقی ایل کی سطروں میں بھی یہ تمام باتیں لکھی ہوئی

ہیں جن کا ذکر قرآن کریم میں یہاں کیا گیا۔ یہ غیبی اور مکتوبی خبر رکھنے کی سرزمین میں ایک اُمّی لفظی شخص کی زبانی سنا اس بات کا عظیم ثبوت ہے کہ یہ قرآن کلام الہی ہے۔ اسی لیے جب یہ آیت نازل ہوئی اور یہود و نصاریٰ نے سنیں تو بہت سے اسرائیلی مسلمان ہو گئے۔ تورات میں لکھا تھا کہ اے بنی اسرائیل تم آنے والے زمانوں میں دو مرتبہ بہت سخت فساد اپنی زمین علاقہ میں مچاؤ گے اور ہر طرح بہت سے انبیاء اولیاء کے سمجھانے کے باوجود بہت بڑا غرور تکبر گھمنڈ سرکشی نافرمانی کر دو گے اور اس کی سزا میں اللہ کی طرف سے تم پر زمینی عذاب و سزائے ذلت آئے گی۔ چنانچہ ایسا ہی ہوا تھا کہ جب برادرانِ یوسف علیہ السلام نے اپنے آباؤی وطن فلسطین کو ہمیشہ کے لیے مکمل طور پر چھوڑ کر علاقہ مصر میں سلطنت و حکومت کے ذریعے رہائش اختیار کی اور نیکیوں عبادتوں کی وجہ سے ان کو ہزاروں سال تک بہت عزت و نعمت کی حیاتِ لیبہ عطا ہوئی پھر ان میں گمراہی گناہ فسق و فجور بے غیرتی۔ ظلم۔ فرقہ بازی اور بدکاری کی بیماریاں پیدا ہوئیں تو ان پر فرعون موسیٰ کو مسلط کیا گیا جس نے تقریباً تین سو سال تک بنی اسرائیل کو سخت ذلیل رکھا۔ پھر موسیٰ علیہ السلام نے جب بنی اسرائیل کو مصر سے نکالا تو حکم خداوندی ہوا کہ جاؤ اپنے رب تعالیٰ کے حکم سے اپنے آبائی علاقے فلسطین کو بذریعے جہاد قومِ جالوت سے پاک کرو اور فتح کر کے اس میں سے کفر و شرک کو نکال کر شیعہ توحید اور ہدایت نبوت سے بقیہ نور بنادو۔ قومِ جالوت بہت دراز قد اور شہزور تھی۔ اس کے پانچ گرو تھے۔

۱۔ قومِ عبطی ۲۔ فریدی ۳۔ فلسطی ۴۔ کنعانی ۵۔ حموری۔ یہودی۔ سردارانِ بنی اسرائیل نے کچھ یاسوسی اُن کے مالیت کا جائزہ لینے کے لیے بھیجے۔ جنہوں نے واپس آکر ان کی شہزوری کا تذکرہ کیا تو بنی اسرائیل بزدل ہو گئے اور موسیٰ علیہ السلام کا حکم جہاد ماننے سے انکار کرتے ہوئے کہا کہ یا موسیٰ اِنَّا لَمِنْ قَدْ خَلَعْنَا اَبَدًا اَمَادًا مُّوَاٰفِقٰہَا۔ فَاذْهَبْ اَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا اِنَّا هُنَا قَائِدُوْنَ۔

(سورہ انعام آیت ۲۶) اے موسیٰ ہم تو وہاں کبھی نہ جائیں گے جب تک وہ قوم وہاں ہے۔ تم اور تمہارا رب جنگ کرو ہم تو یہیں بیٹھیں گے۔ تب اُن کو مقامِ تیہہ میں چالیس سال تک قید کیا گیا۔ پھر جب چالیس سال بعد من و سلویٰ سے اکتا کر انہوں نے سبزیاں اور دالیں مانگیں تو ان کو مصر اور فلسطین میں جانے کی اجازت ملی۔ لیکن امیری اور دولت کھیتی باغات کی فراوانی کی بنا پر قوم بنی اسرائیل پھر سرکشی بے غیرت ظالم نافرمان ہو گئی اور بجائے دیگر کفار مشرکین کو درست اور مومن بنانے کے خود بھی کفار کی طرح مشرک بننے لگے۔ اس مشرک قوم کے مخصوص اور بڑے بڑے مشرکوں کی بت ۲ بعل۔

کی پرستش کرنے ان پر قربانیاں چڑھانے لگے۔ بعل ایک پانچ سروں والا بت تھا جس کی پوجا وہاں کا بادشاہ بک کیا کرتا۔ اسی لیے اس شہر کا نام بعلبک ہے۔ اور جب ان بنی اسرائیل کی ہدایت کے لیے انبیاء کرام تشریف لائے تو ان پیاروں محبت کرنے والے انبیاء کرام کی انہوں نے سخت مخالفت کی اسی مخالفت کا ذکر یہاں دَقَضَيْنَا اِلٰی بَنِي اِسْرٰٓئِیْلَ (الخ) میں ہو رہا ہے۔ اور دو خصوصی واقعات کی طرف اشارہ ہو رہا ہے۔ پہلا واقعہ اور بنی اسرائیل کی سرکشی تا فرمانی کا ظہور اس وقت عروج پہنچا جب ان ہی لوگوں نے زمین پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد جو پہلے نبی مبعوث ہوئے حضرت شعیب علیہ السلام ابن امصیا کو شہید کیا۔ یہ نبی توریت کی تبلیغ فرماتے تھے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارتیں سناتے تھے اور کفار ان بنی اسرائیل کو کفر و گناہ سے باز رہنے کی ہر وقت تلقین فرماتے رہتے تھے ایک دفعہ اسرائیلیوں نے سخت غصے میں آپ پر قاتلانہ حملہ کیا آپ نے ایک درخت کی کھوہ میں پناہ لی درخت قدرت الہی سے بند ہو گیا۔ دشمنوں نے آڑے سے درخت کو کاٹ دیا جس سے آپ شہید ہو گئے گل چار بنی شہید کئے گئے اُن میں یہ پہلے تھے اس قتل اور کفر شرک گناہ کے بدلے ان کو قتل عام کی سزا ملی اور یکے بعد دیگرے رومی بادشاہ آدکس اینٹی اسی کو جالوت کہا گیا ہے اور پومی بادشاہ۔ اور شاہ روم ٹیٹس نے اسے سخت حملے کئے کہ بنی اسرائیل کو ادھیڑ کر رکھ دیا یہ تینوں بادشاہ قوم مخالف سے تھے انہوں نے بنی اسرائیل کی حکومت تباہ ملک اور ملکیت ویران لاکھوں اسرائیلی قتل ہوئے اور ہزاروں ذلت کی غلامی میں پلے گئے میدیوں بعد پھر رحمت الہی نے دستگیری فرمائی اور حضرت طالوت۔ حضرت داؤد اور سلیمان علیہم السلام نے اپنی حکومتیں قائم فرمائیں اور ان کو چین نصیب ہوا حضرت سلیمان کے بعد پھر بنی اسرائیل شرک کفر اور ظلم و گناہ میں مبتلا ہو گئے۔ اور دوسری دفعہ یہ فساد مچا یا کہ حضرت ذکریا علیہ السلام اور ارمیاہ علیہ السلام اور یحییٰ علیہ السلام کو شہید کیا۔ ایک روایت ہے کہ عزیر علیہ السلام کو قتل کیا گیا اور ارمیاہ علیہ السلام کو صرف یہ کہ کیا گیا اور قید میں ہی فوت ہوئے زخمی بھی کیا گیا (معاذ اللہ) اس قتل کے عذاب میں سخت نعر (بنو کو تذکر) بابل شہر کا بادشاہ حملہ ہوا اور بے انتہا تباہی مچائی یہاں تک کہ ہیکل سلیمانی کو بھی بالکل بنیادوں سے اکھیر دیا یہ دوسرا واقعہ عیسیٰ علیہ السلام سے پانچ سو ستاسی سال پہلے ہوا ایک روایت کے مطابق ہے دو سو سال پہلے حضرت طالوت کی بادشاہت ایک ہزار بیس سال پہلے ہوئی اور داؤد علیہ السلام کی حکومت ایک ہزار سال قبل مسیح سلیمان علیہ السلام کی سلطنت نو سو اکتھڑ سال قبل مسیح ہوئی اور پہلا فساد دو ہزار سال قبل مسیح برپا کیا۔ مَرتَبَیْنِ کی تفسیر میں مفسرین کے جذبات اور بھی ہیں مگر صحیح تر یہی قول ہے جو یہاں

ہم نے نقل کر دیا۔ فی الارض سے مراد علاقائی زمین شام۔ یروشلم۔ بیت المقدس اور فلسطین ہے
بنی اسرائیل نے جب پہلی مرتبہ اور دوسری مرتبہ انبیاء کرام کو شہید کر دیا اور کچھ دنوں تک ان کو کچھ
نہ ہوا تو ان کو غرور اور ظلم دیگر اہل ایمان پر حد سے بڑھ گیا۔ اسی کا ذکر ہے وَلَتَعْلَنَ عُلُوًّا (الخ)
میں فَادَاٰجَاءَ وَعْدُ اُولٰٓئِهٖمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّآ اُوۡدِيۡ بِاٰیِسٍ شَدِيۡدٍ فَمَا سَوٰۤا خِلَلِ السَّيِّۤاِ
وَكَاٰتٍ وَعَدًا مَّفْعُوۡلًا۔ تو جب بنی اسرائیل کی پہلی بد بختی سرکش ظلم قتل شعیا
علیہ السلام کے خیازے میں عذاب الہی کے وعدے کا وقت آ گیا۔ تو زمین ہی کے بندوں کے سخت
قوت طاقت اور جابر طبیعت والے لشکر بنی اسرائیل پر مسلط کر کے چڑھا دیئے جہنوں نے ان کے
گھروں میں گھس گھس کر ایک ایک کو چن کر نہایت بیدری سے قتل کیا۔ اس طرح اکثر کے پیارے نبی
مظلوم محسن مخلص کے قتل کا بدلہ لیا گیا۔ اور یہ وعدہ ضروری پورا ہونا تھا۔ اس ہلاکت خیز حملوں سے
کئی مظلوموں بیچاروں کی جان بچی تھی۔ یہاں عِبَادُ اللّٰہ یعنی ہمارے بندے۔ فرمانے میں دُوقول ہیں
۱۔ وہ بادشاہ اور لشکر مومن تھے دین ابراہیمی پر تھے۔ اور حضرت شعیا کی شہادت کی خبر سن کر یہ
حملہ کیا تھا۔ علیہ بادشاہ اور لشکر کافر ہی تھا مگر چونکہ یہ حملہ عذاب الہی تھا جو ان کفار کے ہاتھوں آیا
اس لیے لغوی اعتبار سے ان کو عِبَادُ اللّٰہ فرمایا گیا۔ کیونکہ اصل میں سب ہی رب کے بندے ہیں۔ یعنی
ہمارے حکم کے باندھے ہو کر حملہ آور ہوئے اسی لیے ان لشکروں نے بنی اسرائیل سے نہ کچھ لوٹا اور
اور نہ ان کو لونڈی غلام بنایا۔ نہ مال غنیمت جمع کیا۔ بلکہ قتل و غارت ہی کیا۔ جو بنی اسرائیل باقی بچ گئے
تھے ان کو بیابانوں جنگلوں کی طرف دھکیل دیا۔ یعنی عام بادشاہوں کی طرح ملک گیری لوٹ مار کے لیے
حملہ نہ کیا تھا۔ خالی بستیوں کو آگ لگا کر فنا کر دیا۔ اس میں چند قول ہیں کہ یہ کون لوگ تھے کون بادشاہ
تھا چنانچہ پہلا قول ہے کہ یہ موصل کے بادشاہ بنجاریہ اور ان کی فوج تھی یہ مومن تھے علیہ یہ جالوت اور اس
کا لشکر تھا۔ اسی کو آگے چل کر کافی زمانے کے بعد جالوت کے لشکر میں موجود جنرل حضرت داؤد
علیہ السلام نے گھمانی میں پتھر رکھ کر مارا وہ قتل کیا تھا۔ علیہ یہ ینوی کا لشکر تھا اور یہ بھی کافر تھے۔
والشہد رسولہم بالصواب۔

ان آیاتِ کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔

قائدے ان آیتِ کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔
پہلا فائدہ۔ بزرگوں کی اولاد ہوتا تب ہی قائدے مندر ہے جب کہ بندے کے

اپنے بھی عمل درست ہوں۔ تلام۔ بدکار اور قاص کر انبیاء عظام علیہم السلام کی بارگاہ کا مردود کبھی
 بھی بزرگ زادگی یا پیغمبر زادگی سے فائدہ نہیں اٹھا سکتا۔ یہ فائدہ۔ وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ فَرَاغَ

سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ یہ عمل کی وجہ سے ظالم بادشاہ مسلط ہوتے ہیں۔ ظالم و جابر حکام کا تسلط یا داسش عمل میں قہر الہی ہے۔ یہ فائدہ۔ بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ اپنے محبوب بندوں کا بدلہ خود لیتا ہے۔ یہ فائدہ عِبَادًا لَّنَا۔ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

چوتھا فائدہ۔ یہ ضروری نہیں کہ کفار قوم پر عذاب آسمان سے ہی آئے۔ زمین کے بادشاہی اور لشکروں کے حملوں کی شکل میں بھی اللہ کا عذاب آسکتا ہے۔ لہذا جنگ بدر کو اور اُس کے بعد بیت سے غزوات کو کفار پر عذاب الہی کہا جاسکتا ہے۔ یہ فائدہ یَاءُ وَفْدُ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا کہ رب تعالیٰ نے ان بادشاہوں کے حملوں اور قتل عام کو اپنا وعدہ فرمایا جس طرح کہ آسمانی عذاب کو وعدہ کہا گیا۔

ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ شرعی قانون کے مطابق کسی بھی سچی خبر کو قضاء الہی یا فیصلہ کہنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ ایک پیش گوئی کو وَفْدُ قُضِيْنَا کہنے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ کوئی غیر مسلم کافر اگر اچھا کام کرے تو اس کو اچھا بندہ کہنا جائز ہے۔ اور اُس کی اچھی خصلتوں کی تعریف توصیف کرنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ عِبَادًا لَّنَا کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ مجرم کو پکڑنے کے لیے اس کے گھر پر چھاپہ مارنا یا بلا اجازت گھر میں داخل ہو کر مجرم کو پکڑنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ فَجَا سُوَا (الخ) فرمانے اور اس فعل کے مرکبین کو عِبَادًا لَّنَا۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔

چوتھا مسئلہ۔ قتل کا بدلہ ہر شریعت میں قصاص ہے اور قصاص قاتل کو قتل کر دینے کا نام ہے اور قصاص جاری کرنا واجب ہے یہ مسئلہ فَجَا سُوَا اِخْلَلْنَا لَیَّا رِیَا۔ کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔ پانچواں مسئلہ۔ تمام سزائیں محدود اور تعزیرات صرف حکومت ہی نافذ کر سکتی ہے خواہ وہ حکومت قائم ہو یا مسلط ہو کافر ہو یا مسلمان۔ یہ مسئلہ کَانَ دَعْدًا مَفْعُوْلًا سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَفْدُ قُضِيْنَا۔ جس کا ترجمہ ہے ہم نے اس بات کا فیصلہ کر دیا کہ بنی اسرائیل دُودِ فِہ فساد کریں گے تو جب یہ فیصلہ الہیہ ہی ہو گیا تو پھر یہ تقدیر کا مسئلہ بن گیا۔ کسی کا کوئی اختیار نہ رہا اُس پر عذاب کیوں آیا۔

جواب :- یہاں قُضِيْنَا کا معنی فیصلہ کر دینا مراد نہیں بلکہ بمعنی خبر دینا ہے۔ یعنی ہم نے لوہین کوئی فوٹو

تھی اب چاہیے تھا کہ یہ بچنے کی کوشش کرتے یا کم از کم اس فساد کو اچھا نہ کہتے۔
دوسرا اعتراض۔ فساد تو بادشاہوں نے مچایا کہ قتل عام کیا پتھوں بوڑھوں عورتوں کی ہلاکت کی۔
مکانوں مسجدوں عبادت گاہوں کو توڑا اکھاڑا۔ اور بعض تاریخیوں میں لکھا ہے کہ پہلے حملوں میں توریت
کو بھی جلایا۔ تو اس کو بنی اسرائیل کا فساد کیوں قرار دیا گیا۔ وہ تو مظلوم ہوئے۔

جواب۔ بنی اسرائیل کا فساد یہ تھا کہ انہوں نے انبیاء کرام کو قتل و شہید کیا۔ یہ ہی سب سے بڑا فساد
ظلم تھا۔ بادشاہوں کا حملہ تو اس کی سزا عام تھی۔ بارگاہ الہیہ میں سب سے بڑا فساد اور زمین کی بربادی
انبیاء کرام کی گستاخی ہے۔ تیسرا اعتراض۔ ان فساد مچانے والے بنی اسرائیل پر پھیلی قوموں کی
طرح آسمانی عذاب کیوں نہ آیا۔ ان کو بادشاہوں کے ذریعے قتل عام سے کیوں ختم کر دیا گیا۔

جواب۔ اس لیے کہ یہ عذاب الہیہ قصاص کی شکل میں تھا کیونکہ سب بنی اسرائیل نے اپنی مرضی۔
اور تعاون اور تائید سے اللہ کے نبیوں کو قتل و شہید کیا۔ اگرچہ فعل قتل چند لوگوں نے ہی کیا تھا۔ اور
یہ ہی فقہ کا قانون ہے کہ قتل میں جتنے بھی ملوث ہوں گے سب کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔ اور پہلی
قوموں۔ (عاد و ثمود و قوم لوط) نے اگرچہ کفر تو کیا نافرمانی بھی کی مگر قتل انبیاء ان سے سرزد نہ ہوا۔
اس لیے ان پر آسمانی عذاب آیا۔ کسی حکومت اور سلطنت کو ان پر مسلط نہ کیا گیا۔

چوتھا اعتراض۔ ان بنی اسرائیل پر دوسری بادشاہتوں اور حکومتوں کو کیوں چڑھایا گیا۔ خود نیک
بنی اسرائیل نے ہی مجرم بنی اسرائیل کو قتل کیوں نہ کر دیا۔ جس طرح کہ پھڑے کی پرستش سے توبہ
کے وقت قَاتِلُوا أَنْفُسَكُمْ ہوا۔

جواب۔ اس کی چند وجہ ہیں۔ علیٰ یہ کہ یہ سزا عذاب ایک قسم کا قصاص بھی تھا۔ اور قصاص شرعی
امتبار سے صرف مسلط حکومت اور بادشاہ کے حکم سے ہی جاری ہو سکتی ہے۔ دوم یہ کہ یہ بنی اسرائیل
قتل کرنے کے باوجود ابھی اپنی نافرمانی تکبر اکر اور علواً کبیراً میں تھے۔ وہ کب نیک بنی اسرائیل
کے آگے جھکتے۔ جب کہ پہلے اسرائیلی اپنی غلطی پر نادم ہو چکے تھے۔ سوم یہ کہ پہلے بنی اسرائیل بکاریوں
کی سزا خود موسیٰ علیہ السلام نے جاری فرمائی اور نبی کی ذات پاک سب سے بڑی حکومت اور عدالت
ہوتی ہے۔ تو آپ نے خود بنی اسرائیل کے نیک لوگوں کو سزا دینے پر مقرر کر دیا۔ لیکن یہاں تو بنی اسرائیل
انبیاء کرام کے قاتل بنے ہیں اس لیے رب تعالیٰ نے دوسری حکومتوں کو مسلط فرما دیا۔ چہارم یہ کہ وہ مجرم صرف
مرتد ہونے کا تھا جو حق اللہ ہے مگر یہ جرم قتل کا تھا اور کفر بھی حق اللہ بھی حق العباد بھی۔ واللہ اعلم۔
اس کی تفسیر صوفیا غیت کے بعد ہے۔

ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ

پھر لوٹا دیا ہم نے تم کو دوسری دفعہ مضبوطی میں یرآن لوگوں کے اور مدد کی ہم نے تمہاری

پھر ہم نے اُٹ کر تمہارا حملہ کر دیا اُن پر اور تم کو مالوں اور بیٹوں

بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ⑥

مال و دولت اور بیٹوں کے ذریعے اور بنایا ہم نے تم کو بہت فائدہ دار واما

سے مدد دی اور تمہارا جھگڑا بڑھا دیا

إِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ أَنْفُسَكُمْ وَإِنْ

اگر تم نے کوئی نیکی کملی ہے تو تم نے بھلائی کی ہے لیے جانوں اپنی کے اور اگر

اگر تم بھلائی کرو گے اپنا بھلا کرو گے اور اگر

أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ

گناہ کئے تم نے تو اپنی ہی جانوں کے لیے مصیبت ہے تو جب آیا آخری وعدہ

برا کرو گے تو اپنا پھر جب دوسری بار کا وعدہ

لَيْسَ بَشَرًا مِّنكُمْ وَلَئِنَّكُمْ لَفِي السَّجْدِ

البتہ برا سوک کریں گے تمہاری ذاتوں سے اور قایلین ہو جائیں گے ومنے لوگ تمہاری مسجد

آیا کہ دشمن تمہارا منہ لگاڑ دیں اور مسجد میں داخل ہوں

كَمَا دَخَلُوا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَلِيُتَبِّرُوا مَا عَلَوْا

بیت المقدس پر جیسے قایلین ہوئے تھے پہلے لوگ پہلی مرتبہ اور سب قی کر دیئے

جیسے پہلی بار داخل ہوئے اور جس چیز پر قابو پائیں تباہ کر کے

تَسْبِيْرًا ⑤

جس پر قابو پائیں گے خاکرنا

برباد کر دیں

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
 پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں بنی اسرائیل کے خسادوں اور شرارتوں کا ذکر فرمایا گیا اب ان آیات میں ان کی معافی اور ان پر انبیاء کرام کے صدقے انعامات کرنے کا ذکر ہے۔
 دوسرا تعلق۔ پچھلی آیات میں یہود اسرائیلی کے گناہوں کی بنا پر ان کو مغلوب اور مہمور کرنے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں بنی اسرائیل کی آئندہ نسلوں کی بنا پر ان کو کفار پر غالب کرنے اور ہر طرح مضبوط کرنے کا ذکر ہے۔
 تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں گناہگاروں کے گناہوں کے ذیوی وبال کا ذکر ہوا اب ان آیات میں نیکوں کی نیکیوں کا ذیوی فائدے کا ذکر ہو رہا ہے۔

ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا۔

تفسیر نحوی

ثُمَّ حَرْفِ عطف مفید یعنی معطوف بنانے والا۔ عطف پچھلے کلام پر۔ رَدَدْنَا۔
 باب ضرب کا ماضی مطلق جمع تکلم رَدَدَسے بنا ہے بمعنی پھیرنا۔ لوٹانا۔ رد کرنا۔ مخاطب اللہ تعالیٰ ہے۔ لام جارہ یعنی جو دینے والا۔ تعدیہ (مفعولیت) کا کم ضمیر مخاطب جمع مرجع بنی اسرائیل۔ الف لام خصوصیت کا۔ کَرَّةٌ۔ اسم مفرد مصدر۔ مضاعف ثلاثی ہے کَرَّرَسے بنا ہے۔ آخر میں تا مصدر یہ ہے۔ بمعنی لوٹنا۔ جب یہ نکرہ ہو تو بمعنی دوبارہ زندہ ہونا آخرت میں جانا ہوگا۔ جب معرف بلام ہو تو مراد ہے۔ لوٹ کر غلبہ پانا۔ بار بار حملے کرنا۔ اسی سے ہے تکرار کسی بات یا کام کا بار بار کرنا۔ اسی سے ہے کرار بار بار حملہ کرنا۔ یہاں چونکہ معرف الف لام سے ہے اس لیے بمعنی لوٹ کر غلبہ پانا مراد ہے۔ علی جارہ فوقیت کا جزم ضمیر مذکر غائب مرجع عبادا۔ واو عاطفہ۔ اَمْدَدْنَا۔ باب افعال کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع متکلم مَدَد مضاعف ثلاثی سے بنا ہے اس کا مصدر ہے اَمْدَادُ بمعنی طاقت زیادہ کرنا۔ دراز کرنا تعاون کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد میں۔ کم ضمیر مفعول بہ ہے مرجع بنی اسرائیل۔ ب جارہ سببیہ۔ اَمْوَالٍ جمع مکسر منصرف ہے معطوف علیہ واو عاطفہ بنین جمع مذکر سالم ہے بحالت جر ہے۔ معطوف سبب عطف مجرّم متعلق ہے اَمْدَدْنَا کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ

واو عاطفہ جعلنا۔ باب فتح کا ماضی مطلق صیغہ متکلم کم ضمیر جمع مذکر حاضر مفعول بہ ہے جعل سے
 بنائے متعدی بدو مفعول ہے بمعنی حالت بدنا۔ پھیرنا۔ اکثر اسم تفصیل جمع مذکر کثرت سے بنا ہے
 بمعنی زیادہ ہونا۔ بحالت فتح ہے کیونکہ مفعول بہ دوم ہے۔ تمیز ہے ماقبل کا نفیر اسم جمع ہے
 مکسر کثرت کے لیے۔ بروزن بعیر بقر کی جمع اس کا واحد ہے نفیر بمعنی ایک فرد جیسے عبید جمع
 ہے عبد کی۔ یا یہ مصدر ہے بمعنی اسم فاعل یعنی نفیر بمعنی نافر ترجمہ ہے ساتھ جانے والے۔ یا صفت
 مشبہ۔ مصدری معنی میں ہمراہ ہونا۔ کسی کے ساتھ نکلتا۔ جانا۔ اگر یہ اسم جامد ہو تو معنی ہے قائدان
 قبیلہ۔ گروہ۔ یہاں مراد قبیلہ کنبہ۔ تمیز ہے اکثر کی۔ اِنْ اَحْسَنْتُمْ اَحْسَنَّا اَنْفُسَكُمْ وَاِنْ اَسَاْتُمْ
 فَلَهَا اِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءَ وُجُوْهُكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوْهُ اَوَّلَ مَرَّةٍ وَ
 لِيُتَبَرَّوْا مَا عَمَلُوْا تَتَّبِعُوْا۔ اِنْ حُرِفَ شَرْط۔ اَحْسَنْتُمْ۔ باب افعال کا ماضی
 مطلق مثبت معروف جمع مذکر حاضر ظاہر خطاب بنی اسرائیل سے ہے اصلاً سب لوگوں کو۔ اَنْتُمْ
 مستر کا مرجع اسرائیلی ہیں مصدر ہے اِحْسَانٌ بمعنی نیکی کرنا احسن سے بنا ہے بمعنی بھلائی کرنا۔ بہر حال متعدی
 ہوتا ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہے۔ اَحْسَنْتُمْ۔ ماضی مطلق۔ فعل با فاعل ضمیر مستر پوشیدہ لام حرف جر
 ملکیت کا مگر صحیح یہ ہے کہ نفع کا ہے۔ پہلی صورت میں مطلب یہ ہے کہ جو نیکی کرے وہ ہی اس کا
 مالک ہے۔ دوسری صورت کا یہ ہے کہ اُس کو ہی اُس کا نفع ہے۔ اَنْفُسُ جمع ہے نفس کی۔ جمع قلت
 ہے۔ خیال رہے کہ جمع قلت مکسر وہ ہے جس کے اول ہمزہ ہو۔ اُس کے چار وزن ہیں۔ اَفْعَلُ۔ اَفْعَالُ
 اَفْعَلَةٌ۔ اِنْ میں ہمزہ ظاہر ہے۔ فَعْلَمَ اِنْ میں ہمزہ مقدسہ ہے۔ جمع کثرت کے بہت سے
 سماعی اور قیاسی وزن ہیں۔ اَنْفُسُ جمع قلت ہے۔ جمع نہتی المجموع جمع مکسر کی ہوتی ہے خواہ قلت
 ہو یا کثرت۔ جمع سالم کی نہیں ہوتی خواہ مذکر ہو خواہ مؤنث۔ کم ضمیر مجرور متقل مضاف الیہ ہے۔
 یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا۔ شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہوا۔ واو ابتدائیہ۔ اِنْ شرطیہ۔ اَسَاْتُمْ باب افعال کا ماضی
 مطلق جمع مذکر حاضر سُوء سے مشتق ہے اس کا مصدر ہے اِسْوَاءٌ اور اِسَاءَةٌ بمعنی برائی کرنا۔
 یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی اور ف جزائیہ لام نفع کا یا ملکیت کا طامیر واحد غائب کا
 کا مرجع اَنْفُسُ یا اَنْفُسُ۔ طامیر دونوں کے لیے مستعمل ہے کیونکہ ظاہراً غیر ذوی العقول ہے۔ یہ
 جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ اَسَاْتُمْ کا۔ بقرینہ اَحْسَنْتُمْ۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ
 انشائیہ ہوا۔ ف تعقیبیہ اِذَا شرطیہ ظرف زمانی جَاءَ فعل ماضی مطلق باب ضرب کا جُئی سے بنا ہے
 بمعنی آنا۔ زمانہ ماضی ہی کا ذکر ہے وَغَد۔ اسم حاصل مصدر جامد ہے بمعنی فیصلہ۔ عہد۔ مقرر شدہ کام۔

یہاں ہر معنی درست ہے۔ مضاف ہے۔ الف لام عہدی آخرت۔ اسم فاعل مؤنث۔ بمعنی پیچھے ہونا
 آخر ہونا۔ مراد قیامت ہے مضاف الیہ ہے۔ مرکب انسانی فاعل ہے جاء۔ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی
 لام کے جزائیہ نامیہ۔ یسوء اباب نصر کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب سوئے سے بنا
 ہے بمعنی برا سلوک برائتاوا کرنا۔ برائی پہنچانا۔ بگاڑنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ بمعنی مستقبل
 صرف حکایتاً۔ اصلاً یہ سب کچھ قصہ ماضی کا تذکرہ ہے۔ ونبؤہ۔ اسم جمع یکشر ہے ونبؤہ کی بمعنی
 ذات شخصیت۔ بحالت نصب ہے مضاف ہے کم ضمیر جمع مذکر مجرور متفصل مضاف الیہ ہے مرجع
 اسرائیلی یہ مرکب انسانی مفعول یہ ہے وہ جملہ فعلیہ ہو کر معلوف علیہ ہوا۔ یسوء اکا فاعل ضم ضمیر جمع
 غائب مستتر کا مرجع عبادا ہے ایک قرئت میں یسوء جمع متکلم تب فاعل اللہ تعالیٰ ہے ایک قرئت
 میں یسوء واحد مذکر غائب ہے تب فاعل وعدہ ہے یا نفیر ہے یا بعثت ہے یعنی بری ہو رہے خاندانی
 حیثیت یا وہ بعثت واو عاطفہ لام کے جزائیہ نامیہ یذخلوا۔ فعل مضارع مثبت معروف جمع مذکر
 حاضر غائب۔ باب نصر سے ہے دراصل تھا یذخلون لام نامیہ نے نون اعرابی گرا دی اور یہ ہی
 اعراب نفیسی ہے۔ دخل سے بنا ہے بمعنی اندر جانا یا اندر آنا۔ الف لام عہدی یا جنسی۔ یا استغراقی
 بحالت فتوح منجذ۔ کیونکہ ظرف مکانی ہے۔ اسم ظرف ہے باب نصر کا۔ بمعنی سجدہ گا۔ عبادت
 کی جگہ۔ مراد یا گھر یلو مسجد ہے یا بیت المقدس یا امام مکمل مسجد۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مشبہ بہ ہوا۔ کما۔
 یہ لفظ متفصل بسیط ہے دو حرفوں سے۔ عا ک حرف تشبیہ۔ حرف جر ہے۔ کبھی تشبیہ۔ کبھی
 تعلیل۔ کبھی جلد بازی کے لیے۔ کبھی نااندہ ہوتا ہے۔ کبھی مثل کے معنی میں تو اس وقت اس کو اسمی
 حرف کہا جاتا ہے۔ یہ تفریق صرف تفسیری ہے علی نہیں علی ہر قسم میں جز ہو گا اور یہ تفریق اکیلے منفرد
 کے لیے ہے۔ جب کبھی اس کے بعد ما آجائے جیسے دوسرا حرف یہاں نا ہے۔ تو وہ نا۔ یا کا نہ
 ہو گا جیسے یہاں اس صورت میں لگے لغو ہو گا یعنی جر دینے والا عمل ختم ہو جائے گا۔ یا زائدہ یا
 موصولہ یا مصدریہ۔ ان تین صورتوں میں بھی عمل باقی رہتا ہے۔ اور نا کو یا بالبعد کو کسرہ دیتا ہے یہاں
 نا کا نہ ہے۔ اور کما پورا لفظ تشبیہی بن گیا۔ دخلوا باب نصر کا فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب ضم مستر
 اس کا فاعل کا مرجع عبادا یا نفیرا ہے۔ دخل سے مشتق ہے۔ ہ۔ ضمیر واحد مذکر غائب منصوب
 متفصل کا مرجع مسجد ہے مفعول فیہ ہے دخلوا کا اول۔ اسم تفضیل مذکر ہے بمعنی پہلے والا بہت پہلے
 والا پہلے معنی کے اعتبار سے اسم تفضیل معنوی ہے۔ دوسرے معنی میں تفضیل ظاہری ہے مضاف
 ہے مرقہ۔ اسم حاصل مصدر جاہد بمعنی ایک بار۔ مضاف الیہ ترجمہ اوصاف ہے پہلی بار۔ پہلی دفعہ۔

یہ مرکب اضافی ظرفِ زمانی ہے دَعَلُوا کا۔ اور جملہ فعلیہ ہو کر مشبہ۔ دونوں مشبہ بہ اور مشبہ جوڑ کر معطوف علیہ ہوا واوِ عاطفہ۔ لامِ جزائیہ ناصبہ یُتَبِّرُوا۔ باب تفعیل کا مضارع ثبوت معروف صیغہ جمع مذکر غائب۔ مصدر سے تَشْبِيرًا تَبْر سے بنا ہے۔ بمعنی ہلاک کرنا۔ ویران کرنا۔ تباہ و برباد کرنا۔ باب تفعیل میں متعدی بیک مفعول ہوتا ہے مادہ لازم ہے بمعنی ہلاک وغیرہ ہونا۔ مُمْ جمع ضمیر اس کا فاعل ہے مرجع عباد ایا نفیراً ہے۔ نأ۔ اسم موصول عَلُو۔ باب نصر کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب۔ عَلُو یا عَلٰی سے بنا ہے بمعنی غالب انا قابو پانا۔ فتح کر لینا۔ یہاں تینوں معنی میں ہے۔ مُمْ مستر۔ اس کا فاعل۔ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر مفعول یہ ہوا۔ تَشْبِيرًا۔ مصدر ہے باب تفعیل کا۔ بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول مطلق ہے یُتَبِّرُوا۔ کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ سب عطف مل کر جزا ہوئی اِذَا جَاءَ کی۔ شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔

ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ الْكَرَّةَ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَكُمْ أَكْثَرَ تَفِيرًا۔ اِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لَا نَفْسِيكُمْ وَإِنْ أَسَاءْتُمْ فَلَهَا۔

تفسیر عالم

اے بنی اسرائیل پھر تمہارے سنبھل جانے نیک پاک طیب طاہرین جانے کے بعد ہم نے تمہارے لیے پھر پہلے جیسی عزت۔ عظمت انعامات طاقت بادشاہت۔ سروری۔ تمہارے پاس لوٹا دی۔ ان ظالم جابر دشمن مخالف قوموں پر۔ اس طرح کہ پہلے خورس بادشاہ نے تمہاری حمایت عزت کرتے ہوئے تم کو تمہارے وطن آبائی میں دوبارہ آباد کیا تم کو غلامیت سے آزادی دی۔ زمینوں جاگیروں کا مالک بنایا۔ اور تم نے باغ اور کھیتیاں لگائیں۔ دولت کی فراوانیاں ہوئیں۔ اور بیشمار مال و دولت کے خزانوں سے ہم نے تمہاری امداد فرمائی تم کو نیک پاک طیب طاہر ستھرے حسین۔ جمیل صحت اور طاقت والے بیٹے دیئے۔ اور ہم نے ہی تم کو بہت بڑے بڑے خاندانوں برادر یوں اور شکروں فوجوں۔ لوندی غلاموں والا بنادیا۔ اور تم نے سمجھ لیا کہ اگر تم نے اپنی زندگی میں کچھ نیکی بندگی۔ عبادت الہی کی تھی تو آج اُس کا فائدہ تم کو ہی اتنی عظمتوں نصیبتوں کے ساتھ حاصل ہوا اور یہ نیکیاں اچھائی تم نے اپنے لیے ہی کی تھیں۔ اور اگر تم نے پہلے کی طرح پھر برائیاں کیں تو پہلے کی طرح ان بد کاریوں ظلموں کا وبال عذاب ذلت و خواری کی شکل ان ہی جانوں اور نفسوں کے لیے ہے۔ اور اپنی ان ہی جانوں کے لیے مصیبت جمع کر دو گے۔ بنی اسرائیل کی ان نیک اعمالیوں کی بنا پر رب تعالیٰ نے پہلے خورس یعنی خورس بادشاہ کا دل اسرائیلیوں کی محبت میں پھیرا پھر ان کے اپنی برادری قبیلے کا بادشاہ حضرت

طاوت کو بادشاہ بنایا گیا جنہوں نے پے درپے جہاد کر کے قوم جالوت کو ختم کیا پھر طاوت کے بعد حضرت داؤد علیہ السلام پھر سلیمان علیہ السلام نے بادشاہی فرمائی۔ ان زمانوں میں بنی اسرائیل بہت نیک پاک متقی بنے رہے اور ایمان داری یہاں تک عروج اور فروغ پر پہنچی کہ اولیاء کاملین سے زمین بھر گئی آصف بن برخیا رضی اللہ تعالیٰ عنہم جیسے لاکھوں اولیاء اللہ ملک فلسطین میں موجود رہے۔ ایمانی غیرت کا یہ حال تھا کہ جب حضرت سلیمان علیہ السلام کے بعد کسی فلسطینی علاقے میں ایک رومی گورنر اینٹی اوکس چہارم نے قربان گاہ موسیٰ کے مقابل یونانی دیوتا کوہ اولیس کے دیوتاؤں کے سردار دیوتا نولیس کی قربان گاہ بنائی اور اس مندر پر ہر شخص سے جبراً قربانی اور چڑھا دیا جلتا۔ بنی اسرائیل پر یہی جبر و قہر کیا جاتے لگا تو ایک بوڑھے اسرائیلی نے اس کفر پر حکم سے انکار کرتے ہوئے نہ صرف اپنے ایک بزدل مرتد اسرائیلی کو قتل کیا بلکہ حکم دینے والے شامی کشن کو بھی وہیں قتل کر دیا اور اپنے پانچ بہادر مومن بیٹوں۔ جون۔ سمین۔ یہوداہ۔ الیعر۔ جو نہنگان کو لے کر اپنی پہاڑی عبادت گاہ پر رشد و ہدایت کی تعلیم میں مشغول ہو گیا۔ بنی اسرائیل کے لیے یہی وہ مبارک زمانہ تھا جس کے متعلق باری تعالیٰ نے فرمایا اِنِّیْ فَضَّلْتُکُمْ عَلَی الْعَالَمِیْنَ۔ اور بیشک میں نے فضیلت دی تم کو تمام جہانوں پر۔ جسمانی فضیلت اس طرح کہ اس دور کے اقوام عالم پر قوت طاقت دولت عزت۔ ثروت۔ نصرت۔ خاندانی کثرت۔ صحت مند آل اولاد کی فراوانی۔ اور روحانی فضیلت یہ کہ توفیق عبادت راہ شریعت طریقت معرفت کی آسانی۔ اور ولایت کبریٰ کی باریابی۔ انبیاء کرام کی فرماں برداری اطاعت و اتباع۔ اور نعت خوانی۔ یہی سب سے بڑی انسانی زندگی کی خوشحالی ہے جسے اللہ نصیب کرے فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لَیْسُوْا وَوُجُوْهُکُمْ وَلَیْدٌ خُلُوْا الْمَسْجِدَ کَمَا دَخَلُوْهُ اَوَّلَ مَرَّةٍ وَلَیْسَتْ اَعْلَوا تَتَّبِعُوْا مَیْمَنَیْہِمْ جِبْ تَمَّ بَنی اسرائیل بہت دولت مند بن گئے تو تم کو پھیلی غربت و ذلت کا زمانہ بھول گیا۔ اور تم میں غرور تکبر ناشکری بیہمانی خیانت بے حیائی۔ بدکاری۔ فسق و فجور۔ ظلم و جبر۔ عبادت میں شستی کاہلی۔ بے رغبتی۔ انبیاء کرام کی گستاخی بے ادبی نافرمانی کی بیماریاں پیدا ہو کر کفر و شرک تک پہنچ گئیں اور تم نے پھر اللہ تعالیٰ کے انبیاء کرام حضرت ذکیا اور ان کے بیٹے حضرت یحییٰ کو شہید کیا تو پھر ہمارے عذاب ہماری سزا دیکھو کہ دوسرا وعدہ آگیا۔ اور سخت نصر مجوسی کافرنے تم پر ایسا سخت حملہ کیا کہ ذلت و خواری سے تمہارے چہرے بگاڑ دیئے۔ اور دشمن کے لشکر تاخت و تاراج کرتے ہوئے تمہاری عبادت گاہ ہیکل سلیمانی بیت المقدس میں اسی طرح بربادی توڑ پھوڑ قتل عام کرتے ہوئے دندناتے داخل ہو گئے جس طرح پہلے زمانوں میں حضرت شعیا علیہ السلام کے قتل و شہید کرنے کے عذاب و سزا میں دشمن تمہاری عبادت گاہوں۔ گھروں بستیوں

میں داخل ہو گئے تھے۔ اور پہلے کی طرح اب پھر دوسری بار دشمن نے جس پر بھی قابو پایا اس کو ہلاک فنا و برباد کر دیا۔ یہ سب کچھ تمہاری بد کاریوں کی وجہ سے ہوتا رہا ہے۔ اسرائیلیات میں اور اسلامی توار مخ میں یہ دوسری بار کی ذلت آمیز بنی اسرائیل کو تقریباً دو صدی قبل مسیح پیش آئی اور پھر آج تک بنی اسرائیل دنیا میں ذلیل و خوار ہو رہے ہیں بنی اسرائیل کو سب سے زیادہ دراز مدت حضرت عزیر علیہ السلام نے تبلیغ فرمائی آپ کی عمر شریف تقریباً چھتیس سال ہوئی ہے اور زندگی پاک کا اکثر حصہ سیاحت اور چل پھر کر تبلیغ میں گزرا یہودیوں نے آپ کو ابن اللہ کہنا شروع کر دیا۔ جس کا ذکر قرآن مجید میں ہے۔ حضرت عزیر علیہ السلام کی تبلیغ سے بھی بنی اسرائیل نے کچھ زیادہ اثر قبول نہ کیا اور خود ان کو بھی (ایک روایت کے مطابق) اور حضرت ذکریا کو حضرت مریم کے ساتھ ناجائز تہمت لگا کر قتل کر دیا اور ان کے بیٹے یحییٰ کو بھی شہید کیا تب یہ قتل و غارت اور دائمی ذلت کا عذاب آیا جو آج تک قائم ہے۔ جب ہیروڈ اینٹی کی بادشاہت کا زمانہ تھا اس وقت مسیح علیہ السلام جوت ہوئے بنی اسرائیل نے ان کی بھی نافرمانیاں کیں حضرت مسیح نے جس طرح اپنے خطبات میں اس وقت کے بدکار اسرائیلیوں کو خطاب فرمایا وہ آج بھی انجیل متی اور دیگر انجیل میں مرقوم ہے متی باب ۲۱ میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام نے بنی اسرائیل کو ان کی بد کاریوں پر ان لفظوں سے جھڑک فرمائی۔ اے ریاکار فقیہو۔ اور فریسیوں تم پر افسوس اے اندھے راہ بتانے والو اے احمقو۔ اور اندھو۔ اے سانپو۔ اے افعیٰ کے بچو وغیرہ وغیرہ۔ انبیاء کرام کے یہ تمام خطبات ثابت کر رہے ہیں کہ بنی اسرائیل ہر قسم کی برائی سے کس طرح لتھڑے ہوئے تھے اور گستاخی کی یہی سہی کسراہوں نے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے بد عہدی کر کے پوری کردی تو آخر ان بے دینیوں کا خیاڑہ تو بھگتا ہی تھا اس لیے کہ اگر کوئی اچھائی کرے تو اپنے فائدے کے لیے کرتا ہے اور کوئی برائی کرے تو اپنے ہی نقصان کرتا ہے۔

فائدے ان آیات پاک سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ توبہ اور نیکیوں کی وجہ سے دنیا میں بندوں کو نعمتیں برکتیں اور عزتیں ملتی ہیں۔ یہ فائدہ ثَمَّ مَرَدُّنَا میں ثَمَّ فرمانے اور اُس کے بعد اِنْ اَخْسَنْتُمْ کی پوری آیت فرملے سے حاصل ہوا۔ کہ بنی اسرائیل نے جب انبیاء کرام کے دامن میں پناہ پکڑی ہر وقت استغفار توبہ کی تب اُن پر کرم خداوندی ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا میں بھی نیکی اور برائی کا بدلہ کسی نہ کسی شکل میں مل جاتا ہے۔ یہ فائدہ اِنْ اَخْسَنْتُمْ اور فَلَمَّا فرمانے سے حاصل ہوا سہلذا ہر شخص کو برائیوں اور غاصی

بد دعاؤں سے بچنا چاہیے۔ **تیسرا فائدہ**۔ ہمارے گناہوں کی وجہ سے ہماری مسجدوں اور عبادت گاہوں اور دینی کتابوں کی بے حرمتی ہوتی ہے۔ جس کا وبال ہم پر ہی پڑتا ہے۔ جیسا کہ بنی اسرائیل کے ساتھ پہلے اور اس دوسرے واقعے میں ہوا۔ یہ فائدہ اور سبق وعبرت دلیذ خلوا النسیجہ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔
پہلا مسئلہ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ شریعت کے ہر امر اور نہی کی فرمانبرداری کریں۔ خاص کر زکوٰۃ ادا کریں اور زنا وغیرہ بدکاری سے بچیں اس لیے کہ زکوٰۃ نہ دینے سے قحط سالی اور بدکاری سے قتل و غارت بڑھتا ہے۔ یہ مسئلہ **وَإِنْ أَسَأْتُمْ** کے اشارۃ النص سے مستنبط ہوا۔
دوسرا مسئلہ۔ اولاد اپنے والدین کی ملکیت نہیں ہو سکتے۔ جیسے کہ لونڈی غلام ملکیت ہو جاتے ہیں۔ یہ مسئلہ **يَا مَوَالٍ وَبَنِيْنَ** کے عطف فرمانے سے مستنبط ہوا کیونکہ معطوف علیہ پہلے معطوف کا غیر ہوتا ہے ثابت ہوا کہ مال۔ اولاد کا غیر ہے۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔
پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ **أَحْسَنْتُمْ** دو دفعہ فرمایا گیا اور **أَسَأْتُمْ** ایک دفعہ۔ جواب۔ اس کے چند جواب ہیں ایک یہ کہ اللہ کی رحمت زیادہ ہے اور غضب تمہارا۔ **أَحْسَنْتُمْ** میں رحمت ہی رحمت ہے اس لیے اظہار زیادتی کے لیے دو دفعہ ارشاد ہوا۔ **أَسَأْتُمْ** میں غضب الہی منہر ہے لہذا اس کے اظہار کی کمی کے لیے ایک دفعہ فرمایا گیا دوسرا جواب۔ یہ کہ بھائی کو ہر شخص پسند کرتا ہے۔ اس لیے فرمایا گیا کہ کسی کے لیے اچھائی کرو گے تو تم کو بھی اس کی وجہ سے اچھائی ہی ملے گی۔ لیکن برائی کسی کو بھی پسند نہیں۔ اور نہ ہی برائی کسی اور کو ایصال کی جاسکتی ہے اس لیے فرمایا گیا کہ برائی لوٹ پھیر کراؤسی کی طرف آئے گی جو کرے گا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں۔ **اِنَّ** **اَسَاْتُمْ** فلہا۔ کیوں فرمایا گیا۔ چاہیے تھا کہ **اِنَّ اَسَاْتُمْ فَعَلَيْهَا**۔ فرمایا جاتا جس طرح کہ ایک آیت میں فرمایا گیا **وَمَنْ اَسَاءَ فَعَلَيْهَا**۔ جواب۔ امام رازی نے اس کے چند جواب دیئے ہیں۔
ع۔ یہ لام بمعنی علی ہے اور معنی یہی ہیں کہ فعلیہا جیسا کہ **وَتَلَّهٖ لِلْجَبِيْنِ** اور **يَخْرُوْنَ لِلْاَذْقَانِ** میں لام بمعنی علی ہے۔ **ع**۔ یہاں فلہا اس لیے فرمایا گیا کہ یہاں ایک عبارت پوشیدہ محمداصل ہے۔
فَلَهَا رَجَاءٌ بِالرَّحْمَةِ وَبِالتَّوْبَةِ۔ یعنی اگر تم نے برائی اور گناہ کئے تو اس گناہ کے لیے توبہ اور رحمت واستغفار کی امید ہے۔ **ع**۔ فلہا فرمانے کا مقصد یہ ہے کہ نیکی تو تقسیم ہو سکتی ہے مگر گناہ اور

برائی صرف خاص اسی جان کے لیے ویاں ہے جو کرے۔ اور یہ لام تخصیص کا ہے۔ بمعنی علیٰ انہیں۔
وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَنَسْتَلِفُ السَّيِّئِينَ

میکسٹر اعتراف۔ آپ کی تفسیر نے بتایا کہ اللہ کا یہ دوسرا وعدہ بنی اسرائیل کی ذلت کا تاقیامت جاری ہے۔ حالانکہ دنیا میں یہودی بہت مالدار ہیں اور اب علاقہ فلسطین میں ان کی حکومت بھی قائم ہو گئی ہے۔

جواب۔ دولت مندی سے ذلت ختم نہیں ہوتی۔ اور ان کی حکومت کوئی حکومت نہیں یہ تو امریکہ کے قدموں اور سہارے پر فلسطین کے ٹھوڑے سے حصہ پر کھڑی ہے آج امریکہ خلاف ہو جائے یا ساتھ چھوڑ دے تو چند دن میں ختم ہو جائے امریکہ نے بھی چند عرب حکومتوں کو یوقوف بنا کر ان کی ریاست بنا ڈالی۔

تفسیر صوفیانہ
ذُرِّيَّةٌ مِّنْ حَمَلِنَا مَعَ نُوحٍ إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا وَقَضَيْنَا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ لَتُفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقًا كَبِيرًا إِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَّنَا أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ فَجَاسُوا خِلَالَ الدِّيَارِ وَكَانَ وَعْدًا مَّفْعُولًا۔

اے حبیبہ ناسوتی تو اس نوح عقل کی نسل ذریت ہے جس کو ہم نے عقل عرفانی کے ساتھ کشتی و شریعت میں سوار کر کے حکمت علیہ کے طوفانوں میں بھیجا اور منزل قرب تک پار لگایا بیشک نوح عقل نعمتوں کے استعمال کا بندہ بارگاہ ہے۔ اور معرفت منعم کا شاکر ہے۔ اغصنا و ظاہری و باطنی کے اسرائیلیات کے لیے نوح صدر مومن میں ہم نے خبر یقینی دیدی تھی کہ یہ اپنی شقاوت باطنی سے زمین قالب میں درجہ مرتبہ نزول جلال اور عروج جمال کے عرصے میں ایک مرتبہ مقام نفس میں اس کے آثارہ ابلیسی ہونے کی وجہ سے طلب شہوات و لذات میں فساد جہانی مچائیں گے اور نافرمانی قلب منور اور الوار کلمات کو غالب کر کے قوت کمالیہ کو روک کر اور قوت نکیہ کو اپنے ناجائز مطالبات میں غرق کر کے انتہائی غرور و تکبر دکھائیں گے اور دوسری مرتبہ مقام قلب میں۔ جب کہ قلب نبوت کو فضائل سے زینت دی گئی تھی اور بندہ مومن کے دل کو نور نبوت میں منور کیا گیا تھا اور حبیب مخلصین کو ہجرت کمال سے ظاہر کیا گیا تھا اس وقت نفسانیت نفس نے ظہور کمال میں فساد شقاوت و بد عملی لگایا اور اپنے قلب کو تجلیات شہود و توحید کے فضائل سے حجاب میں رکھا حالانکہ حجابات نوریہ اقویٰ ہیں حجابات ظلمانیہ سے۔ رقیقت۔ لطافت میں۔ اور ان قوتوں کا تصور ہی کمال ہے جن سے واقف ہونا واجب معرفت ہے۔ اور خبر دیدی گئی تھی کہ یہ نفوس رفیلہ مقام فطرت میں ہیئت عقلیہ کی سلطنت و

کلماتِ انسیہ کے گھنڈ میں بہت معرور ہو جائیں گے۔ پھر جب راندہ درگاہی کا پہلا وبالِ ذلت آیا۔ تو ہم رب کائنات نے تم پر اسے اسرائیلیاتِ نفسانیہ۔ صفاتِ قلبیہ کے مخلص بندوں اور انوارِ ملکوتیہ کے روحانی لشکر اور آراءِ عقلیہ کے شرذمہوں کو مبعوث کر دیا۔ جو سلطنتِ قہر کے اونی باسِ شدید ہیں۔ پھر وہ عملِ ریاضت اور مشقتِ عبادت سے تمہارے گوشہ خلوت کے شرارتِ خانوں اور وسوسِ خباثت کے گھروں میں گھس کر تم کو ہلاکتِ حیرانی سے تباہ و برباد کر کے رکھ دیں گے۔ جسمِ انسانی میں نفس کے پانچ گھر ہیں۔

۱۔ ہیتِ بدنیہ ۲۔ رذالتِ نفسانیہ ۳۔ مدوکاتِ حیثیہ۔ ۴۔ لذتِ بہیمیہ ۵۔ خواہشاتِ سبعیہ شہوانیہ۔ غلبہٴ قلبی کا یہ وعدہ یقیناً قوتِ کمال سے استعدادِ عقل کی ہمت پر پورا کیا ہوا ہے

ثُمَّ دَنَّاكُمْ آلُكُمُ الْكَوْثَرُ عَلَيْهِمْ وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا۔ اِنْ أَحْسَنْتُمْ أَحْسَنْتُمْ لِأَنْفُسِكُمْ وَإِنْ أَسَأْتُمْ فَلَهَا فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ لِيَسُوءَ وُجُوهَكُمْ وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ كَمَا دَخَلُوهُ أَوَّلَ مَرَّةٍ

اے روحِ انسانی ہم نے پھر تم کو توفیقِ عبادت دے کر تم کو مشاہدات کی قوت دی اور کمزوریتِ نفسانی پر غلبہ بخشا اور اموالِ معرفت اور علومِ نافعہ کی دولت۔ حکمتِ عقلیہ و شرعیہ کے کھیتوں باغوں سے اور ہمتِ قلبی کے چمن سے امداد فرمائی۔ اور فضائلِ خلقیہ کی اولاد۔ ہیتِ نورانیہ کے مضبوط ارادوں کے فرزندوں سے تائید و مدد فرمائی اور اے روحِ ملکوتی والو تمہارے لیے رب کائنات نے اعلیٰ حسنہ اور فضائلِ ملکوتی کے گروہ اور جتنے بنائے۔ یہ تو ہمارے کرم اور بندہ نوازیوں ہیں لیکن ان سے فائدہ حاصل کرنا۔ اور ان کو اپنے پاس باقی رہنے دینا تمہارے اختیار میں دیا گیا ہے اے روح و قلب اس دنیا و ناسوتی میں وقتِ عمر۔ صحت۔ توفیقِ اللہ تعالیٰ کی عظیم امدادیں ہیں اس سے فائدہ حاصل کرنا یہ ہے کہ ہر لمحہ نیکی اور اچھائی میں گزارو۔ اگر تم بھلائی کرو گے کلماتِ خلقیہ اور آراءِ عقلیہ کو حاصل کر کے۔ تو اپنی جانوں کے لیے ہی کر دے گے۔ کہ اس کا فائدہ معرفتِ ربانی حصولِ ایمانی قُربِ روحانی انوارِ یزدانی تم کو حاصل ہوتے رہیں گے۔ اور اگر۔ تم راہِ سعادت سے ہٹ گئے اور ہیتِ بدنیہ کی بُری عادتیں۔ اکتسابِ رذائل کے پیچھے پڑ کر حجابِ ظلمات میں پھنس گئے۔ اور سو غلی کج خلقی میں گرفتار ہوئے تو اس کی شقاوت اور جریانِ نصیبی کا وبال اسی کی نفسِ رذیلہ پر ہے۔

لیکن بہت سے نفس و نفسیات نے جب اُس راہِ سعادت اور منزلِ عشقِ الہیہ کو قبول نہ کیا تو پھر دوسری مرتبہ اُن نفوسِ رذیلہ کے لیے۔ فَنَاءٌ فِي التَّوْحِيدِ کا وعدہ جبراً کیا۔ ہم نے پھر اپنے مخصوص و مخلص مقامِ قُرب کے حاضر باش انوارِ قدس اور تجلیاتِ جلال اور صفاتِ الہیہ واسے

قہر کے بادلوں کے لشکر بھیجے۔ اور عظمت و کبریا کی سلاطین و شہنشاہ مسلط کر دیئے تاکہ تمہارے
 دُجو و خواہشات و نفسیات کے چہروں کو عشق الہی کی آگ سے جلا کر بگاڑ دیں اور تم پر ان کے قہر کی
 بنا پر کمالات و نبوی کا فقدان ہو جائے اور امتدوں حشرات و تمناؤں کا خاتمہ۔ یہاں تک کہ تمہاری مسجد
 قلب میں داخل ہو کر تلم کثفتوں۔ شقاوتوں کو برباد کر دیں۔ جس طرح پہلے مقام نفس میں قہر و جبر کا
 حملہ ہوا تھا۔ اور اُس کے اثرات ابدیہ سے تمہارے علوم و فنائن بدل گئے تھے دَلِیْلَتَبَرُّوْا مَا عَلَوْا
 تَشْیِرًا۔ یہ قدمیں گوشہ جہانی کے کسی حصے کو نہیں چھوڑیں گی بلکہ جس پر ظہور کمال۔ قرب جلال اور
 فضیلت صفات سے غلبہ پائیں گے۔ اسی کو دیدار حیرانگی خاطر قلبی میں صفات ربوبیت کے ذریعے
 داوی ہلاکت میں پہنچائیں گے (محی الدین ابن عربی) موفیاء کرام فرماتے ہیں کہ بدی کا بدلہ لینے کا جذبہ
 انسان میں بہت بلد پیدا ہو جاتا ہے۔ ہر انسان میں رب تعالیٰ نے دو قوتیں ودیعت فرمائی ہیں
 ایک قوت بملائی و احسان دوسری قوت برائی و گناہ۔ اس جگہ آیتوں میں ان دونوں کا ذکر فرمایا گیا
 ہے۔ اَلْاَسْتِغْنٰمُ اور اَلْاَسَاثِمُ۔ اثر نیکی کا زیادہ ہوتا ہے مگر انسانی فطرت بدی کی طرف مائل
 ہوتی ہے اس لیے اگر کوئی نیکی کرے تو کبھی بھی اس کے بدلہ چکانے کا خیال نہیں آتا ابھی ہے
 تو سالوں بعد مگر کوئی برائی کرے تو دل چاہتا ہے کہ ابھی اُس کو مزہ چکھا دو۔ بلکہ چاہت ہوتی ہے
 کہ دشمن سے انتقام برابری سے نہیں۔ بڑھ چڑھ کر لیا جائے۔ اسی طرح دشمن انسان برے انسان
 کو نہیں ستاتا۔ مارتا بلکہ شریف انسان کی عزت و عظمت سے حسد کرتے ہوئے اُس پر ظلم کرتا
 ہے۔ ظلم ابتدا ہے۔ انتقام اس کا نتیجہ ہے۔ ظلم ایک تلوار ہے انتقام اُس کا زہر ہے۔ تکبر و دشمنی
 ہے جو بغیر کسی انتقام کے پیدا ہوتی ہے۔ اسے بند و تین ماد قوں سے اپنے آپ کو بچاؤ۔ ظلم۔ تکبر
 اور انتقام سے۔ جس میں انتقام لینے کی خصلت ہوگی اُس کے زخم ہرے رہیں گے۔ بدی کے دو کانٹے
 ہیں ایک مخالفت۔ اور غصہ۔ بدی ایک جھاڑی ہے جس کے زہر لیے پھیل انتقام ہیں۔ دنیا کا ہر عمل
 کھانے والے کو نقصان پہنچاتا ہے مگر یہ پھیل خود رحمت کو نقصان پہنچاتا ہے۔ ان آیت میں
 تصوف کے یہی رستے سمجھائے جا رہے ہیں۔ جو شخص زیادہ مصائب برداشت کرنے کا حوصلہ رکھتا
 ہے راہ معرفت میں وہی اہم شخصیت ہے۔ جو بندہ حق کے سامنے مغلوب ہوگا وہی بارگاہِ سرمدی
 کا مطلوب بن گیا۔ مغلوبیت کے پانچ نشان۔

۱۔ محنت۔ ۲۔ استقبال۔ ۳۔ دنیا داری۔ خیال رہے کہ دنیا پرستی حرام ہے دنیا داری عین ایمان
 طریقہ انبیاء کرام علیہم السلام ہے ۴۔ خیرات ۵۔ اللہ تعالیٰ پر بھروسہ۔ یہی وہ نشان خمسہ ہیں جو

اہل معرفت کے حواس غم پر جاری ہیں۔ یہ خصال منزلِ مراد کے سفرِ لاہوتی کو آسان کرنے والے ہیں۔
وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ۔

عَلَىٰ رَبِّكُمْ أَن يُّرَحِمَكُمْ وَإِن

قریب ہے کہ رب تمہارا رحم فرمائے تم پر اور اگر

قریب سبہ کہ تمہارا رب تم پر رحم کرے اور اگر

عَذَابُكُمْ عَدُوًّا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ

آباد ہوئے سرکشی پر تو ہم بھی آمادہ ہوں گے عذاب پر اور بنا رکھی ہے ہم نے دوزخ کے کافروں کے

تم پھر شراست کرو تو ہم پھر عذاب کریں گے اور ہم نے جہنم کو کافروں کا

حَصِيرًا ۝ إِنَّ هَٰذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي

جیل - بیشک یہ قرآن ہدایت دیتا ہے اُس کو

قید خانہ بنایا ہے۔ بیشک یہ قرآن وہ راہ دکھاتا ہے

هِيَ أَقْوَمُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ

جو سیدھا رہے اور دیتا ہے خوشخبری ان مومنوں کو جو

جو سب سے سیدھی ہے اور خوشی سناتا ہے ایمان والوں کو جو

يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا ۝

عمل کرتے ہیں نیک اس کی کہ بیشک بے اُن کے بدلہ ہے بہت بڑا۔

اچھے کام کریں کہ اُن کے لیے بڑا ثواب ہے

وَأَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا

اور بیشک وہ جو ایمان نہیں لاتے آخرت پر تیار کر رکھا ہے ہم نے

اور یہ کہ جو آخرت پر ایمان نہیں لاتے ہم نے

لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ⑩

لئے اُن کے عذاب دردناک

اُن کے لیے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں بنی اسرائیل پر رحم کرنے کا ذکر فرمایا گیا تھا کہ اے لوگو! ہم نے اُن کے ذرائع ہو جانے پر کتنا بڑا کرم اُن پر کیا۔ اب ان آیات میں آئندہ پھر رحم و کرم فرمانے کا وعدہ فرمایا جا رہا ہے بشرطیکہ بندہ بن کر رہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بنی اسرائیل کے توریت کی نافرمانیوں کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیت میں قرآن مجید کو ماننے کا اور اُس کے فائدے سے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ کافروں کو دنیوی سزایہ ملتی ہے کہ دشمنی کے دلوں میں اُن کا اور اُن کی عزت و اعلیٰ مقامات مسابہ وغیرہ کا کوئی احترام باقی نہیں رہتا۔ اب ان آیات میں فرمایا جا رہا ہے کہ سرکشوں گناہ والوں کی عزت میدانِ محشر میں بھی کچھ نہ ہوگی۔ دنیا و آخرت کی عزت تو صرف غلامانِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہے۔

تفسیر نحوی عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمُ وَإِنْ عُدْتُمْ عُدْنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا۔
عسیٰ فعل مقاربہ صیغہ واحد مذکر غائب۔ اِس کے باسے میں تین باتیں سمجھ لو۔
ایک یہ کہ یہ فعل ہے مگر غیر متصرف ہے یعنی اِس کا صرف ماضی مطلق معروف چودہ صیغے ہوتے ہیں یعنی کے نزدیک صرف نو صیغے ہوتے ہیں پانچ صیغے۔ جمع غائب۔ تثنیہ مؤنث غائب۔ جمع مؤنث غائب۔ تثنیہ مذکر غائب۔ جمع شکم۔ نہیں ہوتے مگر یہ غلط ہے شعراء عرب کے کلام میں چودہ صیغے وقتاً فوقتاً مستعمل ہیں اِلئے قرآن مجید میں صرف عسیٰ اور عسینتم آیا ہے۔ عسیٰ تقریباً اٹھائیس

جگہ اور عَسَيْتُمْ دَوَّجُکَ۔ اس کی باقی بحثیں یعنی ماضی مطلق محمول باقی پانچ ماضی مضارع امر ہی اسم فاعل اسم مفعول نہیں ہوتے۔ اس لیے کہ اس میں رِجَاء دو قسم کی پائی جاتی۔

۱۔ رِجَاء طمع یعنی خوشی کی امید ۲۔ رِجَاء اشتقاق یعنی خوف کی امید۔ دوم یہ کہ یہ زملنے کے لحاظ سے فعل ہے کیونکہ یہ ماضی بمعنی مستقبل ہوتا ہے۔ اور معنی کے اعتبار سے حرف ہے کیونکہ امید ہے اور حرف متصرف نہیں ہوتا بلکہ یہی نہیں اس کے علاوہ جتنے بھی انشائیات ہیں (بجز امر ہی عقود) تمنیٰ۔ ترجیٰ۔ عرض۔ قسم نداء۔ تخفضیف۔ سب میں حرفیت پائی جاتی ہے۔ سوم یہ کہ عَسٰی فعل مقاربہ اپنی حرفیت کی بنا پر ناقص ہے اس لیے فاعل مفعول پر عمل ہو نہیں کر سکتا بلکہ اسم اور خبر پر عمل کرتا ہے یہی حال تمام ناقص فعلوں کا ہے۔ اسم فاعل کے مشابہ ہوتا ہے اس لیے مرفوع ہوتا ہے خبر مفعول بہ کے مشابہ ہوتی ہے لہذا منصوب ہوتی ہے یہ ماضی بمعنی مستقبل اس لیے ہے کہ ترجیٰ یعنی امید مستقبل ہی کی ہوتی ہے۔ رَبُّ۔ اسم مفرد مذکر معرب۔ مضارع ہے کم ضمیر مضاف الیہ۔ اس کا مرجع اسرائیلی۔ مرکب اضافی اسم ہے عَسٰی کا۔ اَنْ ناصبہ مصدر یہ یَرْجُمُ۔ باب یَسْمَعُ کا مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب هُوَ ضمیر مستتر کم ضمیر مفعول بہ۔ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر خبر ہوئی عَسٰی کی اور وہ اسم خبر سے مل کر جملہ قریبہ ناقصہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ اِنْ شرطیہ عَدْتُمْ۔ باب اَنْفَعُ کا ماضی مطلق جمع حاضر عَوْدُ اُخْرَف وادی سے بنا ہے بمعنی الوُثْنُ۔ دوبارہ کرنا۔ پچھلی حالت پر پھرنا۔

یہاں مراد سابقہ کی مثل سرکشی کرنا۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوا۔ عُدْنَا اسی ماضی کا صیغہ جمع متکلم شخْص ضمیر فاعل ہے پوشیدہ ہے اُس کا مرجع۔ ذات مجید بَلْ جلالہ۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی۔ شرط و جزا مل کر شرطیہ ہو گیا۔ واو استینافیہ ہے۔ ایک قول میں حالیہ ہے اور مابعد حال ہے عُدْنَا کا۔ جَعَلْنَا۔ باب فَتَحْ کا ماضی مثبت معروف جمع متکلم فاعل شخْص ضمیر متکلم مرجع اللہ تعالیٰ جَعَلَ سے بنا ہے۔ جَعَلَ اپنے سات معنی میں مشترک ہے یہاں تیار کرنا۔ متعدی بدو مفعول ہے جہنم اسم مفرد جامد غیر منفرت عَجْی علم ہے۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ اول ہے بعض کے نزدیک یہ لفظ منفرت ہے عَجْی نہیں عربی ہی ہے۔ نام ہے دوزخ کا۔ لام مشابہت ملکیت کیا تفعیل کا۔ کافرین۔ جمع مذکر سالم ہے کافر کی بت پرستی کا معنی مراد ہے۔ حَصِيرٌ صفت مشبہہ مبالغے کے لیے غُفْرٌ سے بنا ہے۔ بمعنی روکنا۔ قید کرنا۔ خاص کرنا۔ یہاں قید کرنا مراد ہے۔ مبالغے کا ترجمہ ہوا بہت ہی سخت جکڑنے والا قید کرنے والا۔ قید خانے کو حَصیر اسی معنی میں کہتے ہیں۔ بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول بہ دوم ہے جَعَلْنَا کا۔ وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ اِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي

ہی اقوام و یبشیر المؤمنین الذین یعملون الصلحۃ ان لہما اجرا کبیرا۔ ان حرف مثبتہ ہذا اسم اشارہ قریبی۔ الف لام عہد خارجی قرآن۔ بروزن فعلان یا فَعَالان یا قرء بمعنی پڑھنا سے بنا ہے تب الف نون زائد ہے یا قرآن سے بنا ہے تب نون مادہ کی اصل یہ ہے قرآن نام ذاتی ہے اس کتاب الہی کا جو نبی صلی اللہ علیہ وسلم پر نازل ہوئی مشار الیہ ہے۔ ہذا کا دونوں مل کر اسم ان ہوا یہدی باب شرب کا مضارع واحد مذکر غائب ہو ضمیر واحد پوشیدہ اس کا نابل جس کا مرجع قرآن ہے۔ لام جازہ مفعولیت کا۔ الٹی اسم موصول مؤنث مراد ہے شریعت چونکہ لفظ شریعت لفظاً مؤنث ہے اس لیے الٹی مؤنث آیا۔ بھی ضمیر واحد مؤنث غائب مرفوع متفصل مرجع ہے الٹی۔ اقوام۔ اسم تفصیل مذکر۔ قوم سے مشتق ہے بمعنی کھڑا ہونا۔ سیدھا ہونا۔ مضبوط ہونا۔ یہاں آخری معنی مراد ہے یعنی بہت مضبوط۔ بحالت رفع خبر ہے معی مبتدا کی۔ جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ جار مجرور متعلق ہے یہدی کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر محطوف علیہ واو عاطفہ یبشیر۔ باب تفعیل کا مضارع ثبت معروف واحد مذکر غائب۔ مصدر ہے یبشیر۔ بمعنی بخبر شجری سنانا۔ الف لام استغراقی مؤمنین جمع مذکر سالم واحد ہے مؤمن باب افعال کا اسم فاعل بحالت فتح ہے۔ مفعول یہ ہے یبشیر کا موصوف ہے مابعد کا۔ الذین اسم موصول جمع مذکر یعملون باب فتح کا مضارع ثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مرجع ہے الذین۔ اس سے مراد ہیں مؤمن لوگ۔ غل سے بنا ہے بمعنی اعمال جوارح یعنی اعضاء ظاہری سے کام کرنا۔ خیال ہے کہ اعضاء ظاہری کے کاموں کا نام ہوتا ہے غل۔ اور اعضاء باطنی کے کاموں کا نام ہوتا ہے عقیدہ۔ جس طرح غل کی بہت سی قسمیں ہیں اور ہر عضو کے غل کا علیحدہ نام ہے۔ مثلاً پاؤں کا غل چلنا۔ ہاتھ کے غل کا نام پکڑنا۔ کسی کا نام سنانا۔ وغیرہ۔ اسی طرح عقیدے کی بھی بہت سی قسمیں ہیں۔ مثلاً یقین دل کا عقیدہ۔ وہم۔ گمان۔ خیال۔ تصور۔ وغیرہ۔ یہاں غل ظاہری مراد ہے خواہ کسی عضو کا ہو۔ مگر ہو۔ الفلیحیت۔ الف لام استغراقی صالحات۔ جمع مؤنث سالم صالحۃ کی۔ اسم فاعل مؤنث ہے۔ صلح سے بنا ہے بمعنی درست ہونا۔ قابل ہونا۔ لالٹی ہونا۔ نیک اور بھلائی والا ہونا۔ یہاں مراد نیک اعمال ہیں۔ بحالت فتح ہے۔ کیونکہ مفعول یہ ہے یعملون کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر صفت ہوئی مؤمنین کی مرکب تو صیغی مفعول یہ اول ہوا یبشیر فعل متعدی بدو مفعول کا ان حرف تحقیق۔ لام جازہ نفع کا تشبیہ ملکیتی کے لیے۔ ضم۔ ضمیر جمع غائب مجرور متفصل مرجع مؤمنین سے جار مجرور متعلق ہے ثابت یا محضرم پوشیدہ مابل کا۔ وہ جملہ اسمیہ خبر ہو کر خبر مقدم ہے

اُن کی۔ اَجْرًا۔ اسم مفرد جامد بمعنی ثواب۔ بدلہ موصوف ہے۔ کثیراً۔ صفت مشبہ۔ کثر سے بنا ہے۔ بمعنی بڑا ہونا۔ زیادہ دیر تک رہنا۔ قائم رہنا۔ ترجمہ سے بہت زیادہ ہونا۔ یہ اللہ کی بھی صفت ہے مگر غیر خصوصاً اسی سے متکبر یہ خصوصی صفت ہے باری تعالیٰ کی۔ کسی مخلوق کو نہیں کہہ سکتے۔ بحالت نصب ہے کیونکہ صفت ہے۔ مرکب تو صیغی اسم مؤخر ہے اُن کا۔ وہ جملہ اسمیہ تحقیقہ ہو کر مفعول بہ دوم ہوا یَبْشُرُکَا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا یہ تہدیٰ کا اور سب عطف مل کر خبر ہے اُن کی اور جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ وَ اِنَّ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَتِ اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا اَلِیْسًا۔ واو عاطفہ ہے اور مابعد کا عطف ہے مَا قَبْلَ اَنْ لَّهُمْ پیر اور آگے اُس کا تعلق یَبْشُرُ سے ہے۔ بشارت یہاں مومن اور کافر دونوں کو ہے مگر مومن کو بشارت استحقاقی حقیقی ہے اور کافر کو بشارت استعزائی مجازی ہے۔ یاد دونوں بشارتیں مومن کو ہی ہیں ایک اپنے انعام کی دوم دشمن کی ذلت کی اور مطلب یہ کہ مومنوں کو دو چیزوں کی بشارت ہے۔ اپنی ذات کے لیے اجر کبیر کی اور کفار کے لیے عذاب الیم کی۔ اس معنی میں۔ دونوں بشارتیں حقیقی ہیں کیونکہ کافر کو عذاب مومن کے لیے باعث سرور ہے۔ اس لیے اُن مفتوحہ آیا کیونکہ درمیان کلام میں آگیا۔ ہم کو کافرتہ چونکہ خفیف ہے اس لیے درمیان میں اُن حرف تحقیق پر فتحہ ہی آتا ہے۔ ثقیل چیز شروع میں لائی جاتی ہے۔ الَّذِیْنَ اسم موصول جمع مذکر۔ لَا یُؤْمِنُوْنَ باب افعال کا مضارع منفی معرفت صیغہ جمع مذکر غائب مصدر ہے اِیْمَانٌ بمعنی اسلام قبول کرنا۔ هُمْ ضمیر اس کا فاعل مرجع ہے الَّذِیْنَ ب جارہ بمعنی علی الف لام حرفی زائدہ یا اسمی بمعنی الَّذِیْ۔ آخِرَت اسم فاعل مؤنث مراد قیامت۔ جار مجرور متعلق لَا یُؤْمِنُوْنَ کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ اسم ہے اُن کا۔ اَعْتَدْنَا۔ باب افعال کا ماضی مطلق۔ جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ مصدر متعدی ہے اَعْتَادٌ۔ بمعنی تیار کرنا۔ عُدَّة سے بنا ہے یہ لاتم ہے بمعنی تیار ہونا۔ لام بارہ نسبت کا مشابہ ملکیت هُمْ ضمیر مجرور مرجع ہے الَّذِیْنَ۔ متعلق ہے اَعْتَدْنَا کا عَذَابًا۔ اسم مفرد جامد بمعنی آخری سزا بد علی اور بد عقیدگی۔ موصوف ہے اِلَیْہَا۔ صفت مشبہ ہے اَلْم سے مشتق ہے۔ مبالغہ کے لیے ہے۔ بمعنی بہت ہی دکھ۔ تکلیف۔ درد دینے والا۔ بحالت نصب ہے کیونکہ صفت ہے۔ مرکب تو صیغی مفعول بہ ہے اَعْتَدْنَا کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر خبر اُن ہوئی۔ اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف ہوا اَنْ لَّهُمْ پیر۔

عَسَىٰ رَبُّكُمْ اَنْ یَّرْحَمَکُمْ وَاِنْ عُدْتُمْ عَدَا فَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْکَافِرِیْنَ حَصِیْرًا
اِنَّ هٰذَا الْقُرْآنَ یَهْدِی لِلَّتِیْ هِیَ اَقْوَامٌ وَّیُبْشِّرُ الْمُؤْمِنِیْنَ

تفسیر عالم

الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ إِنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَثِيرًا۔ بہت ہی قریب ہے تمہارا سب کہ رحم کرے
 تم پر تمہاری اتنی شرارتوں فتوں فسادوں ظلم و کفر کے باوجود اور تم کو پھر پہلے کی طرح روحانی ایمانی
 عرفانی دولتوں سے نوازے اور دنیوی عزت و وقار قوت و طاقت کے ساتھ ساتھ اپنی دوستی محبت
 اور ولایت عقلی کا تم کو دناج عطا فرمائے ایک موقعہ سننے سنوت کا تم کو اور دیا جائے سابقہ
 زمانوں میں تم بنی اسرائیل نے اپنے انبیاء و کرام کی اتنی گستاخیاں بے ادبیاں کیں سب زمانہ آگیا ہے
 محبوب عالمین راحت عاشقین آفتاب دُعا عالم محمد رسول اللہ کا ان کی اطاعت سب سے زیادہ قیمتی
 ہے۔ اس کے بعد کسی اور دروازے کا امکان ہی نہیں اب خوش نختی اور بد نختی کا یہی معیار ہے
 ہم دیکھتے ہیں کہ اس موقعہ عظیم سے تم کیا اور کتنا فائدہ اٹھاتے ہو۔ اب تو دین دنیا کی سب دولتیں
 عظمتیں عزتیں ولایتیں اسی محبوب ازلی ابدی قدیمی کے دامن سے وابستہ ہیں۔ یہی وہ محبوب
 ہے جس کی محبت قدیمی ہے۔

دُنوں عالم کا تمہیں منظور گر آرام ہے
 اُن کا دامن تمام لوحی کا محمد نام ہے

لیکن اگر تم نے یہاں بھی اپنی بد باطنی سے اور خبیث ظاہری سے پھر وہی دلیرو۔ چال چلن اختیار کیا
 اور اپنی ایمانی باپ دادوں والی مادوں کی طرف لوٹے اور رحم و کرم کے آخری سہارے کو بھی چھوڑ
 دیا۔ منہ موڑ دیا۔ تو پھر ہم بھی اپنے جبر و قہر سزا و عتاب کے لیے سابقہ طریقوں کو تم پر لوٹیں گے
 اور ہماری پسندیدہ جماعتیں اچھی اور طاقتور قومیں پھر تم پر غالب اور مسلط ہو جائیں گی۔ اور یہ آخری
 اور تیسری بار والی ذلت تم پر قیامت تک اس طرح جاری رہے گی کہ پھر وہاں سے سیدھا جہنم
 ہی کا راستہ ہو گا۔ کافروں کے لیے تو جہنم ہی رہے۔ بتائی ہے جو دائمی قید خانہ اور ذلت کا بیجرہ ہے۔
 اسے اہل کتاب یہود و نصاریٰ اور صابو۔ ایک وہ وقت تھا جب صلیب آدم و ابراہیم وغیرہم !
 علیہم السلام مرکز ہدایت الیہ تھے پھر وہ دور آیا جب توریت پھر زبور پھر انجیل اپنے اپنے وقتوں
 زمانوں میں سچی راہ کی ہدایت کا مرکز رہیں مگر اب تا قیامت بیشک یہ قرآن مجید ہی عرش و فرش
 مشرق مغرب کی تمام اقسام کے لیے دینی دنیوی روحانی مادی ترقی تمدن کے پختے سیدھے مضبوط
 راستوں پر چلانے کے لیے ہدایت کاملہ ہے۔ اب یہ قرآن کریم ہی کائنات انسانیت کے لیے ازلی ابدی
 مرشد و رہنما ہے۔ یہی قرآن مقدس انسانوں کی دنیا کو درست کرنے والا اور یہی دین کو رفعت لا مکان
 بخشنے والا ہے یہی ارواح کو جلا بخشنے والا ہے یہی اجسام کو حسن و زینت دینے والا ہے تمہارے

حالات راستے میں صحیح کہنے والا ہے۔ عزتوں دولتوں کو واپس لوٹانے والا بھی یہی قرآن پاک ہے۔ اور یہی قرآن پاک دین دینا۔ اول آخر ظاہر باطن ابتدا اور انتہا کی خوشخبری سناتے اہل ایمان و عرفان کو جو اس قرآن مجید کے مطابق اسی کی شریعت طریقت کے مطابق نیک پاک طیب ظاہر منزہ معطر پچھے کام کرتے ہیں۔ اتنی عظیم اور پُر بہار خوشخبری کہ اسے محنت مشقت ریاضت عبادت کرنے والو بیشک تم جیسے ایمان والوں کے لیے بارگاہِ قدس کے جمال و رحمت میں بہت ہی بڑا اجر و ثواب ہے اور تمہارے معمولی اعمال صالحہ کی بڑی قدر و منزلت ہے **وَاِنَّ الْكَافِرِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا اَلِيْمًا**۔ اور یہ بھی خوشخبری ہے کہ بیشک وہ ظاہری بالطنی ایمان کے دشمن لوگ جو آخری زندگی قیامت اور جزا سزا پر ایمان نہیں لاتے اسی لیے مطمئن ہو کر ہر طرح کا کفر شرک ظلم بدکاری سرکشی تکبر۔ فسق و فجور ہر وقت نہایت دیدہ دلیری سے کرتے رہتے ہیں ان ہر قسم کے کتابی غیر کتابی یہود و نصاریٰ اور مجوسی۔ بت پرست کفار کے لیے ہم نے بہت ہی درد تکلیف اور مصیبت والا عذاب تیار کر دیا ہے۔ لہذا اسے ایمان والے پیارے مخلص بندو تم ان کے ظلم و تکبر ایذا رسانی پر کچھ دنوں کے لیے صبر کرو۔ پھر ہمیشہ کے لیے تم کو راحتیں ہیں اور تمہارے ستلے اور کفر شرک کہنے کی بنا پر ہمیشہ کے لیے ان ظالموں کو سزا کا عذاب ہے خیال رہے کہ ان آیت میں پانچ سابقہ واقعات کی طرف اشارہ فرمایا گیا۔

(۱) ہم نے اپنے پیارے نبی کو معراج اور دیدار کرایا اور اپنی تمام نعمتوں سے نوازا لہذا اگر تم چاہتے ہو کہ تم پر رحم فرمایا جائے تو ہم عنقریب اس وقت تم پر رحم فرمائیں گے جب تم رحمت عالمین کے دامن میں آ جاؤ۔

(۲) تم بنی اسرائیل نے اپنے سابقہ دولت مندی کے زمانے میں انبیاء و کلام اور نیک لوگوں پر بہت ظلم کیا تھا جس کا بدلہ ذلت اور قتل و غارت کی شکل میں ہر دفعہ دیا گیا۔ اب آخری نبی کا زمانہ ہے اگر پھر ایسا کیا جیسا پہلے ظلم و کفر کیا تھا تو پھر اس سے زیادہ تکلیف و عذاب دیئے جاؤ گے۔

(۳) اے بنی اسرائیل تمہاری قوم کے عظیم نبی موسیٰ اور داؤد اور عیسیٰ علیہم السلام کو آسمانی کتابیں دی گئیں۔ خاص کر حضرت موسیٰ کو توریت دی اس وقت اس میں ہی سب انسانوں کے لیے ہدایت اور نور تھا اور اب سب کے لیے قرآن پاک میں ہدایت ہے۔

(۴) تمہارے ہی جدِ اعلیٰ حضرت نوح علیہ السلام تھے جو بہت شکر گزار تھے۔ اب شکر گزار ہمارے وہ بندے ہیں جو ہمارے محبوب ابدی کے دامن میں آکر اہل ایمان ہوئے اور اعلیٰ صالحہ سے ہر حال

میں شکر الہی بجالائے۔ اب عہد شکریہ کے کا واحد طریقہ یہ ہی ہے کہ ان کا دامن تمام لوگوں کا محمد نام ہے۔

۵۔ اسے بنی اسرائیل اب تم اپنے باپ دادوں کی طرح بری حرکتیں نہ کرنا۔ ورنہ پھر دنیا کی ذلت کے علاوہ آخرت کا عذاب بھی تیار ہے یہ آخری ہدایت ہے اب نہ کوئی دوسرا بنی تشریف لائے گا نہ کوئی کتاب و شریعت۔ نہ اس کو چھوڑ کر کوئی ہدایت آئے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ بندہ اپنی توبہ کے ذریعے ہی اللہ کی دائمی نعمتوں اور قلبی خوشیوں سے مستفیض ہو سکتا۔ زاری اور عاجزی کی طرف ہی رحم و کرم آتا ہے یہ فائدہ عسیٰ رَبُّکُمْ رَاحِمٌ (۱۷) قرآن سے حاصل ہوا کہ دیکھو تمہارے باپ دادوں پر بھی رحم کیا گیا تھا مگر کسی نیک نسبت اور توبہ کے بعد۔ اسی طرح تم پر بھی اسی طریقے کو اپنانے سے رحم ہوگا۔ دوسرا فائدہ۔ نبوت کی گستاخی سب سے بڑا کفر ہے۔ یہ آگ جہانوں کو جلا ڈالتی ہے اللہ تعالیٰ سب کو اس سے بچائے۔ دیکھو یہود و نصاریٰ رب کے حضور بڑے نیک بننے عبادت کرتے تھے مگر گستاخی رسالت کا دنیوی وبال یہ آیا کہ قتل و ذلیل ہی ہوتے رہے بنی قریظہ قتل کئے گئے۔ بنی نضیر سواکر کے شہر بدر کئے گئے یہ فائدہ اِنْ عَدُوُّکُمْ عَدُوْنَا۔ قرآن اور بعد میں اُس کے نتیجے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا کے عذاب آخرت کے عذاب آخرت کے عذاب کے علاوہ ہیں۔ دنیوی عذاب آخری عذاب کا جزوی یا کئی بدلہ نہیں ہے۔ اور اللہ کی ہر سزا کو عذاب الہی ہی کہا جاتا ہے اگرچہ انسانوں کے ہاتھوں ہی وارد ہو نیز عذاب کوئی بھی کسی طرح کا بھی ہو۔ اُس کے بعد پھر ہدایت ایمانی نہیں ملتی۔ یہ فائدہ بھی عَدُوْنَا فرماتے اور اس کے بعد جہنم کے ذکر سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ ہر مومن کو بقدر طاقت ہر نیکی کرنی چاہیے کیونکہ مومن کو اُس کا دنیا میں بھی عزت و نیکنامی اور روحانیت کی شکل میں فائدہ ہے اور آخرت میں بھی فائدہ ہے۔ یہ فائدہ اَجْرًا کَبِيرًا اور يُجْزِيْکُمْ رَاحِمٌ (۱۷) قرآن سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں

پہلا مسئلہ۔ لَقَطِ عَسٰی اصلًا مَوْضِعًا تَوَابِدُکُمْ کے لیے ہے مگر بہت جگہ یقین کے لیے آ جاتا ہے یہاں بھی عسیٰ یقین کے لیے اور معنی اس طرح ہے کہ عَسٰی رَبُّکُمْ یَقِیْنًا تم پر عنقریب رحم فرمائے گا تمہارا رب تعالیٰ۔ لہذا امام اعظم کا مسلک کہ اگر کسی بھی عقد کے انعقاد کی محفل میں ایک شخص کہتا ہے کہ عنقریب ایسا کر دوں گا تو وہ وعیدہ اور عہد ہوتا ہے اس طرح وہ شگنی یا وعدہ

کی محفل کہلائیں گی۔ بخلاف حرف تقریبی جس کے یا سوف کے کہ ان حرفوں سے دعدہ یا منگنی درست نہیں۔ اسی طرح اردو میں عسی کا ترقیہ ہوگا عنتریب کر دوں گا اور سوف یا سین کا ترجمہ ہوا۔ ہو سکتا ہے کہ عنتریب ایسا کر دوں۔ محفل منگنی میں سین یا سوف سے منگنی نہیں ہوگی کیونکہ اس میں شک ہے لفظ عسی بولنے سے ہو جائے گی کیونکہ اس میں یقین ہے

دوسرا مسئلہ۔ غیر مسلم پڑوسیوں پر صرف انسانی ہمدردی کے تحت رحم دلی سے پیش آنا جائز ہے بشرطیکہ وہ غیر مسلم شریک یا متعصب نہ ہو اور مسلمان کی ہمدردی کو کمزوری پر محمول نہ کرے لیکن کفار سے اعتماد کی دوستی حرام ہے۔ یہ مسئلہ اَنْتَ یُوحَکُّمُ (۱۶) فرماتے اور اس کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ قانونِ نبویہ کے مطابق دَاَنْتَ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ (۱۶) کا عطف ہے اَنْتَ لَکُمُ پر اس بنا پر پیشتر یعنی خوشخبری کا تعلق اَنْتَ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ سے بھی ہوا حالانکہ یہاں تو عذابِ الیم کا ذکر ہے بھلا عذاب بھی خوشخبری ہو سکتا ہے۔

جواب۔ امام رازی نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ کفار پر عذاب اہل ایمان کے لیے خوشخبری ہے نہ کہ خود کفار کے لیے اس لیے کہ ظالم کی ہلاکت کی خبر سے مظلوم و مجبور کو خوشی ہوتی ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہ آیت کریمہ بھی اور اس سے پہلی آیت میں بھی دور سے بنی اسرائیل یہود و نصاریٰ کا ذکر ملا کر ہوا ہے عَسٰی رَبُّکُمْ۔ اور اَنْ یُزَحِّکُوْا وَاِنْ عَدُوُّکُمْ۔ میں خطاب بنی اسرائیل سے ہی ہے۔ تو یہاں لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْآخِرَةِ۔ کیوں فرمایا گیا۔ یہود و نصاریٰ تو آخرت کے منکر نہیں ہیں وہ تو قیامتِ جنت دوزخ کو ملتے ہیں بلکہ عذابِ قبر کو بھی ملتے ہیں۔

جواب۔ اس کے چند جواب دیئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ یہودیوں عیسائیوں کے مختلف فرقے ہیں ان میں اکثر فرقوں کا عقیدہ ہے کہ قیامت صرف روح پر طاری ہوگی جسم پر نہیں ماس لیے یہ منکرینِ قیامت ہوئے دم یہ کہ آخرت اور قیامت کو ماننا یہ ہے کہ مکمل طور پر ہر چیز کو مانا جائے اپنی من مرنی سے قیامت کا نقشہ بنالینا اور تصورِ قیامت کھڑی کر دینا یہ ایمان نہیں۔ یہودی کہتے ہیں۔ لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ اِلَّا اَیَّامًا مَّعْدُودَاتٍ۔ ہمیں صرف چند دن آگ پہنچے گی۔ کبھی کہتے ہیں صرف یہودی ہی جلتی ہیں۔ کبھی کہتے ہیں جنت دوزخ ابھی بنی نہیں بعد میں بنے گی غرض کہ یہودی عیسائی صرف نام سے تو قیامت کو مانتے ہیں حقیقتاً نہیں مانتے۔ (تفسیر کبیر) سوم یہ کہ نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم کے بعد اب ایمان اور ماننا صرف ایمانِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر موقوف ہے۔ آپ کو چھوڑ کر کوئی ماننا ماننا ہی نہیں۔ نہ کوئی صحیح مان سکتا ہے۔ یہ جواب سب سے بہتر ہے۔

تفسیر صوفیانہ

عَسَىٰ رَبُّكُمْ أَنْ يَرْحَمَكُمْ. وَإِنْ عُدْتُمْ عَدُنَا وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا. یہ بات یقینی ہے کہ عنقریب اسے اجسامِ ناسوتی تم پر تمہارا پروردگار تہر قنا کے بعد بقاءِ حیات کا رحم فرمائے۔ تجلیاتِ صفات محو کرنے کے بعد لذاتِ انوار کا رحم کرے۔ اور قنا کے بعد تمہارے قلب کی بقاء ہو۔ اور مقامِ قرب میں تم کو مبعوث فرمائے۔ اور ایسا ثواب بخشے کہ کسی آنکھ نے نہ دیکھا ہو نہ کان نے نہ سنا نہ دل گمان ہی کر سکے۔ لیکن اگر پھر تمہاری آنانیت قنا نے ظہور کیا۔ تو ہم پھر قہر و قنا اور حجابِ لقا کا۔ اور صغفِ حیات و صغفِ ثنات کا مزہ چکھا دیں گے۔ اور کوئی بھی تاقیامت پھر بچانے والا نہ ملے گا۔ اور ہم نے ہی طبیعت کے جہنم کو مجھو بین کافرینِ انوار کے لیے محرومیوں کا قید خانہ بنایا ہے۔ اِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّذِي هِيَ اَقْوَامٌ وَيُضِلُّ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَفْعَلُونَ السَّالِحَاتِ اِنَّ لَهُمْ اَجْرًا كَثِيرًا. بیشک یہ قرآن سالکینِ معرفت کو حقیقت و طریقت و دعائیت و وحدانیت کے خفیہ اور شاندار چھوٹے اور مضبوط راستے کی ہدایت دیتا ہے۔ اور راہِ مراد کے طلب گاروں کو تین طرح تقسیم فرماتا ہے پہلا گروہ سابقینِ مرشدین کا دوسرا گروہ اصحابِ یمن کا یہ دونوں ملک گروہ میں تیسرا اصحابِ شمال کا یہ بد نصیب اور مجھو بینِ انوار ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ اللہ کا راستہ رسول اللہ ہیں۔ اقوامِ سابقین کا گروہ ہے اور یہ قرآن مجید بشارت و خوشخبری دیتا ہے اصحابِ یمن مومنین کو جو مرشدین و سابقین کی تقلید و تائید کے نیک اعمال کرتے رہتے ہیں۔ بیشک جنہوں نے تزکیہ روح۔ تجلیہ قلب کے صالح عمل کئے اور جہنم و علم و تحقیق سے اس پر ہمیشگی قائم رکھی ان کے لیے ہی افعال و صفات۔ انوار و تجلیات۔ قرب لذات کا اجرِ کبیر ہے۔ حیرت و ولاہوت۔ تدوین و ملکوت کے جہانوں میں۔ وَ اَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ اَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابًا اَلِيمًا. اور بد نصیب اصحابِ شمال جو مقلاتِ قلب کی آخری منزلِ جلال اور ذلتِ نفس کے آخری منزلِ قہر جلال کو نہیں ملتے نہ پرواہ کرتے ہیں نہ توجہ۔ نہ کثافتِ جسمانیہ ظلماتِ بدنہ میں علم نور سے محجوب ہیں اور وہمیاتِ طبعیہ میں مجوس ہیں۔ اُن کے لیے سچینِ طبیعت کا عذاب ہے سفلیاتِ دنیا کی زنجیروں میں محبت قنا سے مقید ہیں۔ تعلقات اور رشتوں کے طوق گلوں میں پڑے ہوئے ہیں لذتوں شہوتوں کی وجہ سے محرومی کے سائب اور حرام غذاؤں کے پھوؤں کے دور میں مبتلا ہیں

یہ عالم دنیا ہی اُن کے لیے عذاب الیم ہے۔ مومنین صالحین کی نشانیاں ہیں۔

۱۔ اللہ کو پہچانتا ہے ۲۔ وہ نیک و بد کو جانتا ہے ۳۔ اپنے سے بڑے ادلی الامر کی اطاعت کرتا ہے۔ ۴۔ والدین کا حق تسلیم کرتا ہو ۵۔ صلہ رحمی کے حقوق محبت سے ادا کرتا ہو ۶۔ غصہ پر قابو ہو ۷۔ صدقہ و خیرات کرتا رہتا ہو۔ ۸۔ گناہوں سے پرہیز اور مصیبتوں میں صبر کرتا ہو۔ ۹۔ ہر وقت ہر حال میں شاکر ہو۔ مظلوم کی بددعا سے ہمیشہ پرہیز کر دیکونکہ وہ بہت جلدی قبول ہوتی ہے۔ مومن کا آخرت مقام عشق ہے اور عشق کی ایک محض خوشبو ہوتی ہے ایمان والے اسی خوشبو سے مست رہتے ہیں۔ اہل شمال لوگ دنیا کے پیچھے اپنے قیمتی اوقات برباد کرتے ہیں۔ عبادت الہیہ سے دور رہتے ہیں دولت کی آلائشوں میں ڈوبے رہتے ہیں۔ عاقبت خراب خدا تعالیٰ سے دور۔ لیکن

مومن کی ہر ادا خدا کا پیار لاتی ہے۔ کثرت عبادت مومن کی معراج ہے۔ معصیت سے دوری اجر کبیر ہے۔ محبت اور رضا عمل صالح ہے۔ عذاب الیم سے بچنے کا ذریعہ اتباع رسول کریم ہے۔ اے راہ طلب کے مسافر و پہلے اپنے آپ کو پہچاننا تو اللہ کے رزق بلا تمثیل انسان کے ارادے کے مشابہ ہے جس طرح ارادے کا اثر پہلے دل پر ہوتا ہے پھر وہ عمل کی صورت میں اعضاء پر تقسیم ہو جاتا ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ کے مدد و معافی و جسمانی رزق پہلے عرش پر ظاہر ہوتے ہیں پھر فرش پر تقسیم ہو جاتے ہیں۔ اہل معرفت فرماتے ہیں کہ بندے کا ارادہ مثل روح القدس ہے اسی کی تائید سے بندہ مقام صالحین تک جا کر اجر کبیر کا رزق پاتا ہے۔ یہی بشارت قرآن حکیم ہے۔ اللہ کی حقیقی معرفت صرف انبیاء کرام کو ہے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ کے علوم کا معدن اجسام انبیاء میں۔ اسی لیے رب تعالیٰ کی تمام قدرتوں اور قانونوں کا ظہور ان کے ہی لطیف جسم پر ہوتا ہے۔ نافرمان پر بھی اللہ تعالیٰ رحم فرماتا ہے کہ اُس کو مصائب دنیا کے خفیہ میں جکڑ کر دنیا کو ہی جہنم بنا دیتا ہے۔ یہاں تک کہ دنیا و جسمانی کے تمام کفار نفسانی فنا ہو جاتے ہیں اور بندہ نکھر کر کندن بن جاتا ہے۔ ان آیات میں بندہ چیزوں کا ذکر کیا گیا۔

۱۔ اللہ کی ربوبیت ۲۔ رحم الہی۔ ۳۔ بندے کی سرکشی و ظلم ۴۔ اللہ کا قہر ٹوٹنا۔ ۵۔ جہنم۔ ۶۔ کافر۔ ۷۔ حصیر و قید خانہ ۸۔ قرآن ۹۔ ہدایت ۱۰۔ بشارت ۱۱۔ مومن ۱۲۔ عمل صالح۔ ۱۳۔ اجر کبیر ۱۴۔ آخرت ۱۵۔ عذاب الیم۔

۱۔ مومن بندہ اپنے اعمال سے اللہ کی ربوبیت کا اقرار کرتا ہے ۲۔ عجز سے قابل رحم بنتا ہے۔ ۳۔ سرکشی سے بندہ مردود ہو جاتا ہے ۴۔ غفلت سے تہر ٹوٹتا ہے ۵۔ اور گناہوں سے جہنم بن جاتا ہے ۶۔ ناشکری کفر ہے ۷۔ ذیوی لذات و خواہشات حصیر ہے ۸۔ بندہ علی قرآن۔ ۹۔ ہے ۱۰۔ قلب بدین

۱۴ ہے عطا اتباع نبوت بشارت ہے عطا ارادہ مومن ہے عطا ارادہ پیرا کر لینا عمل صالح ہے۔ کافر کی نیت دوسرہ ہے مومن کی نیت ارادہ ہے عطا توفیق اجر کبیر ہے عطا عشق الہی مومن کی آخرت ہے عطا عشق دینا بذلت کافر کی آخرت ہے۔ حجاب محرومی عذاب الیم ہے۔ اسے بندے اجسام پر حکومت تیری ہے اور تجھ پر حکومت رب کی ہے اپنی حکومت سے اس کی حکومت کو پہچان سے جب اجر کبیر دینے والا وہی اللہ ہے تو شکر و حمد بھی اسی کی ہونی چاہیے۔ یہ ہی مقصد ہے۔

عَسَىٰ رَبُّكُمْ اَنْ يَّزَحْمَكُمْ قَوْلُنَا۔

وَيَدْعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَ

اور طلب کر لیتا ہے انسان نا سبھی سے شر کو جیسے عقلمند کی دعائیں بھلائی کے لیے اور اور آدمی برائی کی دعا کرتا ہے جیسے بھلائی مانگتا ہے اور

كَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا ۝ وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ

ہے انسان جلد بازی والا۔ اور بتایا ہم نے رات اور دن کو
 آدمی بڑا جلد باز ہے اور ہم نے رات و دن کو

اَيَّتَيْنِ فَمَحَوْنَا آيَةَ الْاَيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ

دو نشان قدرت کو کبھی ملایا ہم نے نشانیوں کو راست کی اور بنا دیا ہم نے اس کو فحاشی
ڈو نشانیاں بنایا تو راست کی نشانی مٹ چکی ہوئی رکھی اور دن کی نشانیاں

التَّهَارِ مُبْصِرٍ لَا تَتَّبِعُوا فُضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ

دن کی دکھائی دینے والی تاکہ تلاش کرو تم رزق کو طرف سے رب اپنے کے
دکھانے والی کہ اپنے رب کا فعل تلاش کرو

وَلِتَعْلَمُوْا عَدَدَ السِّنِّیْنَ وَالْحِسَابَ ۚ وَ

اور تاکہ علم بتاؤ تم سالوں کی گنتی اور حساب کا اور

اور برسوں کی گنتی اور حساب جانو اور

كُلِّ شَیْءٍ فَصَّلْنَاهُ تَفْصِيْلًا ۝۱۲ وَكُلِّ اِنْسَانٍ

ہر چیز کو جدا کر دیا ہے ہم نے اچھے طریقے سے جدا کرنا۔ اور ہر انسان

ہم نے ہر چیز خوب جدا جدا ظاہر فرادی۔ اور ہر انسان کی

الْزَمْنَةُ طِيْرَةٌ فِيْ عُنُقِهِ ۚ وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ

چمکادی ہے ہم نے اُس کے ساتھ اُس کی قسمت میں گردن اُس کی اور نکالیں گے ہم لیے اُس کے دن

قسمت ہم نے اس کے گلے سے لگادی اور اُس کے لیے قیامت کے دن

الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنشُوْرًا ۝۱۳

قیامت کے ایک نامیہ اعمال کھلا ہوا۔

ایک نوشتہ نکالیں گے جسے کھلا ہوا پائے گا

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں انسانوں کی دو خصلتوں کا ذکر ہوا۔

۱۔ ایمانی خصلت۔ ۲۔ کفریہ خصلت۔ اب ان آیت میں انسان کی مختلف وقتوں میں مختلف خصلتوں کا ذکر فرمایا جا رہا ہے کہ یہ سب آثار چڑھاؤ اُس کی جلد بازی کا نتیجہ ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفر و ایمان کے مختلف زمانوں میں غالب اور مغلوب ہونے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں رات و دن کا ذکر فرما کر کفر و ایمان کی تمثیل و تشبیہ بیان فرمائی جا رہی ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفر و ایمان کا ذکر کر کے عجیب حکمت الہیہ کا پتہ دیا گیا جس سے کفر و ایمان کے پتے ہیں۔ اب ان آیات میں رات و دن کا ذکر

کر کے ان وقتوں کی شاندار حکمت اور فائدے کا ذکر کیا گیا جس سے رات میں غافل ہونے والے بے فکر میں گویا کہ رات مثل کفر کے ہے۔ دن مثل ایمان کے اور رات والے مثل کافروں کے ہیں اور دن والے مثل مومنوں کے۔ چوتھا حلق۔ پہلی آیت میں قرآن مجید کا ذکر ہوا جو دینی ایمانی نعمت کے حصول کا ذریعہ ہے اور ظاہر و پوشیدہ حکم و تشابہ و دو قسم کی آیت ہیں یہ قرآن مجید اپنی ان آیتوں کے سبب سے پوری انسانی زندگی پر حاوی اور غالب ہے اب یہاں اس زندگی اور زمانے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے جو دنیوی نعمتوں کے حصول کا ذریعہ ہے اس میں کبھی دو پہلو ہیں۔ پوشیدہ رات اور ظاہر دن بتایا جا رہا ہے کہ دین ہو یا دنیا دو ہی چیزیں زندگی پر غالب ہیں۔

اس کے شان زدل میں دو قول ہیں۔

شان نزول

۱۔ نصر ابن الحارث کافر نے کہا کہ اے اللہ اگر نہ مسطفیٰ بیتے ہیں تو میری گردن توڑ دے دوسرے کافروں نے کہا کہ اگر یہ دین اسلام سچا ہے تو وہ عذاب ہم پر بلدی نازل فرما جس کا ذکر محمد صلی اللہ علیہ وسلم کرتے ہیں۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔

۲۔ ایک دفعہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک قیدی سودہ بنت زمعہ کو دیا اور فرمایا کہ اس کی حفاظت کرنا بقول تفسیر کبیر یا عائشہ صدیقہ کو دیا (بقول تفسیر مظہری)۔ قیدی بھاگ گیا تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے غصے سے فرمایا اے سودہ یا اے عائشہ۔ خدا تیرے ہاتھ کاٹ دے۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔ اور نبی کریم نے رب کی بارگاہ میں عرض کی یا اللہ میری بددعاؤں کو بھی دبا دے مگر پہلا قول درست ہے۔

تفسیر کوی

وَيَذَعُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ. وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا. وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحْوُتَا آيَةِ اللَّيْلِ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّقَبْتَعُوا فَضْلًا. ص ۱۲۱۔ واؤ ابتدایم۔ یذع۔ باب نصر کا مفرد مثبت معروف اصل میں یذعو تھا۔ واؤ پر ضمہ ثقیل تھا واؤ کو ساکن کر دیا سبب اس کو اگلے معرفت باللام سے بڑا گیا تو یہ واؤ گر گیا کیونکہ واؤ ساکن جمع نہیں ہو سکتے۔ یہ خلاف قیاس مذف ہے۔ واؤ سے بنا ہے بمعنی۔ دما انگنا۔ بلانا۔ مانگنا۔ مطالبہ کرنا۔ یہاں طلب و دعا مراد ہے۔ الف لام جنسی انسان۔ بمعنی آدمی اسم جنسی مفرد بابہ ہے۔ خیال رہے کہ جاہد سے وہ الفاظ مراد ہوتے ہیں جو مشتق نہ ہوں خواہ فعل یا اسم۔ مصدر اپنے مصدری معنی میں نہ ہو۔ اس طرح جاہد کی دو قسمیں ہو گئیں۔

۱۔ غیر مشتق۔ ۲۔ حاصل مصدر۔ انسان پہلی قسم کا جاہد ہے بحالیت رفع ہے فاعل ہے رب جل جلالہ

تعدیہ۔ الف لام عہد ذہنی شرا اسم مجرور بمعنی برائی۔ ہر نقصان وہ چیز شر ہے خواہ دینی ہو یا دنیوی
 خیر کا مقابل یہ جار مجرور متعلق ہے یدع کا۔ دُعَاء۔ مصدر مضاف بہ ضمیر واحد مذکر غائب مرجع انسان
 ہے مجرور متعلق فاعل مضاف الیہ ب بارہ مفعولیت (تعدیہ) کی۔ الف لام عہدی خیر اسم مجرور جامد بمعنی
 بھلائی۔ ہر مفید چیز خیر ہے شر کا مقابل۔ جار مجرور متعلق ہے دُعَاء مصدر کا۔ یہ سب مل کر شبہ
 جملہ ہو کر تشبیہی حال ہوا یدع کے فاعل انسان کا۔ تشبیہی اس لیے کہ یہاں کاف جارہ پوشیدہ ہے
 دراصل تھا کہ عام۔ واو ابتدائیہ کان۔ فعل ماضی ناقصہ۔ اَلْاِنْسَانُ اُس کا اسم اسی لیے مرفوع ہے عجولاً۔
 اسم بالغہ بروزن فَعُولِ عجلت سے بنا ہے بمعنی جلدی کرنا۔ جلد باز بحالت نصب ہے خبر کان افعال
 ناقصہ میں چونکہ حرقت کا ملاپ ہوتا ہے اس لیے یہ ناقص ہوتے ہیں فاعل مفعول پر عمل نہیں کر سکتے
 اس لیے ان کا فاعل اسم بن جاتا ہے اور ان کا مفعول بہ خبر ہو جاتی ہے۔ یہ کان اسم خبر سے مل کر فعلیہ
 ناقصہ جملہ ہو گیا۔ واو ابتدائیہ جَعَلْنَا۔ ماضی مطلق جمع متکلم جَعْلٌ سے بنا ہے بمعنی اختیار کرنا یا مقرر
 کرنا یا مقدر کرنا۔ بعض محققانے اس کا ترجمہ کیا ہے پیدا کرنا یہ قطعاً غلط ہے۔ اگر پیدا کرنا معنی ہوتا تو
 متعدی بدو مفعول نہ ہوتا۔ الف لام استغراقی لیل اسم مجرور جامد اس کی جمع ہوتی ہے لیلیٰ یا لیل۔
 شعر لوگ ضرورت شہری کے لیے غیر قیاسی جمع انیال بھی استعمال کرتے ہیں موت ہے لیلۃ۔ اس کا
 لغوی ترجمہ ہے اندھیرا۔ سیاہی۔ معطوف علیہ واو عاطفہ الف لام استغراقی نہا زیا اسم جنسی ہے لہذا
 اس کی جمع کوئی نہیں یا اسم مجرور جامد ہے تو اس کی جمع ہے انہر یا نہر۔ بمعنی روشن دن۔ شہری
 نہا فجر صادق سے غروب آفتاب تک اس کا نصف ضحوہ کبریٰ ہوتا ہے لغوی نہا طلوع آفتاب
 سے غروب آفتاب اس کا نصف۔ نصف الہند کہلاتا ہے۔ معطوف ہے یہ دونوں عطف مل کر
 مفعول بہ ہیں جَعَلْنَا کا آئین۔ اسم متنیہ بحالت نصب مفعول بہ دوم ہے جَعَلْنَا کا۔ اس کا واحد ہے
 آئینہ بمعنی نشانی مراد ہے نشان قدرت الہیہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو سر جملہ۔ مَحْوُتَا۔ ماضی مطلق
 مینوہ جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ ہے باپ نصر سے ہے مَحْوٌ ناقص واوی سے مشتق ہے۔ بمعنی
 مٹانا۔ اثر ختم کرنا۔ اسی سے ہے ماحی بدعت خلاف سنت کو مٹانے والا۔ یہ لغوی حقیقی معنی مجازاً
 بہت طرح مشترک ہے۔ آیت۔ اسم مجرور جامد بمعنی علامت نشانی۔ ٹکڑا۔ حصہ۔ یہاں بمعنی حصہ ہے
 ہے۔ مضاف ہے۔ الف لام عہد خارجی یعنی کچھ راتیں۔ (گر میوں کی) لیل بمعنی رات مضاف الیہ ہے
 ہماری اس تفسیر سے یہ اضافت بیانیہ ہے ایک قول میں یہ اضافت حقیقیہ ہے اور مراد چاند سورج ہیں
 یعنی رات کی آیت چاند اور دن کی آیت سورج مرکب اضافی مفعول بہ ہے مَحْوُتَا کا وہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔

واؤ۔ سر جملہ جَعَلًا۔ ماضی معروف مثبت۔ جَعَلَ سے مشتق ہے۔ مستند بدو مفعول ہے۔ آیۃ
 النہار مرکب انسانی مفعول یہ اَوَّل۔ مُبْصِرَةٌ۔ باب افعال کا اسم فاعل سیغ واحد مؤنث مصدر ہے
 اِبْصَارٌ بمعنی دکھانا۔ بَصُرٌ سے بتلے اسی سے ہے بصرات بمعنی آنکھوں سے دیکھنا۔ یہ لازم
 معنی ہے یعنی دیکھنے کی قابلیت ہونا۔ جی صغیر مؤنث نائب اس کا فاعل جس کا مرجع آیۃ ہے۔
 جملہ اسمیہ ہو کر معلول ہوا یا مبنی۔ لام کئے ناصبہ تعلیلیہ تَبْتَعُوا باب افعال کا مضارع مثبت معروف
 سیغ جمع مذکر حاضر۔ دراصل تھا تَبْتَعُونَ۔ نون اعزانی نصب سے گر گئی۔ پہلی واؤ پر ضمتہ ثقیل
 (دو جمل) تھا ضمتہ ماقبل کو دیا دونوں واؤ ساکن جمع ہوئے پہلا گر گیا کیونکہ اصلی ماد سے کا تھا۔ دوسرا
 واؤ نہیں گر سکتا کیونکہ علامت جمع ہے بغیر سے بنا ہے بمعنی سخت کوشش سے تلاش کرنا۔
 وعودنا۔ پسند سے حاصل کرنا۔ یا بغیر سے مشتق ہے تب دراصل تَبْتَعُونَ ہوگا اَتَمُّ صغیر پوشیدہ
 اس کا فاعل ہے۔ فَعَلًا۔ اسم مفرد جاہد۔ لغوی ترجمہ ہے زیادتی۔ کسی چیز کا بڑھنا۔ خواہ مرتبہ او
 درجہ اور شان میں۔ یا وزن ادھر ہم اور جسم میں۔ مجازی معنی ہیں۔ مہربانی۔ مال۔ طاقت۔ حسن۔ علم۔
 حکومت۔ احسان۔ عقل۔ یہاں مراد طلال رزق (مال)۔ مفعول یہ ہے تَبْتَعُوا کا بن جا رہا ہے
 غایت کے لیے۔ رب اسم صفاتی مفرد جاہد۔ صفت خصوصی ہے۔ شریعت اسلامیہ میں کسی مخلوق کو
 رب نہیں کہہ سکتے۔ بمعنی پروردگار ہے مضاف ہے گم صغیر مجرور متقل مضاف الیہ ہے۔ مرجع ذہنی
 مراد انسان ہیں۔ مرکب انسانی مجرور ہو کر متعلق ہوا تَبْتَعُوا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی۔ یا
 مسبب ہوا۔ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ واؤ عاطفہ عطف ہے البعد کا ماقبل علت پر۔
 لام کئے ناصبہ تعلیلیہ۔ تَعْلَمُوا۔ باب سماع کا مضارع مثبت معروف سیغ جمع مذکر حاضر علم سے مشتق
 ہے بمعنی جاننا۔ واقف ہونا۔ مُطَّلَع ہونا۔ سمجھنا۔ یہاں مراد سمجھنا اور سیکھنا ہے۔ بعض نحوات
 نے فرمایا کہ یہ دونوں تعلیلی فعل یعنی تَبْتَعُوا اور یہ تَعْلَمُوا۔ امر حاضر معروف ہیں۔ اور حکم دیا جا رہا ہے
 ضرورت تلاش کرواد ضرور سیکھو۔ مگر پہلا قول زیادہ قوی ہے۔ عَدَد۔ اسم مفرد جاہد بمعنی گنتی۔
 شمار۔ مضاف ہے۔ الف لام استعراقی سنین۔ جمع مذکر سالم مجرور ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے اس کا
 ما جمع ہے سن بمعنی سال (بارہا بیٹے) مرکب انسانی معطوف علیہ واؤ عاطفہ الف لام عہدی یا تائید
 معرفہ کا حساب۔ اسم مصدر ثلاثی ہے بر وزن فعال۔ بمعنی گنتی کو سمجھنا۔ گنتی کرنے کا طریقہ۔
 جس نے لفظ حساب کو تاکید اور تکرار بنایا کیونکہ ان کے نزدیک دونوں کا ترجمہ ہے گنتا۔ مگر یہ غلط
 ہے بلکہ عدد کا ترجمہ گنتا ہے۔ اور حساب کا معنی گنتی کرنے کا طریقہ یہ عطف مفعول یہ ہوا تَعْلَمُوا کا۔

کامفائد ثابت معروف بمعنی مستقبل صیغہ واحد مذکر غائب لقی سے بنا ہے بمعنی پالینا۔ ہو
ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مرجع انسان ہے۔ ہ ضمیر منصوب مفعول بہ ہے۔ یلقى اکا۔ منشوراً۔ اسم
مفعول نقر سے بنا ہے۔ بمعنی کھلا ہوا۔ پکھرا ہوا۔ بحالت نصب ہے حال ہے ہ ضمیر مفعول بہ
کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی لکھا کی مرکب توصیفی مفعول بہ ہے۔ نخرج کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر
کمل ہوا۔

وَيَذَعُ الْإِنْسَانُ بِالْإِشْرَادِ عَاذَةً بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا وَجَعَلْنَا
الَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحْوُوكَا آيَةِ الْبَلِّ وَجَعَلْنَا آيَةَ

تفسیر عالم

النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَسْبِتُخُوا قَضَلًا قَدْ تَرَ كَذِبًا رِزْقَانِ حَمِيدٍ تَوَاتَعِي مَبْصُوطِ اِه

اقوم چیز کی ہی ہدایت دیتا ہے مگر یہ انسان ہی اتنا جلد باز اور کمزور ارادے کا مالک ہے کہ خود اپنے
لئے ہی کبھی کبھی گھبراہٹ یا پریشانی یا اندبازی میں اُسی جوش و خروش سے بد دعائیں مانگنے لگ
جاتا ہے جس جوش و فریاد سے اپنے لیے دعائیں اور خیر کی التجائیں مانگتا ہے۔ حالانکہ اے انسانو
غور کرو کہ ہم نے دنیوی زندگی کے لمحات کو بھی ایک جیسا کسی کی مرضی پر رہنے دیا بلکہ پوری زندگی
کو دو حصوں میں تقسیم فرما کر رات اور دن بنادیا۔ یہ دونوں قدرت کی نشانیاں ہیں۔ جو شبہ ہی میں کہ
اے جلد بازی سے گھبرانے والے زندگی کی دو حالتیں ہیں راحت کی رات مشقت کا دن یا مصیبتوں
کا اندھیرا اور سہولتوں کا سویرا۔ تیری جلد بازیوں سے کچھ تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ پس ہم نے رات کی
نشانی کو چھپا اور مٹا ہوا کر دیا۔ تاکہ ان حالات کا بھی انسان عادی ہو جائے اور دن کی نشانی کو ظاہر
ظہور روشنی اور بصارت والا بنایا تاکہ تم دینی دنیوی ایمانی روحانی جسمانی ہر طرح اپنے رب تعالیٰ کے
نفل حاصل کرتے رہو۔ رات کی فسلیتیں رات میں اور دن کی دن میں۔ اگر یہاں امتانت بیانیہ ہو
تو مراد ہے کہ رات خود ہی نشانی امتانت ہے اسی طرح دن بھی خود ہی نشانی ہے اور اگر امتانت
لفظی ہو تو معنی ہوں گے رات کی نشانی یعنی چاند اور دن کی نشانی یعنی سورج چاند تو صرف چمک اور
منیا رہے لیکن سورج نور ہے۔ چاند کبھی ہلال کبھی بدر کبھی محاق یہ قمر کی تین حالتیں ہیں مٹوتا کی تفسیر
میں چند قول ہیں۔ یا مراد ہے رات کی سیاری یا مراد ہے چاند کا گھٹنا بر معنا یا مراد ہے لوگوں کا
آرام کرنا یا مراد ہے چاند کے جسم میں داغ دھبے یا مراد ہے چاند کی چاندنی کا تھوڑا اور ٹھنڈا ہونا۔
ساری کائنات میں ایک ہی چاند ہے ایک ہی دن ہے ایک ہی سورج ہے اور ایک ہی رات ہے۔
لہذا ساری زمین پر طلوع بھی ہے غروب بھی فجر صادق بھی ہے فجر کاذب بھی۔ مغرب بھی ہے عکس بھی

شفق بھی ہے اور فجر کا خطِ ابھرن بھی ہے خطِ اسود بھی بعض مُجَلَّاء دیوبند نے کہا ہے کہ برطانیہ میں بعض موسموں میں وقتِ عشا نہیں ہوتا۔ کچھ بیوقوف کہتے ہیں کہ دنیا کے ایک خطے میں چھ مہینے کا دن اور چھ مہینے کی رات ہوتی ہے۔ بعض لوگ کہتے ہیں کہ برطانیہ کے کچھ موسم گرام کے مہینوں میں فجر کی خطِ ابھرن نہیں ہوتی۔ مگر یہ باتیں سب غلط ہیں۔ کہیں بھی چھ مہینے کا دن رات نہیں ہوتا میں نے خوب تحقیق کر لی ہے۔ اسی طرح یہ بھی غلط ہے کہ گرمیوں کے کچھ دنوں میں شفق غائب نہیں ہوتی یا طلوعِ سحر کی سفید لکیر نہیں ہوتی۔ بسترِ دل میں لیٹے لیٹے یہ کہہ دینا تو آسان ہے مگر برطانیہ کے اونچے مکانوں اور سمندر کے کناروں اور اونچی چٹانوں پر راتیں جاگ کر گزارنے اور صاف موسموں میں تحقیق و تفتیش اور محنتوں سے یہ ثابت ہو چکا ہے کہ دنیا کے ہر دن ہر موسم میں خطِ ابھرن بھی خطِ اسود بھی شفق کا وجود بھی اور ہر چوبیس گھنٹے میں دن بھی ہے اور رات بھی۔ اگر ایسا زمینِ دنیا کے کسی حصہ میں نہ ہوتا تو وہ قرآن مجید جو ساری کائناتِ ارضی و سماوی کے لیے ایک ہی واحد آخری رہنما اور اقوام ہے وہ ایک ہی خطِ ابھرن کا ذکر نہ فرماتا بلکہ ابادی کے اُن ملکوں اور اُن خطوں کا بھی لحاظ رکھتے ہوئے طلوعِ فجر و شروعِ عشا کا کوئی اور بھی قانون وضع فرما دیتا۔ اور صرحتِ آیتِ الیل و آیتِ النہار ہی نہ ہوتیں بلکہ کچھ اور بھی بیان فرمایا جاتا۔ مگر چونکہ انسانی نظرت صرف جذباتی اور جلد بازی کی ہے اس لیے محنتِ شاقہ سے گھبراتی ہے دینِ دنیا میں سہولت کی تلاشی ہے کسی معاملے میں ذرا سی دیر لگ جائے یا تکلیف آجائے یا مرنے مرنے کے خلاف کچھ ہو جائے تو پیریشانی۔ گھبراہٹ یا ضد بازی میں اپنے لیے یا اپنے گھر والوں یا بچوں کے لیے یا اپنے مخالف کے لیے بددعاؤں میں مشغول ہو جاتا ہے ذرا بھی انتظار کی زحمت گوارہ نہیں کرتا۔ کہنے لگتا ہے یا اللہ ایسی زندگی سے تو مجھ کو موت ہی دیدے یا گھیر کر خود کشی کر لیتا ہے۔ یا مخالف کی ہلاکت کی بددعا میں کرتا ہے۔ بالکل اسی طرح جس طرح اپنے لیے جلدی جلدی اچھی دعائیں مانگتا ہے اور چاہتا ہے کہ یہ دعائیں جلدی پوری ہو جائیں۔ میرا یہ بھی بن جائے وہ بھی بن جائے میں ہی دنیا میں ہر طرح سب سے اونچا ہو جاؤں۔ مگر یہ سب کچھ اس کی جذباتی اداس کے لیے نقصان دہ حرکتیں ہیں۔ جلد بازی سے کام نہیں چلے گا دنیوی زندگی تو آیتِ اللیل اور آیتِ النہار کے تسلسل و حساب سے ہی تقدیرِ الہی کے ماتحت گزے گی اُس کیلئے۔ لہذا اُسی کے بھروسے پر اُس کے فضل کے تلاشی نہ رہو اور دن رات کی راحت و محنت کرتے ہوئے فضل و نعمتِ دین و دنیا کماؤ۔ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ وَكُلُّ شَيْءٍ فَصْلَانُهُ تَفْصِيلًا وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلَمُّهُ طَائِفَةٌ فَمِنْهُمْ مَّنْ عَمِيَ وَخُجِرَ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كُنَّا بِأَيْلَافِهِ مُشَوَّرًا

اور تاکہ زمین کے گرد گھومتے ہوئے اسی رات دن سورج سترکے اور چاند کے چکر سے پوری عمر کے سال پہلے دن کی گنتی اور اپنے ہر وقت ہر موسم ہر سفر حقیر کا حساب سیکھ لو۔ اللہ تعالیٰ نے زمین والوں کے لیے آسمانوں کو حساب اور گنتی کا عظیم ٹائم میبل نقشہ اوقات اور جہتیں بنا دیا کہ چاند سورج ستاروں سے علاوہ کروڑوں فائدہ دل کے انسانی نظام اوقات کا حساب کتاب بھی انہی سے حاصل کیا جاتا ہے محققین فرماتے ہیں کہ کائنات زمین کے تمام اوقات منٹ گھنٹے سیکنڈ سورج کی اس رفتار سے بنائے گئے ہیں جو وہ ہر چوبیس گھنٹے میں مکمل کرتا ہے۔ سورج زمین کے آس پاس پوری گردش میں رات و دن بناتا ہے۔ زمین چونکہ خربوزے کی طرح گول ہے اس لیے جب سورج چلتا ہے تو اس کی روشنی آدھے حصے میں پڑتی ہے۔ اور سورج کی رفتار سیکنڈوں کے طریقے سے بڑھتی ہے۔ اس لیے اہل حساب نے زمین پر لکیریں اور خطوط قائم کئے انسان کے جسم کے اعتبار سے اوپر نیچے کی لکیروں کو طول کہا گیا اور دائیں بائیں کو عرض کہا گیا۔ اور ہر خطہ زمین کو بلد کہا گیا۔ آفتاب کے طلوع کو مشرق اور جس جگہ کھڑا ہونے والا انسان جب سورج کو جس وقت غائب پائے وہ سمت اور وقت مغرب ہوا۔ جس راستے پر سورج کی اوپر کی کرنیں ہیں وہ جنوب اور سورج کے نیچے حصے کی گزرگاہ شمال کہلایا سو دائیں بائیں اور اوپر نیچے کی لکیروں سے جو خانے بن گئے ان کو درجہ اور ڈگری کا نام دیا گیا۔ پوری زمین پر اس طرح کے تین ٹکڑے خانے ڈگری (درجے) بنائے گئے۔ ہر ایک خانہ اتنا بڑا بنایا گیا ہے کہ سورج ایک خانے کو اپنی روشنی اور ہلکتے ہوئے اپنے اندھیرے سے ٹکڑا سو چالیس سیکنڈ میں یعنی چار منٹ میں طے کرتا ہے۔ زمین پر یہ خانے سب پہلے حضرت داؤد علیہ السلام نے بنائے اس علم کو ترقی مامون رشید کے زمانے میں دی گئی اسی زمانے میں گھڑی ایجاد ہوئی اور پہلی گھڑی دھوپ میں رسیوں اور کیلوں سے بنائی گئی اسی پہلی گھڑی میں صرف آٹھ گھنٹے دھوپ کے بنائے گئے اور چار نمازوں کا وقت مقرر کیا گیا۔ اور بتایا گیا کہ جب سورج پندرہ خانے گئے دھوپ سے طے کرے تو گویا ایک گھنٹہ گزر گیا۔ اس علم اور حساب کے اصطلاحی لفظ تقریباً بارہ ہیں۔

۱۔ بلد ۲۔ عرض بلد ۳۔ طول بلد ۴۔ مشرق ۵۔ مغرب ۶۔ شمال ۷۔ جنوب ۸۔ خط استوا یعنی صفر درجہ۔ عرض بلد کی لائنوں میں بالکل درمیانی لائن خط استوا ہے اس کا اوپر کی جانب بنا ہوا خانہ صفر درجہ ہے۔ اور ان خانوں کو پوری زمین پر چار جگہ بنایا گیا ہے اس ہی صفر درجے سے پوری زمین چار حصوں میں تقسیم ہوتی ہے۔ اور ہر حصے میں نوے خانے ہیں۔ جن کو نوے ڈگری کہا جاتا ہے۔ پہلا زمینی حصہ سورج کی اور سردی کی آمد۔ تیسرا علاقہ بلازمغرب ہے عین سردی کا موسم۔ چوتھا علاقہ قلب جنوبی اس

میں برسات وغیرہ اور پھر آخری خزاں۔ پھر گرمی کا شروع یہ چار سڑکیں سورج کی شاہراہیں ہیں۔ ان اطراف سے ہی جب سورج گرتا ہے تو مشرق مغرب تبدیل ہوتے ہیں۔ سائنس دانوں کے تین نظریات قطعاً غلط ہیں۔

۱۔ زمین کا پھرتا اور چکر لگانا قطعاً غلط ہے ۲۔ کسی جگہ چھ ماہ کا دن چھ ماہ کی رات۔ ۳۔ کس جگہ مشرق مغرب نہ ہونا قطعاً غلط ہے اور ناممکن ہے۔ میں نے ہر اعتبار سے بہت تحقیق کی ہے دنیا کا کوئی خطہ ایسا نہیں ہے ۴۔ ڈگری یا خانہ (درجہ) ۵۔ قطب شمالی ۶۔ قطب جنوبی ۷۔ خطوط اور لائنیں ان ہی تجربوں مشاہدوں اور محنتوں سے۔ اصطلاحوں کی بنیاد پر نظام الاوقات۔ جہتیں۔ اور قطب نما بلکہ جغرافیہ بنائے گئے یہی ہے لَتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابَ۔ زمین کے گول ہونے کی وجہ سے آدمی زمین پر رات رہتی ہے اور آدمی زمین پر دن رہتا ہے۔ اور یہ تبدیلی ہر سیکنڈ ہو رہی ہے۔ اسی لیے زمین کے چاروں حصوں پر ہر چھ گھنٹے بعد لوٹ کر وہی پہلا وقت آ جاتا ہے۔ یعنی یا مشرقی ساعتیں یا مغربی حالات۔ سورج کی اسی رفتار اور زمین کی ان ہی ڈگریوں خانوں کے حساب سے دنیا کے ہر شہر کا مقامی اور معیاری مرکزی اور علاقائی وقت بنایا جاتا ہے۔ اور یہ سب خالق کائنات کی تعلیم ہے چنانچہ ارشاد ہوا کہ اور دنیا جہان آخرت کی ہر چیز ہم نے بالکل ہر طرح تفصیل سے بیان فرمادی ہے۔ انسان کو صرف معمولی غور و فکر کی ضرورت ہے۔ اگر دنیا کے نظام و اوقات کے علوم رب تعالیٰ نہ بیان فرماتا تو انسان کو کبھی ان کا شعور تک نہ ہوتا۔ اور یہ سب علوم انبیاء کی طرف نازل ہوئے ان سے مسلمانوں نے ان سے غیر مسلموں نے حاصل کئے سائنس دان تو بیچارے بہت بعد کی پیداوار ہیں۔ اگر مجھ کو رب تعالیٰ نے توفیق عطا تو انشاء اللہ تعالیٰ علم توقیت اور نظام شمسی و قمری و نجوم پر حضرت حکیم الامت والد محترم علیہ الرحمۃ و الرضوان کے تمام اقوال و نظریات جمع کر کے ایک ضخیم و مفصل کتاب تصنیف کروں گا اس پارے کی تفسیر کی تکمیل کے بعد انشاء اللہ تعالیٰ۔ دنیا کے علوم انسان کی عقل میں مثل خزانہ و دیعت و امانت الہیہ ہیں۔ تاکہ دنیوی حساب و اعداد معلوم کر کے لیکن آخرت کے حساب و کتاب اور معلومات کے لیے ہر انسان کی گردن میں غائبانہ طور پر ایک نامیہ اعمال لٹکا دیئے گئے جس میں ازلی ابدی تقدیر کے علاوہ جو کچھ وہ اپنی زندگی میں کر رہا ہے لکھے جا رہے ہیں اولیاء اللہ کو وہ اعمال لکھے نظر بھی آ جاتے ہیں۔ اس کو طائر اس لیے کہا گیا کہ اہل عرب پرندوں سے اپنی قسمت کی خال نکالتے تھے اور ان کو اڑا کر تقدیر معلوم کرتے تھے یعنی پرندہ مغرب کو اڑا تو یہ ہو گا مشرق کو اڑا تو یہ ہو گا۔ وغیرہ وغیرہ۔ اس بنا پر ہر خال کو طائر کہہ دیا گیا۔ اسی محاورے کو یہاں استعمال فرمایا گیا کہ تمہاری قسمت اور تقدیر پرندوں

کے اُٹنے میں نہیں ہے بلکہ ہر انسان کے گلے میں ازل سے تیار شدہ تقدیر اور قسمت کی تحریر ڈال دی گئی ہے اگر تم چاند سورج اور دن رات سے دنیوی حساب و اعداد جمع و تحریک کر لیتے ہو تو آخری حساب و اعداد بھی تیار ہو رہا ہے اس کی بھی فکر کرو اور زندگی کے رات دن میں اسی اعمال کے سہراؤ نورانی چمکدار بنا لو کہ اس کو ہم قیامت کے دن ظاہر نکال کر سامنے کر دیں گے۔ یہی وہ نامہ اعمال ہے جس کو قیامت کے دن ہر انسان و جنات اپنے سامنے کھلا ہوا پائے گا۔ اے میرے رب ہم مسلمانوں پر وہ وقت تو ہی آسان فرماتے والا ہے۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ صحیح مسلمان وہی ہے جو خوشی غمی تنگی ترشی ہر حال میں اپنے آپ کو شریعت کے قابو میں رکھے۔ غصے میں اگر اپنے آپ کو یا کسی مسلمان کو بد دعائیں دینا ٹھیک نہیں نہ ہی مایوس ہونا جائز ہے۔ مایوسی ہی انسانوں کو بد دعاؤں اور خود کشیوں پر آمادہ کرتی ہے یہ فائدہ دِیْدُعِ الْاِنْسَانُ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ تمام کائنات میں مؤثر حقیقی اللہ تعالیٰ ہی ہے۔ یہ موسم و غیر اس کی صفات قدرت کا بد تو اور مظہر ہیں۔ یہ فائدہ وَجَعَلْنَا الْيَلَّ النَّجَارَ کے جمع تکلم سے حاصل ہوا۔ یعنی رات۔ دن۔ گرمی۔ سردی۔ بہار۔ خزاں۔ اور ان کا آنا جانا گھٹنا بھٹنا زندگی پر اثر نہیں کرتا بلکہ یہ تو صرف اثر انداز ہیں مؤثر حقیقی تو کوئی اور ہی ہے۔ تیسرا فائدہ۔ ملائکہ اور اولیاء اللہ انسان کے نامہ اعمال اور تقدیر و تقسیم اور ازل کی قسمت کو جانتے ہیں۔ یہ فائدہ طَائِرَةٌ فِي عُنُقِهِ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ گردن والی چیز اسی لیے گردن میں ڈالی جاتی ہے تاکہ کوئی دیکھے ورنہ ڈالنا بیکار۔ آنکھ والا تو دیکھ لیتا ہے خود اپنی گردن والا اور اندھا نہیں دیکھ سکتا اولیاء اللہ آنکھ والے ہیں۔ اور ملائکہ تو خود لکھنے والے ہیں اس لیے وہ بھی جانتے ہیں۔ جب اولیاء اللہ اور فرشتوں کے علم کی یہ شان ہے تو پھر انبیاء کرام علیہم السلام کی کیا شان ہوگی۔

ان آیات پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ کسی بھی انسان کے لیے بد دعا کرنی گناہ ہے۔ ہاں مظلوم کے لیے جائز ہے کہ ظالم کو بد دعا دے۔ یہ مسئلہ دُعَاءُكَ بِالْخَيْرِ کی تشبیہ سے مستنبط ہوا یعنی جس طرح خوشی کی حالت میں انسان اپنی مرضی اور اپنے خیالات سے دعائیں کرتا ہے اور دعائیں دیتا ہے اسی طرح اپنی مرضی سے غم کی حالت اور جلد بازی میں بغیر کسی وجہ کے بد دعائیں نہ کرے عام معمولی ظلم پر

بھی ایسا نہ کرے بلکہ صبر ہی بہتر ہے۔ بہت سختی کی حالت میں اگر بدو مانکل گئی بلا اختیار تو جانور
 ہے نہ ہی دوسرا مسئلہ۔ مسلمانوں کو کاروبار۔ تجارت کرنا فرض ہیں۔ بیکار بیٹھ رہنا حرام ہے۔
 یہ مسئلہ۔ لَتَبْتَغُوا الرِّزْقَ (۱۷) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ نماز پنجگانہ اور تہجد کے
 نفل پڑھنا مسلمان پر ضروری ہیں کیونکہ جس طرح جسمانی غذائیں حاصل کرنا مسلمان پر لازم ہیں اسی طرح
 روح کی پرورش بھی فرض و لازم ہے۔ اور نمازیں روحانی غذائیں ہیں اسی لیے پروردگار عالم نے فرمایا۔
 لَتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن تَرَاتِبِكُمْ۔ فصل عام ہے جسمانی اور روحانی غذا کو اسی لیے رات دن میں فضل
 کی تلاش کا حکم ہے۔ چوتھا مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ شرعی اعتبار سے رات کے تین حصے
 ہیں۔ ۱۔ شام یعنی غروب آفتاب سے غروب شفق تک۔ ۲۔ عشاء یعنی غروب شفق سے صبح
 کاذب تک۔ ۳۔ فجر کاذب۔ یعنی طلوع فجر صادق تک۔ اور شرعی دن نو حصے ہیں۔

۱۔ فجر صادق یعنی سحر ۲۔ صبح یعنی طلوع آفتاب ۳۔ وقت اشراق۔ جب آفتاب اٹھ ڈگری
 (درجوں) تک بلند ہو جائے۔ گھڑی سے تقریباً آدھا گھنٹہ طلوع آفتاب کے بعد۔ ۴۔ چاشت
 جب سورج ۲۰ درجے (عرض بلد کے فلانے) اوپر آجائے ۵۔ دوپہر (صغریٰ) سورج کے ۴۵ درجے
 بلند ہونے کے بعد۔ گھڑی کے تقریباً تین گھنٹے بعد ۶۔ دوپہر۔ صغریٰ کبریٰ۔ فجر صادق سے غروب
 آفتاب تک کا آدھا۔ ۷۔ نصف النہار۔ طلوع آفتاب سے غروب آفتاب تک کا آدھا ۸۔ شہر
 یعنی عصر ۹۔ مغرب کا وقت۔ تمام زمین پر ہر علاقے میں دن رات کے یہ ہی حصے ہر چوبیس گھنٹے میں
 یقیناً ہوتے ہیں۔ لہذا ہر جگہ شفق بھی روزانہ ہوگی اور شفق غائب بھی روزانہ ہوگی مغرب کا وقت بھی
 روزانہ ہوگا اور عشاء کا وقت بھی اسی طرح روزانہ فجر صادق کا خیط ایضاً ظاہر ہوگا۔ بعض جہلاء
 دیوبند نے برطانیہ میں مشہور کر رکھا ہے کہ موسم گریا کے تین مہینے مئی جون جولائی میں نہ شفق
 غائب ہوتی ہے نہ فجر صادق کا دھاگہ سفید ظاہر ہوتا ہے۔ حالانکہ میں نے یہاں ہر مہینہ میں تجربہ
 کیا ہے۔ ہر دن پورے سال شفق بھی غائب ہوتی ہے اور خیط ایضاً بھی نمودار ہوتا ہے۔ دیوبندی
 حضرات نے بغیر تحقیق و تفتیش یہ مشہور کر دیا ہے کہ ان مہینوں میں عشاء کا وقت شروع ہی نہیں ہوتا
 لہذا مغرب کے ساتھ ہی عشاء پڑھ کر سو جاؤ۔ یہ نری جلد بازی اور جہالت ہے۔ ہماری تحقیق میں
 یہاں برطانیہ میں شفق کو سرفی کا نام دیا جائے۔ اس لیے کہ امام محمد امام یوسف اور امام شافعی امام مالک
 کے نزدیک شفق اُس سرفی کا نام ہے جو غروب آفتاب کے بعد آسمان کے مغربی کنارے پر کچھ دیر رہتی
 ہے پھر سفیدی اور پھر سیاہی پھیلتی ہے۔ ان ائمہ کی دلیل وہ حدیث پاک ہے جو مؤطا امام مالک میں درج

ہے۔ اور مبسوط کبیر میں امام محمد نے اور ہدایہ جلد اول میں بھی مذکور ہے۔ عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الشَّقُّ الْحُمَةُ۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے فرمایا کہ شفق سرفی ہے۔ کتاب الدرایہ نے فرمایا کہ یہ حدیث دارقطنی نے اپنی سنن میں تحریر فرمائی۔ اور اس کے سارے راوی ثقہ ہیں۔ بیہقی نے اس کو صحیح کہا ہے۔ ابن عساکر مشہور راوی نے روایت کیا ہے۔ امام اعظم کے نزدیک شفق سفیدی کا نام ہے۔ ان کے دلائل میں لغت کے علاوہ احادیث بھی موجود ہیں۔ میں نے برطانیہ میں نہایت دیا ننداری اور محنت سے راتیں جاگ جاگ کر اندازہ لگایا ہے اور مشاہدہ کیا ہے کہ برطانیہ کی چھوٹی راتوں میں سرفی رات کے ساڑھے گیارہ یا گیارہ بیس پر غائب ہو جاتی ہے اور رات کے ڈیڑھ بجے کناروں کی سفیدی ختم ہو جاتی ہے۔ اگرچہ سارے آسمان پر غیر معمولی سفیدی پھیلی رہتی ہے۔ اور تقریباً دو بیس پر فجر صادق کی سفید لکیر عجیب شان سے اس پھیلی ہوئی سفیدی میں ہی نظر آ جاتی ہے۔ لہذا ان علاقوں میں ماحین کے مذہب پر عمل کرتے ہوئے ہم رات گیارہ بیس اور تیس پر عشا پڑھتے رہے ہیں اسی طرح فجر صادق کے ظہور سے چند منٹ پہلے روزہ بند کرتے رہے ہیں جب کہ ہم پاکستان اور ہندوستان میں امام اعظم کے مسلک پر سفیدی کے غائب ہونے پر عشا شروع کرتے ہیں۔ بہر حال یہ کہنا محال ہے کہ کسی موسم میں عشا شروع نہیں ہوتی یا فجر صادق کا دھاگہ نہیں ہوتا۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ کافر اپنے لیے یا دوسروں کے لیے بددعا نہیں مانگتے ہیں جس سے ثابت ہوا کہ کسی کو بددعا دینی کفریہ کام اور گناہ ہے۔ تو پھر انبیاء کرام مثلاً نوح علیہ السلام اور موسیٰ علیہ السلام اور عیسیٰ علیہ السلام نے اپنی اپنی قوم کو ہلاکت کی بددعا کیوں دی۔

جواب۔ حضرت نوح علیہ السلام کا دیت لا تذر علی الذین۔ کہنا بددعا نہیں تھی بلکہ بارگاہ الہی میں شکایت اور مجرم کو سزا کا مطالبہ تھا جس طرح کوئی بھی مظلوم یا مجبور ماکم عدالت میں مقدمہ کر کے درخواست کرتا ہے کہ قلال مجرم کو سزا دی جائے۔ یہی نوعیت شکایت موسیٰ کی ہے۔ اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا کسی کو فرمانا کہ تو ایسا ہوگا تو یہ بھی بددعا نہیں بلکہ پیشگوئی ہے۔ ایک موقع پر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے کسی کو بے اختیاری میں بددعا دی تھی تو فوراً اس سے رجوع فرمایا یا تھا۔ حضرت زینب کے کونے کے میدان میں یزیدی شیعوں کو کہا تھا کہ تم قیامت تک اسی طرح روتے پیٹتے رہو گے جس کا ظہور آج تک ہو رہا ہے تو یہ بھی بددعا تھی بلکہ غیبی پیشین گوئی تھی۔ نیز اسی آیت کریمہ میں

شانِ نزول کے اعتبار سے آپ اپنے آپ کو بدو عادی بنا ہے نہ کہ دوسروں کو اور پھر بدو عادی بنا یا بدو عادی بنا زیادہ سے زیادہ گناہ ہو سکتا مگر کفر کسی صورت نہیں ہے۔ اگرچہ کفار کا فعل ضرور ہے مگر بعض مسلمان بھی پریشانی میں ایسا کرتے رہتے ہیں خاص کر عورتیں۔ تو ان سب کو یہاں منع کیا گیا ہے۔

دوسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ یہاں رات اور دن کو ایتین فرمایا گیا لیکن حضرت عیسیٰ اور مریم کو ایک آیت فرمایا گیا حالانکہ رات اور دن بھی دو چیزیں ہیں اور حضرت عیسیٰ اور مریم بھی دو چیزیں ہیں بلکہ حضرت عیسیٰ تو اکیلے ہی بہت سی آیتیں ہیں۔ مردے زندہ کئے۔ بچپن میں لوگوں سے گفتگو فرمائی اندھوں کوڑھیوں کو اچھا کیا مٹی سے پرندہ بنایا زندہ کر کے اڑایا۔ اور ایک آیت حضرت مریم ہیں کہ بغیر خاوند حاملہ ہو کر بچہ جنا۔ وغیرہ وغیرہ۔

جواب۔ امام رازی نے اس کے دو جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ۔ مردے زندہ کرنا۔ پرندہ بنانا۔ اٹانا۔ یہ حضرت عیسیٰ کے معجزات ہیں یہ آیت نہیں وہاں ذکر ہے خود حضرت عیسیٰ کے آیت ہونے کا۔ اور خود حضرت مریم کے آیت ہونے کا۔ اور وہ ایک ہی چیز ہے یعنی بغیر باپ کے ولادت اور بغیر خاوند کے ولادت اس لیے دونوں حضرات ایک آیت ہی ہوئے بخلاف چاند سورج اور دن رات کے کہ یہ دونوں ہر لحاظ سے دو مختلف ہیں صفت نوعیت جنسیت اور کارکردگی میں علیحدہ علیحدہ ہیں اس لیے یہاں آیتیں فرمایا گیا۔ جواب دوم یہ ہے کہ وہاں بھی دو آیتوں کا ذکر ہے مگر اختصار کے لیے کچھ عبارت پوشیدہ ہے دراصل ہے وَجَعَلْنَاهَا آيَةً ذَاتُهَا آيَةٌ۔ اس صورت میں اعتراض نہیں پڑتا۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مُبْصِرَةٌ۔ یعنی دیکھنے والا۔ تو چاند سورج مبصرہ کیسے ہوا جب کہ وہ نہیں دیکھ سکتا دیکھتا تو انسان کا عمل و فعل ہے۔

جواب۔ یہاں مُبْصِرَةٌ کا معنی دیکھنے والا نہیں ہے بلکہ معنی واضح اور روشن و ظاہر ہونے والا ہے جیسا کہ ایک جگہ ارشاد باری ہے نَاقَةٌ مُبْصِرَةٌ۔ یعنی قوم ثمود کو ہم نے بتیں اور کھلی واضح نشانی اونٹنی دی۔

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا عَدَدَ السِّتِينَ وَالْحِسَابِ۔ حساب میں تو سب عدد وغیرہ شامل ہو گئے تھے پھر عدد کو علیحدہ کیوں ذکر کیا گیا۔

جواب۔ ہر علم کا کوئی نہ کوئی موضوع ہوتا ہے۔ جیسے طب کا موضوع بدن انسان نحو کا موضوع کلمہ کلام۔ منطق کا موضوع تصدیقی معلومات۔ علم حساب کا موضوع ہے عدد۔ اور ہمیشہ موضوع

اپنے علم سے جدا ہوتا ہے جز نہیں ہوتا۔ لہذا یہاں عدد کو بطور موضوع بیان کیا گیا اور حساب کو بطور علم۔ صرف حساب کے ذکر کرنے سے عدد اس میں شامل نہیں ہوتا۔

پانچواں اعتراض۔ تو پھر عدد کو پہلے کیوں ذکر کیا گیا اور حساب کو بعد میں کیوں۔

جواب۔ اس لیے کہ عدد گنتی کو کہتے ہیں اور گنتی ہمیشہ تھوڑے سے زیادہ کی طرف جاتی ہے۔ تو عدد سے مراد دن ہفتے اور مہینے ہیں اور حساب سے مراد سال اور مدتیں ہیں اور چونکہ دن مہینے پہلے ہیں سال اور مدتیں بعد میں ان ہی سے بنتی ہیں اس لیے عدد کا پہلے ہونا عین درست ہوا۔

چھٹا اعتراض۔ آپ نے کہا دنیا میں کسی جگہ بھی چھ مہینہ کا دن اور رات نہیں ہوتی حالانکہ علامہ شامی نے فرمایا ہے کہ بلغاریہ میں چھ مہینہ کا دن چھ ماہ کی رات ہوتی ہے۔ اسی طرح بہار شریعت میں ہے کہ برطانیہ کے بعض علاقوں میں چند ماہ کی چھوٹی راتوں میں وقت عشاء آتا ہی نہیں۔ تو ہم آپ کی بات تسلیم کریں یا علامہ شامی اور صاحب بہار شریعت کی۔

جواب۔ ان بزرگوں کے پاس آپ جیسے لوگوں نے سنی سنائی باتوں کا سوال بھیج دیا اور انہوں نے یقین کر کے شرعی مسئلہ بیان فرمادیا۔ تحقیق حال نہ انہوں نے کی اور ان کے پاس وسائل تھے نہ ہی اس زمانے میں وطن سے دور جانے اور آباد ہونے کا اتنا رواج تھا کہ ملک ملک اور دنیا بھر کے علاقوں کا پتہ لگتا۔ آج دنیا کے ہر خطے میں تقریباً ہر جگہ مسلمان آباد ہیں اور ہر شخص کو سیلفوں کی سہولت حاصل ہے مگر بیٹھے پوری دنیا کا پتہ لگایا جاسکتا ہے تقریباً دنیا کے ہر ملک میں میرے دوست آباد ہیں میں نے تمام سے رابطہ کیا اور برطانیہ خود اگر آباد ہو امیہاں کے دن رات صحیح شکرات و دن سردی گرمی خود دیکھنے کا موقع ملا۔ شفق اور فجر صادق کے لیے خود تعینش کا دنیا کے علاقوں میں بسنے والے اصحاب سے رابطہ کر کے سویڈن بلغاریہ وغیرہ کی معلومات حاصل کیں مگر کسی نے بھی چشم دید گواہی یا تصدیق نہ کی بلکہ بعض علاقوں کے متعلق یہ ضرور بتایا گیا ہے کہ وہاں چھ ماہ کالے بلالوں کے اندھیرے چھائے رہتے ہیں۔ مگر سورج ضرور طلوع و غروب ہوتا ہے۔ یہ علیحدہ بات ہے کہ کم از کم ایک گھنٹے ہی نکلے روزانہ۔ اس لیے سنی سنائی بات کے مقابل تجربے اور مشاہدے کو ترجیح ہوتی چاہیے۔ فالسہ علم بالقراب۔

تفسیر صوفیانہ
وَيَذُرُ الْإِنْسَانُ بِالشَّرِّ دُعَاءَهُ بِالْخَيْرِ وَكَانَ الْإِنْسَانُ عَجُولًا. وَجَعَلْنَا الْيَلَّ وَالنَّهَارَ آيَتَيْنِ فَمَحْوُونا آيَةَ الْيَلِّ وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً لِّتَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ وَلِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَالْحِسَابِ. اور نفس مادہ کا پیروی کرنے والا مرد و عریض

قلب و عقل کی راہ سے اکتا کر اسی طرح راہ معرفت و درسی کی خواہش و چاہت کرتا ہے جس طرح اپنے غلط و بیہودہ راستوں کی تمنا کرتا ہے اور نفس پرست آدمی اذل کا پھٹکارہ ہوا جلد بازی کرنے والا ہے حالانکہ ہم نے ظلمتِ بدن کی رات اور نورِ روح کے دن کو مسافرانِ راہِ قرب کے لیے دو آیتیں اور قدرت کی نشانیاں بنایا ہے تاکہ بندہ ان کے ذریعہ ان کی معرفت سے معرفتِ ذاتِ حاصل کر لے اور اپنے اندر صفاتِ حیدہ پیدا کرے۔ اور ہم نے ہی ظلمہ جسمانی کی رات کو انوارِ قدس سے محو کر دیا اور فساد و فنا میں پہنچایا۔ اور ہم نے ہی انوارِ روح کو منیاء قرآنی انکارِ حدیثی سے ابدِ باقیہ کا پتہ بنا دیا۔ جو اپنے کمالاتِ عبودیت سے منیر ہے تاکہ اسے قلب و جگر والے بندہ و تم اپنے رب کریم کے فضل و محال کو رات کی غلو توں دن کی جگہ توں میں تلاش کرتے پھر دو۔ اور اس راہِ سک کی منزلِ قرب کے مرتبوں کی گنتی اور مقاماتِ جمال و جلال کی گنتی جان سکو اور اعمال و اخلاق اور احوال کا مجاہدہ کر سکو اور حسانتِ ابدیہ کی تعداد سے سیئاتِ رذیلہ و خبیثہ کو مٹا سکو۔ وَكُلُّ شَيْءٍ فَصِيلَةٌ وَأَكُلُ الْإِنْسَانِ الزَّمَانَةَ طَائِرَةً فِي عُنُقِهِ وَنُخْرُجُ كَلَّ بِيَوْمِ الْقِيَمَةِ كِتَابًا يَلْقَاهُ مَنْشُورًا اور مطلبِ انسانی میں ہم نے علوم و حکمتِ انعام و اکرام کی پوری تفصیل ظاہر فرمادی یہ جہمِ فطری قرآن و حدیث کی آماجگاہِ مفقودہ ہے۔ اور ہم نے گردنِ قالب میں سعادت و شقاوت۔ اسبابِ خیر و شر کے اعمالِ نلے جو ذاتِ حوادث سے لازم و ثابت ہیں ہم وقت ساتھ لٹکا دیئے ہیں۔ اور نفس و عقل کے لیے قیامتِ صغریٰ کے حجاب و مشاہدہ کے محشر میں قبیرِ جسمانی سے ہم ہی ان کو ظاہر کر دیں گے ایسی کتابِ باطن جس میں سعادت و شقاوت کے پیچیدہ و پوشیدہ راز ظاہر ہوں گے (محی الدین ابن عربی) صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ کافر انسان ایک زہریلے کیرے کی طرح ہے جس میں بد دعاؤں بد اخلاقیوں مایوسیوں کے زہریلے ڈنگ اور کانٹے دار میریں حسدِ کینہ۔ بیاکاری۔ حرص۔ مکر۔ فریب۔ عداوت۔ جاہ و خشم کی طلب۔ دنیا کی دوستی۔ جلد بازی یہ اس کے زہریں ہیں۔ کافر کا جسمِ محبتِ فیروی کا پورا نمونہ ہے۔ اسی لیے ہر آدمی دنیا سے جنت یا دوزخ لیکر مڑتا ہے۔ مومن کا سینہ جنت ہے۔ ناسق کا سینہ اعراف ہے اور کافر کا سینہ جہنم ہے۔ دنیا کی محبت کافر کا خزانہ ہے اور اللہ رسول کی محبت مومن کا خزانہ ہے فیروی زندگی جلد بازی اور بد دعاؤں کے لیے نہ بنائی گئی بلکہ یہ دن رات کے چوبیس گھنٹے علومِ الہیہ حاصل کرنے کے لیے بنائے گئے ہیں کامیاب زندگی اس شخص کی ہے جو اپنی تمام زندگی میں تین کام کرے۔ تمام نمازیں جمعہ اور نوافل پڑھے۔ کسبِ حرام سے بچے اور کسبِ حلال سے روزی حاصل کرے۔ دن رات کے کسی حصہ میں علم ضرور حاصل کرے۔ خوش قسمت انسان وہ ہے جس کو گوشہٴ تنہائی نصیب ہو۔ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَعْلَمُ۔

اِقْرَأْ كِتَابَكَ ط كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَذَابُكَ

پڑھ لے نامہ اعمال اپنا کافی ہے تو خود ذات اپنی آج - پر اپنے

نمایا جائے گا کہ اپنا نامہ پڑھ آج تو خود ہی اپنا

حَسِيْبًا ۱۴ مِّنْ اهْتَدَىٰ فَاَنَّمَا يَهْتَدِي

حساب لینے والا جس نے ہدایت کو قبول کیا تو فقط ہدایت چاہتا ہے

حساب کرنے کو بہت ہے - جو راہ پر آیا وہ اپنے ہی بھلے کو

لِنَفْسِهِ ج وَ مَن ضَلَّ فَاَنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا ط

لیے اپنی ذات کے اور جو گمراہ ہوا تو فقط گمراہی پڑتی ہے اسی پر

راہ پر آیا اور جو بہکا تو اپنے ہی برے کو - ہکا اور کوئی بوجھ

وَلَا تَنْزِرُ وَاِنْ رَاكَ وَاِنْ رَاكَ اُخْرٰی ط وَمَا كُنَّا

اور نہیں بوجھ اٹھائے گا کوئی بوجھ اٹھانے والا دوسرے کا بوجھ - اور نہیں تھے ہم

اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجھ نہ اٹھائے گی اور ہم

مُعَذِّبِيْنَ حَتّٰی نَبْعَثَ رَسُوْلًا ۱۵ وَاِذَا

عذاب دینے والے یہاں تک کہ بھیجتے رہے ہم رسول کو - اور جب

عذاب کرنے والے نہیں جب تک رسول نہ بھیج لیں اور جب

اَرَدْنَا اَنْ نُّهْلِكَ قَرْيَةً اَمَرْنَا مُتْرَفِيْهَا

ارادہ کیا ہم نے اس کا کہ ہلاک کریں ہم کسی بستی کو ایمان کا حکم دیتے ہیں ہم اُس کے سرداروں کو

ہم کسی بستی کو ہلاک کرنا چاہتے ہیں اُس کے خوشحالوں پر احکام بھیجتے ہیں

فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا

تو وہ نافرمانی کرتے ہیں پس ثابت ہو جاتا ہے اُس پر فیصلہ پھر ہلاک کیا ہم نے پھر وہ اس میں بے مکی کرتے ہیں تو اس پر بات پوری ہو جاتی ہے تو ہم اُسے تباہ کر کے

تَذْمِيرًا ①۶

تباہ کر کے اُن کو

بہادر کر دیتے ہیں

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیات میں ہر انسان کے گئے میں اُس کے نامہ اعمال کی کتاب لٹکانے کا ذکر ہوا تھا اس آیت میں اُس کی وجہ بتائی جا رہی ہے کہ انسان خود پڑھ لے اور حساب اپنا کرے۔
دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں بتایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے رات و دن کو پیدا فرمایا جس سے زمین کی مختلف حالتوں کا پتہ لگا تھا اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے انسان کی بھی دو حالتیں ہیں ایک گمراہی یعنی رات اور ایک ہدایت یعنی دن یہ ایک شاندار سبق آموز تمثیل ہے۔ **تیسرا تعلق**۔ پچھلی آیت میں میدانِ قیامت کی حالت بیان ہوئی تھی کہ ہم نے ہر انسان کے پاس اُس کا نامہ اعمال بھیجا کہ اُس کو سمجھ لے۔ اب ان آیات میں عالمِ دنیا کا نقشہ کھینچا جا رہا ہے کہ ہم نے ہر انسان کے پاس اپنے انبیاء و کرام بھیجے تاکہ اُن کی بات سمجھ کر اپنے نامہ اعمال درست کرے۔

شان نزول حافظ الحدیث ابن عبدالبر نے حضرت صدیقہ رضی اللہ عنہا سے روایت کیا کہ ایک دفعہ حضرت خدیجہ نے بارگاہِ نبوت میں عرض کیا یا رسول اللہ! مشرکین کے نابالغ بچوں کا آخرت میں کدھر ٹھکانہ ہوگا جنت یا دوزخ آپ نے پھر یہی سوال کیا تو نبی الانبیاء نے فرمایا اللہ بہتر جانتا ہے۔ تب یہ گیارہ آیتیں نازل ہوئیں ان آیت ۱۵ تا آیت ۲۵ جس میں اولاد کا ماں باپ سے دنیا و آخرت کا تعلق بتایا گیا کہ دنیا میں اولاد یہ سلوک کرے کہ ہر طرح ماں باپ کا بوجھ اٹھائے مگر آخرت میں کوئی کسی کا بوجھ اٹھائے گا ایک قول یہ ہے کہ ولید بن مغیرہ کافر سردار مکہ نے کہا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی خب نافرمانی اور گستاخی کرو اس کا گناہ مجھ پر آئے دوتب یہ آیت نازل ہوئی اور فرمایا گیا کہ قیامت میں

کوئی کسی کا بوجھ نہیں اٹھائے گا یہ سب دنیا میں کہنے کی باتیں ہیں لہذا کوئی شخص کسی کے کہنے سے کوئی گناہ یا کفر نہ کرے نہ مطمئن ہو۔ عذاب اس کو بھی لازمی ہو جائے گا جو گناہ کرے گا۔

تفسیر نحوی اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا. مِّنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ ۚ وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا. وَلَا تَزِمْنَا ذُرِّيَّتَهُ ۚ وَذُرَّاخَرَىٰ. اقْرَأْ. باب ضرب امر حاضر

معروف واحد حاضر۔ قرء بنا ہے بمعنی زبان سے پڑھنا۔ کتاب اسم مصدر ثلاثی۔ بمعنی مکتوب مراد ہے نامہ اعال۔ مضاف ہے لک۔ ضمیر واحد مذکر حاضر مجرور متقل مرکب انشائی مفعول بہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر۔ کفی۔ باب ضرب کاما صنی مطلق مثبت معروف واحد مذکر غائب نحو ضمیر اس میں مستتر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کتاب ہے کفی سے بنا ہے ناقص یا بی ہے۔ ب جارہ بمعنی لام جارہ نفس اسم تاکید جملہ بمعنی دن۔ لیکن معرف باللام ہو کر خصوصی ہو گیا بمعنی آج دن۔ بحالت فتح ہے ظرف ہے کفی کا۔ علی جارہ استعلا لک ضمیر مجرور متقل متعلق دوم ہے کفی کا حسیب۔ صفت مشبہ۔ حسیب سے بنا ہے۔ لغوی ترجمہ غور و فکر والا گمان کرنا۔ اصطلاحی معنی ہے کافی ہونا۔ مجازی معنی ہے گردہ میں شامل ہونا صفت مشبہ چونکہ مبالغہ کے لیے ہوتی ہے اس لیے حسیب کا ترجمہ علیحدہ علیحدہ کر کے ہر چیز کو دیکھنا اندازہ لگانا۔ اور خوب زیادہ جانچ پڑتال کرنی اسم فاعل کے معنی میں ہوتی ہے اور اسم مفعول کے معنی میں بھی یہاں دونوں معنی بن سکتے ہیں تیسرے ہے کفی کے فاعل کی یہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ مَن اسم موصول بحالت رفع مبتدا ہے یا شرطیہ ہے اِهْتَدَىٰ۔ باب اِفتعال کاما صنی مطلق مثبت معروف درامل تھا اِهْتَدَىٰ۔ ی کا فتح ثقیل تھا لہذا ی کو الف سے بدل دیا۔ مصدر ہے اِهْتَدَىٰ۔ هَدَىٰ سے بنا ہے بمعنی توفیق ملنا۔ ہدایت پانا۔ اسلام قبول کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب نحو ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل جس کا مرجع مَن ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر شرط ہوئی یا مبتدا ہے ف جزائیہ یا زائدہ۔ اِنَّمَا۔ حرف کافہ اور حرف تحقیق۔ دونوں متقل ہو کر لفظ حصر ہوا۔

يَهْتَدِي۔ باب اِفتعال کا مضارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب نحو ضمیر مستتر فاعل ہے مرجع مَن ہے هَدَىٰ سے بنا ہے۔ بمعنی اعال ہے۔ لام جارہ تفع کا نفس اسم مفرد جملہ بمعنی ذات و ضمیر واحد مذکر غائب مجرور متقل ضمیر نفسی ہے ترجمہ ہے اپنے مضاف الیہ ہے مرکب انشائی مجرور ہو کر متعلق ہے يَهْتَدِي کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر۔ جزا ہوئی بعض کے نزدیک خبر ہوئی۔ سب مل کر جملہ شرطیہ یا جملہ اسمیہ خبریہ ہوا واو عاطفہ۔ یا ابتلائیہ مَن موصولہ۔ مثلاً۔ باب نفس یا منرب کاما صنی مطلق مثبت معروف مثلاً مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی۔ گمراہ ہونا۔ بے توفیق ہونا۔ سرکش ہونا۔ اس کے اور بھی بہت معنی ہیں مگر یہاں ان ہی معنی میں مناسب ہے۔ نحو ضمیر مستتر اس کا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول جملہ ہوا

موصول وصلہ مل کر شرط ہوئی۔ ث جزائیم۔ انما لفظ حصر۔ یفعل باب ضرب کا مضارع معروف واحد مذکر غائب زیادہ حال ضمیر فاعل علی جارہ برائے فوقیت حاضیر واحد مؤنث غائب مجرور متعل مروج نفس ہے۔ ہار مجرور متعلق ہے۔ یفعل کا جملہ ہو کر جزا۔ شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ۔ لا تزر۔ باب ضرب کا مضارع منفی۔ صیغہ واحد مؤنث غائب۔ جی ضمیر مؤنث مستتر مروج ہے نفس۔ اگرچہ یہ لفظاً مذکر ہے مگر معنی مؤنث آیا۔ نفس سے مراد ذات اور شخصیت ہے اس کی تائید کا اعتبار کیا گیا۔ واو زرہ اسم فاعل مؤنث فاعل ہے لا تزر کا۔ یہ دونوں فعل فاعل و زرہ مثال وادی سے بنے ہیں۔ بمعنی بوجہ یا ذمہ داری۔ یہاں مراد بوجہ ہے اسی سے ہے وزیر بمعنی ذمہ داری لینے والا۔ و زر۔ اسم مصدر مادہ۔ بمعنی بوجہ اٹھانا یہاں اسم جامد ہے بمعنی بوجہ۔ مضاف ہے۔ آخری اسم تفصیل مؤنث ہے آخر سے بنا ہے۔ یہاں معنی ہے دوسرا ہونا بحالت کسر ہے۔ مضاف الیہ ہے۔ مرکب اصنافی مفعول یہ ہے لا تزر کا۔ جملہ ہو گیا۔ وَمَا لَنَا مَعْزِبِينَ حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا۔ وَاِذَا ارَدْنَا اَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً اَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوْا فِيْهَا فَاَفَقَّ عَلِيْهَا الْقَوْلُ فَنَدَرْنَاهَا تُدْمِيْرًا۔

واو ابتدائیہ ماکنہ فعل ماضی مطلق بمعنی ماضی بعید۔ جمع متکلم۔ نحن ضمیر جمع متکلم مستتر اس کا اسم۔ معزبین اسم فاعل جمع مذکر باب تفعیل سے ہے مصدر ہے تعزیر عذاب سے بنا ہے بمعنی تکلیف دینا۔ کروا ہونا۔ کروا کرنا۔ میٹھا ہونا۔ یہاں مراد سزا و اخروی یعنی عذاب دینا ہے۔ معطوف علیہ ہے یہ جمع یا تو ماکنہ کی نسبت کی وجہ سے ہے یا۔ یہاں من تبعضیہ پوشیدہ ہے۔ حتی حرف عطف بمعنی الی ان (یہاں تک) تبعث باب فتح کا مضارع مثبت معروف زیادہ حال ہے۔ بعث سے بنا ہے بمعنی بھیجنا۔ جمع متکلم ہے مخاطب اللہ تعالیٰ ضمیر متکلم مستتر اس کا فاعل ہے۔ رسولاً۔ اسم بالغہ بر وزن قول۔ رسل سے بنا ہے بمعنی بھیجنا پیغام کے ساتھ اصطلاح شریعت میں رسول وہ انسان ہے جس کو اللہ تعالیٰ اپنے ذیوی قوموں کی درستی کے لیے اپنے اہل قانون کے ساتھ بھیجے۔ بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے تبعث کا۔ یہ مضارع منصوب ہے حتی میں پوشیدہ ان نامیہ کی وجہ سے۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا معطوف علیہ معطوف مل کر خبر ہے ماکنہ کی۔ وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہوا۔ واو سر جملہ اذا حرف شرط۔ اردنا۔ باب افعال کا ماضی مطلق معروف جمع متکلم مصدر ہے۔ ارادۃ اور ارادہ ہے۔ رید مادہ ہے بمعنی چاہنا۔ پسند کرنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ فاعل ضمیر پوشیدہ ہے۔ ان نامیہ۔ تہلک۔ باب افعال کا۔ مضارع مثبت معروف جمع متکلم۔ مصدر اہلاک ہے ہلک سے بنا ہے بمعنی مار ڈالنا۔ فنا کرنا۔ قریۃ۔ اسم مفرد جامد بمعنی بستی۔ شہر۔ گاؤں۔ مفعول یہ ہے تہلک کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول یہ ہے اردنا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی اترنا۔ باب نصر کا ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم ایک قرئت میں اترنا ہے باب تفعیل کا ماضی مطلق معروف اس کا معنی ہے ہم نے امیر بنا دیا تاکہ اور بادشاہ بنا کر مسلط کر دیا بستی کے

دوست مندوں کو تو انہوں نے ظلم و کفر شرک سے بستی میں گناہ پھینا دیئے غریبوں کو لوٹا اور مارا۔ مُشْتَرِیّ۔ اسم جمع مذکر سالم۔ دراصل تھا مترین توں جمع مذکری اصناف کی وجہ سے گر گئی۔ باب افعال کا اسم مفعول ہے مصدر ہے اِثْرَافٌ۔ تَرَفٌ سے بنا ہے۔ بمعنی امیر ہونا۔ خوشحال ہونا۔ عیش پرست ہونا یہاں ہر معنی درست ہے مراد ہے امیر لوگ۔ حَامِئِیر واحد مؤنث غائب مضاف ابہ ہے مرجع قریۃ ہے۔ مرکب اضافی مفعول یہ ہے اَمْرًا کا جملہ فعلیہ ہو کر جزاء شرط و جزائل کر جملہ شرطیہ ہوا۔ ف عاطفہ تعقیبیہ فُسْقُوا۔ باب نصر کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع مذکر غائب۔ فسق سے بنا ہے۔ بمعنی گناہگار ہونا نافرمان ہونا فسق کا لغوی ترجمہ ہے نکلنا۔ گناہ کو فسق اس لیے ہی کہتے ہیں کہ اللہ کی اطاعت سے نکل جاتا ہے۔ ایذا اور تکلیف دینے کو بھی فسق کہا جاتا ہے۔ حدیث پاک میں تین جانوروں کو فاسقات کہا گیا ہے۔ وہاں ایذا ہی مراد ہے فی بمعنی عن مجاوزت حَامِئِیر کا مرجع اَمْرٌ ہے جار مجرور متعلق ہے فُسْقُوا کا۔ ضم مسر فاعل کا مرجع مُشْتَرِیّ ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر شرط عاطفہ ہوئی۔ ف جزائیہ۔ حق۔ باب ضرب کا ماضی مطلق۔ حَقَّقٌ مُنْاعِفٌ ثلاثی سے بنا ہے۔ بمعنی ثابت ہونا لازم ہونا۔ لائق ہونا۔ ضروری ہونا۔ لازم ہے علی جائزہ حَامِئِیر مجرور مرجع قریۃ ہے۔ الف لام جہد ذہنی قول مفرد جارہ بمعنی بات۔ فیصلہ۔ قانون۔ حکم۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے فاعل ہے حق کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء اول ہے۔ فُسْقُوا شرط کی۔ ف عاطفہ جزائیہ۔ دَمْرًا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق جمع متکلم۔ مصدر ہے تَدْمِیرٌ۔ بمعنی ہلاک کرنا۔ فنا کرنا۔ اکھیرنا پھینکنا۔ حَامِئِیر واحد غائب کا مرجع قریۃ ہے مفعول یہ ہے دَمْرًا کا منصوب متصل ہے۔ تَدْمِیرٌ باب تفعیل کا مصدر ہے۔ دَمْرٌ سے بنا ہے بمعنی ہلاک ہونا۔ بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول مطلق ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء دوم ہوئی فُسْقُوا کی جملہ شرطیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالم

اِقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ حَسِيبًا مِّنْ اهْتَدَىٰ قَائِمًا
يَهْدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ قَائِمًا يَضِلَّ عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ وَمَا كُنَّا
مُعْزِزِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا۔ قیامت کے دن ہر انسان سے اسی کے گئے میں پڑے ہوئے طائر اعمال نامے کے بارے میں کہا جائے گا۔ یا خود باری تعالیٰ فرمائے گا اور ہر شخص اس دن اللہ تعالیٰ کی آواز منہ سے خود اپنے کانوں سے سنے گا جیسا کہ روایتوں میں آتا ہے۔ یا یہ حکم قرشتوں کی جانب سے ہو گا کہ پڑھ لے اپنا نامہ اعمال لکھی ہوئی کتاب آج تو خود ہی اپنے ذمہ داری اعمال نیکی بدی کے حساب اور انداز سے لگانے اپنی حیثیت معلوم کرنے کے لیے کافی ہے۔ دنیا میں اگرچہ یہ کتاب ہر شخص کے گئے میں پڑی رہی اور انتہائی قریب رہی مگر یہاں کسی کے لیے اس کی کتاب ظاہر نہیں ہوئی اگرچہ بعض اویاء اللہ اپنی کرامت قداود سے لوگوں کی یہ کتاب پڑھ لیتے ہیں مگر اپنی کتاب نہیں پڑھ سکتے کیونکہ یہ امتحان کا ہے۔ دنیا میں اپنی کتاب نظریہ آنے کے متعلق مفسرین کرام نے

چل رہے ہیں فرمائی ہیں۔

(۱) یہ کتاب جسم لطیف ہے اور انسان جسم کثیف ہے وہ لطائف کو نہیں دیکھ سکتا۔ جنات بھی اپنے لطائف کو نہیں دیکھ سکتے اس لیے کہ اگرچہ جنات بھی اجسام لطیف ہیں مگر عالم روحانیت کی لطافت بہت کثیر ہے۔ ہاں جو ولی اللہ ذکر الہی سے اپنے روحانیت کو مقام عروج پر پہنچا دے گا اُس کی لطافت مثل فرشتوں کے ہوگی اُس کو سب کچھ نظر آجاتا ہے یہاں تک کہ وہ ملائکہ کو بھی دیکھ سکتا ہے۔ اسی لیے اولیاء اللہ یہ گے ولی کتاب اعمال دیکھ لیتے ہیں۔

(۲) دنیا دار اعمل ہے اس لیے یہاں وہ اعمال نامہ پوشیدہ کر دیا گیا جو حساب آخرت کے لیے ہے۔

(۳) چونکہ یہ اعمال نامہ دنیا کی آخری سانس تک نامکمل ہے مرنے کے بعد جب بندے کے اعمال ختم ہو جائیں گے تب یہ مکمل ہوگا۔ اور حساب ہمیشہ آخر میں ہوتا ہے اس لیے تکمیل سے پہلے دیکھنا بیکار ہے

(۴) دنیا میں جسم انسانی ہر روح پر غالب ہے یہاں روح اندھی ہے جسم کے ماتحت ہے بندہ اپنے اعمال دیکھنا چلنا پھرنا کھانا پینا۔ قوت جسمانی سے کر رہا ہے۔ آخرت میں روح جسم پر غالب ہوگی اور ہر کام روح کی طاقت سے ہوگا۔ اس لیے وہاں ہر وہ چیز نظر آجائے گی جو قوت جسم سے نظر نہیں آتی۔ اسی لیے ہر شخص سے فرمایا جائے گا اِقْرءْ کِتَابَکَ۔ اور یہ حکم سن کر ہر شخص پڑھے گا اگرچہ دنیا میں اُن پڑھ جاہل گنوار ہو۔ جو شخص دنیا میں دین کی ہدایت پالے شریعت نیک اعمال۔ عشق الہی۔ محبت مصطفائی۔ تقویٰ طہارت اور عبادت صالحہ

کی تو اس نے اپنے ہی لیے ہدایت پائی کہ اس ہدایت اور اعمال کا اس کو ابدی فائدہ ہے اگرچہ اس کے اعمال اور وجود سے ہزاروں کو فائدہ ہے خیال رہے کہ یہ آیت پاک ایصالِ ثواب یا ختمِ درود کے خلاف نہیں۔ اس لیے کہ ہدایت والا آدمی ہی کسی کو ایصالِ ثواب کر سکتا ہے اور ہدایت دلے کو ہی کسی کے ایصالِ ثواب کا فائدہ پہنچ سکتا اور نہ مَنْ خَلَّ قَاتِلًا یَضِلُّ عَلَیْهَا۔ وہ شخص جو قہر الہی سے گمراہ ہو گیا تو اُس کی ضد ہٹ دھرمی کی گمراہی کا وبال

نقصانِ معیشت اسی کے جسم اور روح پر دنیا و آخرت میں پڑے گا دنیا میں اس طرح کہ تمام عبادتیں برباد اعمال نامہ سیاہ گناہ قائم بے اعتمادی بددیانتی کی ذلت و رسوائی ملتی رہے گی آخرت میں اس طرح کہ نہ اپنے عمل کام آئیں نہ کسی کا ایصالِ ثواب کام آئے گمراہ کے لیے بہت بے بسی نیکی کا وقت ہے یہاں تک کہ اُس دن کوئی کسی کا بوجھ نہ اٹھائے گا جو بوجھ اٹھائے ہوں گے وہ ان کے اپنے ہی گناہوں کا ہوگا۔ اور جو خوش قسمت نیکیوں کے خزانے لیے ہوں گے وہ اعمال ان پر روشنی نور اور ہلکے پھلکے پھولوں کی طرح ہوں گے۔ اولاً تو ہر شخص کو اس کے اعمال کا

فائدہ یا نقصان قبر سے ہی شروع ہو جاتا ہے پھر میدانِ محشر میں بھی اپنے اپنے حساب کے مطابق فائدہ اور نقصان ہوگا کہ بدکار کا فرو فاسق اپنے گناہوں کا بوجھ اٹھائے ہوں گے اور نیک لوگ نور کے تاج و تخت پر ہوں

گے۔ اس دن کفار حسرت سے اپنے مومن رشتے داروں کو دیکھیں گے اور تمنا کریں گے کہ کاش یہ مکر توڑ بوجھرم سے کوئی اٹھالے یا کم کر دے پھر جہنم میں یہی بوجھ اور گناہ بکھر کر مختلف عذابوں اور سانپ بچھو کی شکل میں عذاب دائمی بنا دیئے جائیں گے۔ اور یہ سب عذاب صرف نافرمانی انبیاء کی وجہ سے ہیں اس لیے کہ مَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتَّىٰ نَبْعَثَ رَسُولًا۔ ہم اُس وقت تک کسی کو عذاب نہیں دیتے جب تک اس کے پاس اپنے کسی نبی محترم کو نہ بھیج دیں وہ نبی اکرم ان کو ہر چیز ہر دھڑکھ بیماری۔ عذاب۔ ثواب۔ عبادت۔ گناہ۔ شریعت طریقت معرفت حقیقت۔ حلال حرام۔ شرک و کفر۔ ہدایت و گمراہی۔ ظلم و رحم۔ خیانت و امانت۔ شرم و حیا۔ پاک و پلید غرض کہ ہر اچھائی برائی دینی دنیوی بتاتے ہیں مگر گمراہ اور کفار ہر کام میں ان کی نافرمانی کرتے ہیں اس لیے عذاب کے مستحق ہوتے ہیں۔ محققین فرماتے ہیں کہ دنیا میں کوئی ایسی قوم نہیں گزری از اول تا آخر جس کے پاس کوئی نبی محترم نہ آیا ہو۔ اسی بنا پر کہا گیا ہے دنیا میں اب تک ایک لاکھ چوبیس ہزار ہی قومیں ہوئی ہیں اور ہر قوم میں ایک ہی اکرم تشریف لایا اسی لیے شکوہ شریف میں ہے کہ انبیاء و کرام ایک لاکھ چوبیس ہزار ہیں۔ پہلے نبی آدم علیہ الصلوٰۃ والسلام اور آخری نبی آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم۔ اسی اعتبار سے پوری مسلم قوم تاقیامت ایک ہی قوم ہے۔ وَ اِذَا ارَدْنَا اَنْ نُّهْلِكَ قَرْيَةً اَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوْا فِيْهَا فَحَقَّ عَلَيْنَا الْقَوْلُ فَنَدَمْنَاهَا نَدَمًا مُّبِيْنًا۔ اور یہ ہمارا اتلی ابدی قانون ہے کہ جب کوئی بستی والے جبرید معاشی فتنہ فحور گناہ سرکشی کفر طغیان شرک و بدعت کے عادی ہو جائیں نیک بننے کی طرف بالکل نہائیں سمجھ عقل کے باوجود لذت گناہ میں عیاشی بنے رہیں اس بنا پر ہم اس بستی کی ہلاکت بربادی تباہی کا ارادہ فرمائیں تو وہاں کے سرداروں امیروں کو اپنا حکم اپنے رسولان محترم انبیاء و کرام۔ علما۔ اولیاء کے ذریعے پہنچاتے ہیں۔ اس لیے کہ اُمراء اور سرداروں کا فرمانبرداری بنانا ساری بستی کا تابع فرمان بننا ہے غریب اور مزدور لوگ تو امیروں کے نوکر غلام ماتحت ہوتے ہیں وہ تو وہی کہتے ہیں جو بستی کے امیر سردار کرتے ہیں۔ پھر اگر یہ امر الہی عیاشی لذت پرستی کی بنا پر قانون الہی کی پابندیوں۔ شرعی عبادتوں۔ دینی راستوں کو نماندہ ہے اور حکم الہی کی غلو توں کو پسند نہ کریں انبیاء کرام علیہم السلام کی اطاعت سے دور نکل جائیں اور اُس بستی میں کفر فسق نافرمانی گستاخی کے طوفان مچا دیں تب ہمارا قانونی حق و انصاف کا فیصلہ اس بستی پر نافذ اور جاری ہو جاتا ہے۔ مگر یہ ایک دم خوری نہیں ہوتا بلکہ بہت مہلت اور ڈھیل کے بعد ہوتا ہے اور پھر لپسا ہوتا ہے کہ دُقرنا حاکم تدمیرا۔ اُنّا قاتل پوری بستی یا پورا محلہ یا پورا گھر یا پورا خاندان تباہ و برباد کر دیتا ہے۔ ہم اُس کو فنا کر دیتے ہیں کہ جانور بچے بوڑھے عورتیں مرد سامان دکان سب کچھ ہلاک ہو جاتا ہے کہ بچے کچے لوگ سوچتے ہی جاتے ہیں کہ ہائے یہ طوفان یہ سیلاب کیوں آیا۔ آگ کیوں لگ گئی لافون و بیماری کے ذریعے سب کے سب کیوں مر

گئے کسی نامعلوم دشمن نے رات کو سوتے ہوئے سب کو کیوں قتل کر دیا۔ اپنی حقیقی بد حالی بے غیرتی بے حیائی قانون الہی کی نافرمانی پر نگاہ عبرت سے غور نہیں کرتے۔ اے میرے رحیم کریم اللہ مجھ کو اور میرے ساتھیوں کو اپنی ہر مہلکت سے بچالے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ قیامت میں کوئی بے پردہ خانہ ہوگا دنیا میں اگرچہ کوئی اُن پر پردہ جاہل ہو یہ فائدہ اقرء کے عمومی حکم سے حاصل ہوا نیز تمام انسانوں کی زبان اور لغت قبر و حشر میں مرنی ہوگی جنت میں بھی مرنی ہی رہے گی مگر جہنمیوں کی زبان بدل جائے گی جہنم میں جا کر۔ دوسرا فائدہ۔ ہر مسلمان کو چاہیے کہ دن رات اپنا اور اپنے اعمال کا محاسبہ کرتا رہے انشاء اللہ اس کا حساب قیامت میں آسان ہوگا یہ فائدہ کئی بنفسبت سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قیامت میں ایک کی نیکی تو دوسرے کے کام آسکتی ہے مگر ایک کا گناہ دوسرے کو نہ اٹھانا پڑے گا۔ یہ فائدہ لا تَنْزُرُ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ گناہ کو ذرا اور نیکی کو قفل کہتے ہیں۔ چوتھا فائدہ۔ صرف رب تعالیٰ کی نافرمانی پر عذاب نہیں آیا کرتا بلکہ انبیاء کرام کی ستائشوں پر عذاب الہی آتا ہے یہ فائدہ بحق نبی صلوٰۃ علیہ وسلم سے حاصل ہوا۔

پانچواں فائدہ۔ جس بندے کو رب تعالیٰ دینی یا دنیوی سرداری عطا فرمائے اُس کو اپنی زندگی بہت احتیاط سے گزارنی چاہیے۔ خواہ وہ عالم یا پیر ہو یا چومہدی سردار ہو۔ یہ فائدہ اَمْرًا مُتَرَفِّعًا سے حاصل ہوا۔ ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ کسی مسلمان کو جائز نہیں کہ کسی مسلمان سے یہ کہے کہ تو فلاں گناہ یا کفر ترک کر لے اس کا عذاب مجھ پر ہے۔ اور یہ بھی نہ کہے کہ فلاں کام میں اگر گناہ ہو تو مجھ پر ہو تو کر لے۔ اور اگر کوئی احمق ایسا کہہ بھی دے تو بھی دوسرے شخص کو وہ گناہ یا شبہ گناہ ہرگز اُس کے کہنے سے کرنا نہ چاہیے قیامت میں کرنے والے کو کرنے کا عذاب ضرور ملے گا۔ اور کرنے والے کو گناہ یا کفر کرنے کا عذاب ہوگا اس گناہ کا عذاب حکم دینے والے کو نہ ہوگا اگرچہ دنیا میں اس نے اپنے ذمے یہ عذاب لے لیا ہو۔ یہ مسئلہ لا تَنْزُرُ (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں کہ کفار کے نابالغ فوت شدہ بچے جنت میں جائیں گے۔ یہ مسئلہ بھی لا تَنْزُرُ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ بچے بیگناہ ہیں مل باپ کے کفر کی بنا پر ان کو جہنم میں نہ بھیجا جائے گا۔ طالبین کے کفر کا بوجھ بیگناہ بچوں پر نہ ڈالا جائے گا۔ ہاں البتہ حرامی اولاد چار یا سات نسوں تک جنت میں نہ جائے گی کیونکہ دلائل ناپاک ہے ان کے نیک اعمال کا بدلہ اعراف میں دیا جائے گا۔ ان کو بیگناہی کی بنا پر جہنم میں بھی نہ ڈالا جائے گا (جامع صغیر وحاشیہ کنوز الحقائق)

تیسرا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کا دین شریعت نبوت کا نام ہے۔ انبیاء و کرام علیہم السلام کے اعمال و اقوال ہی قانون الہی اور ان کی تعلیم کا نام صراطِ مستقیم ہے۔ چوتھا مسئلہ۔ اگر کوئی قتل کر دے اور اس سے دیت کا مطالبہ کیا جائے تو صرف قاتل کے ذمے ہی دیت واجب ہے قاتل کے وارثوں پر دیت نہ پڑے گی۔ یہ مسئلہ لا تزر الزم سے مستنبط ہوا (حتفی ملک)

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا عَلَيْكَ حَسِبًا۔ یعنی اسے بندے آج تو خود ہی اپنے حساب کے لیے کافی ہے۔ دوسری جگہ ارشاد ہے وَكَفَىٰ بِنَاحِاسِيبٍ ہم خود ہی حساب کے لیے کافی ہیں۔ اس فرق کی وجہ کیلئے۔ ؟ جواب۔ اس آیت میں حساب بمعنی اندازہ لگانا ہے کہ بندہ اپنے اعمال کو دیکھ کر اپنے انجام اور جہنمی یا جنتی ہونے کا خود ہی اعمال نامہ پڑھ کر اندازہ لگائے اور اپنے خلاف خود ہی گواہ بن جائے۔ اور اس آیت میں حساب بمعنی فیصلہ کرنا ہے۔ یعنی اعمال کے کاسچا فیصلہ صرف رب تعالیٰ ہی فرما سکتا ہے۔ اور وہی کافی فیصلہ فرما دے گا۔ دوسرا اعتراض۔ حدیث پاک میں آتا ہے کہ جس میت پر نوہ کیا جائے اس میت کو عذاب ہوتا ہے۔ اس نوہ اور روئے پیٹنے کا۔ مگر یہاں آیت پاک نے فرمایا کہ کوئی کسی کا بوجھ نہیں اٹھائے گا۔ تو فوت شدہ کو بعد میں نوہ کرنے والوں کے گناہ کا بوجھ اور عذاب قبر میں کیوں ہوتا ہے۔

جواب۔ تفسیر کبیر نے اس کا جواب یہ دیا ہے کہ اُمّ المؤمنین صدیقہؓ نے فرمایا کہ یہ روایت بناوٹی ہے نبی کریمؐ کا فرمان نہیں۔ مگر یہ جواب کمزور ہے اور اُمّ المؤمنینؓ کی طرف ایسی کمزور بات کی نسبت کرنا غلط ہے صحیح جواب یہ ہے کہ اس نوہ اور ماتم کو پیٹنے کا عذاب میت کو ہوگا جو میت کی خواہش اور وصیت کی وجہ سے کیا جائے۔ اور عذاب اسی وصیت اور خواہش کا ہوتا ہے نہ کہ پیٹنے اور نوہ کا۔ اس کا عذاب تو پیٹنے والے کو ہی ہے حدیث پاک میں یہ ہے کہ نوہ کی وجہ سے میت کو عذاب ہوتا ہے نہ کہ نوہ کا عذاب۔ یہی حال ہر گناہ کا ہے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ کوئی کسی کا بوجھ نہ اٹھائے گا۔ یعنی کسی کا گناہ دوسرے پر نہ ڈالا جائے گا۔ حالانکہ حدیث پاک میں ہے۔ جس کا قرض مل لیا یا جس کی غیبت کر کے ذیوی نقصان پہنچایا تو قیامت میں مقروض اور غیبت کرنے والے کی نیکیاں قرض خواہ اور اس مظلوم کو دی جائیں گی جس کی غیبت کی ہو یا ظلم کیا ہوگا اور اگر اس ظالم کے پاس نیکیاں نہ ہوں گی تو مظلوم کے گناہ ظالم پر ڈال دیئے جائیں گے لہذا بوجھ تو اٹھایا اور ڈال دیا گیا یہ آیت کے خلاف ہو گیا۔ (مسئلہ الرازی) جواب۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ کوئی اپنے اختیار اور دوستی یا رشتہ داری یا

میں گناہ لے لینے کا وعدہ کر لینے کی بنا پر کسی کے گناہوں کا بوجھ نہیں اٹھا سکتا۔ اور حدیث پاک میں ہے کہ عذاب کے طریقے پر دوسرے کے گناہ ڈال دیئے جائیں گے یہ گویا عذاب اس کے اُس ظلم کا ہے جو اُس نے کیا اور مظلوم پر رحمت کرنے کے لیے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ جس بستی کو ہلاک کرنے کا ارادہ فرماتے ہیں اس کے امیروں کو دین کا حکم دیتے ہیں وہ نافرمانی کرتے ہیں تو ساری بستی کو ہلاک کر دیا جاتا ہے۔ اس کی کیا وجہ کہ گناہ صرف امیروں نے کیا اور ہلاک سب بستی جس میں نہتے۔ بیگناہ اور جانور بھی تھے جواب۔ اس کے چند جواب ہیں پہلا یہ کہ لَّا کُتِرَ حُكْمُ الْكُلِّ۔ اکثریت کا حکم جاری کر دیا جاتا ہے۔ دوسرا جواب۔ یہ کہ نیک لوگوں کو نکال دیا جاتا ہے۔ سوم یہ کہ امرتا سے مراد عام حکم میں نماز روزہ وغیرہ جو سب امیر غریب پر فرض تھے اس پر امیروں نے بھی عمل نہ کیا اپنی سرداری کے غرور میں اور غریبوں نے عمل نہ کیا امیروں کی ماتحتی کی وجہ سے اور دیکھا دیکھی۔ نہ بچوں کو حلال روزی کھلائی نہ دین سکھایا نیز بچے اور جانور مثل مال کے ہیں ان کی تباہی سے والدین اور مال والوں کو مزید دکھ ہوتا ہے اس لیے سب کو ہلاک کرنا عین مصلحت ہے۔

تفسیر صوفیانہ
اَقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا مِّنْ اهْتَدَىٰ فَاِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ وَمَنْ ضَلَّ فَاِنَّمَا عَلَيَّهَا وَلَا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرٰى وَمَا كُنَّا مُعَذِّبِينَ حَتّٰى نَبْعَثَ رَاسُوْلًا۔ اے اہل حوالہ قلبی پر ضمیر کی تحریروں کو پڑھ لے آج منزل قبض و بسط میں اپنے محاسبے کے لیے تو خود کافی ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ ہر انسان کے اندر ایک خفیہ خانہ ہے جس کی تاریں عقل کے مخزن تک جاتی ہیں جیب انسان کوئی بھی نیک و بد کام کرتا ہے تو اس خانے میں ترتیب اور گرمی پیدا ہوتی ہے اور نیکی پر تادم آخرت خوشی محسوس کرتا ہے اور گناہ پر نادم و مغموم ہوتا ہے انسان کا یہ اندر خود سمجھتا ہے کہ میں کس حال میں ہوں اس لیے کہ جس نے رب تعالیٰ کی طرف سے قرب و کشف۔ مراقبہ مجاہد سے اور سفر وادی آوارگی ہدایت پائی تو وہ اسی کے قلب و عقل کے لیے ہے اور جو اپنی خباثت نفسی کی بنا پر ظلمات کی وادی میں گمراہ ہوئے اور منزل عشق سے دُور کا رہ گئے تو وہ گمراہی شقاوت قلبی کثافت عقلی کی شکل میں اُسی پر وارد ہے۔ عالم ناسوت میں غفلت سستی۔ کدورت بدی بخیلی کا کوئی بوجھ کسی کا دوسرا کوئی اٹھانے والا نہیں۔ راہ طلب میں مودت و مشقت کے قدم خود ہی اٹھانے پڑیں گے۔ اور ہم کسی کو حرمان و حجاب کا عذاب نہیں دیتے جب تک کہ قالبِ عبدیت میں رسولِ عقل اور پیغمبرِ معرفت کو مبعوث نہ فرمادیں اسی لیے ہر مائل کو اُس کی عقلِ سلیم کے مطابق مدارجِ قرب طے کرائے جلتے ہیں اور نہتے۔ دیوانے کو مکلف نہیں بنایا جاتا۔ اور جو اُس کی راہ میں مجزوب و مجنون ہو جائیں ان کو عذاب

فلست میں نہیں ڈالا جاتا۔ وَاِذَا ارَدْنَا اَنْ نَّهْلِكَ قَرْيَةً اَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَرْنَاهَا تَدْمِيرًا۔ اور جب بستی جسم کو ترک عبادت کی بیماریوں کے ذریعے ہم ہلاک فرمادے اور تباہ اور ویران کرنے کا ارادہ فرمالیے ہیں تو عقل و شعور پر مجاہدوں ریاضتوں کی صعوبتوں کو نازل فرماتے ہیں یا عقل و شعور جسمانی کو بے توقیفی کی سلطنت اور امیری دے دیتے ہیں تو وہ اپنے پورے علاقہ جسمانی میں بدعتیہ کی فتنے کرتے ہیں تب اُن پر محرومی و بدبختی کا فیصلہ نافذ ہو جاتا ہے۔ پھر ہم اس کو ابتری غفلت کی ہلاکت سے ہلاک کر دیتے ہیں کہ وہ ظاہراً اگرچہ زندہ نظر آتا ہے مگر حقیقتاً مردہ ہی ہوتا ہے امام حسنؑ نے فرمایا کہ سب سے بڑا فسق جو سب سے جسم کو خراب کرتا ہے وہ ذیوی غصہ ہے۔ غصہ ایک چکاری ہے جو دل میں سلگی لگتا ہے بندے جب غصہ آئے تو ختم کرنے کی کوشش کر بزرگوں نے فرمایا کہ غصہ ختم کرنے کی ترکیب یہ ہے کہ کھڑا ہو تو بیٹھ جائے بیٹھا ہو تو لیٹ جائے یا کھائے پھریں نہ اترے تو ہاتھ منہ دھوئے۔ سب سے بہتر طریقہ یہ ہے کہ سبز گنبد کا تصور کہہ کے درود شریف پڑھے لیکن نماز کے علاوہ نماز والا درود شریف پڑھنا منع ہے اس لیے کہ درود شریف وہ پڑھنا چاہیے جو صلوٰۃ و سلام والا ہو۔ امام نووی نے اپنے فتاویٰ میں لکھا ہے کہ سلام کے بغیر درود شریف پڑھنا منع ہے کیونکہ رب تعالیٰ نے دونوں کا یکدم حکم دیا ہے۔ صَلُّوْا عَلَیْہِ وَسَلِّمُوْا تَسْلِیْمًا۔ اور لفظ تَسْلِیْمًا سے سلام کی زیادہ تاکید فرمائی ہے۔ اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا بِصَلَاةٍ وَسَلَامٍ عَلَی النَّبِیِّ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم۔

وَكَمْ اَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوْحٍ ط

اور کتنے ہی ہلاک کر دیئے ہم نے اپنے اپنے زمانوں کے لوگوں کو حضرت نوحؑ کے بعد اور ہم نے کتنی ہی سنگتیں نوح کے بعد ہلاک کیں

وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبٍ عِبَادٍ خَبِيرًا

اور کافی خبر ہے تیرے رب کو اپنے بندوں کے گناہوں کی درانمائیکہ وہ ہر طرح خبر رکھنے والا اور تمہارا رب کافی ہے اپنے بندوں کے گناہوں سے خبردار

بَصِيرًا ①۴ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا

دیکھنے والا ہے جو چاہتا تھا جلدی اپنی اچھائیوں کا

دیکھنے والا جو یہ جلدی والی چاہے ہم اُسے اس میں

لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُّرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا

بدلہ ہم نے جلدی دے دیا اُس کو اسی دنیا میں بقناہم نے چاہا

بدلہ دے دیں جو چاہیں جسے چاہیں پھر اُس کے لیے

لَهُ جَهَنَّمَ ۚ يَصْلَاهَا مِمَّا مَدَّ مُوًّا مَدَّ حُورًا ①۵

یہ جس کے چاہتے ہیں ہم پھر بنا دیا ہم نے لیے اُس کے دوزخ کھڑے اُس میں برائی کیا ہوا دھکا دیا ہوا

جہنم کر دیں کہ اُس میں جلسے نہایت کیا ہوا دھکے کھاتا

وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ

اور جس نے ادا دے کیا آخری بسے کا اور محنت کی لیے اُس کے مناسب

اور جو آخرت چاہے اُس کی سی کوشش کرے اور ہو

مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَّشْكُورًا ①۶

حالانکہ وہ مومن رہے تو یہی ہیں وہ کہ ہو گئی محنت اُن کی قدر کی ہوئی

ایمان والا وہ تو انہیں کی کوشش ٹھکانے لگی !!

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیات کریمہ میں میدانِ محشر کے نامہ اعمال اور تحریر پڑھنے کا تذکرہ

ہو کہ وہاں ہر شخص کو اپنے اعمال کی تاریخ و تحریر پڑھنی پڑے گی۔ ان آیات میں اشارہ پچھلی
آیتوں کی تاریخی دلائلوں کا بیان پڑھنے کا حکم دیا جا رہا ہے دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں ہدایت

کے فائدے اور گمراہی کے نقصان کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیات میں جلد بازی کے نقصان کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ اور سمجھایا گیا کہ جلد بازی کا نتیجہ بھی گمراہی ہوتا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت پاک میں۔

رب تعالیٰ کے ارادے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں اپنے بُرے بندوں کے ارادوں کا ذکر ہو رہا ہے۔
وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ - وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبٍ عِمَّارَةٍ
تفسیر نوحی - خیراً بصیراً - واؤ ابتداً - کَم اسم مقداری ہے جارہے بمعنی کتنا۔

کتنی۔ کتنے۔ اسم جنسی بنی اصل ہے۔ اس لیے واحد جمع مذکر مثنیٰ یہ سب کے لیے ہی طرح سے ہے۔
کئی یا نسبت کے اور کمیت یا نسبت اور تاء مصدر یہ کے ساتھ بمعنی مقدار والا۔ مقدار بتانا۔ سوال خبری کے لیے آتا ہے (نیسی سوال کے لیے) ہمیشہ تیز کر آتا ہے لیکن تیز کہنی ظاہر ہوتی ہے کہی پوشیدہ یہاں بعد میں تیز پوشیدہ ہے اصل میں تھا کم قریۃ اھلکنا۔ باب افعال کا ماضی مطلق جمع متکلم مصدر ہے اھلک۔ اھلک سے بنا ہے بمعنی برباد۔ فنا۔ ویران کرنا۔ یہاں بمعنی مناسب ہے۔ من جارہ بیانہ ہے یا تعضیہ۔ الف لام عہد خارجی قرون۔ جمع مذکر ہے قرن واحد کی۔ اس کی تثنیہ ہے قرین۔ بہت سے معنی میں مشترک ہے اسم جارہ ہے۔ اصلی ترجمہ ہے ملنا۔ جوڑنا۔ مجازی معنی ہے زمانہ جیسا کہ

نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا غیر القرون قرنی (الح) ترجمہ سب زمانوں میں اچھا زمانہ میرا ہے ایک زمانے کی مدت ایک صدی ہوتی ہے جیسا کہ حدیث پاک میں ہے کہ غیب جلتے والے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے عبداللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کے سر پر ہاتھ مبارک رکھ کر فرمایا تھا کہ یہ ایک قرن تک زندہ رہے گا تو صحابہ کرام نے ان کی زندگی کتنا شروع کر دی جس دن زندگی پوری تئیس سال ہوئی تو اسی دن ان کا انتقال ہو گیا۔ قرن کی مدت میں چند اقوال اور بھی ہیں (مظہری) عورت کی مینڈھیاں بالوں کی۔ سینگ جیسا کہ مشہور حدیث پاک میں ہے کہ غیب جاننے والے پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے عبدالوہاب نجدی اور ابی تمیمہ ابن قیس وغیرہم وہابیوں کی خیر دیتے ہوئے فرمایا۔ یُخْرِجُ مِنْهُ قَرْنُ الشَّيْطَانِ۔ ترجمہ۔ نجد سے شیطان کا سینگ نکلے گا۔ شارحین کرام اس کی شرح میں فرماتے ہیں کہ منہ سے مراد تو علاقہ نجد ہے اور یُخْرِجُ میں اسماعیل دہلوی وغیرہ ہندوستانی دہانی بھی شامل ہیں۔ اس لیے کہ اسماعیل دہلوی عبدالوہاب ہی کا شاگرد تھا جو نجد سے پڑھ کر ہندوستان کی طرف نکلا۔ کنارہ۔ یہاں مراد ہے زمانہ۔ یعنی زمانے کے لوگ من جارہ رائدہ۔ بعد۔ اسم ظرف زانی معرب نکر ہے معنات ہے نوح۔ اسم مفرد جارہ۔ علم ذاتی یا صفاتی ہے ایک رسول مکرم علیہ السلام کا۔ مرکب اصنافی مجرور ہو کر متعلق دوم ہے۔ اھلکنا کا کم تیز ظاہر تیز پوشیدہ مل کر مفعول بہ مقدم ہوا۔ جملہ ہو گیا۔ واؤ ہر جملہ۔ کئی۔ باب ضرب کا ماضی مطلق مثبت معروف۔ کئی سے بنا ہے

ناقص یا بی ہے۔ یعنی۔ پورا ہونا۔ کافی ہونا۔ ہو ضمیر اس کا فاعل ہے پوشیدہ ہے جس کا مرجع یا خبر پوشیدہ ہے یا کفایت ذہنی مرجع ہے۔ ب جارہ تعدیہ کی زائدہ ہے قرآن نحوی کہتے ہیں کہ جس فاعل کی مدد یا دم مقصود ہو اس پر ب جارہ آجاتی ہے اس کی بہت مثالیں ہیں۔ (تفسیر کبیر) رب اسم جامد بمعنی پروردگار معنای ہے کہ ضمیر واحد مذکر مرجع ہے ذات اقدس علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ مرکب اصنافی مجرور ہو کر متعلق اول ہے تعلق فاعلی ہے۔ ب جارہ تعدیہ کی ذنوب جمع مکتسر کثرت ہے ذنوب کی۔ جامد مشترک ہے بمعنی لغوی پیچھے رہنے والا۔ اصطلاحی معنی ہے گناہ مغیر اور کبیرہ معنای ہے عباد جمع مکتسر کثرت ہے۔ عباد کی جمع ہے یعنی بندہ۔ مخلوق۔ آدمی۔ لوگ۔ یہاں مراد انسانی مخلوق ہے جنات بھی مراد ہیں و ضمیر واحد مذکر غائب مرجع ہے رب تعالیٰ۔ معنای الیہ ہے۔ یہ دوسری مرکب اصنافی مجرور ہو کر متعلق دوم ہے تعلق مفعولی سے کئی کا خبر اسم صفت مشبہ خبر بتا ہے ضمیر صفت مشبہ بضمیر سے بنا ہے۔ دونوں کا ترجمہ ہے بہت طرح ہر وقت خبر رکھنے والا اور دیکھنے والا۔ یہ دونوں حال ہیں رب تعالیٰ کے۔ اس لیے منصوب ہیں۔ عرب نکرہ ہیں کئی سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِيَنْ تَرِيدُ تَوَجَّعْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلُهُ مَا مَدَّ مُومًا مَدْحُورًا۔ مَنْ اسْم موصول مذکر غاص ہے عقل والوں کے لیے كَانَ يُرِيدُ سامنی استمراری بمعنی امضار ع بھی ہو سکتا ہے تب یہ انشائی ہو گا۔ اگر ماضی اپنے معنی میں ہے تب خبر یہ ہو گا۔ باب افعال سے ہے۔ روڈ یاریہ سے مشتق ہے مصدر ہے ارادۃ۔ اور اریاد بمعنی چاہنا۔ پسند کرنا۔ الف لام اسھی بمعنی التی۔ عَاجِلَةً اسْم فاعل مؤنث عَجَلْتُ سے بنا ہے بمعنی جلدی کرنا۔ جلدی ہونا۔ متعدی بھی مستعمل ہے اور لازم بھی مراد ہے موجود دنیا اور دنیا کی چیزیں۔ مفعول بہ ہے فعل کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ عَجَلْنَا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق ثبوت معروف جمع متکلم مصدر ہے تفعیل اس مصدر میں شدت یا زیادتی فعل پیدا ہوتی ہے۔ نحن ضمیر جمع متکلم فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ کہ جار مجرور متعلق ہے عَجَلْنَا کا۔ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ۔ حَاضِرًا ضمیر واحد مؤنث غائب۔ مرجع ہے عَاجِلَةً یعنی دنیا۔ جار مجرور متعلق دوم ہے عَجَلْنَا کا۔ مَا موصول نشاء۔ ضرب کا مضارع معروف ہے شئی سے بنا ہے بمعنی چاہنا پسند کرنا۔ لام جارہ نفع کا مَنْ اسْم موصول نرید۔ باب افعال کا مضارع معروف جمع متکلم۔ نحن ضمیر منفصل اس کا فاعل فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر موصول۔ پھر یہ مجرور متعلق ہے نشاء کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر مفعول بہ ہے عَجَلْنَا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ ثُمَّ مَالِفَةٌ جَعَلْنَا۔ باب فتح کا ماضی متکلم جمع۔ جَعَلْتُ سے بنا ہے بمعنی مقرر کرنا۔ لام جارہ مفعولیت کا یا ملکیت تشبیہی کے لیے۔ کہ ضمیر واحد غائب کا مرجع مَنْ ہے۔ جار مجرور متعلق ہے جَعَلْنَا کا ظاہر جَهَنَّمَ۔ اسم مفرد غیر منصرف فعی علم ہے (نام ہے) دوزخ کے ایک حصہ کا یا پوری دوزخ کا

مفعول بہ دوم ہے جب کہ معنی اور حکمی مفعول اول ہے کہ جو ظاہر متعلق ہے یضلی باب ینح کا مضارع معروف واحد غائب صلیٰ سے بنا ہے بمعنی داخل ہوتا۔ لازم بھی ہوتا ہے متعدی بھی۔ لغوی ترجمہ ہے آگ میں بھوننا۔ یا بھٹنا۔ مجازی ترجمہ۔ ہلاکت میں پڑنا۔ یا ڈالنا۔ دھوکہ دینا۔ خوشامد کرنا۔ تپانا۔ اگر یہ لازم ہے تو اس میں پوشیدہ ضمیر موصو کا مرجع من ہے۔ اگر متعدی ہے بمعنی برا ہونا یا برا کرنا ذلیل۔ خوار۔ رسوا ہونا۔ یا کرنا۔ لازم بھی ہوتا ہے متعدی بھی بحالیت نصب ہے حال ہے یضلی کی موصو ضمیر کا۔ مذکور ایاب نصر کا اسم مفعول واحد مذکر و خبر سے بنا ہے بمعنی ہانکنا۔ تیز بھگانا۔ دھکے دینا۔ لازم بھی ہوتا ہے بمعنی دھکے کھاتے ہوئے جانا۔ متعدی بھی ہوتا ہے بمعنی دھکے دیتے ہوئے لے جانا۔ حال دوم ہے موصو ضمیر مشترک۔ اگر ہو کر مرجع من ہے۔ تو دونوں حال کا ترجمہ ذیل ہوتے ہوئے دھکے کھاتے ہوئے اور اگر مرجع اللہ تعالیٰ ہے تو معنی ہے ذیل کر کے دھکے دے کر۔ یضلی۔ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے کہ کی ہ ضمیر کا۔ جَعَلْنَا جملہ فعلیہ ہو کر معطوف۔ سب عطف مل کر جزا۔ شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہوا۔ وَمَنْ ارَادَ الْآخِرَةَ وَسَعَىٰ لَهَا سَعْيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَٰئِكَ كَانَ سَعْيُهُمْ مَشْكُورًا۔ واو سر جملہ من اسم موصولہ شرطیہ بمعنی جو بھی۔ یا جس کسی نے اراد۔ باب افعال کا ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب۔ مصدر ہے ارادۃ۔ موصو پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع من ہے۔ الف لام بھدی ہے آخرت۔ اسم فاعل مؤنث ہے مگر یہاں اسم جاریہ ہے کیونکہ نام ہے میدان محشر کا۔ یا عالم جنت کا اور اسی قول کو ترجیح ہے۔ مفعول بہ ہے اراد۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ وَسَعَىٰ۔ واو ماضی مطلق۔ باب فتح کا ماضی مطلق واحد غائب۔ سَعَىٰ سے بنا ہے بمعنی لپک کر ملنا۔ دوڑنا۔ کوشش کرنا۔ کمانا۔ یہاں بمعنی کوشش ہے۔ موصو۔ ضمیر مشترک فاعل ہے مرجع من لام جارہ تخصیص کے لیے عا ضمیر واحد غائب مرجع آخرت سَعَىٰ۔ اسم مصدر ہے بمعنی کوشش کرنا یا کوشش ہے عا ضمیر کا مرجع آخرت ہے مرکب انسانی یا مفعول مطلق ہے یا مفعول بہ۔ اس دوسری صورت میں سَعَىٰ حاصل مصدر ہے بمعنی عمل۔ اور ترجمہ ہے کوشش کی اس کے عمل کی۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ اراد کا وہ جملہ ہو کر شرط ہوئی صلہ موصول مل کر۔ واو عالیہ موصو ضمیر مرفوع متغییل مبتدا ہے۔ مرجع من ہے۔ مؤمن۔ اسم فاعل واحد مذکر۔ باب افعال سے ہے مصدر ہے ایمان۔ بمعنی متقی مسلمان۔ امن سے بنا ہے۔ بحالیت رفع ہے خبر سے مبتدا خبر اسمیہ انشائیہ ہو کر حال ہوا اراد کے فاعل موصو ضمیر کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ شرط ہوئی۔ ف جزائیہ۔ اولیٰ۔ اسم اشارہ بعیدی جمع مذکر کے لیے ہے۔ یہ لفظ بسیط ہے دو اسم جڑ کو بنا ہے۔ ا۔ اولاء۔ عا۔ ضمیر۔ اولاء علیہ ہو یا اس سے پہلے عا تنبیہ لگا ہو تو اولاد قریبی کے لیے ہوتا ہے اگر ضمیر حاضر مذکر یا مؤنث۔ تنبیہ یا جمع کی ہو تو بعد کے لیے ہوتا۔ اور ضمیر یہاں بے معنی

ہوتی ہے صرف مخاطب ذہنی کی بنا پر لگائی جاتی اور چونکہ ذہنی مخاطب دور ہوتا ہے اس لیے یہ انشاء بعیدی ہے۔ کان فعل ماضی ناقصہ۔ صیغہ واحد مذکر غائب۔ سُئِيَ اسم مصدر بمعنی کوشش کرنا یا حاصل مصدر بمعنی اعل۔ مضاف ہے۔ مُم ضمیر جمع غائب مرجع ہے مُن۔ جو عمومیت کے معنی میں ہے اس لیے مُم جمع آئی مجرور ہے مضاف الیہ ہے متصل ہے کیونکہ سُئِيَ مضاف سے (اپنے عامل سے) جڑی ہے مرکب اصنافی اسم ہے کان کا۔ مشکورا۔ اسم مفعول۔ باب نصر کا۔ واحد مذکر۔ تکرر سے بنا ہے۔ بمعنی قدر کرنا۔ عزت کرنا۔ احسان مند ہونا۔ شکر یہ ادا کرنا۔ اظہار نعمت کرنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ بحالت نصب ہے خبر ہے کان کی۔ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر مشار الیہ ہوا۔ اور جزا ہوئی شرط پھر یہ جملہ شرطیہ انشائیہ ہو گیا۔

وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ مِنْ بَعْدِ نُوحٍ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ بِذُنُوبٍ عِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا مَن كَانَ يَرِيدُ الْعَاجِلَةَ عَجَّلْنَا لَهُ فِيهَا مَا نَشَاءُ لِمَن نُّرِيدُ ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ جَهَنَّمَ يَصْلَاهَا مَدَامُ مَادَّ حُورًا۔ اور اے کفار مکہ کیا تم اس چیز کا ہوش نہیں کرتے اور عبرت کا خوف نہیں کرتے کہ ہم نے نوح کے بعد کتنے ہی زمانوں کی بستیاں اور بستیوں کی قویں ہلاک کر دیں اس طرح کہ نام و نشان بھی مٹ گیا۔ خیال رہے کہ آج تک آسمانی عذاب سے مکمل طور پر چھ قویں ہلاک ہوئیں مختلف زمانوں میں۔

۱۔ قوم نوح علیہ السلام ۲۔ قوم ثمود ۳۔ قوم عاد ۴۔ قوم ہود ۵۔ قوم لوط ۶۔ قوم فرعون باری تعالیٰ ہر وقت ہر جگہ ہر شخص کے ہر ظاہری ہر باطنی اچھے اور بُرے عمل سے ہر طرح مکمل طور پر خبر بھی لکھنے والا ہے اور دیکھنے والا یاد رکھنے والا بھی کا ہے جو ناقذ یا ایسی جس کو بھی دنیا پرست اپنی اچھائیوں بھلائیوں اور انسانی ہمدردیوں۔ عبادتوں۔ یا منتوں مشقتوں جہادوں کی شمولیت وغیرہ اعمال خیر سے موجودہ دنیا میں ہی بدلہ اور اجر کا ارادہ رکھتا ہے۔ تو ہم ایسے بوقوف کم عقل نادانوں میں سے جس کو چاہتے ہیں دنیا میں ہی جو چاہتے ہیں دیدیتے ہیں۔ اس طرح کہ کسی باطل انسان کو عزت کسی کو شہرت کسی کو لیڈری۔ سرداری۔ کسی کو عیش و آرام اور غفلت کسی کو دنیا کی واہ واہ اور نعرے بادی۔ کسی کو ذیوی کامیابیاں اور چھوٹے موٹے گروہ اور جماعتیں اور حمایتی چاہلوسی مل جاتے ہیں۔ امداد کی دینی ذیوی خدمات کا یہیں دنیا میں حساب برابر کر دیا جاتا ہے۔ پھر مرنے کے بعد قبر سے ہی ہم نے ایسے بد نصیب کے لیے جہنم تیار کر رکھی ہے۔ اس طرح کہ دنیا میں کتنا ہی بزرگ اور ہما شمار ہوتا ہو یا سردار قوم اور ہر دلعزیز بنا پھرتا ہو مگر مرتے ہی ناقاتح نہ درود ناؤ کہ نہ تذکرہ نہ قبر پر رونقیں نہ عرس۔ دخول اتر جاتی ہے بھولا بسرائیا منسیا ہو جاتا ہے۔ اس کے یہودہ خود غرضی اور ارادوں کی طرح اس کی خدمات بھی نظر اور برباد بلکہ نقصان دہ ہو جاتی ہیں اور وہی

زندگی میں تعریفیں کرتے والے اور اس کے دروازے سے کھانے والے دنیوی دوست اس کی تمام اچھائیوں کو اس کی خود غرضی اور مطلب پرستی پر محمول کرتے ہیں۔ یہ تو مرے بعد جہنمی ہونے کی نشانیاں ہیں۔ لیکن آخرت میں۔ یُصَلِّیْ هَآمَآذٌ مُّوَمَّآذٌ هُوَ ۱۔ گرے گا اس جہنم میں فرشتوں اور اہل ایمان کی زبانوں سے برائیاں اور لعنت ملامت سنا ہوا۔ یہی اچھے کام جو دنیا کے لیے اس نے کئے تھے وہی قیامت اور میدان محشر میں اس کے لیے برائی ظلم اور لعنت ملامت و عذاب کا سبب ہو جائیں گے وبال بن جائیں گے اسی بنا پر مَدُحُوْرًا۔ اللہ کی رحمت۔ شفقت۔ معافی۔ شفاعت۔ محبت۔ مغفرت نفرت۔ جنت سے دور۔ دُرْکَاْرہ پھٹکارہ ہوا ہوگا۔ وَمَنْ اَرَادَ الْاٰخِرَةَ وَسَعٰی لَهَا سَعٰیْهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولٰٓئِکَ كَانَ سَعٰیْهُمْ مَشْكُوْرًا۔ اور جس بندے میں تین خصلتیں ہوں۔ پہلی یہ کہ دینی دنیوی ہر چھوٹے بڑے کام میں فقط آخرت کا ارادہ کرے۔ کسی طرح کسی وقت بھی دنیا طلبی شہرت۔ عزت۔ دولت کا ارادہ نہ ہو ہر عمل سے اللہ رسول کی محبت کی طلب ہو۔ کافر اور غیر مسلم سے بھی اگر حسن سلوک کرے تو اس لیے کہ آقا رسول اللہ کا حکم ہے اور اگر کوئی غیر مسلم ہندو سکھ مڑائی عیسائی وغیرہ تم سے اچھائی کہے تو اس کا اچھا بدلہ کرو۔ اور اگر کوئی غیر مسلم پوچھے بھی کہ تم یہ سلوک اور انسانی ہمدردی ہم سے کیوں کرتے ہو تو صرف یہی کہے کہ ہم کو ہمارے نبی آقا۔ اور ہمارے مذہب اسلام۔ قرآن کا یہی حکم ہے۔ غرض کہ ہر اچھائی بھلائی اور نیکی خیر خواہی۔ شادی بیاہ۔ خوشی۔ غمی۔ تجارت امانت۔ سلطنت وزارت اور دینی دنیوی رسم و رواج سے فقط آخرت کا ارادہ طلب ہو۔ دوسری خصلت یہ کہ اللہ تعالیٰ اور رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے عشق و محبت کے لیے شریعت کے راستے پر اپنی انتہائی کوشش اور لگن سے ہمہ تن مشغول ہو جائے اپنی دولت عزت قوت عقل فکر غرور و تدبیر۔ علم اور مرتبہ سب اسلام کے لیے خرچ کر ڈالے۔ اگر گھر گھر اور بستی بستی تبلیغ کرنے کا شوق ہے تو پہلے دینی علم پڑھنے حاصل کرنے میں انتہائی محنت مشقت کرے۔ اس لیے کہ جاہل آدمی کی تبلیغ شیطنت ہے۔ اسلام قرآن کے لیے محنت عبادت ریاضت مشقت کرے۔ اگر دنیا کا طالب حصول دنیا میں عقل و محنت سے ایک قدم دوڑتا ہے تو یہ آخرت کے لیے گیارہ قدم دوڑے ہر وقت دل میں آخرت کی فکر ہو۔ اپنی ہر چیز بائیس۔ خوراک۔ رہائش اور تمام ضروریات زندگی پر سیرت مصطفیٰ اور صورت مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کا پورا نقشہ بنائے۔ کوشش کرے کہ عبادت دنیوی کا ہر لمحہ شریعت اسلامیہ کے عین کی سلام ہماری میں رہے۔ اور اپنے آپ کو پوری زندگی پابند شریعت کر دے۔ تیسری خصلت یہ کہ۔ قلب و جگر شعور و دماغ میں ایمان کی مضبوط جڑیں تمام اعمال و افعال سے پہلے ہی قائم ہو جائیں اُس کی عبادت ریاضت کی کوششیں اعمال صالحہ کے ارادے

اور راہ سعادت کی طرف دوڑ اس حال میں ہو کہ وہ بندہ پہلے سچا پکا مخلص مومن ہی چکا ہو۔ تب یہ لوگ اُس مقام قبولیت پر ہوں گے کہ ایسے خوش بختوں کی ہر کوشش پر نیکی۔ عبادت بلکہ کھانا پینا سونا جاگنا۔ تجارت و امارت دینی دنیوی کام بارگاہ الہیہ میں قابل قدر۔ عزت و تکریم کے لائق اور باعث ثواب ذریعہ محبت خداوندی ہوں گے۔ اے میرے اللہ کریم مجھ کو اس سعادت کا حصہ داریتا۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ سب سے زیادہ بد بخت وہ شخص ہے جو انبیاء کرام اولیاء اللہ اور اُن کے علما کا دشمن ہو اس لیے۔ کہ ان کی بات رب تعالیٰ کی بات ہوتی ہے اور ان کی مخالفت باعث ہلاکت ہوتی ہے جتنی سابقہ قوتیں ہلاک ہوئیں وہ اسی وجہ سے ہوئیں کفار تکہ اور مایامت گستاخان انبیاء کرام و اولیاء کو اسی چیز سے ڈرایا جا رہا ہے۔ یہ فائدہ کم اھلکنا کی تاریخی تفسیر سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ اولیاء اللہ اور انبیاء کرام کو لوح و قلم اور لوگوں کے اعمال کا علم ہوتا ہے۔ اور فرشتوں کا لکھنا آپس میں پیارے بندوں کو بتانے سکھانے اور پڑھانے کے لیے ہے ورنہ اللہ تعالیٰ بلا واسطہ سب کچھ جانتا ہے یہ فائدہ۔ وَكَفَىٰ بَرِّكَ (الخ) سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا میں رہ کر دنیا کے لیے کام کرنا گناہ ہے اگرچہ عبادت ہو۔ اور آخرت کے لیے کام کرنا نیکی ہے اگرچہ تجارت ہو یہ فائدہ مَن كَانَ يُرِيدُ کی پوری آیت سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ صرف زبان سے مسلمان بننا اور خود کو شکر گزار اور نیک سمجھنا فضول اور بیہودہ ہے۔ نیک مسلمان بننے کے لیے اللہ کے راہ میں محنت اور کوشش کرنی پڑتی ہے اور سختی جھیلنی پڑتی ہے۔ یہ فائدہ۔ وَسَعَىٰ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان کو دنیوی کاروبار کے لیے ہر وقت ہر ملک میں حرام حلال کی معلومات اور تحقیق و تفتیش اشد ضروری بلکہ فرض اسلامی ہے اگر شریعت کا خیال رکھے بغیر کوئی تجارت کی جائے گی تو وہ دنیا پرستی اور ارادہ عاقلہ کے زمرے میں شمار ہوگی مسلمان کے لیے ایسی تجارت ممنوع ہے۔ اگرچہ حرام کام نہ ہو۔ اسلام میں سزا و جزا کا تعلق نیت پر ہے۔ یہ مسئلہ مَن كَانَ يُرِيدُ الْعَاجِلَةَ (الخ) سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ تمام اعمال کا دار مدار ایمان پر ہے ایمان کے بغیر کوئی ارادہ کوئی سعی محنت مشقت ریاضت عبادت قبول نہیں یہ مسئلہ وَهُوَ مُؤْمِنٌ میں واضح ہے فرمانے سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ دینی کاموں میں محنت مشقت کرنی فرض ہے صرف تبلیی الاداء اور آرام طلبی کافی نہیں۔ آرام وہ طریقے سے عبادت کرنے کا وہ ثواب نہیں جو محنت اور زیادہ خرچ

کر کے عبادت کرتے کا ہے۔ لہذا بلا وجہ اور بلا عذر بیٹھ کر نقلی عبادت اگرچہ جائز ہے مگر زیادہ ثواب کھڑے ہو کر ہی ہے اسی طرح قربانی خیرات و صدقات میں زیادہ خیر کرنے والے کو زیادہ ثواب ملے گا۔ اور دین کے راستے میں خرچ کرنا اصراف نہیں ہوتا۔ یہ مسئلہ وسیع تھا فرماتے سے مستنبط ہوا۔ یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ جو اپنی نیکیوں اچھائیوں سے دنیا طلبی کا ارادہ کرے ہم اس کو دنیا دے دیتے ہیں پھر آخرت میں مذموم مدحور ہو کر جہنم میں گرے گا۔ اس سے ثابت ہوا کہ جو شخص اس دنیا میں ترک دنیا اور زراعت بن کر رہے گا وہ تو دائمی جہنم سے بچے گا لیکن جس نے مال دولت حکومت سلطنت جمع کرنے کا ارادہ کیا وہ دائمی جہنمی ہے۔ حالانکہ بہت سے مسلمان اور نیک لوگ بھی اپنی تجارت وغیرہ سے حصول دولت اور دنیا طلبی کرتے ہیں اسی لیے مسلمانوں میں بھی بڑے بڑے دولت مند سلاطین گورے ہیں۔ اور ان کو نیک اور خلیفہ لوگوں میں شمار کیا جاتا ہے۔ اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب۔ اس کے تین جواب ہیں۔ پہلا یہ کہ دنیا طلبی کا اس طرح ہمہ وقتی پختہ اور مضبوط ارادہ ہو ہو کہ آخرت کا یقین ہی مٹ جائے۔ قیامت پر ایمان ہی نہ ہو جیسے کفار اور منافقین یہاں اسی قسم کے ارادے کا ذکر ہو رہا ہے۔ اس لیے یقیناً اور مذکور بالا بالکل درست ہے۔ دوم یہ کہ فیصلہ ہمارا مراد دائمی جہنم نہیں بلکہ اس کے برے ارادے اور برے ارادے کے ذریعے حرام و بدکاری کی طلب کا جو گناہ ہے اس کے بدلے کی عارضی جہنم پھر باقی نیکیوں کی وجہ سے ایمان کی بنا پر جنت کا داخلہ ہو جائے گا۔ مسلمان اگرچہ کتنا ہی لالچی اور طالب دنیا بن جائے پھر بھی آخرت کے لیے بہت کچھ کر لیتا ہے۔ سوم یہ کہ دنیا صرف خدا تعالیٰ سے غافل ہونے کا نام ہے۔ یعنی دنیا کی طلب میں اللہ تعالیٰ اور اس کی سزا جزا کو بالکل ہی بھول جائے حرام و حلال کی پرواہ نہ کرے نہ کسی وقت آخرت کی تیاری میں گزارے ایسا غافل شخص جو بھی ہو اپنا ایمان برباد کر لیتا ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا عَمَلُنَاہُ۔ یعنی جو بھی دنیا طلبی کا ارادہ کرے ہم اس کو دنیا دیدیتے ہیں۔ حالانکہ دیکھا گیا ہے بہت سے لوگوں کو طلب کے باوجود کچھ نہیں ملتا زندگی بھر باوجود محنت مشقت کرنے کے نہایت عقل و فکر سے کاروبار کھینچے بنگے بھوکے اور غریب ہی رہتے ہیں تو پھر اس آیت کا معنی کیا ہے؟

جواب۔ اس اعتراض کا جواب تو آیت کے اندر ہی موجود ہے۔ کہ فرمایا گیا مَا نَشَاءُ لِمَنْ نُرِيدُ یعنی یہ ضروری نہیں کہ ہر ایک کو ہی دیں مگر جو ہم دینا چاہتے ہیں دیدیتے ہیں۔ اگرچہ ہر دینا

ہی را تو رات امیر کبیر بننا چاہتا ہے۔ لَمَنْ تَرِيْدُ فِي لَفْظِ مَنْ موصولہ۔ يَنْدُلُ الْبَعْضُ ہے اور عَجَلًا لہ
 میں ہضمیر بِنْدَلُ مَنْ ہے اس کا مرجع مَنْ کَانَ کا مَنْ ہے۔ اور ترکیبی ترجمہ اس طرح ہے کہ وہ تمام
 لوگ جو اپنے نیک اعمال سے عاجلہ یعنی دنیا طلبی کا ارادہ کرتے ہیں ان میں سے جن بعض کو ہم دینے
 کا ارادہ کر لیں تو جو ہم چاہتے ہیں عَجَلًا اُس کو موجودہ دنیا میں ہی دے دیتے ہیں پھر انہی بعض
 کے لیے جہنم بنا دیتے ہیں۔ اب اس ترکیبی جواب سے معترض کا سارا خدشہ ختم ہو گیا۔ اور بات واضح
 ہو گئی کہ دنیا پرست کوئی دنیا میں پوری مَنْ مانی نہیں کرنے دی جاتی بلکہ کسی کو بالکل مایوسی کسی کو
 غصہ اور کسی کو زیادہ دے کر یہیں کام میں معاملہ ختم کر دیا جاتا ہے۔ اور آخرت میں ان کے لیے کچھ بھی نہیں
 تیسرا اعتراض۔ ایمان اللہ کی مخلوق نہیں بلکہ بندے کا اپنا پیدا کردہ ہے اس لیے جس طرح اللہ تعالیٰ
 کے دینے پر ہم بندے اُس کا شکر کرتے ہیں اسی طرح بندے کے ایمان لانے پر اللہ بھی محض اپنے
 کرم سے بندے کا شکر یہ ادا کرتا ہے۔ چنانچہ یہاں فرمایا گیا۔ سَعِيْهُمْ مَشْكُوْرًا۔ مَشْكُوْرًا۔ کا معنی
 ہے شکر یہ ادا کیا ہوا۔ یعنی اللہ کی طرف سے شکر یہ ادا کیا جاتا ہے (معترضی غاری)

جواب۔ معاذ اللہ معاذ اللہ۔ یہ اعتراض انتہائی جاہلانہ اور کفریہ ہے۔ ایمان اللہ تعالیٰ کی ہی مخلوق و
 پیدا نشی ہے ہی اللہ ایمان کو بندے کے قلب میں پیدا کرتا ہے۔ مَشْكُوْرًا کا معنی شکر گزاری نہیں بلکہ
 قابل احترام اور قابل قدر باعث ثواب ہے۔ اور وہ بھی ایمان نہیں بلکہ سَعِيْهُمْ کا یہ درجہ ہے۔

تفسیر صوفیانہ وَكَمْ اَهْلُكُنَّا مِنَ الْقُرُوْنِ مِنْۢ بَعْدِ نُوْحٍ وَكَفٰی بِرَبِّكَ بِذُنُوْبٍ عٰبِدِهٖ خٰیْرًا
 اَبْصِيْرًا مَنْ كَانَ يُرِيْدُ الْعٰجِلَةَ عَجَلْنَا لَهٗ فِیْہَا مَا نَشَآءُ لِمَنْ يُرِيْدُ ثُمَّ جَعَلْنَا

لَهٗ جَهَنَّمَ لِیَصْلٰہَا مَذْمُوْمًا مَذْحُوْمًا۔ اے روح کائنات رحمۃ عالمیان تجھے معلوم ہے کہ
 لوحِ قلب کے ظہور و نمود کے بعد قالبِ انسانی کے کتنے ہی وارداتِ دنیوی اور جاریاتِ نفسانی کو ہم
 نے فنا کر دیا۔ اور تیرا پروردگار عالم اپنے تمام بندگانِ ناسوتی و لاہوتی کے تمام افعالِ نیک و بد اور اسرار
 مخفیہ سے وثائقِ خفیہ و ظہور سے کافی و ذاتی ہر طرح خبر رکھنے والا ہے۔ ماہِ سلوک میں جو شخص بھی
 بے سلوکی اور نا اعلانی کرتا ہے۔ عجلتِ شیطانی سے۔ صرف ظاہری طلب کرتا ہے۔ اور اسی عالم کے
 لیے سب کچھ ریا سنت کرتا ہے۔ ہم اُس کے لیے جس کو ہم اپنے دُعا و اُوار سے دور کرتا چاہتے ہیں
 جتنا ہم ارادہ کرتے ہیں۔ جلدی اسی عالمِ فنا میں عزت و مرتبت عطا فرما دیتے ہیں۔ مقامِ قدس میں
 اُس کا پھر کوئی حصہ باقی نہیں رہتا۔ اس عالمِ فنا کے بعد فراقِ نالکی ابدی جہنم میں اس کو پورا ٹھکانے لگا دیتے
 ہیں۔ فنا و ابدی کے ذیل اور بُرے سنار میں مبتلا ہو کر اس کے کام سے شیطانت

ہی ظاہر و غالب ہوتی ہے۔ موفیاء کرام فرماتے ہیں کہ ظاہری مکر و فریب دنیا کے لیے جتہ و دستار کا لبادہ ہے جس میں علماء سوء و طالبانِ خیرات دنیا مبتلا ہے اور باطنی مکر و فریب گودری اور تبسح و مرتع ہے۔ وہ جماعتیں ہیں اور یہ ملائمتیں ہیں اور دونوں ہی جہنم کا راستہ ہیں ظاہری مدحتیں باطن کی مذمتیں ہیں اور ظاہری دعوتیں باطن میں مدحور ہیں۔ وَمَنْ ارَادَ الْاُخْرَةَ دَسَعٰ لَهَا سَعِيَهَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَاُولٰٓئِكَ كَانَ سَعِيُهُمْ مَّشْكُورًا اور جو بندہ مخلص اپنی تزکیہ قوت روح اور سلامتی و فطرت کے لیے آخرت دائمی کا ہی ارادہ کرے۔ اور اصل ایمان کو مضبوط کر کے عمل صالح کی شرطوں پر نیت خیر سے قائم رہا اپنی آخری سانس تک اس کی اس محبوبانہ اداول کو شششوں کو شکر محنت و آفرین شفقت کی نظر سے دیکھا اور قبول کیا جائے گا۔ اس لیے کہ طلب حقیقی اور ارادہ خلوص و ریاضت صافیہ استعداد مطلوب و مقصود کے بغیر حاصل نہیں ہوتی۔ اور یہ قانون فطرت ہے کہ جب مطلوب کی رہنمائی کرنے والی استعداد اور قوت مل جاتی ہے۔ تو پھر بالفعل حاصل ہونا کچھ مشکل نہیں ہوتا۔ اور انعام مقبولیت و ثواب محبوبیت کا غیب سے مشاہدے میں آنا مقدر ہے۔ اور اس انعام مشاہدے کے لیے سعی پیہم حق ہے۔ بندے کا کام کوشش طلب ہے جب بندہ سالک پر خلوص کوشش میں ہمہ تن لگ جاتا ہے تو پھر اس کا حق بن جاتا ہے کہ اس کی کوشش مقام شکر تک پہنچے۔ یہاں سعیہم مشکورہ۔ اسی اظہار حق کے لیے فرمایا گیا۔ مگر شرط اول وہی ایمان غیبی و یقینی ہے۔ اس ایمان بڑی کے بغیر کوشش طلب ہو ہی نہیں سکتی۔ بندہ جب اپنے قلب و قالب کو سلوک جبروتی کی منزل پر چلاتا ہے تو اس میں بالقوہ استعداد کی بے شمار صلاحیتیں اور صفات پیدا ہو جاتی ہیں۔ اور یہ صلاحیتیں بلا امتیاز اور بلا خصوصیت کے پیدا ہوتی ہیں۔ لیکن بندے کے لیے یہ مقام انتہائی نازک اور کٹھن ہوتا ہے اگر بندے کی یہ سب محنتیں ذمہ داری و تربیت کے لیے ہوں تو یہی محنت متاع نہیں جاتی اس کے آئینہ دل کی اس پیرا شدہ چلا میں دنیا کی ہر چیز چھللا جاتی ہے۔ اور شیطانی شعائیں جاوٹی قوتیں ابلیسی مکاشفات حاصل ہو جاتے ہیں۔ اور وہ انسان ان فضاؤں کے نیچے نیچے بہت کچھ حاصل کر لیتا ہے۔ لیکن جب بندہ یہ سب محنتیں مشاہداتِ جمالِ کبریٰ کے لیے کرتا ہے تو اس کا قلب انوارِ الہیہ کی تجلیات سے معطر و منور ہو کر ولایتِ الہیہ کا وارث بن جاتا ہے۔ نشان و علامت دونوں کے یہ ہیں کہ اگر بندہ نقشہ نبوت اور اللہ تعالیٰ کے امر و نہی کے عین مطابق بنتا ہے تو سمجھ لو اس کی سعی مشکور ہے اور اگر نفس پرستی دنیا طلبی شریعت کی مخالفت ہے تو سمجھ لو کہ یہ جتہ و دستار مذموم مذکور ہے۔ (معاذ اللہ)

كُلَّا نُمِدُّ هَؤُلَاءِ وَهَؤُلَاءِ مِنْ عَطَاءِ رَبِّكَ ط

ہر ایک کو ہم مدد دیتے ہیں۔ یہ جہان وہ جہان سے بخشیش رب آپ کے

ہم سب کو مدد دیتے ہیں اُن کو بھی اور ان کو بھی تمہارے رب کی عطا سے

وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا ۝۲۱ اَنْظُرُ

اور نہیں ہے بخشیش آپ کے رب کسی سے روکی ہوئی - دیکھو

اور تمہارے رب کی عطا پر روک نہیں - دیکھو ہم نے

كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ ط

کس طرح بلندی دی ہم نے بعض کو اُن کے پر بعض اور

اُن میں ایک کو ایک پر کسی بڑائی دی اور

لِلْآخِرَةِ الْكَبِيرُ دَرَجَاتٍ وَّالْكَبِيرُ تَفْضِيلًا ۝۲۱

البتہ وہ جہان بہت بڑا ہے کئی طریقوں سے اور بہت بڑا بلندی میں بھی

بیشک آخرت درجوں میں سب سے بڑی اور فضل میں سب سے اعلیٰ ہے

لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ

نہ بنا لے کافر اللہ کے ساتھ دوسرا درجہ قیامت میں بیٹھ رہے گا

اے سننے والے اللہ کے ساتھ دوسرا خدا نہ ٹھیرا کہ تو بیٹھ رہے گا

مَنْ مَوْماً مَّخْذُومًا ۝۲۲ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا

برائی کیا ہوا ذلیل کیا ہوا - اور فیصلہ فرما دیا رب نے آپ کے کہ نہ

مذمت کیا جاتا بیگس - اور تمہارے رب نے حکم فرمایا کہ اُس کے سوا کسی کو

تَعْبُدُوا إِلَّا آيَاہُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا

عبادت کرو تم مگر اسی کی اور ماں باپ سے احسان نہ بلو جو اور ماں باپ کے ساتھ اچھا سلوک کرو

إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ

یا تو پہنچ جائیں موجودگی میں تیری بڑھاپے کو ایک اُن میں سے یا اگر تیرے سامنے ان میں ایک یا دونوں بڑھاپے کو

كُلَّهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آفٌ وَلَا تُنْهَرُهُمَا

وہ دونوں تو نہ بات کر اُن دونوں سے سختی اور نہ بھڑک اُن کو پہنچ جائیں تو اُن سے ہوں نہ کہنا اور انہیں نہ جھڑکنا

وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا ﴿۲۳﴾

اور بات کر اُن دونوں سے ایسی بات جو بہت ادب اور تعظیم کی ہو

اور اُن سے تعظیم کی بات کہنا

تعلق | ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں مختلف بندوں کے مختلف ارادوں کا ذکر ہوا۔ اب ان آیتوں میں ہر شخص کو اُس کے ارادے کے مطابق ملنے کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں دنیوی مختلف مالوں کا ذکر ہوا تھا اب ان آیات میں دنیوی مختلف درجوں کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں نیک لوگوں کی کوشش محنت اور محبت کا ذکر ہوا کہ نیک بندوں کو کس چیز سے اُلفت ہے۔ اب ان آیات میں نیکوں کی دو قسموں کا ذکر ہو رہا ہے کہ ایک نیک حقوق اللہ یعنی عبادت الہی سے اور دوسری قسم حقوق العباد ہے جس میں سب سے زیادہ تقدیم تعظیم و توقیر والدین کی ہے۔ چوتھا تعلق۔ آیت ۱۳ میں فرمایا گیا کہ ہر شخص کے گھر میں اُس کا نامہ اعمال بھل جائے گا ہوا ہے

دنیا میں نظر نہیں آتا قیامت میں وہ منشور یعنی ہر شخص کو نظر آئے والا ہوگا۔ اب ان آیتوں میں دنیا کے مختلف مزاج و عادات و فضائل لوگوں کا ذکر کیا گیا تاکہ ان فضائل کے ذریعے ان کے اچھے برے (طائر) اعمال نامے کا دنیا میں ہی کچھ نہ کچھ نشان دیتے چل جائے اس لیے دو قسم کے انسانوں کا ذکر فرمایا گیا۔

۱۔ طالب دنیا ۲۔ طالب مولیٰ تعالیٰ و آخرت۔

کَلَّا نَسِدُّ هُوَ لَآءٍ وَهُوَ لَآءٍ مِّنْ عَطَاءِ رَبِّكَ۔ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا۔ اُنْظُرْ
تفسیر نعیمی کیفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ ۚ وَالْآخِرَةُ الْكُبْرَىٰ ۚ وَكَذَٰلِكَ تَفْضِيلًا۔

کَلَّا۔ اسم تاکید۔ نکرہ معرب لفظاً واحد ہے معنی "جمع ہوتا ہے" اسی لیے اس کا موکد جمع بھی ہوتا ہے واحد بھی کبھی معرف باللام بھی ہوتا ہے مگر قرآن مجید میں معرف نہیں ہے۔ ہمیشہ مضاف ہوتا ہے مگر مضاف الیہ محذوف منوی بھی ہوتا ہے۔ جیسے یہاں کہ دراصل تھا کلمہ "کل" چار طرح مستعمل ہے ۱۔ کل انفرادی بمعنی ہر ایک یہاں اسی معنی میں ہے۔ ۲۔ کل فردی بمعنی ایک پورا ۳۔ کل مجموعی بمعنی سب ۴۔ کل اجتماعی بمعنی تمام اکٹھے۔ نَمَدُ۔ باب افعال کا مضارع معروف جمع متکلم مصدر ہے اَمَدُ مَدَدُ سے بنا ہے بمعنی۔ قوت دینا۔ ہاتھ بٹانا۔ تعاون کرنا۔ ساتھ دینا۔ دراصل تھا نَمَدُ۔ بروزن مَنَمُ مخاطب اللہ تعالیٰ۔ هُوَ لَآءٍ۔ اسم مثنیٰ مفرد معنی "جمع ہے" اسم اشارہ قریبی کے لیے دو لفظوں سے جو کر بنا ہے۔ ۱۔ صا حرف تنبیہ ۲۔ اولاء اسم اشارہ قریبی۔ بحالت فتح ہے معطوف علیہ ہے واو عاطفہ۔ هُوَ لَآءٍ بَدَلِ کُلِّ ہے کَلَّا کا پھر سب معطوف ہے دونوں مل کر مفعولہ نَمَدُ کا مِن جازہ بسیۃ عَطَاءِ اسم مصدر ثلاثی بمعنی دینا۔ مضاف ہے رَبِّ۔ اسم مفرد جامد بمعنی پروردگار۔ متکلم کے بعد غائب سے مذکرہ اظہار ربوبیت اور بلا معاوضہ عطا کو بیان کرنا ہے۔ کَ صَمِیر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں یہ دوہری (ذیل) مرکب انسانی مجرور ہو کر متعلق ہے۔ نَمَدُ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔

واو ابتدائیہ۔ مَا کَانَ ماضی مطلق منفی ناقصہ عَطَاءُ رَبِّكَ۔ ذیل مرکب انسانی اسم ہے مَحْظُورًا۔ اسم مفعول صیغہ واحد مذکر۔ باب نَصَرَ سے ہے مَحْظُور سے بنا ہے بمعنی روکنا۔ منع کرنا پنجرہ بنانا یا باڑا یا باڑہ بنانا۔ اس معنی سے متعدی ہے یہاں بمعنی روکنا ہے متعدی ہے ترجمہ روکا ہوا۔ لازم بھی ہوتا ہے تب بمعنی چھیننا ہے۔ خبر ہے مَا کَانَ کی۔ وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر مکمل ہوا۔ اُنْظُرْ۔ باب نَصَرَ کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر انت ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع ہے یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یا عام مسلمان یا عام انسان۔ کَ تَفْ۔ اسم مثنیٰ مبہم غیر متکلم ہے بحالت فتح محلی حکمی ہے کیونکہ اپنے مابعد

مظروف سے مل کر ظرف مجازی ہے اُنظر کا۔ کیف دو قسم کا ہوتا ہے ۱۔ شرطیہ یعنی جیسے یا جس طرح
 ۲۔ استفہامیہ یعنی کیسے یا کس طرح۔ یہاں کیف سوالیہ ہے۔ اگر اُنظر میں خطاب کا مرجع پہلا ہو تو
 یہ سوال اظہارِ شان اور تعجب کے لیے ہے اگر مرجع مسلمان ہو تو سوال تنبیہ کے لیے۔ اگر مرجع عوام
 مسلمان ہو تو یہ استفہام (سوال) توجیح کے لیے بہر صورت حقیقتاً سوال یعنی پوچھنا مراد نہیں۔ فُضِّلَ
 باب تفضیل کا ماضی مطلق ثبوت معروف جمع متکلم۔ مصدر ہے تفضیل۔ یعنی بزرگی دینا۔ متعدی
 ہے فُضِّلَ سے بنا ہے بمعنی بزرگ ہونا لازم ہے۔ ضمیر پوشیدہ اس کا قائل ہے جس کا مرجع
 اللہ تعالیٰ ہے۔ یعنی۔ اسم مفرد جامد۔ بمعنی کوئی۔ کسی۔ کچھ۔ اَفْضَلًا نکرہ غیر معین ہوتا ہے اگر مضاف
 ہو تو بالمتبع معرفہ ہوتا اکثر واحد کے لیے ہوتا ہے۔ مگر زیادتی بھی قلیل طور پر ہو جاتی ہے۔ تو تک
 کُلِّ کا مقابل ہے۔ یہاں بمعنی کچھ لوگ ہے۔ مضاف ہے ضمیر جمع غائب مضاف ہے۔ مرکب اضافی
 مفعول بہ ہے فُضِّلْنَا کا علی جارہ استعلائیہ۔ یعنی مجرور متعلق ہے فُضِّلْنَا کا جملہ فعلیہ ہو کر مظروف ہوا
 ظرف مظروف مل کر۔ ظرف مجازی ہوا اُنظر کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واؤ نہر جملہ۔ لام مفتوحہ
 ابتدائیہ تاکید یہ یا لام کے بمعنی یقیناً۔ الف لام عہدی آخرت بمعنی اگلا جہان (عالم بہشت) مبتدا
 ہے۔ اکبر اسم تفضیل واحد مذکر کبر یا کبر سے بنا ہے بمعنی بڑا ہونا ہر مقابل سے ہر اعتبار سے ہر وقت
 اللہ تعالیٰ کی بھی صفت غیر حضوری ہے۔ ترجمہ ہے ہر لحاظ سے بہت بڑائی والا۔ میسر ہے۔ دراجبت
 جمع مؤنث سالم ہے درجہ کی بمعنی مرتبہ بندی۔ مقام بزرگی۔ اونچائی۔ یہاں مراد مرتبہ ہے۔ اس کے اعراب
 میں دو قول ہیں۔

۱۔ بحالت کسر تین مضاف الیہ ہے اکبر میسر مضاف کی ۲۔ بحالت فتح ہے تیسرے اور اکبر صرف
 میسر ہے۔ اضافت نہیں جیسے اگلی عبارت میں اکبر میں دونوں جگہ تینوں سے نافع غیر منصرف ہونے کیونکہ
 وزن فعل اور وصف ہے۔ یہ میسر تیسرے معطوف علیہ ہوا واؤ عاطفہ۔ اکبر میسر تفضیلاً۔ باب تفضیل کا مصدر
 ہے بمعنی بزرگی۔ بڑائی دینا۔ بحالت نصب ہے تیسرے میسر تیسرے مل کر معطوف ہوا۔ اور دونوں مل کر
 خبر مبتدا ہوا پھر سب جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہو۔ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ۔ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْدُومًا۔ وَ
 قَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا۔ لَا تَجْعَلْ۔ باب فتح ماضی
 نہی حاضر معروف واحد حلتہ انت اس کا قائل مرجع ہے کافر۔ مع۔ اسم ظرف مکانی ہمیشہ مضاف ہوتا
 ہے اللہ مضاف الیہ۔ مرکب اضافی ظرف ہوا لَا تَجْعَلْ کا الہا۔ اسم مفرد جامد بمعنی معبود موصوف ہے
 آخر اسم تفضیل واحد مذکر بحالت فتح ہے کونکہ تالیف و صفت الہا کی۔ مرکب توصیفی مفعول بہ دم ہے

لَا تَجْعَلْ كَا - مفعول بہ اول مع اللہ ہے حکماً مفعول بہ ہے ظاہراً مفعول فیہ (ظرف) ف تعقیبہ ابتدائیہ - تَعْقُدْ
باب نصر کا مضارع مثبت معروف - منصوب ہے ف کی وجہ وہ ف جزائیہ ہے اس میں ان ناصبہ
پوشیدہ ہوتا ہے - لَا تَجْعَلْ سے پہلے ان شرطیہ پوشیدہ ہے - معنوی شرط ہے ف بمعنی ورنہ ہے -
أَنْتَ اس میں فاعل ضمیر ہے مَذْمُومًا مَحْذُومًا دونوں أَنْتَ کے حال ہیں - مَذْمُومًا اسم مفعول واحد مذکر ذم
سے بنا ہے معانف ثلاثی ہے - بمعنی برائی کرنا - برائی پہنچانا - محذوماً اسم مفعول خذل سے بنا ہے بمعنی
ذلیل کرنا - جملہ فعلیہ ہو کر حکماً جزائی ہوئی شرط و جزا ل کر جملہ شرطیہ ہوا - واو ابتدائیہ قضی باب ضرب کا ماضی
مطلق واحد غائب کا صیغہ قضی سے بنا ہے بمعنی حکم کرنا - لفظ قضی قرآن مجید کی مختلف آیت میں چھ طرح
مستعمل ہے -

عَلَّ حکم فرمانا جیسے یہی آیت عَلَّ عہد اور وعدہ کرنا - جیسے إِذَا أَقْضَيْنَا إِلَىٰ مَوْسَىٰ الْأَمْرَ - عَلَّ فارغ ہونا جیسے
إِذَا أَقْضَيْنَا مَنَاسِكُكُمْ عَلَّ فیصلہ کرنا - جیسے فَأَقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ عَلَّ پیدا کرنا جیسے فَقَضَاهُنَّ سَبْعَ
سَمَوَاتٍ عَلَّ ارادہ کرنا جیسے - إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا - اور ایک قول میں یہاں بمعنی فیصلہ کرنا ہے رَبَّنَا رَبَّنَا
لَكَ ضَعِيفٌ كَامِرَجٍ يَا كَافِرٍ یَا عَامِ مُسْلِمَان - یا یہ جملہ علیحدہ ہے اور خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے
ہے - مرکب اصنافی فاعل قضی کا - اَلَا - دراصل ہے - اَنْ لَا - اَنْ حرف ناصبہ اَلَا تَعْبُدُوْا - باب نصر کا نہیں ماضی معروف
اَلَا حرف استنثا متصل ہے یا منقطع مفرغ اس لیے کہ اس کا مشنی مِنْهُ - اَمَّا اَمْحَدُ فَسَبَّحَ وَرَاحِلَ تَحَا اَلَا تَعْبُدُوْا اَحَدًا اِلَّا اَيَّاهُ -
متصل اس لیے کہ اَمَّا اور اَيَّاهُ نسبت عبادت میں شامل ہیں منقطع اس لیے کہ اَمَّا سے مراد جو مانگے اَوَّيَّاهُ کا مرجع اللہ تعالیٰ سچا معبود ہے اور جھوٹے
میں اتصال کیسا - زیادہ صحیح یہی ہے - سب مشنی مفعول بہ ہے - لَا تَعْبُدُوْا جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ہے قضی کا - لیکن پہلے معطوف علیہ لا تعبدوا جار معنی
کی الف لام استعراقی وَالَّذِينَ تَتَّبِعُہُمْ وَالَّذِينَ تَتَّبِعُہُمْ کی مراد ہے حقیقی ماں باپ بحالت کسر ہے - یہ جار مجرور متعلق فعل
مخدوف ہے اَتَسْتَوُونَ اَكْرَامًا - باب افعال کا مصدر ہے بمعنی بھلائی کرنا - بحالت نصب ہے کیونکہ
مفعول مطلق ہے - فعل پوشیدہ اپنے فاعل متعلق اور مفعول سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا اَلَا کَلِمَ اَيَّاهُ
میں - اَيَّاهُ حرف نداء ہے مھر کے لیے اور ضمیر واحد مذکر غائب منصوب متصل - صرف مشابہہ اتصال کے لیے
اَيَّاهُ لایا گیا - اَمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ اَحَدُهُمَا اَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا اَيٌّ وَلَا تَنْهَرُهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا
كَرِيمًا - اَمَّا - یہ دو لفظ ہیں عَلَّ اِنْ شرطیہ عَلَّ مَا زائدہ تاکید یہ - يَبْلُغَنَّ - باب نصر کا فعل مضارع
مثبت معروف بانوں ثقیلہ - نا تاکید یہ کی وجہ سے لام تاکید نہیں آیا - بعض نحوات کے نزدیک نا تاکید یہ کے
کے بعد نون تاکید کا آنا واجب ہے بعض کے نزدیک جائز - (تفسیر معانی) بَلَّغْ سے بنا ہے بمعنی پہنچنا -
عِنْدَ اِسْم ظرف مکانی مضاف ہوتا ہے - کَ ضمیر محالہ کا مرجع عام انسان یا مسلمان مرکب اصنافی ظرف ہے

مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقَعُدَ مَذْمُومًا مَّخْدُودًا - کائناتِ عالم میں جتنی بھی انسانی غیر انسانی مسلم غیر مسلم کافر مومن طالب دنیا طالب مولیٰ شاکر غافل اچھی بری مخلوق ہے اُن سب کو ہم حیات دنیا میں ہر طرح سے عیش و آرام کی تندرستی و صحت شفا و علاج کی پوری مدد دیتے ہیں خواہ یہ ہمارے قرب عبادت میں آنے والے نیک بندے ہوں یا وہ ہماری محبت و عبادت سے دور ہٹنے والے دنیا میں پھٹنے والے بھٹنے والے ہوں۔ اے حبیبِ کریم صلی اللہ علیک وسلم آپ کے ہی رب تعالیٰ کی عطاؤں کے یہ وسیع و عریض دستِ خوان زمانے میں بیکھے ہوئے ہیں۔ فرماں بردار اور نافرمان کو ملتا ہی رہے گا۔ آپ کے رب کی یہ عطاؤں آپ کی محبت اور رحمتِ عالمین کی وجہ سے ہیں تا قیامت کسی پر یہ نعمتوں و دولتوں آلِ اولاد عزت عظمت فضیلت امیری شان و شوکت تندرستی کے انعامات بند نہیں۔ مفسرین فرماتے ہیں دنیا میں ہر طرح کی نعمت ہر انسان کو مکمل ازل و ہور سے مل رہی ہے اس کی وجہ صرف پیارے نبی کی رحمتِ عالمین ہے اسی لیے اللہ تعالیٰ ہر موقع پر اپنی ربوبیت کی نسبت رُبُّکَ فرما کر اپنے حبیب کی طرف فرما دیتا ہے۔ ہر عطا کی کوئی وجہ ہوتی ہے۔ اگر رازق کائنات کے رزق ملنے کا سبب اور علت خود مرزوق ہی ہو تو کوئی بندہ بھی رزق کا مستحق نہ بن سکے نہ نیک نہ بد نہ اچھا نہ بُرا۔ کیونکہ کسی بھی نیک کی نیکی اس وجہ کی نہیں ہو سکتی کہ اللہ تعالیٰ کسی ایک نعمت کا ہی حقدار بن سکے چہ جائے کسی کافر کو نعمتیں ملیں یہ تو اس کریم رحیم مولیٰ تعالیٰ کی عظیم شفقت و محبت ہے کہ سب سے پہلے اپنے رحمتِ عالمین نبی مکرم کو پیدا فرما دیا تاکہ اُن کی محبت کائناتِ مخلوق کو تمام نعمتیں ملنے کا ذریعہ بن جائے اللہ کی دنیوی نعمتیں اللہ کی جانب سے اپنے حبیب کے قدموں کی بکھیر سے لہذا ہر شخص لے اور کھائے پئے موز اڑائے کوئی مخطور و ممنوع اور روکا ہوا نہیں اور اے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم اگر آپ نے ہماری ان عطاؤں کا اندازہ لگانا ہے تو ذرا اپنی بے مثل آنکھوں سے تا قیامت لوگوں کو اُنظر فرمائیں اٹھا کر دیکھئے نظارہ فرمائیے کہ کَیْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ۔ کس طریقے سے ہم نے اس دنیا جہان میں تمام انسانوں میں بلا امتیاز مذہب اور بلا تفریق حق و باطل بعض بہت سوں کو بعض بہت سوں پر دنیوی اُوبالا امتیاز خصوصی دینی فضیلت دی۔ دنیوی اس طرح کہ کسی کو امیر عالم وزیر بادشاہ تاجر۔ صفت کار بنا دیا اور کسی کو غریب محکوم رعایہ مزدور بنا دیا۔ اس انتخاب میں انسانی کوشش عقل اور تجربہ محنت ناکام ہے اس لیے کہ بنیادیں آج بچناں روزگار ساند

کہ دانا اندر اں حیراں بجائے محققین !

فرماتے ہیں کہ اُنظر میں صرف اُقاءِ دو عالم حضورِ اقدس محمد رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو ہی خطاب ہے اس لیے

کہ آنکھوں کی نظر اور بینائی سے دیکھنے کا حکم ہے اور اہل فضیلت تو دنیا میں مختلف مقامات پر بکھرے پڑے ہیں تو بجز نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کس انسان کی طاقت ہے جو اپنی آنکھوں کی نظر سے اہل جہان کے تمام فضیلت والوں کو دیکھ سکے یہ تو رب تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نگاہوں کو ہی طاقت بخشی ہے کہ اپنی نگاہوں سے آگے پیچھے اولین و آخرین کو دیکھ سکتے ہیں اور موجود و مفقود اور معدوم کو بھی دیکھ لیتے ہیں اسی لیے اُنظر فرمایا گیا درہ لفظ اُنظر کہنا بیکار ہو جاتا۔ سہمی وجہ ہے کہ تاقیامت مسلمانوں کو حکم دیا جا رہا ہے کہ یٰٰایہا الدین آمنوا لاتقولوا لعناؤنا وقلوا انظرنا۔ اسی معنی میں تمام مسلمان نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو حاضر و ناظر مانتے ہیں اللہ تعالیٰ نے یہاں اُنظر فرما کر اس عقیدے کو درست قرار دیا۔ دنیا میں انسانی فضیلت سات طرح سے حاصل ہوتی ہے۔

۱۔ عقل و خرد کے ذریعے عام طور پر ۲۔ پڑھنے پڑھانے اور نوکری ملازمت سے ۳۔ فن کاری اور کار سازی کاریگری سے ۴۔ وراثت سے ۵۔ خاندانی مدارج اور بڑائی سے ۶۔ تجارت سے۔

۷۔ محض عطاء ربانی بغیر کسی ظاہری وسیلے۔ یہ دنیا مرکز عقلیات ہے اس لیے ہر عقل والا اپنی ذمیوی فضیلت جائز اور ناجائز حلال و حرام طریقے سے بڑھا سکتا ہے یہاں تک کہ ایک ظالم کافر بھی ذمیوی اعتبار سے ایک انتہائی متقی بندے تک انسان سے زیادہ ذمیوی فضیلت حاصل کر لیتا ہے یہ سب کچھ تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہی ہے مگر ذرائع مختلف اسی فضیلت ذمیوی کا یہاں ذکر ہو رہا ہے۔ اور البتہ آخرت قبر حشر نشر جنت و درجوں میں دنیا سے کئی کروڑ درجے بڑی ہے اور عزت و شرافت کی فضیلت میں بھی بہت ہی بڑی ہے۔ خیال و گمان سے بھی وہ اسے انسان زندگی ذمیوی کو دنیا کی دوڑ و دوپ میں بریاد کرنے والے اگر اخروی درجوں اور ابدی فضیلتوں کو مائل کرنا چاہتا ہے۔ تو۔ لا تتجمل۔ اپنے عقیدے اپنے عمل اپنے کردار اپنے خیالات و ہمیات اور اپنی عبادت اپنی چال و حال گفتار غرض کہ کسی حالت کسی صورت میں بھی اللہ کے سوا کسی اور کو معبود نہ سمجھ۔ ایسی پاکیزہ زندگی بنا کہ ہر ہر عمل ہر ہر بات سے توحید الہی کے پھول کھلتے رہیں۔ فتقہ۔ درہ۔ یعنی اگر تو نے اپنی کسی حالت سے توحید باری کے خلاف اظہار کیا اور کسی بھی طریقے سے کسی غیر خدا کو معبودیت کا درجہ دیا تو دنیا جہان کی بد بختیوں برائیوں کے ساتھ دنیا اور قبر حشر میں پڑا رہ جائے گا۔ اس طرح کہ ہر مومن اور ہر فرشتے کی طرف سے تجھ کو بڑی بہنچگی ہی اور اللہ کے دردناک عذاب کی وجہ سے نختہ ذلالت یعنی ذلیل بیٹھا رہ جائے گا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ لا تتجمل میں خطاب نبی کریم کو ہے مگر نسبت عام لوگوں کی طرف ہے۔ تو ترجمہ اس طرح ہے کہ اے نبی نہ بننے دو تم اللہ کے ساتھ کوئی دوسرا معبود درہ اپنے مقصد میں برے بن کر بیٹھے رہو گے اور ناکام ہو کر

کفار کی نگاہ میں محدود ہو جاؤ گے۔ یعنی ہمہ تن گوش ہوش فکر کے ذریعے شرک سے لوگوں کو بچاتے رہو۔ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا آيَاتُهُ وَيَالِ الْوَٰلِدَيْنِ إِحْسَانًا إِنَّمَا يُبَلِّغُنَّ عَنْكَ الْكِبَرُ أَحَدٌ هُمَا أَدْنَىٰ ۖ كَلَّاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آيَاتٍ وَلَا تَنْهَرَهُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا۔ اے پیارے نبی آپ کے رب تعالیٰ نے اپنے انبیاء و کرام اور کتب و صحیف کے ذریعے ساری کائنات عالم کو حکم دے دیا ہے کہ اے مخلوق مست عبادت کرو تم مگر اسی اللہ خالق تعالیٰ کی۔ اس لیے کہ معبود صرف وہی ہو سکتا ہے جو خالق ہو۔ اور تم لم کائنات کو جسم اور روح کو پیدا کرنے والا ہو۔ خیال رہے کہ کسی کو ذاتی ملک اور ذاتی قوت ذات و ان سمجھ کر اس کی انتہائی تعظیم کے طریقے پر اس کے حکم کو ماننا اس کو سجدہ کرنا عبادت ہے اور اللہ تعالیٰ کے سوا چونکہ نہ کوئی خالق ہے نہ کوئی ذاتی کمالی ملک نہ کسی کی طاقت قوت ذاتی ہے اس لیے کسی کی عبادت جائز نہیں۔ دنیا میں منہ اور عقیدے سے توحید ماننے والے تو بہت ہیں مگر عبادت میں توحید قائم رکھنا صرف مسلمانوں کا ہی عمل ہے۔ دنیا کے ہندو سکھ۔ عیسائی۔ یہودی وغیرہم سب ہی کہتے ہیں کہ ہم اللہ واحد کو مانتے ہیں مگر عبادت میں شرک کرتے ہیں۔ یہاں سب تعالیٰ نے فرمایا ہے کہ مقبول بندہ وہی ہے جو اپنی عبادت و عمل اور گفت و شنید کو بھی شرک سے بچائے اور اللہ کی ربوبیت کی صدق دل سے تعظیم کرے۔ یہاں تک کہ جس جس شخص سے ربوبیت الہی کا ظہور ہو اس کو بھی معظم و مکرم تسلیم کرے۔ دنیا میں اللہ تعالیٰ کی ربوبیت اور پرورش مخلوقیت بہت وسیلوں سے ظاہر ہوتی ہے جن میں سب سے پہلا وسیلہ اور ذریعہ والدین ہیں جس سے ہر انسان و حیوان کو واسطہ لازمی ہے۔ اسی لیے باری تعالیٰ نے قرآن مجید میں اپنی عبادت کے حکم کو بعد فوراً فرمایا وَيَالِ الْوَٰلِدَيْنِ۔ اے انسان اگر تو اللہ کی صحیح عبادت اور فرماں برداری کرنا چاہتا ہے تو اس کے اولین حکموں میں سے والدین کے ساتھ اچھا سلوک اور احسان کرنا ہے خاص کر اس وقت جب کہ تیری موجودگی میں ان دونوں والدین میں سے ایک یا دونوں بڑھاپے اور بڑی محتاجی کمزوری کو پہنچ جائیں تو اے بندے اپنی جوانی میں مست ہونے والے تیرا فرض یہ ہے کہ ان دونوں میں سے کسی کو کسی وقت کسی حالت کسی بات میں اُف بھی نہ کہنا لفظ اُف عربی زبان میں اظہار نفرت کے وقت بولا جاتا ہے اور اپنے جسم و جگہ سے خاک دھول بھٹانے کے لیے بھی پھونک کی آواز تقریباً اسی قسم کی نکالی جاتی ہے مقصد کلام یہ ہے کہ ہلکا سا نفرت والا لفظ بھی مست بول۔ اور دوسری یہ بات ذہن نشین رکھ لے کہ اگر بڑھاپے میں وہ تجھ کو برا بھلا کہیں یا تیری مرضی کے خلاف کوئی کام کریں یا اپنی نادانی سے کوئی کام بگاڑ دیں تو تو نے ان کو ہرگز جھڑکنا نہیں نہ چیخنا و جارحانہ اور جوانی کا زور دکھانا۔ نہ ان کو اپنے سے جدا کرنا نہ جہلم ہونا نہ بے یار و مددگار چھوڑنا۔ بلکہ عاجز

ذیل مسکین خادم نوکر بن کر ان کی ساری زندگی خدمت کرنا ہے اور خود ان کی خدمت اپنے ہاتھوں سے کرنے کی کوشش کرنی ہے۔ ان کو نوکروں اور دوسروں کے رحم و کرم پر مت ڈالنا اور دوسری بات یہ کہ ہر موقع پر ان سے بہت محبت ادب تہذیب سے کرم و لطف والی باتیں کرنی ہیں اور اپنے عمل کو دار گفتار خدمت شیریں بیانی سے ان کو ہنسنا کھلانا اور خوش رکھنا ہے۔ اسلام کی یہ ایسی پاکیزہ اور حسن معاشرہ کی شاندار تعلیم ہے جس نے چین اسلام میں باور بہاری پیدا دی۔ کسی مذہب اور معاشرے میں اس اہتمام سے حقوق العباد کی آبیاری نہیں کی گئی۔ آج دنیا کی حکومتیں بڑے والدین اور اپاہج لوگوں کی پرورش کے لیے پریشان ہیں۔ اولاد کو والدین کے حقوق و خدمت کا پتہ ہی نہیں۔ والدین کو اپنے بچوں بیٹوں پوتوں میں رہنے کی حسرت و تنہا ہی رہتی ہے عبادت اور توحید باری تعالیٰ کا تعلق والدین کے ساتھ احسان سے چار طرح ہے اس لیے رب تعالیٰ نے یہاں اپنی عبادت کے بعد والدین کے ساتھ حسن سلوک کرنے کا ثبوت سے ذکر فرمایا اور دوسری آیت میں اپنے شکر کے ساتھ والدین کے شکر کا ذکر فرمایا۔

اِنْ اَشْكُرْ لِيْ وَلِوَالِدَيْكَ۔ پہلی وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ رب ہے اور والدین مربی ہیں دوم یہ کہ رب تعالیٰ کی ربوبیت کا پہلا منظر والدین ہیں سوم یہ کہ عالم ارفاع سے صرف اللہ کا تعلق ہے اس کے بعد والدین کا تعلق ہے کہ ان کے ذریعے ہی روح منتقل ہوئی چہارم یہ کہ اللہ تعالیٰ اپنی فائیت و ربوبیت میں واحد و یکتا اور والدین اپنی تربیت میں واحد و یکتا بنے نسل میں اسلام کا انسانیت پر یہ کتاب بڑا احسان ہے کہ ادھر قرآن مجید نے بار بار صریح قرابتداری اور والدین سے محبت و سلوک کا حکم دیا ہے اور ادھر آقاء کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے متعدد احادیث قطبیت میں ہر طرح والدین کی خدمت اور اس کے اجر و ثواب کا پُر زور غفلوں میں ذکر فرمایا۔ جیسا کہ بخاری۔ مسلم۔ صحاح ستہ۔ اور منیہ امام اعظم و دیگر کتب احادیث میں بیشمار احادیث وارد ہیں۔

فائدے اِنْ اٰیٰتِ کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ دین دنیا کی سب نعمتیں رب کی طرف سے ملتی ہیں۔ بندے کا کوئی

زور نہیں۔ بندے کا اختیار صرف اپنے بے طریقے اختیار کر لینے میں ہے۔ زہر کھائے یا تریاق۔ حرام ہے یا حلال۔ شیطان کی مانے یا ایمان کی یہ فائدہ عطا و ربک (۱) اور کَیْفَ فَضَّلْنَا (۲) حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ جس طرح دنیا میں لوگ ذیوی اختیار سے مختلف ہیں اگرچہ کاروبار ایک ہی قسم کے ہیں اسی طرح آخرت میں ہر نیک کے مختلف مدارج ہوں گے اگرچہ عبادات ایک ہی قسم کی ہیں۔ یہ فائدہ بَعْضُهُمْ عَلٰی بَعْضٍ (۳) اور اَکْبَرُ دَرَجٰتٍ (۴) کی جمع سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ عمل میں حقوق اللہ مقدم ہیں

حقوق العباد مؤخر ہیں۔ لیکن معافی میں حقوق العباد مقدم یہ قائمہ اَلَّا تَعْبُدُوا كُودًا لِّوَالِدَیْنِ پر مقدم کرنے اور احادیث میں حقوق العباد کی اہمیت بیان فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ رب تعالیٰ کی عبادت وَالِدَیْنِ اور تمام مخلوق کی اطاعت پر غالب ہے لہذا اگر فرض یا واجب نماز پڑھ رہا ہو اور والدہ یا والدہ آواز دیں تو نماز نہ توڑے بلکہ پوری کرے اور سلام پھیر کر جائے اور بات سنے اور اگر کہیں دور کام کے لیے بھیجنا چاہتے ہوں تو ان سے عرض کرے کہ بقیۃ نماز پوری کر کے جاؤں گا پھر سنتِ موکدہ پڑھ کر پہلے والدین کا کام کرے پھر نفل پڑھے۔ اگر نفل پڑھ رہا ہو اور والدہ آواز دے تو نماز نفل توڑ کر والدہ کی بات سنے لیکن والدہ کی آواز دو رکعت نفل پوری کر کے سلام پھیر دے اور سننے اطاعت کرے یہی حکم سنتِ غیر موکدہ کی چار رکعت کا ہے۔ یہ مسئلہ تَعْبُدُوا کو مقدم کرنے سے مستنبط ہوا۔ **دوسرا مسئلہ**۔ وَالِدَیْنِ کا فسرہوں تک بھی اُن سے اچھا سلوک اور خدمت گاری کرے۔ اسلام نے مذہبی تعصب اور انسانی نفرت کو ختم فرمایا ہے اتنی فراخ دلی کسی مذہب نے نہیں دکھائی۔ یہ مسئلہ وَالِدَیْنِ کے اطلاق سے مستنبط ہوا۔

تیسرا مسئلہ۔ قریاں برداری کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ عبادت ۲۔ اتباع ۳۔ اطاعت عبادت صرف اللہ تعالیٰ کی۔ اتباع صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اور اطاعت ہر بزرگ و عالم کی جائز ہے۔ یہ مسئلہ اَلَا یَاۡہُکَ کے حصے سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ وَالِدَیْنِ کی خدمت تین قسم کی ہے ۱۔ مستحب ۲۔ ضروری ہر حال میں ۳۔ واجب۔ اگر والدین صحت مند جوان اور دولت مند ہوں تو ان کی جسمانی اور مالی خدمت مستحب ہے۔ اگر بیمار یا بوڑھے یا غریب ہوں تو ان کی جسمانی اور مالی خدمت واجب ہے۔ لیکن اطاعت اور فرمانبرداری ہر حال ضروری ہے اگر وہ وَالِدَیْنِ کافر ہوں ہاں خلاف عقل اور خلاف دین اور نقصان دہ امر میں اطاعت منع ہے۔ یہ مسئلہ اخْتَاۡثًا کا پہلے ذکر فرما کر پھر اِمَّا یَبْلُغَنَّ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ **پانچواں مسئلہ**۔ والدین کو نام لے کر پکارنا یا ان کو گوتڑا کر کے بولنا جو اہل زبان کی تہذیب کے خلاف ہو یا غصیلے انداز میں بات کرنا اگرچہ مادحتا ہی ایسا لہجہ بنائے سب حرام ہے غرض کہ اپنی لغوی زبان کے لہجے رواج کے شریفانہ مہذبانہ اور ادب و احترام کے خلاف بات جب کہ والدین کی دل آزاری ہونا جائز ہے۔ یہ مسئلہ فَلَا تَقُلْ لَّہُمَا اٰیۡتِ الخ سے مستنبط ہوا۔ **چھٹا مسئلہ**۔ وَالِدَیْنِ میں سے کسی کو بھی اپنے کاروبار۔ گھر بار کی دیکھ بھال کے لیے ملازم اور نوکر رکھے اگرچہ والدین خواہش کریں۔ ہاں اگر ان کی دیکھ بھال ضروری ہو تو دست بستہ اسی

سے عرض کرے اور گھر بار کاروبار کا مالک سمجھے۔ کوئی چیز توڑ پھوڑ بھی دیں تو بیٹے کو بھی باز پرس کا کوئی حق نہیں۔ بیٹے کو ہر وقت چاہیے کہ جو چیز والدین پسند کرتے ہوں وہ کام اور وہ چیزیں اتنی کثرت سے اپنے والدین کو دے کہ والدین خوشیوں اور پھولوں میں خود کو محسوس کریں۔ یہ مسئلہ ذیل لفظاً قولاً کدویناً سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَمَا كَانَ عطاءُ رَبِّكَ مُخْطُوءًا۔ آپ کے رب کی عطا کسی بھی انسان سے بند نہیں۔ حالانکہ دیکھا جاتا ہے کہ کوئی آدمی خزانوں میں بھر پور دست ہے اور کوئی تنگا بھوکا غریب ہے۔

جواب۔ یہاں یہ بتایا جا رہا ہے کہ کسی کا رزق اُس کے گناہوں تا فرامیوں اور کفریات کی بنا پر بند نہیں کیا جاتا اور اس دنیا میں نیکیوں اور اللہ کی رضا کی بنا پر کسی کو دنیوی عزت دولت نہیں دی جاتی۔ رہا یہ کہ کوئی غریب ہے کوئی امیر تو اس کی بڑی وجہ تو اذلی تقدیر ہے جو عین حکمت الہیہ ہے۔ اور چھوٹی چھوٹی وجہیں اپنی غفلتوں بے عقلیوں نا تجربہ کاریوں کی بنا پر پیشتر ہیں۔ اور پھر امیری غریبی تو دولت میں ہے لیکن اس کے علاوہ اعضاء ظاہری باطنی اور چاند سورج ہوا پانی کی نعمتیں تو کافر مومن پر یکساں ہیں کسی پر کوئی نقص نہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہ کیا بات ہے کہ کفار و فاسق پر دنیوی رزق بند نہیں مگر توفیق ہدایت کثرت ظلم و کفر و فسق کی بنا پر بند ہو جاتی ہے۔

جواب۔ اس کی تین وجہ ۱۔ اس لیے کہ رزق بند کرنے سے موت واقع ہوتی ہے اور موت سے زندگی و مہلت ایمان ختم ہو جاتی ہے تو کل قیامت میں کفار اپنے کفر و شرک پر یہ عذر اٹھاسکتے ہیں کہ ہم تو مر گئے تھے اس لیے ایمان کیسے قبول کرتے اگر زندہ رہتے تو مومن بن جاتے اس لیے ان کو مکمل ہر طرح کا رزق دیا گیا تاکہ لمبی عمریں پائیں اور مہلت حاصل کر لیں ۲۔ دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ حلیم ہے اور مار ڈالتا۔

گناہوں کی وجہ سے رزق بند کر لینا یہ سزا ہے اور جلدی سزا شان علیہ کے خلاف ہے نیز یہ دنیا جہان دارِ سزا نہیں ہے ۳۔ سوم یہ کہ رزق بند کرنا۔ بخیلوں کا کام ہے اور اللہ تعالیٰ رب عالمین ہے بخیلی سے پاک ہے۔ نیز رزق دینا عدل ہے اور عدل الہی عام ہے ہدایت و توفیق فضل ہے اور فضل کے لیے بندے کا طالب بننا چاہیے۔ فضل اللہ کے ہاتھ میں ہے جس کو چاہتا ہے دیتا ہے۔ یہ سراسر اعتراض۔

یہاں آیت میں عنذک کیوں فرمایا گیا یعنی تیرے پاس بڑھے ہوں۔ جواب۔ یہ بتانے کے لیے کہ والدین اور بیٹے کے درمیان یہ قانون اس وقت ہیں جب کہ بٹا جوان امیر صحت مند زندہ موجود ہو اور والدین بوڑھے

غریب محتاج ہوں اور ان کا اس بیٹے کے علاوہ کوئی کفیل نہ ہو۔ لیکن اگر یہ یا تو بیٹا ہی خدمت کے لائق نہ ہو یا والدین کسی اور کی کفالت میں ہوں اور اس بیٹے کے حاجت مند نہ ہوں تب یہ قانون بیٹے پر جاری نہیں اور اپنے والدین کی خدمت نہ کر کے گناہگار نہ ہو گا ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت ۷۱ کے بعد ہوگی۔
انشاء اللہ تعالیٰ۔

وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ

اور بھکا دے لیے اُن دونوں کے نرمی کے بازو نرم کے لیے
اور اُن کے لیے عاجزی کا بازو پیچھا نرم دلی سے

وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا ۝۲۴

اور دعاؤں میں عرض کرتا رہا اے میرے رب رحمت میں لے ان دونوں کو جیسا کہ تربیت کی ان دونوں نے میری بچپن میں
اور عرض کر اے میرے رب قرآن دونوں پر نرم کر جیسا کہ ان دونوں نے مجھے چھپین میں پالا

رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ ۝۲۵ اِنْ تَكُونُوا

رب تمہارا زیادہ جاننے والا ہے اُس کو جو میں دلوں تمہارے ہے اگر تم
تمہارا رب خوب جانتا ہے جو تمہارے دلوں میں ہے اگر تم

صٰلِحِيْنَ فَاِنَّهٗ كَانَ لِاٰوَابِيْنَ عَفُوْرًا ۝۲۵

پہچے بنے رہے تو بیشک وہ توبہ کرنے والوں کو بہت بخشنے والا ہے۔
لائق ہوئے تو بیشک وہ توبہ کرنے والوں کو بخشنے والا ہے

وَ اٰتِ ذَا الْقُرْبٰى حَقَّهٗ وَالْمَسْكِيْنَ وَابْنَ

اور دے قرابتی داروں کو اُس کا حق اور مسکین اور دلتے کے
اور رشتے داروں کو ان کا حق دے اور مسکین اور مسافر کو

السَّبِيلِ وَلَا تَبْذُرْ تَبْذِيرًا ۝۲۶ إِنَّ الْمُبْذِرِينَ

حاجتہ کو بھی اور نہ فضول خرچی کر بے فائدہ کرتا ۔ بیشک فضول خرچی

اور فضول نہ اڑا ۔ بیشک اڑانے والے

كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيْطَانِ ط وَكَانَ الشَّيْطَانُ

والے ہیں بھائی شیطانوں کے اور ہے شیطان

شیطانوں کے بھائی ہیں اور شیطان

لِرَبِّهِ كَفُورًا ۝۲۷

رب اپنے کا بہت بڑا ناشکرا

اپنے رب کا بڑا ناشکرا ہے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں حقوق العباد کے منہن والدین کی عظمت و عزت کرنے کا حکم دیا گیا تھا۔ اُس کی دونو عینیں تمہیں علیٰ قولی علیٰ اور علیٰ۔ اس لیے پہلے قولی عظمت کا ذکر فرمایا گیا کیونکہ یہ مقدم ہے اور اب علیٰ عزت کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں دو حکم ارشاد فرمائے گئے تھے جن پر علیٰ کرنا ہر بندے اور خاص کر مومنوں کے لیے بہت ہی ضروری تھا۔ اب ان آیات میں ان حکموں کو علیٰ طور پر ملانے کے فائدے مندرجہ ذیل کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں حقوق العباد کے پہلے درجہ کے اہم حق کی ادائیگی کا حکم دیا گیا تھا۔ اب ان آیات میں حقوق العباد کی دوسری اور تیسری قسم کا ذکر ہے۔

شان نزول۔ روایتوں میں ہے کہ منگیسی صحابہ جو بعد میں مبنی زندگی میں اصحاب منقہ کہلائے آؤں دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنی عیادت بیان کرتے تھے اور آقا صلی اللہ علیہ وسلم ان کی حاجت روائی مشکل کشائی فرماتے رہتے تھے۔ جن میں حضرات بلال و صہیب۔ سالم و خباب۔ صہیح رضی اللہ عنہم وغیرہ شامل تھے۔ ایک دفعہ آقا کا ثنات سب کچھ بانٹ کفار غی ہی ہوئے تھے کہ یہ حضرات ملنگنے کے لیے

حاضر ہونے کی کیم نے منع فرمایا تب یہ تین آیتیں نازل ہوئیں ان آیت ۲۷ تا ۲۸ جس میں دینے والوں کو دینے کا طریقہ بتایا گیا اور لینے والوں کو خرچ کرنے کا طریقہ بتایا گیا کہ فضول خرچی منع ہے یہی زندگی پاک کا واقعہ ہے دینے پاک میں کبھی ایسی طاقت فرمانا ثابت نہیں۔

وَاخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْنِي صَغِيرًا۔

تفسیر نحوی

واحد مذکر صیغہ خفض سے بنا ہے بمعنی نیچے کرنا۔ جھکانا۔ کسر (جرح) کا اعراب لگانا۔ بچھانا۔ سایہ کرنا۔ یہاں عین مناسب جھکانا ہے جس میں تقریباً باقی معنی بھی آجاتے ہیں۔ اُنٹ ضمیر فاعل مستتر ہے۔ لام جارہ نفع کا ضمیر تشبیہ مذکر غائب مجرور متقل ہے مرجع والدین ہے۔ جار مجرور متقل ہے۔ جناح۔ اسم مفرد جامد۔ جیم کے فتح سے اس کا تشبیہ جنا عین ہے اور جمع ہے انجمنہ کی بمعنی پر (پرندہ کا) بازو یا ہاتھ انسان کا کر دٹ۔ پہلو ہر چیز کا۔ یہاں مراد ہاتھ ہے مگر استعارہ دل سے ہے یا طبیعت و اخلاق مراد ہے۔

الف لام عہد خارجی ذل۔ اقل مصدر ہے مگر یہاں حاصل مصدر جامد ہے۔ مصدری ترجمہ ہے۔ ذلیل ہونا۔ عاجز ہونا۔ نرم ہونا یہاں مراد نرم ہونا ہے۔ اسی سے ہے ذلول۔ جامد کا ترجمہ ہے عاجزی۔ نرمی۔ ذلت خواری یہاں عاجزی نرمی کے معنی میں ہے۔ مضاف الیہ ہے مرکب اضافی مفعول بہ ہے من حسابہ بیبہ۔ یا بیانیہ یا بمعنی ب جارہ۔ الف لام عہد خارجی۔ رحمۃ۔ اسم مفرد جامد بمعنی محبت۔ شفقت۔ پرورش تربیت۔ ادب۔ یہاں بمعنی ادب اور محبت ہے رحمت کا اصلی اور لغوی ترجمہ ہے محبت۔ مجازی معنی ہرمانی۔ بھلائی وغیرہ اور منقولی ترجمہ اوپر بیان ہوئے۔ رحمت عالمین کا معنی تمام جہانوں کی تربیت۔

جار مجرور متعلق دوم ہے۔ اخفض کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل۔ واو سر جملہ۔ قل۔ باب نصر کا امر حاضر معروف واحد مخاطب مام مسلمان ہے۔ اُنٹ مستر اس کا فاعل ہے فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا رَبِّ اَعْلَیَّا رَبِّی ہے۔ یا تعالیٰ پوشیدہ یا متکلم کو انتصار کے لیے حذف کر دیا۔ مگر ترکیباً موجود ہیں۔ اس طرح کہ یا حرف ندا قائم مقام اَدْعُو رَبِّ مضاف اس کا مضاف الیہ ضمیر واحد متکلم محذوف منوی مرکب اضافی منادی مفعول بہ اَدْعُو المعنوی کا (اَدْعُو۔ مفارغ معروف واحد متکلم ہے) جملہ فعلیہ ندا یہ ہو کر ندا ہوئی۔ اَرْحَم۔ باب فتح کا امر حاضر معروف۔ اُنٹ مستر کا مرجع اللہ تعالیٰ ضمیر تشبیہ مؤنث غائب منصوب متقل مفعول بہ ہے اَرْحَم کا۔ مرجع والدین ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر مشبہ ہوا گما۔ دو لفظ۔ ا کاف تشبیہی ع۔ ماکاتہ۔ اب کما پورا تشبیہ کے لیے ہے۔ رَبِّیاً۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق صیغہ تشبیہ مذکر غائب۔ مصدر ہے تَرْبِیْتُ اور تَرْبِیۃ رَبِّی مضاف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی پرورش کرنا۔ نون وقایہ۔ ی ضمیر متکلم واحد منصوب ہے

کیونکہ مفعول یہ ہے رَبِّیَا کا۔ صَغِيرًا۔ صفت مشبہ مبالغہ کے لیے۔ صَغِيرًا سے بنا ہے بمعنی بچہ ہونا۔
 چھوٹا ہونا۔ مبالغہ میں اگر ترجمہ ہوا بہت ہی بچہ ہونا۔ بہت ہی بچپن۔ بحالت نصب ہے مفعول فیہ
 سے یا حال یا تکلم مفعول یہ کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر مشبہ یہ ہوا۔ اور پھر دونوں مل کر مفعولہ ہوا قَوْلُ کا اور جملہ قولیہ ہو
 کر کائن ہوا۔ نَبُّ اسم صفاتی ہے اللہ تعالیٰ کا کُم ضمیر جمع حاضر۔ یہ نئی عبارت ہے اس لیے یہاں طرز تکلم
 بدل گیا۔ یہ مرکب اضافی مبتدا ہے۔ اَعْلَمُ واسم تفضیل مذکر مضمیر اس میں پوشیدہ ہے اس کا فاعل ہے
 ب جارہ مفعولیت (تعدیہ) کا نام موصولہ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ نفوس۔ جمع ہے نفوس کی بمعنی دل۔ باطنی
 چیز۔ لغوی ترجمہ ہے خفیہ۔ مجازاً ہر باطنی اور غیر محسوس چیز کو نفس کہہ دیتے۔ مشترک مجازی ہے آٹھ
 معنی میں۔ سانس گھونٹ۔ دل۔ باطنی فراست یا سرکشی۔ شخصیت۔ خفیہ عورت کا خون (نفاس)۔ عقل
 وغیرہ۔ مضاف ہے کُم ضمیر مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور ہو کر موجود پوشیدہ کا متعلق ہو کر صلہ ہوا موصول
 صلہ مجرور متعلق ہے اَعْلَمُ کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہوئی مبتدا کی۔ مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔

اِنْ تَكُونُوا صٰلِحِیْنَ فَاِنَّهٗ كَانَ لِلّٰہِ بَیِّنٌ عَفُوْرًا۔ وَاِنَّ ذٰلِكَ لَفَرِیْقٌ مِّنْ اٰیٰتِ اللّٰہِ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُوْنَ
 بیدارتہذیراً۔ اِنْ الْمُبْدِیْنَ کا نَوَا اِخْوَانَ الشَّیْطٰنِ کَانَ الشَّیْطٰنُ لِرَبِّہٖ کَفُوْرًا اِنْ شرطیہ۔ تَكُونُوا فعل مضارع مثبت معروف ناقصہ
 مجرور ہے اِنْ سے لہذا نون اعرابی آخر سے گر گئی۔ اس کا مجرور نہیں ہوتا۔ صیغہ جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ
 ضمیر پوشیدہ اس کا اسم ہے۔ صٰلِحِیْنَ اسم فاعل صیغہ جمع مذکر واحد ہے صٰلِحٌ صُلَحٌ سے بنا ہے بمعنی
 نیکیاں کرنا۔ اچھے کام کرنا۔ بحالت فتح ہے خبر ہے ناقصہ کی اور وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر شرط ہوئی۔ فَ
 جزائیہ اِنْ حرف تحقیق کا ضمیر واحد مذکر غائب مرجع اللہ تعالیٰ۔ کَانَ فعل ماضی مطلق ناقصہ ہے مضمیر
 مستتر اس کا اسم ہے۔ لام جارہ تفع کا۔ اَوْ اٰیٰتِیْنَ۔ اسم مبالغہ جمع مذکر سالم واحد ہے اَوَابٌ۔ اَوْبٌ مہمو الف
 اور اَبْوَفٌ داوی سے بنا ہے۔ بمعنی رجوع کرنے والا۔ فریاد کرنے والا۔ معافی مانگنے والا۔ بلغے میں ترجمہ
 ہوگا۔ بہت ہی ہر وقت ہر حال ہر کام میں اللہ رسول کی مدد چاہنے والا۔ خفیہ اور تہناتی میں مغفرت
 مانگنے والا۔ محبت الہی کے ساتھ شریعت و طہارت پر چلنے والا کثرت سے نقل پڑھنے والا۔ اعلوٰث
 میں پاشت کے نوافل کو بھی صلوة اَوَابِیْنَ کہا گیا ہے اور بعد مغرب قبل عشا نوافل کو بھی صلوة اَوَابِیْنَ کہا
 گیا ہے۔ مجرور ہے متعلق کَانَ ناقصہ کا عَفُوْرًا اسم مبالغہ غفر سے بنا ہے بمعنی بخشا۔ مٹانا۔ چھپانا۔
 ترجمہ ہے بہت ہی بخشنے والا۔ خبر ہے کَانَ کی اور وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہے اِنْ کی۔ یہ جملہ اسمیہ ہو
 کہ جزائیہ شرط۔ جزا مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو گیا۔ واو ابتدائیہ۔ اِنَّ۔ باب ضرب کا امر حاضر معروف صیغہ
 واو مذکر ماضی۔ اِنَّتَ مستر فاعل ہے۔ واو اسم مکتبرہ ملکیت کے لیے بمعنی اقربیت وار۔ رشتے دار۔ برادری۔

لفظاً واحد ہے مگر معنی جمع ہے۔ مجرور ہے مضاف الیہ ہے ذاکا۔ مرکب اضافی معطوف علیہ ہے۔
حقہ۔ مرکب اضافی حق۔ اسم مفرد جامد بمعنی حصہ۔ قابلیت۔ استحقاق (مستحق ہونا) کا ضمیر واحد مذکر
غائب کا مرجع ہے قربی۔ مفعول بہ دوم ہے لفظ معترضہ کیا گیا دو وجہ سے ایک یہ کہ حصہ صرف اہل قرابت
کا ہوتا ہے نہ کہ مساکین وغیرہ کا دوم یہ کہ اس میں ضمیر ہے جس کا مرجع صرف قربی ہے۔ اول میں نہیں آسکتا ضمیر
کی وجہ سے اور آخر میں نہیں آسکتا باقی معطوف کی وجہ سے تاکہ حقیقت (حصہ دہی) میں وہ شامل نہ ہو جائیں
واو عاطفہ۔ الف لام جنسی۔ مشکین۔ اسم مفرد جامد نکرہ۔ مصدر بھی سے حاصل مصدر ہے سکنت سے بنا ہے۔
معنی اٹھیر جانا۔ ترجمہ کمزوری کی وجہ سے ٹھیر جانے والا۔ دنیوی کاروبار میں نہ شامل ہو سکے۔ مراد ہے
انتہائی غریب نادار۔ معطوف علیہ ہے واو عاطفہ رائی۔ اسم مفرد جامد بمعنی ایٹا۔ مضاف ہے۔ الف لام
جنسی بیٹل اسم مبالغہ بیل سے بنا ہے۔ بمعنی اہست کھلا راستہ مراد ہے راہ سفر۔ مضاف الیہ ہے۔
مرکب اضافی کا ترجمہ ہے رستے کا بیٹا۔ مراد ہے مسافر۔ معطوف ہے ماقبل پر۔ سب عطف ذالقرنی سے
مل کر مفعول بہ ہے۔ آت کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا واو سر جملہ۔ لا یبذیر۔ باب تفعیل کا فعل نہیں حاضر
معروف واحد مذکر۔ انت ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل جس کا مرجع عام مسلمان۔ مصدر ہے تبذیر۔ بذر سے
بنا ہے بمعنی پھینکنا۔ ضائع کرنا۔ بلا سوچے سمجھے خرچ کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے تبذیراً مصدر
مفعول مطلق ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ان حرف تحقیق۔ الف لام اسمی بمعنی۔ الذین مبذورین
باب تفعیل کا اسم فاعل صیغہ جمع مذکر بمعنی فضول خرچی کرنے والے مفتوح ہے کیونکہ اسم ان ہے۔ کالوا
فعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب ناقصہ ہے۔ تم مستر اس کا اسم ہے اخوان۔ انھوں کی جمع ہے بمعنی ہم مثل۔
یہ لغوی معنی ہے۔ مجازی اور اصطلاحی معنی کثیر ہیں۔ نطفے میں ہم مثل سگا بھائی۔ قرابت میں ہم مثل رشتے دار
کام میں عادت میں۔ عمل میں۔ یہاں مراد عادت میں ہم مثل ہونا۔ الف لام استفہائی شیطین۔ جمع مکسر قلت
یا کثرت شیطان کی بمعنی سرکش گروہ مضاف الیہ ہے اخوان کا۔ مرکب اضافی خبر ہے کالوا کی وہ فعلیہ ناقصہ
جملہ ہو کر خبر ہوئی ان کی وہ جملہ اسمیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ کان فعل ناقصہ صیغہ واحد مذکر ماضی مطلق مثبت
الف لام عہدی شیطین۔ شطن سے یا شیط سے بنا ہے یا شطہ سے بنا ہے بمعنی۔ عل دور ہونا۔
ہلاک ہونا۔ سرکش ہونا۔ مراد ہے ایس۔ لام جارہ تعدیہ کا رپ اسم مفرد جامد بمعنی پلنے والا۔ مبالغہ ہے
ہ ضمیر کا مرجع شیطان ہے۔ مجرور متعل مضاف الیہ ہے بت کا۔ مرکب اضافی مجرور متعلق کان کا شیطان اس کا
اسم ہے کفوراً۔ اسم مبالغہ کفر سے بنا ہے بمعنی بہت ہی ناشکرا یا بہت بڑا کافر۔ منصوب نکرہ ہے۔
خبر ہے کان کی۔ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو گیا۔ بقاعدہ نحو۔ کان میں قسم کہے۔ کان ناقصہ یہاں صلی ہے۔ ناقصہ

اس لیے کہ خبر کے بغیر مکمل نہیں ہوتا عاگانِ تامہ جب خبر کے بغیر پورا ہو جائے۔ عاگانِ نازدہ جس کی ضرورت نہ ہو صرف خوبصورتی کلام کے لیے لایا جائے۔

وَإِخْفِضْ لَهَا جَنَاحَ الذُّلِّ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي صَغِيرًا
تفسیر عالماتہ رَبِّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ إِنَّ كُنُوزًا مَّا لَاحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا۔

اور اے بندہ مومن اپنے بوڑھے کمزور سیدہ والدین کے لیے اپنی تمام عاجزی نرمی محبت اُلفت مسکینی کے عقل فکر سوچ سمجھ عزت دولت دے بازو اور پیر سایہ ٹگن کر دے یعنی اپنی عقل فکر دولت وغیرہ سب کچھ اپنے والدین کی خدمت میں لگا دے اور اگر ہو سکے تو اپنے بیوی بچوں کو بھی ان کی خدمت گزاری میں مشغول کر دے اور ہر وقت اسی فکر میں رہے کہ والدین کس طرح راضی رہیں گے اور اس خدمت گزاری میں کبھی دل پر اکتا ہٹ۔ تمکادٹ۔ غفلت نفرت۔ کسل مندی بھی مست لانا۔ بلکہ من الرحمة نہایت رحم دلی سے ساری عمر ایک جیسا خوش دلی سے سلوک رکھنا اور اپنی سعادت۔ خوش بختی سمجھنا کہ رب تعالیٰ نے جنت اور اللہ رسول کی رضا حاصل کرنے کا موقع عطا فرمایا ہے۔ اس وقت کو قیمت سمجھنا۔ باری تعالیٰ نے یہاں بیٹے کی خدمت گزاری کے لیے جَنَاحَ الذُّلِّ میں وجہ سے فرمایا۔

ایک یہ کہ جَنَاحِ عَرَبِیِّ محاورے اور لغت میں پرندے کے اُن پروں کو کہتے ہیں جن سے وہ اڑتا ہے جب وہ اڑتا ہے تو اُن کو کھول لیتا ہے اُن میں ہر قسم کی ہوائیں فضا میں بھرباتی ہیں۔ اور وہ بہت مضبوط ہو جاتے ہیں سائے جسم کی طاقت ان بازوؤں اور پروں میں ہوتی ہے ان کے ذریعے وہ ہزار ہائیوں پر پہنچ جاتا ہے اور جب وہ پرندہ نیچے زمین وغیرہ پر بیٹھتا ہے تو اپنے ان ہی بازوؤں کو سکڑ کر عاجز مسکین بن جاتا ہے۔ اشارہ فرمایا جا رہا ہے انسان تو اپنی عقل فکر عزت کے ذریعے کتنا ہی اونچا پرواز کر جائے بادشاہ وزیر رئیس بن جائے مگر والدین کے لیے ایسی عاجزی کر کہ سرداری کی ٹوپی بادشاہی کا تاج اُن کے قدموں میں رکھ دے دوم یہ کہ پرندہ جب اپنے انڈوں بچوں کی حفاظت کرتا ہے تو اُن پر اپنے پر پھیلا دیتا ہے۔ اپنی جان کی بھی پرواہ نہیں کرتا۔ اے بندے تو بھی اپنے اُن والدین کے لیے ایسا ہی ہو جن کو تیری حفاظت کی اب ضرورت ہے۔ سوم یہ کہ جس طرح پرندہ تمام کام اپنے پروں کی قوت سے انجام دیتا ہے اسی طرح انسان اپنے بازوؤں سے ہی سب کچھ کاتا ہے تو جس کی طرف بازو بچھا دیئے گویا سب کچھ اسی کو دے دیا تو اشارۃً بتایا گیا کہ تو اے فرزند سب کچھ اپنے والدین کا سمجھ جَنَاحِ الذُّلِّ کی منافقت۔ ایسی ہے جیسی ماتم جوڑ۔ یعنی سبب کی منافقت مستبب کی طرف۔ کہا جاتا ہے فلاں تو سخاوت کا ماتم ہے جَنَاحِ الذُّلِّ کا ترجمہ ہوا عاجزی کے پُر۔ جب پرندہ اڑتا ہے تو اس کو لیوان

کہا جاتا ہے اور اُس کے نیچے آنے کو خفصان کہا جاتا ہے۔ عربی محاورے میں قلبی محبت اور عاجزانہ خدمت کو پیر بھانا کہا جاتا ہے اسی محاورے کا یہاں لحاظ رکھا گیا ہے مقصود یہ ہے کہ والدین کی خدمت فرض ہے کسی پراحسان نہیں۔ اسی لیے کوئی اولاد کبھی بھی یہ نہ سمجھے کہ ہم نے والدین کی خدمت کر کے ان کا حق و الیت اتار دیا خواہ کسی طرح اور کتنی ہی خدمت کرے خواہ سعادت مندی کی انتہا کر دے اور پیٹھ پر بٹھا کر سات حج کرادے بلکہ ہر وقت یہ ہی خیال کرے کہ میری ساری عمر کی خدمت بھی والدین کے لیے کافی نہیں لہذا۔ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْنِیْمَا کَمَا رَبَّیْنِیْ اَنِیْ صَغِیْرًا۔ اے میرے رب کریم رحمن و رحیم۔ پھر ہی ذات پاک سب کو کفایت فرمانے والی ہے میں اپنی خدمت گزاری سے ان والدین کی محتاجی کمزوری کو دور نہیں کر سکتا۔ تو میرے ان دونوں والدین پر ایسا ہی ان کی اس آخری عمر میں رحم و کرم اور ربوبیت فرما جس طرح ان دونوں نے میری پہلی عمر میں میری تربیت اور پرورش فرمائی کہ میری خوراک میری صحت میری تندرستی میری رہائش میرے لباس میری تہذیب میرے تمدن میری تعلیم میرے حسن اخلاق اور میرے ہر قسم کے آرام عیش و خوشی کا پورا پورا خیال رکھا۔ انہوں نے اپنی زندگی اپنے عیش و آرام میری خوشخیلیوں میری مسکراہٹوں پر قربان کر دی تھیں۔ اے میرے اچھے اللہ میں ان کو کیا دے سکتا ہوں تو ہی میرا اور ان کا سچا رب اور حقیقی مربی ہے۔ تو ہی ان کو دنیا جہان کی خوشیاں عطا فرما۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ اس دعا سے دعا بخشش مراد ہے مگر یہ درست نہیں اس لیے کہ یہاں اَرْحَمْنِیْمَا کو رَبَّیْنِیْ سے تشبیہ دی جا رہی ہے یعنی جس طرح والدین نے میرے بچپن اور بلوغت سے پہلے پہلے میری ذیوی مشکلات کو حل کیا اور مجھے بیماریوں و دردتکالیف سے حتی المقدور بچانے کی کوشش کی اور بچایا اے اللہ آج تیری بارگاہ مقدس میں میری التجا اور فریاد ہے کہ اسی طرح ان کی بھی اس ذیوی بوجھلے کی تکالیف کو دور فرما اور یہاں سے بچا اور ذیوی رحم کی دعا ہر کافر و کافروں کے والدین کے لیے شرعاً مطلقاً جائز ہے کیونکہ ذیوی رحم و کرم کی دعا ہر شخص کیلئے مانگنا جائز ہے۔ کافر یا مسلمان۔ لیکن اُخروی رحم یعنی بخشش کی دعا کافر و والدین اور دیگر کفار کے لیے مانگنا جائز نہیں جیسا کہ قرآن پاک کی دوسری آیت سے ثابت ہے۔ اکیسویں آیت میں فرمایا کہ بعض مفسرین کو یہاں بہت قیدی لگانی پڑیں کسی نے فرمایا یہ آیت منسوخ ہے کسی نے فرمایا یہ آیت مخصوص ہے۔ کسی نے فرمایا آیت مقتدہ ہے اھ کافر کے لیے رحم سے مراد اُس کو ہدایت ملنا ہے۔ مگر میں کہتا ہوں کہ یہ آیت نہ مخصوص ہے نہ منسوخ ہے نہ مقتدہ۔ مفسرین کے اقوال قلعہ دار گمار تبتانی کے تشبیہی جملے کے خلاف ہے۔ بلکہ یہ آیت مطلق ہے اور رحم سے ذیوی رحم مراد ہے جس کی دعا ہر مومن کافر کے لیے جائز ہے۔ لیکن یہ ظاہری خدمت اطاعت اور گرو گروا کر دعائیں بھی کسی یقینی قبولیت کی نشانی نہیں بن سکتیں اس لیے کہ دُجُکُوْا اَعْلَمُ بِمَا فِیْ نُفُوْسِکُمْ۔

تمہارا پروردگار خُلقِ مجدّد۔ تم میں سے ہر ایک کی اندرونی قلبی کیفیت کو بخوبی اور سب سے زیادہ جانتے والا ہے کہ کون خوش دلی سعادت مندی اُلُفّتِ محبت سے والدین کی خدمت گزاری کرتا ہے اور کون تنگ دلی نفرت حقارت سے روپیٹ کر والدین کی دیکھ بھال کرتا ہے یا کون اللہ تعالیٰ کے حکم کی بنیاد پر کرتا ہے اور کون صرف دنیا کی مُتہ دکھلائی کی بنیاد پر کرتا ہے یا کون والدین کی فرمانبرداری اطاعتِ خدمت کرتا ہے اور کون نافرمانی ظلم و تشدد کرتا ہے اور والدین سے دور ہو جاتا ہے جیسا کہ گے قیامت میں اس کا خمیازہ ویسا ہی پالو گے بلکہ دنیا میں بھی اُکھل کھرے آدمی کو اُس کی اولاد کی طرف سے ویسا ہی بدلہ مل جاتا ہے۔ اِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ غَفُورًا۔ اگر تم لوگ اپنی صحتِ دولتِ جوانی قوتِ طاقتِ عزّت کے زمانے میں بھی اپنے والدین اور تمام اہلِ حقوق کو اخیس کے ساتھ اللہ تعالیٰ کے فرمان کے مطابق نیک لائق فائق اور درست ٹھیک ٹھیک بندوں کی طرح زندگی بھر چلتے رہے اور اپنی کسی حرکت یا بد خلقی سے معاشرے کو خراب نہ کیا تو بیشک وہ اللہ تعالیٰ اُن تمام لوگوں کو بخشے والا ہے جو بارگاہِ الہیہ میں انکساریِ تداامت سے اپنے بڑے چھوٹے گناہوں کی معافی مانگیں اور سچی نیت سے توبہ کریں۔ وَابْتَغِ الْوَسِيلَةَ لِمَا بَيْنَ يَدَيْكَ وَلَا تَبْذُرْ مَالَكَ سَرًّا عَلَنًا ۚ إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ ۚ كَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا۔ اللہ کی طرف سے صحتِ جوانی دولت کی نعمتیں پانے والے تیرے ذمے صرف والدین کے حقوق ہی نہیں۔ والدین کے لیے تو تم پر خدمت اور حقوق کی ادائیگی اور طرح کی دلجوئی فرض ہے۔ لیکن اسی کے علاوہ اپنے تمام اہلِ وراثتِ قرابتِ فالوں اور صلہ رحمی کے مستحق رشتے داروں۔ اور قریبی بڑ و س میں رہنے والے غیر برادری کے مسکینوں اور اجنبی پریشان حال مسافروں کو بھی وہ چیز ضرور دے جو اُن کے حالات کے مطابق اُس وقت اُن کا حق بنتا ہے بس فقط یہی تیرے مالِ دولت کے خرچ کرنے کے مقام میں رب تعالیٰ نے مسلمان کو صرف اسی لیے دولت اور سرمایہ دیا ہے تاکہ وہ اس کو اللہ تعالیٰ کے بتائے ہوئے اُن راستوں پر خرچ کرے اُن جگہوں اور لوگوں پر خرچ کرنا ہی حق خرچ کرنا ہے حق خرچ کرنا ہے اللہ کے دین کی عزّت عظمت اور زیبائش اور زیبِ زینتِ رونقِ عبادت کے لیے خرچ کرنا بھی حق ہے اُن کے علاوہ دنیا پرستی۔ غلط رسم و رواج اور دکھلاوے اور نامِ نمود کے لیے دولت لٹانی ناجائز اور ناحق خرچ کرنا ہے۔ اسی سے منع کیا جا رہا ہے کہ وَلَا تَبْذُرْ مَالَكَ سَرًّا عَلَنًا ۚ۔ خبردار اسے مسلمان تو اپنی دولت کو بری جگہ۔ دین کے خلاف باطل طریقے سے مست خرچ کر۔ کیونکہ غلط خرچ کرنے والے شیطانوں کے بھائی ہیں۔ کفر شرک بدعت اور اللہ رسول کی ناپسندیدہ جگہ شیطانی متاثرین میں خرچ کرنا اور اہل حق کو نہ دینا شیطانی ہی کام ہیں۔ ابلیس ہی بندے

کو دوسرہ دیتا ہے کہ رشوت۔ سود جوئے اور تماشوں میں دولت لٹاؤ۔ اور ایلیس اپنے رب تعالیٰ کا ہر لمحے بہت ہی ناشکرا ہے۔ اسی طرح جو اس کے دوسروں کی پیروی کرے گا وہ بھی اس ہی جیسا اس کا بھائی ہے۔ سب سے بڑی رب تعالیٰ کی ناشکری یہ ہے کہ اللہ کے دیئے ہوئے اعضا۔ صحت۔ تندرستی۔ جوانی۔ دولت۔ عزت۔ طاقت و قوت کو اللہ کے خلاف اور باطل جگہ خرچ کیا جائے۔ انسان دنیا میں اپنا مال و دولت چوڑا طریقوں سے استعمال کرتا ہے۔

(۱) تنفیق۔ یعنی زکوٰۃ۔ عشر۔ قربانی حج صدقہ و خیرات۔ والدین اور اہل قرابت پر خرچ جن کا رب تعالیٰ نے قرآن و حدیث میں حکم دیا ہے۔ بس یہی طریقہ حق ہے باقی تیرہ طریقے باطل ہیں جن کو باری تعالیٰ نے مختلف آیت و حدیث میں منع۔ حرام اور ناپسند فرمایا ہے۔

(۲) تمکینز۔ یعنی مال کی زکوٰۃ عشر اور فطرہ وغیرہ نہ دینا۔

(۳) تسریف۔ ضرورت سے زیادہ خرچ کرنا۔

(۴) تقریط۔ ضرورت سے کم خرچ کرنا۔

(۵) غلو۔ بے تحاشہ خرچ کرنا۔ یعنی لٹانا برباد کرنا۔

(۶) تعبیر۔ کسی کی دیکھا دیکھی دنیا سازی کے لیے خرچ کرنا۔

(۷) توازل۔ بتنا لینا آنا دینا۔

(۸) تبخیل۔ نہ کھانا نہ کھانے دینا۔

(۹) تغلیل۔ نہ کھانا دوسروں کا حق نہ دینا۔

(۱۰) تبسیط۔ ہر ایک کو دینا مقدار کو بھی ناحق کو بھی یعنی اچھے برے راستے پر خرچ کرنا۔

(۱۱) تمسک۔ گڑھ گڑھ کراد تنگ دلی سے خرچ کرنا۔ مقدار کو متاثر کر دینا۔

(۱۲) تحسیر۔ خوشی سے خرچ نہ کرنا۔ مجبوراً۔ اور مائے باندھے کے خرچ کرنا۔

(۱۳) توسیط۔ درمیانی روش سے خرچ کرنا۔

(۱۴) تذبذیر۔ باطل راستے میں خوش دلی سے خرچ کرنا۔ خیال رہے کہ اللہ کے راستے میں بے تحاشہ خرچ کرنا اور سب مال لٹانا بھی حق ہے۔

لطیفہ۔ کسی شخص نے جشن عید میلاد النبی میں بہت مال خرچ کیا جھٹیاں اور چراغاں کیا اور غریبوں کو روپیہ کیڑے اور کھانا بانٹا۔ تو ایک وہابی صاحب نے کہا۔ لَا خَيْرَ فِي الْاَسْرَافِ۔ فضول خرچی میں کوئی نیکی اور بھلائی نہیں۔ جواب دیا۔ لَا اَسْرَافَ فِي الْخَيْرِ۔ بھلائی اور نیکی میں فضول خرچی ہو ہی نہیں

سکتی۔ سبحان اللہ کیا پیارا جواب ہے اور اس آیت کی جامع مانع مختصر تفسیر۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ والدین کی وہ پرورش جو انہوں نے اولاد کی بچپن میں کی وہ الفت محبت شفقت۔ قلبی توجہ اور محنت مشقت میں اس پرورش سے کہیں زیادہ اور مشکل اور سچی لگن والی ہے جو بیٹا اپنی جوانی اور دولت سے والدین کی کتا ہے۔ یہ فائدہ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا۔ دوسرے حکم سے حاصل ہوا۔ خیال رہے کہ والدین اور اولاد کی تربیت میں چار طرح فرق ہے ایک یہ کہ والدین اپنی قدرتی محبت کی بنا پر اولاد کو پالتے ہیں مگر اولاد بناوٹی محبت سے۔ یہاں تک کہ جانور بھی اپنے بچوں کو پالتے ہیں اپنے والدین کو نہیں پالتے۔ دوم یہ کہ والدین کی تربیت کا حق ادا نہیں ہو سکتا کہ وہ پیٹ اور نطفے اور نوٹھڑے اور طفلی سے شروع ہے۔ اولاد کی تربیت کا بدلہ دیا جاسکتا ہے سوم یہ کہ والدین بچے کی زندگی اور بقا کی نیت اور دعاؤں سے پرورش کرتے ہیں والدین کے سامنے اولاد کی اگلی زندگی ہوتی ہے۔ مگر اولاد اپنے بوڑھے والدین کی موت کی نیت سے خدمت کرتی ہے بلکہ بعض اوقات موت کی دعائیں مانگتی ہے۔ والدین کبھی اولاد کے لیے موت کی دعا نہیں مانگتے بلکہ آخری سانس تک زندگی چاہتے ہیں۔ چہاں یہ کہ والدین کو پرورش کا حکم دینے کی ضرورت نہیں اولاد کو دینے کی ضرورت ہے اسی لیے ان آیت میں بار بار سنت تاکید وَوَعِظْنَا سے حکم دیا گیا۔ دوسرا فائدہ۔ سادات کی مالی خدمت کناہر مسلمان کا فرض ہے کیونکہ وہ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی اولاد ہیں یہ فائدہ۔ رَبُّكُمْ اَعْلَمُ (۱۱) کی آیت کے مطلق ہونے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ دنیا میں ہر مسلمان کے ایمانی اہل قرابت صرف سید حضرات ہی ہیں تیسرا فائدہ۔ اگر اولاد کے دلیں ادب و احترام اپنے والدین کا پورا پورا ہو اور خدمت گزاری کا شوق بھی ہو مگر کسی سخت مجبوری کی وجہ سے خدمت نہ کر سکیں تو گناہگار نہ ہوں گی یہ فائدہ رَبُّكُمْ اَعْلَمُ (۱۱) سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے جس کو بھی مال دولت دی ہے وہ اس کے اکیلے کے لیے نہیں دی بلکہ ہر امیر انسان پر پیشمار حقوق ہیں گویا کہ امیر آدمی کو نب تعالیٰ نے غریب اہل حقوق کا بینک بنایا ہے

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ رمیوی امیر اور بیماری محتاجی کے لیے کافر والدین کے لیے رحم کی دعا مانگنی ہائے۔ لیکن کفار کے لیے مغفرت اور بخشش کی دعا مانگنی قطعاً ناجائز اور گناہ کبیرہ ہے یہ مسئلہ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا (۱۱) سے مستنبط ہوا۔ جیسا کہ تفسیر عالمائے میں و مناعت کر دی گئی ہے۔

قرآن مجید میں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ مَا كَانَ لِلْبَنِيِّ وَالْبَنِيْنَ اَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِيْنَ۔

دوسرا مسئلہ۔ جو لوگ نئے مسلمان بنے ہوں امدان کے والدین کافر ہوں زندہ یا فوت ہو چکے ہوں۔ وہ نو مسلم مرد یا عورت اپنی نماز میں۔ التَّحِيَّاتِ میں تشہد کے بعد۔ رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ۔ والی دعا قطعاً پڑھیں۔ بلکہ ایسے نو مسلموں کو یہ دعا سکھائی ہی نہ جائے۔ اس لیے کہ اس میں والدین کی مغفرت کی دعا شامل ہے۔ جو کافر والدین کے لیے مانگنی حرام ہے غالباً صحابہ کرام سے اسی لیے یہ دعا نماز میں ثنابت نہیں ہے یہ مسئلہ بھی۔ رَبِّ ارْحَمْهُمَا۔ والی۔ آیت سے مستنبط ہوا۔ **تیسرا مسئلہ۔** کافر زندہ موجود والدین کے لیے یہ دعا مانگنی جائز ہے کہ یا اللہ تو والدین کو اس زندگی میں ہی اسلام کی سچی ہدایت و توفیق عطا فرما۔ کیونکہ یہ دعا دیرینہ زندگی اور ایمانی روحانی صحت کے لیے ہے لہذا یہ بھی خدمت گزار کی میں شامل ہے اور سچی بہت ہی ہے چوتھا مسئلہ۔ مسلمان والدین کے فوت ہونے کے بعد بھی ان کو برلن کا آرام پہنچانا ہر مسلمان اولاد کا فرض ہے۔ لہذا قبر پر بعد دن اذان دینا۔ اور کبھی کبھی یا ہر جمعہ کو والدین کے قبر پر نئے عمر جانا فاتحہ پڑھنا۔ ان کا تیجہ۔ دسواں۔ چالیسواں کرنا۔ اور اپنے نیک اعمال کو کے ان کو قبر و حشر کی خوشیاں دینی اور ثواب بخشنا یہ سب کچھ بھی خدمت گزار کی میں شامل ہے۔ غرض کہ جس چیز سے ان کو فائدہ پہنچے دنیا اور قبر حشر میں وہ کام کرنا اولاد پر لازم و ضروری ہیں۔ یہاں تک کہ والدین کے دوستوں سہیلیوں سے بھی اچھا سلوک کرے۔ یہ مسئلہ و اخفیض لھما الخ سے مستنبط ہوا یا نچوال مسئلہ۔ موجودہ زمانے کے گدا گروں کو کچھ دینا ناجائز ہے یہ لوگ جھوٹے مسافرن جاتے ہیں۔ اسی لیے بزرگ فرماتے ہیں جو شخص اپنی جس حاجت کا ذکر کرے تو دینے والے کو چاہیے کہ یا اپنے کسی ذریعے سے وہ حاجت پوری کر دے پیسے نہ دے تاکہ جھوٹے لوگ ناجائز فائدہ اٹھا کر گداگری کی لعنت میں نہ پڑے رہیں۔ یہ مسئلہ عقد، رالیم، فرماتے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا جَنَاحُ الذِّلِّ۔ جَنَاح۔ ایک مضبوط ظاہری عضو کا نام ہے اور ذُلُّ بمعنی عاجزی ہے اور عاجزی انکار اور لا غری قلبی صفت کا نام ہے۔ اعضاء ظاہری و اندرونی (باطنی) جسم کے ہوتے ہیں نہ کہ صفات کے تو پھر یہاں جَنَاحُ الذِّلِّ کیوں فرمایا گیا؟

جواب۔ امام ملازی نے اس کے دو جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ یہ اضافت حقیقیہ نہیں ہے جس سے نسبت واقعی ثابت ہو۔ بلکہ اضافت صفاتیہ ہے جیسے کہا جاتا ہے کہ فلاں بہادر کا شیر ہے اور فلاں حسن کا خوانہ ہے یا سخاوت کا حاتم ہے یہی یہاں مقصود ہے اور جَنَاحُ الذِّلِّ کے حکم دینے کا سبب یہ ہے کہ عاجزی مثل پروں کے عام پھیلی ہوئی ہوتی چاہیے۔ دوم یہ کہ یہ تمثیلی اشارہ ہے اور استعارۃ لفظ جَنَاحُ ذُلِّ کے لیے استعمال فرمایا گیا۔ جیسے کہ قوت الیہ اور تاثیر الیہ کے لیے یَدُ اللّٰهِ فَوْقَ اَیْدِیہِمُ۔ فرمایا گیا۔ یا توجہ

ربوبیت کے لیے منتظر اللہ فرمایا گیا۔ ورنہ اللہ تعالیٰ آنکھ ہاتھ وغیرہ سے پاک ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ رَبِّیَا نِیْ صَغِيرًا۔ اسے اللہ ان پر ایسا رحم فرما جس طرح انہوں نے مجھ پر بچپن میں پرورش کرنا فرمایا۔ والدین نے اولاد پر کیا رحم کیا اپنی لذتِ شہوت کے لیے محبت کی اور ہزار مصیبتوں تکلیفوں۔ بیماریوں کے لیے ایک معصوم جان کو دنیا میں لے آئے۔ اور اگر وہ بچہ برائے کیا تو جہنم کا مستحق ٹھہرا۔ یہ والدین کا احسان نہیں یہ تو ظلم ہے۔ (عام بد دماغ جو ان لوگ)

جواب۔ والدین نے تو احسان ہی کیا ہے کہ دنیا کی رونقوں دولتوں اور ایمانی عرفانی بہاروں میں اولاد کو لائے پھر اولاد کی خاطر ہزار ہار نیچے غم تکلیفیں برداشت کیں پھولوں کی طرح بچوں کو رکھا ابھی صحبت اچھی تعلیم کی کوشش کی ہر طرح ہنر سکھایا پیہ لٹایا۔ اب آگے بیماری تکلیفیں اس کی قسمت جنتی یا دوزخی بنا تو والدین کی تربیت کے بعد۔ بلوغت میں جا کر اولاد کی اپنی مرضی پر منحصر ہے۔ واللہ و رسولہ اعلم بالقواب۔

تفسیر صوفیانہ

کَلَّا نَمِدَّ هُوَ لَآءٍ وَهُوَ لَآءٍ مِّنْ عَطَاءِ رَبِّكَ وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ مَحْظُورًا۔ اَنْظُرْ كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ وَالْآخِرَةُ الْكُبْرَىٰ رَجَبٌ وَّاَكْبَرُ تَفْضِيلًا۔

ہماری ہی بارگاہِ سرمدی سے ہر اپنے پرانے دوست دشمن۔ فرماں بردار نافرمان کو اور ہر ادھر ادھر کے طالب دنیا و طالب آخرت کو امداد ملتی ہے اسے تلبِ محبوب یہ سب تیرے رب سبحانہ و تعالیٰ کی عطا فیضانی ہے۔ اس بازارِ دنیا میں تیرے رب کے تمام ظاہر و باطن خزانے کھلے اور بکھرے ہوئے ہیں کسی پر کوئی روک رکاوٹ نہیں اپنے اپنے نصیب کا ہر شخص پار ہا ہے۔ اور ماگان۔ نہیں ہے تیرے رب کائنات کے انعامات کسی سے بھی روکے ہوئے۔ اس دایرہ قنات میں کوئی طالب دنیا ہے کوئی طالب آخرت۔ کوئی طالب عبقی۔ کوئی طالب مولیٰ ہے۔ کوئی طالب حرام ہے کوئی طالب حلال۔ کوئی طالب فلوں ہے کوئی مبتلا ریا کاری۔ کسی کو عشقِ الہی کسی کو محبتِ تبدی۔ کسی کی دوڑ واری بقا کی طرف کسی کی دایر فنا کی طرف۔ ہر شخص کو اس کی چاہست و خوشی کا حصہ مل جاتا ہے۔ اس کی عطا میں ہر طلبکار کا حصہ میسر ہے۔ اسی تالونِ ازل کے مطابق کسی کو اعلیٰ کسی کو ادنیٰ کسی کو عزت کسی کو ذلت۔ کسی کو مقبولیت کسی کو محرومیت۔ کسی کو مسودیت کسی کو مقہوریت۔ کسی کو مجنوبیت کسی کو مجذوبیت۔ کسی کو مجہوریت۔ حیات۔ ایں طالب مولیٰ محمود بن جانا ہے اور طالب دنیا مردود بن جاتا ہے۔ راہِ تلب کا مخلص مرحوم ہوتا ہے اور منزلِ شوق کا مغیرہ مذموم ہوتا ہے۔ راہِ معرفت کو دنیا طلبی کے لیے اختیار کرنے والا محتذل ہو جاتا ہے۔ اسے امرارِ مخفیہ کے شناسا تلبِ محبوب دیکھو ہم نے عالمِ ناسوت میں فنا و بقا کی کیسی کیسی فضیلتیں دی ہیں بعض کو بعض پر۔ کہ کوئی مغبون ہے کوئی منصور کوئی ممنونیت کی فضیلت پائیگا اور کسی نے مامونیت کی۔ اسے ظاہر

پرستو۔ باطل کی طرف دوڑنے والو منزل مراد کی آخرت آثار و مشاہدات کے درجوں میں کہیں زیادہ بڑی ہے اور فضیلت قرب عظمت محبوبیت میں بہت ہی بڑی ہے۔ اسے معرفت الہیہ کے مشاہدات پر ایمان لانے والو ہر وقت ذکر خفی و ذکر جلی۔ لسانی و ستری اور سرالاسرار کے ذکر سے اپنے رب تعالیٰ کی عطاؤں کی طرف راغب ہو جاؤ تاکہ تم ولایت کبریٰ کی آخری منزل تک پہنچنے میں کامیابی و کامرانی پاؤ اور بس اللہ کی طرف ہی دوڑو۔ اور اللہ کی طرف دوڑنا یہ ہے کہ اس کے محبوب نبی اللہ کی عطاؤں کے تقسیم کرنے والے سید الکونین کے آستانہ عرشہ کی طرف آ جاؤ بیشک اللہ تعالیٰ اپنے تمام بندوں کو ہر وقت نظر حکمت سے دیکھنے والا ہے ان کی طلب اور ارادوں کو پورا فرمانے والا ہے۔ کس کو کیا دینا ہے یہ اسی کی حکمت و عطا ہے۔ اسے اللہ کے بند اس عالم فنا کے امتحان میں معتب و مقبول سب ہی موجود ہیں تم ان سے دوستی نہ لگاؤ کہ جن پر اللہ نے دنیا دے کر غضب کیا اور وہ بد نصیب منزل عشق الہیہ کی آخرت سے اس طرح مایوس اور غافل ہو گئے جس طرح کافر اسرار طریقت خلوت مشاہدہ کے اہل قبور قلبی سے ناواقف ہو گئے اسے منزل معرفت کی طرف چلنے والے مسافر اور ہم قدم ساتھیو تم لذت دنیا اور دنیا والوں کی طرف نہ دیکھو ان کی طلب عیسیٰ طلب نہ کرو اس لیے کہ دنیا مردار ہے اور اس کے طالب آوارہ گئے ہیں۔ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخَذُومًا۔ اسے راہ آخرت کے مسافر اس حیات دنیا میں تیرے لیے ہزاروں مصیبتیں حاجتیں ضرورتیں مشکلیں موجود ہیں کامل ایمان اور سچی توحید یہ ہے کہ تیرا یقین اس بات پر معنوط ہو کہ تیری ہر چیز اللہ رب العزت معبود حقیقی کے قبضے میں ہے تیری تقدیرازل سے لکھی گئی ہے۔ تقدیر سے کسی کو مقرر نہیں اور اس سے زیادہ کسی کا مقرر نہیں۔ لہذا اللہ کے ساتھ کسی اور چیز کو بھی اپنی حاجات کا الہ رازق خالق دیوتا دیوی۔ اپنی عبادت و سجدہ ریزی کا مستحق و لائق نہ سمجھو۔ اللہ کی مشاک کے بغیر حکم الہی کے مقابل کوئی بھی تیرا نفع یا نقصان حاجت روائی مشکل کشائی نہیں کر سکتا۔ اللہ کے خلاف کسی کو حاجت روا مشکل کشا ندق دینے والا سمجھنا کفار کا طریقہ ہے۔ دنیا کے تمام سچے مشکل کشائی حاجت روائی کرنے والے انبیاء کرام علیہم السلام اور اولیاء عظام و دیگر دنیا والے انسانی ہمدردی والے سب اللہ ہی کی مرضی سے اور اس کی عطا کے وسیلے بن کر لوگوں و مجتہدوں عاجزوں مسکینوں کی مشکل کشائی کرتے ہیں وہ اگرچہ عارضی مشکل کشا ہیں مگر حقیقی دائمی مشکل کشا اللہ ہی ہے اس لیے شریعت طریقت معرفت حقیقت کا ظاہری باطنی الہ وہی اللہ رب السموات و الارض ہے۔ اگر مقام عرفانی میں کسی کو بھی معبودیت کے لائق وہ بھریا ایک ساعت قلیل کے لیے سمجھ لیا۔ فَتَقْعُدَ۔ مقام حیرت میں بیٹھا رہ جائے گا۔ شرک معرفت اور کفر خفی کا مذموم ہرگز اہ ظلمات حجاب کا محتول و ذلیل ہو کر۔ اس میدان کا موقد و شہسوار

صرف وہی حق پرست ہے جو لَا مَبْجُودَ إِلَّا هُوَ اور لَا مَسْجُودَ إِلَّا هُوَ بلکہ اہل معرفت کی آخری منزل توحید۔
 لَا مُوجُودَ إِلَّا هُوَ۔ اور یہی منزل۔ لَا مَقْصُودَ إِلَّا هُوَ۔ ہوتی ہے۔ جو طالب مراد اس راستے سے ہٹا
 وہ عرفا کے نزدیک مذہم مخدول ہوا۔ وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا آتَاہُ وَبِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا اِمَّا
 يَبُلُغْنِ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا أَوْ كِلَاهُمَا فَلَا تَقُلْ لَهُمَا آيٌ وَلَا تُنْهَرُہُمَا وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا۔ اور اے تلمب محبوب
 تیرے روح و جسم اور ظاہر و باطن کے پالنے والے اللہ العلیین نے تاقیامت اہل سلوک کے لیے حکم ازلی جاری
 اور قائم فرمادیا ہے کہ اے عقل و دماغ۔ روح و مزاج۔ نفس و ضمیر اعشاء و باطنی حیات ناسوتی کے
 زمانے میں ہر سر و خفی میں خلوت و جلوت میں کسی کی عبادت نہ کرو مگر اس ہی رَبُّ الْاَرْوَاحِ کی اور عالم
 ارواح سے عالم اجسام تک اسی سے تعلق جوڑو۔ اس کی محبت عبادت ایمانی ہے۔ اس کے علاوہ
 کسی کو معبود اور منزل سفر کا مقصود و مطلوب نہ سمجھو کوئی دیوی دیوتا نہ محبت کرتا ہے نہ کر سکتا ہے۔ نہ کسی
 کی محبت کام آسکتی ہے بس اسی رب کائنات کی محبت ازلی ابدی فائدہ دینے والی ہے۔ اے مسافر و منزل
 اس راز مخفی کے اشکے پر غور فرما کہ حیات لاہوتی میں سب سے زیادہ محبت راحۃ وہ دوہستیاں
 جو عالم روح سے سمجھ کو عالم جسمی میں لانے کا وسیلہ بنے ان کی محبت و شفقت ابدی رہے۔
 ربوبیت و شفقت اللہ کا نمونہ و نشان ہے مگر مرور زمانہ سے ایک وقت آتا ہے کہ ان کی محبت بھی
 محتاجی میں تبدیل ہو جاتی ہے اور اولاد کی ساری امیدیں والدین سے ٹوٹ جاتی ہیں اور کہنا پڑتا ہے کہ
 اے والدین سے پلنے اور پرورش پانے والی اولاد اب تو اپنے والدین کو پال۔ احسان کر جب کہ ایک یا
 دونوں عمر فنا کو پہنچیں۔ کائنات میں سب سے زیادہ محبت والدین کی ہے جب وہ ہی ختم ہو گئی تو یہ
 جھوٹے بُت اور دیوی دیوتا کسی کی مدد کر سکتے ہیں۔ بس رب تعالیٰ ہی ہے جس کی محبت ازل قدیم
 ہے اس لیے اسی کو اللہ مانو (محی الدین ابن عربی) صوفیاء عرفا فرماتے ہیں کہ بندے کی روح مثل والدہ ہے
 اور جسم مثل والدہ ہے۔ اور عقل۔ دماغ شعور۔ فکر۔ تخیل۔ ضمیر۔ نفس۔ تلمب مثل اولاد ہے۔ قبل بلوغت
 اولاد کا بچپن ہے بعد بلوغت والدین کا بڑھاپا جسم کو شریعت پر چلانا والد کی خدمت گزاری ہے اور روح کو
 راہ معرفت پر لانا گویا والدہ کی خدمت گزاری ہے۔ اے بندہ مومن اپنے رب کا حکم قضا اپنے عقل دماغ
 کو سنا کہ حیات دنیوی کو نیست شمار کر اپنے روح کو تذکرہ روحانی ریاضت عرفانی سے پاک و طاہر کر
 دے اللہ افعال شریعت سے عبادت حقیقت سے جسم کو مزی کر کے دونوں پر احسان کر دے دنیا کی
 غیاتیوں نے دونوں کو بڑھا کر دیا گناہوں اللہ معصیت سے بچا۔ گناہ صغیرہ کا اُف بھی مذکر گناہ کبیرہ شکر
 کفر کی بھر پور کیوں تکلیفوں معصیتوں نامانیوں میں نہ ڈال۔ اے اللہ رسول کے پیارے کلمات الوار و مشاہدات کے

تھات اور قرب الہی کی بشارت سے قولاً کریماً بول۔ وَ اخْفِضْ لَهُمَا جَنَاحَ الذِّكْرِ مِنَ الرَّحْمَةِ وَقُلْ رَبِّ ارْحَمْهُمَا كَمَا رَبَّيْتَنِي صَغِيرًا۔ رَبُّكُمْ اعْلَمُ بِمَا نِي تَكُونُوا صٰلِحِيْنَ فَإِنَّهُ كَانَ لِلّٰ ذٰلٰہِیْنَ غَفُوْرًا۔
 اے عقل و قلب کی اولاد اپنے روح و جسم کے لیے عبادت کے نور یا صفت و مشقت کے سرور اور
 مشاہدات سے تذکیۃ نفس کے پر پھیلا دے رحمۃ عالمین کی اتباعِ حسنہ سے۔ اور اپنے رَبِّ سُبْحٰنَہٗ
 وَ تَعَالٰی سے ہر ساعت و ہر حالت میں اپنے جسم و روح دونوں کے لیے لسانِ صدق و بیان
 مجز سے عرض کرتا رہ کہ اے کائناتِ سرمدی و عالمین فنا و بقاء کے رب کریم میرے جسم و روح پر قربِ اولاد
 کرم فرما۔ جس طرح ان دونوں نے اپنے گوارہ عافیت میں مجھ کو راہِ سلوک کی پرورش عطا کی اور قوتِ
 عصمت و طاقتِ فکر اور تدبیر فہم تخیل اسرارِ معرفت کی منزل پر لگایا۔ اے اولادِ عسوی و آبناءِ فہمی بنات
 ذکرِ تمہارا پرورشِ روحانی فرماتے والا رب تمہارے اسرارِ ارادوں کو بہت جلد سے والا ہے جو تمہاری
 روح کی گہرائیوں۔ نفس و ضمیر کی پہنائیوں میں پھینے والے ہیں اے قالب و قلب۔ روح و عقل و نفس و
 ضمیر اگر تم سب راہِ مراقبہ کے غلوت نشین اور اصلاحِ اعمال کے پردہ نشین ہو گئے تو بیشک یقیناً وہ
 رحیم و کریم میدانِ معرفت اور منزلِ شوق۔ وادیِ عشق کے پر خلوص اذہبین کو مشاہداتِ جمال کے پردوں میں
 ابدی شفقت سے ڈھکنے والا ہے۔ اور عجایبِ ظلمت کو توڑنے والا ہے۔ دنیا و ناسوت کا شہنشاہ
 وہ ہے جو زمین پر قابض ہو لیکن عالمِ لاہوت و علاقۃ جبروت کا بادشاہ وہ ہے جو عقل و قلب پر قابض
 ہو۔ اے بند و تمہارا سفرِ عالمِ ارواح سے شروع ہو چکا ہے اے صالحین معرفتِ اللہ کے لیے اللہ میں
 مائل اور مشغول ہو جاؤ۔ اس لیے کہ بیشک اللہ ذاتِ وحدۃ لا شریک ہی مومن کا مقصود ہے۔ اے عارفین
 سالکین آخرت میں فکر و ذکر کرو کیونکہ قربِ جمال کی آخری منزل ہی مدارج کی بلندی ارادوں کی ترقی ہے۔
 اہل حکمت فرماتے ہیں کہ دنیا کا طالب جاہل ہے اور آخرت کا طالب عاقل ہے اور مولیٰ کا طالب کامل
 ہے۔ دنیا کا طالب مردود ہے عقی کا طالب محمود ہے۔ وَ اِنَّ ذَٰلِ الْقُرْبٰی حَقُّہٗ وَالْمُسٰکِیْنَ وَ اَبْنِ السَّبِیْلِ
 وَ لَا یَبْدِیْ رَبُّنَا اِنَّ الْمُبْدِیْنَ کَانُوْا اِخْوَانِ الشَّیْطٰنِ وَ کَانَ الشَّیْطٰنُ لِرَبِّہِمْ کَفُوْرًا۔
 اے اعمالِ صالحہ کے دولت والو اور مغفرت کے خزانے والو۔ اپنے اعضاءِ ظاہری کے رشتے و قرابت
 کا حقِ خلقت و پرداختش ادا کرو۔ اور وادیِ طلب کے مسکین قوموں کو حقِ مسافرت پہنچا دو۔ دنیا میں
 اپنے قریب کو راہِ سعادت کی طرف خوب چلاؤ مگر ان کا حق ہے اور تمہارے ارادے وہم و خیالات
 وادیِ حیرت کے مسافر ہیں ان کی نیت نیک ان کا حق ہے وہ ان کو پہنچاؤ۔ اور اپنی کسی چیز کو بھی ناحق
 اور حق سے دور استعمال نہ کرو۔ ایک ان بھی غفلت کر گزرتا ہے۔ بیک۔ اپنے ادنیٰ قیمت کو بری

محببتوں - بدراہوں - غفلتوں - سستیوں - حماقتوں گناہوں میں گزارنے والے مُبذِرین طریقہ میں اور ایسے بدحاصل و بد نصیب شیطانِ نفس کے ساتھی اور قرابتِ اعمال کے بھائی ہیں۔ روع و بدنِ قلب و عقل کا شریعت و طریقت اور مٹرل مقصودِ حیاتِ دنیوی کو چھوڑنا ہی شیطانیت ہے اور اور اللہ کی ہزار ہا نعمتیں تو تمہیں مہلتیں برتنے والا شیطان اور نفسِ نجسیت اپنے رب کا ہر وقت کھانا ناشکا ہے۔ علماء شریعت کے نزدیک گناہ ناشکری ہے لیکن علماء معرفت کے مشرب میں ہر وہ کام ناشکری اور کفرانِ نعمت ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اتباع میں نہ ہو۔ اگرچہ عبادتِ ظاہری ہو یا وادی معرفت کی راہ نوردی ہو۔ وہ وظیفہ خوانی تسبیح رانی چلہ کشی جو نقشِ قدمِ مصطفیٰ علیہ السلام و الشُّبَّان سے ہٹ کر یا مخالف ہو وہ سب ورد و وظائفِ جہت و ستار پیری مریدی ناشکری ابلیس میں شمار ہے دنیا طلبی ناشکری ہے۔ دین کی طلبِ شکرِ خداوندی ہے۔ اصل شکرِ نبی پاک صاحبِ لولہ صلی اللہ علیہ وسلم کی مکمل اتباع اور اطاعت کا نام ہے۔ اس لیے کہ دنیا کا طالب دنیا کا مغرور ہے عقیقی کا پلہٹنے والا سُور اور طالبِ مولیٰ دونوں جہاں میں منسور ہے۔ دنیا کا طالب ہالک اور فنا ہے عقیقی کا طالب سالک اور بقا ہے لیکن مولیٰ کا طالب مالک بحر ہے۔ دنیا کا طالب ذلیل ہے۔ عقیقی کا طالب حیل صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ مولیٰ تعالیٰ کا طالب خلیل بادشاہ ہے۔ اسے میرے اللہ مجھ کو بھی اپنا اور اپنے حبیب کا سچا طالب بنا۔

وَأَمَّا تَعْرِضْنَ عَنْهُمْ ابْتَغَاءَ رَحْمَةٍ مِّنْ

اور اگر بے توجہ ہو تو کسی دن اُن عاجز مندوں سے ملنے کی امید میں رحمت کی دولت طرف سے اور اگر تو اُن سے منہ پھیرے اپنے رب کی رحمت کے انتظار

رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مِّبَسُورًا ۝۲۸

میں اپنے کے آس لگائی تو نے جس کی تو کہہ اُن سے ایسی بات جو بہت نرم ہو۔

میں جس کی تجھے امید ہے تو اُن سے آسان بات کہہ

وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ

اور نہ بنا تو دینے والے ہاتھ کو اپنے بندھا ہوا طرف گردن کے اپنے کھوی سے اور نہ
اور اپنا ہاتھ اپنی گردن سے بندھا ہوا نہ رکھ اور

وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسِطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا

کھولے تو اُس کو تمام کھول کہ بیٹھ رہے تو ملامت کیا ہوا
نہ پورا کھولے کہ تو بیٹھ رہے ملامت کیا ہوا

مَّحْسُورًا ۲۹ إِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن

بچکی دیا ہوا - بیشک رب تیرا کھوتا ہے رزق کوئیے جس کے
سمکھا ہوا بیشک تمہارا رب بچے چاہے رزق کشادہ دیتا

تَشَاءُ وَيَقْدِرُ إِنَّكَ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا

چاہے اور اندازے سے دیتا ہے - بیشک وہ ہے بندوں اپنے پورا خبر والا
اور گستا ہے - بیشک وہ اپنے بندوں کو خوب جانتا

بَصِيرًا ۳۰ وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً

سمجھنے والا اور نہ قتل کرو تم اولاد کو اپنی خوف سے
دیکھتا ہے اور اپنی اولاد کو قتل نہ کرو مفلسی کے ڈر سے

أَمْ لَاقٍ نَّحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ إِنَّ

غریب ہونے کے ہم رزق دیتے ہیں اُن کو اور تم کو - بیشک
ہم انہیں بھی روزی دیں گے اور تمہیں بھی - بیشک

قَتْلَهُمْ كَانِ خَطَاً كَبِيرًا ۝۳۱

قتل اُن کا ہے جرم بہت بڑا۔

اُن کا قتل بڑی خطا ہے۔

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں حقوق والوں کو اُن کے حق دینے کا ذکر ہوا اب ان آیات میں اُن دینے والوں کا ذکر ہے جو کسی وقت عارضی طور پر دینے سے تنگ دست ہو جائیں۔

دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فضول خرچی کرنے والوں اور ذیوی حلال دولت برباد کرنے کی برائی کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں مسلمان کو خرچ کرنے کا صحیح طریقہ بیان کیا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں دینے والے امیروں اور لینے والے مسکینوں مسافروں کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیتوں میں فرمایا جا رہا ہے کہ امیر غریب بنانے والا رب تعالیٰ ہے۔ لہذا کسی کو حقیر سمجھ کر مغرور نہ بنو۔

شان نزول۔ خزائن العرفان میں ہے کہ ایک مومن صحابیہ کے سامنے ایک یہودیہ نے حضرت موسیٰ کی سخاوت کا بہت تذکرہ کیا اُن صحابیہ نے فرمایا کہ ہمارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم اُن سے بھی زیادہ سخی ہیں اُس کو سمجھانے کے لیے اپنے پیٹے کو نبی کریم کی خدمت میں بھیجا کہ کچھ عطا فرماؤ اتفاق سے اُس وقت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس کچھ بھی نہ تھا مگر آپ نے اپنی قمیص ہی اتار دی وہ لے گیا یہودیہ نے بہت حیران ہوئی مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہی نماز تک جلوہ افروز رہے صحابہ کو پتہ چلا تو ایک صحابی نے اپنی چادر خدمتِ اقدس میں پیش کی تب یہ دو آیتیں ۱۵۰ و ۱۵۱ نازل ہوئیں۔

ایک قول یہ ہے کہ اصحابِ صفہ حضرت بلال غیبیہ یا سر۔ ابو ہریرہ صہیب رضی اللہ عنہم اپنی حاجات آقا صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا کرتے تھے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم آپ کی مشکلیں ملاحظہ فرمایا کرتے تھے کبھی کبھی خانہ و مقدس میں کچھ نہ ہوتا تھا تو آپ خاموشی اختیار فرماتے تھے جس سے صحابہ کلام کو اندازہ ہو جاتا اور وہ اپنے سوال پر نادم ہو کر لوٹتے تھے۔ تب ایک مرتبہ آیت نازل ہوئی کہ آپ خاموشی نہ فرمایا کریں بلکہ اپنی دنیا گھٹو سے زنا کریں آپ کی نظر محنت اور محنت و تسلی والی باتیں بھی کروں نعمتوں سے بڑھ کر نعمت ہے۔ اہم بھی اقوال مذکور ہیں۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تفسیر سورۃ

وَمَا تَقْرُضُنَّ عَنْهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا - وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطْهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا

مَیْسُورًا - واؤ استینافیہ - اٹھا - اصل میں - ان شرطیہ اور ماتا کی یہ ہے - تَعْرِضُ بَاب افعال کا فعل مقارع مثبت معروف صیغہ واحد مذکر بالون ثقیلہ لام تاکید اول میں ماتا کی یہ کی وجہ سے نہیں آیا - ماتا کی یہ جملہ کو انشائیہ بناتا ہے اور لام تاکید یہ جملہ کو خبریہ مستقبل بناتا ہے - یہاں شرطیہ کی وجہ انشائیہ ہونا لازم ہے لہذا ماتا کی یہ کا انا ہی ضروری تھا - مصدر ہے اِعْرَاضُ بمعنی 'سامنے نہ آنا - یعنی منہ پھیرنا بے توجہ ہونا - کئی کتر اتنا - غفلت برتنا - یہاں ہر معنی مناسب ہے غرض سے بنا ہے بمعنی 'سامنے لانا لازم بھی ہوتا ہے متعدی بھی اور بقاعدہ نحو متعدی کیا جائے تو نفی کی مشابہت پیدا ہو جاتی ہے - یہاں بھی ایسی ہی کیفیت ہے کہ سامنے لانے کو جب باب افعال میں لایا گیا تو معنی ہو گیا کہ دوسرے کے رُخ پھیر لیا - غن جارہ مجاورت زوالی کے لیے مہم ضمیر جمع غائب مرجع ہے قرنی وغیرہ - ابْتِغَاءُ - باب افعال کا مصدر ہے بمعنی 'اپنا ہونا - تلاش کرنا - ڈھونڈنا انتظار اور امید کے ساتھ کوشش کرنا - یہاں آخری معنی مراد ہیں - یعنی 'سے بنا ہے - مصدر مضاف زخمیہ اسم مفرد مؤنث لفظی - بمعنی 'میریانی احسان نعمت الہی - رزق طلال - بحالت بحر ہے مفعول مضاف الیہ ہے اور موصوف بالبعد کا من جارہ امتداء غایت کے لیے زب بمعنی 'پروردگار کی ضمیر واحد حاضر مضاف الیہ - یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ابْتِغَاءُ کا تَرْجُو - باب نکر کا مقارع مثبت معروف واحد مذکر - زبانیہ حال ہے رَجُوُ جار جاء سے بنا ہے - بمعنی 'امید کرنا - تَرْجُوُ تھا - واؤ پر ضمہ یو جھل (ثقیل) ہوا ساکن کر دیا - اس کا قائل انت ضمیر پوشیدہ ہے ہا ضمیر مفعول یہ ہے مراد زخمیہ - جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی - ابْتِغَاءُ مصدر اپنے سب معمولات سے مل کر شیبہ جملہ ہو کر مفعول لہ ہوا تَعْرِضُ کا - وہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی - ف جزائیہ - ثل باب نکر امر حاضر معروف واحد مذکر حاضر انت پوشیدہ اس کا قائل لام جارہ تعدیہ کا مہم ضمیر کا مرجع متباہی وغیرہ جار مجرور متعلق ہے ثل کا - قَوْلًا اسم مصدر اجوف واوی موصوف ہے - مَیْسُورًا - اسم مفعول واحد مذکر باب ضرب سے ہے یسر سے بنا ہے بمعنی 'آسان کرنا - نرم ہونا - نرمی کرنا - ترجمہ ہے نرم آسان بات - صفت ہے - فرائج دلی بھی معنی ہے سُرُف کا مقابل یہ مرکب تو صیغی مفعول مطلق ہے ثل کا - وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا اور ضمیر جزا مل کر جملہ شرطیہ ہوا - واؤ سر جملہ - لَا تَجْعَلْ فعل نہی واحد مذکر حاضر مطلق سے بنا ہے بمعنی 'ڈالنا - ید - اسم مفرد جاہد بمعنی 'ہاتھ - حقیقی لغوی ترجمہ ہے طاق - قبضہ - حمایت - مجازا مناسبت کی وجہ سے ہاتھ کو قبضہ کہا جاتا ہے دو کو یدیں جمع کو ایدی -

یہاں مراد ہاتھ ہے مضاف ہے ک ضمیر حاضر مضاف الیہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے مفعولہ۔ اسم مفعول صیغہ واحد مؤنث۔ غُلَّط سے بنا ہے لغوی ترجمہ بندھنا۔ باندھنا۔ غول ہتھکڑی کو اور گلے کے طوق کو انہی معنی میں کہتے ہیں بھی ضمیر مستتر فاعل ہے اصطلاحاً اور مناسباً کنجوس کو بھی کہہ دیتے یہاں ترجمہ لغوی ہے اور مراد کنجوسی ہے۔ الی جارہ اتہا وغایت کے لیے عُنُق۔ اسم مفرد جلد بمعنی گردن۔ مضاف ہے لک ضمیر مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور۔ جار مجرور متعلق ہے مفعولہ۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر حال سے بید کا یا اَنْتِ مستتر کا۔ اگر ترجمہ ہو کنجوس تو اَنْتِ کا حال ہے اگر مصدری ترجمہ ہے (بندھا ہوا) تو بید کا حال ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو ابتدائیہ۔ لا یبْسُط۔ باب نصر کا فعل ہنری واحد حاضر اَنْتِ مستتر فاعل بَسْط سے بنا ہے۔ بمعنی اکھونا۔ پھیلانا۔ لبا کرنا۔ ہاتھ ڈالنا۔ ہاتھ پکڑنا۔ ہاتھ بچھنا۔ بہت دینا۔ یہاں اسی معنی میں ہے ہا ضمیر منصوب متقبل مفعول بہ ہے مرجع ہے ہاتھ۔ کل اسم تاکید مضاف ہے الف لام عہدی بَسْط مصدر کھولنا کے معنی میں مضاف الیہ ہے مرکب اضافی حال ہے یا تاکید ہے لا یبْسُط کی یا اَنْتِ کا حال ہے۔ جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ف تعقیبیہ جزائیہ۔ تَقَعَّدَ مضارع معروف ثبوت صیغہ واحد مذکر حاضر باب نصر سے ہے بحالت فتح ہے ف جزائیہ کی وجہ سے کیونکہ اس میں اَنْ نا صبیہ پوشیدہ ہوتا ہے (جائی) مَلُوْمًا۔ اسم مفعول لَوَّم اجوف واوی سے مشتق ہے بمعنی ملامت کرنا۔ طعنہ دینا۔ بحالت نصب ہے حال اول ہے اَنْتِ ضمیر حاضر مستتر کا جو فاعل ہے تَقَعَّدَ کا مَحْشُوراً۔ اسم مفعول واحد مذکر حاضر سے بنا ہے بمعنی۔ حیران ہونا۔ سوکھنا۔ حسرت کرنا۔ تھک جانا۔ پریشان ہونا۔ کم شدہ چیز رافوس کرنا۔ یہاں حسرت کے معنی میں۔ حال دوم ہے۔ تَقَعَّدَ کے فاعل کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَنْ يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ۔ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِجْلًا خَبِيرًا اَبْصِيرًا۔ وَلَا تَقْنُكُوا اَدَاكُمُ خَشْيَةً اَمْلَاقٍ۔ نَحْنُ نَرْزُقُهُمْ وَاَيَّاكُمْ۔ اِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطَاً كَبِيراً اِنْ حَرَفٌ مِّثْلُہٗ۔ رَبُّكَ مَرْكَبٌ اِثْنَانِ اِسْمُ اِنْ ہے۔ یَبْسُطُ باب نصر کا مضارع ثبوت معروف واحد مذکر غائب ہو ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے رَبُّكَ۔ الف لام استغراقی یا جنسی۔ رزق بمعنی مال و دولت سامان زندگی۔ مفعول بہ ہے۔ لام جارہ نفع کا مَنْ موصولہ یَشَاءُ۔ باب فتح کا مضارع معروف واحد مذکر غائب شئی سے بنا ہے بمعنی چاہنا۔ ہو ضمیر فاعل فعل با فاعل فعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مجرور جار مجرور متعلق ہے یَبْسُطُ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ یَقْدِرُ۔ باب تَرَبُّب کا مضارع ثبوت معروف واحد مذکر ہو ضمیر مستتر اس کا فاعل۔ تَذَرُّب سے بتلہ سے بمعنی۔ طاقت رکھنا۔ تقدیر بنانا اندازہ کرنا۔ انداز رکھنا۔ تنگی پیدا کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہیں مگر آخری معنی زیادہ مناسب ہیں۔ فعل با فاعل جملہ ہو کر معطوف ہوا۔

پھر نسب مل کر خبر ان ہو کر جملہ اسمیہ خبریہ ہوا۔ ان حرف مشبہ کا ضمیر اسم ہے ان کا منصوب متصل ہے
مرجع اللہ تعالیٰ کان فعل ماضی ناقصہ ہو ضمیر اس کا اسم ب جارہ مفعولیت (تعدیہ) کا عباد جمع مکسر
کثرت۔ غبت کی بمعنی مخلوق۔ ضمیر واحد غائب مجرور متصل۔ اس لیے کہ مضاف الیہ اور اپنے عامل
مضاف سے جڑی ہوئی ہے مرکب انسانی مجرور ہو کر متعلق ہے کان کی۔ خبر ا۔ صفت مشبہ مبالغہ
خبر سے ترجمہ ہے ہر وقت ہر شخص ہر مخلوق کی خبر رکھنے والا ہر حالت کی۔ بحالت نصب سے
خبر اول ہے بصیراً بصر سے بنا ہے بمعنی دیکھتا۔ سمجھتا۔ ترجمہ ہے ہر حال کو ہر شخص کے ہر وقت دیکھتا
جانتا۔ خبر دوم ہے کان کی جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہوئی ان کی۔ واو سر جملہ۔ لا تفتلوا۔ باب نصر کا قتل
سے فعل نہیں حاضر معروف بمعنی جان سے مارنا انتم ضمیر جمع پوشیدہ فاعل ہے خطاب عام کو ہے۔
اولاد۔ جمع مکسر کثرت و لذ کا بمعنی اپنے بیٹے بیٹیاں۔ نسل۔ ذریت۔ مضاف ہے کم ضمیر مجرور متصل
مضاف الیہ ہے۔ مرکب انسانی مفعول بہ اول ہے۔ خشیت۔ اسم مصدر حاصل مصدر۔ بمعنی تعظیم اور دبدبہ
کا خوف۔ مضاف ہے۔ املاق۔ باب افعال کا مصدر ہے۔ ملق سے بنا ہے بمعنی غریب ہونا تنگ دست
ہونا۔ مضاف الیہ ہے مرکب انسانی مفعول بہ دوم ہے لا تفتلوا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ضمیر
جمع متکلم مرفوع متصل مبتدا ہے تزرؤن باب نصر کا مضارع مثبت معروف رزق سے بنا ہے بمعنی
روزی دینا۔ ذیوی زندگی کا سامان دینا۔ تم ضمیر جمع مذکر غائب منصوب متصل مفعول بہ ہے تزرؤن کا
مرجع ہے اولاد معطوف علیہ واو عاطفہ ایاکم۔ ایا حرف زائد صرف ضمیر متصل سے جڑنے کے لیے ہے
کیونکہ ضمیر متصل علیحدہ نہیں آسکتی اور عطف کی واو عاطفہ کے فاصلے کی بنا پر عامل سے جڑ بھی نہیں سکتی۔
کم ضمیر منصوب متصل جمع مذکر۔ مرجع ہے صاحب اولاد لوگ معطوف ہے تم پر دونوں مل کر مفعول بہ
ہوئے تزرؤن کا جملہ فعلیہ ہو کر خبر مبتدا۔ وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو گیا۔ ان حرف تحقیق۔ قتل۔ اسم مصدر مادہ بمعنی
جان سے مار ڈالنا۔ مضاف ہے تم ضمیر جمع غائب مضاف الیہ ہے مرجع اولاد ہے مرکب انسانی اسم
ان۔ کان فعل ماضی ناقصہ ہو ضمیر واحد مذکر غائب اس کا اسم جس کا مرجع قتل ہے خطاء۔ اسم مفعول جامد۔
حاصل مصدر ہے بمعنی غلطی۔ لغزش۔ موصوف ہے کثیراً۔ معنی مشبہ۔ ترجمہ بہت بڑا۔ صفت ہے
خطاء کا۔ اس توصیف سے خطاء کا ترجمہ ہو گیا سخت بڑا گناہ لفظ خطاء میں تین قرینیں اور بھی ہیں۔
خطا خطا خطا۔ معنی سب ایک ہیں یعنی جان بوجھ کر گناہ کرنا۔ غلطی کرنا۔ اگر اس کو
باب افعال میں لایا جائے تو معنی ہوتا ہے اخطا یعنی بھول چوک سے غلطی کرنا۔ برادران یوسف علیہ السلام
نے کہا تھا انا گناہا طینین۔ یعنی ہم نے جان بوجھ کر سمجھتے ہوئے غلط کام کیا تھا۔ یہ مرکب تو صیغی خبر کان

سے وہ جملہ اسیمہ ہو کر خیراں۔ اور وہ جملہ اسیمہ ہو کر مکمل ہوا۔

وَمَا تَعْدُ ضَنْعُهُمْ ابْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا نُقِلَ لَهُمْ قَوْلًا مِّسُورًا
وَلَا تَخَذُ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا تَبْسُطُهَا كُلَّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا مَّحْسُورًا

تفسیر عالم

اور اے بندہ مومن والدین کی خدمت تو ہر حال میں تجھ پر لازم ہے امیر ہے تو مال سے اگر غریب ہے تو اپنی خدمت جسمانی کام کاج اٹھانا بٹھانا کھانا کھلانا۔ اُن کے لیے محنت مزدوری کرنا ضروری ہے۔ لیکن دیگر قرابتدار اور یتیم مسکین مسافر اگر اپنی حاجتیں ضرورتیں لے کر تیرے پاس آئیں اور تو خود غریب مفلس ہو ان کی وقتی ضرورت کی چیزیں تیرے پاس نہ ہوں۔ اور شرمندگی سے تو اُن سے اعراض کرتا ہو۔ اپنا بھرم رکھتے ہوئے اپنی غربت بھی نہ ظاہر کرنا چاہتا ہو اور اپنی رب تعالیٰ کی اُس رحمت برکت نعمت دولت کے چاہنے اور ملنے کے انتظار میں اُس و امید لگائے ہوئے ہو جو پہلے کبھی تیرے پاس تھی اور تو سخاوت میں بخششیں خیرات و صدقات میں مشہور تھا۔ اور اسی شہرت کی بنا پر دور و نزدیک سے سائلین تیرے پاس آتے ہیں تو اب تنگ دلی افسوس اور شرمندگی سے اپنی غربت کا اظہار مت کر۔ بلکہ قل لکم۔ ایسے سائلین اور عاجمندیوں سے بہت ہی محبت شفقت پیار اور دلجوئی سے بیٹھی نرم اور حوصلہ افزائی کی گفتگو اور باتیں فرمایا آئندہ کے لیے رب تعالیٰ کے بھروسے پر وعدہ فرمادے تاکہ تیری تسلی آمیز بیٹھی باتوں سے اس پریشان حال کی دلجوئی ہو۔ اور جب تجھ کو اللہ تعالیٰ نعمتوں دولتوں سے امیر اور رئیس بنادے اور تجھ کو زکوٰۃ صدقات خیرات کے علاوہ اہل حق کے وہ حقوق دینے پڑیں جو رب تعالیٰ نے ادا کرنے کا حکم فرمایا ہے تو لَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً۔ نہ کبھو سی بخیلی سے اپنے ہاتھوں کو اپنے گلے کا طوق بنا کر دولت پر اور حقوق العباد پر قبضہ جمالے اور نہ اسراف و تبذیر سے ہاتھ کو اتنا کھول دے کہ ہر چچی بری۔ تماشوں۔ عیاشیوں میں۔ یا بلا سوچے سمجھے ہر جھوٹے پستے کو دیتا لٹاتا اور خون پسینے کی حلال دولت برباد کرتا پھرے اور پھر غالی ہاتھ جھاڑ کر دنیا والوں کے سامنے نا دم۔ شرمندہ محتاج ہو کر لوگوں کی ملا متیں طعنے بازیاں دُری بھلی باتیں سننے کے لیے سب کے سامنے پڑا رہ جائے۔ اور محسوس نہ گدست مفلس مثل تھکے ماندے کے بیٹھا غیروں کا منہ نکٹا رہ جائے اور حیات دنیوی کے کمال و زوال کے سفر میں پیچھے رہ جائے منزل عروج و ترقی تک نہ پہنچ سکے۔ کامیاب بندہ تو وہ ہے کہ جب ہلری دولت کو خرچ کرنے لگتا ہے تو نہ اسراف کرتا ہے نہ تبذیر۔ نہ اکترا کرتا ہے نہ بخیلی۔ وہ اپنی دنیا سازی میں بھی اللہ رسول کی بتائی ہوئی سچی پیاری اور بہترین تعلیم کے ذریعے اقوام عالم کے سامنے ہر اعتبار سے معاشرے میں با عزت و وقار سے قوام ہوتا ہے۔ خیال رہے کہ لفظ قعود جس سے یہ لفظ فعل مشتق

ہو لے مجازاً اسات معنی میں مستعمل ہے۔ نام اور تمکنا ہونا۔ گھبرانا۔ پیچھے رہ جانا۔ محتاج ہونا۔
 کسی غیر کا آسرا لینا۔ غریب ہو جانا۔ یہاں ان ہی معنی میں آیا ہے اگرچہ چلتا پھرتا ہو۔ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ
 الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا وَلَا تَقْتُلُوا۟ اَوْلَادَكُمْ خَشْيَةً اِمَّا لَنَحْنُ
 بِرُءُوْسِهِمْ وَاَيَّاكُمْ اِنَّ قَتْلَهُمْ كَانَ خِطَاً كَبِيْرًا۔ اسے پیاسے نبی نے
 اپنے بندوں کو آپ کے امتیوں کو اپنے قرآن مجید اور آپ کے عمل و فرمان کر دار و سیرت کے ذریعے تاقیامت
 دندگی اور باعزت و وقت گزارنے کے بہترین مضبوط شاندار باوقار طریقے بتادیئے ہم نے ہی دنیا میں
 کچھ بندوں کو دینے والا اور کچھ بندوں کو حالات یا فطرت یا عادت کے لحاظ سے لینے والا بنایا۔ لیکن
 کوئی شخص بھی خواہ وہ کتنا ہی امیر ہو اور سخی داتا ہو یا کتنا ہی غریب محتاج فقیر ہو نہ کسی کو دے دے کر
 دولت مند بنا سکتا ہے نہ کسی سے مانگ مانگ کر بچین کر لوٹ کر اُس کو غریب بنا سکتا ہے۔ اس لیے
 کہ بیشک آپ کا رب اپنے بندوں میں سے جس کا چاہتا ہے رزق بے حساب بے شمار کثادہ فرما دیتا ہے
 اور جس کا چاہتا ہے بے حد تنگ رزق فرما دیتا ہے اور یہ رب تعالیٰ کی بخیلی یا غفلت نہیں جیسا کہ ڈاکٹر
 اقبال نے گمراہی کا عقیدہ بنالیا۔ لکھتا ہے

سمندر سے ملے پیاسے کو شبنم
 بخیلی ہے یہ رزاقی نہیں ہے

اور ایک باغی میں لکھتا ہے۔

مرید فاقہ مستے گفت با شیخ
 کہ یزدان داند حال ما خبر نیست
 بہمانزدیک تر از شہ رگ ماست
 ولیکن از شکم نزدیک تر نیست

انبیاء مشرق۔ اس کا ترجمہ حکیم ذوقی الہ آبادی نے اس طرح کیا ہے۔ مرید فاقہ کش بولا کہ لے شیخ۔ خدا کو
 کچھ ہماری کب خبر ہے۔ وہ شہ رگ سے تو ہے نزدیک مانا۔ مگر وہ پیٹ سے تو دور تر ہے (معاذ اللہ)
 کتنا۔ گستاخانہ نظریہ ہے اور اس آیت کریمہ کے خلاف ہے اللہ تعالیٰ بخیلی کنجوسی۔ غفلت اور بے خبری
 جیسے تمام عیوب سے پاک ہے۔ کیونکہ بیشک وہ رب تعالیٰ ازل سے اب تک اپنے تمام بندوں کے ہر حال
 ہر کیفیت ہر معلومت سے خبر رکھنے والا ہے اور ہر بندے کی ہر حکمت کو جاننے والا دیکھنے والا ہے۔
 اے نبی حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم آپ اپنے رب تعالیٰ کو جاننے والے ہیں وہ ہے جو اپنے

مربوب کو عالم ارواح - والدہ کے پیٹ بچپن جوانی بڑھاپے قبر حشر اور ابد الابد تک ہر طرح پانا جانتا ہے
 مرہوب کی تمام جہات حاجات ضرورت کو ہر نوعیت کیفیت سے جانتا ہے کس کو کیا اہد کتنا دینا ہے
 اور کون دولت حکومت عزت سنبھال اور بد اثرت کر سکتا ہے کون نہیں کر سکتا - کس کے لیے کیا
 مفید اور کیا نقصان وہ ہے - کون علم کا مستحق کون جہالت کے قابل کس کو کیا بنایا جائے تو نظام دنیا
 قائم رہ سکتا ہے ان تمام حکمتوں کو وہی اللہ تعالیٰ جانتا ہے لہذا اسے بندویہ عقیدہ بختہ بنا لو کہ دنیا میں
 لوگوں کے امیری غریبی سے مختلف حالات بخلی کی وجہ سے نہیں بلکہ مصلحت انسانیت کی رعایت و
 نظامت کی وجہ سے ہے - اور جب یہ عقیدہ بنالیا تو ہمارا یہ حکم بھی سُن لو کہ - وَلَا تَقْتُلُوا - اے
 والدین اگر بڑھاپے میں تمہاری خواہش و حاجت ہے کہ تمہاری اولاد تم کو عزت و محبت سے پالے
 تو تم پر بھی یہ فرض ہے کہ اپنی اولاد کو ولادت کے بعد بچپن نابالغی اور قریب بلوغت کسی طریقے سے
 بھی قتل نہ کرو - نہ بے پروائی کر کے نہ بھوکا رکھ کر نہ جان سے مار کر نہ زندہ گاڑھ کر نہ در بدر پھرا کر نہ نفرت
 کر کے بیٹے ہوں یا بیٹیاں سب رب کی عطا ہے غریب ہو جانے کے خوف سے نہ کوئی کسی کو غریب
 کر سکتا ہے نہ امیر - بلکہ ہم ہی رزق دیتے رہے ہیں شروع سے اور دیتے رہیں گے اُن کو بھی اور تم کو بھی
 بیشک اولاد کا قتل تو بہت ہی عظیم بڑا سخت برائے قابلِ معافی گناہ ہے - خیال رہے کہ اولاد نام ہے
 روح اور جسم والے زندہ بچے کا جس کی ابتدا والدہ کے پیٹ میں عمل میں جان پڑنے کے بعد ہوتی ہے
 اہل عرب اور آج بھی بہت سے جہالت میں پھنسے ہوئے قبیلے بلکہ بہت سے پڑھے لکھے لوگ
 لڑکیوں سے سخت نفرت کرتے ہیں اور طرح طرح کی ایذا میں تکلیفیں دے کر ان کو مارنے یا نا عمرویل رکھنے
 کی حرکتیں اور کوششیں کرتے ہیں زندہ دفن کر دینا یا شیرخوار بچی کو جنگل اور کوڑے کے ڈھیر پر پھینک
 دینا ایک ہی قسم کی حرکت ہے - ایسی ظالمانہ حرکتوں کی دُور ہی وجہ ہوتی رہیں یا یہ کہ والدین کو اس لیے غریب
 ہو جانے کا خوف ہوتا ہے کہ بیٹی کو حمیز کہاں سے دیں گے - عرب قبیلے اکثر غامد و شش ہوتے ہیں
 وہ لڑکوں بیٹوں کو اس خیال سے بال لیتے ہیں کہ یہ جوان ہو کر سفر حضر یا چوری ڈکیتی مار کٹائی لٹ مار لڑائی
 جھگڑے میں ہمارا ساتھ دے گا لیکن لڑکی کو ہم کہاں کہاں اٹھائے پھر میں کھلائیں پلاؤں اور بڑی ہونے پر
 دسروں کے حوالے کر دیں - یا شرم و غیرت کی وجہ سے لڑکیوں کو مار ڈالتے ہیں کہ اگر ہمارے دشمن کا پس
 چلے گا تو وہ ہماری جوان لڑکیوں کو اٹھا لے جائیں گے - یا ہم کو دامادی کا طعنہ سننا پڑے گا - موجودہ دور
 میں بھی بہت سے علاقوں اور قبیلوں میں یہ جلاہانہ خیالات موجود ہیں - ان آیات میں ان دونوں قسم کے
 خیالات اور ان خیالات کی بنا پر ظلم و قتل سے منع فرمایا گیا - کہ اگر تم نے غریبی کے خوف سے اولاد کو

کو قتل کیا تو گویا تم نے اللہ تعالیٰ پر بدگمانی کی جو سراسر کفر ہے۔ اور اگر تم نے بیٹوں کی غیرت کی وجہ سے قتل بنات کیا تو تم نے جہان میں تخریب کاری کی جو سراسر ظلم ہے پہلی صورت اس لیے حرام ہے کہ اللہ تعالیٰ کی تعظیم کے خلاف ہے۔ دوسری صورت کا قتل اس لیے حرام ہے کہ شفقت و مروت کے خلاف ہے۔ بیٹی کو ہمیشہ سے کمزوری کی نشانی سمجھا گیا حالانکہ بیٹیاں اللہ کریم کی رحمت ہوتی ہیں۔ یہ اسلام کا کتنا بڑا عظیم احسان ہے انسانیت پر کہ آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے عالم انسانیت کی شان و مرتبہ بیان فرما کر ان کے تمام حقوق کی تاقیامت حفاظت فرمادی۔ لہذا عورتوں کو بھی چاہیے کہ اسلام کا احسان مانیں اور انسانیت ہی کے جاسے میں رہیں اور اپنے جائز مقام پر ہی ٹھہری رہیں۔

ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے

فائدے

پہلا فائدہ۔ بال بچوں والے آدمی کو اپنی اور اپنی اولاد کی ضروریات کا خیال رکھنا زیادہ ضروری ہے تاکہ حقوق العباد صحیح طرح سے ادا ہوتے رہیں خیرات و صدقات کا حکم ان ضروریات کے بعد ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام جن کے دین میں صرف شریعت ہی تھی وہ اپنی ضروریات کو پورا کر کے بچا ہوا مال خیرات کرتے تھے لیکن آقائے کائنات صلی اللہ علیہ وسلم جو کہ شریعت معرفت و حقیقت کے رسول کریم تھے وہ ضرورت کی چیز بھی مانگنے والے کو دیدیتے تھے۔ حضرت آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دفعہ ایک اُس صحابیہ کے مانگنے پر وہ قمیص بھی اتار کر دیدی تھی جو آپ کے جسم پر تھی اس کے علاوہ کوئی گرتہ آپ کے پاس نہ تھا اور مجبور ہو کر گھر میں تشریف فرما رہے تھے یہاں تک نماز کے وقت ایک صحابی نے اپنی چادر حاضر بارگاہ کی تو آپ اوڑھ کر مسجد میں نماز کے لیے تشریف لائے یہ صحابیہ بنیت انصاری تھیں جن کی ایک یہودیہ عورت سے سخاوت موسوی پر بات ہو رہی تھی اور یہودیہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی سخاوت دیکھ کر حیران ہو گئی تھی یہ سخاوت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام فناء فی الرسول حضرات کے لیے جائز ہے جس طرح کہ صدیق اکبرؓ سے تمام مال خیرات کرنا ثابت ہے۔ لیکن دیگر اہل شریعت حضرات و عوام کے لیے منع ہے یہ فائدہ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً (الخ) کے شرعی و جوبی حکم سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی کسی بات اور طریقے پر اعتراض تو درکنار بدگمانی بھی نہ کرنی چاہیے ورنہ کفر کا اندیشہ ہے یہ فائدہ خَيْرًا بَشِيرًا قُرْلَانِ سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ عورتوں کی شریعت میں سب اولاد حقوق پرورش میں برابر ہے۔ کوئی ماں باپ کسی اولاد کی وجہ سے غریب نہیں ہو سکتے یہ فائدہ۔

خَيْرًا بَصِيرًا۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ کسی بھی سائل اور مانگنے والے کو جھڑکا منع ہے اگرچہ وہ پیشہ ور بھکاری ہی ہو۔ نرمی سے سمجھانا چاہیے۔ یہ مسئلہ قَوْلًا قَیْسُورًا (الخ) سے مستنبط ہوا۔
دوسرا مسئلہ۔ تمام اولاد کو پرورش میں برابر درجہ دینا واجب ہے ذیوی کسی کی کسی پر کوئی فضیلت نہیں۔ میراث میں جو بیٹے کو دو گنا حصہ ملتا ہے وہ اس لیے کہ بیٹے پر والدین کی اور بہت اہل قرابت کی مالی خدمت فرض ہے اس کے بدلے اور تعاون کی وجہ سے زیادہ وراثت ملی نہ کہ فضیلت کی بنا پر۔ یا اس لیے کہ بیٹے نے باپ کے بعد خود اپنے والد کی جگہ اور لوازمات سنبھالتے ہوئے اپنے پیروں پر کھڑا ہونا ہے۔ یہ اہم ذمہ داریاں بیٹی پر لازم نہیں۔

تیسرا مسئلہ۔ برتھ کنٹرول یا عزل کرنا۔ یا نطفہ منائع کرنا۔ یا عمل کا بے جان لوٹھرا علقہ اور مہقہ گراتا یا کسی مجبوری کی بنا پر عورت یا مرد آپس کی مرضی اور مشورے سے حمل نہ ٹھہرنے کی منع بندی نس بندی کر لیں تو یہ بالکل جائز ہے عزل کی صورت میں احادیث پاک سے اس کا جائز ہونا ثابت ہے جب کہ خشیت اطلاق یا شرم و تدامت جاہلانہ کی بنا پر نہ ہو بلکہ کسی خطرناک بیماری وغیرہ کی وجہ سے ہو۔ یہ مسئلہ لَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ (الخ) سے مستنبط ہوا۔ نطفہ یا عمل۔ علقہ اور مہقہ (لوٹھرا) وغیرہ اولاد نہیں ہے اور نہ ہی بے جان عمل کو گرانا۔ قتل ہے ہاں البتہ جب حمل میں مکمل جان پڑ جائے تب وہ اولاد ہے۔ اور اُس کو میٹھ سے مار کر نکلوانا قتل ہے۔ اسی طرح بعد ولادت کسی طرح سے ہلاک کرنا بھی قتل اولاد ہے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا تَزُودُكُمْ وَآيَاكُمْ۔ رزق دینے میں پہلے اولاد کا ذکر کیا پھر والدین کا۔ لیکن سورۃ النعام آیت ۱۵۲ میں فرمایا گیا نَحْنُ نَزُودُكُمْ وَآيَاكُمْ۔ وہاں والدین کا ذکر پہلے ہے اولاد کا بعد میں اس کی کیا وجہ؟

جواب۔ یہاں اُن لوگوں کا ذکر ہے جو فی الواقعہ امیر ہیں لیکن ان کو غریب ہونے کا خطر ہے لہذا اولاد کو پالیں گے تو غریب ہو جائیں گے اس لیے پہلے اولاد کے رزق کا ذکر ہوا کہ تم بے فکر ہو تمہارا رزق نہ گھٹے گا۔ خواہ کتنی ہی اولاد تمہاری پرورش میں ہو جائے ہم ہی اُن کو رزق دیں گے ان کی قسمت اُن کے ساتھ ہوگی۔ ادیرہ رزق جو تمہارے پاس ہے وہ بھی درحقیقت ہم نے ہی تم کو دیا ہے تمہاری کیا حیثیت ہے کہ دولت لے سکو۔ اور ہاں اس آیت میں اُن لوگوں کا ذکر ہے جو غریب ہیں اور موجودہ طور پر

کی وجہ سے فکر مند نہیں۔ ان کو آئندہ کی فکر مٹانے کے لیے تسلی دی جا رہی ہے کہ اولاد ہونے کی صورت میں ہم تم کو بھی رزق دیں گے اور ان کو بھی یہی وجہ ہے کہ یہاں خشیتہ اطلاق فرمایا گیا یعنی غریبی کا خطرہ اندیشہ۔ اور وہاں من اطلاق فرمایا گیا۔ یعنی موجودہ غریبی لہذا فرق واضح ہے۔
دوسرا اعتراض۔ اسلام نے گداگری سے منع فرمایا ہے تو پھر یہاں منگوں کے ساتھ حوصلہ افزا اور ملٹی گفتگو اور دینے کا وعدہ کیوں ذکر فرمایا۔

جواب۔ یہاں پیشہ وراور بد خصلت موٹے مستندے غیر مستحق گداگوں کا ذکر نہیں بلکہ مستحق لاغر محتاج حقیقی سچے مفلس مغرور مسافر اور حقدار لوگوں کا تذکرہ ہے۔ لہذا اعتراض کوئی نہیں۔

وَمَا تَعْرَضْنَ عَنْهُمْ أٰبَتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِّنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا فَقُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَّيْسُورًا۔
تفسیر صوفیانہ وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً اِلَىٰ عُنُقِكَ وَلَا يَبْسُطَهَا كُلُّ الْبَسُطِ

فَتَقْعَدَ مَكُومًا مَّحْسُورًا۔ بندہ عارف کے لیے منزلیں دو ہی ہیں۔ اول منزل معرفت الہیہ دوم منزل قرب الہیہ۔ ان منزلوں پر پہنچنے کے لیے دو ہی مرکب سفر ہیں پہلا مرکب سفر شریعت ہے دوسرا مرکب طریقت ہے۔ دو ہی زاد سفر ہیں تقویٰ اور تذکیہ۔ مسافر میدان مشاہدات کے لیے دو صراط مستقیم اور شاہراہ اعظم ہیں۔ قرآن مجید اور احادیث مبارکہ۔ اسے منزل شوق کے مسافر اگر کبھی عبادت و ریاضت کی نعمتیں اعمال صالحہ کی دولتیں۔ تقویٰ اور تذکیہ کے کا زاد سفر۔ اپنے اعضاء رئیسہ و جوارح ظاہری کو تہ سے لے کر اور مشاہدات انوار کی طلب اور چاہت میں مراقبہ خلوت میں جہاد استغنیٰ کی امید میں بیٹھا ہوا ادائے حقوق جسمانی سے اعراض کرتا ہو۔ تو ان کو ذکر لسانی تلاوت قرآنی نجات ایمانی کے نرم و دلگداز اقوال سے محظوظ فرما۔ اس راہ میں ایک جیسی ریاضت و مشقت کا تسلسل اور استقامت قائم رکھ نہ آنا ترک دنیا ہو کہ گردن افلاس پر ہاتھ بندھ جائیں نہ اتنی مشغولیت ہو کہ مقصد حیات سے دور اعمال اعلیٰ سے مفرور ہو کر اہل طریقت کے مسافروں کی نظر بعیرت میں ملوم ہو جائے اور منزل مراد پر پہنچانے والے خوش بخت عارفین کی بارگاہوں میں محسوس ہو جائے۔

بندۂ راہ مسافر تمک نہ جانا میں

لذت محسوس لوری دوری منزل میں ہے

اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّهٗ كَانَ يَبْسُطُ رِزْقًا لِّمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ اِنَّ رَبَّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ لِمَن يَّشَاءُ وَيَقْدِرُ ا�

انوار و تجلیات شریعت و طریقت اور راہ سعادت کی توفیق کا رزق اور چمن ذکر سے روحانی غذائیں عبادت کی شیرینیں سب اسی کے قبضہ قدرت میں ہیں۔ بیشک وہ غافلین و عارفین جاہلین و مہملین بندوں کو اچھی طرح بصیر دیکھنے والا ہے اور ہر حال و عمل کی خبر رکھنے والا ہے۔ اسے راہ معرفت میں غلوت و تنہائی کے قدم رکھنے والو اپنی شہوت و لذت کی خواہشات اولاد کو قطع و برید کر کے تکل نہ کرو۔ بحر مکاشفہ میں غلل پڑنے کے خوف سے۔ ہم نیکبختی اور درستی کا رزق ان کو بھی دیں گے اور تم کو بھی بیشک صوفی و عارف بننے کے لیے ان جسمانی قوتوں کو ضائع کرنا۔ بیکار کرنا اور آلہ تناسل وغیرہ کو گناہ دینا۔ صرف خیالات و عبادات کو درست کرنے کی نیت سے۔ بہت بڑی غلطی گناہ کبیرہ اور بے فائدہ کام ہے۔ اللہ کی رضا سب سے بڑی دولت ہے جو انسان اپنے کو بہتر سمجھتا ہے وہ اپنی عبادت کو برباد کرتا ہے اس لیے کہ خود کو بہتر سمجھنا جہالت ہے اور جہالت سے بڑھ کر کوئی گناہ نہیں غرور کا سبب بھی یہی ہے۔ آدمی چار قسم کی باتیں کرتا ہے۔

۱۔ نقصان کی ۲۔ فضول ۳۔ مفید ۴۔ بیکار۔ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ انسان کے گناہ اُس کی زبان میں پوشیدہ ہیں اور سب سے زیادہ نیکیاں خاموشی میں ہیں۔ آدمی میں جتنی زیادہ شہوت ہوگی اور وہ اُس کو جس قدر زیادہ مغلوب کرے گا اتنا ہی اس کو ثواب ملے گا۔ اور سلوک کی منزلیں آسان ہوتی جائیں گی۔ انسان پر سب سے زیادہ غلبہ شہوت کا ہوتا ہے۔ ثواب اُس کو ہوتا ہے جو اللہ کے لیے شہوت اور گناہ چھوڑے۔ اللہ کا سب سے اچھا رزق دانائی ہے اور دانائی و عقلندی یہ ہے کہ انسان میں قوت علم سب سے زیادہ ہوتا کہ انسان خود ہی نیکی بدی میں فرق کر سکے۔ مانا وہ ہے جو اپنی شہوانی قوت سے گھر کر اس کو فائدہ کرے بلکہ درست کرے۔



وَلَا تَقْرَبُوا الزَّيْنٰۤی اِنَّہٗ كَانَ فَاَحِشَہٗ وَّ

اور نہ قریب جاؤ تم زینا کے بیشک وہ ہے بہت بڑی بے غیرتی اور

اور بدکاری کے پاس نہ جاؤ بیشک وہ بے حیائی ہے اور

سَاءَ سَبِيلًا ۝ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي

بُرا طریقہ - اور نہ قتل کرو تم کسی اُس جان کو کہ

بہت ہی بری راہ اور کوئی جان جس کی

حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ ۖ وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا

حرام کیا اللہ نے جس کو مگر قانونی حق سے۔ اور وہ جو قتل کیا گیا ظلم سے

حرم اللہ نے رکھی ہے ناحق نہ مارو اور جو ناحق مارا جائے

فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطٰنًا فَلَا يُسِرُّ

تو بیشک بنایا ہم نے اُس کے وارث کے قانونی حق پس نہ زیادتی چاہے وہ

تو بیشک ہم نے اُس کے وارث کو قابو دیا ہے تو وہ قتل میں حد سے

فِي الْقَتْلِ اِنَّهٗ كَانَ مَنصُورًا ۝ وَلَا

وارث - میں قاتل کے قتل - کیونکہ ہوا وہ والی مدد دیا ہوا - اور نہ

نہ بڑھے ضرور اُس کی مدد ہوتی ہے - اور یتیم کے

تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيْمِ اِلَّا بِالَّتِي هِيَ

قریب جاؤ یتیم کے مال کے مگر اُس طریقے سے جو

مال کے پاس نہ جاؤ مگر اُس راہ سے جو سب سے

اَحْسَنُ حَتّٰى يَبْلُغَ اَشُدَّاهٖ وَآَوْفُوا

بہت درستی کرنے والی ہو۔ یہاں تک کہ پہنچ جائے یتیم سمجھداری کو اپنی اور پورا کرو تم

بھلی سے یہاں تک کہ وہ اپنی جوانی کو پہنچے اور غم

بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا ۝۳۳

وعدے کیونکہ وعدہ ہوگا عہد میں پوچھا ہوا۔

پورا کرو بیشک عہد سے سوال ہوتا ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں غربت کے خوف سے اپنی حلال اولاد کو مارنے سے رکنے کا حکم دیا جا رہا تھا۔ اب ان آیات میں اُس بے غیرتی کے گناہ سے بچنے کا حکم دیا جا رہا ہے جس گناہ سے اولاد حلال نہیں رہتی حرامی ہو جاتی ہے۔ اور ساری عمر لوگوں کی زبان سے اُس کو ذلت کے دغم کھانے پڑتے ہیں جس کی وجہ سے معاشرے میں وہ حرامی بچا اپنے بڑھاپے تک بے موت کے قتل ہوتا رہتا ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں ناحق اور ظلماً قتل سے روکا گیا تھا۔ اب ان آیات میں شرعی مجرم کو شرعی جرم کی شرعی پابندیوں سے مار ڈالنے کی اجازت کا ذکر فرمایا جا رہا ہے تاکہ شرعی تعلق پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ہر شخص کو اللہ تعالیٰ رزق دیتا ہے۔ اب ان آیات میں بتایا جا رہا ہے کہ کسی کے رزق کو غاص کر یتیم کے رزق کو نہ کھاؤ۔

شان نزول۔ روایت مشہورہ میں ہے کہ کفار عرب غربت اور شرم کی وجہ سے اپنی لڑکیوں کو زندہ گار دیئے تھے۔ مگر زنا وغیرہ سے شرم نہ کرتے تھے۔ ان کو ان دونوں کاموں سے روکنے کے لیے دس آیتیں نازل ہوئیں از آیت ۱۷۳ تا ۱۸۲ جس میں قتل اولاد۔ زنا۔ قتل عام۔ مقتول کے ورثہ کی زیادتی اور یتیم ہو جانے والوں کے مال کھانے وعدوں کو پورا نہ کرنے آنکھوں کی زبان کان وغیرہ اعضا کی کسر شیوں سے روکا گیا۔ گویا دس آیتوں میں دس کاموں سے روکا گیا۔

تفسیر نوری

وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَةَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ. وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيَّتِهِ سُلْطَانًا فَلَا يَسْرِفُ فِي الْقَتْلِ. إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا. - داؤد مجملہ۔ لا تقربوا۔ باپ نصر کا فعل نہیں صیغہ جمع مذکر حاضر انتم اس کا فاعل مزج عام سلطان یہ نہیں کسی خاص گروہ کے لیے نہیں بلکہ مطلقاً مسلمان مالوں کے لیے ہے اسی طرح اکثر ادا م و زراہی اگرچہ واحد حاضر ہی کا صیغہ ہو جن بد نصیبوں نے بعض لڑائی و لڑائی حاضر کا مزج نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو بنایا وہ گمراہ ہیں۔ الف لام جنسی ہے زنی۔ زنی سے بنا ہے

ایک قول اسم مقصور کا ہے اور ایک قول میں باپ مفاعلہ کا دوسرا مصدر ہے بروزنِ قتال دراصل تھا
 زنائی۔ کیونکہ بدکاری دونوں طرف سے ہوتی ہے بمعنی غیر منکوحہ عورت سے قبل میں بدکاری کرنا۔ ترکیب
 نحوی میں مفعول یہ ہے۔ اِنَّ حرف تحقیق کو ضمیر اس کا اسم گان فعل ماضی مطلق واحد مذکر غائب ناقصہ ہو
 پوشیدہ اسم ہے جس کا مرجع زنی ہے فاعل ثبوتی مگر یہاں جاہد ہے۔ چونکہ نکرہ مفرہ ہے
 بمعنی سخت برائی۔ بے غیرتی۔ بد خصلت ہے۔ اگر معرف باللام ہو تو اکثر زنی ہی مراد ہوتا ہے۔
 مگر یہاں معرف نہیں ہو سکتا تھا کیونکہ لفظ زنا پہلے آگیا۔ بحالت نصب ہے خبر گان ہے وہ جملہ فعلیہ
 ناقصہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ ساء فعل دُم بمعنی واحد مذکر غائب ہو ضمیر اس میں مستتر ہے
 وہ مخصوص بالذم تمیز ہے ببینا۔ اسم صفت مشبہ یا مصدر ہے بحالت نصب ہے تمیز ہے
 یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ سب عطوف مل کر خبر ہوئی اِنَّ کی وہ جملہ اسمیہ ہو گیا واو ابتدائیہ۔
 لا تَقْتُلُوا۔ باب تَعَمُّر کا فعل نہی صیغہ جمع مذکر حاضر قتل سے مشتق ہے بمعنی جان سے مار ڈالنا۔ اَنْتُمْ
 ضمیر مستر اس کا قائل۔ الف لام جنسی۔ نفس اسم مفرود جاہد۔ بمعنی انسان۔ الّٰہی اسم موصول واحد مؤنث
 لفظ نفس چونکہ لفظاً مؤنث ہے اس لیے الّٰہی مؤنث آیا۔ حُرْمٌ۔ باب تَفْعِيل کا ماضی مطلق مفعول ہے
 تحریم بمعنی سخت ناجائز ممنوع حُرْمٌ سے بنا ہے بمعنی روکنا لوکنا۔ منع کرنا۔ منع ہوتا۔ اللہ اس کا
 قائل۔ الا حرف استثناء بمعنی لکن لغو ہے عملاً صرف استدراک کے لیے۔ بَ جارہ بیبہ الف لام
 بعد غاری حق اسم مفرود جاہد مشترک ہے بہت معنی میں یہاں مراد استحقاق ہے یعنی وہ کسی جرم کی بنا پر
 قانوناً قتل کے قابل ہو قتل کا مستحق ہو۔ مجرور ہے ب سے متعلق ہے حُرْمٌ کا مطلب ہے کہ حرام
 فرمایا اللہ نے لیکن اس مجرم کا قتل حق کی وجہ سے حرام نہ کیا۔ یا متعلق لا تَقْتُلُوا کا تو یہ الا استثناء متفیل ہے
 نفس متعلق متبوع ہے۔ اھ بعد الا اَقْتُلُوا پوشیدہ ہے۔ اور اس کا متعلق ہو کر پھر استثنائی تعلق ہے۔
 لا تَقْتُلُوا سے۔ واو ابتدائیہ۔ منع اسم موصول شرطیہ۔ قتل۔ فعل ماضی مطلق مجہول ہو ضمیر مستر نائب
 فاعل کا مرجع ہے مَنْ۔ مَقْذُومًا۔ اسم مفعول واحد مذکر ظلم سے مشتق ہے بمعنی ناحق۔ بحالت نصب
 ہے نائب فاعل کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف بجزائیہ قَدْ جَعَلْنَا ماضی قریب جمع محکم جعل سے بنا ہے
 بمعنی مقرر کرنا۔ قانون سازی کرنا۔ لام جارہ تفعیل کا وائی۔ اسم مفرود جاہد بمعنی وارث۔ قریبی رشتے دار۔ ضمیر
 واحد مذکر غائب مرجع ہے مَنْ۔ مضاف الیہ ولی کا مرکب انسانی مجرور متعلق ہے جَعَلْنَا کا سُلْطَانًا۔
 بروزنِ قتلان اسم بالغہ ہے الف لون زائد ہیں متصرف ہے کیونکہ ایک ہی سبب سے علیت موجود نہیں
 بمعنی قانون۔ اسی لفظ کو اسس بادشاہ کے لیے بولتے ہیں جو بہت اچھا منصف اور قانون ساز ہو۔

مشترک ہے کثیر معنی میں مفعول بہ تَدَجَعَلُنَا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہوا۔
 ف حرف زائد تعلیلیہ یا فقط تحسینیہ۔ لَّا یُسْرِفُ۔ بایں افعال کا فعل نہیں واحد غائب مَوْضِعٌ واحد مذکر
 غائب مزج ہے نکرہ عمومی ذہنی بمعنی کوئی۔ مصدر ہے اسراف سرف سے بنا ہے بمعنی حد سے بڑھنا۔
 تَاوَنَ تَوَدُّنا۔ فصول خرچی کرنا۔ یہاں پہلے دو معنی مناسب ہیں۔ تَنَی جَارَہ ظرفیہ مکانیہ الف لام استغراقی
 قتل مصدر ہے بمعنی قتل کرنا ہے بمعنی مار ڈالنا۔ جار مجرور متعلق ہے لَّا یُسْرِفُ کے وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔
 یَا عَلَت سے تَدَجَعَلُنَا کی اور یہ اُس کا معلول۔ وہ مل کر جملہ تعلیلیہ ہوا۔ اِنَّ حرف مشبہہ ضمیر واحد مذکر مزج
 ہے مظلوماً اسم اِنَّ ہے کَانَ ناقصہ ہو پو سیدہ اس کا اسم۔ منصوباً اسم مفعول واحد مذکر۔ بمعنی مدد کیا ہوا
 خیر ہے کَانَ کی۔ وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہے اِنَّ کی وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔

وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ ۚ وَاتَّقُوا بِالْعَهْدِ ۚ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا
 واو سر جملہ۔ لَّا تَقْرَبُوا۔ فعل نہیں قریب سے بنا ہے بمعنی قریب جانا۔ نزدیک ہونا بہر حال متعدی ہوتا ہے
 اَتَمُّ مسترفاعل ہے۔ مال۔ اسم مفرد جامد بمعنی لغوی جھکاؤ۔ مِلُّ سے بنا ہے جھکنا۔ ٹیڑھا ہونا۔ محبت
 کرنا۔ اسی سے ہے مائل۔ مراد ہے دولت۔ یا ہر قیمتی چیز مال ہے۔ خواہ تھوڑی قیمت ہو یا زیادہ۔
 اس کی پوری تحقیق ہمارے فتاویٰ العطا یا جلاول اور کتب فقہ میں مرقوم ہے۔ دولت کو مال یا اس
 لیے کہا جاتا ہے کہ ہر انسان اس کی طرف جھکتا ہے۔ یا لینے کے لیے یا دینے کے لیے۔ اور محبت بھی
 کرتا ہے۔ یا اس لیے کہ دولت دنیا میں فطرتاً میلان یعنی زوال اور فنا ہے۔ یا اس لیے کہ دولت دنیا
 ہمہ وقت ادھر ادھر جھکتی رہتی ہے۔ مصناف ہے۔ الف لام جنسی یتیم۔ صفت مشبہہ بالغے کے لیے
 لغوی ترجمہ ہے اکیلا۔ مجازی معنی میں سست عاجز۔ کمزور۔ یتیم سے بنا ہے۔ بمعنی اکیلا ہونا۔
 سست ہونا وغیرہ۔ اصطلاح میں باپ کے فوت ہونے کے بعد نابالغ اولاد کو یتیم کہا جاتا ہے۔ وہی
 یہاں مراد ہے موتوں میں یتیم وہ ہے جو سبھی میں علیحدہ ہوا اکیلا ہو اس کو دُرِّ یتیم کہا جاتا ہے جانور کا
 چھوٹا بچہ وہ یتیم ہوتا ہے جس کی شیر خوارگی میں مال مر جائے۔ مصناف الیہ ہے مرکب اضافی مفعول بہ
 ہے لَّا تَقْرَبُوا کا۔ اِلَّا حرف استثناء مفرغ۔ کیونکہ مستثنیٰ مرثمہ اور مستثنیٰ دونوں محذوف ہیں۔ واصل
 اس طرح عبارت تھی۔ لَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ بِحَالٍ إِلَّا بِحَالٍ اَلَّتِي (الخ) یہ حذف فصاحتہ لسانی کی بنا پر
 ہے۔ اَلَّتِي اسم موصول مؤنث اس لیے کہ حال محذوف سے مراد فصاحتہ ہے (طریقہ) بھی ضمیر مبتدا
 مرفوع منبصل واحد مؤنث اس لیے کہ صلہ ہے اَلَّتِي مؤنث کا اَحْسَنُ اسم تفضیل مذکر بمعنی بہت ہی اچھا یہ
 مذکر اس لیے ہے کہ قوت عل اور زیادتی کی کثرت کا اظہار مقصود ہے۔ بحالت رفع خبر مبتدا ہے۔

جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہو اوصول صلہ مجرور ہے پوشیدہ اقشوبوا امر کے وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ
حتی حرف عطف یعنی الی ان غایت استثنائے کے لیے یعنی اچھے طریقے قریب جانے کی بھی حد اور مدت
ہے یتلغ فعل مضارع باب نصر کا۔ صیغہ واحد مذکر غائب بحالت فتح ہے حتی کے پوشیدہ ان نامہ
کی وجہ سے یتلغ سے بنا ہے۔ پہنچنا ہو ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع یتیم ہے اشد
باب نصر کے مادہ شد مضارع ثلاثی سے بنا ہے۔ یہ لفظ انتہائی دشوار ہے ترکیباً بھی اشتقاقاً
اور کیفیت میں بھی۔ ترکیباً اس طرح کہ صحیح فیصلہ نہیں کیا جاسکتا کہ یہ مفعول بہ ہے یا مفعول فیہ ہے یا حال۔
ہم نے مفعول بہ بنایا ہے۔ اشتقاقاً اس لیے کہ علماء نحوات کے اس کے بارے میں پانچ قول ہیں۔

۱۔ لفظاً اور معناً واحد ہے۔ ۲۔ یہ جمع ہے لفظاً بھی اور معناً بھی مگر اس کا واحد نہیں ہوتا۔ جیسے
ابابیل۔ مذاکیر۔ کہ جمع تو ہیں مگر واحد وثنیہ نہیں خیال رہے کہ ثنیہ فاص ہے واحد سے جس لفظ کا واحد
ہوتا ہے اسی کا ثنیہ ہوتا ہے ۳۔ یہ جمع ہے اور اس کا واحد شد ہے۔ اقللاً ہے اشد جیسے کلب
جمع اکلب ۴۔ یہ جمع شد کی ہے ۵۔ یہ جمع ہے شد ۶۔ جیسے نعمۃ کی جمع النعم۔ ہم نے اسی کو تسلیم
کیا۔ کیفیت میں اس طرح کہ کتنی عمر کو اشد کہا جاتا ہے اس میں سات قول ہیں۔

۱۔ امام اعظم کے نزدیک ستمس سال سے چالیس سال تک ۲۔ بلوغت کی ابتدا تقریباً بارہ یا پندرہ سال
۳۔ اٹھارہ سال۔ ۴۔ بیس سال ۵۔ پینتیس سال ۶۔ چالیس سال سے شروع ہوتی ہے ۷۔ باسٹھ
سال۔ یہ لفظ معنی میں مختلف فیہ ہے۔

۱۔ بعض نے کہا اس کا معنی ہے۔ زور جوانی۔ ۲۔ بعض کے نزدیک معنی ہے نوجوانی۔ ۳۔ قوت عقل
۴۔ تمیز داری کا نکتہ۔ ۵۔ شعور۔ ۶۔ فراست طبعی۔ ۷۔ شرافت۔ غرض کہ یہ لفظ علم نحو میں متشابہات
سے ہے۔ یتلغ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ کا ضمیر مصناف الیہ کا مرجع یتیم ہے۔ الّا معطوف علیہ اپنے
معطوف سے مل کر مشنی ہوا۔ لا تقشربوا کا اور وہ جملہ فعلیہ استثنائیہ ہو گیا۔ واؤ سر جملہ۔ او فوا۔
باب افعال کا امر حاضر معروف جمع مذکر۔ انتم ضمیر مستر (پوشیدہ) اس کا مصدر ہے ایفاء بمعنی پورا
کرنا۔ وفی لفیف مفروق سے بنا ہے۔ بمعنی پورا ہونا۔ ب جلدہ تعدیہ کی الف لام استغراقی عہد خارجی
اسم مفرد جامد معنی وعدہ۔ جار مجرور متعلق ہے او فوا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ان حرف تحقیق العہد اس کا
اسم۔ کان فعل ماضی ناقصہ ہو مستر اس کا اسم لہذا مرفوع ہے۔ مستولاً۔ اسم مفعول ہے باب
فتح کا صیغہ واحد مذکر۔ نسل سے بنا ہے مہموز العین ہے۔ تزعج ہے پوچھا ہوا۔ زمانہ مستقبل ہے
کان کی خبر ہے اس لیے منصوب ہے۔ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہوئی ان کی اور وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو گیا۔

تفسیر عالم

وَلَا تَقْرَبُوا الزَّوْجَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا - وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي

يُسَرِّفُ فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنصُومًا - اور اسے حیات دنیا میں عزت و آبرو وال اولاد گھر بار اور معاشرے میں اونچا شریفانہ مقام و مرتبہ پہنچنے والو۔ والدین اور اولاد کے سابقہ بیان کردہ حقوق والے حکم کے بعد یہ حکم اور قانون الہیہ بھی تسلیم کرو کہ زنی کے قریب بھی نہ جاؤ بیشک وہ زنا اور اس کے اسباب اور ابتدائی ذریعے انسان کو مرد و عورت کو ذلیل اور بے حیاء بے غیرت بناتے والا ہے۔ اور دنیا و آخرت۔ موت و حیات قبر و حشر میں بُرا راستہ ہے۔ اس طرح کہ چند منٹ کی لذت شہوانیہ شیطانیہ کے لیے ہزار ہا خرابیاں اور برائیاں پیدا کر دیتا ہے۔

۱۔ نسب خراب ۲۔ اولاد حرامی ۳۔ قنادی بھرا لائق جلد ہشتم ص ۲۴ پر ہے حرامی اولاد کی چار نسل تک جنت میں نہیں جاسکتی اگر نیک ہو تو اعراف میں رکھا جائے گا ۴۔ وراثت تباہ ۵۔ قیمت برباد ۶۔ اولاد میں بے غیرتی ۷۔ بزدلی ۸۔ بے باکی بے حیائی گستاخی ۹۔ بہت قسم کی خطرناک بیماریاں زنا کاری سے پیدا ہوتی ہیں ۱۰۔ نحوست ۱۱۔ حرامی اولاد کبھی ولی اللہ نہیں بن سکتی۔

۱۲۔ حرامی کی امامت جائز نہیں ۱۳۔ علم کا نور نہیں ملتا ۱۴۔ عورت کی عظمت تباہ ۱۵۔ زانی۔ مخنیف اور ان کی ناجائز اولاد کے چہرے کا نور و رونق نہیں ہوتی ۱۶۔ والدہ ہونے کا مقدس رشتہ ذلیل ہو جاتا ہے ۱۷۔ بیٹی ہونے کی پاکیزہ عظمت برباد ۱۸۔ مقدس عورت۔ بازاری چیز بن جاتی ہے۔

۱۹۔ سیرت و اخلاق تباہ ہو جاتے ہیں ۲۰۔ کردار و عمل کا حسن برباد ۲۱۔ صحبت ختم ۲۲۔ پدری سے محرومی ۲۳۔ معاشرے میں کبھی عزت نہیں ہو سکتی ۲۴۔ قدرتی ذلت و رسوائی حاصل ہوتی ہے۔

۲۵۔ زنا کاری سے علاقے میں فتنہ و فساد بربادی بڑھتی ہے قتل عام ہوتا ہے ۲۶۔ حق زوجیت برباد ہو جاتا ہے ۲۷۔ اکفیت زوجیت کی ٹھنڈی بہار اُجڑ جاتی ہے ۲۸۔ کسی کی ماں بہن۔ بیٹی کے مقدس رشتے کو ذلیل کر دیا جاتا ہے۔ ۲۹۔ گھر بار اور گھرستی امور خانہ داری پاکیزہ ماحول برباد ہو جاتا ہے ۳۰۔ جانور و انسان کا فرق مٹ جاتا ہے ۳۱۔ قبر کی تنگی ۳۲۔ مرتے وقت کلمہ نصیب نہیں ہوتا ۳۳۔ حدیث پاک میں ہے کہ تین کام کرتے وقت ایمان قلب و قالب سے نکل جاتا ہے۔ شراب نوشی۔ چوڑی ڈکیتی۔

۳۴۔ اور زنا کے وقت ۳۵۔ آخرت میں ذلت کا عذاب ۳۶۔ زنا مقصد حیات کے خلاف ہے۔ اور صرف شہوت رانی ہے۔ نکاح سے پوری زندگی جسمانی و روحانی قائم ہے ۳۷۔ حدیث پاک میں ہے کہ کلمہ نصیب کو تین اشخاص کا خون کنا جائز ہے۔ شادی شدہ زانی۔ ہندیے رجم۔ مرتد اور قاتل۔ جس بدکاری سے اتنی خرابیاں

پیدا ہوں وہی ہے ساء بئیلہ۔ مفسرین کرام فرماتے ہیں کہ اصل زنا مرد و عورت کی فرج داخلی کا نام ہے۔ لیکن عکمی زنا دیگر اعضا کا بھی ہے مثلاً آنکھ کا زنا شہوت سے دیکھنا۔ ہاتھ کا زنا لمس (جسم کا چھونا) منہ کا زنا شہوت سے چومنا۔ اسی طرح کان تاک دل و ماٹ پیروں کا بھی زنا ہے۔ زنا کے اسباب نو ہیں۔

۱۔ بے پردہ عورتوں کا اجنبی لوگوں میں چلنا پھرنا ۲۔ اجنبی سے خلوت میں بیٹھنا ملنا جلنا۔ اسلام میں پوری عورت پردہ ہے یعنی پورا جسم۔ چہرہ اور بال۔ لکے ہوئے بال بھی پردہ ہیں غرض کہ ہر وہ حصہ جس کو دیکھ کر شہوت پیدا ہوتی ہے اس کا پردہ کرنا عورت پر فرض ہے ۳۔ بھڑکیلا فیشتی لباس پہن کر اجنبی کے سامنے آنا۔ چومنے چاٹنے اور بوس و کنار کا رواج ڈالنا۔ ۴۔ مخلوط تعلیم ۵۔ فلم اور ڈرامے و تصویریں دیکھنا ۶۔ گانے ناچ اور طبلے سازنگی سنا ۷۔ چست لباس پہننا ۸۔ سرخی پودر لگا کر عام محفلوں میں آنا ۹۔ دکانوں میں کاروبار عورتوں کے ہاتھ میں دینا جب کہ غیر مرد بھی گاہک ہوں۔ شریعت میں اجنبی ہر وہ شخص ہے جس سے نکاح جائز ہو۔ میں کہتا ہوں کہ اب وہ خطرناک زمانہ ہے کہ بہن بیٹی کو بھائی اور باپ سے بھی دور رہنا چاہیے اور ایک مکان میں تنہائی باپ بیٹی کی بھی منع ہے (العیاذ باللہ) دتا بھی چونکہ مثل قتل نسل و خاندان کی تباہی ہے اس لیے قتل اولاد کے بعد حرام ہونے کے بعد زنا کی حرمت کا ذکر فرمایا گیا ۱۰۔ اسے بند و عام مسلمانوں کو بھی قتل نہ کرو اور ان غیر مسلموں کو بھی قتل نہ کرو جن کا قتل اسلام نے منع فرمایا ہے۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ۔ وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي۔ میں خود اپنی جان بھی شامل ہے اور آیت سے خود کشی کی حرمت بھی ثابت ہے۔ شریعت اسلامیہ میں معاشرے کا سب سے بڑا جرم قتل کرنا ہے۔ اسی لیے اس کی سزا قاتل کا قتل ہے۔ اس کی پابندی واجبہ ہیں۔

۱۱۔ انسانیت اللہ تعالیٰ کی امانت ہے اس لیے اس کی روح اور جسم کی حفاظت ہر شخص پر فرض ہے یہاں تک کہ ملائکہ اور جنات پر بھی۔ ۱۲۔ انسان عبادت کے لیے پیدا کیا گیا لہذا اس کو عبادت کی مہلت ملنی چاہیے۔ گناہگار اور کافر کو بھی مہلت ضروری ہے کہ کسی وقت بھی وہ سچی توبہ کرے قتل یا خود کشی اس مہلت کو ختم کرنا ہے اس لیے عظیم ظلم ہے ۱۳۔ قتل سے زمین میں فساد۔ غداری اور بغاوت جنم لیتی ہے حکومت کی خلاف ورزی کی عادت اور رواج پیدا ہوتا ہے یہ سب چیزیں تو حرام ہیں اس لیے ان کا موجب اور سبب اگر قتل بھی حرام ہوا ۱۴۔ قتل سے بہت نقصان۔ کئی خاندانوں کا ہے۔ قاتل۔ اور مقتول کا۔ دینی اور دنیوی بھی اور قتل سے روحانی نقصان بھی ہے کیونکہ انسانی جسم خزانہ الہیہ کا مخزن ہے۔ عقل۔ علم۔ حفظ۔ تجربات و مشاہدات اس میں خزانے ہیں ایک قتل سے اتنے نقصان ہوتے اور نقصان کتنا حرام ہے لہذا قتل حرام ہوا۔ ۱۵۔ قتل سے اسکی پوری نسل کو ختم کر دیا جاتا ہے

جو مرد یا عورت کے لطفوں میں پوشیدہ ہے۔ لہذا۔ حُرَّمُ اللہ۔ اللہ کریم حکیم و خیر نے اس کو ازل سے اب تک ہر دین ہر شریعت میں حرام فرمادیا بلکہ لادین لوگوں کی عقلوں کو بھی اللہ نے بتادیا کہ یہ فطرتاً اور قانوناً منع ہے۔ ہاں اَللّٰہُ جن لوگوں نے ایسے جرم کر لیے جن کی بنا پر وہ مجرم لوگ آئندہ بھی دنیا میں فساد ہی کا باعث بنیں گے تو ان کو دنیا سے ختم کرنا حق اور جائز بلکہ لازم و فرض ہے۔ حدیث پاک اور قرآن مجید کی دیگر آیات سے پانچ قسم کے انسانوں کا قتل کر دینا واجب ثابت ہے۔ مگر یہ قتل کا جائز ہونا عارضی جرم کی وجہ سے ہے اس لیے اس کا ثبوت ضروری۔ اور مکمل ثبوت تو صرف حکومت وقت کی ذمہ داری ہے اس لیے یہ قتل کی سزا بھی حکومت ہی دے سکتی ہے۔

پہلا شخص جس کا قتل حکومت پر واجب ہے۔ قاتل۔ اس کا قتل کر دینا اس لیے واجب ہے تاکہ یہ نہ پھر آئندہ کسی کو قتل کرے۔ قتل میں نفسیاتی لذت ہے۔ ایک دفعہ کوئی کسی کو قتل کر دے تو پھر اس کا دل قتل کرنے کو چاہتا رہتا ہے اگر قاتل آزاد چھوڑ دیا جائے تو کئی بیگناہوں کو قتل کرتا ہے بلکہ پیشور اور اُجرتی کرائے کا قاتل بن جاتا ہے جس کا تجربہ ہے۔ جلاؤں کی مدت ملازمت جیب پوری ہو جاتی ہے تو حکومت اس کو نوکری سے علیحدہ بیک و شس کر کے جلد ہی کسی نہ کسی پہلے سے مراد دیتی ہے۔ اور اسی لیے ہم نے قصائیوں کو دیکھا ہے کہ اگر وہ کبھی اپنا کام ذبح کرنے کا چھوڑ بھی دیں تب بھی کسی کو ذبح جانور کو ذبح کرتے ہی رہتے ہیں۔ میدان محشر میں اور جنت میں صرف وہی شہید دنیا میں دوبارہ آنے کا ارادہ اور خواہش کرے گا جس نے میدان جنگ میں کفار کو قتل کیا ہو گا زخم کھائے اور لگائے ہوں گے۔ اس لیے قاتل کو قتل کرنا پہلا فرض۔

دوسرا شخص مرتد۔ اس کو قتل کرنا بھی واجب ہے اس لیے کہ جب یہ اسلام سے منکر ہوا اور دوسرے دین میں گیا تو یہ شیطانی تخریب کار اور اللہ سے لوگوں کو برگشتہ کرنے والا بن گیا یہ تجربہ ہے کہ کفر میں جا کر انسان تربیت شیطانی کی بنا پر بہت خست و چالاک ہو جاتا ہے جس مسلمان نے کبھی اسلامی زندگی میں مسجد کی جھاڑو بھی نہ دی ہو وہ غلط فرقوں اور کفر میں جا کر بہت بڑا چمچہ بن جاتا ہے مرتد سے صرف ایک نقصان نہیں بلکہ معاشرے کی بہت سی خرابیاں ہیں اس کے وجود سے۔ اس کی دیکھا دیکھی اور خفیہ کفر سازی سے بہت لوگوں کا ایمان برباد ہو سکتا ہے بدیں و بد قرآن و حدیث میں بہت جگہ واضح طور پر مرتد کی سزا قتل بیان فرمائی گئی۔

میسر شخص۔ شادی شدہ زنا کار۔ اس کو سنگسار کر کے قتل کرنا واجب ہے اس لیے کہ جائز اور صحیح طریقہ اختیار کرنے کے بعد اور تمام جائز طریقوں سے گزر کر پھر گندی اور ملعون زندگی کا راستہ پکڑا۔

اور اپنے منحوس فعل تبیح سے معاشرے میں وہ برائیاں پیدا کیں جو زمانے سے لازماً پیدا ہوتی ہیں اخلاقی طور پر اس کا جرم اس زانی سے زیادہ ہے جو غیر شادی شدہ ہو۔ اسی لیے سزاؤں میں فرق ہے نیز غیر شادی شدہ کی اصلاح تو نکاح کے ذریعے ہو سکتی ہے مگر شادی شدہ زانی اور مرتبہ عورت کی اصلاح تقریباً ناممکن۔ بزرگ فرماتے ہیں کہ زنا اور بھیک مانگنے کی عادت نہیں جاتی۔ زانی مرد کو اپنی بیوی کی طرف رغبت نہیں دہتی اسی طرح زانیہ عورت کو اپنے خاوند کی چاہست نہیں رہتی ایک زنا کار عورت سے سارے محلے کی بچیاں نباہ و برباد ہو سکتی ہیں۔ ان ہی وجوہ سے ایسے زنا کار مرد و عورت کا قتل و سنگسار کر دینا ہی درست ہے۔ رجم زانی کے مکمل دلائل ہمارے قادی العطا یا میں دیکھئے۔

چوتھا شخص۔ غدار۔ یہ شخص فتنہ پرور ہوتا ہے اور مذہب حکومت عوام۔ اور امن و سلامتی کا دشمن فساد فی الارض کا برپا کرنے والا ہوتا ہے۔ اس کا قتل جہان کا امن ہوتا ہے۔ اس لیے اللہ تعالیٰ نے اس کا قتل بھی حکومت کے لیے جائز فرمایا۔

پانچواں شخص باغی۔ اس کی دو قسمیں ہیں ۱۔ حق پر ہونے والا ۲۔ غلطی پر ہونے والا۔ غلطی پر ہونے والے باغی کو مہلت دے کر قتل کرنا جب کہ اس سے کفار کی جاسوسی اور اسلامی نظریات و اشاعت و ترویج میں رکاوٹ پیدا ہوتی ہو جیسا کہ مدیق الکبر کے غلطی کردار سے ثابت ہے کہ آپ نے مالین زکوٰۃ کے باغیوں اور بھوٹے نبی میلہ کذاب کے مرتدوں کو قتل کیا۔ اِلَّا بِالْحَقِّ میں یہ پانچ قسم کے لوگ شامل ہیں جن کے خون اور قتل اس آیت نے جائز و حلال فرمائے اس کے علاوہ امام شافعی اور دیگر ائمہ بھی بعض قتلوں کو جائز قرار دیتے ہیں۔ مثلاً۔ لوطی کا قتل کرنے والا۔ اور وہ جادوگر بھاپنے جادو کے ذریعہ لوگوں کو مار دیتا ہو۔ اور جانوروں کے ذریعے کسی کو قتل کرا دیا۔ یا بوجھ اٹھوا کر مروا دیا۔ امام شافعی فرماتے ہیں ان سب صورتوں میں بھی قتل مجرم واجب اور حلال ہے۔ لیکن امام اعظم فرماتے ہیں واجب نہیں (تفسیر کبیر) اور چونکہ ظلاً قتل کی صورت میں مقتول مظلوم ہے۔ اس لیے قانون الہیہ ہے کہ جو شخص بھی مظلوم ہو کر قتل کیا جائے۔ امیر ہو یا غریب۔ کالا ہو یا گورا فاسق ہو یا نیک۔ مسلمان عیا ہو یا ذمی کافر۔ حاکم ہو یا محکوم۔ مالک ہو یا نوکر۔ آقا ہو یا کسی کا غلام۔ اس کے والی وراثت کے لیے ہم نے دعویٰ کرنے کی قوت طاقت اور سلطنت و اختیار۔ وحق شرعی دیا ہے کہ چاہے تو قصاص لے لے کر حکومت سے کہے کہ میں نے قتل کا بدلہ قتل ہی لینا ہے تاکہ قاتل کی طرف سے باقیوں کی جان کا خطرہ ٹل جائے یا قاتل اور اس کے لواحقین کی التجا اور سچی معافی آئندہ کے لیے ابدی توبہ۔ پُر خلوص صلح محبت کے وعدے لینے کے بعد مقتول کی شرعی دیت مانگ لے یعنی خون کی قیمت (خون بہا)۔ اسے قاتل ان تکلفوں

مصبیوں فسادوں غزلبوں سے بہتر ہے کہ تو اپنے ذہن و دماغ عقل فکر اور عملی اقدام کو اس قتل جیسے ظالمانہ کام میں مصروف ہی نہ کر۔ یہ تفسیر ایک قول کے مطابق اور لائسنس کی ترست کی صورت میں سے لیکن قرۃ مشہورہ کی صورت میں یہ حکم قرایا جا رہا ہے کہ مقتول کا والی وارث اگر قاتل کا قصاص اور قتل ہی مانگتا ہو دیت پر صلح نہ کرے تو وارث اور اس کے کہنے سے کوئی حاکم کوئی جلاذ قتل میں کسی قسم کی زیادتی و اسراف نہیں کر سکتا۔ نہ اس طرح کہ ایک قاتل کے بجائے دو یا تین کا قتل کرے۔ نہ اس طرح کہ قاتل کے بجائے دوسرے کا قتل چاہے یا کرے جس طرح زانیہ جاہلیت میں امیر غریب کے مقتول میں فرق کرنے کے لیے ایسے ظالمانہ فیصلے ہوتے تھے۔ نہ اس طرح اسراف کرے کہ قاتل کو قتل کرنے کے بعد پھر اس کے جسم پر غصہ نکالے اور اس کو مثلہ کرے ناک کان کاٹے۔ خبردار اللہ تعالیٰ کے کسی قانون کی کوئی شخص کبھی ذرہ بھر غلاف ورزی نہ کرے۔ یہ اس رب کریم کی کیا کم مہربانی ہے کہ تمہارے خون اور جان کو مکرم و مشرف بنا دیا کہ اِنَّهٗ كَانَ مَنْصُورًا۔ بیشک وہ مقتول آخرت میں اور اس کا والی وارث دنیا میں ہر طریقے سے مدد کیا ہوا بنا دیا گیا۔ کہ قاتل کی ہر جگہ ہر قانون میں ذلت و رسوائی ہو رہی ہے اور مقتول اور اس کا وارث دنیا میں و آخرت میں قابل امداد۔ رحم اور ہمدردی کے لائق شرافت و فضیلت کا پیکر سمجھا جا رہا ہے۔ لہذا دُرُثا کو بھی چاہیے کہ اس عزت سے ناجائز فائدہ نہ اٹھائیں نہ قاتل اور اس کے وارثوں پر کسی قسم کی زیادتی کریں شرعی فیصلہ پورا ہو جانے کے بعد اور مقتول کے یا کسی کے بھی یتیم پر ظلم نہ کریں۔ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ اَحْسَنُ حَتّٰی يَبْلُغَ اَشَدَّكَ۔ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ اِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا اور۔ اسے وہ لوگو جب تمہارے پاس امانت کسی یتیم کا مال رکھا جائے یا تم کسی یتیم کے منتظم امور بنو تو ہرگز ہرگز کسی یتیم کے مال کے قریب بھی مت جانا۔ کتنی ہی تم کو محتاجی غریبی آجائے خواہ وراثت کا حصہ ہو یا وراثت کا یا امداد کا اس امانت میں خیانت قطعاً مت کرنا۔ ہاں مگر ایسے طریقے سے جس میں یتیم کے لیے بہت اچھے فائدے اور مال کی زیادتی کا ذریعہ ہو۔ یہ حفاظت اور مالی ترقی کی ذمہ داری تم وارثوں قرار داروں اور ذمہ داروں پر اس وقت تک ہے یہاں تک کہ وہ یتیم بچہ اپنی یاقت قابلیت بھاری اور عقلندی والی عمر کو پہنچ جائے خواہ عقل بلوغت سے خود بخود آجائے یا علم فہم اور کاروباری تجربے سے آئے۔ ہر گاہ الیہ میں سب سے زیادہ اہمیت بقاء انسانیت کی ہے قتل و زنا کی عورت۔ فالہی اولاد کی تربیت کی فریضت سب سے بقاء نسل انسانی کے لیے ہے۔ اپنی اولاد کی تربیت و چارہ بھی کر لیتے ہیں مگر غیر کی اولاد و نسل کی پرورش کی ذمہ داری صرف مسلمانوں پر رب تعالیٰ نے فرمائی ہے اُس دوسرے میں سب سے اول یتیم کے مال کی حفاظت ہے اس لیے کہ مال و دولت سے جان و جسم

کی حفاظت ہے اور عالم انسانیت میں سب سے زیادہ کمزور محتاج ضعیف اور قابل رحم اور لائق پروا کی صفات شفیقت ہے۔ کیونکہ چھوٹا اور نازک بچہ بھی ہے اور پیاری سائے کے نہ ہونے کی بنا پر بے آسرا بھی ہے۔ اسی سبب سے قرآن مجید میں بہت جگہ یتیم کے مال کی حفاظت اور اہمیت کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ احادیث مبارکہ میں بھی کثیر مرتبہ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے قول و کردار عمل و فرمان سے یتیم کی حفاظت اور تربیت کا حکم فرمایا بلکہ یتیموں کو پال کر ان کی سچی اور صحیح سرپرستی فرما کر قیامت تک کے لیے علی نمونہ پیش فرمایا۔ اسے بند واپسے عہد کو بہت ہی شدت سے پورا کرو۔ بیشک قیامت کے دن دیگر اعمال کے ساتھ وعدوں کا بھی حساب کتاب ہوگا۔ اور عہد کے پاسے میں یا خود عہد کو جہنم کر کے اس سے پوچھا جائے گا کہ تجھ کو دنیا میں کسی نے پورا کیا اور کس نے توڑا۔ یا عہد کرنے والوں کو بلا کر پوچھا جائے گا کہ تم نے عہد کر کے کیوں توڑا۔ اور عہد کیوں کیا تھا۔ عہد کی گیارہ قسمیں ہیں۔

۱۔ اللہ تعالیٰ سے عہد۔ توحید و عبادت و اس کے انبیاء کی اتباع و اطاعت کا اور عالم ارواح کا قائلوں بلی والا عہد اور توبہ و منت و آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے عہد شریعت و طریقت معرفت و حقیقت پر عمل کرنے اور صحابہ کرام کی اطاعت و عزت کرنے کا عہد۔ عام ذمیوی لوگوں سے دن رات دینی و دنیوی وعدے کرنے کا۔ فرد واحد سے عہد عہد جماعت و گروہ سے عہد عہد حکومت سے حلف نامہ اور عہد عہد حاکم سے عہد عہد محکوم سے عہد عہد گھریلو اور ازدواجی تعلقات کے لیے بیوی سے عہد عہد والدین سے عہد عہد اولاد اور اہل قرابت سے عہد۔ ان تمام کا پورا کرنا بحکم قرآنی فرمان اور واجب ہے۔ اس آیت کے اطلاق سے تمام عہد اس میں شامل ہو گئے۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ وعدہ اور عہد۔ انسانی زندگی کے لیے ایک بنیادی حیثیت رکھتا ہے۔ زندگی کا پورا محور ایفاء عہد مکمل ہوتے پر چل رہا ہے۔ خالق و مخلوق کے درمیان پورا نظام کائنات وعدوں کی وفاداری کا نام ہے اسی طرح عہد شکنی یا وعدے سے غفلت اور بے پرواہی برتنا پوری کائنات عالم کا فساد ہے۔ وعدہ پورا کرنا ایک عظیم عبادت ہے جس میں حقوق اللہ بھی ہیں و حقوق العباد بھی۔ بلکہ اصل ایمان وعدہ وفائی ہے اور اصل کفر عہد شکنی اور وعدہ خلافی ہے۔ اللہ تعالیٰ سے عہد کا نام عقیقہ ایمان ہے۔ نبی پاک سے عہد عمل و حسن کردار ہے۔ محکوم سے عہد کا نام پیشاق ہے۔ حاکم سے عہد اطاعت ہے۔ محکوم و رعایہ سے عہد کا نام صل ہے۔ رشتے داروں سے عہد صلہ رحمی ہے۔ والدین سے عہد احسان و خدمت ہے اولاد سے عہد شفقت ہے عوام سے عہد عقود ہیں۔ مثلاً خرید و فروخت شرکت۔ ملکی نکاح قسم بین صلح۔ اقرار جماعت سے عہد پابندی منسوب ہے۔ فرد واحد سے عہد کا نام معاملہ ہے اور تفسیر کبیر۔ خازن

منظہری۔ مدارک۔ تفسیر فتح القدیر۔ صفوۃ التفسیر۔ جلالین۔ سید قطب)

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدہ

پہلا فائدہ۔ زنا قتل سے بھی بدتر گناہ ہے کیونکہ قتل میں ایک جرم ہے اور زانی بیک وقت تین جرم کر رہا ہے۔ گناہ کبیرہ علی بے حیائی پھیلانا علی۔ نسل انسانی کو خراب کرنا نیز قتل صرف ہاتھ سے ہوتا ہے اور زنا پورے جسم سے۔ اسی لیے قتل کی سزا قتل یا دیت یا والی وارث کی طرف سے معافی ہے لیکن زنا کی سزا سائے جسم کو سنگسار کرنا ہے۔ اس کی معافی کوئی نہیں دے سکتا۔ یہ فائدہ لَا تَقْرَبُوا (الخ) کو لَا تَقْتُلُوا۔ سے پہلے ذکر کرنے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ قصاص حق العبد ہے۔ والی وارث چاہے تو معاف کر سکتا ہے۔ اگرچہ دعویٰ عدالت میں چل رہا ہو۔ لیکن وہ جرائم جو حق العبد بھی ہوں اور حق الشر بھی یا جو صرف حق الشر ہوں ان کو کوئی معاف نہیں کر سکتا نہ عوام نہ عدالت نہ حاکم نہ بادشاہ۔ ہاں البتہ وہ جرائم جو حق العبد بھی ہوں حق الشر بھی وہ عدالت میں دعوے سے پہلے حق والا بندہ معاف کر سکتا ہے جیسے چوری ڈکیتی بھرتنا۔ حق العبد نہیں اس لیے کسی وقت کوئی معاف نہیں کر سکتا نہ عدالت سے پہلے نہ بعد۔ قتل صرف حق العبد ہے۔ یہ فائدہ۔

لَوْلَیْتُمْ سُلْطَانًا (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قصاص یعنی خون کے بدلے خون لینے کی صورت میں مقتول کے وارثین کی طرف سے ملکہ وقت قاتل کو قتل کرنے کے لیے کوئی بھی طریقہ اختیار کر سکتا خواہ پھانسی یا تلوار سے یا بندوق سے یا بجلی سے یا اونچی جگہ سے گرا کر۔ فقط تنا خیال رکھا جائے گا کہ قاتل فوراً مر جائے تڑپ اور سسک کر جان نہ نکلے۔ یہ ضروری نہیں کہ وہی طریقہ اختیار کیا جائے جو قاتل نے مقتول کے قتل کرنے میں استعمال کیا تھا۔ یہ فائدہ فَلَا یُسْرِفُ فِی الْقَتْلِ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ بہتر اور سنت یہ ہے کہ قاتل کو تلوار ہی سے قتل کیا جائے امام شوقانی نے تفسیر فتح القدیر میں فرمایا قتل کے واسطے میں یہ پہلی آیت ہے جو مکے شریف میں نازل ہوئی اور اہل عرب کے ہاں انہ قصاص سے مسلمانوں کو بچایا اور منع فرمایا گیا۔ اس آیت نے امیر غریب کے قصاص کا فرق مٹا دیا سب کا ایک جیسا صرف قاتل کے قتل سے قصاص مقرر ہوا چوتھا فائدہ۔ یتیم صرف نابالغی کے نکلنے تک ہے۔ بعض فقہانے فرمایا کہ عقلندی آنے تک یتیمی قائم رہتی ہے یعنی جب تک یتیم بچہ عقلندی نہ ہو جائے اور اپنے مال دولت کو سنبھالنے کے قابل نہ ہو جائے اس وقت تک اس کو یتیم کہا جائے گا لہذا یتیم دیوانہ خواہ کتنا ہی بڑا ہو جائے یتیم ہی مانا جائے گا جب تک علاج سے درست نہ ہو جائے ہاں اگر بالغ ہونے کے بعد دیوانہ یا نیم دیوانہ ہو جائے تو اس کو یتیم نہ کہا جائے گا۔ یہ فائدہ حَتّٰی یَبْلُغَ اَشَدُّ۔ سے حاصل ہوا۔

صحیح تندرست بالغ اولاد کو یتیم نہیں کہا جائے گا۔ خواہ والد کے مرنے کے وقت ہی وہ بالغ ہو یا بعد میں بالغ ہوا ہو۔ ان احکام میں لڑکا اور لڑکی برابر ہیں۔ حَتَّىٰ يَبْلُغَ کا حکم عام ہے ہر اولاد یتیم کے لیے پانچواں قائلہ۔ اسلام میں صرف صحیح اور جائز عہد کا احترام ہے ناجائز وعدے کا توڑنا ہی ضروری ہے بلکہ ناجائز وعدہ کرنا ہی گناہ ہے۔ یہ قائلہ۔ وَآَوْفُوا بِالْعَهْدِ۔ کے امر و جوہی سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ رب تعالیٰ ناجائز اور حرام کام کا کبھی حکم نہیں دے سکتا۔

احکام القرآن ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔
پہلا مسئلہ۔ جس طرح مسلمان پر بیگناہ اور بغیر جرم کسی مسلمان کا خون کرنا جان سے ماننا حرام ہے اسی طرح وہ غیر مسلم ذمی کا قریب مسلمانوں کی حکومت اور پناہ میں رہتے ہیں ان کا بلا جرم قتل مسلمانوں پر حرام ہے یہی امام اعظم کا مسلک ہے۔ یہ مسئلہ وَمَنْ قَتَلَ مَظْلُومًا (الخ) سے مستنبط ہوا امام شافعی علیہ الرحمۃ کا مسلک ہے کہ ذمی کو قتل کرنے سے مسلمان کا نہ قصاص ہے نہ دیت ہے اس لیے کہ ذمی مشرک ہے اور مشرک کا خون حلال ہے لیکن امام اعظم کی دلیل یہ آیت ہے کہ قَتَلَ مَظْلُومًا میں ہر وہ شخص داخل ہے جو مسلمانوں کی حفاظت میں ہو اور قانوناً بیگناہ و بجرم (از تفسیر کبیر) امام شافعی کی دلیل صرف قیاسی ہے اس لیے کمزور ہے۔

دوسرا مسئلہ۔ حضرت امیر معاویہؓ حضرت علی رضی اللہ عنہ کے ساتھ باغیانہ لڑائیوں میں حق پر تھے۔ چنانچہ حضرت عبداللہ بن عباسؓ نے مولیٰ علیؓ شہید ہونے کے وقت عرض کیا تھا کہ حضرت معاویہؓ اس لڑائی میں حق پر ہیں آپ لڑائی چھوڑ دیں اور ان کا مطالبہ مان لیں ورنہ سارے علاقے پر معاویہؓ بن سفیانؓ کا قبضہ ہو جائے گا اور حضرت امام حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے فرمایا کہ اللہ کی قسم میں نے حضرت معاویہؓ کی مدد کی۔ یہاں تک کہ اپنی خلافت بھی امیر معاویہؓ کو دے دی اور اپنے والد کے لشکر کی مدد نہ کی اور دونوں بزرگوں نے اس آیت سے استنباط کیا اِنَّكَ كَانَ مَنصُورًا۔ اور پھر ایسا ہی ہوا کہ حضرت علیؓ شہید کر دیئے گئے اور امام حسن کے بعد بہت جلدی سارے علاقے پر امیر معاویہؓ کی سلطنت اور خلافت قائم ہو گئی۔ کیونکہ حضرت معاویہؓ کا مطالبہ خون عثمانؓ غنیؓ کا قصاص لینا ہے۔ آپ ہی حضرت ذوالنورینؓ کے والی دارش تھے۔ اس لیے آپ کا مطالبہ جائز اور بغاوت حق بجانب تھی، اسی لیے امام حسنؓ اور ابن عباسؓ نے حضرت علیؓ کو سبھایا تھا مگر اُس پر عمل نہ کیا گیا (از تفسیر کبیر) مگر میں کہتا ہوں کہ امیر معاویہؓ کی یہ جنگیں اور دیگر لڑائیاں کرنا اور دو طرفہ مسلمانوں کا اتنا خون کرنا سخت غلط تھا۔ مطالبے کے لیے اور شکل بھی اختیار کی جاسکتی تھی۔ بغاوت اسی لیے اسلام نے منع فرمائی ہے کہ اس سے مطالبہ نہ کرے۔ یہاں تک کہ حکومت کے لیے الجھاؤ اور پریشانیاں

پیدا ہو جاتی ہے۔ **مسئلہ**۔ ہر وہ چیز جو کسی گناہ کا سبب بن جائے وہ بھی شریعت میں حرام ہے لہذا بے پردگی۔ عورتوں کی کھلے عام فلیشن پرستی۔ تاج گانا۔ ڈھول باج۔ سب اس لیے ہی حرام ہوئے ہیں کہ زنا کے اسباب ہیں۔ عورت کا مکمل پردہ اور چہرہ ڈھکنا۔ راستے میں نگاہیں نیچی کرنا سب اس لیے ہی فرض ہوئے ہیں کہ کسی طرح انسان زنا سے بچے۔ یہ مسئلہ لَا تَقْرَبُوا الزَّانِي قُرآن سے مستنبط ہوا۔ یعنی زنا کے قُرب سے بھی روک دیا گیا چہ جائیکہ فعل زنا۔ چوتھا **مسئلہ**۔ حربی کافر کو قتل کرنا شرعاً حلال ہے قتل والا گناہ لازم نہ آئے گناہ شرعی قصاص اور دیت واجب ہو۔ یہ **مسئلہ**۔ **مسئلہ**۔ مقتول کے استثنائے مستنبط ہوا۔ ہاں معاہدہ اور حلیف اور ذمی کو قتل کرنا بلا جرم حرام ہے۔ **پانچواں مسئلہ**۔ مقتول کے قصاص میں قاتل کو قتل کرنے سے پہلے اور بعد میں شلہ کرنا حرام ہے۔ یہ مسئلہ فَلَا يُسْرِفُ فِي الْقَتْلِ سے مستنبط ہوا جیسا کہ تفسیر میں بتا دیا گیا۔ چھٹا **مسئلہ**۔ یتیم کے مال کو صحیح ایمان داری سے تجارت میں لگانا جائز ہے یہ مسئلہ إِلَّا بِأَلْتِي رَحْمَةٍ أَوْ حُسْنٍ سے مستنبط ہوا۔ اسی طرح صرف حفاظت کے لیے کسی محفوظ ادارے میں جمع کرنا جائز ہے۔ جب کہ خود بزرگ اندیشہ نہ ہو۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ لَا تَقْرَبُوا الزَّانِي (الخ) اتنی لمبی عبارت کیوں ارشاد ہوئی فقط لَا تَزْنُوا۔ کہہ دینا کافی تھا۔ یا اگر مزید وضاحت مطلوب تھی تو لَا تَزْنُوا الزَّانِي۔ فرمایا جاتا۔ جواب۔ اس کا جواب تفسیر عالمانہ میں زنا کے نقصانات و اسباب کے ضمن میں دیا جاسکتا ہے۔ کہ صرف زنا سے بچنا ہی ضروری نہیں بلکہ زنا کے تمام اسباب و ذرائع سے بچنا بھی انتہائی ضروری ہے۔ اسباب زنا اگرچہ زنا نہیں مگر قرب زنا ہے۔ حکایت۔ اعلیٰ حضرت احمد رضا خان مجدد ملت نے چوٹی سی بچپن کی عمر میں ایک کجری (زنڈی طائفہ) کو دیکھ کر کڑتے سے اپنی آنکھیں ڈھک لی تھیں تو کجری (نلیختے اور بُرا کرانے والی) نے دیکھ کر ہنس کر کہا کہ وہ میاں صاحبزادے میسے سے ستر تو کھول دیا اور اوپر سے آنکھیں بند کر لیں۔ تو آپ نے اپنی تو ملی زبان بچپن کی زبان میں فرمایا کہ آنکھیں بسبب میں برائی کا۔ جب آنکھ دیکھتی ہے تو دل مائل ہوتا ہے اور جب دل مائل ہوتا ہے تو ستر غائب ہوتا ہے یہ کلام اس آیت کی تفسیر ہے (سبحان اللہ) اس لیے فرمایا گیا لَا تَقْرَبُوا۔ یعنی اسباب گناہ کو ہی بند کر دو۔ دوسرا **اعتراض**۔ احادیث پاک اور قرآن مجید کی دوسری آیت سے ثابت ہے کہ سب سے بڑا جرم قتل ہے کفر و شرک کے بعد اکْبَرُ الْكِبَايْر۔ گناہ جرم قتل ناحق ہے۔ تو یہاں پہلے زنا سے منع کیا گیا

بعد میں قتل سے منع فرمایا گیا۔ اس کی کیا وجہ چاہیے تھا کہ پہلے لَا تَقْتُلُوا۔ فرمایا جاتا پھر لَا تَقْرَبُوا۔ ہوتا۔ جواب۔ یہاں جسم کی حیثیت بیان کرنا مقصود نہیں بلکہ خلقت انسانی کی کیفیت اور اہمیت کی طرف اشارہ مقصود ہے۔ ولادت سے انسان وجود میں آتا ہے اور قتل کے ذریعے وجود سے خارج ہوتا ہے۔ زنا کر کے زانی اور زانیہ نے وجود انسانی کو ہی خراب کر دیا اور وجود انسانی کا تقدس پامال کر دیا۔ اس لیے زنا سے رکنے کا پہلے حکم دیا گیا۔ قتل سے رکنے کا بعد میں کیونکہ وہ وجود میں آنے کے بعد کیا جاتا ہے وجود انسانی کے تقدس و طہارت پر قتل کرنے سے کوئی فرق نہیں پڑتا۔

تیسرا اعتراض۔ عام لغت و احادیث میں مرد بدکار کو تو صرف زانی کہا جاتا ہے لیکن بدکار عورت کو زانیہ بھی کہا جاتا ہے اور مزنیہ بھی اس کی کیا وجہ۔

جواب۔ زانی اور زانیہ وہ ہے جو خوشی برضا و رغبت زنا کرے اور کر وائے مکر مزنیہ وہ ہے جس سے جبراً زنا کیا جائے۔ مرد سے چونکہ جبراً زنا کیا ہی نہیں جاسکتا نہ کر دیا جاسکتا ہے اس لیے اس کو مزنیہ نہیں کہا جاتا وہ صرف بہر صورت زانی ہی ہوگا اس لیے کہ بغیر رضا جبر کرنے سے اس کا آلہ تناسل آمادہ ہی نہ ہوگا۔ اور اگر ابتداءً اس پر کسی عورت نے جبر کیا بھی اور کسی طرح سے اس کا آلہ تناسل آمادہ ہو گیا تو بس وہی اس کی رغبت و رضا ہے اب خواہ عورت اس پر بیٹھے یا مرد عورت پر بیٹھے۔ اسی لیے قرآن مجید نے زنا کی سزایان فرماتے ہوئے الزانیۃ والزانی کہا نہ کہ المزنیۃ۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تفسیر صوقیا نہ وَلَا تَقْرَبُوا الزَّانِيَ إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً وَسَاءَ سَبِيلًا وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ سُلْطَانًا فَلَا يُسْرِفُ

فِي الْقَتْلِ إِنَّهُ كَانَ مَنْصُورًا۔ اے مسافرین راو معرفت اپنے اعضاء ظاہری آنکھ کان ناک ہاتھ پاؤں کو دنیا کی لذات و شہوات سے اتنا دور کر دو کہ خیالات کے قریب بھی مت جاؤ اہل تصوف کے نزدیک دنیا کی لذتیں نسل اعمالی صالحہ کو ختم کرنے والی ہیں اس لیے وہ زنا و خفیہ ہے۔ اور بیشک وہ خصلتی کافش ہے۔ اور ظلمت کا برابر استہ ہے۔ بندے کے اعمال اخروی اس کی مثل اولاد میں کیونکہ ہی مقصد حلال ہیں فاسق و بدکار کفار مشرکین نامحرم عورتیں ہیں ان کی صحبت مثل حرام کاری ہے۔ اور قلب روشن کی خواہشات مراقبات کا گمانہ گھوٹو۔ محبت اولیا محبت صلحا۔ قریب اصدقاً۔ اور یسعت مشہدین کا خاتمہ اور قتل فتنہ ترک موالات نہ کر دینے کا ثبات اللہ سبحانہ نے حرام کر دیا۔ ہاں الا بالحق۔ جو چیزیں راہ حق میں رکاوٹ بنیں ان سے دور ہونا ان کے مکر و فریب کو قتل فنا کر کے واصل باللہ اور منزل بقا میں پہنچنا لازم ہے۔ قلب منور کی جو خواہش ایمانی بھی ظلم نفسانی جفاء شیطانی بھی وجہ سے ختم کی جائے گی تو بیشک ہم نے

قلب ایمانی و بی جسمانی کو سلطانِ قالب بنادیا ہے۔ اس کو اختیار تسلط و سلطانی ہے کہ خواہشاتِ نفس اور قاتلِ ایمانیات کو قتل و فنا کر ڈالے لیکن مجاہدات کی تلوار سے نفس کو شکست نہ کرے۔ بیشک مومن کا دل دنیا آخرت قبر و حشر میں تائیدِ غیبی سے مدد کیا ہوا ہے۔ اسے محنت کرنے والی عقل دنیا کے لیے اتنی محنت کر جتنا دنیا میں رہنا ہے لائیسٹ۔ زیادہ نہ کر۔ آخرت کے لیے اتنی محنت کر جتنا وہاں رہنا ہے لائیسٹ۔ کمی نہ کر۔ اور اللہ تعالیٰ کی رضا کے لیے اتنی عبادت کر جتنا تو اس کا محتاج ہے بہت افضل ہے وہ بندہ جس کو مشاہداتِ انوار کا ایک لمحہ ہی مل جائے۔ وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ أَشُدَّهُ. وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا. عالمِ جسمانیات میں قلبِ مسعود یتیم ہے قلب کی خواہشات اس کی دولتِ ایمانی اور مالِ عرفانی ہے۔ عقل و دماغ اسی یتیم کا وارث و محافظ و مشرب ہے۔ اسے عقل دولتِ قلبی کو دنیا میں ضائع اور خرچ نہ کر۔ ہاں راہِ سعادت دانشِ معرفت اور حکمت کا بلہ شریعت و طریقت میں لگانے کے لیے دولتِ قلب کو اس وقت تک خرچ کر سکتا ہے جب تک کہ قلب منبری اپنی راہِ معرفت کو تہہ کر کے مقامِ بقا تک نہ پہنچ جائے اسے عقل و شعور۔ اور قلب مسکورا اپنے راہِ عرفانی کے وعدوں کو جلدی پورا کر بیشک منزلِ قرب میں مجاہدات و عبادات کے وعدوں کی پوچھ گچھ ضرور ہونی ہے۔ بندے کی دو قسمیں ہیں ایک بندہ حق دوم بندہ حقیقت۔ بندہ حق وہ ہے جو اللہ کی رضا کی پناہ پکڑ لے اس کی ناراضگی کے غضب سے اور ازل و ابد کے وعدے پورے کرے۔ اسی لیے وہ افضل بندہ ہے۔ جو منہ قرآن و حدیث کا تبلیغ نہ ہو اس کی پیروی اور بیعت حرام ہے کیونکہ وہ یتیم معرفت کا مال کھالے والا ہے اور وعدوں کی خلاف ورزی کرنے والا۔ انسانیت صورت میں ہے لیکن عبدیت سیرت میں ہے قلب مومن خدا تعالیٰ کے بھیدوں کا معدن و مخزن ہے اور ہی یتیم قلب کی دولت ہے۔ اللہ کے وعدے کی مخالفت غفلت ہے اور مولیٰ تعالیٰ سے غافل ہونا جہنم میں جلتے سے سخت تر ہے۔ معرفت کا پہلا ایلا بتا ہونا ہے۔ کیونکہ نائیت کے بغیر بقا ماحصل نہیں ہو سکتی۔

وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَنَنْتُمْ

اور پورا کر تم تاپ تول کو جب ہی ناپو تم - ترازو اٹھاؤ تم

اور ناپو تو پورا ناپو اور ترازو

بِالْقِسْطِ اِس الْمُسْتَقِيمِ ط ذٰلِكَ خَيْرٌ وَّ

انصاف سے سیدھی - وہ تجارت اچھی ہے اور

سے تولو یہ بہتر ہے اور

اَحْسَنُ تَاوِيْلًا ۳۵ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ

بہت درست ابتدا والی - اور نہ معلومات لیتا پھر اس کی کہ نہیں ہے لیے تیرے

اس کا انجام اچھا اور اس بات کے پیچھے نہ پڑ جس کا

بِهٖ عَلِمٌ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ

جس کا جانتا ضروری یقیناً سنا اور آنکھوں دیکھنا اور دلی ارادے

تھیں علم نہیں بیشک کان اور آنکھ اور دل

كُلُّ اُولٰٓئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُوْلًا ۳۶ وَلَا

یہ تمام ہوگا ان کا پورا حساب کتاب - اور نہ

ان سب سے سوال ہوتا ہے - اور زمین میں

تَمْشِ فِي الْاَرْضِ مَرَحًا اِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ

چل میں زمین انتہائی مغرور ہو کر بیشک تو ہرگز نہ پیر کے گا

اُتراتا نہ چل - بیشک ہرگز زمین نہ پیر

الْاَرْضِ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا ۳۷ كُلُّ

زمین کو اور ہرگز نہ پہنچ سکے گا تو پہاڑوں کے برابر بلندی میں تمام

ڈالے گا اور ہرگز بلندی میں پہاڑوں کو نہ پہنچے گا - یہ جو

ذٰلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا ۝۳۸

وہ کام کہ تھے گناہ اُس کے۔ پاس رب کے تیرے بہت ناپسندیدہ

کچھ گزرا ان میں کی بُری بات تیرے رب کو ناپسند ہے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

اپہل تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں ہمد کے پورا کرنے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں ناپ تول کے پورا کرنے کا ذکر ہے۔ ہمد پورا کرنا تولی امانت داری ہے اور ناپ تول پورا کرنا مالی امانت داری ہے دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ وعدے کے باسے کل قیامت میں سوال ہو گا یہ بیان کا حساب کتاب تھا اب ان آیات میں فرمایا جا رہا ہے کہ کان آنکھ اور دل کا بھی حساب کتاب ہو گا لہذا ان چاروں کو درست رکھو۔

تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں تین قسم کے ظالموں اور تین قسم کے مظلوموں کا ذکر ہوا یعنی زانی۔ قاتل۔ اور یتیم کا مال کھانے والا۔ اور مزینہ۔ مقتول۔ یتیم۔ ظلم کی بنیاد چونکہ غرور و تکبر ہے اس لیے اب ان آیت میں غرور سے بچنے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔

تفسیر نحوی وَاذْكُوا الْكَيْلَ اِذَا كَلَّمْتُمْ وَاذْكُوا بِالْقِسْطِ اِسْمُ الْمُسْتَقِيمِ. ذَالِكْ خَيْرٌ وَّاَحْسَنُ تَاْوِيْلًا. وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ. اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ وَكُلَّ

اُولٰٓئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُوْلًا. و۔ ابتدائیہ۔ اذْكُوا۔ باب افعال کا امر حاضر معروف جمع مذکر ایفاء مصدر وئی سے بنا ہے واؤ کوئی سے بدل دیا۔ یعنی پورا کرنا۔ الف لام جنسی کیل مادہ مصدر خوف یائی ہے یعنی ناپنا۔ برتن سے۔ منقول یہ ہے اذْكُوا فعل فاعل اور مفعول سے جڑ کر جزاء مقم ہوئی۔ اذا حرف شرط ظرف زمانی کہتم باب یسمع یا ضرب کا ماضی مطلق ثبت معروف جمع حاضر۔ کیل سے بنا ہے بمعنی ناپنا۔ برتن میں چیز ڈال کر۔ اثم ضمیر مستتر فاعل ہے فعل یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر شرط مؤخر ہوئی۔ واؤ عاقلہ۔ عطف ہے اذْكُوا پر زَنُوا۔ باب ضرب کا امر حاضر معروف جمع مذکر وژن سے مشتق ہے بمعنی تولنا ترازو سے۔ ب جاتہ۔ بیسیہ۔ الف لام جنسی قسطا یا قسطا یا۔

مشہور پہلا ہے۔ لفظ رومی ہے یا عبرانی یا سریانی بمعنی ترازو۔ الف لام اسمی لیکن صحیح یہ ہے کہ یہ عربی لفظ ہے اور دو لفظوں سے مرکب ہے ع۔ قسط۔ بمعنی عدل انصاف ع۔ لاس بمعنی ترازو کے پلے۔

مرکب ہونے کے بعد ایک حذف ہو گئی۔ اب اس کا معنی ہے۔ میزان عدل انصاف کی ترازو۔
 جنہوں نے اس کو عجمی مانا ہے وہ اس کو مفرد لفظ کہتے ہیں۔ اور کہتے ہیں کہ عجمی لفظ جب عربی میں مستعمل
 ہو تو۔ اس کو معرف باللام بھی کر دیا جاتا ہے اور اعراب سے بھی معرب کیا جاتا ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ
 بِالْقَوَابِ وَرَسُولُهُ مُسْتَقِيمٌ۔ باب استفعال کا اسم فاعل صیغہ واحد مذکر مصدر ہے اِسْتَقَامَ اور اِسْتَقَامَةً
 یعنی اور سست۔ صحیح۔ مضبوط۔ سیدھا رکھنا یا رہنا اسم فاعل کا ترجمہ ہے۔ سیدھی ہونے والی یا ہونے
 والی۔ صفت ہے قسطاس کی مرکب تو صیغی مجرور متعلق ہے زُئُوا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ
 معطوف مل کر جزا ہوئی شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہوئی۔ ذَالِکَ۔ اسم اشارہ بعیدی یہ تین لفظوں کا مجموعہ
 ہے ۱۔ ذال اسم اشارہ ۲۔ لام بعیدی ۳۔ ک ضمیر خطابي لغو۔ صرف اظہار خطاب کے لیے تاکہ پتہ لگے
 کہ کسی کو بتایا جا رہا ہے۔ مثلاً الیہ ما قبل ناپ تول کا اسلامی قانون۔ محلاً مرفوع ہے بتا رہا ہے۔ مبہم
 مبنی ہے۔ خیر۔ ماؤہ مصدر اجوف یاائی یعنی اچھا ہونا۔ مفید ہونا۔ بھلا ہونا۔ معطوف علیہ واو عاطفہ
 اَحْسَنُ اسم تفضیل واحد مذکر حُشٌّ سے بنا ہے بمعنی بہت خوبصورت۔ شاندار۔ خیر مقابل ہے
 شرکا۔ اور حسن مقابل قبیح کا۔ میز ثاویلاً۔ باب تفعیل کا مصدر ہے اَوَّلُ سے بنا ہے۔ بمعنی پہلے جیسے
 ہونا۔ یعنی جس طرح اچھائی اور دیانتداری۔ نیکی کی تھی تو انجام بھی اسی پہلے جیسے اچھا ہی ملا۔
 منصوب نکرہ معرب ہے کیونکہ تمیز ہے اَحْسَنُ کی۔ میز تمیز مل کر معطوف ہوا خیر پر۔ دونوں جزا کر
 خیر ابتدا اور وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہوا۔ واو سر جملہ۔ لَاقِفٌ۔ باب نصر کا فعل نہیں حاضر معروف۔ صیغہ
 واحد مذکر حاضر۔ قَفُوْا سے مشتق ہے۔ بمعنی پیچھے جانا۔ پیچھے پڑنا۔ پیچھے لگنا۔ یہاں ہر معنی
 درست ہے اسی سے ہے کہ قاف یعنی زمین کا آخری پھیلا پہاڑ۔ اور اسی سے شعروں کا قافیہ
 یعنی ہر شعر میں ردیف کے پیچھے آنے والا لفظ دراصل مضارع تھا۔ لَاقِفُوْا۔ لاء نہیں سے جزم ہوا تو
 لام کلمہ واؤ گر گئی اور صمۃ علامت واؤ ما قبل پر آگیا۔ اَنْتَ مشر اس کا فاعل ہے۔ ما اسم موصول مبہم مبنی
 ہے۔ یا معرب غیر متکثر ہے۔ لَیْسَ فعل ناقصہ منفی ماضی مطلق مگر یہاں تامہ ہے۔ لام جارہ متعدی کا۔
 لَیْ ضمیر مخاطب۔ مرجع عام مسلمان جار مجرور متعلق اول سے بہ ب جارہ تعدیہ کی ۲ ضمیر واحد مذکر غائب
 مرجع ذہنی۔ علم اسم مفرد جازد بمعنی سمجھ۔ قوت فہم۔ فاعل ہے۔ لَیْسَ کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔
 موصول صلہ مل کر مفعول بہ ہوا لَاقِفٌ کا وہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔ اِنْ حرف مشبہ۔ الف لام استغراقی سَمِعَ
 اسم مفرد حاصل مصدر بمعنی کان کا وہ پردہ جس کو باری تعالیٰ جل مجدہ قاتی قدیر نے سننے کے لیے بنایا ہے نظر نہیں
 آتا بہت نازک ہے۔ اس کی غیبی حقیقت سے عقل انسانی عاجز ہے کل کو جنم کا نام دیا گیا ہے۔ یعنی کان کا وہ پردہ جو

قوت سننے کی رکھتا ہے۔ مراد کان ہے۔ واو عاطفہ۔ الف لام استغراقی بضم مفرد جامہ بمعنی آنکھ کی باطنی روشنی مراد ہے آنکھ۔ واو عاطفہ۔ الف لام استغراقی قواد بمعنی دل تمام عطف اسم ان ہے کل اسم تاکید مضاف ہے اولئک۔ اسم اشارہ بعیدی۔ جمع۔ ترجمہ ہے وہ تمام۔ اس کا اشارہ ماقبل اسم ان۔ مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی مل کر بنتا ہوا۔ کان ماضی مطلق ناقصہ۔ ضمیر مستتر اس کا اسم جس کا مرجع اسم ان کا ماقبل دل اور کان آنکھ والا انسان ہے عن جارہ بمعنی اب جارہ تعدیہ کی یا بیئہ۔ ضمیر واحد مذکر۔ مرجع کان آنکھ دل وغیرہ۔ مشو لا۔ باب فتح کا اسم مفعول واحد مذکر نسل سے بنا ہے بمعنی پوچھنا۔ محاسبہ کرنا (جواب طلبی کرنا) خبر ہے کان ناقصہ کی۔ یہ سب جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہے مبتدا کی۔ عنہ جار مجرور متعلق کان کا۔ اور مطلب یہ ہے کہ۔ آنکھ والے کان والے۔ دل والے سے اس کے کان۔ آنکھ دل کے باسے میں پوچھا جائے گا۔ کہ تو نے دنیا میں ان کو کس طرح استعمال کیا۔ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا۔ كُلُّ ذَا لِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا۔ واو لا تَمْشِ۔ فعل نہی حاضر معروف صیغہ واحد مذکر مخاطب انت ضمیر مستتر کا مرجع ہر مغرور انسان یہ تمام آیت۔ قانونیہ ہیں۔ اس لیے غامض مخاطب نہیں ہوتا۔ مَشٰی سے بنا ہے بمعنی چلنا خواہ پیدل یا سواری پر فی جارہ بمعنی علی جارہ فوقانیہ۔ الف لام جنسی ارض اسم مفرد جامہ مؤنث لفظی بمعنی زمین۔ مَرَحًا۔ مصدر یشی ہے رَحْوً سے بنا ہے مگر ایک قول میں مَرَحٌ مادہ ہے اور میم اصل ہے۔ بمعنی لغوی اپنی ذات پر خوش ہونا۔ اصطلاحی ترجمہ ہے مغرور ہونا۔ اکرنا۔ بڑا بتنا۔ بحالت نصب ہے کیونکہ حال ہے انت مشرفا مل کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا۔ ان خوف تحقیق کے ضمیر مخاطب اسم ان۔ لَنْ تَخْرِقَ۔ باب ضرب کا مضارع نفی تاکید بئن بمعنی مستقبل واحد مذکر حاضر کا صیغہ خرق سے مشتق ہے بمعنی چیرنا۔ پھاڑنا۔ بگاڑنا۔ گھڑ لینا۔ جھوٹ بولنا۔ تہہ کرنا۔ زمین کو تہہ کرنا مسافت یا سیاحت سے۔ یہاں مراد چیرنا ہے۔ الف لام جنسی ارض بمعنی زمین مفعول بہ ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ لَنْ تَبْلُغَ۔ باب نصر کا نفی تاکید بئن مستقبل بُلُغ سے بنا ہے بمعنی پہنچنا۔ الف لام جنسی جبال جمع مکسر کثرت ہے جبل کی بمعنی پہاڑ۔ بحالت نصب ہے ظرف ہے یا مفعول بہ طُولًا۔ اسم مفرد ماضی مصدر جامہ بمعنی لمبا ہونا۔ نکرہ معرب ممکن ہے۔ مفعول فیہ لَنْ تَبْلُغَ کیا یا میسر ہے جبال کی یا حال ہے انت پوشیدہ فاعل کا۔ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ سب عطف مل کر خبر ان اور وہ جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ کل اسم تاکید مضاف ہے ذالک اسم اشارہ بعیدی مضاف الیہ ہے کل نکرہ ہے ذالک مبنی میہم ہے۔ مملًا مجرور

ہے۔ مرکب اصنافی ابتدا۔ کَانَ فعل ماضی مطلق بمعنی اِیحد۔ صیغہ واحد مذکر غائب ناقصہ سیدہ
مصنف مشبہ۔ سوئے سے بنا ہے بمعنی اِیڑائی۔ گناہ کبیرہ۔ نقصان دہ اس کا مقابل ہے مستثنیٰ۔ مؤنث
لعلی ہے سیدہ۔ جمع مؤنث سالم ہے نباتات۔ مضاف ہے ہا ضمیر واحد مذکر غائب مرجع ہے سابقہ
قانون ممنوعہ۔ مرکب اصنافی اسم کَانَ۔ عند اسم ظرف مکان۔ معرب اسم متکثر ہے بمعنی پاس نزدیک
قریب۔ مضاف رُبَّک مضاف الیہ ہے۔ یہ دوہری (دُبل) مرکب اصنافی ظرف ہے کَانَ کا مکرر وھا
اسم مفعول واحد مذکر۔ باب لُفْر کا کڑھ سے مشتق ہے۔ بمعنی سخت ناپسند۔ یقین اور مکرر دوزخ
کا ترجمہ ہے ناپسندیدہ۔ مگر تین طرح فرق ہے۔

۱۔ مکروہ شرعی ناپسند۔ قبیح طبعی ناپسند ۲۔ مکروہ باطنی ناپسند ظاہر اچھا لگتا ہو۔ قبیح ظاہری
ناپسند۔ ذاتاً بُرا صفاتاً بھی بُرا ۳۔ مکروہ جس کو کرنے والا قانونی مجرم ہو۔ قبیح جس کو کر لے والا
اخلاقی مجرم ہو بحالیت نصب ہے کیونکہ خبر کَانَ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہے ابتدا کی۔ ابتدا
خبر کی جملہ اسمیہ خبر یہ ہو گیا۔ اعلیٰ حضرت مجدد ملت کے ترجمہ میں کَانَ بمعنی ماضی قریب ہے اور یہ
میں صواب ہے۔

تفسیر عالماتہ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزَنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَٰلِكَ خَيْرٌ
وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا۔ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ

السمعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَٰئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُورًا۔ اللہ تعالیٰ جل مجدہ کی بارگاہ عالیہ سے تمام
بندگان خدا کو بہت سے نظامی قانونی معاشرتی اصلاحی حکموں کے ضمن میں وعدوں کو پورا کرنے کا بھی
حکم دیا گیا۔ اس لیے کہ وعدہ ایک عظیم امانت ہے۔ لہذا جتنی چیزیں بھی دنیا میں امانت ہیں وہ سب ہی
بہت اہم ہیں ایک تاجر جب تجارت کی دکان کھولتا ہے تو اس کی دکان میں سودوں کی شکل میں قوم
کی امانتیں ہوتی ہیں۔ حکم فرمایا جا رہا ہے کہ اگر تم نے ہمارے ایفاء وعدے والا حکم مان لیا ہے تو پھر
اپنے ہی دینی دنیوی بھلے کی خاطر یہ حکم اور قانون بھی مانو کہ جہاں کہیں بھی ہو اپنے مسلمانوں میں یا غیر مسلم
میں۔ وطن میں یا پردیس میں مالک تجارت کی حیثیت سے ہو یا ملازم کی حیثیت سے جب ناپنے
والے سودے اور اشیاء بیچو تو ذرہ ذرہ ماشہ رقی ناپ پورا کرو۔ وزن والے سامان کی تجارت
خرید و فروخت کرو تو سیدھی سچی مکمل درست عدل والی ترازو سے وزن کرو۔ وہ ناپ تول کا
پورا کرنا ہر انسان کے لیے دنیا میں فائدہ مند ہے اس طرح کہ اس سے عزت۔ اعتماد بھروسہ وقار۔

دیانت امانت میں امانہ ہوگا اور تجارت میں فروغ یعنی زیادتی ترقی۔ اس لیے کہ جب تمہاری ناپ تول

اور صاف ستھرا حساب کتاب لین دین کھرا سودا۔ بیچنا علاقے۔ بستی۔ شہر۔ ملک میں مشہور ہو کر دنیا والوں کے منہ میں تذکرہ بنے گا۔ تو ہر شخص قلب و جگر سے تمہارا ہی خریدار بننے کی کوشش کرے گا یہ وہ نفع ہے جو ہر محنتی ایماندار دیانت والا۔ تاجر مسلم غیر مسلم حاصل کر سکتا ہے لیکن اسے مسلمان قرآن و اسلام تو یہ تم کو حکم دے رہا ہے کہ تم یہ اخلاق بردار اختیار کرو اس لیے کہ صرف تمہارے لیے اس میں دوسرا فائدہ ہے دنیا میں مالی منفعت ادا آخرت میں احسن ثواب۔ بہت ہی اچھا نتیجہ۔ آثار کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ ایمان دار اور مسلمان تاجر دکاندار قیامت اور جنت میں صدیقین اور شہداء اور انبیاء و کرام کے ساتھ ہوں گے۔ یعنی انبیاء علیہم السلام کی غلامی میں جگہ پائیں گے۔ یہ اُن تاجروں۔ بیوپاریوں اور دکانداروں کی شان ہوگی جو اللہ تعالیٰ کے خوف اور نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی خوشنودی اور حکم سے فقط اپنی ذاتی دیانت داری کی بنا پر اچھے کاروبار سُتھری خالص کھری اسباب کو صحیح اور پوسے ناپ تول سے فروخت کریں اور ناجائز منافع۔ ذخیرہ اندوزی۔ ملاوٹ شدہ چیزیں اور قیمیں کھا کھا کر بیچنے۔ چند دن کے جھوٹے عارضی اور تھوڑے سے فائدے کے لیے اپنی دائمی دولت اخروی تباہی سے بچیں۔ لیکن جب لوگ اللہ تعالیٰ کے اس فرمان مالی پر کان نہ دھریں تو حکومت وقت کا فرض ہے کہ اس قانون الہیہ پر جبراً عمل کرائے۔ اور بار بار لوگوں کے کاروبار ناپ تول کے آلات باٹ۔ گز میٹر پیمانے دیکھتا رہنے کا قانون بنائے بلکہ اگر ضروری ہو تو اس ظلم کو ختم کرنے کے لیے حکومت خود چیزیں فروخت کرے اور اسباب کی قیمتیں۔ پیمانے بنا کر تاجروں کو دے خلاف ورزی کرنے پر سخت عبرت ناک جہلانی سزا مقرر کرے یا اس کو تجارت سے ہٹا دے پھر جو لوگ حکومت کے خوف صحیح سلمان اور پوری ناپ تول کریں گے ان کو دینی فائدہ تو شاید حاصل ہو جائیں مگر اخروی فائدہ اور انجامِ بخیر میسر نہ ہو سکے گا۔ اور اسے بندہ مومن سچی بندگی اور حق پرستی ہی ہے کہ لَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ۔ نہ پیچھے لگ اس چیز کے اور نہ دغل اندازی کر اس بات میں جس کا تجھ کو پتہ تک نہیں نہ تیرے علم میں وہ ہے۔ بے علمی کے پیچھے لگنا آٹھ طرح سے ہوتا ہے۔

۱۔ کوئی مسئلہ کسی شخص یا کسی عالم کو معلوم نہیں اور وہ صرف شرمندگی مٹانے کے لیے اپنے اندازے یا ظن و گمان خیالی دہم سے مسئلہ بتا دے یا غلط بات کر دے اور سُننے والے اُس کی عالمانہ شکل و صورت کی طرف دیکھ کر یقین اور عمل کر لیں۔ یہ بہت سخت گناہ ہے قیامت میں ایسے خطیبوں اماموں کو سخت عذاب کا سامنا ہے۔ آج کل یہ عام بیماری ہے بے علم نام نہاد مولویوں کو اپنے جُتے دوسمبار بجانے کے لیے ایسے بہت سے بیہودہ کام کرنے پڑتے

۲۔ بغیر کچھ دیکھے سے چند پیسوں کی لالچ میں کسی کے خلاف اور کسی کے حق میں گواہی دینا۔
 عیساکہ عام طور پر کچھریوں میں کرائے پر گواہ بن جلتے ہیں ع۔ یا کسی کی دشمنی میں یا کسی کے رعب
 خوف اور دباؤ میں آکر جھوٹی گواہی دینا۔ ع۔ کسی یا کلامن۔ نیک محسنہ عورت کو کسی برائی کی تہمت
 لگانا ع۔ کسی کی جھوٹی غیبت کرنا۔ اگرچہ سچی غیبت بھی حرام ہے ع۔ کسی کی جھوٹی چغلی یا جھوٹی
 شکایت کرنا ع۔ کسی صحیح اور سچے مسئلے کی صرف منہ مٹ دھرمی اور اپنی بات رکھنے کے لیے
 مخالفت کرنا یا کسی حلال کو حرام اور حرام کو حلال کہنا بلا دلیل اور بلا قیاس سب شرعی جس طرح کہ یونہی
 اور وہابی حضرات کی روش ہے ع۔ اپنی رائے سے اپنی من مرنی اور پسند سے قرآن مجید کی تفسیر
 اور حدیث پاک کی شرح کرنا۔ یہ سب گمراہی کی عادتیں ہیں جس طرح کافر مشرک کفر شرک پر صرف اس
 لیے اڑے رہتے ہیں کہ ہم نے اپنے باپ دادوں کے نقش قدم پر ہی چلنا ہے نہ کوئی سمجھ نہ کوئی
 علم۔ ان سب باتوں سے ان آیت میں رب تعالیٰ نے مسلمانوں کو روکا ہے چونکہ ان عیوب و تخریب کاریوں
 میں انسان کان آنکھ اور دل سے ملوث ہوتا ہے اس لیے باری تعالیٰ نے بہت دھناحت سے
 انجام بتا دیا کہ پیش کان اور آنکھ اور دل یہ تمام اعضا کل قیامت میں اپنے تمام افعال کے
 بارے میں پورے پورے حساب کتاب کے وقت پوچھے جائیں گے۔ اس طرح کہ بندے سے پوچھا
 جائے گا کہ تو نے اپنے ان اعضا کو دنیا میں کس جگہ کہاں استعمال کیا۔ اور ان اعضا کے ذریعے جو ہماری
 ہی عطا کردہ نعمتیں تھیں۔ کفر شرک فسق و فجور۔ ظلم۔ غیبت جفلی۔ اور کسی مظلوم کا نقصان کیوں کیا اور اپنے
 سنے بولنے۔ دیکھنے۔ سوچنے۔ سمجھنے کے ذریعے دنیا زمین میں گمراہی اور فساد کیوں پچایا اور اس طرح
 بھی کہ ہاتھ پیر کان آنکھ اور دل سے براہ راست پوچھا جائے گا کہ تم سے دنیا میں تمہاری روح اور
 قوت باطنی نے اچھے کام لیے یا بُرے۔ اور جو اعمال زبان بتا رہی ہے کیا تم نے وہ کام کئے تھے۔ اے
 کل کیا تو نے قرآن و حدیث کے امر و نہی شریعت و طریقت کے قانون سے تھے اور اے آنکھ کیا تو نے
 اللہ کے قرآن و حدیث کو دیکھا تھا اور اے دل کیا تو نے اسلام کو سمجھنے کی طرف اپنی قوت طاقت خرچ
 کی تھی۔ اے بندے آج ہی اس سخت کڑے امتحان کے بارے میں سوچ لے اور عاجز مسکین بندہ
 بن جا۔ وَلَا تَمْشُ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا۔ كُنْ
 ذَالِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا اور اے بندے مت چل زمین کے اوپر تکبر غرور اکرا و عظمت
 فخر اور کبر بانی کے گھنڈے تو کبھی بھی ہرگز اپنے پیر پٹنے اور زمین پر زور سے رکھنے سے زمین میں سوراخ
 کھت نہیں ڈال سکتا نہ زمین کو حیر سکتا ہے اور نہ ہرگز تو کبھی قدموں کو چلنے کے لیے اٹھاتے وقت پہاڑوں

کی بندی تک پہنچ سکتا ہے۔ اسے مغرور بندے تو سوجھ تو رہی تیرے نیچے بھی جہاد یعنی زمین ہے اور تیرے اوپر بھی بلند جہاد اس میں اور تو دونوں کے آگے ہی عاجز ہے پھر تکبر کس شوخی اور بلیوے پر دکھ رہا ہے۔ انسان کی پوری زندگی کی صرف پانچ حالتیں ہیں۔

۱۔ پہلی حالت لیٹنا۔ پیدا ہوتا ہے تو صرف لیٹ سکتا ہے۔ دوسری حالت بیٹھنا۔ ذرا سی قوت آتی ہے تو بیٹھنے لگتا ہے۔ تیسری حالت کھڑا ہونا۔ ذرا زیادہ قوت آتی تو کھڑا ہونے لگتا ہے۔ چوتھی حالت چلنا۔ جب رب تعالیٰ نے بندے کو پوری قوت دی تو چلنے اور بھاگنے لگتا ہے انسان کی آخری حالت بھی لیٹنا ہے۔ انسان کی پہلی تین حالتوں میں تو تکبر غرور ہو ہی نہیں سکتا۔ اسی طرح پانچویں حالت بھاگنا اس میں بھی تکبر کا اظہار نہیں۔ آدمی اپنی تمام زندگی کو ان ہی پانچ حالتوں میں گزار دیتا ہے خواہ کسی مرتبے اور مقام کا ہو۔ لیٹنے۔ سونے بیٹھنے کھڑے ہونے بھاگنے میں مغروریت نہیں ہو سکتی۔ غرور و تکبر کا اظہار صرف چلنے میں کیا جاسکتا ہے اس لیے فرمایا گیا۔ لَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا۔ چلنے میں دو حالتیں ہوتی ہیں ۱۔ قدم اٹھانا ۲۔ قدم رکھنا۔ غرور و تکبر کی بھی دو ہی حرکتیں ہیں ۱۔ نیچوں پر ظلم کرنا اپنے آپ کو ان سے اعلیٰ سمجھنا۔ اور اونچوں کی برابری کا دعویٰ کرنا اور بلا وجہ خود کو بڑا سمجھنا حالانکہ انسان ان دونوں میں سے کسی مقام پر بھی اپنی خودی سے نہیں پہنچ سکتا نہ نیچوں سے اور نہ اونچوں سے ہو سکتا ہے نہ اونچوں کے برابر خود ہو سکتا تو پھر غرور کے خیالات میں یہ ہودہ کیوں اگڑا پھرتا ہے۔ فرمایا جا رہا ہے کہ تو بندہ ہے بندہ بن کر چل تو مٹی اور پتھر کے درمیان محصور ہے تو کسی کا کچھ نہیں بگاڑ سکتا اللہ کے بندے اپنے چلنے پھرنے میں مَرًا نہیں ہوتے بلکہ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوًا ہوتے ہیں یعنی عاجز و مسکین اور بندگی کرنے والے۔ اس لیے کہ كُلُّ ذَالِكَ كَانَ سَيِّئُهُ اس طرح کے تمام کام جو ان میں سے بُرے ہیں تیرے رب کے نزدیک بہت ہی ناپسند ہیں۔ وہ اللہ تیرا خالق مالک ہے تیرے کام اور تیری پسندیدہ چیزیں تو اپنے رازق مالک کے پسند کے مطابق ہونے چاہئیں نہ کہ بلیس و شیطان اور نفس امارہ کے مطابق۔ تو کسا بندہ ہے کہ حق بندگی و طریقہ زندگی کو بھولا ہوا ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے بندے کو دو قسم کے علم کی روشنی سے نوازا ہے ایک علم حواس کی روشنی اور دوم علم قواد کی روشنی۔ علم قواد کی روشنی دو قسم کی ہے بدیہی اور کسی بندے کو چاہیے کہ ذہنی زندگی میں ان روشنیوں کو جائز طریقے سے استعمال کر کے قبر حشر کی روشنی حاصل کرے نہ کہ جہنم کی یہ فائدہ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ اعضاء ظاہری اور قلبی اعمال یعنی افعال و عقائد پر پکڑ ہے مگر قلبی خیالات اور دوسواں پر پکڑ نہیں۔ یہ فائدہ۔ عَنْهُ مَسْتُوْلًا سے حاصل ہوا۔ میسٹر افائدہ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ جب تک ممکن ہو اپنے اعضاء سے دینی دنیوی اچھے ہی کام کریں اور عقلی قلبی خیالات اور عقائد کا بھی آقا و کائنات کے عشق و محبت کے پیمانے اور ترازو۔ میں محاسبہ کرتے رہیں اس لیے ضروری ہے کہ بُری محفلوں مجلسوں سے بچیں تاکہ دل باغ کا رب حمان غلط نہ ہونے پائے۔ یہ فائدہ۔ عَنْهُ مَسْتُوْلًا۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ چلنے میں ہر مسلمان کو چاہیے کہ بہت ہی احتیاط کرے جس کا آسان طریقہ یہ ہے کہ اپنے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کے نقش قدم کو مکمل اختیار کرے انشاء اللہ تعالیٰ عاجزی۔ مسکینی و طبع۔ نرمی انکساری۔ تواضع۔ وقار ساری دولتیں مل جائیں گی۔ یہ فائدہ دَلَا تَمْشِي فِي الْاَرْضِ۔ کے دجربنی حکم سے حاصل ہوا۔

تیرے کم سے اے کریم کون سی شئی ملی نہیں

جھولی ہی میری تنگ ہے تیرے یہاں کمی نہیں

پانچواں فائدہ۔ شیعہ اور غرور میں کبھی کوئی نفع و فائدہ نہیں بلکہ ہزار ہا نقصان ہیں۔ غرور کا سر ہمیشہ نیچا ہی رہتا ہے۔ باغ پھل پھول اور بیلین ہمیشہ عاجز زمین میں لگتے ہیں نہ کہ مغرور و سرکش آگ و طوفان میں یہ فائدہ اِنَّكَ لَنْ تَخْرُقَ الْاَرْضَ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ایہلام مسئلہ۔ ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

حدیث پاک میں ہے زَنْ دَارِ جَعْتُمْ۔ دیتے وقت کچھ نیچا تول کر دے مگر لیتے وقت پورا تولنا فرض ہے۔ اس میں برکت ہوتی ہے یہ مسئلہ دَاوُقُوا الْكَيْسَلْ کے حکم شدید سے مستنبط ہوا۔

دوسرا مسئلہ۔ بغیر علم فتویٰ دینا مسئلہ بتانا یا اخبار و رسائل سے دیکھ کر دینا سخت گناہ و جرم ہے۔ یہ مسئلہ لَا تَقْفُ (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ میسٹر مسئلہ۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ ہر اس چیز پر بیٹھنا منع ہے جس سے تکبر اور غرور یا رعوت فرعونیت پیدا ہو لہذا شیعہ جیسے ہاتھی کی کھال پر بیٹھنا۔ یاریشتم کا لباس پہننا حرام ہے کیونکہ تکبر و سرکشی پیدا ہوتی ہے۔ یہ مسئلہ۔

لَا تَمْشِي فِي الْاَرْضِ مَرْحًا اور اِنَّكَ لَنْ تَخْرُقَ الْاَرْضَ (الخ) سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ بری چیزیں اور بلاد و مہاجرین یا کسی کی شرمگاہ کو دیکھنا ناجائز ہے یہ مسئلہ اِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ۔ سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

الاعتراضات پہلا اعتراض۔ قیاس کرنا گناہ ہے کیونکہ قیاس ظن اور وہم و خیال سے پیدا ہوتا ہے اور قرآن مجید میں اس کی ممانعت ہے چنانچہ ارشاد ہے لَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ یعنی جب تک علم نہ ہو کوئی شخص ظن و گمان سے کوئی مسئلہ نہیں بتا سکتا اگر بتائے گا تو گناہگار۔ اور مسئلہ ناقابل قبول ہوگا۔ علم صرف قرآن و حدیث سے حاصل ہوتا ہے۔ شریعت علیم یقین کا نام ہے نہ کہ وہمیات کا (وہابی غیر مقلد)

جواب۔ اولاً تو قیاس اور ظن سے علم ہی حاصل ہوتا ہے چنانچہ رب تعالیٰ فرماتا ہے۔ اِذَا حَبَاۤءُ كُفْرٍ مُّؤْمِنَاتٍ مُّہَاجِرَاتٍ فَاِمْتَحِنُوهُنَّ اَللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا يُمَيِّنُنَهُنَّ۔ جب تمہارے پاس مہاجر عورتیں آئیں تو اُن کے ایمان کا امتحان لے لیا کرو پورا اللہ کے پاس علم ہے ان کے ایمان کا ثابت ہو کہ مسلمانوں کو ظن کرنے کا حکم دیا گیا اور ظن پر عمل کرنا جائز قرار دیا گیا پورے علم کو رب تعالیٰ نے اپنے ہی پاس نسبت فرمایا۔ کیونکہ امتحان سے ظن ثابت ہوتا ہے اور ظن سے علم ہوا۔ یعنی تم ظن اور امتحان سے اُن کے ایمان کا علم حاصل کر لو اگرچہ زیادہ اور پورا علم اللہ کو ہے۔ لیکن اگر ظن سے علم اور یقین حاصل نہ بھی ہو تب بھی ظن کرنا اور ظن و قیاس سے مسائل بنانا اور اُن پر عمل کرنا بالکل جائز ہے علم فقہ اور فقہ پر فتویٰ دینا بھی جائز ہوا۔ دیکھو جنگل میں مسافر اپنے ظن اور اجتہاد سے ہی قیلہ معلوم کرتا ہے اور اس کے اس ظن پر عمل کرنا اُس کے لیے فرض ہے۔ ظن سے ہٹ کر صحیح سمیت پر بھی نماز پڑھے گا تو نہ ہوگی۔ یہ آیت کریمہ ظن اور قیاس کی نفی نہیں کرتی بلکہ جہالت اور لاعلمی ناوانی کی نفی کرتی ہے۔ قیاس کے متعلق تو احادیث میں بھی کثیر ثبوت موجود ہیں اس کے لیے ہماری کتاب جاء الحق دیکھو۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ کَانَ سَيِّئَةً دِلَالِيَّتُهُ کو معاف کیوں کیلک جب کہ سَيِّئَةً مفرد کہنا زیادہ درست تھا۔ جب کہ ایک شاذ قرئت بھی اسی طرح ہے۔ جواب۔ ان آیت میں رب تعالیٰ نے کچھ کرنے کا حکم فرمایا اور کچھ کاموں سے منع فرمایا۔ اب ناپسندیدہ کا ذکر ہے لہذا اصناف کر کے یہ بتایا جا رہا ہے کہ سب کام بُرے نہیں بلکہ اُن کے بعض صرف وہ کام برے ہیں جن سے منع کیا جا رہا ہے۔ جنہوں نے کہا ہے کہ یہ سَيِّئَةً مفرد ہے۔ وہ کہتے ہیں کہ اس آیت کا تعلق پہلے تمام حکموں سے نہیں بلکہ صرف لَا تَقْفُ سے ہے۔ عیسٰی اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا سَيِّئَةً پھر فرمایا مَكْرُوۡۤہًا۔ ملائکہ دونوں کا معنی ایک ہے۔

جواب۔ اس کے جواب دہ طرح دیئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ لفظ مکروہ تاکید کے لیے ہے دوم یہ کہ یہ عبارت تقویم و تاخیر والی ہے یعنی جو یسٹم ہے دم مکروہ ہے اور جو مکروہ ہے وہ یسٹم ہے۔ نیز یسٹم اور

مکروہ کا ترجمہ ومعانی ایک نہیں بلکہ سیدہ کا ترجمہ ہے گناہ اور مکروہ کا ترجمہ ہے ناپسندیدہ۔

تفسیر صوفیانہ وَأَوْفُوا الْكَيْلَ إِذَا كِلْتُمْ وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ ذَالِك خَيْرٌ
وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا۔ وَلَا تَقْفُ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ إِنَّ السَّمْعَ وَ

الْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُورًا۔ قالب انسانی میں حقوق اعضاء

اشیاء معرفت ہیں اور ضمیر و عقل اس کے پیمانے ہیں۔ شعور قلبی میزان عمل ہے۔ اسے انوار و مشاہدات

کے بازار میں خریداران کو حقوق جسمانی کے سودے بیچنے والے۔ زندگی کے ہر لمحے ہر دن میں پیمانہ ضمیر

کو بلایاؤ نمود ہر ایک خریداران بیعت کو پورا حصہ معرفت عطا کر جب بھی خلافت بیعت کا پیمانہ اٹھاؤ

اور میزان مرشدی کو استحقاق مستقیم کی ترازو سے صحیح وزن فرماؤ۔ تاکہ امانات قرب لا یؤتی غیر مستحق کو

بہ پہنچا دیں۔ راہ منزل کے مسافران طریقت کے لیے یہ اچھا زاد راہ ہے اور مقبول ذیشان انجام بالخیر

ہے۔ اسے مرید یا صفایان راہوں میں اتباع پیشوا کو لازم پکڑے۔ بے علمی جہالت سے خواہشات اور

لذت دنیا کے پیچھے نہ پھر راہ معرفت کے میدان میں سب سے زیادہ کان آنکھ اور دل کو مراقبہ و خلوت

میں مشغول رکھ۔ بیشک کان اور آنکھ دل پورا حساب دینے والے ہیں اسے مسافر وادی حیرت تجھ سے

ان سب اعضاء کے واسطے میں سوال ہوگا منزل محبوب کو پانا کچھ آسان نہیں ہے سے

کس نہ دانست کہ منزل گہر محبوب کجا است

ایں قدر ہست کہ بانگ جرس می آید

اس دیباچہ ناپید کنار کی منزل کا کسی تیراک و شناسا کو علم نہیں ہے۔ بس ایک صوت مریدی ہے جو عشاق

کے کانوں میں نغمات معرفت کا رس گھول رہی ہے لہذا اسے طالب صادق اپنے کانوں کو ادھر ہی لگائے

رکھ اپنی آنکھوں کو جلوہ محبوب کے انتظار پر کیف میں پھرائے رکھ اور دل کو ادھر ہی متوجہ رکھ ہر عشق کا

و غویدار مقام قرب جمال جلال یار کا مسئول ہے۔ تو خوش ہو کہ تجھ کو حتم بیکم عینی بہر گز لگا اندھا

نہیں کیا گیا بلکہ تیرے کان آنکھ دل دماغ کو کسی انتظار کی لذت سے روشناس فرمایا لہذا خلوت کا مراقبہ

کر کیونکہ گوشہ نشینی سے ایمان سلامت اور دل آسودہ رہتا ہے۔ وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَنْ

تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا كُلُّ ذَلِكَ كَانَ سَيِّئُهُ عِندَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا۔

اور اسے راہ معرفت کی وادی زمین اور آرمین جسمانی کی سیر کرنے والے۔ زمین معرفت علاقہ مشاہدات میں

بیاکاری کی اگر سے مت چل بیشک تو فقط اپنی عبادت خشقت اور مجاہدات سے اسرار الہیہ کی زمین

مخفی کو بھار کر ظلمات کے پردے نہیں دیکھ سکتا اور نہ ہی تو مقام قرب کے بہاروں تک بلند ہو سکتا ہے۔

یہ تمام خیالات تکبر اور اعمالِ ثوروی۔ تیرے قلب و قالب جسم و جان کے رب تعالیٰ کے بارگاہِ قدس میں ناپسندیدہ اور دوری و محرومی کا سبب ہے۔ اس راہ میں عاجز و صابر بن اس لیے کہ تکلیف پر شکایت نہ کرتے ہوئے صبر کرنا بندگی کی بہترین علامت ہے بلکہ اپنے حصہ انوار سے دوسروں کی میزبانی فرما کیونکہ جہاں نوازی تو اہل غروری سے بہتر ہے۔ اگر وہ غرور زمین کا اندھیرا ہے عاجزی انکساری زمین کا نور چمک و چاندنی ہے۔ تو زمین کا اندھیرا نہ بن زمین کی روشنی اور چاندنی بن جا۔ اویا مریا سے زمین کو وہی زینت ہے جو ستاروں سے آسمان کو ہے عاشق کی آہیں پہاڑوں کا نکھار ہیں۔ قلب مومن نور عانی کا مرکز ہے دماغ فصاحت کا ضمیر صدق کا مرکز۔ بصر مشاہدات انوارِ غیوب کا مرکز ہے اور سمع صورِ رحمانی کا اعضاءِ ظاہری ان مرکزوں سے خیراتِ ایمانی و عرفانی۔ شریعت طریقت حقیقت انوار و تجلیات اعمال و افعال سعادت و سخاوت کے سودے خریدنے والے ہیں مگر ان کے راستوں میں نفسانی ڈاکو شیطانی قزاق بیٹھے ہیں۔ مرشدِ رحمانی کا کام اور ذمے داری ہے کہ مریدِ غلوں کو دارِ فنا کے جنگلات غاروں خاروں سے نکال کر دارِ بقا تک لیجائے اور چلن محبوب سے وابستہ کر دے۔ وہاں ہر چیز کی پوچھ گچھ اور حساب و کتاب ہو جائے گا۔ اللہ ورسولہ اعلم۔

ذٰلِكَ مِمَّا اَوْحٰى اِلَيْكَ رَبُّكَ مِنَ الْحِكْمَةِ ط

وہ تائید اس سے ہیں جو وحی کی طرف آپ کے۔ رب نے آپ کے سے بہت مناسبیت

یہ ان وحیوں میں ہے جو تمہارے رب نے تمہاری طرف ہمیں حکمت کی باتیں

وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللّٰهِ اِلٰهًا اٰخَرَ فَتُلْفِیْ فِیْ

اور اسے بندے نہ بناؤ۔ ساتھ اللہ کے معبود دوسرا کہ ٹالا جائے تو میں

اور اسے سننے والے اللہ کے ساتھ دوسرا خدا نہ ٹھیرا کہ تو جہنم

جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا ۝۳۹ اَفَاَصْفٰكُمْ

دوزخ ملامت کیا ہوا دھکتے دیا ہوا۔ کیا پس بچن میں

میں بھیجنا جائے گا۔ طعن پانا دھکتے کیا تمہارے رب نے

رَبُّكُمْ بِالْبَيْنِينَ وَاتَّخَذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ

رب نے تمہارے تم کو سب بیٹے اور بنایا فرشتوں کو
تم کو بیٹے جن دیئے اور اپنے لیے فرشتوں سے

إِنَّا نَاثًا ۖ إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ قَوْلًا عَظِيمًا ۝

بیٹیاں بیشک تم آلبتہ بولتے ہو بڑی کرفٹ بات۔
بیٹیاں بنائیں - بیشک تم بڑا بول بولتے ہو

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوا

اور البتہ بیشک ہر طرح بیان کیا ہم نے - میں اس قرآن تاکہ نصیحت پکڑیں
اور بیشک ہم نے اس قرآن میں طرح طرح سے بیان فرمایا کہ وہ سمجھیں

وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا ۝ قُلْ لَوْ كَانَ

حالانکہ نہ زیادہ ہوئی اُن کو مگر نفرت - فرماؤ تم اگر ہوتا
اور اس سے انہیں نہیں بڑھتی مگر نفرت تم فرماؤ اگر اُس کے ساتھ

مَعَهُ إِلَهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَا بُتْغُوا إِلَى

اُس کے ساتھ کوئی معبود جیسا یہ کہتے ہیں تب تو وہ البتہ تلاش کر لیتے طرف
اور خدا ہوتے جیسا یہ کہتے ہیں جب تو وہ عرش کے

ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا ۝

عرش ولے کے کوئی راستہ

مالک کی طرف کوئی راہ ڈھونڈ نکالنے

تعلق ان آیات کریمہ کا پھل آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پھل آیتوں میں انسان کے معاشرے اور آخرت کو سنوارنے کے متعلق کچھ نصیحتیں بیان فرمائی گئیں تھیں اب ان آیات میں ان نصیحتوں کی عظمت اور شان بیان فرمائی جا رہی ہے کہ وہ سب اللہ تعالیٰ کی طرف سے وحی ہے۔

دوسرا تعلق۔ پھل آیت میں انسان کا انسان کے ساتھ جو غرور ہو سکتا ہے اس کا ذکر کیا گیا تھا۔ اب ان آیت میں۔ بذلت انسان جو رب تعالیٰ کے ساتھ غرور کر سکتا ہے اس کا تذکرہ ہے کہ یا کسی غیر کو خدا بنالے یا خود خدائی کا دعویٰ کر بیٹھے۔ تیسرا تعلق۔ پھل آیتوں میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ بری باتوں کو ناپسند فرماتا ہے۔ اب ان آیت میں ان کی نشان دہی کی جا رہی ہے۔ یعنی کفر یہ عقائد کفریہ اقوال اور کفریہ طبیعت۔

شان نزول۔ ایک دفعہ آقا کائنات علیہ السلام نے بڑی شاندار تقریر مبارک میں مخلوق الہیہ کی تسبیح تہلیل اور بی پاک پر صلوات و سلام کا ذکر فرمایا۔ تب یہ تائیدی طور پر سات آیتیں نازل ہوئیں ان آیت کے تحت ایک روایت میں ہے کہ جب نبیؐ نازل ہوئے تو نبیؐ کی کافر و عیال الہیہ کی بیوی ساریہ ایک پتھر لے کر آئی نبیؐ پاک اور صدیق اکبرؐ کا کعبہ کے پاس تشریف فرما تھے وہاں کہ بولی اے ابوبکر تمہارے نبی کہاں ہیں میں ان کو پتھر مارنے آئی ہوں انہوں نے میری ذلت کی ہے۔ اللہ پھر جلی گئی۔ صدیق اکبرؐ نے حیران ہو کر عرض کیا یا رسول اللہ اس نے آپ کو نہیں دیکھا فرمایا میرے درمیان فرشتے نے پردہ کر دیا تھا۔ تب یہ آیت نازل ہوئی۔

تفسیر نحوی ذَالِکَ مِمَّا دُعِيَ إِلَيْکَ رَبِّکَ مِنَ الْحِکْمَةِ۔ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ۔ بَیِّنَاتٍ لِّیَّ تَبَعِیْنِہِ مَا مَرَّ لَہِ اَوْحٰی۔ یَا بَیِّ اِذَا فَعَلَ کَ مَا مَنٰی مَظْلُوْمًا وَ اَحَدٌ مِّنْ غَیْرِہِ مَصْدَرٌ مِّنْ اِیْمَانٍ وَ اَوْحٰی سے بنا ہے بمعنی پیغام الہی بالواسطہ یا بلا واسطہ مراد ہے قرآن مجید اور احادیث پاک والی بارگاہ انتہا غایت کے لیے لکھی منیر حاضر کا مرجع بھی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں یا عام مسلمان۔ رَبِّ اسْم مَفْرُوعٌ بِاِیْمَانٍ مَّفَاتٍ اِلَیْہِ مَرَاتٍ اِنَافِی فَاَعْلٰی ہُوَ اَوْحٰی کَ اَمِنْ یَا تَہِیْمَی مَعِ الْاَلْفِ لَامِ اسْتَغْرَاقِی وَ کَلِمَہِ اسْم مَصْدَرٌ اَخْرِی تَا وَ مَصْدَرِیہ۔ بمعنی معرفت پانا۔ عَقْلٌ مِّنْہَا۔ جَاہِلٌ مِّنْہَا۔ بمعنی عقل۔ سَمْعٌ۔ بِعِلْمٍ نَم۔ مجرور متعلق دوم ہے اَوْحٰی کا صلہ و متعلق مقدم سوم ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر

متر ہے مبتدا کی اور وہ جملہ اسمیہ ہو گیا۔ واؤ ابتدائیہ۔ لا تجعل۔ باب تفعیل کا فعل نہی۔ واحد مذکر حاضر
 جمل سے بنا ہے۔ انت اس میں پوشیدہ ضمیر حاضر مذکر مرجع ہے عام انسان۔ اور یہ جملہ ماقبل
 کلام سے بالکل علیحدہ ہے۔ منع اسم ظرف مضاف ہے اللہ مضاف الیہ۔ مرکب اضافی ظرف مکانی
 ہوا لا تجعل کا الہا اسم مفرد نکرہ ممکن معرب موصوف ہے آخر اسم تفعیل مذکر ہے۔ آخر سے بنا ہے
 بمعنی بہت پیچھے واللہ مراد ہے دوسرا۔ مفتوح ہے مفت ہے الہا کی۔ مرکب تو صیغی مفعول بہ ہے
 لا تجعل کا۔ ف حرف ماقبت۔ تملق۔ باب افعال کا مختارخ مستقبل مجہول صیغہ واحد مذکر حاضر
 انت ضمیر پوشیدہ نائب فاعل فی جارہ ظرفیہ مکانیہ جہنم اسم مفرد عجمی فارسی سے عربی میں مستعمل ہوا۔
 غیر منصرف ہے کیونکہ علم ہے جہنم پورے دوزخ کا یا کسی طبقے کا۔ ایک قول میں سریانی لفظ ہے متعبر
 ہو کر آیا ہے جہنم سے۔ بحالت کسرہ ہے فی سے جار مجرور متعلق ہے تملق۔ اس کا مصدر ہے القاء
 تملق سے بنا ہے بمعنی پھینکنا ڈالنا۔ گرنا۔ گرانا۔ مادہ لازم ہے افعال نے متعدی بنایا ملوٹا اسم مفعول ہے
 باب نصر کا لوم سے بنا ہے بمعنی طعنہ دیا ہوا۔ ملامت کیا گیا۔ ذلیل رسوا۔ بحالت نصب ہے
 مال اول انت نائب فاعل کا۔ مذخرا۔ اسم مفعول باب نصر کا واحد مذکر کا صیغہ ذخر سے بنا ہے بمعنی
 دھکے دینا۔ حال دوم انت ذوالحال کا۔ تملق اسب سے مل کر جملہ خبریہ ہو گیا۔ اہمزہ سوالیہ تو یعنی یا الکاری
 ف تحسینی زائدہ۔ اصفی۔ باب افعال کا ماضی مطلق مثبت معروف مصدر ہے اصفاء صفو یا صفی
 سے بنا ہے دراصل تھا اصفوا واکو الف سے بدلا گیا بمعنی چن لینا۔ برگزیدہ کرنا۔ پسند کی چھانٹ کرنا۔
 کم ضمیر جمع مذکر حاضر منصوب متقبل مفعول بہ ہے۔ رب بمعنی پروردگار۔ مضاف کم مضاف الیہ ان
 دونوں کم ضمیر کا مرجع وہ کفار ہیں جو کہتے تھے کہ فرشتے اللہ کی بیٹیاں ہیں (معاذ اللہ) یہ مرکب اضافی
 فاعل ہے ب جارہ۔ الف لام اسمی بخین۔ جمع مذکر یالم ہے ابن کی بحالت جر ہے ب سے
 جار مجرور متعلق ہے اصفی کا وہ جملہ فعلیہ ہوا واؤ سر جملہ۔ استخذ۔ باب افتعال کا ماضی مطلق مثبت
 معروف۔ دراصل تھا۔ استخذ۔ اخذ سے بنا ہے مہموز افتا۔ بمعنی لینا۔ بنانا۔ پکڑنا۔ پیدا کرنا۔ گھڑ لینا
 یہاں پیدا کرنے کے معنی میں ہے۔ مصدر ہے استخاد۔ ہو ضمیر مستر۔ فاعل ہے جس کا مرجع اللہ ہے
 بن جارہ تعدیہ کا۔ الف لام استفاتی ملکہ جمع مکسر ہے ملک کی بمعنی فرشتہ۔ جار مجرور متعلق ہے۔
 استخذ کا انا کا۔ جمع مکسر ہے انشی کا۔ بمعنی عورتیں۔ یعنی لڑکیاں بیٹیاں۔ مفعول بہ ہے استخذ کا۔ وہ
 جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ایک ترکیب میں انا ثا مفعول بہ اول ہے اور مفعول دوم اولاد اسے جو پوشیدہ ہے۔
 اس ترکیب میں استخذ بمعنی جعل ہو گا۔ نہ کہ تملق۔ کیونکہ تملق کبھی بھی متعدی بدو مفعول نہیں ہو سکتا

اَنْتُمْ لَتَقُولُوْنَ قَوْلًا عَظِيْمًا۔ اِنْ حُرِفَ مُشَبَّهٌ كُمْ اِسْمُ کَا اِسْم۔ لَام کے مفتوحہ تَقُولُوْنَ بَابِ نَصْرِ کا مضارع
 حال مثبت معروف انتم منیر قائل قَوْلًا مصدر موصوف عظیم صفت مشبہ معنی بہت بڑی بہت سخت۔
 بڑا بول۔ حد سے گزری ہوئی بات۔ صفت ہے۔ مرکب تو صیغی یا مفعول پہ یا مفعول مطلق جملہ فعلیہ ہو کر
 اِنْ۔ اور وہ جملہ اسمیہ۔ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِيْ هٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوْا۔ وَمَا يَزِيْدُهُمْ اِلَّا نِفُوْرًا۔ قُلْ
 لَوْ كَانَ مَعَهُ اِلٰهَةٌ كَمَا يَقُولُوْنَ اِذَا اَلَّابَتُّوْا اِلَىٰ ذِي الْعَرْشِ سَبِيْلًا۔ واو۔ ابتدائیہ۔ لَام کے زائدہ
 تاکید۔ قَدْ صَرَّفْنَا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ۔ تَصْرِيفُ مصدر ہے صرف
 سے بنا ہے لغوی معنی ہے پھیرنا اصطلاحی معنی ہے پھیر پھیر کر سمجھانا بیان کرنا مثالیں دے کر بتانا
 کھول کر وضاحت سے ظاہر کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے فی جاذبہ طرف مکانی ہذا اِسْم اشارہ
 قریبی۔ الف لام زائدہ قرآن بروزلِ قُلَانِ یا فَعَالٌ۔ قُرْآنُ یا قُرْآنُ کا اسم مبالغہ ہے معنی بہت ملانے والا
 اسم قائل کے معنی میں یا بہت پڑھا ہوا اسم مفعول کے معنی میں۔ عَلَّمَ ذاتی ہے آخری کتاب الہی کا۔
 مجرور اشاریہ ہے اسم اشارہ و مشاریہ متعلق ہے صَرَّفْنَا کا۔ لَام کے تعلیلیہ یَذَّكَّرُوْا۔ یَتَذَكَّرُوْنَ
 تھا۔ باب تفعیل کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب تَذَكَّرَ کا ذال میں اوغام کر دیات کو
 ذال بنا کر مخرج ہم مثل ہونے کی بنا پر۔ آخر سے نون اعرابی بحالت فتح گر گئی لَام کے میں اِنْ نا صہ
 پوشیدہ اِس کا فاعل ہے مراد کفار مکہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی صَرَّفْنَا کی یعنی مفعول لہ ہوا۔ واو عالم
 مایزید۔ باب ضرب کا فعل مضارع منفی بے ما غیر قیاسی۔ کیونکہ اشارۃً کیفیہ۔ ماضی کو بیان کرنا ہے۔
 صیغہ واحد غائب زید سے بنا ہے بمعنی بڑھنا۔ زیادہ ہونا۔ مضم منیر موجودہ مفعول فیہ یا ہم۔ اِلَّا
 حرف استثناء مفرغ کیونکہ مستثنیٰ منہ شئی ماضی قائل مایزید کا پوشیدہ ہے (مخدوف) تَقُولُوْا
 اسم مبالغہ نفرت سے بنا ہے۔ نفرت مصدر ہے۔ بمعنی بیزار ہونا۔ منہ پھیرنا۔ دور بھاگنا۔ نہ ماننا
 یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ بحالت نصب مستثنیٰ ہے۔ مایزید جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا۔
 قَدْ صَرَّفْنَا۔ کَا اِس کا مفعول پہ اَمْثَلُہٗ وَ قَسَمًا پوشیدہ ہے صَرَّفْنَا متعدی بیک مفعول ہوتا ہے۔
 سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہو گیا۔ قُلْ۔ باب نصر کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر حاضر انت پوشیدہ
 فاعل جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم میں فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ لَوْ حُرِفَ شرط کان تائمہ
 مع اسم ظرف مکانی منافی ہے و متعیر واحد مذکر غائب مرجع اللہ تعالیٰ مجرور ہے کیونکہ منافی۔ ایہ
 متصل ہے کیونکہ اپنے مابل منافی مع سے جوڑی ہے۔ مرکب اصنافی ظرف ہوا کان کا الیہ۔ مع
 مکثر ہے اللہ کی۔ آخر میں ت وَحْدَتِ جنسی کے لئے ہے نکرہ ہے۔ لہذا یہ ترجمہ بھی درست ہے

موجود ہونے کا ایک گروہ - جتنھ - برائے تو بیخ - جیسا کہ ہم نے ترجمہ کیا ہے - وہ وحدت منسی ہے
 نہ کہ فردی - اعلمت کے ترجمہ میں لفظی جمع ہے - بحالت رفع ہے فاعل ہے کان کا - یہ جملہ فعلیہ تائید
 مثبتہ ہوا - کما - حرف تشبیہ - یَقُولُونَ - باب نصر کا - مینہ جمع مذکر غائب ضم ضمیر مستتر فاعل
 جس کا مرجع ہے کفار مکہ - یہ مضارع استمراری ہے - کیونکہ کثرت اقوال مراد ہے فعل یا فاعل جملہ فعلیہ
 ہو کر مثبتہ یہ ہوا دونوں مل کر شرط ہوئی - اِذَا مَاجَاتِہِ بِعَیْ اِچانک - یہاں برائے جزا ہے - اصل یہ اِذَا
 ہوتا ہے یہاں اتصال مابعد کی وجہ سے حرکت دی گئی - ایک قول میں یہ حرف جزا ہے ف جزائیہ کے
 قائم مقام اصلاً تھا اِذَنْ - نون کو الف سے بدل دیا گیا خفت کے لیے - لام کے ناصب اِبتَغُوا - باب انقال
 کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب ثبوت معروف اِبتَغُوا تھا ئی پر ضمہ ثقیل تھا لہذا ئی اور ضمہ کو گرایا -
 مصدر ہے اِبتَغَا - بمعنی تلاش کرنا - کوشش کرنا یا ہنا - پسند کرنا - یہاں پہلے معنی مراد ہیں ضم ضمیر
 مستتر فاعل ہے جس کا مرجع الہ ہے - اِلٰی جلد انتہا غایت کے لیے ذی اسم مکبرہ بحالت جر ہے اس
 لیے ذی - ئی کے ساتھ ہوا - بقاعدہ نحو تلم اسماء مکبرہ کا اعراب حروف علت سے ہوتا ہے
 بموافقت اعراب حرکت - مضاف ہے - الف لام عہد ذہنی عرش اسم مفرد جاید - بمعنی تحت شاہی -
 مراد ہے عرش اعظم - مرکب اصنافی مجرور متعلق ہے اِبتَغُوا کا - سَبِيلًا - اسم مفرد مبالغہ صفت مستبہ
 بمعنی اکلاراستہ مفعول یہ ہے - اِبتَغُوا کا - وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا بشرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر مقولہ ہوا
 قول کا - وہ جملہ قولیہ ہو کر مکمل ہوا -

تفسیر عالمات
 ذَالِکَ مِمَّا اَوْحٰی اِلَیْکَ رَبُّکَ مِنَ الْحِکْمَةِ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللّٰهِ اِلٰہًا اٰخَرَ فَتُلْقٰی
 فِیْ جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّدْحُورًا - اَفَاَصْفٰکُمْ رَبُّکُمْ بِالْبَیِّنٰتِ وَاتَّخَذَ مِنْ
 الْمَلٰٓئِکَةِ اِنَاثًا اِنَّکُمْ لَتَقُولُوْنَ قَوْلًا عَظِیْمًا - اے ہمارے بندے وہ تمام احکام امر اور نہی جو بھی
 پہلی چند آیت میں سنائے گئے ان ہی قرآنی قوانین میں سے ہیں جو تیرے رب حکیم نے تیری طرف ایک
 عظیم الشان معرفت الہیہ کی حکمت سے وحی فرمائے - خیال رہے کہ رب تعالیٰ نے یہاں آیت ۲۲
 سے آیت ۲۹ تک بانیس حکم نازل فرمائے یہ نور حکمت سے بھرے ہوئے احکام جن میں گیارہ امر ہیں
 یعنی کرنے والے اور گیارہ نہی ہیں یعنی نہ کرنے والے - ابتداء میں بھی شرک اور کفر کی ممانعت ہے اور آخری
 حکم بھی شرک اور کفر سے ممانعت تو حید باری تعالیٰ کا اقراری ایمانی حکم ہے ترتیب اس طرح ارشاد ہوئی -
 وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللّٰهِ اِلٰہًا اٰخَرَ - اس حکم کی آیت قرآن مجید میں چلہ جگہ اور بھی ہیں - وَقَضٰی رَبُّکَ الْاٰقِبٰتِ
 اِلَّا اٰیٰةً - اس مضمون کی آیت آخر جگہ اور بھی ہیں - وَیَا لَوْلَیْدِیْنِ اِحْسَانًا - اس حکم کو آٹھ جگہ اس کے

علاوہ بھی بیان فرمایا گیا ہے ۷۔ فَلَا تَقْلُ لَہُمَا اُفٌ ۷۔ وَلَا تَنْہَرُہُمَا ۸۔ وَقُلْ لَہُمَا قَوْلًا کَرِیْمًا ۹۔ وَخُفِّضْ لَہُمَا جَنَاحَ الذَّلٰی مِنَ الرَّحْمَۃِ ۱۰۔ وَقُلْ رَبِّ اَرْحَمُہمَا ۱۱۔ وَآتِ ذَاقُ الرُّبٰی ۱۲۔

یہ امر مسلمانوں کو قرآن مجید میں پانچ جگہ اس کے علاوہ اور بھی دیا گیا ہے ۱۳۔ وَالْمُسٰکِیْنِ ۱۴۔ مُسْلِمُوں کو مساکین کی خدمت کرنے کا قرآن مجید میں آٹھ جگہ حکم دیا گیا ہے ۱۵۔ وَابْنِ السَّبِیْلِ ۱۶۔ مسافر کی امداد کا قرآن پاک کی مختلف آیات و الفاظ میں آٹھ جگہ حکم فرمایا گیا ہے ۱۷۔ وَلَا تَبْذُرُوْا رِیْبَہٗ ۱۸۔ اس حکم کو قرآن پاک نے تین دفعہ مختلف جگہ ارشاد فرمایا ہے ۱۹۔ فَقُلْ لَہُمْ قَوْلًا مَّیْسُوْرًا ۲۰۔ وَلَا تَجْعَلْ یَدَکَ مَقْلُوْلَةً ۲۱۔ وَلَا تَقْلُوْا اَوْلَادَکُمْ ۲۲۔ یہ حکمت مانعت قرآن پاک میں دو مرتبہ ارشاد ہوا ہے ۲۳۔ وَلَا تَقْلُوْا النَّفْسَ الَّتِیْ ۲۴۔ یہ حکم مانعت بھی دو جگہ ارشاد ہوا ہے ۲۵۔ فَلَا یُسْرِیْ فِی الْقَبْرِ ۲۶۔ اسراف کی برائی اور مانعت میں مختلف طریقوں کی بیس آیات مختلف سورتوں میں ارشاد ہوئیں ۲۷۔ وَادْفُوْا بِالْعٰہِدِ ۲۸۔ یہ حکم تسنن کریم میں ستر بار نازل ہوا ہے ۲۹۔ وَادْفُوْا الْکِیْلَ ۳۰۔ یہ حکم چھ دفعہ ارشاد ہوا ہے ۳۱۔ وَزِنُوْا بِالْقِسْطِ ۳۲۔ اس حکم میں بارہ اس کے علاوہ ارشاد ہوا ہے ۳۳۔ وَلَا تَقْفُ مَا لَیْسَ لَکَ بِہٖ عِلْمٌ ۳۴۔ یہ حکم مختلف آیتوں اور فقرات میں چھ جگہ ارشاد ہوئے ۳۵۔ وَلَا تَمْشِ فِی الْاَرْضِ مَرَحًا ۳۶۔ یہ حکم مانعت تین جگہ ارشاد ہوا ہے کیا شان ہے ان گیارہ حکموں کی کہ رب تعالیٰ نے معراج کی سورت میں بارہویں ولے شب اسرای کے دو پہا کے صدقے میں انسان اور مسلمان کی اخلاقی زندگی کی بانیس معراجوں کی نعمتیں بکھیر دیں۔ یہی امر وہی کی گیارہ منزلیں مومن صادق کی معراج ملکوتی اور عروج لائوتی میں اسے بندے سے یہی تیرے ابدی روشن مستقبل کے بانیس زلمے ہیں ان میں تو نے اپنے اخلاق حسنہ کے قدموں سے چل کر توحید عرش اور لامکان وحدت کے قرب میں جانا ہے یہ بانیس احکام مقام عبودیت کا بیت المقدس ہے اور حرم حکمت کے بانیس دروازے ہیں۔ یہ گیارہ امر شریعت کا سیدۃ المنتہی ہے اور گیارہ ممنوعات معبود حقیقی۔ اور الہ واحد کالامکان ہے۔ لٰہَا وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللّٰہِ ۳۷۔ آخر میں پھر حکم دیا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ و قد لا شریک کے ساتھ کسی دوسرے شخص یا وجود یا جسم کو معبود نہ سمجھنا۔ تیری ساری ایمانیات۔ عبادات۔ احکامات۔ ممنوعات۔ عملیات۔ فکریات۔ تدبیرات۔ عقلیات۔ اداء حقوق و عبادات۔ امانات و ایمانات۔ رفتار حیات سب کچھ اسی توحید کے پردوں میں ہونا چاہیے۔ تیرے ہر عمل قول ذکر فکر سے پہلے اصل توحید باری تعالیٰ تیرے دل میں قائم ہو اور تیرے ہر کردار اقوال کے آخر بھی وحدانیت کے بھول ہکتے ہوں توحید ایمانی سے باہر ہو کر کوئی عمل یا اخلاق قبول اور پسند نہ ہوگا بلکہ تو اپنے سائے اعمال و اخلاق نرم قلبیوں انسانی ہمدردیوں عبادات کی مشقتوں کے ساتھ منکفی فی جہنم۔ پس پھینک دیا جائے گا ہر طرف سے لعنت ملاست

کیا ہوا۔ اور ہر نعمت رحمت۔ عزت۔ حرمت۔ نفرت۔ عظمت سے دور بھگایا ہوا۔ دھکے دے کر ہٹایا ہوا۔ جو بد بخت انسان توحید الہی اور رسالت مصطفائی سے دور ہوئے وہ دنیا میں مذموم یعنی۔ قابل نفرت گندے پلید ہیں ہر طرح سے بُرے اور قیر میں۔ ملوٹم۔ یعنی لعنت ملامت اور جھڑک کے لالچ۔ اور محشر میں مخدول یعنی بکس بے بس بیمار سے کمزور محتاج لا غربے پارہ دگاہ۔ اور جہنم میں مذخور۔ یعنی ہر خیر سے دور دنیا میں دو قسم کے بندے ہیں ایک آستانہ نبوت اور بارگاہ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں حاضر اور دوسرا اس آستانہ مقدس سے دور۔ جو عاجز و حاضر ہے وہ مومن ہے جو بھٹکا ہوا وہ کافر ہے۔ کافر مذموم ہے مومن میرزا کافر ملوم ہے مومن مقبول کافر مخدول ہے مومن مضبوط۔ کافر مذکور ہے مومن مغفور۔ مذموم وہ جس کے کام کو بُرا کہا جائے۔ مبرور جس کے کام کو اچھا کہا جائے۔ ملوم وہ ہے کہ جس کو بھڑکا جائے تو نے کیوں ایسا نقصان دہ اور اپنے لیے بُرا کام کیا۔ مقبول وہ ہے جس کے ہر کام کو کہا جائے کہ بہت اچھا اور فائدہ مند کیا۔ مخدول وہ ہے جو کام کر کے نڈھال و کمزور ہو جائے مضبوط وہ ہے جو کام کر کے ترقی و تازہ ہو جائے مذکور وہ ہے جس کے کام پر اس کو ذلیل کر کے دھکے دیئے جائیں مغفور وہ ہے جس کے کام پر اس کو رحمت و عزت کی چادروں میں چھپایا جائے یہ احکام توریت میں بھی موجود تھے اور تمام انبیاء علیہم السلام نے ہر دین و ملت میں اس کی با اہتمام تبلیغ و ترویج فرمائی۔ یہ سب احکام محکم جاری ہیں تا قیامت نہ اس میں نسخ ہے نہ تبدیلی نہ بطلان۔ والدین ہونا والدہ ہونا بیٹا بیٹی اولاد ہونا یہ سب انسان کی صفات ہیں کیونکہ انسان ہی پرورش پانے اور پرورش لینے کا محتاج ہے۔ خالق تعالیٰ ان تمام چیزوں سے پاک اور بیٹھان ہے مگر کفار نے قسم قسم کے مختلف یہود و عیسویہ بنائے کئی کئی گنا کسی نے فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں کہا کفار نے کہا کہ فرشتے لوگوں کی لاپرواہی میں پروردگار کے چہرے میں ایسے ان کو بیٹی کا لقب دیا گیا۔ اسے کم عقل یہود و عیسویہ والے کہیں یہ سب سے بہتر کہہ رہے تھے کہ تمہارے رب تمہاری مرضی غرضی چاہت پسند کے مطابق بیٹے جن کہتے ہیں جو مات و وقت ہمت و جو انردی دالے میں جن سے تمہاری عزت و عظمت میں اضافہ ہو اور اپنے لیے بے فرشتوں کو بیٹیاں بنا ڈالا ہے۔ جس طرح اللہ تعالیٰ کا کسی چیز کو شریک سمجھنا بہت بڑی سرکشی ہے اسی طرح اللہ تعالیٰ خالق مالک کہے اولاد ماننا خاص کر کمزور تو ہی صفت نذک بیٹیاں تسلیم کرنا نہایت بڑی جہالت اس لیے کہ جس کی اولاد ہوتی ہے اس کا جسم ہوتا ہے جس کا جسم ہوتا ہے وہ اجزاء سے مرکب ہوتا۔ اور جو مرکب ہوتا ہے وہ قدیم نہیں ہو سکتا۔ حالانکہ وہ تعالیٰ کو یہ کفار بھی قدیم مانتے ہیں۔ اس لیے فرمایا گیا اَنْكُمْ لَتَقُولُوْنَ قَوْلًا عَظِيْمًا۔ اے کفار مکہ اور دیگر تاقیامت ان کے ہم مذہب کافر و بیشک تم بہت بڑی جہالت اور بیوقوفی کی باتیں کرتے ہو۔ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِيْ هٰذَا الْقُرْآنِ لِيَذَّكَّرُوْا وَمَا يَزِيْدُهُمْ اِلَّا نِفُوْرًا۔ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ اِلٰهَةٌ كَمَا يَقُوْلُوْنَ اِذْ اَلَا يَتَعَوَّلُوْنَ اِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيْلًا۔

اور اللہ بیشک ہم نے بہت وضاحت سے کھل کھل کر مختلف لفظوں طریقوں بیاڑوں سے ظاہر کیا سمجھا دیا اس قرآن مجید میں۔ توحید و رسالت۔ نبوت۔ وعدہ۔ وعید۔ نذارت۔ بشارت۔ قصص۔ عبرت۔ حکمت۔ عبادت۔ مثالیں۔ صفات۔ عادات۔ دنیا۔ آخرت۔ معاشرت۔ قہر۔ عذاب۔ کفر۔ ایمان۔ اسلام۔ فنا۔ بقا۔ عمل۔ جزا۔ ارمیات۔ فلکیات۔ خالقیت۔ مخلوقیت۔ عبودیت۔ معبودیت۔ کمال۔ زوال۔ علم۔ جہالت۔ نور۔ ظلمت۔ دانائی۔ نشاناتِ عاقبت۔ تحت الثریٰ۔ عرشِ علی۔ حق۔ باطل۔ ظاہر و باطن۔ ربوبیت۔ ربوبیت۔ رازقیت۔ مزدوقیت۔ یہ تمام حکمتیں فطرتیں قرآن کریم میں ہم نے ہی اس لیے بیان فرمادیں تاکہ دنیا والے اس قرآن مجید سے ایمان و عرفان کی نصیحتیں قبول کریں۔ چہرے اور تذکرے کریں۔ اپنی زندگی کے ہر معاملے میں تعلیم قرآن کو ہی مشعل راہ بنائیں اور اس قرآنی روشنی سے دل و دماغ کو چمکائیں اور ایسی شان والی ازلی ابدی نعمت ملنے پر جہان بھر میں خوشیاں منائیں مگر ان کفار کے قلوب گندے و ماغوں میں نہ زیادہ ہوئی مگر نفرت کی گندگی ہی۔ اسی لیے اس قرآن مجید کو کبھی جادو کہا۔ کبھی کہانت۔ کبھی جیلہ کہا۔ کبھی شعر و شاعری۔ کبھی افسانہ کہا۔ کبھی اساطیر اولین۔ کبھی باطل کہا۔ کبھی قہر کہا۔ حالانکہ چاہیے تھا کہ یہ قرآن مجید سے حضور خورشید۔ خشیت و خوفِ ایمان و ایقان حاصل کرتے۔ مگر ان بد نصیبوں نے قرآن اور صاحب قرآن جیسے معجزوں کو چھوڑ کر۔ چاند سورج۔ ستاروں۔ پتھروں۔ درختوں۔ جانوروں لکڑیوں۔ دھاتوں۔ موتیوں۔ آگ ناگ دھول مٹی کو معبود بنالیا۔ اسے پیالے بنی جیپ محرم سمجھ کر پکڑ کر درود اور لاکھوں سلام ہوں ذرا ان سے فرما کہ اگر اس اللہ کی معبودیت کے ساتھ کسی اور کی معبودیت بھی واقعتاً ہوتی۔ جیسے کہ یہ کافر کہتے پھرتے اور عقیدے بنائے پھرتے ہیں۔ تب تو وہ دیگر معبود اس عرشِ عالی معبود کے ساتھ جنگ و جدال مقابلہ مقابلہ کرنے کے لیے کوئی راستہ۔ کوئی ذریعہ۔ کوئی جیلہ بہانہ تلاش کرتے جس طرح بادشاہ لوگ دوسرے بادشاہوں پر حملہ کرتے ہیں یا چھوٹے چھوٹے بادشاہ کسی بڑے بادشاہ پر مل کر حملہ کرتے ہیں اور بڑے بادشاہ پر جیلہ پلے کا ارادہ کرتے ہیں یا جیسے کہ یہ کافر کہتے ہیں کہ ہم ان بتوں کے دیسے سے اس بڑے عرشِ عالی معبود کا قرب حاصل کرتے ہیں۔ مَا نَعْبُدُكُمْ إِلَّا لِيُقَرِّبُواَنَا إِلَى اللَّهِ زُلْفَىٰ فرمایا جا رہا ہے کہ اسے کافر و منکر و اگر تمہارے یہ بت وغیرہ ذرہ بھر بھی معبود ہوتے تو ان دونوں کاموں طریقوں میں کوئی کام ضرور ہوتا مگر نہ تو کبھی علی کا راستہ بنا۔ نہ ہی یہ کوئی قرب الہی حاصل کر سکا نہ اللہ میں سے کوئی عرش تک آسکا تو پھر تم ان کی شریک اور بنادنی عبادت کر کے اللہ کا قرب کس طرح حاصل کر سکتے ہو جب کہ یہ چھوٹے معبود ہی قرب نہ حاصل کر سکے۔ تو اسے کم عقلو بھٹکتے پھرنے والا ہی اس حبیب کریم ردف درجیم کے دامن رحمت میں آ جاؤ۔ جو ہمارے عرش اور لامکانی قرب تک راستہ بنا گیا

ہے صلی اللہ علیہ وسلم۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ حکمت ہر اس علم کو کہا جاتا ہے جو انسان کی عقل اور سمجھ میں آجائے اور جو سمجھ میں نہ آ سکے وہ قدرت ہے۔ بندے کو چاہیے کہ اپنے دل و دماغ کو تعلیم نبوت کے نور کے ذریعے پاک صاف اور چمکدار بنائے تاکہ وہاں اللہ کی طرف سے حکمت کی شعاعیں آئیں۔ یہ فائدہ۔
 ۲۔ اَلْحِکْمَةُ دَالِحٌ اِفْرَانِے سے حاصل ہوا۔ گندے دل اور بے عملی کے رنگ آلودہ دماغ میں حکمت کے چمکے نہیں آتے۔ دوسرا فائدہ۔ مومن دنیا و آخرت میں مذموم۔ ملوم۔ مخدول۔ مدحور نہ ہوگا انشاء اللہ تعالیٰ اس لیے کہ مومن آستانہ مصطفیٰ سے توحید کی دولت کو اپنے قلب و جگر کی بھولی میں لے لیتا ہے۔
 یہ فائدہ قتلعتی کی ف جزائیرہ بیدہ سے حاصل ہوا۔ دھکے اور ذلیتیں کمزوریاں اور ملا متیں صرف مشرکوں کے لیے ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ قرآن کریم ہر مزاج کے مطابق احکام بیان فرماتا ہے تاکہ کسی پر سختی دشواری اور بوجھ نہ ہو۔ اس لیے قرآن کریم تا ابد عالمگیری قوت قانون رکھتا ہے یہ فائدہ۔ دَلْعَدُ صَرَ نَعْلًا سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کے دربار گاہ میں سب اولاد یکساں درجہ رکھتی ہے کوئی اعلیٰ و ادنیٰ نہیں۔ لڑکی ہو یا لڑکا۔ بیٹی ہو یا بیٹا۔ بیٹی کو ذلیل حقیر یا ادنیٰ سمجھنا گناہ ہے اور کفار کا طریقہ جس کی سب تعالیٰ نے ان آیات میں تمثیلاً مذمت فرمائی۔
 دوسرا مسئلہ۔ قرآن مجید کے کسی حکم سے منہ پھیرنا یا اعتراض کرنا یا کسی حکم پر منہ برا کرنا یا عمل میں سستی غفلت کرتے ہوئے آنکھیں پڑانا یا کسی حکم پر شکوہ شکایت کرنا۔ اور دل میں تنگی پیدا کرنا۔
 سب گناہ عظیم ہے اور طریقہ کفار ہے یہ مسئلہ اَلَا تَقْوُونَ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ اسی سورت کی آیت ۱۷ میں فرمایا گیا۔ لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَّخْذُومًا۔ اور آیت ۱۸ میں فرمایا گیا۔ وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْلُقَ فِيْ جَهَنَّمَ مَلُومًا مَّذْمُورًا۔ دونوں آیتوں کا حکم مالعیت ایک جیسا ہے مگر انجام میں وہاں مَذْمُومًا مَّخْذُومًا اور یہاں مَلُومًا مَّذْمُورًا اس اختلاف کی کیا وجہ ہے؟

جواب۔ وہاں دنیا کے حالات اور شرکیہ بد عملی کا ذمہ داری نتیجہ مذکور ہوا۔ لیکن یہاں اخروی سزا کا ذکر ہے

کیا اس رب کائنات نے ملائکہ اسرار غیبی کو حجابات ضعف و ظلمات کا پردہ نشین بنایا ہے۔ اے نفوسِ رذیلہ بیشک تم زبانِ حال سے مقالاتِ سرکش اور قلمِ شیطان کے بول بولتے ہو۔ بدبخت اور مغضوب ہے وہ شخص جو بُرا کر کے اچھا سمجھے۔ اور اپنے کانٹوں کو پھول گمان کرے۔ بدزبانی کو حسنِ مقالی تصور کرے۔ انسان میں دو بشری قوتیں ہیں۔ ۱۔ قوتِ غضب ۲۔ قوتِ شہوت۔ عارف وہ ہے کہ اس کی قوتِ غضب شریعت اور عقل کے ماتحت ہو یہی قوتِ غضب کی خوبی ہے اور اُس کی قوتِ شہوت عدلِ ایمانی کے ماتحت ہو۔ یہی اس کی خوبی ہے ہر انسان میں جانوروں کی خصتیں پیدا کی گئی ہیں ۱۔ غصہ گتے کی خصلت ہے ۲۔ مکاری لومڑی کی مثل ہے ۳۔ ایذا پہنچھو کی مثل ہے۔ ۴۔ نقصان دہی کوئے کی خصلت ہے ۵۔ شہوتِ مثل گدھے گھوڑے کے ۶۔ کینہِ مثل اونٹ کے۔ نفسِ انسانی گھوڑا ہے اور عقلِ مثل گتا ہے یہ گھوڑا اور گتا جب تک فرماں بردار نہ ہو اسرارِ معرفت کا سکاری نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ہلاک کر دے گا۔ یہی حالِ شہوت اور غصے کا ہے غفلت اور غصہ کا ہے شہوت کی زیادتی بھی اور کمی بھی بُری ہے۔ شہوت کی زیادتی سے چار نقصان ۱۔ حرص ۲۔ حسد ۳۔ نجاست ۴۔ بے غیرتی۔ شہوت کی کمی سے بھی چار نقصان ۱۔ غفلت ۲۔ سستی ۳۔ نامردی ۴۔ اکابریت۔ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِيَذَكَّرُوا وَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا نُفُورًا۔ قُلْ لَوْ كَانَ مَعَهُ آلِهَةٌ كَمَا يَقُولُونَ إِذًا لَابْتَغَوْا إِلَى ذِي الْعَرْشِ سَبِيلًا۔ اور البتہ بیشک ہم نے اپنے اس محبوبِ ازل کے سینہ قرآنِ منور میں حکمتِ معرفت بلاغت و فصاحتِ انوار و تجلیات مکاشفاتِ مشاہدات کے بیانِ ایمانی اور قانونِ ایقانی کے مختلف کیفیاتِ اسرار سے پھیر پھیر کر بیان فرمائے تاکہ اہل طلبِ خزانِ معرفت اور نصیحتِ اذلیہ عبیدہ کے خزانوں سے اپنی جھولیاں بھر لیں مگر یہ نصیبِ شقاوت کی عادتِ نفسانی و خصلتِ شیطانی سے اہل اللہ کی نفرت ہی پیدا ہوئی۔ اے محبوبِ بڑی تو فرما کہ اگر عاشقینِ طریقت کے لیے کوئی اور دوسرا بھی معبود و سجد و خلائق ہوتا جیسا کہ اہل نفسِ طغیان و سرکشی سے کہتے ہیں۔ تو وہ معبودانِ باطل بھی محبوبِ حقیقت بن کر معبودِ عرشِ سینہِ مصطفیٰ قلبِ مجتبیٰ تک سیر معراج کا راستہ بنا لیتے۔ مگر نفس پرستوں نے فقط دنیا و سفلیہ کی طرف راستہ بنایا اور حیاتِ دنیا کو ہی مطلق مقصود بنالیا۔ اور جو آدمی اپنے کو فقط دنیا کا بنالے وہ بدبخت ہے آخرت کو یاد کرنے والا نیک بخت ہے لیکن دونوں کو پورا کرنے والا کامل ہے کیونکہ صَرَّفْنَا فِي هَذَا کے خزانے اتباعِ سنتِ محبوب کی دولتیں حاصل کرنے والا ہے۔ تعلیمِ مصطفیٰ سے ہی معرفت کی منزلیں طے ہو سکتی ہیں ۱۔ طلب میں صدقہ جسمانی دینا پڑتا ہے اور جو حرام جسم سے صدقہ دیتا ہے وہ ایسا ہے جیسے کہ ناپاک کپڑے کو گندے پانی سے پاک کیا جائے۔ جو آدمی حرام غذائیں کھاتا ہے حرام لباس پہنتا ہے

تو اس کو اعضا باطنی اور اعضا ظاہر بدعائیں دیتے ہیں۔ اسے بندوہم نے اپنے محبوب کے
کے وہاں قرآنی سے ہر حکم اور طریقت و معرفت کے سارے راستے - صُفْرَتَا - تفصیل و تشریف سے
بیان کر دیئے ہیں۔ ہر راستے کا حرام و حلال جائز و ناجائز سمجھا دیا ہے اب جو اپنی حیات دنیا کو حرام
بنائے گا اور اعضا باطنی کو غذاء حرام اور اعضا ظاہری کو حرام سے ملبوس کرے گا وہی بحر ظلمات
کے آتش میں ابدی ہوگا۔ جو آدمی حلال چیزیں غذائیں حاصل کرے گا اس کو اس کے ظاہری باطنی اعضا
دعائیں دیتے ہیں۔ حلال کی تین قسمیں ہیں۔

۱۔ حلال طیب ۲۔ حلال غیر طیب ۳۔ حلال اکمل حرام کی بھی تین قسمیں۔ ۱۔ حرام بلید ۲۔ حرام پاک ۳۔ حرام تہیث
حلال مال کو حرام بنانے کے بھی تین طریقے ہیں ایک یہ کہ شریعت کے خلاف باہمی رفا مندی سے لین دین
جیسے سودی کاروبار ۲۔ مل مالے کی رفا مندی مال لینا جیسے چوری ڈکیتی وغیرہ۔ سوم یہ کہ کسی کو دھوکہ
فریب سے راضی کر لینا اور سال لے لینا جیسے یتیم اور یموہ کو ورغلا کر ان کی دولت وراثت لینا۔

سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ عُلُوًّا

پاک ہے وہ اللہ اور بلندی والہ ہے اس سے جو وہ کہتے ہیں برتری
اُسے پاکی اور برتری اُن کی باتوں سے بڑی برتری

كَبِيرًا ۝ تَسْبِيحُ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَ

پہلے بڑی - کہ تسبیح پڑھتے ہیں اس کے لیے کل ساتوں آسمان اور
اُس کی - پاکی بولتے ہیں ساتوں آسمان اور

الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ

بلوری زمین اور جو کچھ اُن میں ہے - اور نہیں کوئی چیز
زمین اور جو کوئی اُن میں ہیں اور کوئی چیز نہیں

إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُونَ

مگر تسبیح پڑھتی ہے اُس کی حمد کی اور لیکن تم نہیں سمجھتے ہو
جو اُسے سراہتی ہوئی اُس کی پاکی نہ بولے ہاں تم اُن کی

تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا ۴۴

اُن کی تسبیح کو۔ شان یہی ہے کہ ہے وہ علم والا ہمارے گستاخیوں پر بخشنے والا توبہ والوں کو
تسبیح نہیں سمجھتے بیشک وہ علم والا بخشنے والا ہے

وَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ

اور جب بھی تم نے تلاوت کی قرآن مجید کی بنا دیا ہم نے درمیان آپ کے اور درمیان
اور اسے محبوب تم نے قرآن پڑھا ہم نے تم پر اُن میں کہ

الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا

اُن لوگوں کے جو نہیں ایمان لاتے پر آخرت کے پردہ

آخرت پر ایمان نہیں لاتے ایک چھپا ہوا پردہ

مَسْتُورًا ۴۵ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً

چھپا ہوا۔ اور بنا دیا ہم نے پر دلوں کے اُن کے موٹے پردے

کر دیا۔ اور ہم نے اُن کے دلوں پر غلاف ڈال دیئے

أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا وَإِذَا

اس سے کہ سمجھیں اُس قرآن کو اور کانوں میں اُن کے سخت پہراؤں ہے۔ اور جب بھی

کہ اس کو نہ سمجھیں اور اُن کے کانوں میں ٹینٹ اور جب

ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدًا وَلَوَا

ذکر پاک کیا تم نے رب کا اپنے میں قرآن - توحید - اس کی پھر گئے وہ

تم قرآن میں اپنے اکیلے رب کی یاد کرتے ہو وہ بیٹھ

عَلَىٰ أَذْيَارِهِمْ نُفُورًا ﴿٢٦﴾

پر بیٹھوں کے اپنی نفرت کرتے ہوئے۔

پھر کر بھاگتے ہیں نفرت کرتے

تعلق ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں کافروں کے ایک بہت ہی بڑے اورا عقائد عقیدے کے ساتھ ان کی اس قسم کی باتوں کو سخت بد تمیزی کی بات فرمایا گیا تھا کہ دیکھو کافر اپنی زبانوں کو کہاں استعمال کر رہے ہیں۔ اب ان آیات کریمہ میں باری تعالیٰ اپنی شان بیان فرماتے ہوئے دیگر تمام آسمان زمین کی مخلوق کی زبان زبانی بیچ کا ذکر فرما رہا ہے کہ دیکھو اس تمام مخلوق کی زبان بھی کھلتی ہوئی، دوسرا تعلق پچھلی آیات میں فرمایا گیا تھا کہ قرآن مجید تو سمجھنے نصیحت حاصل کرنے کے لیے نازل ہوا ہے مگر ان کافروں کو اس قرآن مجید سے اور زیادہ نفرت ہونے لگتی ہے۔ اب اس کی وہ بیان ہو رہی ہے کہ ان کے دلوں پر بہت موٹا پردہ ہے تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں قرآن مجید سمجھنے کا ذکر ہوا تھا اب فرمایا جا رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کی باتیں کیسے سمجھتے ان کی فہم انسانی میں تو مخلوق آسمانی و زمینی کی تسبیح نہیں آ سکتی۔

تفسیر نحوی ﴿تَسْبِيحُهُمْ﴾ اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا عَفُوْرًا - ﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمٰوٰتُ السَّبْعُ وَ﴾ اَرْضٌ وَمَنْ فِيْ هُنَّ - وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِہٖ وَلٰكِنْ لَا تَفْقَهُوْنَ

تَسْبِيحُهُمْ - اِنَّهٗ كَانَ حَلِيْمًا عَفُوْرًا - ﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمٰوٰتُ السَّبْعُ وَ﴾ اَرْضٌ وَمَنْ فِيْ هُنَّ - وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِہٖ وَلٰكِنْ لَا تَفْقَهُوْنَ

تسبیح کرنا۔ تہنہ کرنا۔ حمد کرنا۔ مضاف ہے۔ ﴿تُسَبِّحُ لَهُ السَّمٰوٰتُ السَّبْعُ وَ﴾ اَرْضٌ وَمَنْ فِيْ هُنَّ - وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ اِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِہٖ وَلٰكِنْ لَا تَفْقَهُوْنَ

اللہ تعالیٰ ہے مرتب انسانی مفعول مطلق ہے پوشیدہ فعل سُبِّحَتْ کا۔ واو سر جملہ تعالیٰ بہا بہا ثانی

کا ماضی مطلق مثبت معروف علو سے بنا ہے ثانی معرب ہے بمعنی بلند ہونا۔ صیغہ واحد مذکر غائب

عن جار مجازیت زوالی کے لیے نامور لہ یقولون بہا بہا ثانی معرب معروف جمع مذکر غائب

فاعل جس کا مرجع ہے کفار مکہ علو مصدر موصوف کبیراً صفت مشبہ مبالغہ ترجمہ ہے بہت بڑائی والا صفت ہے یہ مرکب توصیفی مفعول مطلق ہے تعالیٰ کا یَقُولُونَ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول مل کر مجرور متعلق ہے تعالیٰ کا وہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا تَبَسُّحٌ۔ باب تفعیل کا مضارع معروف صیغہ واحد مؤنث غائب مصدر ہے تَبَسُّحٌ۔ بمعنی حمد و ثنا کہتی۔ لام جلدہ مفعولیت کا۔ ک۔ ضمیر کا مرجع ہادی تعالیٰ۔ الف لام استغرائی۔ سَمَوَاتُ جمع ثورات سالم سماء کا یہ ثورات لفظی ت تائیت مقدمہ ہے موصوف ہے الف لام تعین سُبُّح اسم عدوی ہے بمعنی اسات صفت ہے۔ مرکب توصیفی معطوف علیہ واو عاطفہ۔ الف لام استغرائی اَرْضُ اسم مفرد مؤنث بمعنی زمین۔ واو عاطفہ مَن موصولہ۔ فی جارہ ظرف مکانی جن۔ ضمیر جمع مؤنث غائب مجرور متقل متعلق ہے موجود پر شیعہ کا۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر معطوف ہوا سب معطوف مل کر فاعل ہوا تَبَسُّحٌ کا اور وہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو ابتدائیہ۔ اِنَّ تافیہ۔ مَن بیانیہ شئی اسم مفرد جلدہ بمعنی چیز تکرہ عمومی ہے یہ جار مجرور متعلق ہے۔ پر شیعہ موجود کا۔ الا حرف استثنا متقل کیونکہ وجود شئی ہی سے مشتق ہے۔ تَبَسُّحٌ باب تفعیل کا مضارع مثبت معروف ضمیر پر شیعہ اس کا فاعل جس کا مرجع ہے شئی ب ب جارہ ملابست کی یا معیت کی۔ تَعْمَد حاصل مصدر ہے بمعنی اثنا۔ شکر۔ تعریف۔ ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ مضاف الیہ ہے تَعْمَد کا۔ مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے تَبَسُّحٌ کا جملہ فعلیہ ہو کر مستثنیٰ۔ سب مل کر جملہ فعلیہ استثنائیہ ہو گیا۔ واو عاطفہ لغو۔ لکن حرف استدراکیہ عطف کا۔ لَا تَفْقَهُوْنَ باب فتح کا مضارع متنی بلا صیغہ جمع مذکر حاضر۔ فقہ سے بنا ہے۔ بمعنی مشاہدہ کرنا۔ غائب یا مجرور تک پہنچنا۔ سمجھنا۔ شعور ہونا۔ یہاں ہر معنی درست ہے۔ اَنْتُمْ اُس کا فاعل تَبَسُّحٌ۔ مصدر ہے باب تفعیل کا مضاف ہے ضم ضمیر جمع مذکر غائب مرجع ہے اشیاء ذہنی۔ مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی مفعول بہ ہے۔ فعل فاعل متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا تَبَسُّحٌ کا۔ اِنَّ حرف تحقیق کا اسم مرجع اللہ تعالیٰ۔ کَانَ فعل ناقص ضمیر پر شیعہ ضمیر اس کا اسم مرجع اللہ تعالیٰ۔ جلیلاً صفت مشبہ علم سے بنا ہے بمعنی وقار اور بڑی کرنا۔ وُصِّل دینا زری کرنا اللہ تعالیٰ کی صفات اور اسماء الہیہ میں سے ہے بحالت نصب ہے غفوراً۔ صیغہ مبالغہ بمعنی اسم فاعل یعنی بخشنے والا۔ منصوب ہے۔ یہ دونوں خبریں میں کَانَ کی۔ جملہ فعلیہ ناقص ہو کر خبر ہے اِنَّ کی۔ اور وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو گیا۔ وَ اِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا واو استثنائیہ اذا حرف شرط۔ قَرَأْتَ فعل ماضی صیغہ واحد مذکر حاضر۔ اَنْتَ ضمیر فاعل ہے مرجع۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم القرآن مفعول بہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی جَعَلْنَا جمع متکلم ماضی جَعَلَ سے بنا ہے بمعنی کرنا

اُتانا۔ رکھنا۔ بئیں اسم ظرف مکانی مضاف الیہ مرکب اضافی معطوف علیہ بئیں مضاف
الذین اسم موصول جمع مذکر۔ لا یؤمنون۔ مضارع متغی بالباب افعال سے ہے ایمان مصدسہ بمعنی اسلام
لانا۔ ماننا۔ تسلیم کرنا۔ ب جارہ بمعنی علی فوقانیہ الآخرت بمعنی قیامت۔ جار مجرور متعلق لا یؤمنون کا یہ جملہ
فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مضاف الیہ ہے بئیں کا پھر معطوف ہو کر سب عطف ظرف ہوا جَعَلْنَا کا۔
جَعَلْنَا اسم مفرد جامد جمع حُجُب ہے موصوف ہے مُنْتَوَرًا۔ اسم مفعول ہے شَرٌّ سے بنا ہے بروزن مرطب
معنی چھپنا۔ صفت ہے مرکب تو صیغی مفعول یہ ہے جَعَلْنَا کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی۔ شرط جزا مل کر
جملہ شرطیہ انشائیہ ہوا۔ وَجَعَلْنَا عَلٰی قُلُوبِهِمْ اَكِنَّةً اَنْ یَفْقَهُوْهُ فِیْ اَیَّامِهِمْ وَقُرْا۔ وَاِذَا ذُكِّرْتُ بِرَبِّكَ
فِی الْقُرْآنِ وَحْدَةً وَتَوَّأ عَلٰی اَدْبَارِهِمْ نُفُورًا۔ واو سر جملہ جَعَلْنَا فعل ماضی جمع متکلم اللہ تعالیٰ
مخاطب جَعْلٌ متعذری بدو مفعول ہے۔ بمعنی اُتانا۔ علی جارہ فوقیت کا۔ قُلُوب جمع مکسر منصرف ہے واحد
قَلْبٌ بمعنی دل۔ لغوی ترجمہ حرکت کرنا۔ پھر جانا۔ بدل جانا اسی مناسبت سے دل کا نام رکھا گیا۔ مضاف
ہے ہم ضمیر جمع مذکر غائب بمعنی اُن کفار کے دلوں پر۔ جار مجرور متعلق ہے جَعَلْنَا کا اَکِنَّة۔ اسم جمع مکسر
کثرت۔ واحد ہے کِنَانٌ۔ جامد ہے بمعنی غلاف۔ موصوف ہے یا ذوالحال ہے۔ اُن تا صبرہ مصدر یہ
یَفْقَهُوْ۔ باب فَعَّج کا مضارع ثبوت معروف مگر معنوی منفی ہے۔ یعنی نہ سمجھیں۔ رفْعہ سے بنا ہے بمعنی
تو اس قسم سے کسی چیز کا مشاہدہ کرنا۔ حُوْ ضمیر مستتر اس کا فاعل مرجع کفار مکِنَّة ضمیر واحد غائب منصوب
متصل مفعول یہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت یا حال ہوئی مرکب تو صیغی یا ذوالحال مل کر مفعول یہ دوم ہوا جَعَلْنَا
کا واو عاطفہ عطف ہے علی قلوب پر فی جارہ اَذَان جمع ہے اُذُن کی جامد ہے بمعنی کان ہم ضمیر مضاف
الیہ مرکب اضافی معطوف ہے مجرور ہو کر علی پیار وہ سب مل کر متعلق مفعولیت ہوا جَعَلْنَا کا مفعول اول
کے درجے میں۔ وَقُرْا۔ اسم مفرد جامد بہت معنی میں مشترک ہے۔ یہاں بمعنی اُٹا ہے۔ بحالیت نصب
ہے معطوف ہے اَکِنَّة کا۔ واو سر جملہ۔ اِذَا حرف شرط ظرف نانی۔ ذُکِّرْتُ۔ باب نَصَرَ کا ماضی مطلق صیغہ
واحد مذکر حاضر۔ اَنْتَ اس کا فاعل ذُبُک مرکب اضافی مضاف الیہ ہے ذُکِّرْتُ کا۔ یہ ذُکِّرْتُ سے بنا ہے
معنی یاد کرنا۔ حمد و ثنا کرنا۔ آیات حمد کی تلاوت کرنا۔ فی جلدہ ظرفیہ مکانیہ الف لام تخصیصی اسمی۔ قرآن اسم
ذاتی ہے آخری کتاب اللہ کا۔ جار مجرور متعلق ہے ذُکِّرْتُ کا وَحْدَ۔ مصدر مضاف کہ ضمیر واحد مذکر غائب
مفعول مضاف الیہ اسم عددی ہے بمعنی ایک ہوتا۔ اکیلا لا شریک ہوتا۔ مرکب حال رَبِّ کیا تمیز ہے ذُکِّرْتُ
کی۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ وَلَوْا۔ باب تَفَعَّلَ کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب اس کا مصدر تَوَلَّوْا
اور تَوَلَّوْا ہے بمعنی مُنَّہ پھیرنا۔ پیچھے مڑنا۔ نفرت کرنا یا پیچھ دیکھنا۔ وَلٰی یا وَلَوْ سے مشتق ہے بمعنی الغوی

سامنے ہونا۔ علی جارتہ بمعنی زالی۔ اذبار جمع ہے دُبر کی بمعنی پیٹھ۔ ہم ضمیر جمع مذکر غائب مرجع کفار مکہ
مصناف الیہ ہے اذبار کا۔ مرتب امتانی مجرور متعلق ولوہ کا۔ نفوزاً بروزن قول اسم مبالغہ اسم مفعول کے
معنی میں ہے۔ باروزن شہود اسم فاعل کے معنی میں ہے نفوز سے بنا ہے بمعنی نفرت کرنا۔ پدگنا۔
دور بھاگنا۔ بحالت نصب ہے نکرہ معرب متکثر ہے۔ حال ہے ولوہ کے فاعل کا۔ ولوہ اپنے تمام
معمولوں سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمائے سُبْحَنَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُفُكُّوْنَ عَلَوًا كَثِيرًا تَسْبِيحٌ لَهُ السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ
فِيهِنَّ وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يُسَبِّحُ بِحَمْدِهِ وَلَكِنْ لَا تَفْقَهُوْنَ تَسْبِيحَهُمْ إِنَّهُ

كَانَ حَلِيمًا عَفُورًا ۱۔ کفار و مشرکین جو کچھ بھی اپنی مذہبی بد عقیدگی کی بنا پر اللہ کے متعلق یہودہ باتیں
کہتے ہیں اللہ رب تعالیٰ ان تمام چیزوں سے پاک منزہ ہے اپنی ذات میں بھی پاک ہے اور اپنی صفات
میں بھی پاک ہے عیب سے جس طرح اُس کی ذات قدیم ہے اسی طرح اُس کی تمام صفات بھی قدیم ہیں۔
کائنات عالمین کی عقل و شعور سے بھی بہت علو عالی مرتبت خیال و گمان سے و راء الوہرا۔

بہت و مکان سے سمیت اربعہ سے کثیرا۔ بہت ہی بلندیوں والا ہے۔ نہ وہاں کمزوری ہے نہ محتاجی
نہ اُس کی ذات و صفات میں کبھی فنا نہ کمی بیشی کفار اللہ تعالیٰ سُبْحَانَهُ وَ عَلٰی کے بارے میں چار باتیں کہتے ہیں
۱۔ اللہ واحد معبود نہیں بہت سے دیوی دیوتا اور بت موتیں بھی معبود ہیں۔ ۲۔ اللہ نے اپنی

بیٹیاں بنائی ہیں اللہ ان کا والد ہے۔ ۳۔ فلاں یا فلاں اللہ کا بیٹا ہے ۴۔ اللہ خود تو قدیم ہے مگر
اُس کی صفات قدیم نہیں۔ اس آیت کریمہ میں چار لفظوں سے ان چاروں کفریہ باتوں کا جواب دیا گیا۔

۵۔ سُبْحَانَهُ۔ وہی اکیلا پوری کائنات کا معبود ہے اس لیے کہ عبادت کے لائق وہی ہو سکتا ہے جو ہر
عیب سے پاک ہو۔ اور یہ شان کسی کی بھی نہیں سوائے اللہ کے اس لیے وہی فقط معبود ہے۔ ۶۔

تَعَالٰی۔ ہر چیز کا مالک اور قابض ہے۔ لڑکیاں بیٹیاں اولاد وارث ہوتی ہے اور ان پر باپ کی ملکیت
نہیں ہو سکتی۔ نیز بیٹیاں جنی جاتی ہیں۔ پیدا نہیں کی جاتیں۔ اولاد جننے میں والد اپنی بیوی کا محتاج ہے۔

لیکن اللہ تمام مخلوق کا فالق ہے اور محتاجیوں سے تعالیٰ ہے یعنی مبترا منزہ اور پاک ہے ۷۔ نُنُوًّا۔
ہمیشہ غالب اور قوت والا ہے کبھی بڑھا اور کمزور ہونے والا نہیں۔ والد کو اس لیے بیٹوں کی ضرورت

ہے کہ چند دن بعد اُس نے بڑھا ہونا ہے اس کی تمام صفات کمالیہ نے ختم ہونا ہے ۸۔ کَبِيرًا۔
جس طرح اس کی ذات قدیم ہے اسی طرح تمام صفات خالقیت مالکیت رزقیت اور کلام الہی سب

اذلی ابدی اور قدیم ہے سہمی وجہ ہے کہ یُسَبِّحُ لَهُ تمام آسمان سموات کے سات اور پوری زمین اور اُس کا

ذَرَّ ذَرَّهُ ذَهِيلاً ذَهِيلاً۔ اور جو بھی ذَوِی الْعُقُول۔ مخلوق آسمانوں زمین میں ہے۔ فرشتے۔ جنات اور انسان مسلمان اپنی زبانِ قَال اور أَلْفَاظ سے بھی اور اپنی بناوٹ شکل و صورت مضبوطی خوبصورتی کی زبانِ حال سے بھی اپنے خالق تعالیٰ کی ہر وقت تسبیح اور مناعی کے منہ بولتے گیت گاتے ہیں۔ کافر بھی اگرچہ منہ سے حمد و ثناء و عبادت کی تسبیح نہ کہے مگر اس کا جسمانی وجود۔ عقل و دماغ قلب و قالب کی ہر ادا ہر طرح صنعتِ الہیہ کے اعترافی زبان اور مخفی الجمان سے تسبیح بیان کر رہی ہے۔ کیونکہ بندے کی مفعولیت ہی کسی قاعلیت کا اقرار ہے۔ بندے کی ذات و صفات کی فنا۔ اپنے بنانے والے کی ذات و صفات کے بقا کا اعتراف ہے۔ اور۔ بس فقط یہی تین قسم کی مخلوق ہی جن کو تم ذَوِی الْعُقُول کہتے ہو سمجھتے ہو تسبیح نہیں پڑھتی بلکہ عالمین کی ہر ہر چیز ہی اُس ربِّ کائنات خالقِ سموات کی حمد بھری تسبیحیں پڑھتی ہے۔ جمادات عوایا حیوانات۔ نلکڑی پتھر ہو۔ یاد دھات نباتات۔ آگ پانی ہو یا ہوائیں فضا میں۔ ہرے درخت اُگے ہوئے ہوں یا لکڑی کے خشک ستون۔ سب اپنی اپنی نعمتِ نیاں أَلْفَاظ میں بلند آواز سے اللہ کی تسبیح ہر وقت پڑھ رہی ہیں۔ اور لیکن اے انسانو تمہاری عقل فہم تمہارا علم ادراک دماغ و مزاج اتنا ناقص ہے کہ تم اپنی آنکھوں کانوں شعوروں کے باوجود ان کی تسبیح بولنے کو نہ سن سکتے ہو نہ دیکھ سکتے ہو اور اگر محض سن بھی لو تو معنی مطلب کو سمجھ نہیں سکتے۔ یہ دروازوں کی چرخہ اسٹ پھتوں گڑیوں کی گڑ گڑا اسٹ ہواؤں کی کھڑکھڑا اسٹ پانی کی سرسراہٹ۔ جڑی بوٹیوں گھاس پھوس کی بھر پھر اسٹ بادلوں کی گڑ گڑا اسٹ۔ پہاڑوں میں پتھروں چٹانوں کی دھڑ دھڑا اسٹ جنگل میں درندوں کا غرانا۔ چراگاہوں میں چرندوں کا ڈرانا۔ فغاؤں میں پرندوں کی چہچہانا مالاہول ہواؤں میں مینڈکوں کا ٹرانا۔ سب اسی معبودِ حقیقی ربِّ کائنات اللہ سبحانہ و تعالیٰ کی تسبیح و حمد کے ترانے ہیں۔ اے عام لوگو تم اس کو نہ سُنْتے ہو نہ توجہ دیتے ہو نہ سن سکتے ہو۔ تم تو اپنے انسانوں کی بولیاں نہیں سمجھ پاتے۔ اپنی مادری زبان کے علاوہ ایک ایک بولی لغتِ زبان۔ سیکھنے لکھنے پڑھنے بولنے میں کتنا وقت کتنی محنت کرنی پڑتی ہے۔ ساری زندگی صرف کوڑ لےنے سے مشکل چند بولیاں سیکھی جاسکتی ہیں وہ بھی تب جب کہ ذہن اچھا اور شوق سچا سارا ذوق کا ہو۔ ہاں البتہ اللہ کے خاص اور نیک بندے جن کو اللہ نے علم لدنی عطا فرمایا ہے وہ ہر مخلوق کی تسبیح و تہلیل حمد ثنا کے بولوں کو سن اور سمجھ لیتے ہیں۔ ان کو معلوم ہو جاتا ہے کہ درخت کا ہر پتہ پتہ۔ پکے ہوئے کھانے کا ہر ٹکڑا۔ بہتے پانی کی ہر لہر مٹی کا ہر ڈھیلہ جالوروں کی ہر بولی۔ تسبیح رب تعالیٰ اور حمد الہی ہے۔ وہ تو خشک ستونِ حنّانہ کی عشقِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم میں رونے سسکیں بھرنے کو بھی سن لیتے ہیں۔ چیلوں کی چوں چناہٹ اوتوں ہرنیوں کی نسیاویں

تعبِ عمری میں تیرے تھیں ان کی اپنی بولی میں تھیں گریبانے سمجھنے والوں نے جان لیں۔ ان خاص
اہل ایمان لوگوں کو علم ہے کہ جب پتھر درست ہو جائے گا۔ شاخے اور گھاس خشک ہو جائے پانی
پہنے سے بند ہو جائے ٹھیر جائے۔ مٹی کا ڈھیلا گھلا ہو جائے پرندوں کا چھپنا ناگ جلے چرندے
ڈکڑا پھوڑ دیں نیا کپڑا نیا لباس تیسرے بولتا ہے جب تک میلانہ ہو۔ کنکھر پتھر جب اپنی جگہ سے اٹھا
یا جائے تو ان کی تیسرے خوانی اُس وقت ختم ہو جاتی ہے۔ آقا صلی اللہ علیہ وسلم تو کتے پاک کی ایک پہڑی
پتھر کے اس صلوٰۃ و سلام کو بھی سمجھ و سن لیتے ہیں جو آتے جلتے اپنے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم
کو کیا کرتا تھا یہ کفار اگر اللہ کی تسبیح و تہلیل حمد و شکر سے دور کفریات و لغویات سے قریب ہونے کے
باوجود اللہ کے رزق زندگی تمدنی دینی جاہ و مرتبہ پاس ہے ہیں اور کائنات عالم کی اس زبانِ حال کی
تیسرے خوانی پر توجہ نہیں دیتے تو یہ اُن کو ایک عارضی ڈھیل ہے اس لیے کہ بیشک وہ رب عالمین حلیم
ہے مہلت دینے والا ہے اور جو خوش نصیب بندہ اس علم اور مہلت سے فائدہ اٹھاتے ہوئے سچی
توبہ کے دروازے پر آجائے تو رب کائنات اُسی سالہ کفریات کو بھی بخشے والا ہے۔ وَ اِذَا قُرِئْتَ
الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِیْنَ لَا یُؤْمِنُوْنَ بِالْاٰخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا۔ وَ جَعَلْنَا عَلٰی قُلُوْبِهِمْ اَكِنَّةً
اَنْ یَفْقَهُوْهُ وَ فِیْ اٰذَانِهِمْ وَقْرًا وَاِذَا ذُكِّرْتُ بِكَ فِی الْقُرْآنِ وَّحْدَةً وَكُوْا عَلٰی اٰذَانِهِمْ نَفُوْرًا۔
ابے نبی کریم یہ سفہاء کفار ہماری بن دیکھی ذات و صفات کی حقیقت باطنی کو کس طرح مانیں گے جب کہ
تم جیسے محبوب نبی اور ہمارے قرآن جیسے معجزہ کلام کو دیکھتے ہوئے نہیں مانتے بلکہ سنا سمجھنا گوارہ
نہیں کرتے کسی مذاق اڑاتے ہیں کبھی تالیاں بجاتے ہیں کبھی شور مچاتے ہیں۔ اور کبھی سخت ہند میں
آکر قرآن خوانی کے وقت آپ کو اور سننے والے صحابہ کرام کو ایندائیں دینے کی محوشش کرتے ہیں اور
اسی لیے بہت دفعہ جب کبھی آپ نے قرآن مجید پڑھا تو ہم نے آپ کے درمیان اور اُن کفار کے درمیان
اور مشرکین کے درمیان جو غیٹ آخرت پر ایمان نہیں لاتے ایسا پردہ قائم فرما دیا جو خود بھی انکی نظروں
آنکھوں۔ بصیرتوں سے چھپا ہوتا ہے اور آپ کو بھی چھپانے والا ہے یا اس طرح کہ آپ کا جسم مبارک
ہی اس شان کا لطیف ہو گیا کہ ان کی نظر کثافت آپ کو دیکھ نہ سکی اور آپ کی لطافت جسمانی کو ہی فروغ
دے کر پردہ بنا دیا۔ یا اس طرح کہ اپنے نورانی قدس کا پردہ کھڑا کر دیا۔ اور یا اس طرح کہ کسی فرشتے کو
درمیان میں مقرر کر دیا جو اُن کی باطنی بینائی کو بند کر دے کہ دنیا کی ظاہری نگاہ تو قائم رہے مگر جسم مصطفیٰ
دیکھنے والی بینائی معدوم ہو جائے۔ مینوں قول درست ہیں۔ اور یہی نہیں بلکہ کبھی کبھی ان کافروں کے
دلوں کو بھی ظلمات کے ایسے پردوں میں ہم نے لپیٹ دیا کہ وہ ہم جو عربی اہل زبان ہوتے کے باطنی معانی و

معارف تو درکنار ظاہری قرآنی الفاظ کا بھی مطلب نہیں سمجھ سکتے۔ اور پھر کبھی بعض موقعوں پر ایسا بھی ہوا کہ ان کے کانوں میں ہم نے انتہائی سخت قسم کی اپنی قدرت کی ڈاٹ ٹھونکری کہ وہ آپ کو ظاہر دیکھتے ہوئے بھی آپ کی قرآن خوانی اور بلند آواز کی تلاوت کو نہیں سن سکتے یہاں تک کہ نضر بن کثانہ نے اپنے ساتھیوں سے کہا کہ آج کی محفل میں نبی کریم کے صرف ہونٹ ہلتے تو دیکھے میرے کان کچھ سن نہیں سکے اس پر دیگر کفار نے بھی ایسا ہی کچھ کہا (تفسیر کبیر) قرآن مجید میں پردے کے لیے چھ الفاظ استعمال کئے گئے ہیں۔

۱۔ اَكْنَةُ ۲۔ حِجَابٌ ۳۔ عِشَاوَةٌ ۴۔ مُسْتَوْرٌ ۵۔ غُلْفٌ ۶۔ غِطَاءٌ۔

ان سب میں فرق یہ ہے۔ اَكْنَةُ وہ پردہ ہے جو تہہ در تہہ کسی چیز کے آس پاس لپیٹ دیا جائے تاکہ اُس چیز میں کوئی چیز نہ جا سکے۔ حِجَاب وہ پردہ ہے جو کسی کے سامنے اس طرح پھیلا دیا جائے کسی شخص پر اس طرح ڈال دیا جائے کہ وہ شخص تو سب کو دیکھے مگر اس کو کوئی دیکھے کوئی نہ دیکھے۔ جس کو اردو میں چلن کہتے ہیں عِشَاوَةٌ وہ پردہ ہے جو اُس پر ڈالا جائے۔ جس کو نہ دکھانا اور نابینا کرنا مقصود ہو۔ مُسْتَوْرٌ وہ پردہ ہے جو نظر نہ آئے۔ غُلْفٌ وہ پردہ ہے جو کسی قیمتی اور محترم چیز پر ڈالا جائے تاکہ اس پر کسی غراب اور نالپسندیدہ چیز کا اثر اور غبار نہ پڑے۔ غِطَاءٌ وہ پردہ ہے جو ایسا مضبوط اور موٹا ہو کہ دو طرفہ کسی کو کچھ نظر نہ آئے جن کے درمیان ہو وہ کوئی ایک دوسرے کو نہ دیکھ سکے۔ قرآن مجید میں مختلف بیانات و مضامین ہیں جن کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے مجالس پاک میں مختلف وقتوں میں بیان فرماتے ان محفلوں میں کفار بھی بیٹھتے تھے بلکہ ان کو بلایا جاتا تھا۔ وہ کفار کبھی کچھ آیت سن کر پریشان ہو جاتے کبھی قرآنی فصاحت و بلاغت سے حیران ہو جاتے اور کبھی پیارے نبی آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم قرآنی آیت میں اپنے معبود کریم جلّ جلالہٗ سُبْحَانَهُ وَتَعَالٰی کی توحید بہت جھوم جھوم کر تلاوت فرماتے اس وقت آپ پر اور قلم صحابہ کرام پر عجیب پر کیف و جدائی کیفیت طاری ہوتی اس وقت جو کفار کا حال ہوتا یہاں اگلی آیت میں ذکر فرمایا گیا کہ اے پیارے محبوب ازل ابدی جب تم اپنے رب کریم کا قرآنی آیت کی تلاوت میں ذکر کرتے ہو کہ وہ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ ہے اس کے سوا کوئی عبادت سجدوں کے لائق نہیں بس اُس کی پوجا پرستش کی جائے وہی خالق مالک رازق ہے۔ تو یہ کفار کچھ دیر تو سنتے اور کڑھے رہتے ہیں کہ ہمارے بتوں کا ذکر کیوں نہیں کرتے۔ پھر نفرت کرتے بڑ بڑاتے پیٹھ پھیر کر بھاگ جاتے ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ ہر چیز ہر وقت تازگی اپنی زبان اور بولی سے اللہ کی تسبیح پڑھتی ہے۔ اور اصل تسبیح زبانِ قال کی ہے۔ سوائے کافرجن اور انسانوں کے۔ جانوروں میں گدھا اور کتا تسبیح نہیں پڑھتا (از تفسیر فتح القدیر ص ۲۳۲) بعض نے کہا کہ گرگٹ بھی تسبیح نہیں پڑھتا غالباً اس کی وجہ یہ ہے کہ گدھا شیطان کو دیکھ کر بولتا ہے اُس کے علاوہ بالکل کسی وقت نہیں بولتا اور گٹے کی مخلقت میں شیطان ابلیس کا تمھوک شامل ہے اور گرگٹ دشمنِ انبیاء کرام ہے اسی لیے اس کے مارنے کا حکم ہے۔ یہ فائدہ وَاِنْ مِنْ شَيْءٍ رَّا الْخُرُوجَ (الخ) فرمانے اور مَن تبعیبتہ سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ عام انسان تو جمادات حیوانات نباتات کی بولیاں نہیں سمجھتے مگر حیوانات جمادات نباتات انسان کی بولیاں سمجھتے ہیں۔ زمین ہمارے اعمال کو جانتی ہے بہت سے جانور قیامت میں ہمارے خلاف گواہی دیں گے۔ فاروق اعظم کے حکم پر زمین نے بڑھیا کا تیل نکال دیا۔ دریا ذیل جاری ہو گیا۔ یہ فائدہ لَا تَقْقُوهُوت۔ جمع مذکر جاضر فرمانے سے حاصل ہوا۔ یعنی صرف تمہارے انسانوں کے سمجھنے کی نفی ہے۔ تیسرا فائدہ۔ تمام وظائف میں درود شریف کی طرح سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحَانَ اللَّهِ الْعَظِيمِ پڑھنا سب سے زیادہ اعلیٰ وظیفہ ہے یہ فائدہ سُبْحَانَ اللَّهِ تَسْبِيحُ لَہٗ اَوْرَا لَا یَسْبَحُ بِحَمْدِہٖ فرمانے سے حاصل ہوا۔ روایت میں ہے کہ تمام حیوانات جمادات نباتات کا ذکر اللہ ہی تسبیح ہے۔ اسی کے ورد سے ان کو رزق ملتا ہے حدیث پاک میں ہے کہ اسی جانور کو شکاری شکار کرتے ہیں جو اپنی تسبیح بھول جائے اور ترک کر دے خواہ مچھلیاں ہوں یا ہوائی پرندے یا جنگلی جانور۔

(از تفسیر کبیر۔ خازن مدارک مظہری)

چوتھا فائدہ۔ رب تعالیٰ کی بارگاہ میں سات کا عدد بہت پیارا اور مبارک ہے۔ اسی لیے سات آسمان زمینیں سات سیارے سات سمندر۔ سعی اور طواف کے چکر سات حمدوں کی ربی میں سات کفر۔ تلاوتِ قرآن مجید کی منزلیں سات۔ قرنتیں سات جنت اور جہنم کے دروازے سات۔ جنت کے دیباہ سات اور سات ہی جہنم کے چوکیدار انسان کے چہرے آنکھ کان کے سوراخ سات مسجد کے اعضا سات۔ جنت اور جہنم کے نام سات اور ان دونوں کے طبقے سات اصحاب کہف سات۔ جیل یوسف کی مدت سات سال ایوب علیہ السلام کی بیماری کی سات سال حضرت عائشہ کا نکاح بعمر سات سال۔ شہید کی قمیص سات۔ اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں سات چیزوں کی قسم فرمائی۔ (واللہ اعلم بالصواب)

احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ کسی جانور کے چہرے اور منہ پر لکڑی یا ڈنڈا وغیرہ مارنا جائز نہیں فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہی فرمان ہے (از تفسیر مظہری حاشیہ) امام اعظم کا یہی مسلک ہے اس لیے کہ ہر جانور اپنے منہ سے رب تعالیٰ کی تسبیح پڑھتا ہے یہ مسئلہ **وَإِنْ مِنْ شَيْءٍ إِلَّا يَسْبِّحُ بِحَمْدِ رَبِّهِ** (الحز) سے مستنبط ہوا۔ **دوسرا مسئلہ**۔ جب بھی رب تعالیٰ کا ذکر کیا جائے تو اس کے بعد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر و تذکرہ ضرور کرنا چاہیے۔ ضروری اور لازم ہے۔ دیکھو رب تعالیٰ نے یہاں ان آیت میں پہلے اپنا ذکر فرمایا۔ **سُبْحَانَكَ** سے۔ **عَلَيْكَ عَفْوًا** تک پھر ساتھ ہی اپنے پیارے محبوب نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر فرمایا۔ **وَإِذَا قَرَأْتَ تَسْبِيحَ رَبِّكَ فَكُنْ لَهُ خَاشِعًا** یہ مسئلہ آیت کی اس ترتیب سے مستنبط ہوا۔ **میسرا مسئلہ**۔ ہر مسلمان کو تقویٰ اختیار کرنا فرض ہے خاص کر علما و عظیمین اور مفسرین حضرات کے لیے اس لیے کہ تقویٰ اور پاکیزگی کے بغیر قرآن مجید سمجھ نہیں آتا یہ مسئلہ **وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً** (الحز) سے مستنبط ہوا۔ کفار دنیا کی ہر چیز سمجھتے سنتے دیکھتے تھے مگر قرآن کریم نہیں سمجھ پاتے تھے اس لیے کہ کفر شرک اور گناہوں کی ڈانٹیں اور پردے پڑ گئے تھے اسے میرے کریم رحیم مولیٰ مجھ کو بھی کامل و اکل مطلق بنا دے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ **پہلا اعتراض**۔ اللہ کے ذکر کے ساتھ کسی اور کا ذکر کرنا غلط ہے اس لیے اس طرح کی خواہش کرنا طریقہ کفار ہے۔ دیکھو یہاں فرمایا گیا کہ جب نبی اللہ فقط اللہ کا ذکر کرتے ہیں تو کافر لوگ پیٹھ پھیر کر بھاگ جاتے ہیں کیونکہ ان کی خواہش ہوتی ہے کہ ان کے بتوں کا دیوی دیوتا کا یہی ذکر کیا جائے۔ یہی تفسیر لفظ **وَعَدَهُ** کی ہے۔ لہذا سنی لوگوں کا ہر وعظ و تقریر میں اللہ کے ذکر کے ساتھ نبیوں و لیوں کا ذکر کر لے بیٹھنا سنت کا نام ہے اسی طرح عوام سنیوں کی یہ خواہش بھی گنہ ہے۔ صرف اللہ کا ذکر کرنا چاہیے اس کے ساتھ کسی نبی ولی پیر فقیر کا ذکر جائز نہیں (روای دیوبندی)

جواب۔ کفار کی خواہش بتوں اور اپنے جھوٹے معبودوں کے ذکر کی اور توحید کی مخالفت کی تھی۔ جس کا یہاں تردید ذکر ہے۔ لیکن اہلسنت علما اور عوام اس ذکر کی خواہش اور وعظ کرتے ہیں۔ جن کا ذکر رب تعالیٰ نے بہت ہی محبت سے قرآن مجید میں گئی جگہ فرمایا۔ بلکہ اذان تکبیر کلمہ طیب کلمہ شہادت۔ التہیات میں اپنے نام کے ساتھ رکھا۔ قرآن مجید میں آصف بن برخیا کا ذکر سلیمان علیہ السلام کی سلطنت عظیم اور تخت سلیمانی اور ہواؤں کا تالچ فرما دینے کا ذکر کیا جاتا ہے، ہم یہی کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ

کو اپنے ذکر کے ساتھ ان محبوبوں کا ذکر یہاں ہے۔ لہذا اہلسنت کی خواہش تو عین اللہ کی خواہش کے مطابق ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا عَلُوْا کَبِيْرًا۔ عَلُوْا کے معنی بھی بڑا اور کبیر کے معنی بھی بڑا تو پھر دو لفظ بلا وجہ کیوں استعمال کئے گئے؟

جواب۔ اس لیے کہ بعض کفار اللہ کی ذات میں شرک کرتے ہیں اور بعض کفار صفات میں۔ اور بعض کفار دونوں میں سب کی تردید فرمانے کے لیے دو لفظ استعمال کئے گئے عَلُوْا سے ذات کی بلندی اور بڑائی۔ کبیر سے صفات کی بڑائی مراد ہے (تفسیر کبیر) لہذا بلا وجہ نہیں بعض نے کہا کہ عَلُوْا سے ظاہر بلندی اور بے عیب ہونا مراد ہے اور کبیر سے باطنی کبر بڑائی مراد ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ جو بھی زمین میں ہیں وہ سب اللہ کی تسبیح پڑھتے ہیں حالانکہ کفار تسبیح نہیں پڑھتے۔ اور اگر جواباً کہا جائے کہ یہاں مجازی تسبیح مراد ہے تو پھر لَا تَفْقَهُوْنَ۔ والی بات غلط ہو جاتی ہے۔ کیونکہ زبان حال والی تسبیح تو سب سمجھتے ہیں اور اگر کہا جائے دونوں تسبیحیں مراد ہیں تو یہ ایک لفظ تسبیح سے دونوں مختلف معنی کس طرح مراد لیے جاسکتے ہیں۔

جواب۔ ہم نے تفسیر عالماء میں اس کا مکمل وضاحت سے جواباً حل پیش کر دیا ہے۔ تسبیح کا معنی ہے کہ ہر چیز اپنی شان کے لائق تسبیح کرتی ہے کوئی قال سے کوئی حال سے کوئی زبان سے کوئی جان سے کوئی عمل سے۔ اور خواص ہر تسبیح کو سمجھتے ہیں عوام مومن صرف حال کی زبان کو سمجھتے ہیں اور کفار کسی تسبیح کو نہیں سمجھتے۔ نہ قال کی نہ حال کی کیونکہ ان پر ظاہری باطنی پردے پڑے ہیں

چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا سُبْحَانَكَ اے اللہ۔ یہ مناسب نہیں لگتا چاہیے تھا کہ کہا جاتا جاباً سائراً جواب۔ مستوراً ہی نہایت مناسب ہے تین وجہ سے ۱۔ سائراً کے معنی ہیں خود ظاہر ہو کر دوسرے کو چیلے مگر مستوراً وہ ہے جو خود بھی پوشیدہ ہو اور دوسرے کو بھی چھپا دے اور یہ حجاب دنیا کے آنکھوں سے واقعی پوشیدہ ہیں ۲۔ مستوراً روزِ مرقبہ ہے یعنی دوستر۔ اور اس میں سائراً کے معنی بھی آگے ۳۔ یہ مستور بمعنی سائراً ہے اور عربی میں کئی دفعہ مفعول بمعنی فاعل ہوتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ سُبْحَانَہٗ وَتَعَالٰی عَمَّا یَقُولُوْنَ عَلُوْا کَبِيْرًا۔ تُسَبِّحُ لَہُ السَّمٰوٰتُ السَّبْعُ وَالْاَرْضُ وَمَنْ فِیْہِنَّ وَاِنْ مِنْ شَیْءٍ اِلَّا یُسَبِّحُ بِحَمْدِہٖ وَلٰکِنْ لَا تَفْقَهُوْنَ

تسبیح ہم انہ کان حلیم غفور اہلک ہے وہ رب جلیل اُن تمام بدگمانیوں سے جو کفار و مشرکین غافلین اور اہل شقاوت اپنے دہم و گمان خیالات و تصورات سے کرتے ہیں اور بلند و بالا ہے وہ معبودِ خلیل اُن تمام

تصدیقات و صفات سے جو محبوبین مومنین طالبین عاشقین ذکر و فکر۔ شکر و سیر۔ ہم و نظر سے فریاد و
 مناجات دعاؤں التجاؤں میں زبانِ صدق سے عمر من فراتے ہیں اُن تمام سے جو بھی کہتے ہیں۔ ازل سے
 علوٰ ہے ابد تک کبریا ہے۔ بلندیِ قرب کے لطائف روحانیت کے ساتوں آسمان اُسی کی
 دیومیت کمال علوٰ اور تاثیر و ایجاد کی تسبیحیں پڑھتے ہیں اور زمینِ عدیت علاقہ ہمسیت اُسی کی ربوبیت
 و اوم و ثباتِ خلافت رزاقیت کی تسبیحیں پڑھتی ہے اور جو کچھ بھی عالمِ لاہوت و ناسوت میں ہے
 اُسی کی تربیت قدیمی شفقت رحیمی قبولیت عبادات اور ثواب طاعات کے گیت الپتے ہیں لیکن اے
 انسانو تم ہزار ہا فصاحت و بلاغت علم و عقل کے باوجود اہل درد کی عابدین سحر کی تسبیحوں کو نہیں سمجھ سکتے
 بیشک وہ واجب الوجود اپنے علم و قدرت میں بندے کی لاعلمی بے فکری نارغبی پر علم فرمانے والا ہے
 اور اقرارِ غرضی تسلیمِ ترکِ تسبیح کرنے والے تائبین کی مغفرت و بخشش فرمانے والا ہے۔ اے توبہ کر
 کے بخشش اور مغفرت کو چاہنے والے آ اور صدق دل سے استغاثہ معبود و مطلب پر دامن طلب
 پھیل دے اے بندے اہل دنیا کے باغات و مکانات پر نگاہ مت ڈال۔ کائنات کے تسبیح پڑھنے
 والوں کے نمکناؤں پر پہنچنے اور سمجھنے کی فکر کر۔ **وَإِذَا قُرِئْتَ الْقُرْآنَ جَعَلْنَا بَيْنَكَ وَبَيْنَ الَّذِينَ لَا
 يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَّسْتُورًا۔ وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا
 وَإِذَا ذُكِّرْتُ بِرَبِّكَ فِي الْقُرْآنِ وَخُذْ عَلَيَّ أَذْيَارَهُمْ نُفُورًا۔** اور اے محبوب جب تم اپنے قلبِ مری
 کی گہرائیوں اور عشقِ الہی کی پہنائیوں سے تلاوتِ قرآن فرماتے ہو تو تمہارے درمیان اور تاقیامت اہل نفس و
 ہول کے درمیان بزرگِ کبریٰ کے مخفی مجاہدات ہم نے قائم فرما دیئے وہ اہل شقاوت جو تئیں وصل کے آخری
 صبح دھور پر یقین استقامت نہیں رکھتے اس لیے کہ قربِ روحانیت کے ادراک اور فہم میں اُن کی
 نظریں قاصر اور کمزور ہیں اور اسرارِ جسمانیات پر اُن کی ہمتیں انتہائی پست ہیں اُن پر جہالت کے پردے
 اندھاپے و نابینائی کو چشمی کے حجابِ ظلمات پڑے ہیں۔ اور اُن کے دلوں کو موٹے اندھیروں کا غلاف
 ہم نے لپیٹ دیا اور اُن کے باطنی کانوں کو فنا کی ہر گادی تاکہ بدنی کثافتوں میں لٹھڑے رہیں اور
 قاری یزدانی کی آوازِ عرش کو نہ سمجھ سکیں اور اے لسانِ عرش لا مکانی جب بھی تو نے مشاہداتِ قرآن
 میں توحیدِ الہی کا تذکرہ فرمایا تو سب نفوس شیطانیہ شقاوتِ ازلیہ کی طبیعتِ نافر سے دور ہٹ گئے
 اور قلبِ غیبی کی صراطِ اسرار سے پیٹھ پھیر گئے۔ تلاوتِ قرآن مجید کے چار مدارج روحانی ہیں۔
 ۱۔ پرمیزگار کی تلاوت ۲۔ صالحین کی تلاوت ۳۔ صدیقین کی تلاوت ۴۔ نبیین کی تلاوت۔
 بیومومنین ذکر الہی ہے اور ذکر الہی کے لیے زبانِ مصطفیٰ ہے۔ یہی عیدِ سب سے بڑا تحفہ ابدیہ ہے۔

عید عجیب چیز ہے۔ عید کے دن چھ کلم ہوئے جنت بنائی، بیتِ مجتبیٰ جنت میں بنایا گیا عید کے دن ہی اس جنتی عید گھر میں درختِ طوبی لگایا گیا سدرۃ المنتہی عید کے دن پیدا کیا گیا۔ زمین پر پہلی بار دینہ منورہ میں مقامِ روحہ کی زیارت کرنے جبریل عید کے دن آئے۔ حضرت آدم علیہ السلام پر پہلی وحی عید کے دن نازل ہوئی۔

نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ إِذْ

ہم سب کچھ جانتے ولے ہیں اُس کو کہ کیوں سُن رہے ہیں وہ اس کو جب کہ ہم خوب جانتے ہیں جس لیے وہ نہ سنتے ہیں جب

يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ وَإِذْ هُمْ نَجْوَىٰ إِذْ يَقُولُ

کان لگاتے ہیں طرف آپ کی اور جب وہ سب خفیہ مشورے کرتے ہیں جب کہ ظاہر ہماری طرف کان لگاتے ہیں اور جب آپس میں مشورہ کرتے ہیں جب کہ ظالم

الظَّالِمُونَ إِنْ تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا ﴿۲۷﴾

ظالم کہتے ہیں منافقوں کو کہ نہیں اتباع کی تم نے مگر اُس مرد کی طرف جو جادو کیا گیا ہوا ہے کہتے ہیں تم پیچھے نہیں پھلے مگر ایک ایسے مرد کے جس پر جادو ہوا

أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا

دیکھ لو اے محبوب کیسے بنائے انہوں نے لیے آپ کے بھونڈے لفظ تو یہ سب گمراہ ہو گئے ترقیامت میں نہ دیکھو انہوں نے تمہیں کیسی تشبیہیں دیں تو گمراہ ہوئے کہ راہ

يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا ﴿۲۸﴾ وَقَالُوا آءِذَا كُنَّا عِظَامًا

پائیں گے یہ ایمان کا راستہ اور بولے کیا جب ہوجائیں گے ہم ہڈیاں نہیں پا سکتے اور بولے کیا جب ہم ہڈیاں

وَرَفَاتًا ۖ اِنَّا لَمُبْعُوثُونَ خُلُقًا جَدِيدًا ۝۱۰

اور چودا کیا ہم یقیناً البتہ اٹھائے ہوئے ہوں گے نئی پیدائش میں۔

اور ریزہ ریزہ ہو جائیں گے کیا سچ مجھ نئے بن کر اٹھیں گے

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں کافروں کے نہ سمجھے نہ سننے کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیت میں رب تعالیٰ کے ہر بات ہر ایک بات سننے کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ان پر ایسے پردے ہیں جو ان کو نظر نہیں آتے۔ اب ان آیت میں اُس کے ایک ذیوی زندگی کے نقصان کا ذکر ہو رہا ہے کہ راستہ نہیں پاتے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں مخلوق الہیہ کی خفیہ تسبیح و عبادت کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں کفار کی خفیہ سازشی گناہوں اور کفریات کا ذکر ہو رہا ہے۔

شان نزول۔ مشرکین مکہ نے نبی کریم اور صحابہ کو بہت ایذائیں دیں یہاں تک کہ فاروق اعظم جیسے غفہ والے صحابہ برواشت نہ کر سکے اور نبی پاک سے اجازت مانگنے بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے کہ یا رسول اللہ ہم کو اجازت دو تاکہ ہم ان کفار کو ذرا مزہ چکھا دیں۔ تب یہ چھ آیات نازل ہوئیں ان آیت ۵ تا ۱۰ اور نبی پاک صاحب لولاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ ابھی صبر کرو ان جیسی بدگلامی بھی نہ کرو۔ ابھی وقت نہیں آیا ایک قول ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مولیٰ علی شیر خدا سے فرمایا کہ دعوت منعقد کرو اور مکتے کے تمام سرداران قریش کو دعوت میں بلاؤ۔ چنانچہ علی مرتضیٰ نے دعوت کی اور جب سب سرداران کفر آگئے تو آپ نے محفل کا آغاز تلاوت قرآن کریم سے فرمائی۔ کفار پہلے تو سنتے رہے پھر سرگوشیوں کرنے لگے اور مذاق و دل لگی کرنے لگے۔ تب یہ آیت نازل ہوئیں (تفسیر کبیر) بعض نے کہا کہ عتبہ کافر نے کفار کی دعوت کی تھی اور حضور نبی کریم خود وہاں پہنچ کر قرآن مجید سنانے لگ گئے تھے۔ تب یہ آیت نازل ہوئیں۔ مگر یہ صحیح نہیں۔

تفسیر نحوی

عَنْ اَعْلَمُ بِمَا يَسْمَعُونَ بِهِ اِذْ يَسْمَعُونَ إِلَيْكَ وَاِذْ هُمْ يَجْوِي اِذَا يَقُولُ الظُّلُمُونَ

ان تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا۔ نحن۔ منیر جمع متکلم مرفوع متفعل۔ مبتدا ہے اعلم اسم تفعل واحد مذکر ب جارہ تعدیہ کی مامو صولہ یسمعون باب افتعال کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب ضم مستتر فاعل ہے۔ ب جارہ بمعنی امن جملہ منیر واحد غائب کا مرجع مامو صولہ۔ اذا اسم ظرفیہ

زمانہ۔ کِسْتَمْعُونْ مضارع مثبت مصدر ہے استماع۔ سمع سے بنا ہے بمعنی سنا۔ کان لگا کر سنا۔
 طور سے سنا۔ الی انتہائے لگ ضمیر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ جار مجرور متعلق ہے کِسْتَمْعُونْ کا
 جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا اذ ظریفہ مضم ضمیر مبتدا بخبری اسم حاصل مصدر۔ بمعنی اسم فاعل یعنی خیفہ آہستہ
 باہیں کرنے والا۔ اسم جنسی ہے اس لیے جمع کیلئے ہے اسی سے مناجات یعنی آہستہ آہستہ دعا مانگنا اسی سے
 ہے نجات۔ یعنی خاموشی سے کسی جگہ سے یا کسی بندے سے دور ہو جانا یا بچ جانا۔ یہاں مراد ہے سرگوشی
 کرنا۔ بحالت رفع ہے تقدیری اعراب ہے کیونکہ اسم مقصورہ ہے۔ خبر ہے مضم ضمیر کی۔ مبتدا خبر مل کر
 دو الحال ہوا یا موصوف یا عطف بیان سے معطوف علیہ۔ اذ ظریفہ زمانہ۔ یَقُولْ۔ فعل مضارع۔ صیغہ واحد
 مذکر نائب۔ الف لام اسمی ظلمون۔ اسم فاعل جمع مذکر بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے یَقُولْ کا۔
 بقاعدہ نحوی فاعل اسم ظاہر ہو تو فعل ہمیشہ واحد کا صیغہ ہوتا ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ان حرف
 تانیہ تَبِيعُونَ۔ باب انفعال کا مضارع حال جمع مذکر حاضر۔ مصدر ہے اتباع۔ بمعنی پیروی کرنا۔
 نقش قدم پر چلنا۔ انتم ضمیر جمع مذکر مستتر فاعل۔ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے اس کا مفعول بہ مشنی
 کے قرینے سے پوشیدہ ہے واصل ان تَبِيعُونَ رجلاً ہے یہ پوشیدہ مفعول بہ مشنی منہ ہے۔ الا
 حرف اشتبا متصل مفرغ رجلاً اسم مفرد جاد۔ بمعنی مرد۔ لغوی ترجمہ ہے قوت والا یا دلوں والا پیدل
 چلنے والا۔ اسی مناسبت سے انسانی مذکر کو رجلاً کہا جاتا ہے اس کی جمع مکسر ہے رجلاً۔ موصوف ہے
 مشحور۔ اسم مفعول واحد مذکر۔ باب نصر۔ نصر سے بنا ہے بمعنی جادو کرنا۔ ویران کرنا۔ عاشق بنانا۔
 مسخ کرنا۔ کھانا خراب ہونا۔ بھوک بیا س لگنا۔ اسی لیے بھوکے کو مشحور اور صبح کو سحر اور آخری رات کے
 کھانے کو سحری کہا جاتا ہے یہاں بمعنی جادو کرنا ہی معنی اصل ہیں۔ ترجمہ ہے جادو کیا ہوا کہو ہے بحالت نصب
 ہے کیونکہ صفت ہے رجلاً کی۔ مرکب توصیفی مشتا ہوا۔ مشنی منہ اس سے مل کر مفعول بہ ہوا۔
 تَبِيعُونَ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا قول کا۔ وہ سب مل کر معطوف ہوا بیانہ یا حال یا صفت۔ وہ معطوف ہوا
 اذ یَسْتَمْعُونَ۔ کا معطوف۔ علیہ معطوف مل کر ظرف ہوا پہلے فعل یَسْتَمْعُونَ کا وہ جملہ فعلیہ ہو
 کر جملہ ہوا۔ موصول جملہ مل کر۔ مجرور متعلق غلیم کا پھر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا۔ اَنْظُرْ کَیْفَ ضَرَبُوا لَكَ
 الْاَمْثَالَ فَضَلُّوا فَلَا یَسْتَطِيعُونَ سَبِيْلًا۔ اَنْظُرْ۔ باب نصر کا امر حاضر معروف واحد مذکر۔ انت
 مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع ہے پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم۔ نظر سے بنا ہے۔ بمعنی آنکھ سے دیکھنا
 غور کرنا۔ خیال کرنا۔ یہاں خیال کرنا مراد ہے۔ کیف۔ اسم مبنی غیر متمکّن۔ مبہم۔ ہمیشہ ظرف مجازی ہوتا
 ہے۔ کسی شرطیہ ہوتا ہے کسی سوالیہ سے سوال تعجب کے لیے قائم مقام مفعول مطلق ظرف مقدم

ہے فَرَّوْا۔ باب فَرَّی کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب فَرَّوْا سے بنا ہے بمعنی بیان کرنا۔ لگانا۔ مارنا۔ یہاں پہلے معنی 'مراد ہیں' مضمون مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع کفار مکہ۔ لام جانہ نسبت کا لک ضمیر بنی ہے مرجع نبی پاک صاحب رداک صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ متعلق ہے فَرَّوْا کا۔ الف لام عہدی اُمثال جمع مکسر ہے مثل اسم تشبیہی ہے یہاں الزامات اور اتہامات کو مثل کہا گیا مجازاً حقیقت لغویات بیان کرنے کے لیے کہ کفار کی تمام لغویات صرف مثل ہی ہے حقیقت کچھ نہیں بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے فَرَّوْا کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر مفعول بہ ہوا اُنْظُرْ کا وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہوا۔ ف تعقیبہ یا تحسینیہ یا زائدہ فَعْلُوْا۔ باب فَعَرَ کا۔ ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب فَعَرُوْا ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مَلٌّ مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی 'گمراہ ہونا'۔ حیران کھڑا ہونا وارفتہ ہونا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ ف حرف عطف برائے تعقیب اور واؤ عالیہ کے معنی میں ہے۔ لَا یَسْتَطِیْعُوْنَ۔ باب استفعال کا مضارع معروف منفی مضمون مستتر فاعل ہے مرجع کفار مکہ معصوم ہے اسْتَطِیَاعٌ۔ یا اسْتَطَاعَ طَوْعٌ یا طِیْعٌ سے بنا ہے بمعنی 'طاقت رکھنا'۔ قُوَّتِ پانا۔ پسند سے کوئی کام کرنا۔ توفیق پانا چار قوتوں کے مجموعے کا نام استطاعت ہے۔

۱۔ قوتِ فاعلی یعنی کرنے والے کی قوت ۲۔ قوتِ مفعولی۔ کہ جس کو بنانا یا کرنا چاہتا ہے اس کی صنعت و تصور حاصل ہو ۳۔ قوتِ مادی۔ یعنی جس کام مال سے بنانا چاہتا ہے وہ حاصل ہو۔ مثلاً اینٹ مٹی ریت سیمنٹ وغیرہ (Material) ۴۔ قوتِ سببی یعنی آلات جن کے ذریعے کام کیا جائے۔ جیسے کاتب کے لیے قلم۔ بیکلہ۔ اسم مفرد جاید ہے یا مہد ہے۔ روزن مکمل یا مفتہ مشبہ ہے۔ روزن حریم۔ اس کی جمع ہے بُل۔ اسم جنسی ہے لفظاً مذکر مگر مؤنث کے لیے بھی مستعمل ہے بمعنی بڑا راستہ۔ بحالتِ نصب ہے نکرہ معرب ہے۔ مفعول پہ ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر تعقیبی حال ہوا۔ منلو کے فاعل کا۔ استطاعتِ بیکل میں قوتِ فاعلی بندہ ہے قوتِ مفعولی اسلام ہے قوتِ مادی شریعت ہے۔ قوتِ سببی امورِ شریعت یعنی قرآن مجید مدیغہ پاک اور فقہ اور قیاس ہے۔

وَقَالُوا إِذَا كُنَّا عِظًا مَّادَرَفَاتًا إِنَّا لَبَعُوثُونَ خَلَقَ لَجِدِيدًا أَوَّسِرْ جِلْدَهُ - قَالُوا أَفَعَلُ مَا نَمْنِي جَمْعُ نَذْرٍ غَائِبٌ حُمٌّ
منیز فاعل مزج کفار ہے۔ فعل با فاعل جلد علیہ ہو کر قول ہوا۔ آہمزہ استفہام انکاری کے لیے ہے اِذَا
ظرفیہ بھی ہو سکتا ہے شرطیہ بھی۔ مگر ہماری یہاں ترکیب میں اِذَا شرطیہ ہے کُتَا فعل ماضی مطلق ناقصہ
میغیر جمع متکلم۔ ثبوت ہے۔ نحن منیز متکلم مستتر اسم ہے۔ عِظًا ما۔ اسم ماضیل مصدہ جاہد ہے یا مصدہ
ہی ہے بمعنی ہڈی ہونا۔ ہڈی رہ جانا۔ یا اسم جمع مکسر ہم ورنہ بال۔ بمعنی ہڈیاں۔ عِظْم سے بنا ہے لُغوی

ترجمہ ہے مضبوط ہونا۔ سخت ہونا عظیم۔ اعظم عظیم معظّم سب اسی سے مشتقات ہیں۔ معطوف علیہ ہے واو۔ مفعولہ رُفُتاً۔ اسم مفرد صیغہ مبالغہ ہے بروزن لُکَّابُ مُرَادُ لُعَابُہ وغیرہ۔ رُفُتُ سے بنا ہے لازم سے۔ بمعنی اریزہ ریزہ ہونا پرانا ہو کر۔ معطوف ہے۔ دونوں مل کر غیر ہے کُنّا کی یہ جملہ خلیہ ناقصہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی اہمزہ سوال انکاری جزائیہ کے لیے اتنا دراصل ہے اِنَّ نَا اِنَّ حرف تحقیق نا ضمیر جمع متکلم۔ متصل منصوب اسم ہے اِنَّ کا۔ لام کے مفعولہ۔ مَبْعُوْثُوْنَ اسم مفعول صیغہ جمع مذکر ہے باب کُتِبَ بَحْثُ سے بنا ہے سخن اس میں پوشیدہ اس کا فاعل۔ خَلَقًا مصدر بمعنی مخلوق ہے۔ موصوف ہے جَزِیداً۔ بروزن فعل صفت مشبہ بمعنی اہمیت ہی نیا۔ مبالغہ کے لیے ہے۔ جَزِدٌ معنا عفت ثلاثی سے مشتق ہے۔ لغوی ترجمہ ہے کاٹنا چھانٹنا۔ اسی معنی سے ہے مجدد۔ اور تجرید۔ صفت نکرہ ہے فُلَقًا موصوف نکرہ ہے۔ مرکب توصیفی حال ہے مَبْعُوْثُوْنَ کے فاعل نحن مستتر کا سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اِنَّ کی۔ وہ جملہ اسمیہ انشائیہ ہو کر جزا ہوئی شرط جزا مل کر مقولہ ہوا قول کا۔ اور وہ جملہ قولی ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ نَحْنُ اَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ اِذْ يَسْتَمِعُونَ اِلَيْكَ وَاِذْ هُمْ نَجْوٰى اِذْ يَقُوْلُ الظَّالِمُوْنَ اِنْ تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْعُوْرًا۔ اے حبیب کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ ہم

ہی سب سے زیادہ جانتے والے ہیں کہ یہ کفار مکہ کیوں اور کس طریقے یا کس مال و کیفیت سے اس قرآن مجید کی تلاوت سنتے ہیں جب بھی کبھی آپ کے قریب آپ کی محفل پاک مجلس مبارک میں بیٹھ کر آپ کی طرف نہایت خاموشی اہمک اور ظاہراً مخلصانہ توجہ سے کان لگائے سنتے نظر آتے ہیں احادیث میں ہے کہ کفار مکہ چار طریقوں سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی محفلوں میں آیا کرتے تھے۔

۱۔ پڑھے لکھے اور سرور قسم کے لوگ بہت احتیاط اور خاموشی سے بیٹھا کرتے تھے اور اپنے غلاموں نوکران کو کبھی کبھی شور و غل مچانے کے لیے بھیج دیا کرتے تھے ۲۔ کبھی کبھی نوجوانوں کو غریب مسلمانوں کی ایذا رسانی کے لیے بھیج دیا کرتے تھے ۳۔ اور کبھی کسی شخص کو باہر سے مہمان بلا کر مناظرے کے لیے محفل میں لے آیا کرتے تھے۔ قرآن مجید میں مختلف جگہ کفار کی ان یہودہ حرکتوں کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ باہر کے مہمان اور مناظر تو اکثر آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے چند ارشادات عالیہ مقدسہ سنتے ہی سوجان و دل سے فدا و قربان ہو کر مسلمان ہو جایا کرتے تھے جس سے ابوہل اور اس کے ساتھی بہت شرمندہ اور اور حائب و خاسر ہوتے۔ پھر وہ کچھ عرصے تک ظاہراً لچے دبے بن کر آتے اور قرآن کریم کی تلاوت اور تفسیر اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تقریر مبارک سنتے لیکن باطن اور خفیہ طور پر اپنے ساتھیوں اور ہمراہیوں

سے وہیں محفل میں ہی یا محفل برخواست ہونے پر باہر جا کر آہستہ آہستہ ایک دوسرے سے مذاق آتے اور قرآن پاک کے خلاف بُرے بھلے الفاظ کہتے۔ اللہ کریم اسی طرف اشارہ فرماتے ہوئے فرماتا ہے اے پیارے نبی ہم اُس وقت بھی ان کو جانتے ہیں جب یہ خفیہ اور آہستہ سرگوشی میں بکواسیات کرتے جاتے ہیں۔ جس وقت یہ خبیثاء کفرگستاخانِ نبوت دنیا و آخرت میں اپنی جانوں پر ظلم کرنے والے۔ غریب مسکین مسلمانوں سے اُن کو ورغلانے کے لیے کہتے ہیں اے تادان کم عقل مسلمانو تم تو زے ایک ایسے شخص کی پیروی کر رہے ہو جس پر شدید جادو کیا گیا ہوا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ مسحور بمعنی ساحر ہے۔ یعنی یہ شخص جس کو تم نبی اور مُرسَل رسول کہہ رہے ہو وہ نبی رسول نہیں بلکہ جادو جانا ہوا ہے اور جادو کرنے والا ہے۔ تم پر اس نے جادو کر دیا ہے۔ (معاذ اللہ) کفار مکہ کبھی تو یہ باتیں چکے چکے محفل محفل میں ہی نو مسلموں سے کرتے تھے یا محفل کے بعد باہر نکل کر۔ یا یہ باتیں ان لوگوں سے کرتے تھے جو زبانِ پاک کی تلاوت اور تقریر سن کر متاثر نظر آتے تھے۔ اور یا آپس میں کافر یہ باتیں کرتے تھے۔ بہر حال کہنے والے ظالم کافر ہی ہوتے تھے مگر سننے والے افراد میں تین مذکورہ بالا قول ہیں۔ اُنظر کیف ضلوا لک الامثال فصلوا فلا یستطیعون سبیلاً۔ اے پیارے محبوب نبی تمام کائنات کے لیے رحمہ و کرم کرنے والے ہر اپنے پڑائے کا بھلا چاہنے والے سب کے ایمان لانے پر حریص و خواہشمند۔ گستاخیاں سن کر دعائیں دینے والے خون کے پیاسوں کو قبائیں دینے والے تاقیامت ہر مخلوق پر بود و فیض فرماتے والے رسولِ مکرم صلی اللہ علیہ وسلم ذرا غور تو فرمائیے کہ کفار و گستاخ تم جیسے رؤف و رحیم ہستی پاکباز کے لیے کیسی کیسی بُری نازیبا۔ اور جھوٹی مثالیں بیان کرنے لگ پڑے۔ کہ ابو جہل نے کہا یہ نبی مجنون ہے۔ ابولہب نے کہا یہ کاہن ہے۔ عویطب ابن عبد العزیٰ نے کہا یہ شاعر ہے اُمیہ ابن خلف نے کہا یہ ساحر ہے (جادوگر ہے) عتبہ نے کہا یہ مسحور ہے۔ نضر نے کہا اس پر جنات اور شیطان کا سایہ ہے۔ عاص نے کہا یہ مخدوع ہے یعنی دھوکا کھایا ہوا۔ اس کو فلاں عجمی لوہار پڑھاتا ہے۔ اور دھوکا دیتا ہے غلط باتیں سکھا کر۔ پھر کسی نے کہا یہ ہم جیسا بشر ہے۔ کسی نے کہا اللہ کے دربار میں اس کی کچھ قدر و عزت نہیں۔ کوئی بولا۔ اس کو بڑے بھائی سے زیادہ مت سمجھو۔ کسی نے کہا اس کو تو پیٹھ پیچھے کی خبر نہیں۔ کسی نے کہا۔ اگر اس کا خیال نماز میں آجلے تو نماز ٹوٹ جاتی ہے اور اگر گھسے میل کا خیال آجلے تو نہیں ٹوٹتی۔ کوئی گستاخ بولا کہ شیطان کا علم اس کے علم سے زیادہ ہے۔ کسی نے کہا یہ نبی کسی کا نفع نقصان نہیں کر سکتا کہیں سے نعمانی آواز آئی کہ یہ نبی غیب نہیں جانتا۔ کوئی منہ بیا کہ ہم اس کو نور نہیں مانتے۔ کسی کے اندر سے ابلیس بولا کہ یہ

نبی حاضر و ناظر نہیں ہے۔ اَلنَّبِیَّاتِ کَاسْلَامِ بَدَلُوْا یَا نَبِیُّ سَلَامٌ عَنِیْکَ۔ نہ پڑھو یہ بدعت ہے۔ ایک بولا کہ شیطان تو حاضر و ناظر ہو سکتا ہے لیکن نبی حاضر و ناظر نہیں ہو سکتا۔ کسی نے اس نبی کی دشمنی میں گستاخی کی بھوئی خفا میں بنا ڈالیں۔ کسی نے اپنی تحریفات میں لکھ دیا کہ اس نبی کا علم ایک بشر سے زیادہ نہیں ہے۔ (معاذ اللہ معاذ اللہ معاذ اللہ) غرض کہ ابو جہل کی ذریت میں سے کسی نے کچھ کہا کسی نے کچھ سب کا منہ توڑ جواب اے روح کائنات جانِ عالمین تمہارے رب جبارِ قہار نے یہ دیا کہ۔ فَضَلُّوْا فَلَایَسْتَطِیْعُوْنَ سَبِّیْلًا۔ پس یہ سب تا قیامت جتنے بھی یہودہ چہلا اور گستاخ ہیں اور ہوں گے بہت دور کے گمراہ ہیں۔ اور کچھ بھی کریں حج روزہ نماز۔ لمبے سجدے کعبے کا طواف اور غلاف کعبہ میں پھپھپ کر دیں مدر سے بنائیں کتابیں پڑھائیں تبلیغیں سنائیں۔ گرم پتھروں پر ماتھے رگڑ کر مہراہیں بنائیں۔ اور کسی شکل میں آجائیں۔ لمبی داڑھیاں رکھ کر سر منڈا کر مونچھوں پر استرا پھر کر لمبے کرتے۔ گھٹنوں تک پا جامہ پہن کر۔ پٹکے اور پگڑیاں باندھ کر لائیں چوڑی اور سینے پر ہاتھ باندھ کر۔ گڑگڑاتے دعائیں مانگتے روتے دھوتے رہیں فَلَایَسْتَطِیْعُوْنَ سَبِّیْلًا۔ اللہ تعالیٰ کی قبولیت۔ محبوبیت۔ معرفت و قرب۔ شریعت و طریقت۔ روحانیت پاکیزگی طہارت دین کی سمجھ۔ قرآن کریم کی فہم۔ حدیث پاک کی فراست۔ مسائل کی تقاہست۔ انوار الہیہ کی دولت و مشاہدے کا راستہ کبھی بھی ہرگز ہرگز نہیں پاسکتے۔ اگرچہ کتنی ہی محنت کریں۔ اس لیے کہ اے پیارے نبی تمہارے گستاخ نہیں جب تمہارے نہیں تو ہمارے نہیں۔ ہم نے تو آپ کو یہ ساری شائیں۔ طاقتیں۔ قوتیں۔ عزتیں۔ دولتیں۔ ملکیتیں اور اپنے خزانوں کی چابیاں دی ہیں۔ مگر یہ ہر چیز کا ہی انکار کر رہے ہیں۔

یہ حبیب بیارا تو عمر بھر کرے فہن و بخود ہی سر بسر!

اے تجھ کو کھائے تپ سقر تیرے دل میں کس سے بچا ہے

اور ابو جہل وغیرہ اپنی ان گستاخیوں کا استدلال یہ پیش کرتے ہیں کہ۔ وَقَالُوا اِذَا کُنَّا عِظَآضًا وَرَفَاتًا اِنَّا لَمَبْعُوْثُوْنَ خُلُقَآجِدٍ یُّدَّۡا۔ اور ان سب قسم کے گمراہوں نے اپنے اپنے مختلف لفظوں میں بات ایک ہی کہی کہ کیا جب ہم سب مرکز قبر کی مٹی میں مل جائیں گے اور ہماری صرف ہڈیاں رہ جائیں گی گوشت پوست دل ماخ سب کچھ مٹی اور کھیرے کھا جائیں گے۔ اور زمانہ گزرنے کے ساتھ ہماری ہڈیاں بھی کمزور اور بھربھری خستہ ہو کر ٹوٹ پھوٹ کر ریزہ ریزہ ہو جائیں گی یا اتنی کمزور نازک کہ ہاتھ لگانے سے ٹوٹیں۔ تو کیا ایسی یقینی حالت ہو جانے کے بعد بھی ہم سب پھر بھلا اٹھائے جاسکتے ہیں نئی زندگی کے ساتھ۔ اسی طرح کے نئے نئے خوبصورت جسم کے ساتھ نئی پیداوار میں کیسی عجیب با گل بننے کی باتیں ہیں۔ اور جو

شخص ایسی مجنونانہ غلط اور جھوٹی باتیں کہہ کر آخرت اور قیامت اور حشر نشر حساب و کتاب و مزاج جزا جنت و دوزخ پر ایمان لانے کا حکم دے اس کو ہم اور ہمارے جیسے عقلمند دانشور پڑھے لکھے لوگ مجنون اور دیوانہ۔ عقل پھر انہ کہیں تو اور کیا کہیں۔ اور ایسے مجنون کو ہم نبی کیسے مان لیں اور پھر ہمیں حیرانگی تعجب عرب و عجم کے اُن لوگوں پر ہے جن کو ہم کل تک بڑا ذی عقل فہم و فراست والا سمجھتے تھے وہ بھی بے عقل بن کر اس پر ایمان لاتے چلے جا رہے ہیں اور ایسے الٹی الٹی باتیں کرنے والے شخص نبی بنتے دیکھو حاضر و ناظر۔ مختار گل۔ مشکل کشا۔ حاجت روا۔ رحمۃ عالمین راحۃ عاشقین۔ اور نہ جانے کیا کیا مانتے چلے جا رہے ہیں اور اس نبی کی زبانی قرآن و حدیث کی سانی باتیں سن سن کر کہہ رہے ہیں کہ قبر میں نئی زندگی ہے۔ قبر والے سنتے بولتے اور عطا کرتے ہیں۔ امداننا ہم کو قرآن سناتا کہ کہہ رہے ہیں کہ کما یثیب الکفار من اصحاب القبور۔ کہ قبر والوں کی امداد و عطا سے مایوس ہونا کفار کا کام ہے خود آمن السفہاء۔ لیکن ہم کو بیوقوف کہہ رہے ہیں ہم تو ان نو مسلموں کو سمجھا سمجھا کر عاجز آگئے ہیں ہم نے تو اپنی تقریروں مجلسوں کتابوں تحریروں مدرسوں تدریسوں اور حکومتوں اور سخت قانون کے ذریعے زور لگا کر دیکھ لیا۔ روپیٹ کر سبھلایا۔ نبی کے استلنے سے روکا۔ ذکر و صلوٰۃ و سلام سے مگر بہلتے ہی نہیں اپنی ہر غلط بات ہی ہر غلط عقیدہ ہی قرآن و حدیث سے دکھا دیتے ہیں۔ یہی باتیں ہیں جن کی بنا پر ہم اس نبی کو مجنون (معاذ اللہ) اور اس کے عاشقوں عقیدتمندوں کو سفہاء و بیوقوف کہتے ہیں۔ خیال رہے کہ قرآن مجید میں زیادہ اہمیت سے چار باتوں کا ذکر فرمایا گیا۔

۱۔ توحید باری تعالیٰ ۲۔ انبیاء کرام علیہم السلام اور ائمہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت اور شان اعلیٰ کا ذکر۔ ۳۔ مسئلہ تقدیر ۴۔ قیامت حشر و نشر اور قبر و حشر کی نئی زندگی۔ کفار ان چاروں کے منکر ہیں۔

ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے پہلا فائدہ۔ تا قیامت جو بھی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی کسی طرح بھی گستاخی کرے وہ ظالم اور گمراہ اور اللہ کے راستے سے دور ہے یہ فائدہ الظالمون اور مسخوڑا فرمانے سے حاصل ہوا جب کہ مسخوڑا کی ایک تفسیر کی جائے یعنی کھانے پینے والا ہم جیسا بشر۔

دوسرا فائدہ۔ نبی کریم کی بارگاہِ نبوت العزت میں وہ شان ہے کہ رب تعالیٰ اپنے پیارے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کے دشمنوں کو گستاخیوں کا خود جواب دیتا ہے۔ دیکھو کفار نے آقا صلی اللہ علیہ وسلم کو ساحر کاہن شاعر مسخوڑ وغیرہ کہا تو رب تعالیٰ انہیں ان سب کفار کو ظالم اور گمراہ فرمایا یہ فائدہ فَعَلُوا (انہیں)

فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا میں سب سے زیادہ بد بخت و بد قسمت بد نصیب شخص وہ ہے جو گستاخ نبوت ہو۔ ہر دشمن کی اُخروی نجات ممکن ہے۔ مگر نبی کریم کے ذاتی دشمن کی دنیوی اُخروی قبر و حشر کی نجات قطعاً ممکن نہیں۔ یہ فائدہ اور عبرت کا سبق۔ فَلَا يَسْتَبِطِعُونَ بِئْسَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا فَتْنًا مِّنْ رَبِّهِمْ أُوْلَٰئِكَ هُمُ الْمُتَكَبِّرُونَ۔ یہ فائدہ اور عبرت کا سبق۔ فَلَا يَسْتَبِطِعُونَ کہ مرتے وقت کلمہ طیبہ پڑھنا نصیب نہیں ہوتا۔ بلکہ صورتیں شکلیں مسخ ہو جاتی ہیں۔ واللہ تعالیٰ ہم کو پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم چاند و سورج سے زیادہ حسین پھولوں سے زیادہ خوبصورت مسکراہٹوں والے سراج منیر کا نعت خوان سدا بہار غلام بنادے۔

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔
کے لیے قرآن کریم پڑھنا یا نعت خوانی کرنا یا محض تماشے کے لیے وعظ تقریر کی محفلوں میں جانا گناہ عظیم اور طریقہ کفار ہے۔ حضرت حکیم الامت والد محرم فرمایا کرتے تھے کہ قوالی اور ڈھول باجے کے ساتھ نعت خوانی یا قرآن خوانی کی حرمت اس آیت سے مستنبط۔ یہ مسئلہ نَحْنُ أَعْلَمُ بِالْأَمْرِ سے مستنبط ہوا۔ دیگر آیت کے علاوہ اس آیت سے بھی ثابت ہوا کہ موجودہ قوالی حرام ہے۔ حرمت قوالی کے مکمل دلائل اور بیان ہمارے فتاویٰ العطا یا جلد دوم میں مطالعہ فرمائیے۔

دوسرا مسئلہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے گھٹیا اور ہلکے عام قسم کے لفظ استعمال کرنا حرام اور گناہ ہے۔ صرف رسول کہنا یا اپنے جیسا بشر کہنا بھی گناہ اور ناجائز ہے۔ یہ مسئلہ ضَرْبُ الْوَلَدِ الْأَمْثَالِ (الخ) سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ قرآن و حدیث کا مسئلہ۔ انکار کی نیت سے پوچھنا یا پہلے غلط بات پر عمل شروع کر دینا پھر صرف دل لگی کے لیے مسئلہ پوچھنا یہ سخت حرام ہے یہ مسئلہ قَالُوا إِذَا كُنَّا عِظَامًا (الخ) سے مستنبط ہوا۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ تحقیق حال کے لیے مسئلہ جائز بلکہ ضروری ہے مگر بلا علم مسئلے کا انکار کرنا اور جھگڑنے بحث انکار جہت دھرمی کے لیے مسئلہ پوچھنا یا کسی مسئلے پر اعتراض کرنا طریقہ کفار ہے۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

کی اتباع کرتے ہو یہ بات کفار خفیہ طریقے سے آپس میں کرتے تھے۔ اور وہ کافر ہی ہوتے تھے جیسا کہ اِذْ هُمْ مُجْرَوْنَ سے ثابت ہے۔ حالانکہ کفار قریشی کریم کی اتباع نہیں کرتے تھے پھر یہ کیوں فرمایا گیا؟

جواب۔ اس کا جواب تفسیر عالمانہ میں واضح کر دیا گیا۔ اس کے بارے میں چند قول ہیں کہ یہ کفار کس سے گفتگو کرتے تھے۔ ایک قول یہ ہے کہ آپس میں یہ گفتگو کرتے تھے لیکن اس طرح کہ اگر تم اس نبی کی اتباع کرو گے تو گویا تم ایک مسخّر آدمی کی پیروی کرو گے تَتَّبِعُونَ۔ فعل مضارع بمعنی مستقبل ہے ان تمام اقوال سے اعتراض ختم ہو جاتا ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ اَنْظُر۔ اسے بھی تم دیکھو یہ آپ کے لیے کس طرح غلط مثالیں بناتے ہیں۔ چاہیے تھا کہ نبی کریم اللہ کے حضور شکایت عرض کرتے کہ یا اللہ یہ کیسے کیسے نازیبا الفاظ میرے لیے بناتے ہیں۔ مگر ایسا نہیں۔ یہ شکایت اللہ نے کیوں فرمائی شکایت تو چھوٹا بڑے کے سامنے کرتا ہے نہ کہ اس کا الٹ۔

جواب۔ یہ شکایت نہیں بلکہ اظہارِ نادانگی ہے۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا شکایت عرض نہ کرنا آپ کا صبر علم اور تحمل ہے اور بروں کی ایسی باتیں برداشت کرنا ہی بزرگوں کی عادت کریمہ ہے۔ اور رب تعالیٰ کا اظہارِ ناراضگی فرمانا۔ محبوب کریم کی شان و عزت بتانا ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں بھی اور دیگر بہت سی آیات میں بھی قیامت پر ایمان لانے کی بہت اہمیت بیان کی گئی ہے۔ آخر کیوں۔ قیامت پر ایمان لانا کیوں ضروری ہے قیامت تو ایک واقعہ ہے جو یقیناً اپنے وقت پر ہو ہی جانا ہے ہزاروں واقعات یقیناً ہو ہی جاتے ہیں بلکہ ہر واقعہ ہی رب تعالیٰ کے پروگرامِ الٰہی کے تحت ہو رہا ہے مگر ان پر ایمان لانا ضروری نہیں تو قیامت پر کیوں ضروری ہے؟ کیا یہ کافی نہیں کہ اللہ رسول پر ایمان ہو بندہ نادپرستے روزہ رکھے تمام اسلامی احکام صحیح طریقے سے ادا کرے اور جب قیامت آجائے تو سزا اور جزا مل جائے اگر ایک شخص سچا پکا متقی نیک با عمل ہو تو صرف قیامت پر ایمان لانے سے اس کے یہ اچھے عمل اور اللہ رسول پر ایمان بیکار کیوں گیا۔

جواب۔ منسٹرین نے اس کے بہت سے جواب دیئے ہیں جن کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان کو دُک زندگیوں ملی ہیں علیٰ ذیوی علیٰ اخروی۔ اور جس طرح اللہ تعالیٰ کی ذات پر ایمان لانا ضروری ہے اسی طرح اس کی تمام صفات پر ایمان لانا بھی ضروری ہے۔ باری تعالیٰ کی کچھ صفات کا تعلق ذیوی زندگی سے ہے اور کچھ کا تعلق اخروی زندگی سے مثلاً صفتِ عدل۔ صفتِ سزا دینا۔ اور جزا دینے کی عذابِ ثواب دینے کی صفت۔ وغیرہ وغیرہ۔ تو قیامت پر ایمان لانے سے صرف اسی واقعہ کو مان لینا مراد نہیں بلکہ جو کچھ قیامت میں ہونا ہے اور باری تعالیٰ کی جس جس صفت سے ہونا ہے ان تمام کا ماننا ایمان بالقیامت ہے۔ نیز محبتِ الٰہی سے تو کوئی کوئی ایمان لاتا دُراور خوف سے بہت لوگ ایمان لاتے ہیں نیز صرف عشقِ اہلِ محبتِ الٰہی ہی ایمان و اعمال کے لیے کافی نہیں خوفِ الٰہی بھی ایمان کا ایک حصہ ہے۔ اور قیامت

پر ایمان خوف الہی کا ایک ذریعہ ہے اس لیے ایمان بالقیامت کا اہتمام سے ذکر فرمایا گیا۔
تفسیر صوفیانہ اذِیْقُولُ الظَّالِمُونَ اِنْ تَتَّبِعُونَ اِلَّا رَجُلًا مَّسْحُورًا۔
 اِن اَعْلَمُ بِمَا یَسْتَمْعُونَ بِہِ اِذِیْسْتَمْعُونَ اِلَیْکَ وَاِذْہُمْ تَنْجُو

لکھنؤ نفسانی کے اُس وقت کو ہم ہی خوب جانتے ہیں جب اسے قلبِ عرش پر یہ نفوسِ مادہ تیری طرف متوجہ ہوتے ہیں اور خواہشِ قلبی کو سنتے ہیں اور جب خلوتِ شیطانی سے قلبِ مسعود کے خلافِ حقیقہ و سو سے ڈالتے ہیں اور عقل و شعور کو قلبِ متور کے حکموں اور ارادوں سے روکتے ہیں جب بندِ سختی اور شقاوت کا ظلم کرنے والے کہتے ہیں کہ اسے دل کے کہنے پر چلنے والو عقل و شعور اعضا و باطنی اور سمع بصر ہاتھ و پاؤں تم تو فقط ایک سحر لاٹھوٹی میں سحر زدہ شخصیت کے پیچھے لگے ہو۔ اسے زمینِ جہانی کے مسافر اس سفرِ ناسوتی میں نفسِ امارہ تیرا دشمن ہے اور عقل و داعی دوست ہے بندہ عارف کو ایسے دشمن سے ایک بار گمراہی سے دوست سے ہزار بار ڈرنا چاہیے کیونکہ دوست کی دشمنی سخت خطرناک ہے۔
 دل ایک بچہ ہے جو دیکھتا ہے وہی مانگ لیتا ہے۔ دشمن پھرتے بھی چھوٹا ہو تو اس کو ہاتھی سمجھنا چاہیے۔ اسے نفسِ حریص خدا تعالیٰ کے دیئے ہوئے رزق اور بتائے ہوئے صراطِ مستقیم پر راضی ہو۔ ورنہ اللہ کے ملک سے باہر نکل جا اور عبادت کر ورنہ اس کا رزق چھوڑ دے اور دوسرے مالک کو تلاش کر لے جو زیادہ دیتا ہو۔ اسے نفسِ قلب سے خوش رہ اور ہمدردی کر ورنہ زبان اور تعلق بند کر دے۔ اُنْظُرْ کَیْفَ ضَرَبُوْا لَکَ الْاَمْثَالَ فَضَلُّوْا فَلَا یَسْتَطِیْعُوْنَ سَبِیْلًا۔ وَقَالُوْا اِذَا کُنَّا عِظَامًا وَّرَفًا تَاْمُرْنَا لَمَنْعُوْکَ تَوْنِ خَلْقًا حَیْدًا۔ غور تو فرما کہ اس عالمِ بنیست میں نفس و شیطان نے دل اور دل والوں کے لیے کسی کسی برائی کا قصہ اور ظلمتِ ہجران کی مثالیں بنا ڈالیں ہیں۔ پس راہِ معرفت اور منزلِ قرب سے یہ اہلِ نفوس ہی بھٹکے ہوئے ہیں یہ ازل کے بد نصیب و صلِ یار کی گھڑیاں کبھی نہیں پاسکتے۔ آستانہِ محبوبِ عرش لا مکانی کی معراج تک کبھی راہِ پلے کی طاقت نہیں حاصل کر سکتے۔ یہی وہ وادیِ فنا کی ظلمتوں والے ہیں جو اہلِ بقا اور حیاتِ ابدی عرفانی کے منکر ہیں۔ انہوں نے ہی کہا کہ کیا جب ہم قبورِ فنا میں ہجر کی موت سے محرومی کی ہڈیاں کمزوری کی خاک و دھول ہو جائیں تو کیا ہم کو منزلِ عتاب و عقاب سزا و جزا کی دوسری زندگی ملے گی فنا کے بعد بقا نصیب ہوگی یہ کیسے ہو سکتا ہے؟ قنوتِ عقلی کے پانچ نشان ہیں۔

۱۔ توبہ کے ارادے سے گناہ کر لینا ۲۔ علم سیکھ کر عمل نہ کرنا ۳۔ عمل میں خلوص نہ ہونا ۴۔ کھا کر پی کر شکر الہی اور شکرِ ربِ میزبانی نہ کرنا ۵۔ قبروں پر جا کر عبرت نہ پکڑنا۔ نفسِ امارہ اپنے دُش نشان اور مثالیں جسم و جان کو دیتا ہے یہی بدترین فضائل ہیں ۱۔ امیروں سے کھوسے ۲۔ غریبوں اور فقیروں سے تکبر ہونا۔

۳ عورتوں کی بے شرمی ۴ بڑھاپے میں دنیا کی محبت ۵ جوانی میں سُستی ۶ حکمرانوں کا ظلم
۷ مجاہدین کی بزدلی ۸ زاہدین کی خوش پسندی ۹ عابدوں کی ریاکاری ۱۰ علماء کی لاعلمی یہ خصلتیں
بندے کو دنیا و آخرت میں ذلیل و رسوا کرنے والی ہیں۔ اسے صوفی باصفاء ان خصلتوں سے بچے تاکہ نفس تجھ کو
ہلاک نہ کر دے۔

قُلْ كُونُوا حِجَابًا أَوْ حَيًّا ۖ أَوْ خَلْقًا مِّمَّا

تم فرماؤ اسے نبی کہ تم شدید پتھر ہو جاؤ یا قوی لوہا کوئی ایسی مخلوق ہو جاؤ جو

تم فرماؤ کہ پتھر یا لوہا ہو جاؤ۔ یا کوئی مخلوق جو تمہارے

يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَن يُعِيدُنَا

تمہارے دل گھسے میں بڑی لگتی ہو۔ تو عنقریب کہتے پھرے گے کہ کون ذات ہم کو دوبارہ پیدائش میں لڑا سکیگا

خیال میں بڑی ہو تو اب کہیں گے ہمیں کون پھر پیدا کرے گا

قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغِضُونَ

تم جو اب فرماؤ کہ وہی ذات جس نے تم کو پہلی دفعہ بنا ڈالا تھا تو آپ کی طرف دیکھتے ہوئے

تم فرماؤ وہی جس نے تمہیں پہلی بار پیدا کیا تو اب تمہاری طرف مسخرگی سے

إِلَيْكَ رُءُوسُهُمْ وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ قُلْ

سر ہمارے گئے اور کہیں گے کہ اچھا کب ہوگا یہ۔ تم فرماؤ

بر ہلا کر کہیں گے یہ کب ہے۔ تم فرماؤ شاید

عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا ۖ يَوْمَ يَدْعُوكُمْ

بس عنقریب ہی ہوگا جس دن تم سب کو وہ اللہ بلائے گا

نزدیک ہی ہو جس دن وہ تمہیں بلائے گا تو

فَتَسْتَجِيبُونَ بِحَمْدِهِ وَتُظُنُّونَ إِن لَّبِثْتُمْ

پھر تم اُس کی حمیدیں گڑ گڑاتے ہوئے حاضری بھرو گے اور وہم کرو گے کہ ہم تو دنیا میں
تم اس کی حمد کرتے چلے آؤ گے اور سمجھو گے کہ نہ

الْأَقْلِيلُ ٤
(٥٢)

۔ بہت ہی تھوڑا ٹھیرے تھے

رہے تھے مگر تھوڑا

تعلق

ان آیات کریمہ کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

سورۃ پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں رب نے فرمایا کہ اللہ ہر شخص کی ہر بات سننے والا جانتے والا ہے۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ اگر یہ بہت زیادہ بڑھ بڑھ کر باتیں کرنے والے کفار ایسی مخلوق بن جائیں جو بالکل باتیں نہیں کر سکتے مثلاً لوہا پتھر وغیرہ جمادات تب بھی اللہ تعالیٰ سب کو جانتا ہے اور بدل کر نئی مخلوق پہلے جیسی بنا سکتا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا کہ کفار ہدایت کا راستہ نہیں پاسکتے اب ان آیت میں اُس کی ایک وجہ بیان ہو رہی ہے کہ وہ اپنی شیطانی عقل کے ہی پیچھے لگے ہوئے ہیں اور عقلی سوالات ہی کرتے رہتے اور کرتے نہیں گے اور جو صرف سوالات کا ثقلین ہو وہ نرا مندی مغرور اور جاہل ہوتا ہے اور مغرور۔ مندی جاہل ہدایت کی راہ نہیں پاسکتا۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں کفار کی خفیہ سازشی گناہوں اور کفریات کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں کفار کی ظاہر ظہور علانیہ ایمانیات اور حمد کا ذکر ہو رہا ہے جو وہ قیامت میں کریں گے لیکن وہاں کا ایمان اور حمد و اقرار فائدے مند نہ ہوگا۔ یعنی دنیا کا کفر نقصان دہ اور آخرت کا ایمان لانا اور حمد کرنا نقصان دہ ہے۔ پہلی آیت میں ایک نقصان چیز کا ذکر ہوا۔ یہاں دوسری نقصان دہ چیزوں کا ذکر ہو رہا ہے۔

تفسیر نوری

لَكُمْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا - أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ - فَسَيَقُولُونَ مَن يُعِيدُنَا - قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْغَضُونَ إِلَيْكُمْ رُءُوسُهُمْ

وَيَقُولُونَ مَتَى هُوَ - قُلْ فَعَلْ أَمْرُهُ - بَابِ نَفَرٍ مِنْ وَاحِدٍ فَانْفَرَا كَمَا مِغْفَرٍ هِيَ قَوْلُ الْخَوَافِ وَأَوَى مِنْهُ

جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ کوڑا۔ فعل امر معروف شرطیہ یا فرضیہ یہ کان بمعنی صار ہے یعنی پھیر دیئے جاؤ اور معنی میں اگر تم ایسا ہو جاؤ تو بھی یا فرض محال تم ایسا ہو جاؤ تو بھی وہ تم کو دوبارہ پیدا کرنے پر قادر ہے۔ یہ کوڑا سے مشتق ہے فعل ناقص ہے صیغہ جمع مذکر حاضر۔ اَنْتُمْ منیر پوشیدہ اس کا اسم ہے۔ حَجَّارَةٌ۔ یہ مصدر ثلاثی ہے بروزن تَجَارَةً۔ زَرَاعَةً۔ فَعَالَةً۔ اس کا مادہ اشتقاق میں تین قول ہیں۔

۱۔ یہ حجر ہے بمعنی حرام ہونا۔ اس کی جمع ہے حَجَرٌ۔ ۲۔ حَجَرٌ بمعنی روکا منع کرنا۔ سخت شدت والا ہونا۔ اس معنی میں اسم مشتق ہو تو جمع ہے اَحْجَارٌ۔ یہاں یہی معنی زیادہ درست ہیں ۳۔ حَجَرٌ بمعنی دور کرنا نقصان پہنچانا۔ اس کا مشتق ہو تو جمع حَجَرَاتٌ۔ یہاں مراد ہے پتھر ہونا۔ یہ لفظ یہاں مشتق حاصل مصدر ہے اسی سے ہے حَجَرٌ بمعنی سب سے علیحدہ خلوت میں چلے جانا۔ حَجَّارَةٌ برابر نصب کی حالت میں ہے کیونکہ خبر ہے کوڑا کی۔ ۴۔ حرف عطف اختیار یہ حذیداً۔ اسم مشتق ہے بروزن لُحْمٌ شَهِیمٌ۔ ۵۔ مضاف ثلاثی سے مشتق ہے بمعنی سخت ہونا شدت و ثروت والا ہونا۔ ۶۔ اسے کو اسی معنی میں حذید کہتے ہیں کہ وہ ساری دہاتوں میں بیماری و زنی اور سخت ہوتا ہے۔ حذیدی کو بمعنی خدا ہی معنی میں کہتے ہیں کہ وہاں سخت ممانعت ہوتی ہے۔ یہاں بمعنی لوہا ہے اسم واحد ہے اعداب بایہ اس کی جمع کبھی حذاد بھی آتی ہے اور اعداد بھی مدائد بھی۔ بحالت نصب ہے بوجہ عطف ۷۔ اَوْ مَاطِفٌ فَلَقًا۔ اسم مصدر بمعنی اسم مفعول یعنی مخلوقُ فُلُقٌ سے بنا ہے بحالت نصب ہے معطوف ہے حَجَّارَةٌ اپنے دونوں معطوفوں سے مل کر خبر ہوگی کوڑا کی مثلاً۔ دراصل ہے من۔ ۸۔ حرف جر اور نا موصولہ یہ متعلق مقدم میں یکسر فعل مضارع معروف کا۔ یہ کبھی سے بنا ہے واحد غائب کا صیغہ ہے اس کا فاعل مَوْصِیْرٌ پوشیدہ اس کا مرجع ہے نا موصولہ یہ باب نصر سے ہے فی حرف جر بمعنی ظرفیت حُذُورٌ اسم جمع کثیر ثلاثی ہے اس کا واحد ہے حُذٌّ اسم جابذ ہے لیکن مصدر بھی استعمال ہوتا ہے اور اس کے پورے مشتقاق ہوتے ہیں بمعنی صادر ہونا نکلنا اور کسی چیز کا بن بن کر باہر آنا۔ جب یہ جابذ ہو تو اس کا ترجمہ ہے سینہ۔ لیکن مراد سینے کے اندرونی خصوصی اعضاء بھی لیے جاتے ہیں۔ اور کبھی کبھی اندرونی باطنی اعضاء کے افعال مراد ہوتے ہیں۔ یہاں یا تو اندرونی اعضاء دل گردہ و ماخے بذات خود مراد ہیں جس کو محاورۃ ثبوت باطنی کے لیے بول دیا جاتا ہے۔ یہی ترجمہ ہم نے اختیار کیا ہے اور یا مراد دل و ماخے کے افعال ہیں یعنی خیالات و تصورات اعلیٰ حضرت نے ترجمہ میں یہی معنی اختیار فرمائے ہیں۔ لفظ حُذُور بحالت جر ہے اور مضاف ہے کم منیر جمع مذکر حاضر مضاف الیہ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق ہے بِکَبْرٍ کَافٍ یَقُولُونَ ف تعقیبہ سابقہ قول اور مقولہ کے بعد اگلا کلام ہونا مراد ہے۔ سین حرف تقریب یَقُولُونَ۔ فعل مضارع ثبوت معروف بمعنی مستقبل قول سے مشتق ہے۔ ۹۔ مَوْصِیْرٌ جمع غائب پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کفار مکہ ہیں۔ یہ فعل فاعل مل کہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ۱۰۔ مَن اسم موصولہ سوالیہ۔ یعنی کون۔ ۱۱۔ یُعِذُّ۔ باب افعال کا مضارع معروف صیغہ واحد

غائب اس کا مصدر ہے اِعَادَہ - بمعنی لوٹانا - اس کا مادہ اشتقاق ہے عَوَّ بِمعنی لوٹنا - استقبالیہ معنی میں ہے - عَوَّ
 ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع من موصولہ - نَا - ضمیر جمع متکلم متکلم منصوب ہے مفعول بہ ہے
 یَعِدُ کہ یہ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا من موصولہ کا - صلہ موصول مل کر سوال ہوا - تَلَّ - فعل امر حاضر ثبوت اس
 میں پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے - فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا - اَلَّذِی - اسم موصول مذکر اسماء کنایات میں
 سے یہاں دالہ ہے ہمیشہ بتی ہوتا ہے - فَطَرَ - فعل ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مذکر اس کا فاعل عَوَّ مستتر
 جس کا مرجع اَلَّذِی ہے - فطر سے مشتق ہے - بمعنی ابتدا سے بغیر کسی نمونے اور نقشے اور نقل کے کسی چیز کو ہر طرح
 ظاہر و باطن سے پیدا کرنا - یہ کام کائنات میں اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں کر سکتا اس لیے وہی صرف فاعل ہو سکتا ہے -
 پیدائشی عادت کو فطرت اسی معنی میں کہتے ہیں کسی شے کو نیست سے ہست کرنا - اس کو فطرت کہتے ہیں کم ضمیر
 یَارِثُ منصوب متکلم فطر کا مفعول بہ ہے - اَوَّلُ - اسم تفضیل ہے اَوَّلُ یا اَوَّلُ سے مشتق ہے بمعنی بہت پہلے
 ہونا مضاف ہے بحالت نسب ہے کیونکہ طرف زمانی ہے فطر کا - مَرَّةً اسم جادہ ہے بمعنی پہلی مرتبہ -
 بحالت کسر ہے مَرَّةً مضاعف ثلاثی سے بدلہ ہے مَرَّ ہوا ادغام سے بمعنی گزرنا اس کے آخر تاء وحدت لگا دی
 ترجمہ ہوا - ایک گزرنا - یعنی ایک دفعہ گزرنا پھر یہ لفظ صرف دفعہ مرتبہ اور بار کے لیے اسم جادہ
 کہ ہر چیز اور ہر کام کے لیے مستقل ہو گیا - اس لیے اس کا ثنیہ بھی بنایا گیا مَرَّتَیْنِ اور جمع بھی بنایا گیا مَرَّاتٍ
 فَسَيَنْغَضُّونَ ف حرف تعقیب بمعنی اُثم - یعنی پھر کبھی - سین حرف تقریب بمعنی عنقریب - یہ سب حرف
 عالم نہیں ہیں یَنْغَضُّونَ باب افعال کا مضارع مثبت معروف اس کا مصدر ہے اِنْفَاضٌ - بمعنی ہلانا - ہلاتے
 رہنا - انْفَضُّ سے بدلہ ہے بمعنی ہلنا - ہلنا رہنا - لازم ہے - افعال میں اگر متعدی ہوا - یہاں مراد ہے اثبات میں سر ہلانا
 الی جازہ کٹ ضمیر مذکر حاضر مجرد متکلم مرجع ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم - رُؤُسُ اسم جادہ جمع مکسر ہے اس کی
 واحد ہے رَاسٌ بمعنی نثر کھوپڑی - منہ چہرہ - گردن تک پورا حصہ مضاف ہے مُمُ ضمیر جمع غائب مضاف الیہ
 مرجع ہے کفار مکہ یہ مرتب انسانی مفعول بہ ہوا یَنْغَضُّونَ کا عطف یہ عطف ہے یَنْغَضُّونَ پر اور سب جملے مل کر
 جو ایہ جملہ ہوا قل کے مقولے کا - یَقُولُونَ فعل مضارع مستقبل - یا بمعنی حال یعنی اور کہتے ہیں - متی اسم ظرفیہ سوالیہ
 بمعنی کب - یہاں فعل یُکُونُ تامہ پوشیدہ ہے - اس کا فاعل عَوَّ ضمیر ظاہر ہے - متی اُس کا ظرف مقدم ہے -
 یُکُونُ اپنے فاعل اور ظرف سے مل کر مقولہ ہوا قل اپنے مقولہ سے مل کر جملہ قولیہ ہوا - قَدْ عَسَى اَنْ یُّکُونُ
 قَرِیبًا - یَوْمَ رِیدَعُوْکُمْ فَتَسْجِدُوْنَ بِحَمْدِہٖ وَتَنْظُرُوْنَ اِنْ لِّیْتُمْ اِلَّا قَلِیْلًا - تُل فعل امر با فاعل ضمیر
 جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا - عَسَی فعل مقاربہ صرف ماضی مطلق کی گردان ہوتی ہے اگلی عبارت قریباً تک اس کا اسم
 ہے - اَنْ تاجبہ مصدر یہ یُکُونُ - فعل مضارع مثبت ناقصہ بمعنی مستقبل یعنی ہوگا - عَوَّ ضمیر پوشیدہ اس کا اسم ہے -

قریباً۔ اسم صفت مشبہ اس کی خبر ہے قرئٹ سے بتا ہے۔ روزنِ فیصل۔ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر اسم ہوا معنی وہ جملہ فعلیہ مقاربہ ہو کر مقولہ ہوا۔ یوم۔ اسم ظرف زمانی جامد ہے۔ بمعنی مطلقاً دن۔ اگر اس کو الف لام لگا کر الیوم کیا جائے تو معنی ہوتا ہے۔ آج۔ یہاں یہ مضاف ہے اور اگلا جملہ فعلیہ اس کا مضاف الیہ اس لیے اب معنی ہوا۔ اُس دن۔ یعنی بلانے کے دن۔ یذعو۔ فعل مضارع مستقبل صیغہ واحد مذکر غائب و عو سے مشتق ہے بمعنی بلانا۔ اسی سے ہے دعوت۔ نحو منیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے کم منیر منصوب متصل اس کا مفعول پہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر مضاف الیہ مرکب اضافی ظرف ہے یکن کا۔ ف تعقیبہ اپنے ہی معنی میں ہے۔ تَسْتَجِیْبُوْنَ باب افتعال کا مضارع معروف مثبت جمع مذکر حاضر کا صیغہ اس کا مصدر استجابۃ اور استجواب ہے بمعنی قبول کرنا اور بات ماننا مادہ ہے جَوَّبَ اجوف وادی بمعنی جواب دینا مُنَّم اس کا پوشیدہ فاعل مرجع ہے کفار قیامت میں حاضر ہونے والے پ۔ حرف جر زائدہ ہے یا عالیہ فہم مصدر مضاف و منیر مفعول مضاف الیہ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق ہے۔ تَسْتَجِیْبُوْنَ کا۔ واو ماطفہ تَطْتُوْنَ۔ فعل مضارع مستقبل ظن سے مشتق ہے باب نقر ہے۔ ہم پوشیدہ منیر اس کا فاعل ہے۔ ظن کے معنی ہیں۔ وہم۔ گمان کرنا۔ سب سے ناقص گمان وہم ہوتا ہے اور سب سے کامل گمان یقین ہوتا ہے۔ ان نافیہ۔ یثتم فعل ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر حاضر ثبت سے مشتق ہے بمعنی چھڑنا۔ رکن۔ رہنا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر مستثنائہ ہوا۔ الا۔ حرف استثناء متصل۔ قلیلاً صفت مشبہ ہے۔ روزنِ فیصل کُلُّ مضاعف ثلثی سے مشتق ہے بمعنی۔ تھوڑا ہونا۔ بحالت نصب ہے مشتق ہے اس نے سابقہ نفی کو توڑا۔ مشتثنائہ اپنے مشتق سے مل کر جملہ استثنائیہ ہو کر مفعول پہ ہوا الظنون کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ سب معطوف مل کر جملہ فعلیہ معطوفہ ہو کر مکمل ہوا۔

تَفْسِيرُ عَالِمَانِ
قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا - قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُنْخَضُونَ إِلَيْكُمْ

روسلہم ویقولون مٹی ہو۔ اے پیارے محبوب نبی فرمادیجئے کہ ہو باؤ تم یا بن جاؤ تم۔ یہ امر الزامی نہیں بلکہ تعجیزی ہے یعنی فرض محال اگر تم خود کو پتھر کا بنا لیا لو گے۔ یا یہ امر تجیزی ہے۔ یعنی اگر تم لوہے کی طرح ذری قوت والی دھات بنا دیتے جاؤ جن کا روح اور جان سے کوئی تعلق ہی نہیں ہوتا۔ یو سیدہ پرانی بھر بھری ہڈیوں میں پھر کبھی روح رہی ہوتی ہے اور وہ ہڈیاں روح کے ذریعے ہی پستی بڑھتی ہیں مگر وہ پتھر تو جان و روح سے قطعاً دور ہے غیر نامی جسم ہے۔ یا ایسی مخلوق بن جاؤ جو عمل انسانی اور نظر جسمانی میں بہت بڑی لگتی ہے مثلاً پہاڑ۔ چٹان۔ آسمان زمین اور سمجھو کہ شاید ہماری شدت یا قوت یا بڑائی۔ اور پھیلاؤ کی وجہ سے ہم پر کوئی ہاتھ نہیں ڈال سکتا اور ہم کو پھر دوبارہ انسانیت میں نہیں لاسکتا۔ اور اسی خیال باطل کے بنیاد پر کہیں گے کہ کون ہم کو پہلی حالت زندگی یا انسانیت

کی طرف لوٹا سکتا ہے یا کون لوٹائے گا۔ یہ تعجب اور سوال انسانی عقل کی کمزوری کی علامت کے سبب ہوتا ہے
 ورنہ تھوڑے سے تدبیر سے یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ پہلی پیدائش اور خلقت زیادہ دشوار محسوس
 ہوتی ہے دوسری بار سے۔ انسان کی پہلی خلقت نطفے کے ایک خوردبینی کیڑے سے ہوئی جو مام نظر سے
 دیکھا بھی نہیں جاسکتا۔ یہی نطفہ مٹا چیر بڑھتے بڑھتے ایک دراز قد نحیم شہیم انسان کی شکل بنا دیا جاتا ہے۔ لہذا
 نبی ان کم عقل کفار کو دعوت غور و فکر دیتے ہوئے ارشاد فرمائیے کہ وہی ذات باری تعالیٰ قل بئسئمانہ جس نے
 تم کو پہلے بالکل ہی نیست سے ہست کر دیا عدم سے وجود ہستی میں پیدا فرما دیا۔ جس خالق تعالیٰ نے پہلی مرتبہ پیدا
 کیا جب کچھ بھی نہ تھے۔ اب تو مرنے کے بعد بھی تمہارے جسم کا بہت سا حصہ موجود ہے۔ بوسیدہ ہڈیاں ہاگ
 کا بنا ہوا جسم۔ اُس کے ریزے ذرے یا بلی ہوئی راکھ اب تو فکری طور پر بھی کچھ شکل نہیں لگتا۔ ان دلائل فطرت کو
 سن کر قَسَبِ غُضُونِ پس عنقریب سر ہائیں گے۔ اثبات میں ادیر نیچے لاجواب اور پھیلکی شرمندگی کے ساتھ
 یادائیں بائیں نفی میں مذاق اور انکار کرتے ہوئے محض ڈھٹائی سے ورنہ ان دلائل کا جواب آج تک کسی کافر کے
 پاس نہیں ہے۔ یہ سر ہلانا آپ کی طرف دیکھتے ہوئے ہے کہ اچھا یہ بتاؤ کہ وہ ہمارا زندہ ہونا کب ہوگا۔ انسانی
 فطرت ہے کہ وہ ہر ممکن و ناممکن چیز کو اپنے معیار قدرت سے پوچھتا ہے۔ جس کو خود کر سکے سمجھتا ہے کہ بس فقط
 اتنا ہی دوسرے کر سکتے ہیں اور جس کو خود نہ کر سکے سمجھتا ہے اس کو کوئی نہیں کر سکتا۔ اسی بد خیالی نے کفر و شرک
 پیدا کیا اور اسی نے گستاخی نبوت اور مخالفت ولایت کی بد عقیدگی و گمراہی پیدا کی اسی معیار سے معجزات
 کلمات و قدرت الہیہ کا انکار ہوتا رہا۔ اسی بدگمانی کو انسانی ذہنوں سے مٹانے کے لیے رب تعالیٰ نے
 انبیاء کریم کو مظہر صفات الہیہ بنایا اور اولیاء اللہ کو مظہر معجزات انبیاء بنایا علیہم السلام۔ ہر باطل فرقہ اور
 منکرین شان نبوت و ولایت موجود قدرتیں کراہتیں دیکھ کر عبرت و ایمان نہیں لاتے بلکہ اپنی نفسانی شیطانی
 خواہشات کے پیش نظر ہر گلی بات اور ہر نئی سے نئی چیز کا مطالبہ کرتے ہیں اسی فطری کمزوری کی بنا پر کہتے ہیں
 مٹی ہو۔ جلدی بتائیے یہ عجیب بات احد قدرتوں حیرتوں کا نظائہ کب ہوگا۔ ہم بھی تو دیکھیں۔ مثل۔ اے محبوب
 فرمادیجئے۔ عَسَىٰ اَنْ يَّكُوْنَ قَرِيْبًا يَوْمَ يَدْعُوْكُمْ تَسْتَجِيْبُوْنَ بِحَمْدِهِ وَتَنْظَنُوْنَ اِنْ لِّبْتُمْ اِلَّا قَلِيْلًا۔
 ہو سکتا ہے کہ وہ دوبارہ زندہ ہو کر اٹھنے کا وقت بہت ہی قریب آچکا ہو اور پھر یہ ایمان لانے کا وقت اعمال صالحہ
 کرنے کا زمانہ اور یہ موجودہ زندگی کے لمحات اور غلی زندگی کا موقع نہ مل سکے گا اُس زندگی کی جلدی نہ مچاؤ وہ تو
 آئی ہی ہے پہلے اس زندگی کو تو سنوار لو آج عید الہی اتباع مصطفائی کے نغمے کا لوتا کہ دوسری زندگی کے لیے
 مفید ہو سکیں ورنہ جس دن وہ رب تعالیٰ تم کو اپنے حضور قیروں سے اٹھا کر بلائے گا اور تمہاری راکھ خاک مٹی اور
 بوسیدہ ہڈیوں ذروں۔ ریزوں کو دوبارہ اسی طرح اسی شکل اسی جسم ہی رنگ و صفت کا باس بشری پہنا کر اسی

کمال گوشت اور قد کا ٹھہر کی انسانیت دے کر مقام شہر کی طرف بھاگے گا دوسرے نغمہ سور کے وقت ۔
 اسرائیل کی آواز کے ذریعے فَتَسْتَجِیْبُوْنَ ۔ تو تم سب مومن کافر نیک و بد نئے پڑانے زبان حال اور زبان
 حال سے اُس خالق مالک رازق حبیب و جلیل کی حمد پڑھتے ہوئے اُس کے بلا دے کر چار و ناچار قبول کرو گے
 مومن تو اس لیے کہ موجودہ زندگی میں ہی ہر وقت اُن کی عادت نماز صلوٰۃ کلمہ کلام تسبیح و تہلیل ورد و وظائف
 حمد و نعت و ماؤ مناجات پڑھنے کی تمہی اُن کے تورگ رگ اور دل دماغ میں اللہ رسول کا ذکر سمایا ہوا تھا اُس
 دن قبروں سے اُٹھتے ہی وہی پرانی عادت غنچوں اور کلیوں کی طرح اُن سے پھوٹ پڑے گی اور اُن کا اس
 انداز حمد و نعت سے میدان محشر کی طرف جانا جلوس عید میلاد کا نقشہ پیش کرے گا انشاء اللہ تعالیٰ ۔ لیکن
 کفار منافقین ۔ گستاخین ناسقین کی حمد یا تو زبان حال سے ہوگی کہ وہ اُس دن حسرت سے ہر چیز کا اقرار کر لینے
 کو تڑپتے پھلتے ہوں گے اور یا ان کی وہ روحانی و نورانی جبلت جو ہر انسان کے اندر امانت الہیہ ہے اور دنیا میں
 زندگی بھر کفار نے اپنے کفر کے اندھیرے گھاٹوں پر دلوں میں اُس کو چھپائے رکھا اُس دن نئے جسم میں خود بخود
 غالب آجائے گی اور کفار کی زبان سے بھی حمد و تسبیح سُبْحَانَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِہٖ سُبْحَانَ اللّٰهِ الْعَظِیْمِ کے لفظوں میں ادا ہوتی
 رہے گی اور یا اس دن اپنے کفر کی حالت ناز ۔ مومنوں کی شان ۔ اللہ کے تمام وعدوں کی سچائی انبیاء کرام علیہم السلام
 کی خبروں کی حقیقت دیکھ کر روتے گڑگڑاتے ہوئے حمد باری تعالیٰ کریں گے مگر یہ کوئی حمد بھی اُس دن ان کو مفید
 نہ ہوگی بلکہ مزید نقصان دہ ہوگی کہ فرشتوں کی لعنت ملامت کا باعث بنے گی ۔ اے سرکش ، اور افسردہ
 زندگی کے منکر دنیا کی عیش و عشرت میں پھنسنے والو اور لمبی زندگی پانے والو اہم تم دنیا کو بہت کچھ زیادہ دان
 سمجھ رہے ہو مگر اُس دن یُظْلَمُوْنَ گمان کرو گے مدت قیامت کی درازی دیکھ کر یا عذاب اور تکلیف دیکھ
 کر یا جہنم کی ابدی زندگی کی خبر سن کر کہ ہائے اے ہائے کافر ساتھیو ہم تم عیش و مستی کی غفلت والی دنیا میں نہیں
 ٹھہرے تھے مگر بہت ہی تھوڑا ۔ ہم کہتے الحق یہ قوف اور بد قسمت تھے کہ اسی عارضی فانی اور تھوڑی سی زندگی
 پر ہی مرے تھے ۔

ان آیت سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔

فائدے

پہلا فائدہ ۔ اگرچہ ہر چیز اللہ کی تسبیح کرتی ہے مگر روح اور جان حقیقی طور پر حیوانات میں
 پائی جاتی ہے اور مجازی زندگی جسم نامی میں ہوتی ہے لیکن جمادات پتھر لوہے میں کوئی زندگی نہیں نہ حقیقی نہ مجازی
 یہ فائدہ کُونُوْا حِجَارَۃً الخ فرمانے سے حاصل ہوا کہ عدم زندگی کے لیے لوہے پتھر کا ذکر کیا گیا۔
 دوسرا فائدہ ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ غفلت کی زندگی چھوڑ کر حمد و تسبیح عبادت اور ذکر الہی کی زندگی اختیار کریں۔
 کیونکہ قبروں سے اُٹھ کر سب سے پہلے یہ حمد و ذکر ہی کام آئے گا ۔ کفار جب اپنے خالق کو بھول گئے تو اپنے لوٹانے

دلسہ کے بھی منکر ہو گئے۔ اور تین سوالات کرتے رہے۔

۱۔ کون زندہ کرے گا؟ ۲۔ کیسے زندہ کرے گا۔ ۳۔ کب زندہ کرے گا۔ یہاں تینوں کا جواب دیا گیا۔ یہ فائدہ بخندہ فرمانے سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ حمد الہی سب سے بابرکت عبادت ہے کہ آخرت میں سب عبادتیں ختم ہو جائیں گی مگر رب تعالیٰ کی حمد وہاں بھی ہوگی لیکن وہاں تشریحی یا فرضی واجب کوئی کام نہ ہوگا بلکہ لذت اور غذا کے مثل ہوگا۔ ان آیت سے چند حقیقی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ ہر صیغہ امر و جواب کے لیے نہیں ہوتا بلکہ فقہ حنفی کے مطابق اصول فقہ کے بیان کردہ امر کے سولہ معنی درست ہیں۔ دیکھو یہاں۔ کوٹوا۔ صیغہ امر ہے لیکن نہ وجوبی ہے نہ تکلیفی بلکہ نفی یا تنبیہی ہے لہذا امام شافعی کا فرمان درست ہوگا کہ امر صرف وجوبی اور لازمی ہی ہوتا ہے یہ مسئلہ کوٹوا فرمانے سے مستنبط ہوا۔

دوسرا مسئلہ۔ لفظ عسی خبر کے لیے بھی آتا ہے اور شک کے لیے بھی لہذا اگر کوئی شخص اپنے اقرار میں یا طلاق۔ اور نکاح۔ خرید و فروخت میں یا کسی وعدے میں عسی کا لفظ استعمال کرے تو حنفی مسک میں وہ اقرار اور انعام یا وعدہ نہ ہوگا یہ مسئلہ قل عسی فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اردو میں عسی کا ترجمہ ہے شاید اور عنقریب۔

تیسرا مسئلہ۔ نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم واکہ و باریک کو قیامت کا پورا پورا علم ہے کہ کب اور کیسے ہوگی اور بہت سی احادیث سے بالوضاحت ثابت ہے۔ یہاں عسی فرمانا عام بندوں کے اعتبار سے یہ مسئلہ فَتَسْتَجِیْبُوْنَ اور تَنْطَلِقُوْنَ کے جملہ خبریہ سے مستنبط ہوا۔ لہذا ابوبکر سخت یہ کہے کہ نبی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کو قیامت کا علم نہیں ہے وہ گمراہ اور ناسق گناہگار ہے اور گستاخ ہے۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ یہاں چار اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔

پہلے یہ عوالم میں بلائے کا ذکر ہے تو چاہیے تھا بحمدہ نہ ہوتا بلکہ بِدَعْوَةٍ یَا مَیْمَرٌ ہوتا۔

جواب۔ یہاں ب جارہ مغولیت کی نہیں بلکہ بمعنی اساتذہ سے یعنی وہ حمد کے ساتھ امر کو قبول کریں گے حمد کرتے عاجز ہوتے گڑ گڑاتے ہوئے ابن عباس نے فرمایا بحمدہ کا معنی اہی بامر ہے سعید بن جبیر نے فرمایا اہل قبر مردوں سے مٹی جھاڑتے اور سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ پڑھتے اُنھیں گے۔ بعض کہتے ہیں الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقْنَا وَعَدَهُ پڑھتے اُنھیں گے (مسئلہ الرازی)

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا اَنْ یَّکُوْنَ قَرِیْبًا۔ قیامت قریبی ہے۔ چودہ سو سال تو گزر چکے ہیں اس

فرمان کو۔ ابھی تک تو آثار بھی نہیں آئے تو قریب کیسے ہوا اور یہ فرمان کیونکر ٹھیک ہوا؟

جواب۔ یہ اعتراض اولاً امام رازی کے زمانے کیا گیا اس وقت چھ سو سال گزرے تھے اب بھی حالانکہ بدستور یہ اعتراض قائم ہے کوئی بھی کر سکتا اس لیے ہم نے اپنے زمانے سے بھری لکھ کر اعتراض قائم کیا۔ اس کا جواب امام رازی نے یہ فرمایا کہ قریب ہونا دنیا کی پوری مدت کے اعتبار سے ہی کریم کے زمانے میں دنیا کی زیادہ مدت جو حضرت آدم سے شروع ہوئی ہزاروں سالہ گزر چکی تھوڑی باقی ہے اس لیے قریب کہنا بالکل درست ہے۔ دوسرا جواب یہ ہو سکتا ہے مقصد قیام دینا پورا ہو چکا ہے یعنی نبوت کا سلسلہ اب تو صرف قیامت کا ہی انتظار ہے جس میں اس سلسلے کا نتیجہ ظاہر ہونا ہے۔ یعنی قریب ہے انتظار میں بجز اس کے اب کسی اور کا انتظار نہیں رہا۔

تیسرا اعتراض۔ حَجَّارَةٌ اَوْحَدِيْدًا اَمْ بَعْدَ اَوْحَدٍ مَّا يَكْبُرُ الخ کیوں فرمایا گیا ہے حیات اور ناقابل زندگی ہونا تو مجروحہ فرمانے سے ہی معلوم ہو گیا تھا۔

جواب۔ کفار کی ناقص عقل بعض اوقات بعض پتھروں میں زندگی مان لیتے ہیں اور ان کو دیوی۔ دیوتا بت مورتی اور ہمارے کہنے لگ جاتے ہیں اس لیے فرمایا گیا کہ ان کے علاوہ جس کو تمہارے دل دماغ بے جان اور انتہائی ناقابل حیات سمجھتے ہیں فرض کرو۔ وہ مخلوق وہ چیز تم بن جاؤ تب بھی رب تعالیٰ خالق شہادتہ تم کو پہلی حالت کی طرح پیدا کر سکتا ہے یا تم بذات خود موت ہی بن جاؤ جو زندگی کی ضد ہے تب بھی تم کو تبدیل کر کے زندگی بنا سکتا ہے۔

تفسیر صوفیانہ قُلْ كُونُوا حَجَّارَةً اَوْحَدِيْدًا اَوْ خَلْقًا مِّمَّا يَكْبُرُ فِى صُورِكُمْ فَسَيَقُولُوْنَ مَنْ يُعِيْدُنَا قُلِ الَّذِى فَطَرَكُمْ اَوَّلَ مَرَّةٍ فَسَيُعِيْدُنَا اِلَيْكَ رُوْسًا مِّمَّا هُمْ وَيَقُولُوْنَ مَتٰى هُوَ۔ اے قلب محبوب اپنے اعناء باطنی اور قوت نفسانہ کو خبردار فرما دے کہ بیشک غفلت کی شدت میں مثل پتھر ہو جاؤ یا گناہ و نافرمانی کی قوت میں لوہا بن جاؤ یا مکاری اعمال کا کوئی بڑا جملہ فساد۔ شرارت کا پہاڑ کھڑا کر دو جو تمہاری نظر میں بہت کچھ ہو۔ پھر مغروریت دماغی سے کہتے پھر وہ کون ہماری ذلتوں شرارتوں کو ختم کر کے تذکیر روحانی اور قلب نورانی کے میدان محشر اور مقام حساب کتاب میں قیامت صغریٰ برپا کر سکتا ہے۔ اے انوار باطنی قلب مذکور تو ہی فرما و زبانِ فطرت سے کلماتِ الہیہ سے تو ہی بتا کہ وہی ذاتِ وحدت جس نے تم کو عالمِ امر میں انوار کے جھگمگوں میں پہلی مرتبہ تازہ وجود خلقت پیدا کر کے تلافی سے بقاء بہت بخشتا۔ تو میدانِ قلبیہ کی طرف اپنی توجہ باطنی کرتے ہوئے اے قلب فطرت قلم قدرت یہ نفسِ رذیلہ تیری طرف اپنے دماغی خیالات عقلی تصورات کو جھکاتے ہوئے کہیں گے کہ یہ خیالات و گمانات کی نوری تبدیلی کب ہوگی۔ گناہ مثل پتھر ہے اور کفر مثل لوہا ہے لیکن محبت بدیگر فِى صُورِكُمْ ہے تمام

اشرار پر ہاوی ہے۔ انسان پر تعجب ہے کہ اپنی خواہشات پر بشمار خرچ کرتا ہے اور اللہ کی راہ میں ایک درہم ایک روپیہ خیرات کرنے سے غریبی کا رونا دھنا ہے اور قتل و ہجرت کے بخیل ہو جاتا ہے۔ اہم شعرائی فرماتے ہیں کہ لوگوں سے کم ملو تاکہ دو طرفہ پردہ قائم رہے کثرت ملاقات سے نظروں میں حقیر ہو جاتا ہے۔ تین چیزیں شل سانپ بچھو اور موزی ہیں۔

۱۔ بُرے دوست ۲۔ دنیوی دولت ۳۔ دنیا پرستی۔ ان کا تعویذ شریعت کا راستہ ہے اور راہ طریقت معرفت وہ زندگی ہے جو غفلت کی موت کے بعد ہے جو شریعت کے تعویذ کو اور طریقت کے وظیفے کو مضبوطی سے سنبھال کر پاس رکھے گا وہ موزیاتِ نفسانی سے بچا رہے گا۔ اسے غافل تو اپنے بھائی کی میت پر روتا ہے جو زندہ نہیں ہو سکتا۔ اور اپنے مردہ دل پر نہیں روتا جو تیرے رونے سے ہی زندہ ہو جائے گا اپنی آرزوؤں کو دل کی دل میں ہی مار ڈال۔ دل کو ان کے اندر مت مار۔ کہ دنیا پر ہی مرے۔ دنیا بہت جلدی فنا ہونے والی ہے۔ قُلْ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا يَوْمٌ يَدْعُوكُمْ فَتَسْتَجِيبُونَ بِمَعْدٍ وَتَنْظُرُونَ أَنْ تُلْجُمُوا إِلَّا قَلِيلًا اِسْمِ نَقْدِہٖ سرمدیہ آواز دے دے نفوس ابلیسیہ کو کہ بہت ہی جلدی ہے کہ تمہاری آخرت قریب ہو جائے وہ شاہدِ اذلیہ قدیمہ کا روشن یوم مراد ہے جب کہ بلانے والا منزل مقصود ذاتی کی طرف بلائے گا۔ تو تم سب اہل نفس و عقل۔ ہواؤ ہوس و کبر سستی کی حمدیں پڑھتے چلے آؤ گے اور یقین کا دل سے گمانِ باطنی کرو گے کہ دنیا و عیش و مستی میں صرف تھوڑی ہی مدت ٹھیرے رہے اس لیے کہ بے ادبی گستاخی باطل کے شور کی مثل ہے اور احترامِ قلب و مسکرت حق کا زور ہے۔ اور یہ اہل حقیقت ہے کہ جس میں ادب نہیں اس میں سب بیماریاں ہیں۔ اسے بندے شوقِ انتقام اور کینے۔ بدلے کو بھول جائیگا کہ یہ نظمِ باطنی کو ہر ادا کھنے والا ہے۔ سب کی آخرت ایک دن آنے والی ہے۔ انتقام کو منتقم حقیقی انہی ابدی قدیم کی طرف چھوڑ دے۔ اور بندہ صابر بن جائے کہ میری کامیابی ہے۔



وَقُلْ لِّعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ

اور اسے ہی تم فرما دو میرے بندوں کو کہ وہ سب بولا کریں وہ کلام جو بہت خوبصورت اچھا ہو۔ کیونکہ

اے میرے بندوں سے فرماؤ وہ بات کہیں جو سب سے اچھی ہو بیشک

الشَّيْطَانُ يَنْزَعُ بَيْنَهُمْ ۖ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ

شیطان ہی ان کے درمیان جھگڑے کراتا ہے بیشک شیطان

شیطان ان کے آپس میں فساد ڈال دیتا ہے بیشک شیطان

لِلنَّاسِ اَعْدُوٌّ اَمْبِيْنًا ۝۵۳ رَّبُّكُمْ اَعْلَمُ بِكُمْ

انسان کا کھلا دشمن ہے - تمہارا رب ہی سب سے زیادہ

آدمی کا کھلا دشمن ہے - تمہارا رب تمہیں خوب جانتا

اِنْ يَّشَأْ يَرْحِمْكُمْ اَوْ اِنْ يَّشَأْ يُعَذِّبْكُمْ وَمَا

تم کو جاننے والا ہے اگر وہ چاہے تم پر ہمیشہ رحم ہی کرے اور اگر چاہے تو تم کو سزائیں دے - اور اسے یہی

ہے وہ چاہے تو تم پر رحم کرے چاہے تو تمہیں عذاب کرے اور

اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا ۝۵۴ وَرَأَيْكَ اَعْلَمُ

ہم نے آپ کو ان پر فتنے والی نہیں دی - اور آپ کا رب ہی ان تمام کو بددلی

ہم نے تم کو ان پر کڑو ڈالنا کرنے بھیجا اور تمہارا رب خوب جانتا ہے

بِمَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا

طرح جاننے والا ہے جو تمام آسمانوں و زمین میں ہیں - اور البتہ بیشک ہم نے ہی کچھ

جو کوئی آسمانوں اور زمین میں ہیں اور بیشک ہم نے نبیوں میں

بَعْضَ النَّبِيِّۦنَ عَلٰی بَعْضٍ ۚ وَاتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا ۝۵۵

انبیاء کرام کو کچھ انبیاء و عظام پر فضیلت بخشی اور ہم نے ہی داؤد کو زبور عطا کی

ایک کو ایک پر بڑائی دی اور داؤد کو زبور عطا فرمائی

ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

تعلق پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اے پیارے حبیب نبی۔ کافروں سے فرمائیے۔ اب یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ اے پیارے نبی مومنوں اور ہمارے مخلص پیارے بندوں سے فرمائیے۔ اُمت دو ہی قسم کی ہوتی ہے۔

۱۔ اُمت دعوت جس میں تمام دنیا کے انسان تاقیامت داخل ہیں علی اُمت اجابت اُس میں صرف اہل ایمان داخل ہو گئے۔ پچھلی آیت میں اُمت کی ایک قسم کا ذکر ہوا اب یہاں اُمت کی دوسری قسم کا ذکر ہوا ہے۔ تاکہ معلوم ہو جائے کہ اُمت دو قسم کی ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں کافروں کی بری اور کفبیہ باتوں کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں مسلمانوں کو اچھی ایمان والی باتیں کرنے اور بری کافروں گستاخوں بے ادبوں جیسی باتیں کرنے سے منع فرمایا جا رہا ہے کہ وہ کافروں کا طریقہ تھا اور یہ ایمان والوں کا شیعہ ہے۔

تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں بڑی چھوٹی مخلوق کے ابتداء فرمائے کا ذکر ہوا تھا اور بتایا گیا تھا کہ باری تعالیٰ سب کو دوبارہ بھی پیدا فرما سکتا ہے۔ اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ خالق تعالیٰ اپنی تمام مخلوق کو ہر وقت ہر حالت میں جانتا ہے خواہ زمین میں موجود اور مرست چکی ہوں یا آسمانوں فضاؤں میں اُرتی بکھرتی پھریں یا عرش کرسی پر موجود ہوں۔ چوتھا تعلق۔ پچھلی آیت میں قرآن مجید کی شریعت کا ذکر ہوا۔ یہاں زبور شریف کی طریقت اور مناجات کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔

شان نزول۔ تفسیر خزان العرفان میں صد الاناضل مراد آبادی علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ کفار مکہ جب قحط شدید میں مبتلا ہوئے اور نوبت یہاں تک پہنچی کہ کتے بیلے اور مردار تک کھا گئے۔ تو نبی کریم رؤف درحیم کو مشکل کا حاجت روا جانتے مانتے ہوئے فریاد لائے اور آپ سے قحط دور کرنے کی التجائیں کیں تب یہ آیت نازل ہوئی۔ ازایت ۲۵ تا آیت ۲۸ میں بتایا کہ مصیبت کے وقت اللہ رسول کے پاس آتے ہوا اور اللہ رسول کو پکارتے ہو لیکن آسانی کے وقت بتوں کو پوجتے اصران سے مانگتے ہو۔ اے کافرو کم عقلو۔ اسی سب تعالیٰ کو حقیقی واحد معبود مانو۔ جس کے حضور مصیبتوں میں فریاد لاتے ہو۔ ایک قول یہ ہے کہ کفار مکہ غریب مسلمانوں کو گایاں دیا کرتے تھے تو ایک دفعہ غریب مسلمانوں نے بارگاہ نبوت میں شکایت کی اور جواباً اسی قسم کی باتیں کرنے کی اجازت مانگی تب یہ آیت کریمہ ۲۵ نازل ہوئی جہود علما فرماتے ہیں یہ آیت منسوخ ہے آیت سیف سے جس طرح ہم نے اپنے فسادِ اعطایا جلد دوم میں آیت منسوخ کی پوری فہرست میں اس کو شامل کیا ہے۔ ایک قول ہے کہ یہ منسوخ نہیں کیونکہ یہ صرف گفتگو کا حکم ہے جو تاقیامت جاری ہے۔ اور جو آگے وجہ بیان ہو رہی ہے وہ بھی اسی کی تائید کر رہی ہے جب شیطان تاقیامت فسادِ تو قول حسی کا حکم بھی تاقیامت جاری ہے۔

تفسیر نحوی

وَقُلْ لِعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ غَبِيثَهُمْ ۚ إِنَّ الشَّيْطَانَ
كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا ۚ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ ۚ إِنَّ يَشَاءُ يَرْحَمَكُمَا أَوْ يَنْزِعَ عَنْكُمَا

واو سربلہ قل فعل امر حاضر انت ضمیر حاضر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے اس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔
لام جارہ تعدیہ کا۔ عباد جمع ہے عبد کی لغوی ترجمہ عبادت کرنے والا صیغہ مبالغہ حاصل مصدر جاہد اصطلاحی ترجمہ
ہے ہر قسم کا بندہ۔ قراں بردار یا نافرمان۔ یہاں مراد ہے مومن مسلمان تاقیامت۔ ی۔ ضمیر متکلم واحد جس کا
مرجع ہے اللہ تعالیٰ بل شجاعت۔ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے قل کا جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اگلا
جملہ اس کا مقولہ ہے۔ یقولوا۔ فعل مضارع مثبت معروف بمعنی امر غائب صیغہ جمع مذکر غائب۔ لام امر
پوشیدہ اس لیے آخر سے نون اعرابی گر گئی۔ مضم ضمیر مستر اس میں فاعل ہے الٹی اسم موصول مؤنث کیونکہ
اس کا موصوف قول ہے جو غیر ذوی العقول سے ہے۔ مضم ضمیر واحد مؤنث غائب مرفوع مبتدا ہے احسن اسم
تفصیل مذکر واحد حسن سے بنا ہے بمعنی اچھا ہونا پیاری باتیں کرنا۔ با اخلاق ہونا بحالت رفیع ہے خبر مبتدا ہے
جملہ خبریہ یا انشائیہ ہو کر مفعول بہ ہے یقولوا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول بہ ہوا قل کا یا مقولہ ہوا۔ اور جملہ فعلیہ
قولیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ان حرف تحقیق الف لام استغرائی۔ شیطان سے مراد سارے چھوٹے بڑے شیطان ہیں
ینزع۔ باب فتح کا مضارع مثبت معروف بمعنی حال واحد مذکر غائب نزاع سے بنا ہے لغوی ترجمہ ہے فساد
ہونا دوسرے ذائقین اسم ظرف اسم متمکن مضاف الیہ مرکب اضافی ظرف ہوا ینزع کا یہ جملہ
فعلیہ ہو کر خبر ہوئی ان کی الشیطان بحالت نصب ہے کیونکہ اسم ان ہے مفرد اور جامد ہے۔ ان اپنے اسم خبر سے
مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ ان حرف مشبہ بالفعل الف لام عہدی ہے۔ لفظ شیطان اسم صفاتی ہے ابلیس کا شیطن
سے بنا ہے بمعنی مغرور۔ سرکش۔ غدار۔ باغی۔ یا شیط سے بنا ہے بمعنی ہلاک ہونا یا تسلط سے بنا ہے بمعنی جلایا
ہوا ہونا۔ دور ہٹایا ہوا ہونا۔ بحالت نصب ہے اسم ان ہے۔ کان فعل ماضی ناقص ضمیر مستر اس میں ہے
مرجع شیطان ہے۔ لام جارہ الف لام جنسی۔ انسان مجرور ہے۔ مراد ہے ہر آدمی عورت و مرد بچہ جوان بوڑھا
نیک و بد۔ نبی ولی عالم جاہل جار مجرور متعلق ہے کان کا۔ عدا اسم مفرد جامد بمعنی دشمن موصوف ہے بیٹنا۔ باب
افعال کا اسم فاعل واحد مذکر ہے صفت ہے اس کا مصدر ہے ابیان بمعنی صاف بیان کرنا۔ ظاہر ظہور کھلا دشمن
یہ مرکب تو صیغی خبر ہے کان کی وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہے ان کی۔ ان اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ
ہو گیا نب اسم مفرد جامد بمعنی پردہ دار مضاف ہے۔ کم ضمیر جمع حاضر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مبتدا ہوا۔
اعلم۔ علم سے مشتق ہے اسم تفصیل مذکر ہے بمعنی بہت ہی جاننے والا۔ ب جارہ تعدیہ کی کم ضمیر مجرور متصل متعلق
ہے اعلم کا یہ جملہ اسمیہ خبر مبتدا ہوئی اور جملہ اسمیہ خبر ہو گیا۔ ان حرف شرط۔ یشاء۔ باب ضرب کا فعل مضارع

صیغہ واحد مذکر غائب۔ شئی سے مشتق ہے بمعنی چاہنا۔ پسند کرنا جو ضمیر اس میں پوشیدہ فاعل ہے مرجع ہے ربّ یہ جملہ فعلیہ شرط ہو گیا۔ یزعم۔ مضارع مثبت معروف رحم سے بنا ہے۔ بمعنی ہر طرح کی نگاہداشت کرنا۔ کم ضمیر۔ مفعول پہ یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی سب مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا پھر معطوف علیہ ہوا و حرف عطف ترویجی۔ ان۔ حرف شرط۔ یثا۔ فعل مضارع جملہ فعلیہ باب ضرب کا مضارع مجزوم اس میں پوشیدہ ضمیر هو اس کا فاعل ہے مرجع رب تعالیٰ یُعَذِّبُ۔ باب تفعیل کا مضارع۔ مجزوم ہے جزا ہونے کی وجہ سے۔ یہ شرط جزا مل کر معطوف ہوا معطوف علیہ معطوف مل کر مفعول قیہ ہوا اَعْلَمُ کا۔ یعنی رب تعالیٰ تم کو اس بات میں بہت جانتے والا ہے کہ چاہے تو رحم کرے چاہے تو عذاب کرے۔ اَعْلَمُ اپنے اسم اور متعلق اور مفعول قیہ سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا۔ دونوں مل کر جملہ اسمیہ خبریہ ہو گیا اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ ذِكْرًا۔ واو سر جملہ مَا اَرْسَلْنَا۔ باب افعال کا ماضی مطلق منفی معروف صیغہ جمع متکلم مخاطب فاعل اللہ تعالیٰ ہے رُسُل سے بنا ہے اَرْسَلْنَا مصدر ہے متعدی ہے بمعنی بھیجنا۔ ک ضمیر واحد حاضر مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ منصوب متقل ہے کیونکہ مفعول پہ ہے۔ یلینہم جار مجرور متعلق ہے مَا اَرْسَلْنَا کا۔ ہم کا مرجع انسان ذہنی استغراقی۔ وکیلاً۔ یروذن فیہ صفت شبیہ۔ بمعنی ذمہ دار جواب دہ۔ اُردو میں اس کو کڑوا کہتے ہیں۔ لفظ وکیل عام ہے ہمت معنی میں جس میں ایک معنی ہے جواب دہ یعنی کڑوا۔ صرف یہی معنی یہاں ملا ہے اس معنی میں نہ ہم اللہ تعالیٰ کو وکیل کہہ سکتے ہیں نہ رسول پاک کو۔ بحالت نصب ہے۔ حال ہے ک۔ وَرَبِّكَ اَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ۔ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَاتَيْنَا دَاوُدَ نُرُجُورًا۔ واو سر جملہ۔ رَب اسم جابد بمعنی پالنے والا۔ اللہ تعالیٰ کی خصوصی صفت ہے اس لیے کسی اور کو کہنا جائز نہیں ہے۔ بحالت رفع ہے مبتدا معنایں ہیں اس لیے تنویر (توضیح) نہیں آسکتے ک ضمیر مخاطبہ کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ اَعْلَمُ ہم تفعیل مذکر۔ بحالت رفع خبر ہے رَبِّكَ مبتدا کی۔ ب جارہ تعدیہ کی مفعول پہ کے دبے میں مابعد اسم کو کر دیتی ہے من موصولہ فی جادہ السموات اسم جابد جمع جنسی اس کا واحد ہے سماء بمعنی آسمان یا بلندیاں یا فضا ہیں۔ یا ظلیات۔ واو عاطفہ۔ الف لام استغراقی بمعنی تمام ظاہر باطن زمین۔ اَرَمَن اسم جابد ثنوت لفظی اس میں تاء تانیث پوشیدہ ہے واصل ہے اَرْمَنَ۔ معطوف ہے سموات پر سب عطف مجرور ہے فی جار سے متعلق دوم ہے اَعْلَمُ کا۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر اور مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ خبریہ مکمل ہوا۔ واو ابتدائیہ قد فَضَّلْنَا فعل ماضی قریب مثبت معروف صیغہ جمع متکلم مخاطب فاعل باری تعالیٰ جَلَّ سُبْحَانَهُ۔ بَعْضُ اسم جابد مفرد بمعنی چند یا کوئی۔ کسی یا کچھ لفظ واحد ہے معنایں جمع ہے بعض نجات کہتے ہیں کہ حکماً جمع قلت ہے تین سے بڑے کو کثرت کے لیے مستعمل ہے مگر صحیح قول یہ ہے کہ جامع کے اسم کے آدھے سے کم حصے کو کہتے ہیں۔

اسی سے ہے لغزش بمعنی اٹھنا بحالت نصب مفعول بہ ہے قد فضلنا کا۔ توبین (دو زبور) سے مانع امانت ہے البتین۔ الف لام استعراقی بمعنی تمام۔ بتین اسم جمع مذکر سالم کثرت اس کا واحد ہے نبی نبیہ کے مشتق ہے بمعنی غیب کی خبر دینا۔ اصطلاحاً اسم جامد ہے۔ یعنی اللہ تعالیٰ کا پیغام لانے والے بے مثل انسان۔ یہ ضروری عطائی صفت ہے کسی غیر نبی کو نبی کہنا کفر ہے علی بارہ بعض اس کا مجرور متعلق ہے قد فضلنا کا۔ یہ سب فعل فاعل مفعول بہ۔ متعلق مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ واو سر جملہ آیتنا ماضی مطلق صیغہ جمع مشکم اس کا فاعل رب تعالیٰ۔ ائی سے بنا ہے۔ بمعنی دینا۔ متعدی بذو مفعول ہوتا ہے۔ واو۔ اسم مفرد جازم غیر منصرف ہے کیونکہ عجمی اور علم ہے۔ عبرانی لفظ ہے عبرانی میں اس کا ترجمہ تھا۔ عجز اور مسکینیت کرنے والا۔ نرم و گداز طبیعت والا۔ یہ نام ہے دوسرے صاحب کتاب نبی مرسل پیغمبر علیہ السلام کا۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ اول ہے آیتنا کا۔ زبوراً۔ اسم جامد عبرانی لفظ ہے یا بر وزن قول عربی لفظ ہے بمعنی مفعول مزبور اس کی تین قرئتیں ہیں۔ زبور یہی مشہور ہے زبور صمد سے زبور کسر سے یعنی لکھی ہوئی کتاب۔ عبرانی یا سریانی لغت میں نازل ہوئی تھی اس کا ترجمہ ہے کچھور کے پتے۔ لمبی پتھر کی سلیں۔ کثرت استعمال سے چرمے۔ پتھر۔ یا حضرت کی چھال پر لکھی عبارت کو زبور کہا جاتا رہا۔ یہاں مراد ہے کلام الہی کی دوسری منزل میں اللہ کتاب جو قدرتی مونی جہلی پر لکھی ہوئی نازل ہوئی تھی۔ بحالت نصب ہے۔ کیونکہ مفعول یہ دوم ہے آیتنا کا۔ آیتنا اپنے فعل اور دونوں مفعولوں سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالم

وَقُلْ لِّعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ اَحْسَنُ. اِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ بَيْنَهُمْ. اِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْاِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا. رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِكُمْ اِنْ يَشَاءْ يَنْحَنِّكُمْ اَوْ اِنْ يَشَاءْ يُعِظِمُكُمْ

اس آیت کی دو طرح تفسیریں کی گئی ہیں ایک یہ کہ پیارے حبیب نبی میرے مخلص محبوب اہل ایمان بندوں کو فرما دیجئے کہ کفار کی گستاخانہ باتیں کڑی کیسی ذلت آمیز گفتگو گالی گلوچہ سب و شتم سن کر نہ غم زدہ ہوں نہ طیش میں آکر جوابا بڑی اور غلیظ باتیں کریں نہ گالی کا جواب گالی سے دیں بلکہ نہایت پاکیزہ مستحکم بااخلاق بیسی ایمانی باتیں کفار اور دشمنوں سے کریں اس کی تین وجہ ہیں ایک یہ کہ کفار گندے تو ان کی گفتگو بھی گندی غلیظ بری جو شخص جیسا ہوتا ہے ویسی ہی اس کی گفتگو ہوتی ہے جو اندر بھرا ہوتا ہے وہی اس کے اندر سے نکلتا ہے۔ جملہ سمن نہ گفتہ بلکہ عیب و ہنرش نہ ہفتہ باشد

جملہات کسی سے کرواچی ہو بھل ہو کڑی نہ ہو کھٹی نہ ہو مصری کی ڈلی ہو۔

لیکن مومنوں کی شان یہ ہے کہ سینے میں قرآن مجید سے دل میں صاحب قرآن ہے صلی اللہ علیہ وسلم زبان پر

تلاوت قرآن اور دماغ میں حدیث و تفسیر ہے اس لیے گفتگو بھی چمن مصطفیٰ کے پھولوں جیسی ہونی چاہیے دوسری وجہ یہ کہ سخت گفتگو سے شیطان آپس میں نفرت اور دشمنی ڈالتا ہے کہ وہ میں اور دریاں زیادہ بڑھتی ہیں محبت و الفت کی راہیں سدود ہو جاتی ہیں تیسری وجہ یہ کہ اے مسلمان تو برائے و فصل کردن آدمی۔ تم تو پھڑوں کو لانے۔ بگڑوں کو بنانے رو توں کو ہنسانے۔ اور کفر و طغیان سے جہنم میں گرنے والوں کو تعلیم محمد مصطفیٰ اور اخلاق احمد مجتبیٰ کے ذریعے کافر کو مومن بنا کر بچانے والے ہو۔ شرکیات و فسقیات سے ہٹا کر شرعی عبادات میں پہنچانے والے تم نے کائنات عالم پر چھا کر اپنے عمل و کردار۔ اقوال و کلام سے کفرستان کو اسلامستان بنانا ہے۔ صرف شیطان ہی تمہارا کھلا کھلا دشمن ہے جو تمہارے اس بلا سعادت میں رکاوٹیں پیدا کرتا ہے۔ اس کی دشمنی تم سے پرانی قدیمی پٹی آرہی ہے ایسی دشمنی کہ دنیا میں ہر برائی پر دوسرے دینے والا ساتھی آگے پیچھے دائیں بائیں سے تمہارے قریب آنے والا ہمراہی لیکن قیامت میں ہر مقام پر تم سے بیزار و باغی اے مسلمانو پیارے محبوب کے صحابیو مخلصو مابدو۔ ناہدو۔ ہمارے عشق میں آہ سحرگاہی کرنے والو نہ گھبراؤ۔ تمہارا رب تعالیٰ تم کو تمہارے حالات کو مصائب و آلام کو تم سے زیادہ جانتے والا ہے یہ اُس کی حکمت ہے کہ اگر چاہے اور جب تک چاہے ان کفار کی تکلیفوں سے تم کو بچا کر تم پر رحم فرمائے۔ یا چاہے تو کائنات عالم کو بلال و یاسر۔ بوذر و سلمان کی ثابت قدمی عشق الہی الفت محمدی کی صداقت و امانت دکھانے کے لیے کفار مکہ و طائف کے ہاتھوں ایذاؤں تکلیفوں کا عذاب دے۔ یا توفیق ذکر و شکر صبر و رضا کا تمہارے دلوں پر دم کرے اہ کفار کی سبب نتم بری باتوں سے تمہارے جسموں پر عذاب کرے۔ یا بایان مصطفیٰ سے نغمہ تو حیدر سنا کر تمہاری روح و دماغ پر دم فرمائے یا چاہے تو دشمن کفر و نفاق کی برائیاں قریب کاریاں طعنے بازیاں سنا کر تمہارے قلب و عقل کو جسمانی عذاب دے۔

دوسری تفسیر۔ اے پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم۔ فرما دیجئے میرے گمراہ اور بھٹکے ہوئے اُن بندوں سے جو ابھی کفر و شرک کی گندگی میں پڑے ہوئے ہیں کہ انسان بنو اور وہ باتیں کیا کرو جو عقل و فہم۔ تہذیب و تمیز ایمان عرفان۔ دین و دنیا کے نزدیک اچھی ہوں کفر کو چھوڑ کر ایمان کی صفات کو چھوڑ کر ہدایت کی باتوں کو چھوڑ کر اللہ مبعود و سبحانہ و تعالیٰ کی۔ شیطان کو چھوڑ کر رحمت کی انکار قیامت کو چھوڑ کر اقرار قیامت قبر و حشر کی فنا و موت کی چھوڑ کر اگلی زندگی کی اس جہان کی عیاشیاں چھوڑ کر گلے جہان کے دائمی عیش کی باتیں کیا کرو۔ یہ نہ کہو کہ پھر ہم کو کوئی زعمہ نہیں کر سکتا۔ بلکہ قول حسن اسی بات پر ایمان لانا ہے کہ جو خالق تعالیٰ پہلے پیدا کر سکتا ہے وہ دوبارہ بھی بنا سکتا ہے پیدا کرنے سے بنانا زیادہ آسان ہے۔ یہ شرک کفر و غیظ باتیں گالی گلوچے ظلم و تشدد شیطان ہی ان کافروں کے درمیان ڈالتا ہے اور نفرتوں کے فیضان مچاتا ہے۔ شیطان تمہارا کھلا ظاہر ظہور

پرانا دشمن ہے کچھ عقلمند بنو اور مدی دامن نبوت میں قرآن و حدیث کے مقلدے میں اگر اس اذلی دشمن سے بچو یہ شیطان صرف تمہاری نہیں بلکہ ہر انسان کا دشمن ہے کہ کفار کو جہنم میں پہنچانا چاہتا ہے اور مسلمانوں کو مصیبت میں پھنسانا چاہتا ہے۔ اسے کافرو۔ اللہ تعالیٰ کو کسی آن غافل نہ سمجھو تمہارا رب تم کو تم سے بھی زیادہ جانتے والا ہے تمہاری ہر ہر حرکت کو جانتا ہے اور تم پر اس کا پورا قابو ہے۔ چاہے تو تم کو ایمان دے کہ تم پر دائمی رحم فرمائے یا چاہے تو تمہاری سختی و قسب کی بنا پر تم کو کفر پر ہی مرنے مٹنے دے اور قبر و حشر میں عذاب دے۔ مفسرین کے نزدیک پہلی تفسیر قوی و مناسب ہے۔ اس لیے کہ قرآن مجید کی کچھ اپنی اصطلاحات ہیں ان میں ہی لفظ عبادی۔ عبادنا اور عباد اللہ یہ سب اس قسم کے خطابات اصطلاحات قرآنہ میں صرف مسلمانوں کے لیے ہی بولے جاتے ہیں کفار کے لیے لفظ کفار یا لفظ انسان سے خطاب ہوتا ہے واللہ اعلم بالصواب۔ جنہوں نے دوسری تفسیر فرمائی وہ کہتے ہیں کہ ساری کائنات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی امت دعوت ہے جن میں کفار بھی داخل ہیں اس لیے کفار کو عبادی کہا گیا یا عبادی بمعنی مملوک بندے ہیں۔ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ كِبًا وَلَا دَرَبًا أَعْمَىٰ ۚ إِنَّمَا رَغَّابًا أَعْلَمُ ۚ بِمَن فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَقَدْ فَتَّلْنَا بَعْضَ النَّبِیِّیْنَ عَلٰی بَعْضٍ وَّاٰتَيْنَا دَاوُدَ نَبِیُّوۡرًا۔ ادا ہے ہمارے محبوب نبی ساری کائنات کے مالک و مختار رسول مکرم اذلی ابدی کتاب قرآن مجید کے مژمل ہم نے تم کو ان لوگوں پر ان کے اعمال افعال اقوال کردار پر کسی قسم کا آپ کو جواب دہ بنا کر نہیں بھیجا۔ اور آپ کا رب تعالیٰ تو ان تمام کو ہر وقت ہر حال میں شروع سے ہی بہت جانتے والا ہے جو لوگ بھی آسمانوں کی بلندیوں اور زمین کی گہرائیوں میں جہاں کہیں بھی ہیں کہ کب کس نے کیا کیا اس کے اس کرنے کی جزا سزا کیا ہے۔ اور اس نے یہ کیوں کیا یہ آپ سے نہیں پوچھا جائے گا۔ کسی شخص کو کیا درجہ مرتبہ عزت و شان دی ہے یہ بھی رب تعالیٰ ہی بہتر اور خوب جانتا ہے مشرکین کہتے ہیں کہ بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ آمنہؓ کے یتیم کو رسول بنا دیا جائے اور بلال و صہیب کو یا سر و غار کو اللہ کا پیارا ولی اللہ اور جنت کے قابل بنا دیا جائے اور ہم سرور اتنی عزت و دولت عظمیٰ شان و شوکت اور خوبصورت اللہ کے مردود اور جہنمی بن جائیں۔ اللہ تعالیٰ نے جواب میں فرمایا کہ اس راز کو بھی آپ کا لب ہی جاننے والا ہے کہ کس کو اپنا نبی رسول محبوب بنانا ہے اور کون اس کے ولی بننے کے قابل کون پیارے بننے کے لائق ہیں کس کا انجام کیا ہو گا کون جنتی ہے کون دوزخی یہودی کہتے ہیں کہ موسیٰ علیہ السلام کے بعد کوئی نبی رسول نہیں آیا اور سب سے زیادہ افضل صرف حضرت موسیٰ ہیں حالانکہ البتہ بیشک ہم نے کچھ انبیاء کرام علیہم السلام کو کچھ دوسرے انبیاء کرام علیہم السلام پر کئی کئی درجے فضیلت دی کہ کسی کو صغی اللہ۔ کسی کو نبی اللہ۔ کسی کو خلیل اللہ کسی کو سلطان کسی کو بادشاہ۔ کسی کو صرف شریعت کسی کو صرف طریقت اور پھر کسی کو روح اللہ بنا دیا

جو تھے آسمان پر بلایا۔ اور کسی کو محبوب انبی ابدی سرور و مرسلین بنا کر عرش و کرسی لوح و قلم بلکہ لامکان تک بلا کر صاف ظاہر ظہور جا گئے دیکھتے مَازِ اَعْرَاقِ الْبَصَرِ کی قوت سے اپنا دیدار کرایا۔ اور اے پیائے حبیب یہ یہودی اور اُن سے سن کر یہ مشرکین مکہ آپ کی نبوت اور کتاب قرآن مجید کا اس دلیل کے ذریعے انکار کس طرح کر سکتے ہیں کہ حضرت موسیٰ کے بعد کوئی کتاب اللہ کی طرف سے نہیں آئی حالانکہ ہم نے حضرت موسیٰ کے بہت عرصے بعد اپنے داؤد کو بہت بڑی ایک نوبہ پچاس سورتوں والی کتاب زبور عطا فرمائی۔ یہ ہمارا قانون ہے کہ کتاب اور صحیفہ اور اپنا ظاہری کلام صرف انبیاء کلام کو دیتے ہیں پس ثابت ہو گیا کہ داؤد علیہ السلام نبی بھی تھے ادا ان پر تورات کے بعد کتاب زبور بھی نازل ہوئی تھی اور یہ یہودی حضرت داؤد کی نبوت بھی مانتے ہیں اور زبور کتاب کو بھی تو پھر آپ کی نبوت اور کتاب کا کس طرح انکار کر سکتے جب کہ زبور میں صرف حمد الہی اور دعائیں تھیں اور نعت مصطفیٰ بشیلت احمد مجتبیٰ تھی۔ اور حضرت داؤد علیہ السلام بار بار نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارتیں لوگوں کو سناتے تھے۔ اس بات کو یہودی آج بھی جانتے سمجھتے ہیں زبور میں کوئی شرعی قانون حلال و حرام عبادت و ریاضت کی فریست مذکور نہ تھی۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ یہ آیت مَلِیْ رِجَالٍ لِّفُطُوں میں اگرچہ مختصر ہے مگر شریعت و طریقت کی جامع ہے عبادات عقائد اور معاملات کے تقریباً تمام احکام اس میں موجود ہیں اس کی وضاحت احادیث میں ہے یہ بلاغت قرآنی کی شاندار نشانی ہے۔ دوسرا فائدہ۔ قرآن مجید کی تلاوت کلمہ طیبہ کا ورد اور تلقین و ذکر الہی کی کثرت دنیوی زندگی کا سب سے اچھا عمل ہے یہ فائدہ بھی احسن کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ حضور اقدس آقا و کائنات کفار کے ذمے دار نہیں اور نہ ہی کفار کے کفر کے بارے میں کل بدوز قیامت آپ سے سوال ہوگا جیسے کہ دنیا میں استمدادوں یا کسی کارخانے کے اعلیٰ افسروں سے شاگردوں اور مزدوروں کی کارکردگی کے بارے میں سوال ہوتا ہے۔ محشر میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا کفار سے کوئی تعلق نہیں ہوگا۔ لیکن اہل ایمان سے آپ کا تعلق واسطہ بھی ہوگا اور آپ اپنی ذمہ داری سے گناہگاروں کی شفاعت بھی کرائیں گے۔ یہ فائدہ و کیلاً فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ نبی کریم آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی شان اقدس میں انتہائی ادب و احترام والے کلمات و اقوال بولنے چاہئیں جو لوگ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اپنے جیسا بشر کہتے اور لکھتے ہیں یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان میں گستاخیاں کرتے ہیں یا آپ کے زور پر انکار کرتے ہیں نعت خوانی

سے روکتے صلوٰۃ و سلام کو ٹوکتے ہیں وہ مثل کفار حرام کام کرتے ہیں اور جہنمی ہیں۔ یہ مسئلہ یَقُولُوا
الْحَيُّ الخ فرمانے سے مستنبط ہوا۔

دوسرا مسئلہ۔ چغلی کھانا اور چغلی زری کرنا سخت حرام کام اور شیطانی کام ہے۔ یہ مسئلہ یَنْزَعُ بَيْنَهُمْ
سے مستنبط ہوا کہ دیکھو شیطان اور مردھ سے غصہ دلا کر گالی گلوڑ بدکلامی لگا کر آپس میں لڑائی اور نفرت
کدورت پیدا کرتا ہے۔ بالکل یہی کردار چغلی زری کرتا ہے۔

تیسرا مسئلہ۔ کسی بھی مسلمان کو جائز نہیں کہ مرنے سے پہلے کسی کافر یا گناہگار کو دھڑی کہے یا اپنے
آپ کو یا کسی کو یقین جنتی کہے۔ یہ مسئلہ رَبِّكَ أَعْلَمُ الخ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ انجام کار کا
کسی کو علم نہیں۔ کیا معلوم جو آج کافر یا گناہگار ہے وہ مرنے سے پہلے مسلمان اور متقی ہو جائے۔ اسی طرح
کسی کا نام لے کر لعنت کرنی بھی اسی وجہ سے منع ہے ہاں البتہ عام لفظوں سے کہہ سکتے ہیں کہ جو کفر کرے
گناہ جہنمی ہوگا یعنی جو کفر کرے مرے گا۔

چوتھا مسئلہ۔ آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کو جائز ہے کہ دنیوی زندگی میں ہی جس کو چاہیں جنت کی
یقینی بشارت دیں اور فرمائیں کہ فلاں شخص جنتی ہے۔ جیسا کہ حضرت سراقہ کو ان کے زانیہ مکر میں جنت کی
بشارت دیدی اور اسی طرح عشرہ مبشرہ کو جنتی فرمایا۔ ادنیٰ کریم صلی اللہ علیہ وسلم جس کو چاہیں دنیا میں ہی جہنمی
فرمادیں جیسا کہ اُمّی ابن خلف اور عقبہ۔ عقیبہ اور ابی لہب کی بیوی کو زبان نبوت نے جہنمی کہہ دیا۔ یہ مسئلہ
قُلْ لِلْعِبَادِی الخ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ یَقُولُوا کی نسبت صرف عبادی کی طرف ہے نہ کہ نبی کریم
صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف اور احسن سے مراد یہ بھی ہے کہ کفار کو جہنمی نہ کہو۔ نیز اس لیے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم
ہر شخص کے انجام سے خبردار ہیں بلکہ اللہ کی تقدیر پر اختیار بخشے گئے ہیں تقدیر بدل سکتے ہیں جنت دے
سکتے ہیں پوچھو حضرت ربیعہ سے دوزخ سے بچا سکتے ہیں پوچھو ابوطالب سے۔ جہنم میں پھینک بھی سکتے
ہیں۔ دیکھو انجام مکر کو منافقین کا۔

اعترافات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَقَدْ فَضَّلْنَا۔ ہم نے بعض انبیاء کو بعض فضیلت
دی۔ اور مسلم بخاری کی احادیث میں ہے کہ نَهَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْمُفْضِلِ بَيْنَ الْأَنْبِيَاءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ
ان دونوں میں مطابقت کیونکر ہو؟

جواب۔ اس آیت میں حقیقت حال کا ذکر ہے کہ خالق تعالیٰ نے خود ہی انبیاء کو جو فضیلت بخشی ہے
بس وہی حق اور واقعی ہے اسی کا چرچہ کر دیا کہ وہ اللہ ہیٹ پاک میں خود ساختہ اور بناوٹی اور غلط فضیلتوں

کا ذکر کیا گیا ہے جیسا کہ یہودیوں نے موسیٰ علیہ السلام عزیر علیہ السلام کے لیے آخری نبی آخری کتاب اور سب سے افضل نبوت اور انبیت کی جھوٹی اور کفریہ باتیں کیں اور عیسائیوں نے مسیح علیہ السلام کے لیے بہت غلط قسم کی تفصیلات بنادیں یا معنی ہے کہ یہ تفصیلات اللہ کی عطا اور بخشش ہے تم اس کو ذاتی تعصب اور ذیوی و جاہتوں کے لیے استعمال نہ کرو نہ جھگڑے اور تفریق کا باعث بناؤ۔ قرآن مجید میں بھی اس چیز کی مخالفت فرمائی گئی ہے۔ کہ ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ لَا تَقْرَبُوا مَن تَرُسُوا۔ یہی حال اولیاء اللہ اور ان کی شان و کرامت کا ہے۔ کہ وہاں بھی کوئی بندہ اپنی طرف سے کچھ نہیں کہہ سکتا ورنہ گمراہی کا اندیشہ ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں ان آیت میں تفصیلات کا ذکر کرنے کے بعد حضرت داؤد علیہ السلام کا ذکر خصوصیت کے کیوں فرمایا گیا؟

جواب۔ اس کی دو وجہ ہیں ایک یہ کہ یہودی اور یہودیوں سے سن کر مشرکین مکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت و رسالت کا انکار کرتے تھے اور دلیل میں یہ کہتے تھے کہ موسیٰ علیہ السلام کے بعد نہ کوئی نبی تشریف لایا اور نہ کوئی آسمان سے اللہ نے کتاب نازل فرمائی لہذا قرآن مجید کتاب اللہ کی طرف سے نہیں اور محمد پاک رسول اللہ نہیں (معاذ اللہ) حالانکہ یہی یہودی آج تک حضرت داؤد علیہ السلام کو نبی بھی مانتے چلے آ رہے اور زبور کو کتاب اللہ بھی مانتے ہیں۔

بمخلاف حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور انجیل کے کہ یہودی نہ حضرت عیسیٰ کو نبی مانتے ہیں نہ انجیل کو کتاب اللہ تسلیم کرتے ہیں۔ اسی لیے ان کے پلو سسی یہودی نے عیسائی مذہب کو خراب کرنے کے لیے اپنے آپ کو عیسائی بنایا جھوٹی خوابیں گھڑ کر شریعت کی مخالفت کی مسیح کو ابن اللہ جیسا کفریہ عقیدہ جاری کیا اور بری طرح سچی مسیح عیسائیت کو بگاڑا آج وہی غلط عیسائیت عیسائیوں میں جاری ہے کہ پلو سسی نے بد عمل اور دہریہ بنادیا۔ اس لیے یہاں داؤد علیہ السلام کا خصوصیت سے ذکر کر کے یہودی دلیل کو توڑا گیا اور مسیح و انجیل کا ذکر نہ کیا گیا۔ اس کا پورا یا حوالہ بیان ہماری کتاب اسلامی ناول میں مطالعہ فرماؤ۔ دوم یہ کہ حضرت داؤد علیہ السلام کو رب تعالیٰ نے ایک وقت ادبیک زبانہ بہت سی خصوصی تفصیلات عطا کیں جو حضرت موسیٰ کو نہ ملیں۔ ۱۔ رسالت۔ ۲۔ نبوت۔ ۳۔ مرسلیت۔ ۴۔ زبور۔ ۵۔ بادشاہت۔ ۶۔ علم کتاب۔ ۷۔ علم جعفر۔ ۸۔ علم رمل۔ ۹۔ حکمت و طبابت۔ ۱۰۔ حضرت آدم کے بعد زمین پر خلافت۔ ۱۱۔ علم خطابت۔ ۱۲۔ علم قضا۔ اس لیے یہودی کے دعوے کو توڑا گیا۔

تیسرا اعتراض۔ تو پھر صرف کتاب زبور کا کیوں ذکر کیا گیا باقی خصوصیات کا ذکر کیوں نہ فرمایا گیا۔

جواب۔ اس لیے کہ یہودی ان خصوصیات کو مانتے تھے وہ صرف کتاب اترنے کے منکر تھے یا اس لیے

کہ دیگر خصوصیات دنیوی تھیں لیکن کتاب دینی خصوصیت ہے اور فقہیت دینی شان والی ہوتی ہے نہ کہ دنیوی۔
چوتھا اعتراض۔ یہ کیا وجہ ہے کہ یہاں زبور انکر ہے مگر اس سے پہلے ایک آیت
وَكُنَّا فِي الزُّبُرِ میں معرفہ ہے۔

جواب۔ اس لیے کہ یہاں زبور دینے کا ذکر ہے اور دینے میں کلیت ہوتی ہے یعنی ہم نے پوری زبور دی۔
یہ کلیت اور مکلیت نکرے سے ثابت ہوتی ہے کیونکہ نکرہ عام ہوتا ہے۔ اور وہاں دوسری آیت میں خاص بات
یعنی ذکر مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم لکھنے کا ذکر ہے اور لکھنا بعصیت کو چاہتا ہے کیونکہ کوئی ایک بات تھوڑی جگہ
میں لکھی جاتی ہے نہ کہ ساری کتاب میں اس لیے فی ظرفیہ بولا گیا ظرفیت بھی بعصیت کو چاہتی ہے۔ لہذا الزبور
معرفہ فرمانا بہت درست ہے کیونکہ معرفہ کی تفصیص میں بعصیت ہے۔ واللہ اعلم بالصواب اس کی تفسیر موفیانہ
آیت ۷ کے بعد ہے۔

قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ رَزَقْتُمْ مِنْ دُونِهِ فَلَا

فرما دو اب پکارد جن کو تم نے معبود سمجھا اس اللہ کے علاوہ یہ کچھ

تم فرماؤ پکارو انہیں جن کو اللہ کے سوا گمان کرتے ہو تو وہ

يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا ۝۵۱

بھی ملکیت نہیں رکھتے مصیبت وہ کرے گی تم سے اور پھیرنے کی

انتخاب نہیں رکھتے تم سے تکلیف وہ کرنے اور مدد پھیر دینے کا

أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَىٰ رَبِّهِمْ

یہی لوگ جن کو کفار پوجتے ہیں یہ تو اپنے رب کی طرف قرب کا وسیلہ

وہ مقبول بندے جنہیں یہ کافر پوجتے ہیں وہ تو آپ ہی اپنے رب کی طرف

الْوَسِيلَةَ إِلَيْهِمْ أَقْرَبُ وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ

دُحُونڈتے ہیں کہ کون زیادہ مقرب بنتا ہے۔ اور ہر وقت اس اللہ کی رحمت کی امید رکھتے ہیں
وسیلہ دُحُونڈتے ہیں کہ اُن میں کون زیادہ مقرب ہے اس کی رحمت کی امید رکھتے

وَيَخَافُونَ عَذَابَ اللَّهِ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ

اٹنیک لوگ اس کے عذاب سے ڈرتے بہتے ہیں۔ بیشک تمہارے رب کا عذاب
اور اس کے عذاب سے ڈرتے ہیں بیشک تمہارے رب کا عذاب

مَحْذُورًا ۵۷ وَإِنْ مِّنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ

خطرناک ہے۔ اور نہیں ہے کوئی اہل بستی مگر ہم
ڈر کی چیز ہے۔ اور کوئی بستی نہیں مگر یہ کہ ہم

مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا

ہلاک کرنے والے ہیں اس کو قیامت کے دن سے پہلے ایک دفعہ یا ہم اُس کو عذاب کرنے والے ہیں
اسے روزِ قیامت سے پہلے نیست کر دیں گے یا اسے سخت

عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ

انتہائی سخت عذاب - وہ فیصلہ کتاب میں
عذاب دیں گے یہ کتاب میں

مَسْطُورًا ۵۸

لکھا ہوا ہے

لکھا ہوا ہے

marfat.com

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے :-

پہلا تعلق - پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اے میرے حبیب میرے بندوں کو فرما دیکھے کہ شیطان سے بچو۔ شیطان لوگوں سے دور ہو جاؤ۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ اے نبی صلی اللہ علیہ وسلم ان کفار سے فرمائیے کہ اپنے شیطانوں کو پکار کر دیکھ لو وہ تمہاری ذرہ بھی مدد نہیں کر سکتے۔
دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ سب کچھ کر سکتا ہے سب پر ہر طرح کی قدرت والا ہے وہ جس پر چاہے رحم کرے۔ معاف کرے یا سزا دے۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ کفار کے جھوٹے معبودان باطل بت و غیرہ کچھ بھی نہیں کر سکتے۔ کسی کو نفع نقصان نہیں دے سکتے۔

تیسرا تعلق - پچھلی آیت میں یہودیوں کی ان دو باتوں کی تردید فرمائی گئی تھی جو وہ کہتے پھرتے تھے کہ۔
۱۔ اللہ نے توریت کے بعد کوئی کتاب نہ اتاری تردید میں فرمایا گیا کہ توریت کے بعد داؤد علیہ السلام کو زبور دی گئی ۲۔ یہودی کہتے تھے کہ سب نبی ایک درجہ کے ہیں صرف موسیٰ علیہ السلام سب سے زیادہ ہیں۔
تردید میں ذکر کیا گیا کہ غلط ہے بلکہ اللہ تعالیٰ نے بعض کو بعض پر درجوں تفصیلت دی اب ان آیت میں یہودیوں کی تیسری بات کا تردیدی جواب دیا جا رہا ہے کہ جو وہ کہتے پھرتے کہ فلاں ابن اللہ سے فلاں اللہ کا بیٹا ہے۔ فرمایا جا رہا ہے کہ وہ تو اللہ کے پیارے مقبول بندے تھے مگر ان کے متعلق ان کا یہ عقیدہ ان کا اپنا اپنی جانوں پر ظلم ہے۔

چنانچہ نزول - بخاری شریف نے عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی کہ عرب کی ایک جماعت کچھ صحابی جنات کی پوجا کرتی تھی وہ مخصوص جنات مسلمان ہو گئے۔ مگر یہ کفار اپنی انہی لاطعی میں ان کو پوجتے رہے تب یہ ایک آیت عک نازل ہوئی جس میں ان کو شرم دلائی جا رہی ہے کہ وہ جنات تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی سچی غلامی میں اگر خود ہی قریب الہی کے لیے وسیلہ ڈھونڈ رہے ہیں اے کم عقل نادان تم کس کو پوج رہے ہو۔ تب وہ کفار شرمندہ خائب و خاسر ہوئے اور پھر ان میں سے مسلمان ہو گئے۔

تفسیری نحوی قُلْ ادْعُوا الدِّينَ ذَعْمَتُهُمْ مِنْ دُونِهِمْ فَلَا يَمْلِكُونَ كَشَفَ الْقُتْرِ عَنْكُمْ وَلَا تَحْزَنُوا
اُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ اِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ اَيُّهُمْ اقْرَبُ وَيُجِوْنُ

رَحْمَتَهُ وَ يَخَافُونَ عَذَابَهُ - قُلْ فعل امر حاضر انتہ صمیر اس میں پوشیدہ ہر فعل قائل مجزوم جملہ فعلیہ قول ہوا۔ اَدْعُوا باب نصر کا امر حاضر صیغہ جمع و غوئے بتلہے بمعنی بلانا۔ پکارنا۔ عبادت کرنا۔
پوجنا یہاں ہر معنی درست ہے اس میں انتم صمیر اس کا قائل ہے۔ اَلَّذِينَ اسم موصول مہمات اسموں میں سے

ہے بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے اذْعُوا کا۔ جمع مذکر ہے یعنی اصل ہوتا ہے۔ زَعْمٌ نامی مطلق جمع ذکر حاضر انتم اس کا فاعل مرجع کفار ہے۔ زَعْمٌ سے بنا ہے یعنی باطل دعوے کرنا۔ وہم گمان کرنا۔ بتانا۔ سمعنا۔ من حرف جر زائدہ دُونَ اسم مفرد جاید معرب ہوتا ہے بہت معنی میں مشترک ہے۔ ایک معنی ہے مقابل بھی یہاں مراد ہے اس کا مضاف الیہ ضمیر مجرور متقل واحد مذکر غائب مرجع اللہ تعالیٰ یہ مرتب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے زَعْمٌ کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا الذین موصول صلہ مل کر مفعول یہ ہوا اذْعُوا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ ف حرف عطف لَا یَمْلِكُونَ باب ضرب کا مضارع معروف متغنی بلا صیغہ جمع ذکر غائب ضمیر اس میں پوشیدہ جس کا مرجع الذین ہے۔ کشف اسم مصدر مضاف بمعنی اکھولنا دور کرنا۔ پردہ ہٹنا۔ اسی سے ہے مکاشفہ ایک روحانی مقام کا نام ہے الفطر۔ الف لام غیر خارجی ضمیر اسم جاید مفرد مفعول مضاف الیہ۔ بمعنی تکلیف تنگی مصیبت۔ کشف کہہاں معنی ہے دور کرنا۔ غن جار مجاوزت زوال کے لیے یعنی علیحدہ کر کے ختم کرنا۔ کم ضمیر مجرور متقل یہ جار مجرور متعلق ہے کشف مصدر مضاف کے یہ سب مل کر شبہ جملہ ہو کر معطوف علیہ ہوا اذْحُوف عطف جمع کے لیے لا حرف عطف مناسبت اور تعین کے لیے۔ تجویداً۔ باب تفعیل کا مصدر ہے تَوَلَّى سے بنا ہے بمعنی پھیرنا۔ لوٹانا۔ روک لینا۔ بحالت نصب ہے۔ معطوف ہے کشف کا۔ سب عطف مل کر مفعول یہ ہے لَا یَمْلِكُونَ کا یعنی نے فرمایا لَا تَحْوِيلًا کا عطف لَا یَمْلِكُونَ پر ہے اور یہاں ایک لَا یَمْلِكُونَ اور پوشیدہ ہے مگر یہ تکلفات ہیں۔ جہاں تک ہو سکے پوشیدہ کیوں سے بچنا چاہیے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر اذْعُوا پر عطف ہوا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا قول کا۔ اُولَئِكَ۔ اسم موصول جمع بدْعُونَ باب نصر کا مضارع دَعُوْا سے بنا ہے بمعنی پکارنا۔ بلانا۔ پوجنا۔ فعل حال ہے۔ ضمیر اس میں پوشیدہ فاعل ہے جس کا مرجع تاقیامت تمام مشرکین کفار ہیں۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا الذین کا یہ موصول صلہ مل کر مفعول یہ ہے واقع پوشیدہ اسم فاعل کا یہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے اُولَئِكَ کی یہ موصوف مل کر مبتدا ہوا۔ یَبْتَغُونَ۔ باب افتعال کا مضارع ثبت معروف جمع ذکر غائب کا صیغہ ابتغاء مصدر ہے بمعنی تلاش کرنا۔ یَعُوْا یا بُغِی سے بنا ہے اسی سے ہے بغاوت بمعنی مخالفت تلاش کرنا۔ الی جارہ۔ رب۔ اسم مفرد جاید مضاف ہے ضمیر جمع ذکر غائب مضاف الیہ۔ اس کا مرجع اُولَئِكَ ہے یہ مرکب اضافی جار مجرور مل کر متعلق ہے یَبْتَغُونَ کا اَلْوَسِيْلَةَ الف لام عہد ذہنی۔ وسیلۃ اسم مفرد جاید یا صفت مشبہ ثبوت بروزن فعلیہ دُسُل سے بنا ہے بمعنی کسی چیز کا ذریعہ بننا۔ کسی کا ساتھی بننا۔ سبب یا علت بننا۔ سہارا پکڑنا۔ بحالت نصب ہے کیونکہ پچھلے فعل کا مفعول یہ ہے۔ ترکیباً لگے لفظ کا موصوف ہے اُنَّ اسم استفہامی ذکر بمعنی اگر مضاف ہے ضمیر متعلق ہے مضاف الیہ کہہاں اضافی مبتدا ہے۔

اَقْرَبُ۔ اسم تفضیل مذکر قرطب سے مشتق ہے بمعنی نزدیک ہونا بحالت رفع ہے کیونکہ خبر ہے اِسْمُہُم کی مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ انشائیہ ہو کر صفت ہوئی وسیلۃ کی موصوف صفت مل کر مفعول بہ ہوا۔ یَتَخَفُونَ کا۔ یہ جملہ فعلیہ عالیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو۔ عاطفہ۔ یَتَخَفُونَ باب فَرَب کا مضارع معروف مثبت جمع مذکر غائب رُجعی سے بنا ہے بمعنی امید کرنا۔ آرزو و خواہش کرنا۔ صُم صَمیر اس میں پوشیدہ فاعل ہے جس کا مرجع اَلَّذِینَ یعنی مقبول بندے۔ رحمت بمعنی حمایت کرنا۔ بخشش و توجہ کرنا۔ ہ صَمیر غائب کا مرجع اللہ تعالیٰ یہ مرکب انسانی مفعول بہ ہوا یَتَخَفُونَ کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ عالیہ معطوف علیہ ہوا واو عاطفہ۔ یَتَخَفُونَ باب فَتَح کا مضارع مثبت معروف صُم پوشیدہ فاعل عذاب اسم مفرد جاہد بمعنی سزا دہنوی یا اخروی اللہ کی طرف سے ہ صَمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے یہ مرکب انسانی مفعول بہ ہے یَتَخَفُونَ کا وہ جملہ فعلیہ معطوف ہوا سب عطف مل کر معطوف ہوا یَتَخَفُونَ کا یہ سب عطف مل کر خبر ہوئی اَوَّلِیْکَ مبتدا کی۔ وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ اِنَّ عَذَابَ رَبِّکَ کَانَ مَحْذُوْرًا اِنَّ حَرْفَ تَحْقِیْقِ عَذَابِ اسم جاہد بمعنی اللہ کی طرف سے سزا۔ مضارع ہے رب اسم جاہد بمعنی مالک اور پالنے والا مضارع ہے لَی صَمیر مجرور متقبل مضارع الیہ یہ ذیل مرکب انسانی اسم اِن ہے۔ کَانَ فعل ماضی ناقصہ۔ صُو صَمیر واحد مذکر غائب اس میں پوشیدہ ہے اس کا مرجع عَذَاب ہے مَحْذُوْرًا۔ اسم مفعول باب تَعَرُّکَا۔ صیغہ واحد مذکر حد سے بنا ہے بمعنی ڈرنا۔ پہنا۔ اختیار کرنا۔ خوفناک ہونا۔ خطرناک ہونا۔ قابل احتیاط ہونا۔ بحالت نصب ہے خبر ہے کَانَ کی۔ یہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر اِن ہوئی۔ اِن اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔

وَاَنْ مِنْ قَرْیَةٍ اِلَّا نَحْنُ مُّهِدْکُمْ وَاَقْبَلْ یَوْمَ الْقِیَمَةِ اَوْ مَعَدَّ یَوْمَ عَذَابٍ اَشَدِّیْدًا کَانَ ذٰلِکَ فِی الْکِتَابِ مَسْطُوْرًا۔ واو سر جملہ ہمیشہ اس کے بعد نئی عبارت نیا کلام شروع ہوتا ہے۔ اِن حرف نفی شرطیہ۔ ہمیشہ استثنا سے پہلے آتا ہے۔ مِی حرف جزئیانیہ تبجیفیہ۔ قریہ اسم مفرد جاہد مؤنث لفظی بمعنی بستی۔ اس کی تنوین یعنی دو زید تنکیری میں ترجمہ ہے تمام بستیوں میں سے کوئی بستی بھی نہیں۔ اِلَّا۔ مگر۔ حرف استثنا مفرغ۔ کیونکہ اس کا مستثنیٰ ظاہر نہیں ہے پوشیدہ ہے دراصل تھا اَلْقَرْیَۃُ نَحْنُ یعنی نے کہا مستثنیٰ مفرغ نہیں ہے کیونکہ حَا صَمیر قریہ کی جگہ مستثنیٰ موجود ہے صَمیر مرفوع مُنْفِیْل مبتدا ہے مُّهِدْکُمْ باب افعال کا اسم فاعل اس کا مصدر ہے اِہْلَاکُ۔ تِلْکَ سے بنا ہے بمعنی مرنا۔ مصیبت میں پڑنا۔ فنا ہونا۔ ذلیل و تباہ حال ہونا۔ یہ لازم ہے افعال میں اگر متعدی ہوا بمعنی فنا کرنا صیغہ جمع مذکر۔ دراصل تھا مُّهِدْکُمْ۔ یہ معنایں ہے حَا صَمیر کا۔ اس لیے نون اعرابی گر گئی اور الف فاعلہ حرف خثوا در مجرؤ کے لیے لگا دیا جونوں کے قائم مقام ہے۔ حَا مجرور متقبل مفعول معنایں الیہ ہے۔ قبل اسم ظرفیہ زانیہ بحالت نصب ہے عرب ہے

مضاف ہے یوم اسم زمانی بمعنی دن۔ عام وقت مراد ہے یعنی زمانہ مضاف الیہ ہے اس لیے مجرور ہے مضاف ہے الْقِيَمَةُ۔ اسم مصدر ہے آخر میں تاء مصدر یہ ہے۔ لفظی ترجمہ کھرا ہونا یا کھڑا کرنا۔ اصطلاحاً مرنے کے بعد اٹھنے کے وقت اور پورے حساب کتاب کے زمانے کو قیامت کہتے ہیں۔ مضاف الیہ ہے ذیل مرکب اصنافی ظرف ہوا مُخْلِكُوْكَ کا۔ یہ اسم فاعل جمع مذکر مضاف اپنے پوشیدہ ضمیر شَمْنُ جمع متکلم فاعل مضاف الیہ اور ظرف سرل کر معطوف علیہ ہوا۔ اذ ما طفا انقیار یہ۔ مُعْذِلُوْا باب التفعیل کا اسم فاعل جمع مذکر مضاف ہے لون اعرابی اصناف کی وجہ سے گر گئی۔ شَمْنُ ضمیر جمع متکلم اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے عا ضمیر کامر جمع قریبہ مفعول مضاف الیہ ہے۔ مذابا مومون شَدِيدَةُ۔ بمعنی ہمیشہ بہت سخت رہنے والا۔ صفت ہے مرکب توصیفی مفعول مطلق ہے مُعْذِلُوْا کا۔ سب بل کر معطوف ہوا مُخْلِكُوْكَ پر۔ سب عطف بل کر خبر ہوئی شَمْنُ بتدائی وہ سب جملہ اسیمہ خبر ہو کر مستثنیٰ ہوا۔ مستثنیٰ منہ اپنے استثناء و مستثنیٰ سے مل کر جملہ استثنائیہ ہو گیا۔ کَانَ۔ فعل ماضی ناقصہ۔ فاعلک اسم اشارہ بعید کے لیے بحالت رفع اسم ہے کَانَ کا یہ ہمیشہ مبنی ہے اس کا اشارہ الیہ غائب ذہنی ہے یعنی فیصلہ ربانی تقدیری حکم فی جاردہ ظرفیہ الف لام ہمد ذہنی کتاب سے مراد ہے لوح محفوظ اسم صفت مشبہ ہے بمعنی مکتوب یعنی لکھی ہوئی عبارت اصطلاحاً اس جگہ کو بھی کہہ دیتے ہیں جس پر کچھ لکھا گیا ہو۔ یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے۔ مَسْطُورًا۔ باب التفعیل کا اسم مفعول مسطور سے بنا ہے بمعنی لائن بنانا طوا جانداروں کی یا درختوں کی یا حرفوں لفظوں کی یہاں یہی آخری معنی مراد ہیں۔ اصطلاحی ترجمہ ضابطہ ضابطہ ذمہ داری اور سلیقہ پیدا کرنا اٹل ہونا۔ یہاں سب معنی مناسب ہیں بحالت نصب ہے خبر ہے کَانَ کی۔ اس کا نائب فاعل ہو ضمیر مستتر ہے اسم مفعول اپنے نائب فاعل اور متعلق مقدم سے مل کر ضمیر جملہ ہو کر خبر ہوئی کَانَ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر علامہ قُلْ اَدْعُوا الَّذِيْنَ تَرَعَّمْتُمْ مِنْ دُوْنِهِ فَلَا يَمْلِكُوْنَ كَشْفِ الضُّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا اے پیارے نبی۔ ان قحط زدہ مردے کتے بٹے لاشیں کھانے والے روتے بلکتے اُن کفار سے ترادیکھے جو کہتے ہیں کہ ہم چونکہ اللہ کی عبادت کا حقہ نہیں کر سکتے اس لیے ہم اللہ کے مقرب اور شریک بتوں کی یا جنات کی یا فرشتوں کی یا عیسیٰ علیہ السلام و مریم و عذیر علیہ السلام کی یا کچھ خاص نیک بندوں کی عبادت کرتے ہیں یہ رب کے شریک ہیں ان کے ذریعے ہم کو بھی قُرب الہی نصیب ہو گا۔ اور ہمارے یہ معبود ہم کو ہر طرح کی مصیبت سے بچالیتے ہیں۔ آپ ان کے اس عقیدے اور دعوے کے جواب میں آپ ان سے فرمائیے کہ آپ قحط کی مصیبت میں میرے

آستانہ رحمت اور موت کے دروازے نبی کی چوکھٹ پر فریاد رسی کے لیے کیوں آئے ہواں ہی کو پکارو جن کے متعلق تم نے خود ساختہ جھوٹے وہم اور باطل خیالات بسے گمان بنائے اختیار و پسند کر لیے کہ یہ ہی ہمارے معبود ہیں اللہ کے علاوہ تفسیر کبیر۔ مدارک فائز۔ صفوہ التفاسیر۔ تفسیر فتح القدیر وغیرہ میں لکھا ہے کہ شرع سے تاقیامت نو طرح کے کفر و کفار ہوئے اور ہوں گے۔

۱۔ سب سے پہلے تصویروں اور نوٹوں کو پوجنے اور ان کی عزت کرنے والے گھروں مندروں عبادت خانوں میں لگانے سجانے والے۔ یہ قوم حضرت نوح علیہ السلام کے زمانے میں پیدا ہوئی۔ تصویروں کی پوری تاریخی تفصیلی بیان ہم نے اپنے فتاویٰ العظایا جلد اقل میں کی ہے۔

۲۔ پتھر مٹی لوہے پیتل کی مورتیوں کو پوجنے اور ان کے سامنے باقاعدہ سجدہ کرنے والے کفار۔ یہ قوم ثمود میں ہوا۔

۳۔ انسانوں کے سامنے بادشاہوں اور بزرگوں کے لیے سجدہ کرنے والے یہ فرعون مصر کی ایجاد ہے۔ نمرود نے صرف دعوتے خدائی کیا مگر اپنے آپ کو سجدہ نہیں کرایا فرعون نے دونوں کام کرائے۔

۴۔ جانوروں کی پرستش یہ بنی اسرائیل کی گمراہ قوم سامریہ کی ایجاد ہے۔

۵۔ صرف عقیدے و زبان سے کسی کو معبود یا اللہ کہنا یا خدا سمجھنا یا ابن اللہ ماننا یہ یہودیوں اور عیسائیوں کی ایجاد ہے کہ یہودیوں نے حضرت عزیر علیہ السلام کو اور عیسائیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اللہ کا بیٹا اور شریک مانا عقیدے اور زبان سے عملی عبادت نہیں کی۔

۶۔ فرشتوں کے خیالی تصور کر کے ان کو خدا کی بیٹیاں کہنا اور ان کو شریک اور الہ سمجھتے ہوئے ان کی عبادت اور سجدے کرنا۔ یہ کفار عرب کی ایجاد ہے۔

۷۔ جنات کی عبادت کرنا اور ان کو غیبی معبود سمجھنا۔ یہ کفار مکہ کا طریقہ تھا۔

۸۔ ان ہی جنات کے خیالی بُت بنا کر پوجنا یہ ہندوستان کے کفار کا طریقہ ہے۔

۹۔ درختوں کو پوجنا۔ یہ بھی ہندوؤں کا طریقہ ہے اس آیت کریمہ میں کفار مکہ سے خطاب ہے اور زعمتم سے بُت اور جنات مراد ہیں۔ اگلی آیت میں تاقیامت ہر طرح کے کافر مشرک مراد ہیں۔ فرمانا یہ ہے کہ جن بتوں اور جنات کو تم معبود سمجھتے ہو وہ تو تمہاری اس قحط کی مصیبت اور دوسری کسی بھی مصیبت و تکلیف کو ذمہ

بمردور نہیں کر سکتے اور نہ تکلیف پھیر کر تمہارے دشمنوں کو دے سکتے ہیں۔ اس کا بڑا ثبوت تو یہی ہے کہ تم

خود اب اس پریشانی میں اپنے بتوں مندروں کو چھوڑ کر انبیاء کرام اولیاء عظام کے آستانوں پر آگئے۔

دوسرا ثبوت یہ ہے کہ اُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ يَبْتَغُونَ إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ أَيُّهَا أَقْرَبُ وَيَبْجُونَ

رَحْمَتُهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَ اللَّهِ إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُومًا لِّمَا وَجَّهْتَ جَنَاتِ جَنِّ كُفْرًا لِمَا كُفِرَ بِهِ دُونَكَ لِكُلِّ قَوْمٍ
ہیں اور جن کو یہ کافر اپنا معبود اور حاجت روا مشکل کشا - مضبوط اور طاقت و قوت کا سرچشمہ سمجھے ہوئے
ہیں اب وہی ہمارے پیارے نبی کی ذات اقدس اور ہماری ترجیح و مدانیت پر سچا ایمان لا کر اپنے
رب تعالیٰ کی قرب رحمت و بخشش کی طرف وسیلے تلاش کر رہے ہیں کہ مسلمان ہو کر آستانہ نبوی پر پہنچ کر
اطاعتِ مصطفیٰ عشقِ مجتبیٰ کے خزانے لے کر کون ان پاکیزہ لوگوں میں زیادہ مقرب بارگاہِ بنیاد ہے - اور
اے وہ لوگو جو ہمارے محبوب انبیاء اور فرشتے علیہم السلام کا در ملائکہ کو اندھی عقیدت و محبت میں - دل
سے محبت غل سے مخالفت ظاہر دوستی حقیقتاً دشمنی کرتے ہوئے ان کو معبود و ابنِ اللہ بنا بیٹھے یہ سب
انبیاء کرام اور فرشتے تو اپنے رب تعالیٰ کی بارگاہ میں کبھی ابنیت و شرکت کا دعویٰ نہیں کرتے بلکہ ہر وقت
اپنے رب تعالیٰ کی رحمت کے ہی امیدوار ہیں - اور یہ نیک لوگ بزرگ اولیا و اولیاء اللہ جن کو یہ کفار اپنی جہالت سے
معبود سمجھ رہے ہیں یہ تو وہ مخلص بندے ہیں جو ہر وقت اپنے رب تعالیٰ کے عذاب سے ڈرتے رہتے
ہیں اپنے لیے یا اپنی غافل گناہگار قوم کے لیے - بیشک اے محبوب آپ کے رب کا عذاب ہر قوم پر امت
ہر نافرمان بدکار کے لیے انتہائی خطرناک ہے اور اچھے لوگوں کے لیے بچنے کے لائق ہے - اس آیت کریمہ میں
مختلف عقیدے والے تمام کفار کے خود بنائے اور سمجھے ہوئے باطل معبودوں کا ذکر ہے - کہ وہ جنات جن
کو پوجتے ہیں وہ تو مسلمان ہو گئے ہیں - اور فرشتے و انبیاء کرام اپنے اللہ تعالیٰ کی رحمت کے ہی شروء سے
امیدوار ہیں - اور بزرگ نیک اولیا و اولیاء اللہ جن کی خیالی تصویریں نوٹ بنا کر تم نے پرستش شروع کر دی وہ اللہ
کے عذاب سے ڈرتے رہتے تھے - اور سمجھتے امتی پکے مومن کی شان ہی یہ ہے کہ عبادت و ریاضت اور
ذکر الہی کرنے کے باوجود ساری زندگی امید اور خوفِ عذاب بھی رکھیں - لیکن اگر وہ معصومین یعنی انبیاء کرام
اور ملائکہ کو صرف امیدِ رحمت ہوتی ہے - خوفِ عذاب سے مطمئن ہوتے ہیں - جہاں کہیں انبیاء کرام کے
خوف کا ذکر آتا ہے وہاں ہیبتِ الہی کا خوف ملتا ہوتا ہے نہ کہ خوفِ عذاب - بخلاف کفار کے کہ ان کو نہ امیدِ رحمت
ہوتی ہے نہ خوفِ عذاب نہ ہیبتِ الہی - یہی وجہ تھی کہ وہ کہتے تھے کہ اگر عذاب کی خبر یہی ہے تو ہماری
بستیاں تباہ و ہلاک کیوں نہیں ہو جاتیں - ان کے ہی جواب میں فرمایا جا رہا ہے کہ مدتِ جلدی کرو تو نقطہ ایک
دو بستی کا ذکر کر رہے ہو مگر محاذِ فطرت و قدرت یہ ہے کہ وَإِنْ مِنْ قَرْبَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ
يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ مَعَهَا عَذَابًا شَدِيدًا كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا اور روئے کائنات
پر زمین و آسمان کی کوئی بھی ایسی بستی یعنی اہل بستی - نہیں ہے جس کو ہم قیامت کے دن سے پہلے ایک
دفعہ ہلاک نہ فرمادیں اس طرح کہ صبر و اقبال سے تعالیٰ سب کو نیک و برسانوں جنہاں اور فرشتوں کو موت

وفات دے کر مار ڈالیں یا ماقیامت ہونے والے ہر قسم کے کفار کو ظاہر زمین پر اور باطن قبر میں اور بوقت موت ایسا عذاب دیں جو شدید تر ہے۔ یہ فیصلہ تقدیر اٹل ہے۔ لوح محفوظ یا قرائن مجید میں جگہ جگہ یکتا بقریت اور انجیل میں یا زبان نبوت کی کتاب الہیہ میں لکھا جا چکا ہے۔ خیال رہے کہ دنیا میں تقریباً چالیس علاقے ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ اقدس سے لے کر قیامت تک عالم وجود میں رہیں گے۔ اور قیامت سے پہلے مختلف طریقوں سے وہاں کے باشندوں کو وہ ہلاکت پہنچے گی۔ جس کا یہاں ذکر اجمالی فرمایا گیا ہے چنانچہ تفسیر صحاک میں ہے۔

(۱) مکہ مکرمہ سب سے پہلے یہ بستی داغے ہلاک ہوں گے جسے کی فوج سے۔ (۲) پھر آخر میں مدینہ منورہ کے باشندے ہلاک ہوں گے بھوک اور قحط سے۔ (۳) پھر بصرہ و خرق سے (۴) کوثر ترکیوں کے شکر سے (۵) تمام پہاڑ ہلاک و تباہ ہوں گے آسمانی بجلی زمینی زلزلوں سے (۶) خراسان مارکٹائی خانہ جنگی سے (۷) بلخ آندھیوں سے (۸) بدخشاں اس کو کچھ قومیں ویران کر دیں گی۔ (۹) علاقہ ترمذ۔ اس کو طاعون سے ہلاک کیا جائے گا۔ (۱۰) صغانیایاں (۱۱) و شہر دیہ دونوں علاقے غیر قومیں قتل کر دیں گے (۱۲) سمرقند پر بنو قنطور کا غلبہ ہو گا اور تمام باشندوں کو قتل کر دیں گے (۱۳) علاقہ شاشی (۱۴) پشاور مردان وغیرہ (۱۵) اسپجات (۱۶) خوارزم (۱۷) بخاری یہ چاروں علاقے بھوک و قحط سے ہلاک ہوں گے (۱۸) مرو کا علاقہ یہاں کے لوگ اپنے علما اور نیکیوں کو ہلاک کریں گے پھر خود بھی مختلف بیماریوں سے ہلاک ہوں گے (۱۹) مہرات یہ سانپ بچھو اور کیڑے کوڑوں سے ہلاک ہوں گے۔ (۲۰) نیشاپور ہارثوں کے سیلاب اور بھلیوں کے گرنے سے ہلاک ہوں گے (۲۱) علاقہ دژئی ان پر ریشم اور طبرہ کی قومیں غالب ہوں گی۔ (۲۲) آذربائیجان (۲۳) اقلان ان تینوں بستیوں کو قوم سائبک کے گھوڑے اور شکر ہلاک کریں گے (۲۴) ہمدان کو قوم دلم (۲۵) اور دلم کو آندھیاں طوفان (۲۶) حلوان ان کو رات کو سوتے میں بندر اور خنزیر بنادیا جائے گا (۲۷) مہر کو ذیل کی بیماریاں ہوں گی وہ اس سے ہلاک ہوں گے (۲۸) دمشق (۲۹) افریقہ (۳۰) رملان تین بستیاں کو بھی دبل سے ہلاکت ہوگی (۳۱) بختان ان کو تیر اندازی سے ہلاک کیا جائے گا (۳۲) کرمان (۳۳) امیہان (۳۴) فارس ان کو پیچ چنگاٹ سے ہلاک کیا جائے گا کہ اقلان ان کے دل پھٹ جائیں گے (۳۵) قرطبی ان کو سیلاب سے ہلاکت ہوگی (۳۶) سین (۳۷) روس (۳۸) حمیر۔ زمین کے پوشیدہ خزانوں سے غائب بارودی چیزیں زمین و غیرہ مراہب (۳۹) اور ہندوستان (۴۰) آسمانی کڑی اور زمینی ظلم بادشاہوں سے ہلاک ہوں گے اللہ اکبر گیترا ہر خیر کو دے گا۔ بقا صرف اللہ رسول کو ہے۔ قائم سے۔ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ اللہ تک جانکیئے وسیلہ پکڑنا لازم ہے اور وسیلہ پکڑنا لازماً اصل مومن اور صالحان شریعت پر وقت

معرفت اور توحید والا ہے ویسے کائنات اور ویسے ہے ہونا کفر اور شرک کی نشان دہی ہے یہ ثابت ہو۔ اِلٰی
رَبِّهِمُ الْوَسِيْلَةُ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دیکھو باری تعالیٰ نے اپنے پیغمبر اہل ایمان لوگوں کی نشانی یہی بتائی
کہ وہ قرب الہی کے لیے وسیلہ پکڑتے ہیں۔

دوستِ مافائدہ - بہت سے کفار نے جن کو اللہ یا ابن اللہ کہنا شروع کر دیا اور یا جھوٹا معبود بنالیا وہ بھی اللہ تعالیٰ کے قرب و رخصا کے لیے وسیلہ نہ ہونگے اور اختیار کرتے ہیں جس طرح مومن جنات اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا دنیا اور قیامت میں وسیلہ پکڑیں گے۔ یہ نائدہ آیتھم اقرب (الخ) کی تفسیر اور شانِ نزول سے حاصل ہوا۔

میسر فائدہ۔ خوف اور امید دونوں چیزوں کا نام کامل ایمان ہے انبیاء و کرام اور ملائکہ عظام کو یہ دونوں چیزیں حاصل ہیں بلکہ بدرجہ اتم ہیں۔ اگرچہ نوعیت خوف مختلف ہے۔ انبیاء و کرام کو خوف عذاب نہیں ہوتا بلکہ خوف ہیبت الہی ہوتا ہے۔ اسی طرح ملائکہ کو خوف قرب و ہیبت ہوتا ہے۔ یہ فائدہ۔ وَيَخَافُونَ عَذَابَ اللَّهِ
کی تفسیر سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

احکام القرآن
 پہلا مسئلہ۔ کوئی شخص کسی شخص کو کفر یا شرک یا گناہ فسق و فجور کرنے کی اجازت
 دے سکتا۔ کسی بھی برائی کا حکم دینا شریعت اسلامیہ میں سخت ترین جرم ہے بلکہ بعض فقہاء کرام
 فرماتے ہیں کہ جس شرعی برائی کا کوئی اچھا سمجھتا ہوئے حکم دے وہ اسی زمرے میں شمار ہوگا مثلاً کفر کو
 اچھا سمجھ کر کسی کو کفر کرنے کا حکم دے تو حکم دینے والا کافر ہو جائے گا۔ اسی طرح گناہ کبیرہ یا صغیرہ کا حال
 ہے۔ لیکن تو بیچ جھوک یا لعن لعن کرنے کے لیے کفر کرنے کا حکم دے تو گناہ اور شرعی جرم نہیں یہی امام اعظم
 فرماتے ہیں اور اس کا استنباط اس آیت قُلْ اِذْعُوْا الدِّیْنِ تَرَعْمٰتُمْ (۱) سے فرماتے ہیں کہ یہ امر ایسا ناجائز نہیں
 بلکہ تو مذہبی ہے۔

دوسرا مسئلہ۔ دین دنیا کے ہر معاملے میں وسیلہ و حوٹہ یا اور اختیار کرنا صرف جائز ہی نہیں بلکہ واجب ہے اور
 عمل آخرت کے لیے ضروری ہے سوائے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے باقی انبیاء و اویار ملائکہ علما صلحانے وسیلہ پکڑا۔
 اور سب سے پہلا وسیلہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات ہے جو قرب الہی کا آخری مقام ہے۔ ہاں البتہ
 من حیث الدرجات وسیلے کی کیفیت نوعیت اور وجہ مختلف ہے۔ یہ مسئلہ یَتَّبِعُونَ اِلٰی رَبِّهِمْ (الخ)

میلشٹر مسلمہ۔ اللہ تعالیٰ کا خوف، بکھارے، فک۔ وہ پر حق ہوا ہے۔ یہ کہ اس سے ایمان کی تکمیل ہے اور

خوف الہی بھی عبادت الہیہ ہے انبیاء و کلام کو خوف ہیبت ہوتا ہے ملائکہ کو خوف صمیمیت کیونکہ رب تعالیٰ ہر شے سے بے نیاز ہے ادیانہ اللہ کو خوف قہاری نیک لوگوں کو خوف جباری ناسقین کو خوف ہلاکت کافریں کو خوف عذاب مجرین کو خوف سزا ہونا چاہیے۔ یہ مسئلہ و یخافون عذابہ (الخ) سے متنبط ہوا۔ یہاں چند اعتراض کئے جاتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں لَا یَسْتَطِیْعُونَ کَشْفَ الصُّرِّعِ بَعْدَ وَلَا تَحْوِیْلًا۔ کہنے کی ضرورت نہیں تھی اس لیے کہ کشف کا معنی ہے دور کرنا مٹانا۔ اور تحویل کا معنی ہے ایک جگہ سے ہٹا کر دوسری جگہ رکھنا۔ تو جب کشف ہی کی طاقت کی نفی ہو گئی تو تحویل کی نفی خود بخود ہو گئی لہذا لَا تَحْوِیْلًا کہنے کی ضرورت نہ تھی (محمد رازی)

جواب۔ ضرورت تھی اس لیے کہ کشف کے معنی تو ہیں صرف دور کرنا مٹانا۔ مگر تحویل کے یہ معنی بھی ہیں کہ اسی مصیبت کو آرام اور اسی کو دے کر میٹھا بنا دینا۔ نہ مٹانا نہ دور کرنا۔ جیسے کہ کچھ صحابہؓ نے عرض کیا یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یہ کنواں کھاری اور کڑوا ہے دعا فرمائیے ہمارے لیے کوئی میٹھا کوں نکل آئے تو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے لعاب دمن ڈال کر اسی کو میٹھا کر دیا یہ ہے تحویل (محمد رازی) تو ایت میں معنی یہ ہیں کہ بُت اور دیوی دیوتا نہ تو مصیبت دور کر سکتے ہیں اور نہ مصیبت کو راحت بنا سکتے ہیں۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ کافرجن کو پوجتے ہیں وہ مصیبت دور کرنے کی طاقت نہیں رکھتے مالائکہ کفار تو فرشتوں کو بھی پوجتے ہیں اور وہ نفع نقصان دیتے ہیں تو پھر ہر کافر کے لیے لَا یَمْلِکُونَ۔ کیرنگہ درست ہوا۔ اور کیا دلیل ہے کہ فرشتے اور وہ نبی جن کو کافر پوجتے ہیں وہ مدد نہیں کرتے اگر یہ کہا جائے کہ کفار فرشتوں سے فرادیں کرتے ہیں مگر کوئی فرشتہ ان کی بات قبول نہیں کرتا جس سے ثابت ہوا کہ لَا یَمْلِکُونَ۔ میں تو ہم کہتے ہیں کہ اس طرح تو مسلمانوں کی بہت دعائیں اللہ بھی قبول نہیں کرتا تو کیا وہ بھی لَا یَمْلِکُونَ۔ میں شامل ہے (آئید)۔

جواب۔ ان آیت میں لَا یَمْلِکُونَ۔ سے مراد فرشتے یا انبیاء ادیان نہیں نہ یہ بزرگ ہستیاں اس میں شامل ہیں مفسرین نے اس آیت میں انبیاء کرام اور فرشتوں کو شامل مانا ہے وہ غلطی پر ہیں اس لیے کہ کسی دور میں انبیاء کرام یا فرشتوں کی پرستش نہیں ہوئی انبیاء کرام کو اب اللہ اور ملائکہ کو بہت اللہ ضرور کہا گیا لگاتار کی پوجا آج تک کسی نے نہ کی پوجا صرف بتوں کی اور درختوں جانوروں کی ہوتی ہے یا فرعون نے خود اپنی زندگی میں اپنے آپ کو خدا کہا کہ سجدے کرے مرے بعد اس کو بھی کسی نے سجدہ نہ کیا۔ نہ کسی کافر نے کبھی کسی قبر کو پوجا۔ اسی لیے قبر کی عزت جائز ہے اور بت تصریع فرما دینا اور مخصوص درختوں کی آگ کی عزت حرام ہے۔ اسی طرح جامعہ سورج

ستادوں کی عزت حرام ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا قُلْ ادْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ۔ اُدْعُوا امر ہے۔ اور حکم دیا گیا کہ بتوں کو پوجو۔ حالانکہ بت پرستی کفر ہے تو کفر کا حکم کیوں دیا گیا امر تو وجوب کے لیے آتا ہے۔
جواب۔ اس کا جواب ہم نے یہیں احکام القرآن میں دے دیا کہ یہ حکم طعن اور جھڑک کے لیے ہے نہ کہ وجوب کے لیے ہر امر وجوب کے لیے نہیں ہوتا۔ مطلب یہ ہے کہ جاؤ اب کس منہ سے مصیبت میں اللہ کے دروازے پماتے ہو۔

وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ

اور ہمیں روکا ہم کو اس سے کہ بھیج دیں ہم معجزات کو مگر اس چیز نے کہ جھٹلایا

اور ہم ایسی نشانیاں بھیجنے سے روک رہے کہ انہیں

بِهَا الْأَوَّلُونَ ۖ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً

ان کو پہلوں نے۔ کہ دی ہم نے ثمود کو قدرتی اذیتیں نظر آتی ہوئی

انگوں نے جھٹلایا۔ اور ہم نے ثمود کو ناقہ دیا آنکھیں کھولنے کو

فَظَلَمُوا بِهَا ۖ وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا ۝۵۹

تو انہوں نے ظلم کیا اس پر۔ اور ہمیں بھیجتے ہیں آیتوں کو مگر خوف کے لیے

تو انہوں نے اس پر ظلم کیا۔ اور ہم ایسی نشانیاں نہیں بھیجتے مگر ڈرانے کو

وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ وَمَا

اور یاد کیجئے جب ہم نے کہا آپ کو کہ بیشک آپ کا رب گھیرے ہے لوگوں کو۔ اور ہمیں

اور جب ہم نے تم سے فرمایا کہ سجدہ کرنا تو تم نے تمہارے لیے جبر کیا۔ اور

marfat.com

جَعَلْنَا الرُّءْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ

کیا ہم نے اس دیدار کو جو دکھایا ہم نے آپ کو مگر آزمائش لوگوں کے لیے
ہم نے نہ کیا وہ دکھاوا جو نہیں دکھایا تھا مگر لوگوں کی آزمائش

وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ وَنُخَوِّفُهُمْ

اور اُس درخت کو بھی نکتہ بنایا جس کو لعنت کی گئی مذکور ہے قرآن میں اور ڈالتے رہتے ہیں ہم ان کفار کو
کو اور وہ پیڑ جس پر قرآن میں لعنت ہے

فَمَا يَزِيدُهُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا ۝

تو نہیں زیادہ ہوئی ان میں مگر بھاری سرکشی

اور ہم انہیں ڈراتے ہیں تو انہیں نہیں بڑھتی مگر بڑی سرکشی

تعلق ان آیت کریمہ کا پھیل آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پھیل آیت میں داؤد علیہ السلام کو کلام الہی میں سے ایک پوری کتاب عطا فرمانے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں اپنے انبیاء و رسل کو دیگر آیت قدرت عطا فرمانے کا ذکر ہوا ہے۔ گویا کہ طریق تبلیغ کے مختلف ذریعے ہونے کے ساتھ ساتھ انبیاء کرام علیہم السلام کی مختلف فہمیتوں کا بھی ثبوت دیا جا رہا ہے کہ ہم نے کسی کو کلام الہی دیا تاکہ اس سے ہدایت دی جائے اور کسی نبی اکرم کو اونٹنی کا معجزہ دیا تاکہ قوم یہ معجزات دیکھ کر قدرت الہی دیکھے اور ہدایت پائے۔

دوسرا تعلق۔ پھیل آیت میں فرمایا گیا کہ نیک بندے وسیلہ اختیار کرتے ہیں بلا وسیلہ رب تک پہنچنے کی بے فائدہ کوشش نہیں کرتے۔ اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ کون رب تعالیٰ کے قرب کا وسیلہ بن سکتے ہیں اور کون نہیں بن سکتے یعنی اللہ تعالیٰ کی نشانیاں پانے والے معجزات حاصل کرنے والے ہی اللہ تعالیٰ تک پہنچانے کا وسیلہ ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پھیل آیت میں بتایا گیا تھا کہ نیک لوگ ان وسیلوں کو تلاش کرتے ہیں جو

سب سے زیادہ اللہ کے قریب ہو۔ اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ معراج کے دو لہجہ حبیب کریم نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو ہم نے معراج کرا کے دنیا والوں کو یہ بھی بتا دیا ہے کہ قرب الہی کے سب سے اعلیٰ و افضل وسیلہ عظمیٰ اور

مُقَرَّبَ اِلَى اللّٰهِ مُحَمَّدٌ مَّصْطَفٰی اَحْمَدٌ مَجْتَبٰی ہٰی ہٰی۔ سب انبیاء و مرسلین و ملائکہ و مقربین ان ہی کے وسیلے سے مقرب ہوئے۔

شان نزول۔ حضرت ابن عباسؓ سے روایت ہے کہ ایک دفعہ مشرکین مکہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے مطالبہ کیا تھا کہ صفاروہ پہاڑ کو سونا بنا دیں اور دوسرے پہاڑوں کو سرزمین مکہ سے ہٹا دیں۔ تو رب تعالیٰ نے جو آیتیں ۵۸ تا ۵۹ نازل فرمائیں۔

وَمَا مَنَعَنَا اَنْ نُرْسِلَ بِالْآيٰتِ اِلَّا اَنْ كَذَّبَ بِهَا الْاَوَّلُوْنَ۔ وَاتَيْنَا مُوْسٰى الْنَاقَةَ
تفسیر نحوی مبصرۃ فظلموا بها وما نرسل بالآیۃ الا تخویفًا۔ واذ قلنا لک ان ربک

احاط بالناس۔ واو سر جملہ۔ ما منع باب فتح کا ماضی مطلق منفی معروف منع سے بنا ہے صیغہ واحد مذکر غائب متعدي بدو مفعول ہے یعنی روکنا۔ منع کرنا بار رکھنا علیحدہ کرنا۔ اس میں نا ضمیر جمع متکلم ہے منصوب متعین مفعول بہ اول ہے ایک قول میں منعنا جمع متکلم ہے المفعول کا ترجمہ اسی قول پر ہے۔ ان نامعہ مصدر بہ ترسل۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف اس میں پوشیدہ ضمعی ضمیر جمع متکلم۔ رسل سے مشتق ہے یعنی بھیجنا پہنچانا۔ اس کا مصدر ہے ارسال۔ ب زائد ہے یا ملا بست کی الف لام عہدی یا اسی ہے آیت جمع ہے آیت کی معنی نشان قدرت یہ مجرور بار متعلق ہے ترسل کا فعل فاعل متعلق مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مفعول بہ دوم ہوا ما منع کا۔ الا حرف استثناء مفرغ یا منقطع ان حرف تشبیہ لغویہاں کا ضمیر شان پوشیدہ ہے۔ کذب باب تفعیل کا ماضی مطلق مثبت معروف مصدر ہے تکذیب کذب سے بنا ہے معنی چھٹلانا۔ یا کسی کو جھوٹا کہنا۔ ب بارہ تعدیہ کی صا ضمیر واحد مؤنث غائب مرجع ہے آیت یہ جار مجرور متعلق ہے کذب کا۔ الف لام اسی معنی الدین۔ اووون اسم تفعیل جمع مذکر اول یا اول سے بنا ہے معنی پہلے ہونا بحالت رفع ہے فاعل ہے کذب کا مراد ہے پہلی قول یعنی کافر امتیں یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مستثنیٰ اور فاعل ہوا ما منع کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ واو سر جملہ آیتنا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم مصدر ہے آیتنا بمعنی دینا اتی سے بنا ہے فعل با فاعل ہے۔ ثمود مفرد جامد غیر منصرف ہے کیونکہ غنّی و علم ہے۔ ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح علیہ السلام کی نسل و اولاد کا نام ہے یا یہ اسم مفرد مشتق عربی ہے۔ ثمدا سے مشتق ہے بمعنی بارش کے چھوٹے چھوٹے تالاب۔ لفظ ثمود بروزن قول۔ قوم صالح کا منقولی نام ہے اور ترکیب نحوی میں آیتنا کا مفعول بہ اول ہے۔ الناقۃ میں الف لام عہد فارسی ہے۔ ناقۃ اسم مفرد جامد مؤنث بمعنی اونٹنی مفعول بہ دوم ہے۔ مبصرۃ باب افعال کا اسم فاعل ہے اس کا مصدر ہے انصار واحد مؤنث کا صیغہ ہے بصر سے بنا ہے معنی دیکھنا یا بصر سے بنا ہے معنی سوچنا سمجھنا غور کرنا اسی سے ہے بقیۃ مفعول لہ ہے آیتنا کا

وجملہ فعلیہ ہو گیا ف حرف تعقیب یعنی بعد میں کرنے والا کہ یہ کام بعد میں ہوا۔ تَلَمَّوْا۔ فعل ماضی مطلق ظلم سے بنا ہے بمعنی نقصان کتاب جائزہ علی کے معنی میں ہے حَاشِمِیر واحد مؤنث غائب اس کا مرجع ناقص ہے یہ جار مجرور متعلق ہے تَلَمَّوْا کا۔ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ واو ابتدائیہ سر جملہ ماضی نزل۔ باب افعال کا مضارع منفی معروف جمع متکلم اس کا مصدر ہے اَرْسَلْ بمعنی بھیجنا۔ ب جارہ تعدیہ کی یا زائدہ ہے الف لام ہمد ذہنی آیت جمع آیت کی بمعنی نشانات الہیہ جار مجرور متعلق ہے مَآ نَزَّلْ کا۔ اِلَّا حرف استثنائے لغویا بعد کے ادراک کے لیے یا دماغت کے لیے تَحْوِیْلًا باب تفعیل کا مصدر ہے خَوْف سے بنا ہے بمعنی ڈرانا متعدی ہے۔ لیکن خَوْف مصدر لازم ہے بمعنی ڈرنا۔ مقول کہ ہے مَآ نَزَّلْ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو سر جملہ استثنائیہ اِذْ حرف ظرفیہ زمانی کے لیے اس کے پہلے یا بعد میں اُذْکُرْ یا اُذْکُرُوا جمع کا صیغہ پوشیدہ ہوتا ہے قُلْنَا فعل ماضی مطلق جمع متکلم یہاں سخن پوشیدہ ہے اس کا فاعل مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ لَنْک جار مجرور متعلق ہے قُلْنَا کا یہ فعل فاعل متعلق مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر قول ہوا۔ اِنَّ حرف مشبہ بالفعل رَب اسم مفرد جامد بمعنی اسم فاعل یعنی پالنے والا۔ اسم منافی خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کا لَنْک منیر واحد مذکر کا مرجع یا نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم یا عام انسان۔ یہ مرکب اضافی اسم ہوا اِنَّ کا اَحاط۔ باب افعال کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب اپنے ہی معنی میں ہے اور گزشتہ حقیقت کی خبر دی جا رہی ہے۔ ایک دوسرے قول میں یہ ماضی بمعنی مستقبل ہے اور خبر ہے آئندہ کی یقین خبر بتانے کے لیے ماضی بول دیا جاتا ہے حَاشِمِیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ اس کا مصدر اِحَاط۔ اور اَحَاط۔ حَاطَ یا حِطَّ سے بنا ہے اسی سے ہے جِطَّان۔ بمعنی گھیرنا۔ جِطَّان وہ باغ جس کے آس پاس چار دیواری ہو۔ عالی چار دیواری کو احاطہ کہا جاتا ہے۔ علم توقیت کے دائرے کا نام محیط ہوتا ہے۔ ب جارہ تعدیہ کی۔ الف لام استغرائی بمعنی تمام۔ ناس اسم مفرد جامد بمعنی انسان لَعْنًا واحد ہے بمعنی جمع اس میں تغیر لفظی نہیں ہوتا۔ یہ جار مجرور متعلق ہے اَحَاط کا۔ یہ فعل فاعل متعلق مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر خبر اِنَّ اور وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مقولہ ہوا مل کر جملہ کرلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ وَمَا جَعَلْنَا الرَّءِیَا اِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ۔ وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ وَنَحْنُ قَوْمٌ مَّا يَزِيدُهُمُ الْاَلْفُیَّا نَا کِبًا۔ واو سر جملہ۔ مَا جَعَلْنَا فعل ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم فاعل اللہ تعالیٰ باب فَتَحْ بفتح سے بنا ہے بمعنی بنانا۔ تبدیل کرتا ہمیرنا۔ الرَّءِیَا۔ الف لام ہمد ذہنی رُءِیَا اسم مفرد جامد بمعنی خواب۔ رَآیْ مصدر مہموز العین اور ناقص یائی سے بنا ہے۔ یا لَفِیْ رُءِیَا اسم تفضیل مؤنث ہے برزخ فُتْیٰ۔ اسی مصدر سے ہے رُؤِیَتْ۔ لغوی ترجمہ ہے جاگتے میں دیکھنا۔ اُچھتی نگاہ سے دیکھنا۔ پورا مشاہدہ کرنا۔ نگاہ بھر کر دیکھنا۔ اَنَا نَا دیکھنا۔ خواب میں دیکھنے کو رُءِیَا اسی لیے کہہ دیا جاتا ہے کہ

کہ وہ بھی غیر اختیاری احکامات مانا ہوتا ہے۔ عام اصطلاح میں رات میں دیکھنے کو رویت کہا جاتا ہے جو مانگے میں دیکھا جائے۔ بعض نے فرمایا کہ یہاں مراد معراج کی رات لامکان پر اللہ تعالیٰ کا دیدار کرنا ہے بنظر جسمانی لفظ رُؤیا اگرچہ مؤنث ہے مگر لفظ مؤنث ہونے کی صورت میں مذکر کے لیے مستعمل ہے۔ اُرتینا۔ باب افعال کما مانی مطلق صیغہ جمع منکلم فاعل ضمیر مستتر کا مرجع ذات باری تعالیٰ ہے۔ رُؤی سے مشتق ہے ک ضمیر واحد حاضر منصوب متصل مفعول یہ ہے اُرتینا۔ کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ الا حرف استثناء مفرغ۔ متصل ہے جعل سے۔ مستثنیٰ منہ مطلق ہے یہاں بھی ایک جَعْلًا پوشیدہ ہے اصل میں ہے اَلَا جَعَلْتُ فَتْنَةً۔ لفظ فتنہ۔ اسم مشتق ہے فتن سے مشتق ہے۔ یہ مؤنث لفظی ہے۔ لغوی ترجمہ ہے سونے کو آگ میں بہت زیادہ تپانا پھلانا اصطلاحاً یہ آٹھ معنی میں مشترک ہے۔

۱۔ آزمائش میں ڈالنا۔ ۲۔ آنت مصیبت۔ ۳۔ آلتا زینت۔ ۴۔ عذر کرنا یا عذر چاہنا۔ ۵۔ محکمہ تکلیف عذاب۔ ۶۔ غریب۔ ۷۔ کسی چیز میں مبتلا ہونا۔ ۸۔ کسی کو کسی پر مسلط کرنا اسم ممکن ہے بحالت نصب ہے یہاں آزمائش کے معنی میں ہے مفعول یہ ہے پوشیدہ جَعْلًا کا۔ لام جارہ ناسن۔ اسم مفرد جابد جنسی ہے ظاہر اُمراد کفار مکہ ہیں۔ یا عام انسان تا قیامت مراد ہیں۔ یہ جار مجرور متعلق پوشیدہ جَعْلًا کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مستثنیٰ منہ ہوا واو عاطفہ یہ عطف ہے رُؤیا پر۔ یہاں مستثنیٰ منہ معطوف علیہ معطوف کے درمیان میں ہے الف لام عہدہ ہی یا خارجی ہے شجرہ۔ اسم مفرد جابد واحد مذکر ہے آخر میں ت وحدت کی ہے نہ کہ تانیث کی۔ شجرہ بھی ہوتا ہے ایک کسی امر میں تاء تانیث بھی لگائی جاتی ہے تب اس کی جمع شجرات ہوتی ہے شجرہ مذکر لفظی جمع اشجار ہے۔ جمع کے وقت تاء وحدت گرا دی جاتی ہے۔ معرب ہے بحالت نصب ہے لغوی ترجمہ ہے۔ جھگڑنا اُلجھنا۔ اختلاف ہونا۔ اصطلاحی ترجمہ شائیں ہونا یعنی پودے درخت نباتات بڑی بوٹیاں یہ سب شجرہ ہی کہلاتے ہیں یہاں مراد پودہ ہے نسل انسانی جسمانی دروہانی کو شجرہ حسب نسب و سلسلہ اسی شاخ درشاخ ہونے کے بنا پر کہتے ہیں۔ ترکیب میں موصوف ہے۔ الف لام اسمی بمعنی الذی الملعونۃ اسم مفعول باب فتح سے واحد مؤنث لغوی سے مشتق ہے بمعنی ذلیل کرنا۔ قابلِ رحم نہ سمجھنا۔ رحمت و محبت سے دور کرنا۔ نقصان دہ یا تکلیف دہ ہونا اس میں جی ضمیر مؤنث واحد پوشیدہ نائب فاعل ہے جس کا مرجع شجرہ ہے فی جارہ ظرفیہ مکانیہ الف لام عہدہ خارجی قرآن بردن نعلان صفت مشبہ ہے نام ہے اللہ تعالیٰ کی آخری کتاب کا یہ جار و مجرور متعلق ہے ملعونۃ کا وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر صفت ہے شجرہ کی یہ مرکب تو صیغی معطوف ہے رویا پر اور مفعول آ ہے کا جَعْلًا فعل فاعل جملہ موصول مفعول یہ مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو سر جملہ نحوٹ باب تفعیل مضارع حال ہے یا مستقبل استمراری نحوٹ سے بننا ہے بمعنی اُڑاتے رہتے ہیں یا اُڑتے ہیں جسے اس کا مصدر ہے

تخویف بمعنی ڈرانا۔ یا غبردار کرنا اس میں فاعل نحن جمع متکلم کی ضمیر ہے اس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے مضم
ضمیر اس کا مفعول بہ مرجع کفار ہیں یا عام یا کفار مکہ یہ فعل فاعل مفعول بہ مل کر فعلیہ ہو کر شرط ہوا۔ کیونکہ خوف
سے پہلے اذا شرطیہ پوشیدہ ہے یعنی جب بھی ہم ڈراتے ہیں ف جزائیہ مایہ نزدیک۔ مانا فیہ۔ نزدیک باب ضرب
کا مضارع معروف زید سے مشتق ہے بمعنی بڑھنا۔ مضم ضمیر مفعول فیہ یعنی ان میں مرجع وہی کفار ہیں۔ یہ فعل
اپنے پوشیدہ ہو ضمیر فاعل اور مضم مفعول فیہ سے مل کر عملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مستثنیٰ ارشاد ہوا۔ مضم ضمیر کا مرجع
ذہنی ہے شئی یعنی کچھ بھی۔ الا خوف استثناء۔ طغیاناً اسم صفت مشبہ بمعنی بہت سرکشی اور فساد مچانا یہاں
اسم جامد یعنی فساد طغی سے بنا ہے۔ موصوف ہے کثیراً صفت مشبہ کثر سے بنا ہے بمعنی بہت بڑا۔
صفت تابع ہے طغیاناً کا یہ مرکب توصیفی مستثنیٰ ہو کر سب جملہ استثنائیہ ہو کر جزا ہوتی شرط و جزا مل کر
جملہ شرطیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفیر عالماتہ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ. وَآتَيْنَا مُوْسَى الْتَقَاءَ
مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخْوِيفًا. وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَدُ النَّاسِ

اور اے پیارے محبوب نبی ان جنم کے کم عقلوں سے یہ بھی فرما دیجئے کہ نہیں روکا ہم کو کسی نے اس بات
سے کہ تمہارے لئے نئے مطالبوں کی آیتیں معجزے اور نشانیائیں زمین پر بھیجیں۔ مگر اس بات نے کہ ان ہی
جیسی ہماری آیتوں اہل قدرت کی نشانیوں کو تمہارے پہلے باپ دادوں نے جھٹلادیا حالانکہ انہوں نے بھی
اپنے اپنے انبیاء کرام علیہم السلام سے اسی طرح قسمیں کھا کھا کر ایمان لانے کے وعدے کئے تھے وہی مطالبے
اور وعدے تم کر رہے ہو۔ اس کے علاوہ ہر بات میں تم موجودہ کافر بھی اپنے انہی باپ دادوں کے مقلد
بنے رہتے ہو اور مطالبات پورے ہو جانے کی صورت میں تم نے بالکل اسی طرح ان معجزات و آیات کو
جادو جادو کہہ کر جھٹلاتا وعدو ایمانی سے پھر جانا ہے تو ضابطہ الہیہ قیدیمہ کے مطابق پہلے کفار کی طرح تم کو
بھی آسمانی عذاب سے ہلاک کرنا لازمی ہے مگر ہم اپنے حبیب کریم کے صدقے میں تم کو ہلاک نہیں بلکہ غور و
فکر کی مہلت دینا چاہتے ہیں۔ ہم جانتے ہیں کہ تم میں سے اکثر مسلمان ہو جائیں گے اور بہت سوں کی
نسلیں مومن مسلمان صحابی بن جائیں گی اس لیے ہلاک نہیں کیا جائے گا۔ کفار مکہ نے تو اب نئے دو مطالبے
کئے ہیں ایک یہ کہ تمہارے پہاڑ سونے کے بن جائیں گے اور اگر یہ نہیں ہوتا تو ان کو دور ہٹا دیا جائے تاکہ
کھلی میدانی زمینوں میں ہم اپنی مکہ کھیتی باڑی اور باغات لگا سکیں اگر ایسا ہو گیا تو ہم نبی پر ایمان لے آئیں
گے۔ حالانکہ ابھی کچھ زمانہ پہلے ان کے قریبی علاقہ میں قوم ثمود کو ان کے مطالبے پر دشمنی کا عظیم معجزہ ظاہر ہو
ہم نے دیا تھا تو ان لوگوں نے ایمان لانے کا وعدہ تو کرنا اپنے نبی مکرم صالح علیہ السلام کی اطاعت و فرمانبرداری

چھوڑ کر اسی اوٹنی پر سخت ظلم کیا اھ اس کے ذریعے اپنے آپ پر دائمی عذاب کا ظلم کر لیا کہ اس کو ہلاک کر کے نبی مکرم کا انکار اور اللہ تعالیٰ کا کفر کر کے پھر جو ان کا ذیوی انجام ہوا اس سے کوئی بھی بے خبر نہیں۔ تیارینوں کتابوں کے علاوہ یہ خود کفار مکہ بھی آتے جاتے سفر و حضر میں ٹھہرنے رکنے قیلم و روانگی میں اُسس اجڑی بستی کو یہ سنتے دیکھتے ہی رہتے ہیں۔ اھ بھی ایسے بہت سے عبرتناک انجام بدکار قوموں کے گزر چکے ہیں مگر وہ اُن سے دور ہوئے ہیں جانتے اُن کو بھی ہیں انجام ان کا بھی اپنے بڑے بڑوں سے سنتے رہتے ہیں مگر پھر بھی اسی تسخر مذاق بازی ہنسی دل لگی سے فنون و بیہودہ مطالبے کر رہے ہیں تو کیا یہ لوگ یہ سمجھتے ہیں کہ انبیاء کرام کے معجزات۔ قدرت الہیہ کی نشانیاں اسے ہی بیکار کھیل تماشے اور شجرہ بازی کے لیے آجاتی ہیں کہ جب چاہا مطالبہ کر دیا اور جب چاہا کفر و انکار کر دیا۔ نہیں ایسا ہرگز نہیں بلکہ وَمَا تُرْسِلُ (۱۶) نہیں بھیجتے ہم اپنے کسی نشان قدرت۔ آیت۔ معجزے اور انبیاء کرام کو مگر انتہائی خطرناک جہنم اور اس کے دائمی عذاب سے ڈرانے کے لیے۔ عبرت دلانے اور غور فکر کی ہمت دینے کے لیے انجام بتانے اور اہل عقل کو مومن بنانے کے لیے۔ اے پیارے محبوب نبی اب یہ کفار اپنے مطالبے منظور نہ ہونے کی صورت میں اور آپ کی طرف صاف صاف جواب سننے کے بعد آپ کو زیادہ ستلانے کے لیے مذاق و تسخر اُڑائیں گے منصوبے بنائیں گے مگر آپ بالکل فکر مند نہ ہونا ہم نے تو پہلے ہی آپ کو کہہ دیا ہے۔

دیباذل میں یا عالم اُرواح میں یا ذیوی ابتدائی زندگی میں، آپ کو یاد ہی ہے کہ اِنَّ مَّا تَبْتَ۔ بیشک آپ کا رب تعالیٰ۔ ذاتا۔ علما۔ قدتا۔ تو تا حکمتا تمام انسانوں کو ہر طرف سے مکمل طور پر گھیرے ہوئے ہے یا آئندہ جنگ بد فتح مکہ وغیرہ میں مسلمانوں سے ان کا ٹھیراؤ فرادے گا اور یہ کافر خود تباہ و برباد ہو جائیں گے۔

آپ اپنے کریم رحیم قادر و قیوم رب کی رحمت و حمایت۔ نفرت و کرات میں مزے سے کھل کر بلا جھجک بے دھڑک حسب سابق و مطابق دستور۔ ہر اُس بات کلام اور دھی و قانون۔ عذاب و بشارت کی تبلیغ۔ باطل کی تکذیب فرماتے رہتے جس کے لیے آپ کو رسول بنا کر بھیجا گیا ہے۔ سب دشمن دوست رب تعالیٰ کے قافلہ میں ہیں کوئی آپ کا فتنہ نقصان نہیں کر سکتا۔ وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي اَرٰیْتَكَ اِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةُ الْمُنْعَوْنَةُ فِي الْقُرْآنِ وَنُحَوِّفُهُمْ فَمَا يَزِيدُهُمْ اِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا۔ یہ کفار اُسے دن نے

نے مطالبے اور صداقت نبوت پر بار بار اپنی مرضی کے معجزات مانگتے ہی چلے جا رہے ہیں حالانکہ چلتے پھرتے ان لوگوں نے ہمارے نبی کے ہزاروں ہی معجزے دیکھ لیے چاند چتا پتھروں کو کلمہ پڑھتا۔ خود ان کے بتوں کی گواہی صداقت جلی کھجوروں کو کتابے گھٹی کے درخت بنتا۔ جم کو بے سایہ اور بادلوں کو ان پر سایہ کرتا دیکھ لایا یہ سب کچھ ان لوگوں کے لیے بہت بڑی آزمائش کے معجزے تھے اس کے بعد اے پیارے محبوب نبی ہم

نے تمہارے اُس شبِ معراج کے ساری کائنات عرش و فرش لوح و قلم مکان لا مکان بلکہ دیدار اللہ رحمن کو دیکھنے کو اور جنت کو ملاحظہ فرمانے اور اسی معراج میں جہنم کو دیکھنے اور اس میں درختِ زقوم کو اُن کے کتے کے لوگوں کے لیے ایک بڑی کٹھن اور آزمائش ہی بنایا بھی پتہ لگ جاتا ہے کہ نبی پاک کے معجزے پر یہ سب معجزے کا مطالبہ کرنے والے اور ایمان کا وعدہ کرنے والے۔ ایمان لاتے ہیں یا نہیں اور کتنے مسلمان ان کے جہانے میں آکر معراج سے اور جہنم میں درختِ زقوم ہونے سے ہنکر ہو کر یا سر تسلیم خم کرتے ہوئے مرتد ہو جاتے ہیں یا ثابت قوم رہتے ہیں۔ اسی سے اندازہ ہو جائے گا ان کے اگلے وعدوں کا۔ ابتدا و کفر سے ایسا ہی ہوتا چلا آیا ہے کہ جب کبھی ہم ان کو عذاب و کفر سے اور جہنم دائمی سے اپنے ابدیہ کرام اُن کے معجزات اپنی قہر و غضب یا مطالبوں کی نشانیاں بھیج کر سمجھاتے رہے مگر ان اذلی بدبختوں کی سرکشی ہی بڑھتی رہی۔ اس آیت میں مفسرین کے روایا۔ اور فقہ و شجر ملعونہ کے بارے میں مختلف قول ہیں۔

۱۔ روایہ سے مراد شبِ معراج کا تمام دیوار اور آنکھوں دیکھا حال مراد ہے۔ اور یہی درست ہے چنانچہ محدث عبد التواق اور سعید بن منصور۔ امام احمد حنبل۔ بخاری شریف ترمذی۔ نسائی۔ ابن جریر۔ ابن منذر۔ ابن ابی شامہ۔ طبرانی۔ مستدرک حاکم۔ ابن مردویہ۔ بیہقی اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین نے یہ ہی بیان فرمایا ہے نیز واقعہ معراج ہی کفار مکہ کے لیے اور بعض نو مسلموں کے لیے ایک آزمائش معجزہ اور عظیم فتنہ تھا کہ ابو جہل وغیرہ نے ہنسی مذاق اڑا کر مزید کفر کیا اور نو مسلم منافقین نے سوالات و دہمیات سے ارتداد بنایا اور مرتد ہو گئے۔ ۲۔ بعض نے کہا۔ روایہ سے مراد خواب کی معراج ہے مگر یہ غلط ہے اس لیے کہ خواب کی معراج فتنہ و آزمائش نہیں ہو سکتی۔ ۳۔ بعض نے فرمایا کہ روایہ سے مراد لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ رَسُولَهُ الْذِّعْرُ یَا۔ والی خواب فتح مکہ مراد ہے لیکن یہ اس لیے غلط ہے کہ اُس وقت تو سب اہل مکہ مسلمان ہو گئے تھے فتنہ کب ہوا۔ بعض نے کہا یہ وہ خواب ہے جسے بدر کے ہلاک شدگان کفار کے بارے میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے دیکھا کہ فلاں یہاں قتل ہو گا فلاں یہاں۔ مگر یہ بھی کسی کے لیے آزمائش نہ تھی۔ نیز یہ واقعہ بدر ہجرت کے بعد کا ہے اور روایہ ہجرت سے پہلے ہوا کیونکہ یہ سورت مکی ہے۔ ۴۔ بعض نے فرمایا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے مردان بن حکم کی اولاد کو خواب میں دیکھا تھا کہ وہ منبر نبوی پر بندروں کی شکل میں نائج رہے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو اس خواب سے رنج ہوا تھا۔ مگر یہ خواب بھی ابو جہل کفار مکہ کے لیے آزمائش نہیں ہو سکتی۔ نیز یہاں معجزوں اور آیاتوں کا ذکر ہے۔ اور کفار کی نظر میں کوئی خواب معجزہ نہیں ہو سکتی۔ فتنہ کے بارے میں بھی چند اقوال ہیں۔

۱۔ فتنہ سے مراد آزمائش ہے۔ ۲۔ فتنہ سے مراد نبی کریم کو رنج و تکلیف پہنچنا ہے۔

۳۔ فتنہ سے مراد۔ جنگ بدر ہے۔ مگر پہلا قول درست ہے۔ شجر ملعونہ سے مراد بعض نے کہا تمور کا درخت

ہے جو جہنم میں بھی موجود اور اگتہ ہے۔ جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی کہ جہنم میں زقوم (تھوڑا) کا درخت ہے جو کفار کی خوراک ہوگی تو ابو جہل کافر وغیرہ تکذیب کرتے ہوئے کہتے تھے کہ یہ نبی عجیب ہیں کبھی کہتے کہ جہنم میں دنیا سے ستر گنا تیز بھڑکتی آگ ہے جو پتھروں کو جلادے گی اور ساتھ ہی یہ کہتے ہیں کہ وہاں درخت ہیں۔ بھلا آگ میں بھی کبھی درخت آگ سکتا ہے۔ اس جاہل کو یہ پتہ نہیں تھا آگ جبکہ پرانی ہو جائے تو اس میں اون والے بڑے کپڑے پیدا ہو جاتے ہیں جن کو عربی اور ترکی میں سمندل کہتے ہیں۔ اور شتر مرغ اگے کھا جاتا ہے۔ دوسرے کے سرخ گرم ٹکڑے کھا جاتا ہے۔ آج ہماری آنکھوں نے ایسے ٹیشے کے بتن دیکھ دیے جو آگ میں نہ پھٹے نہ پگھلیں۔ اسی قسم کے ٹیشے سے جاپان نے کپڑے تیار کر لیے جو آگ میں نہیں جلتے۔ سمندل کی اون سے ترک میں اب بھی تولیے بنائے جاتے ہیں جو آگ میں نہیں جلتے۔ تو جب سمندل اور اس کی اون کے تولیے۔ شتر مرغ اور جاپانی ٹیشے کے کپڑے نہیں جلتے تو اگر زقوم کا درخت بھی نہ جلتے تو کیوں حیرانی اور فتنہ بنے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک دسترخوان سے ہاتھ مبارک پونچھ لیے تو وہ بھی تندور کی بھڑکتی آگ میں نہ جلتا تھا۔ نیز جہنم کا صرف ایک ہی طبقہ تو نہیں وہاں تو زہریلے بھی ہیں ہر جگہ آگ ہی نہیں دوسرے عذاب بھی ہیں۔ تھوڑا کا درخت دوسری جگہ بھی ہو سکتا ہے۔ اور پھر یہ تو قدرت الہی ہے کہ جو آگ پتھر کو جلادے وہ کفار کے جسم کو صرف عذاب دے جلانے نہیں۔ کبھی ابو جہل وغیرہ کفار کہتے کہ زقوم تو اچھی چیز ہے ایک لغت میں کہن اور کجور کو ملانے کا نام زقوم ہے ابو جہل کہتا کہ اسے میرے ساتھ تو مسلمانوں کے کہنے سے مت ڈرو زقوم تو بڑی اچھی چیز ہے۔ ۱۔ بعض نے کہا شجر ملعونہ سے مراد شیطان ہے ۲۔ بعض نے کہا شجر ملعون سے مراد بنی امیہ ہیں۔ ملعونہ کہنے میں چند قول ہیں۔

۱۔ یہ اس لیے ہے کہ اس کو ملعون کافر کھایا کریں گے ۲۔ اس لیے ملعون ہے کہ بہت بد مزہ اور نقصان دہ ہے کہ دنیا کی ہر چیز اور ہر جڑی بوٹی میں کسی نہ کسی بیماری کی شفا ہے مگر زقوم (تھوڑا) میں کوئی شفا نہیں یا ریاں ہیں ۳۔ اور اہل عرب ہر بد مزہ اور نقصان دہ کھانے کو ملعون کہہ دیتے ہیں یہاں عربی محاورے کے اعتبار سے ملعونہ فرمایا گیا ۴۔ بعض نے کہا یہ شیطانی شکل کی طرح بد صورت ہے اس لیے ملعون کہا گیا۔ ۵۔ بعض نے کہا کہ چونکہ یہ اصل میں دوزخ کا پودا ہے اور دوزخ و دوزخ کی ہر چیز اللہ کی رحمت سے دور ہے اس لیے یہ ملعونہ ہے۔ لعنت کے لغوی معنی ہیں رحمت سے دور۔ واللہ در سولہ اعلم۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

۱۔ پہلا فائدہ۔ ایمان لانے یا بیعت کرنے کے لیے کسی بھی قسم کی شرط یا مطالبہ نہیں کرنا چاہیے ایمان کو عقیدت سے قبول کرنا چاہیے اور پھر شد کو شریعت کی حیثیت کی ترازو سے بیعت کے لیے پکڑنا

چاہیے یہ فائدہ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ الْخَمْرَ فَرَمَانے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ دین اسلام شریعت طریقت قرآن پاک حدیث مبارکہ میں سے کسی چیز کی بے ادبی گستاخی یا عہدات سے انکار ظلم عظیم ہے جو اس پاکیزہ چیز پر بھی ہے اور ظالم کے خود اپنے اوپر بھی یہ فائدہ فَعَلَّمُوا بِهَا۔۔۔ فرمانے اور اس کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ لہذا ہر مسلمان کو اس حرکت سے بچنا چاہیے اور موجود زمانے کے گستاخوں کو لے سے دور رہنا چاہیے۔ تیسرا فائدہ۔ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو لامکان تک معراج جسمانی ہونی اور آپ نے تمام غیب کائنات کو اپنی جاگتی آنکھوں سے دیکھا یہ فائدہ إِلَّا فَتَنَةً لِلنَّاسِ کی تفسیری روایات و عقائد و اقوال سے حاصل ہوا۔ آج کل کے جو گستاخ معراج جسمانی کا انکار کرتے ہیں اور ریتہ کا معنی خواب کرتے ہیں وہ قرآن و حدیث سے جاہل اور ان کی بات غلط ناقابل قبول ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن پہلا مسئلہ۔ اللہ کو ماننے کے لیے یا اس کی عبادت نماز روزہ تقویٰ پر ہیزگاری کے لیے کوئی شرط لگانی کہ اگر ہماری یہ ضرورت پوری ہوگی تب ہم نمازی بنیں گے یا ہم کو یہ نظر آئے تب ہم اس کو مانیں گے یہ حرم ہے اللہ تعالیٰ پر ایمان عقیدہ اور اس کی عبادت فرضیہ نفعیہ واجبہ پر عمل تو ہر انسان۔ مسلمان پر دین ہی لازم و ضروری ہے شرطیں اور قیدیں لگانا کیسے جائز ہو سکتا ہے اس کی نفی استعمال کرتے وقت بلا روک ٹوک شرط قید کے دھڑوا دھڑھڑ ہر وقت لگے رہتے ہیں کوئی شرط نہیں لگاتے۔ یہ مسئلہ وَمَا مَنَعَنَا دَلِیْلَیْ فَرَمَانے سے مستنبط ہوا۔

دوسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر ادیان اللہ کا ادب کرنا فرض ہے ادیان اللہ کی بے ادبی دین اسلام بلکہ رب تعالیٰ کی بے ادبی ہے اس لیے کہ ادیان کا ملین زمین پر اللہ کی نشانیاں اور آیتیں ہیں۔ یہ مسئلہ فَعَلَّمُوا بِهَا سے مستنبط ہوا کہ افٹنی کی بے ادبی کو شرعی جرم لائق عذاب فرمایا گیا یہ حضرت صالح علیہ السلام کا معجزہ تھی۔ لکن قیامت ادیان اللہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہیں نیز گستاخی بے ادب آدمی کبھی ولی اللہ نہیں ہو سکتا اگرچہ پڑھ کر ملائم اور عامل و زاہد مایہ بنا پھرے۔

تیسرا مسئلہ۔ ایذا دینے والی چیزوں کو ملعون کہنا جائز ہے۔ اسی طرح کفار کی مخصوص اشیاء کو ملعون کہنا بھی جائز ہے اگرچہ وہ نباتات جمادات یا حیوانات ہوں احادیث میں بھوا اور مرفیات پر لعنت نسرانی لگی ہے یہ مسئلہ وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فَرَمَانے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ہم کو آیت بھیجنے سے صرف اس چیز نے منع کیا۔

اللہ تعالیٰ منع کئے جانے سے پاک ہے تو یہاں کیوں فرمایا گیا مَا مَنَعَ۔

جواب۔ یہاں مَنَعَ بمعنی ترک ہے یعنی ہم نے آیتیں بھیجنا اس لیے چھوڑ دیا کہ کفار نے تکذیب کی اور ہلاکت کا عذاب آگیا۔ دوسرا اعتراض۔ جو آیتیں اور قدرت کی نشانیاں کفار نے مانگی تھیں یعنی پہاڑوں کا سونا بننا یا ہٹ جانا وہ تو پہلے کبھی آئی ہی نہیں تو پھر ان کی تکذیب کب ہوئی کس نے کی۔

جواب۔ یہاں جنس نشانی اور آیتوں کے آنے کا ذکر ہے وحدت نوعی مراد نہیں۔ کسی بھی آیت ومعجزے کا انکار عذاب کا سبب ہوتا ہے۔ معجزے اگرچہ مختلف ہوتے رہے مگر ان کا آیت ہونا اور نزول من اللہ ہونا ایک ہی ہے یہ ستر اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اور وہ رحمت جس پر قرآن مجید میں لعنت کی گئی۔ حالانکہ لعنت تو کسی آیت میں مذکور نہیں تو پھر صَلَّوْا فِي الْقُرْآنِ۔ کیوں فرمایا گیا؟ (محرران)

جواب۔ اس کے پانچ جواب ہیں۔

پہلا یہ کہ لفظ ملعون کا تعلق قرآن سے نہیں بلکہ یہاں لفظ مذکور پوشیدہ ہے اور ترجمہ ہے کہ درخت ملعونہ مذکور ہے قرآن میں یہ جواب ہم نے ترجمے میں بھی دیا ہے۔

دوم یہ کہ ملعون سے مراد کافر ہیں نہ کہ درخت۔

سوم یہ کہ ملعون سے مراد مذموم ہے اور قرآن مجید میں دوسری جگہ اس درخت کو طعام آئیم اور ایک آیت میں اس درخت کو رؤس شیطین فرمایا گیا۔ چہارم یہ کہ ملعون سے مراد نقصان دہ ہے اور اس کے نقصان کا ذکر قرآن پاک میں ہے پنجم یہ کہ ملعون سے مراد اس کی ملعون جگہ ہے یعنی جہنم مراد ہے۔ اور اس کا ذکر قرآن میں اس طرح ہے اِنَّهَا هِيَ اَمْلُ الْجَهَنَّمَ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ۔

تفسیر صوفیانہ
وَقُلْ لِّعِبَادِي يَقُولُوا الَّتِي هِيَ اَحْسَنُ۔ اِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزِعُ عَرِيْنَهُمْ۔ اِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْاِنْسَانِ عَدُوًّا مُّبِينًا۔ رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِكُمْ اِنْ يَشَاءِ رَحْمَتُكُمْ اَوْ اِنْ يَشَاءِ يُعَذِّبْكُمْ۔ وَمَا اَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا۔ اداے پیار سے محبوب عرش و فرش کے نبی مختار میرے عشق میں غمور اَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ۔ کا وعدہ یاد رکھنے والے میرے عبادت ظاہری و باطنی کرنے والے مخلص و مسکین عاجز بندوں سے اپنی زبان حکمت کے لفظوں سے فرما دیجئے کہ ہر حال و ہر سانس میں ذکر الہی کے حسین ترین نغمے بولتے رہیں کیونکہ وادی حیرت میں ہر طرف سے بھٹکانے والا شیطان ان اعضاء ظاہری و باطنی میں خلاف و نفاق کے کانٹے ڈالتا ہے بیشک شیطان نفس۔ انسان معرفت کا گھلا دشمن ہے اسے راہ قرب میں چلنے والے مسافر و تہا را مقصود کائنات پروردگار تم کو بہت جانتے والا ہے اگرچہ اسے تو مقام مشاہد میں توفیق کے پردے سے ڈھک دیا گیا ہے اور اسے فرمائے یا اگر اختیار

فرمائے تو ریاضتوں مشقتوں میں ڈال کر وادی حیرت میں تم پر دوری منزل کا عذابِ حجاب ڈال دے اور یا اگر چاہے تو دامنِ محبوب میں بسا کر حفاظتِ دائمی کا رحم فرمائے۔ چاہے تو دور و محبوب رکھ کر نارِ عشق کا عذاب دے اور اسے محبوب ہم نے تم کو دریا و انوار سے دور ہونے والوں کا جوابدہ نہ بنا کر بھیجا۔ بندوں کے چار عمل ریاضت و مشقت اور خوبصورت حسن ہیں۔

۱۔ غصے میں خطا بخشنا ۲۔ مفلسی میں سخاوت کرنا ۳۔ خلوت میں پاک دامن رہنا ۴۔ امید اور خوف کے بغیر سچی بات کہنا۔ بارہ چیزیں بے مثال ہیں۔

۱۔ اللہ تعالیٰ کا رحم ۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت ۳۔ خدا تعالیٰ کا عذاب ۴۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی رحمت ۵۔ رب تعالیٰ کی بخشش و غفارت ۶۔ نبی کا سنات صلی اللہ علیہ وسلم کی شفاعت ۷۔ شہادت ۸۔ عطا کی حکمت ۹۔ صوفیا کی عبادت ۱۰۔ حکام کی عدالت ۱۱۔ مجاہدین کی شجاعت ۱۲۔ اہل کرم کی سخاوت۔ عبادی کے پیارے لقب والوں کی چھ نشانیاں ہیں۔

۱۔ جلدی مسجد میں آنا ۲۔ جلدی توہ کرنا ۳۔ جلدی قرآن ادا کرنا ۴۔ بیٹی کی شادی جلدی کرنا ۵۔ جہان کی اچھی میزبانی کرنا ۶۔ میت کی جلدی تجھیز و تکفین و تدفین کرنا۔ یہی وہ اعمال ہیں جن سے دنیا کا نظام و قیام و بہار قائم ہے اہل طریقت کے نزدیک سچا بندہ وہ ہے جس کا ایمان ہو کہ وَ رَبِّكَ أَغْلَمُ مِمَّنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ۔ وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ وَآتَيْنَا دَاوُدَ نُرْجُودًا۔ اور اسے بندہ مجلس تیرا رب کریم سمواتِ فطرت اور زمینِ قدرتِ سمواتِ عقلیات اور زمینِ فکریات۔ سمواتِ اعمال اور زمینِ اعتقاد۔ سمواتِ مکاشفات اور زمینِ حجابات۔ سمواتِ انوار اور زمینِ اسرار میں جو کچھ ہے اُن سب کو ہر طرح ہر وقت بخوبی جانتا ہے۔ اور البتہ بیشک اپنی اس حکمت و قدرت و علم سے ہم نے نفیست بخشی علم و عرفانِ غیب و اسرار کے خزانہ اللہ کے وارثین محبوبین غیب کی خبریں دینے والے بعض انبیاء کو بعض پر اپنے لامکانِ قدس میں مشاہداتِ ذات سے۔ اور ہم نے حمد و نعت کی دیویر عشقِ ملکِ داؤد کو عطا فرمادی۔

(روحِ ابیان) عشقِ نار ہے محبتِ نور ہے جن کو نورانی ہاتھوں سے نورانی کاغذ پر تحریر فرمایا گیا عشقِ پاک کرنے والی آگ ہے اور محبتِ پاکیزگی کا نام ہے بندوں میں افضل وہی ہے جو اپنے نفس کو مار کے اور خود تکلیف اٹھا کر دوسروں کو آرام پہنچائے گرتے ہوؤں کو بچائے اور گمے ہوؤں کو اٹھائے بے بسوں کی امداد اور بیکسوں کی شفقت کرے یہ اخلاقی فرائض ہیں۔ غیر مسلموں سے بھی حسن سلوک کو ضرر اس لیے کہ رسول اللہ کا فرمان اور حکم ہے غیر مسلموں کو بتاؤ کہ ہمارے آقا نبی کا یہ ہی حکم ہے۔ نفیست سرمدی ابدی پالنے کی سرفہرہ راہِ معطی ہے۔

شعر۔

میں دار سعدی کہ راہ صفا

تو اں یانت جز در پیے مصطفیٰ

اے داؤد و قلب زبور عشق کی تلاوت فرما۔ کیونکہ جب کوئی دل خدا تعالیٰ کی یاد میں لگ جاتا ہے تو اس کو عشق حقیقی مل جاتا ہے جو کسی عشق مجازی کو ابھرنے نہیں دیتا۔ سائے غموں کا علاج یاد الہی ہے اس سے زیادہ مجرب کوئی چیز نہیں۔ یاد الہی تعلیم مصطفیٰ کا نام ہے۔ اور تعلیم مصطفیٰ حدیث و قرآن ہے فرمانِ مصطفیٰ علی اثر علیہ وسلم سے ہٹ کر دونوں جہان کا حرام ہی حرام ہے۔ قُلْ ادْعُوا الْکَذِبَ اَنْ تَرَوْهُم مِّنْ دُونِهِ فَلَا يَمْلِكُوْنَ کَشْفَ الْقُبْرِ عَنْکُمْ وَلَا تَحْوِيلًا اے تلمبِ مسعود نفس و نفسانیت کو بتا دے کہ جن خواہشوں شہوتوں رشتوں برادریوں رسموں باطل رواجوں۔ اور دنیوی ساز و سامان کو تم نے اللہ کے مقابل گمان کر لیا اور اس کے صراطِ مستقیم راہِ شریعت و طریقت کے علاوہ ٹیڑھی راہوں کو سچا اور مضبوط راستہ سمجھ لیا۔ یہ تو ظلماتِ حجاب کو کھولنے کی ہمت و طاقت نہیں رکھتے۔ اور نہ ضبط کو کشف میں۔ قبض کو شرح میں ظلمات کو اتار میں کثافت کو سعادت میں شفاوت کو شرارت میں بدلنے کی طاقت رکھتے ہیں۔ اور نہ ہی راہِ عشق کے معائب کو پیر دینے کے مالک و مختار ہیں راہِ کشمکش سے منزل دور ہے امانتِ الہیہ کا بوجھ بھاری ہے۔ راہِ مار بہشت ہیں۔ بیابانِ سلوک کا سونا جنگلِ رات اندھیری چھائی بدلی کالی ہے۔

شعر۔

شب تاریک بیمِ موجِ گردابِ چنیِ حائل

کجا دامِ مالِ ماسکسا رانِ سائلہا

اے نادان مسافر واسِ ذیوی بیش و عشرت کے مستانِ انکس کھو لو ہوش سنبھالو جن کمزوروں کو تم نے سہارا سمجھا۔ اُولَیْکَ الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ یَتَّبِعُوْنَ اِلٰی رَبِّهِمْ اَلْوَسِیْلَةَ اَیُّهَا الَّذِیْنَ یَدْعُوْنَ رَبَّ وَ یَرْجُوْنَ رَحْمَتَهُ وَ یَخَافُوْنَ عَذَابَہٗ۔ اِنَّ عَذَابَ رَبِّکَ كَانَ مُعَذِّبًا۔ یہ جن کو تم بحرِ ظلمات کے گردابِ بلا میں تیراؤ ملاخ سمجھ کر غرقابی ذیوی کے وقتِ بلا تے پکارتے فریادیں کرتے ہو اور جس برادری و گروہ اور علوی طاقتوں پر ناز کرتے ہو یہ تو خود اتنے کمزور ہیں کہ موت کی نذر قبر کے اندھیرے متکرو نکیر کے حساب اور عذابِ گور سے بچنے کے لیے بہیم محبوبِ انلی کی نورانی کرنوں۔ زلفِ حبیب اور ابروئے مصطفیٰ کی جنبشِ تائید کے دیلے تلاش کرتے پھرتے ہیں۔ کہ کون ان میں۔ سے منزلِ معزیتِ الہیہ کے زیادہ قریب ہوئے والا اور شاہدِ جمال کی رحمت کی بھیک کے امیدوار بنے ہیں۔ اور غفلتِ اعمال غلطیِ افکار سُستیِ کردار۔ نقصِ عبادتِ تلبتِ ریاضت کبی ذکر۔ گناہِ نکیر کے عذابِ دوری منزل سے دُرتے کہنتے ہیں۔ اے گلشنِ گاہِ سعادت کے کم سخنِ بیکار۔

لاہوتی کے لیے ڈرنے کی چیز ہے۔ اہل معرفت وہ ہے جو پہلے حقوق العباد یعنی اپنے قلب و قالب کے حقوق حقیقی و علی پر سے کرے اور کبھے دل کا حصار و طواف کرے اس سے پہلے ظاہری حج کے لیے جانا بھی گناہ اور ظلم ہے۔ صوفی وہ ہے جو شیطان اور اس کے دوستوں سے بچے۔ شیطان کے پانچ دوست میں ۱۔ حریص دنیا ۲۔ بخیل دولت ۳۔ بد دل ۴۔ سخت دل ۵۔ جلد باز۔
(از غوث اعظم جیلانی) شیطان کے چھ دشمن ہیں۔

۱۔ بے طمع عالم ۲۔ بے ریا زاہد ۳۔ محبت کی عبادت ۴۔ اللہ کے لیے دوستی کرنے والے ۵۔ اللہ کے لیے دشمنی کرنے والے ۶۔ طلال روزی کھانے والے۔ بھرا پیٹ ابلیس کا اکھاڑا ہے اور فلتے والا پیٹ ابلیس کا قید خانہ ہے۔ روزے دار پیٹ اہل طریقت کا چمن ہے اور ابلیس کی نفرت گاہ (از خواجہ حسن بصری) اسے غافل و غافل بھی ڈرو۔ اسے عابد و تم بھی خوف کرو۔ اسے زاہد و تم فکر کرو۔ وَإِنْ مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَمَةِ أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا۔ کَانَ ذَٰلِكَ فِي الْكِتَابِ مَسْطُورًا۔
اور کائنات تجلیات میں کوئی بھی ایسی بستی مسافران طریقت نہیں ہے مگر اس کے رہنے والے گوشہ دل کی تنہا بیٹوں میں خلوت نشینوں کو قرب جمال کی قیامت اٹھنے کے دن سے پہلے بحر عشق کے گرداب کرے بلا میں فنا فی الذات۔ کے مقام پر خودی و بخود کی ہلاکت ہم دینے والے ہیں۔ یا شقاوت نفسانی کو محرومی و بے رحمت۔ اور حجاب ظلمات کا مذاپ شدید و غلیظ پہنچانے والے ہیں یہ فیصلہ سجدیہ کتاب معرفت کے ادراک و حصر میں لکھا جا چکا ہے اور تقویر برائے ازل کے تمام ارادے لکھے جا چکے ہیں۔ سجد و شقی۔ عزیز و غنی۔ بخیل و غنی۔ شفیق و رمنی سب کو میدان عمل میں پہنچا دیا گیا ہے مُهْلِكِينَ طریقت اہل عقل ہیں۔ معتز بین شقاوت نادان ہیں۔ اور نادان بیوقوف کے پانچ نشان ہیں۔

۱۔ جاہل کو دوست بنانا ۲۔ عقل والوں سے نفرت کرنا ۳۔ عورت کو راز دار بنانا ۴۔ دوسروں کی ذمہ داری اور اخروی کمائی پر ناز کرنا ۵۔ مالالو اور بے تمیز کو اختیار دینا۔ اسے عقل والو میدان معرفت میں کانوں کو استعمال کرو تاکہ صوبت سرمدی اور نقابت عرشی کو سن سکو۔ آنکھیں کھولو تاکہ شاہدات انوار سے بہرہ مند ہو۔ قدموں کو بڑھاؤ ہاتھوں کو پھیلاؤ مگر زبان کو بند رکھو۔ تاکہ محرومی و نا محرمی سے امن میں رہو۔ زبان نقطہ چین ہے۔ نقطہ چینی آسان مگر صلاح نفس اور تنذیر روح مشکل ہے۔ عقلمند وہ ہے جو دنیا سے کنارہ کرے اس سے پہلے کہ دنیا اس سے کنارہ کرے۔ اور عاجزی بارگاہ الہیہ سے پہلے خوشنودی مولا اور مناء ذات حاصل کرے۔ طالب صادق کو چاہیے کہ مرشد کے حرم سرا اور خلوت خانہ محبوب کے لائق بن جائے اچھی بیوی وہ ہے جو نا محرم کو بد دیکھے اچھا مرید وہ ہے جو بیوی پر کے سوا کسی کو نہ دیکھے اچھی بیوی کو نا محرم نہیں

دیکھ سکتا اچھے مرید کو شیطان نہیں پکڑ سکتا۔ اچھی بیوی اپنے گھر کی محافظ اچھا مرید اپنے قالب کا محافظ اچھی بیوی وہ جس کی اولاد کثرت سے ہو اچھا مرید وہ جس کے مراتبات مکاشفات و مشاہدات زیادہ ہوں۔ وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ الْآلَاءِ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ۔ وَآتَيْنَا ثَمُودَ النَّاقَةَ مُبْصِرَةً فَظَلَمُوا بِهَا۔ وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ إِلَّا تَخَوُّفًا۔ صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ طبیعت انسانی حیات ذریعہ میں کائنات دھر پرچھ قسم کی ہے۔

۱۔ طبیعت ایمانی ۲۔ طبیعت عرفانی ۳۔ طبیعت وجدانی ۴۔ طبیعت نفسانی ۵۔ طبیعت طغیانی ۶۔ طبیعت شیطانی۔ طبیعت ایمانی والے سکیم مادر میں ایمان کی دولت سے مزین ہوتے ہیں۔ طبیعت عرفانی والے باہ سعادت کے شہ سوار شروع دن سے ہوتے ہیں طبیعت وجدانی والوں کو صرف ایک جھلک کی ضرورت ہوتی ہے ازلی خوشی سختی سے منزل پایا لیتے ہیں۔ لیکن طبیعت نفسانی والے شکوک و شبہات کے کانٹوں جھاڑیوں میں پھنسے ہوتے ہیں اور طرح طرح کے مطالبے کرتے ہیں اور بیابان طریقت میں قدم تو رکھتے ہیں مگر قدم قدم پر شیعروں کی تمنا کرتے ہیں۔ طبیعت طغیانی میں انکار اور تکذیب کی عادت بد ہوتی ہے۔ طبیعت شیطانی آیت و نشانات قدرت کو ہٹانے۔ مٹانے اور ختم کرنے کی خواہش میں لگی رہتی ہے۔ اسی لیے یہ تینوں خصلتیں مشاہدات یار کے جلووں سے محروم تیار ہوتی ہیں اُن پر منزل انوار تک پہنچنے کے دروازے بند کر دیئے جاتے۔ ان کی محنت رائیگاں اور دل پر ارمان ہی رہ جاتے ہیں ایسے راہ نوردوں کے لیے فرمایا جا رہا ہے کہ اور نہیں چھوڑا ہم نے آیت قدرت و عبرت کے بھیجنے کو مگر صرف اس لیے کہ نفوسِ رذیلہ کے پہلے اہل شقاوت نے وادی حیرت میں قدم طلب کے انکارِ خفی سے تکذیب طبعی کر کے اپنی ہلاکت فنا کا بسبب بنایا۔ اور ہم نے ثمود امارہ کو شریعت کے پانی پینے والا طریقت و معرفت کے لبِ قاصد دینے والا ناقہ قرآن دیا تو اُن حیثیت کے باطن والوں نے بد اعمالی اور کورپشن کا اُس پر ظلم کیا اس کی وجہ سے اپنی جانوں پر لعنتِ دیدہ کا ظلم کمایا اور وادی عرفان کے یہ نشانات اسرار۔ بیانات رموز تو فقط اس لیے ہم بھیجتے ہیں تاکہ راہ نوردانِ سلوک ڈر کر قدم رکھیں۔ خوفِ ہیبتِ الہی ہی مسافرانِ راہ طلب کا نادرہ ہے۔ وَإِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ۔ وَمَا جَعَلْنَا الزُّوْءَ يَا أَلِیُّ أَرْسِنَكَ إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ وَالشَّجَرَةُ الْمَلْعُونَةُ فِي الْقُرْآنِ۔ وَتَخَوُّهُمْ قَوْمًا يَزِيدُ هُمْ إِلَّا طُغْيَانًا كَبِيرًا۔ اور اے قلبِ محبوب یاد کر جب ہم نے تجھ کو عالمِ ازل میں فرمایا کہ بیشک تیرے بت کائنات نے تجھ کو نفس و نفوس۔ شرفِ فطوری سے بچا کر اپنے انوار کے جھرمٹ میں گھیر لیا ہے اور انوارِ باطن کے لہر و فساد سے محفوظ کر لیا ہے اور نظارہِ عرش کے دو دیوارِ عرش نے قلب کو عطا فرمائے اور وہ تجلیات

مخصوصہ جولا مکانِ مشاہدہ میں نظر جمانی سے دکھائیں اُس کو امتحانِ گاہِ ناسوتی کے اہل باطل ظاہرین کو یہاں انسانوں کے لیے صرف فتنہ اور آزمائش ہی بتایا۔ اور آزمائش دنیا۔ خواہشاتِ نفسانیہ طبعِ رذیلہ سلسلہ شیطانیہ کے شجرِ ملعونہ جس کو سینہ انسانیت میں اگایا اور قرآنِ روح میں ذکر فرمایا۔ وہ بھی ایک آزمائش اور فتنہ و راہِ سلوک ہے۔ اور ہم غرورِ علمیت تکبرِ فکریت سے مسافرانِ راہِ طلب کو ڈراتے رہتے ہیں۔ مگر اہل شقاوت کی نفسانی سرکشی ہی زیادہ ہوتی ہے اس لیے کہ ادلی بد نخت کبھی بھی منزلِ مراد نہیں پاسکتا۔ اگر غرور و فریبِ علم ہوتا تو اس کے سنیا فتنہ سب زیادہ ہوتے۔ انسان ہی سب سے زیادہ قانونِ الہی کو توڑنے والا ہے۔ اہلِ دل فرماتے ہیں کہ دنیا و تقویٰ میں عمدت شجرِ ملعونہ ہے جو معرفت والوں کے لیے فتنہ ہے۔ شرابِ خمر اور عورتِ دنیا مرد کو بوقوف بناتی ہے۔ حسین اور نیک عورت اللہ کی صفت کا نمونہ ہے زمین کی عزت ہے فرشتوں کی زیارت گاہ ہے اور فطرت کی عجیب چیر ہے اور قدرت کی آیت ہے ندرت کا خزانہ ہے۔ اسے عالمِ کمال میں آنے کے خواہش مند لوگو تجربہ کرتے رہو کیونکہ عمل و فکر کا تجربہ ہی پہلا مرشد اور بہترین استاد ہے لیکن اس کی اُجرت کثیر ہے۔ ساری زندگی کے افعالِ حسنہ اس کے تجرباتِ فلاح کا پنجرہ ہے۔ اسے بندہ خدا جو کچھ عبادت اللہ کے لیے کرے گا وہ افلاک سے جو عبادت مخلوق میں ناموری کے لیے کرے وہ دیکھے جس بندے میں محبت غالب ہوگی اس میں دیو و جن زیادہ تر ہوگا۔ اہل معرفت غربت کے طالب ہوتے ہیں کیونکہ اسلام غریبوں سے ہی شروع ہوا اور قریب قیامت غریبوں ہی رہ جائے گا۔ مومن کا ایمان ہے کہ اللہ قلب و غالب سے قریب ہم دیکھ کر سے باہر ہے نیک افعال ایمان کو روشن کرتے ہیں اور نیک عقیدے ایمان کو زیادہ کرتے ہیں۔ بُرے افعال ایمان کو گدلا کرتے ہیں اور بُرے عقیدے ایمان کو کم کرتے رہتے ہیں۔ بُرا وہ ہے جس کو اپنے افعال پر اپنے مقام پر غرور ہو۔ اور اپنے کام لیے لگیں تو یہ کا طریقہ یہ ہے کہ بندوں کے حقوقِ حسنِ افلاق سے ادا کر کے بھی معذرت و معافی طلب کی جائے۔ کیونکہ دولت دے کر احسان نہیں بنتا بلکہ بلا قصور و کوتاہی معافی مانگنا احسان بنتا ہے۔ اس لیے کہ اپنی چیز دینے سے احسان ہے۔ دولت رب تعالیٰ کی امانت ہے اور معذرت معافی و عاجزی اپنی چیز ہے۔ اسے انسان اہلِ دعیال تیری رعایہ میں تجھ سے اُن کے باپے میں سوال ہوگا۔



وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ

اور جب کہا ہم نے تمام فرشتوں کو فوراً آدم کو عزت کا سجدہ کرو
اور یاد کرو جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم کو سجدہ کرو

فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ ءَأَسْجُدُ

تو سب نے سجدہ کیا سوائے ابلیس کے۔ اُس نے کہا کیا میں اُس شخص کو سجدہ کروں
تو ان سب نے سجدہ کیا سوائے ابلیس کے۔ بولا کیا میں اسے سجدہ کروں

لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا ۖ قَالَ أَسْرَءُ يَتَكَ

جس کو تو نے مٹی سے مٹھایا چیز سے پیدا کیا ہے۔ پھر بولا اے اللہ ذرا غور تو کر کہ
جسے تو نے مٹی سے بنایا بولا دیکھ تو

هَذَا الَّذِي كَرَّمْتُ عَلَىٰ ذَٰلِكُمُ الْآخِرَتِينَ

یہ وہ شخص ہے جس کو تو نے نفیست و عزت دی مجھ پر البتہ اگر تو آخر
جہنم کو دیکھے مجھے معزز رکھا اگر تو نے مجھے قیامت

إِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا حُتَنَ لَكَ فِي ذَٰلِكَ

قیامت کے دن تک مجھ کو باقی رکھے تو البتہ ضرور اس کی اولاد کو در غلاتا پھروں گا میں
تک پہلست دی تو ضرور میں اس کی اولاد کو پیس ڈالوں گا

إِلَّا قَلِيلًا ۖ قَالَ أَذْهَبُ فَمَنْ تَبِعَكَ

سوائے تھوڑوں کے۔ فرمایا جا پہلست ہے۔ تو جو ان میں سے تیری

مگر تھوڑا۔

marfat.com

مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً

پیروی کرے گا تو بیشک تم سب کی پیروی سزا

کرے گا . تو بیشک سب کا بدلہ جہنم ہے

مَوْفُورًا ۶۳

جہنم ہو گی

بھر پور سزا

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔
 پہلا تعلق۔ پچھلی آیت پاک میں معراج نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا ذکر ہوا تھا جو کافر
 انسانوں کے لیے ایک سخت عیب آزمائش تھی اب ان آیت میں سجدہ آدم علیہ السلام کا ذکر ہے جو سب
 سے بڑے اذلی کافر ابلیس و شیطان کے لیے آزمائش تھی۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں ایک انسانی
 آزمائش کا ذکر تھا اب ان آیت میں اس چیز کا ذکر ہے کہ جو اس امتحان و آزمائش میں ناکام رہے گا وہ جہنم میں
 جائے گا۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں جہنموں کی خوراک شجر ملعونہ کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں خوراک
 کھانے والے جہنمیوں کا ذکر ہو رہا ہے۔

شان نزول۔ جب آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم معراج پاک سے واپس تشریف لائے اور رب تعالیٰ
 کی اجازت سے معراج پاک کا اعلان فرمایا تو کفار نے مذاق اڑایا اور میں تو مسلم منافق مرتد ہو گئے اور دل کی
 مذاق سے بیٹ المقدس کا نقشہ پر چھنے لگے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے رب تعالیٰ کے کرم سے سب
 کچھ بتا دیا تو کفار آپ کو جادو گر کہنے لگے اس پر یہ گیارہ آیتیں نازل ہوئیں ان آیت ۷۱ تا آیت ۷۷

تفسیر نحوی وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّا اِبٰلٰۤیْسَ . قَالَ عَاۤسِفُوْۤا لِمَنْ
 خَلَقْتُمْ طٰٓئِفًا . قَالَ اَرَاۤءَیْتُمْ هٰذَا الَّذِیْ كَرَّمْتَ عَلٰی لٰٓئِیْنِ اٰخَرٰتِنِ اِلٰی یَوْمِ

الْقِیَمَةِ لَا حَتٰنَیْكَ ذُرِّیَّتَهُ اِلَّا قَلِیْلًا ۔ واو سر جملہ۔ اذ۔ اسم ظرف زمانی ہے کبھی یہ حرف

بھی ہوتا ہے اس وقت یہ منافات یعنی اچانک کے معنی میں ہوتا ہے۔ اذ کے بعد ہمیشہ کوئی امر پوشیدہ
 ہوتا ہے یہاں اذ کے فعل امر واحد مذکر ماضی پوشیدہ اور معنی ہے کہ اے پیغمبر نبی صلی اللہ علیہ وسلم

آپ اُس وقت کو یاد کرو اذہب کہ۔ مُلْتَا۔ فرمایا تھا ہم نے۔ یہ فعل ماضی مطلق ہے قَوْل سے مشتق ہے
 بمعنی کہنا فرمانا۔ یونا صیغہ جمع متکلم فاعل اللہ تعالیٰ۔ لام جارہ تعبیر یعنی متعدی اور مفعول بہ بنانے والا۔
 مُلْتَا۔ جمع مکتسر کثرت ہے۔ اس کی واحد ہے مُلْتٌ۔ لام جارہ کے بعد الف لام استعراقی ہے بمعنی تمام فرشتے
 اُسجُدوا۔ باب نصر کا امر ماضی معروف جمع مذکر سُجْد سے مشتق ہے بمعنی زمین سے لگ جانا۔ زمین پر
 گر جانا۔ پیشانی لگانا یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں۔ لام جارہ ہستیت کا بمعنی الی (طرف) یا بمعنی مفعولیت یعنی
 آدم علیہ السلام کو۔ آدَمَ۔ اسم مفرد جامد غیر منصرف کیونکہ علم اور عجمی ہے یہ جار و مجرور متعلق ہے اُسجُدوا کا یہ جملہ
 فعلیہ ہو کر مقلوبہ ہوا مُلْتَا جملہ فعلیہ قول کا۔ قول مقولہ مل کر شرط ہوئی۔ ف۔ حرف جزاء۔ سُجْدوا باب نصر کا ماضی مطلق
 صغیر جمع مذکر غائب اس میں پوشیدہ ہے فاعل ہے مرجع ہے مُلْتَا۔ یہ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو
 کر مشتق ہو گیا۔ الا حروف استثنا متصل ہے یا منقطع ہے۔ ابلیس۔ یہ اسم مفرد جامد ہے۔ ایک قول میں
 یہ مشتق ہے بَلَس سے بمعنی حیران ہونا۔ نمکیں اور مالوس ہونا۔ پھندا ڈالنا۔ پھنسانا۔ نام ہے شیطان کا
 بروزین اِفْعِلْ اِکْمِلْ۔ چونکہ یہ عجمی علم کی وجہ سے غیر منصرف ہے اس لیے یہ جامد ہے۔ اگر یہ مشتق ہے
 تو عجمی نہیں بلکہ عربی لفظ ہے پہلا قول صحیح ہے کیونکہ سب نحوی علماء اس کو غیر منصرف مانتے ہیں۔ یہ
 مشتق متصل ہوا مگر زیادہ صحیح یہ ہے کہ منقطع ہے اس لیے کہ ابلیس اصلاً ملوکہ میں سے نہیں ہے یہ تو
 جنت سے ہے۔ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر جزاء ہوتی پھر شرط جزاء مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ قَالِ فاعل
 ماضی قول سے مشتق ہے اس کا فاعل صغیر پوشیدہ جس کا مرجع ابلیس ہے یعنی ابلیس نے کہا۔ فعل فاعل مل کر
 جملہ فعلیہ قولیہ خبریہ قول ہوا۔ اہمزہ سوالیہ انکاری اُسجُد مضارع معروف فاعل متکلم سُجْد سے مشتق ہے بمعنی
 اتھا لگنا۔ یہاں مراد ہے زمین سے لگ جانا عبادت کے لیے یا تعظیم کے لیے اس کا فاعل اَنَا صغیر مستتر ہے
 جس کا مرجع ابلیس ہے۔ لام حرف جر۔ یا بمعنی الی جارہ یا بمعنی مفعولیت یعنی آدم کی طرف یا آدم کو۔ مَنْ موصولہ
 مجرور ہے مراد ہے آدم نا ذاتی ہے اللہ کے پہلے نبی اور پہلے انسان کا۔ خَلَقْتَ باب نصر کا ماضی مطلق
 فاعل مذکر ماضی ثانی پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اللہ تعالیٰ مُلْت سے مشتق ہے بمعنی پیدا کرنا یہ ہمیشہ
 متعدی بیک مفعول ہوتا۔ طِثَا اسم مفرد جامد بمعنی مٹی نمرہ عربی ممکن ہے ایک ترکیب میں حال ہے خَلَقْتَ
 کے مقدم مفعول بہ کا۔ یعنی پیدا کیا تو نے در آنحالیکہ مٹی سے۔ جس کو مٹی بنایا تو نے۔ مرجع مَنْ ہے۔ دوسری
 ترکیب میں یہاں مَنْ جارہ پوشیدہ ہے یعنی مٹی سے پیدا کیا تو نے تیسری ترکیب میں طِثَا تمیز ہے اسی مَنْ
 مفعول بہ کی یا تمیز ہے خَلَقْتَ کی۔ تمیز نے کیفیت کے ابہام کو دور کیا۔ خَلَقْتَ فعل اپنے فاعل اور تمیز
 سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مصلیہ ہوا مَنْ موصولہ کا وہ مصلیہ موصولہ مجرور متعلق ہوا اُسجُد کا وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو

کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ مکمل ہوا۔ قَالَ یہ دوسرا کلام ہے۔ قَالَ کا فاعل بھی ابلیس ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ا۔ ہمزہ سوال ایجابی یعنی ایسا ہونا چاہیے۔ رُئِیْتَ۔ باب ضَرْب کا ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر حاضر اَنْتَ فاعل مرجع اللہ تعالیٰ رُئِیْتُ سے بنا ہے۔ ہفت قسم میں سے ہمزہ العین اور ناقص یا بی ہے جب رُئِیْتُ کے مشتقات پر ہمزہ سوالیہ آئے تو بمعنی دیکھنا اس کے علاوہ غور کرنا۔ رائے دینا۔ مشورہ دینا۔ سمجھانا۔ متعدی بیک مفعول بھی ہوتا ہے اور بدو مفعول بھی یہاں بدو مفعول ہے لک۔ ضمیر منصوب متصل ہے کیونکہ اپنے عامل سے جڑی ہے اور پہلا مفعول یہ ہے اَنْتَ کا۔ اس کو مفعول بہ نفسی کہتے ہیں یعنی سمجھا تو اپنے آپ کو یا اپنے دل سے مشورہ ہے یا بمعنی خود ہی سوچ۔ غور کر۔ ہذا اسم اشارہ قریبی۔ الَّذِی اسم موصول واحد مذکر مراد ہے حضرت آدم۔ کَرَّمْتَ۔ تکریم، باب تَفْعِيل سے بنا ہے ماضی مطلق واحد مذکر حاضر مرجع اللہ تعالیٰ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے بمعنی عزت والا کرنا۔ عزت والا بنانا۔ کَرَّمَ سے بنا ہے بمعنی عزت والا ہونا یہ لازم ہے باب تَفْعِيل نے متعدی بنایا۔ عَلٰی۔ دو لفظ ہیں۔

ع۔ علی جارہ فوقیت کا۔ ی ضمیر واحد متکلم مرجع ابلیس۔ یعنی مجھ پر۔ یہ جار مجرور متعلق ہے، کَرَّمْتَ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا الَّذِی کا۔ موصول صلہ مشار الیه ہے ہذا کا اور یہ سب مفعول بہ دوم ہوا سب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ انشائیہ اور خبریہ بن کر مکمل ہوا بمعنی ثنات کے نزدیک لک ضمیر صرف اَنْتَ پوشیدہ کی تاکید کے لیے ہے اور اَنْتَ کا مفعول اول ضمیر مستتر ہے مفعول دوم ہذا ہے وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔ لام قسیمیہ۔ ان حرف شرط آخرت۔ باب تَفْعِيل کا ماضی مطلق واحد مذکر حاضر آخرت سے مشتق ہے پیچھے آنا۔ پیچھے ہونا لازم ہے باب تَفْعِيل میں متعدی بیک مفعول ہوا یعنی آخر تک کرنا۔ مراد ہے لمبی زندگی تا قیامت ملنا۔ ن۔ دراصل ہے نِی۔ نون حرف وقایہ۔ بمعنی بچانے والا۔ اس نون نے آخرت کی ت کا نصب بچایا۔ اگر یہ نون نہ ہوتی تو آخرت ہی ہو جاتا۔ اور یہ غلط ہوتا۔ ی۔ ضمیر واحد متکلم مرجع ہے خود ابلیس یعنی اگر مجھ کو لمبی عمر تا قیامت آخر تک دی تو نے۔ تو کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ الی جارہ انتہاء غایت کے لیے یَوْم۔ اسم ظرف زمانی بمعنی دن مطلق وقت۔ یعنی زمانہ۔ الْقِیَامَت۔ الف لام عہد خارجی۔ قیامت مصدر ہے مگر یہاں ماضی مصدر اسم مفرد جاہد بمعنی میدان محشر۔ یوم مصناف قیامت مصناف الیہ مرکب اضافی مجرور جار مجرور متعلق ہے آخرت کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر قسم ہوئی۔ لام کے حرف جواب قسم کا۔ اَحْتَبَّكَ۔ باب افتعال کا مضارع مستقبل بالون تاکید ثقیلہ واحد متکلم اس کا فاعل پوشیدہ اَنَا ضمیر ہے جس کا مرجع ابلیس ہے۔

مصدر ہے اَحْتَبَّكَ۔ سے بنا ہے۔ بمعنی پیسنا۔ رگڑنا۔ مٹانا۔ دھکا دے کر بُری طرح گرا نا۔ ہانکنا یا لگام دے کر کھینچتے پھرنا مراد ہے ورغلانا۔ انتہائی غصہ میں بولا جاتا ہے۔ ذَرِیْتَ۔ اسم مفرد جاہد غبی بمعنی

ذَرَّہ - نطفہ - اور اولاد مراد ہے انسانی نسل آئندہ تاقیامت آنے والی چھوٹی چیز مٹی کو بھی ذرّت اسی معنی میں کہتے ہیں - یہ مرکب اثنائی مشتق منہ ہوا - الْأَحْرَفِ اسْتِثْنَاءُ مُتَقِل - قَلِيلًا اسم صفت مشبہ بروزن نَفِیلًا بمعنی بہت ہی تھوڑے نصب ہے مشتق ہے سب مل کر مفعول بہ ہوا لَاحْتِنَکَتْ - کا وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر جواب قسم ہوا - قسم جواب قسم مل کر جملہ قییدہ الثانیہ ہو کر مکمل ہوا قَالَ اِذْ هَبْ فَمِنْ تَبَعِكَ مِنْهُمْ فَاِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُكُمْ جَزَاءً قَوْفُورًا - قَالَ فعل ماضی صُوْنِیرِ پوشیدہ فاعل مرجع اللہ تعالیٰ فعل فاعل مل کر قول ہوا - اِذْ هَبْ - باب فتح - واحد مذکر حاضر ثرت مستتر فاعل مرجع ابلیس ذُھِبْ سے مشتق ہے بمعنی جانا - نکلنا - بھاگنا - یہ امر تو بینی یا تذلیل ہے - ترجمہ ہے دوردفع ہو جا - تو بیخ اور تذلیل کے پہلی معنی ہوتے ہیں - یہ فعل فاعل مل کر مقولہ اول ہوا - ف حرف تاکید ابتدائیہ من اسم موصول تبع باب تبع کا ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ واحد مذکر غائب تبع سے بنا ہے بمعنی پیچھے چلنا - نقش قدم لینا پیروی کرنا - صُوْ پوشیدہ اس کا فاعل جس کا مرجع ہے من - مراد ہے عام انسان تاقیامت لفظاً واحد ہے معنی و باطناً جمع ہے - ک - ضمیر منصوب متقل واحد حاضر مرجع ہے ابلیس مفعول بہ ہے تبع کا من جازہ تبعیضیہ - طم - ضمیر جمع مذکر کا مرجع معنوی و باطنی من ہے کیونکہ یہاں من کی عمومیت مراد ہے - یہ جار مجرور متعلق ہے تبع کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ شرطیہ ہوا - من موصولہ شرطیہ کی وجہ سے ف - حرف جزا ان حرف مشبہ بالفعل کیونکہ فعل جیسا عمل کرتا ہے - جہنم اسم مفرد جامد - عجمی غیر منصرف کیونکہ عجمی علم ہے ایک جہان کا نام ہے - مفتوح پوچھا اسم ان جزاء اسم مفرد جامد عامل مصدر ہے بمعنی بدلہ مضاف ہے کم ضمیر جمع مذکر حاضر مضاف الیہ ہے مجرور متقل مرجع محال ابلیس اور اس کے فرماں بردار یہ مرکب اثنائی - ترکیباً یا یہ موصوف جزاء کا - پہلی ترکیب میں یہ مرکب بھی بحالت نصب ہے اعراب حکائی سے اگرچہ صرف لفظ جزاء مرفوع ہے بوجہ ان کی خبر ہونے کے - جزاء موصوف موقوف فوراً اسم مفعول و فروع سے مشتق ہے - بمعنی بھرنے - پورا کرنا - پورا ہونا - لازم بھی ہوتا ہے بمعنی پورا ہونا کبھی متعدی ہوتا ہے بمعنی پورا کرنا اسی سے ہے و فروع وہ بال جو کانوں تک آجائیں بحالت نصب ہے صفت ہے جزاء کی یہ مرکب یا حال ہے یا تمیز ہے - بعض نحو یوں کے نزدیک یہ مرکب تو صیغی مفعول مطلق ہے اور جزاء مصدر مضاف ہے کم مفعول مضاف الیہ (تفسیر مجمل) بہر کیف یہ سب مل کر خبر ان اور ان سب سے مل کر جملہ اسمیہ جزا ہوئی من تبع کی شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر مقولہ دوم اور پھر سب قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو کر مکمل ہوا -

وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّا اِبْلِیْسَ قَالَ اَسْجُدْ لِمَنْ خَلَقْتَ طٰٓغٰٓتًا قَالَ اَنْۢ اَسْجُدَ عَلٰی الَّذِیْۤ اٰتٰنِیْۤ اَلْحَیٰۤۃَ اَنْۢ اَخْرَجَنِیْۤ اِلٰی یَوْمِ الْقٰیٰمَةِ لَاحْتِنَکْتَ ذُرِّیَّتِیْۤ اَلْاَقْلٰیۤدَ

تفسیر عالمائے

marfat.com

اور اسے پیار سے نبی اور ماقیامت آتے والے تمام مومن مسلمانوں میں چمکڑیاد کیے کہ کفار زمانہ کی یہ طغیان اور نبی پاک سے حسد مسلمانوں سے دوری اور تکبر قرآن و حدیث سے بغاوت اسلام سے نفرت کفر و شرک سے محبت اور دلچسپی اس لیے ہے کہ پہلے ابتداء دنیا و انسانیت میں جب ہم نے فرشتوں سے کہا تھا کہ تم سب ایک دم مل کر ہمارے پہلے نبی خلیفۃ الارض حضرت آدم کو سجدہ کرو۔ تو سب فرشتوں نے اسی وقت حضرت آدم کو زمین پر گر کر سجدہ کیا تھا۔ سوائے ابلیس شیطان کے کہ اُس نے کہا تھا اُستجبر۔ کیا میں اس شخص کو سجدہ کروں جس کو تو نے ایک حقیر چیز مٹی سے پیدا کیا۔ اے رب کائنات تو خود غور فرما کہ کیا یہی وہ گھٹیا مٹی کا مجسمہ ہے جس کو تو نے مجھ جیسی مایل کامل عبادت گزار زاہد سحر و بر شخصیت پر فضیلت دی اور مجھ سے زیادہ اس کو عزت والا کریم بنا دیا۔ اچھا خیر اب میری اس سے ماقیامت دشمنی ہے۔ اور وہ دشمنی دوستی کے روپ میں اس طرح ظاہر ہوتی رہے گی کہ البتہ اگر اے رب کائنات تو نے مجھ کو آخر دنیا کے وقت قیامت کے دن تک لمبی زندگی دے کر مؤخر کیا تو البتہ یقیناً ضرور میں اس کی آئندہ نسلی ذریت اور اولاد بیٹے بیٹیوں کو کفر و شرک بدعت گناہ فسق اور گستاخی بے ادبی کی ہواؤں خزاؤں طوفانوں کے ذریعے جڑوں سے اکھیر کر رکھ دوں گا۔ اس طرح کر یہ انسان اپنے اصلی مقام سے ہٹے اور کٹے درخت کی مثل اپنے مقصد پر پیدائش ایمان عرفان قرآن۔ عبادت ریاضت ولایت۔ خلافت سے دور بے پھل کے پودے کے مشابہ بیکاری دولت و خواری کے مقام پر جا گرے گا۔ اور میں بد بختی کی چکی میں اُس کو پیس کر رکھ دوں گا سوائے تھوڑے لوگوں کے جو اپنی خوش نفسی سے اور فضل رب کریم سے میرے تابو اور پر فریب جال میں نہ آسکیں گے۔ تا قیامت یہ سب کفار و کفریات اور برائیاں خرابیاں نیکیوں سے حسد بغض تکبر غرور شیطان کے اسی قوی کار وائی کے مطابق ہے۔ ادا ہے محبوب کریم یہ صرف آپ کے ساتھ یا آپ کے صحابہ و مومنین کے ساتھ ہی نہیں ہو سکتا۔ یہ تو حضرت آدم کی ذات سے حد تکبر شروع کر رکھا ہے آپ مغموم و متفکر نہ ہوں۔ مفسرین کرام کے اقوال مختلفہ کے مطابق صحیح ترمیم ہے کہ آدم علیہ السلام کو یہ سجدہ تہیۃ اور عزت افزائی کا تھا۔ آدم علیہ السلام کو قبلہ نہیں بنایا گیا تھا اس لیے کہ پورے قرآن مجید میں اس سجدہ آدم کا سات سو توں میں تذکرہ فرمایا گیا ہے۔ علی سورۃ بقرہ آیت ۲۵۵۔ دوم سورۃ اعراف آیت ۱۷۔ سوم سورۃ الحجر آیت ۸۵۔ چہارم سورۃ اسراء آیت ۱۰۷۔ پنجم سورۃ کہف آیت ۶۱۔ ششم سورۃ طہ آیت ۸۱۔ ہفتم سورۃ ص آیت ۸۵۔ ان تمام مقامات پر لاؤم ہے۔

الی آدم نہیں۔ یعنی حضرت آدم کو سجدہ ہوا تھا نہ کہ آدم کی طرف۔ دیکھو کہ کی مسجد حرم میں کہے کو قبلہ بنایا گیا تو الی مسجد الحرام کا مکہ ہوا۔ نیز آسمانی زمینی عرشی فرشی تمام فرشتوں نے بیک دم زمین پر پیشانی رکھ کر سجدہ کیا۔

ابلیس پہلے نیک اور مقبول بارگاہ اور مثل ملائکہ عابد و زاہد تھا۔ صرف حدود تکبر کی وجہ سے سجدہ آدم سے منکر ہو کر کافر ہوا یہ سجدہ حضرت آدم کو مکمل زندہ فرمانے کے بعد جنتی تخت پر بٹھا کر ہوا۔ یہاں ابلیس کی تین حرکتیں بیان ہوئیں ایک عمل کہ فرمایا گیا **إِلَّا ابْلِیْسُ**۔ یعنی ابلیس شیطان نے سجدے کا عمل نہ کیا۔ دوم یہ قول کہ **أَسْجُدْ** کیا میں آدم کو سجدہ کروں سو یہ قول کہ **أَرَأَیْتَکَ**۔ تو غور فرما کہ تو نے مجھ پر اس کو کیوں فضیلت دی جب کہ اس کی اصل مٹی گھٹیا ہے اور میری اصل یعنی آگ اعلیٰ ہے اور ہمیشہ ادنیٰ کو اعلیٰ کے سامنے جھکایا جاتا ہے نہ کہ اس کا الٹ۔ یہ سوچ بھی ابلیس کی اپنی تھی ورنہ اللہ نے نہیں فرمایا تھا کہ مٹی آگ سے حقیر ہے یا کبھی آگ کی فضیلت بیان کی گئی ہو نہ نار کی فضیلت و شرافت کہیں ثابت و ظاہر ابلیس کے تکبر نے ہی اس کو آگ کا افضل ہونا سمجھایا اور ہر تکبر کا یہی حال ہے کہ وہ اپنی ہر چیز کو خود بخود دوسروں سے افضل سمجھ لگتا ہے۔ یہ تو مٹی اور نار کا مقابلہ سمجھ لیا اس لیے اس نے اپنی نسبت سے آگ کو اچھا کہہ دیا ورنہ ہو سکتا ہے اس کے دل میں یہ بھی ہو کہ آگ نور سے بھی افضل ہے اور میں ابلیس ملائکہ سے بھی افضل ہوں۔ ان ہی وجوہ سے اس کی اس قسم کی کسی بات کو ذرہ برابر کوئی اہمیت نہیں دی بلکہ **قَالَ اذْهَبْ فَمَنْ تَبِعَکَ مِنْهُمْ فَإِنَّ جَهَنَّمَ جَزَاءُ کُلِّ جَزَاءٍ مَّوْفُورًا**۔ رب تعالیٰ نے فرمایا جاؤ اور ہو تب کے آخر دنیا تک ہر ملت ہے اور کھلا افتیا ہے اپنی ذلیل اور ملعون زندگی میں جو پہلے کراہتی جہانی قوتوں ناری طاقتوں عقلی و سوسن جھوٹے فریب سے ور ملائے افسانے پھیلانے سے جو چاہتا ہے کرتا پھر لیکن تو ابد تیرے سارے پیروکار اتنا سوچ لیں کہ جو بھی قیامت تک تیری پیروی اتباع کرے گا تو تم سب کی جزا سزا اور پورا پورا بدلہ جہنم ہی ہو گی اور وہ تم کو پورا دیا جائے گا نہ بدلے میں بذات خود کسی لحاظ سے کمی یا کمزوری ہوگی۔ نہ پورا ملنے میں کمی یا دیری ہوگی۔

ان آیت کی کہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ ملائکہ کا سجدہ آدم علیہ السلام ہی کہ سجدہ تھا آدم علیہ السلام قبلہ نہ بنائے گئے تھے۔ ورنہ شیطان کو اعتراض نہ ہوتا اس لیے کہ اس سے پہلے تمام ملککہ اور ابلیس اپنے قبلہ بیت المعمور کی طرف سجدہ کرتے تھے اگر حضرت آدم بھی قبلہ ہی بنائے گئے ہوتے تو عارضی تبدیلی قبلہ ہوتی جو ابلیس کے لیے قابل اعتراض بات نہ تھی اعتراض تو سجود آدم ہونے پر تھا۔ یہ فائدہ **لَا دَمَ** فرمانے سے حاصل ہوا نیز اگر آدم علیہ السلام قبلہ ہوتے تو الی آدم ہوتا **لَا دَمَ** نہ ہوتا۔

دوسرا فائدہ۔ آگ کسی حیثیت میں بھی مٹی سے افضل نہیں ہے نہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ایسا کوئی حکم یا بیان نازل ہوا ہے یہ ابلیس کی اپنی جھگڑا ہے سوچئے کہ آگ کو مٹی سے افضل سمجھایا یہ فائدہ

خَلَقْتَ لَنَا کے قول سے اور اس کے تفسیری بیان سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ دنیا میں کسی شخص کو کسی چیز کا انعام مل جانا یا کسی کی کوئی خواہش یا جائز ناجائز دعا قبول ہو جانا اس شخص مقبولیت کی نشانی نہیں ہے نہ ہی کسی کو اسی بات سے اپنے متعلق دہوکہ کھانا چاہیے کہ میں بڑا مقبول ہوں یہ فائدہ قَالَ اِذْ هَبْ (الخ) فرمانے حاصل ہوا۔ دیکھو ابلیس نے لمبی عمر کی دُعا مانگی تو اس کی یہ دعا فوراً قبول ہوئی اور بلکہ مزید اس کو ہر جگہ حاضر ناظر ہونے کی قوت دوسو سے ڈالنے کے طریقے معلومات کثیر بھی مل گئے۔ حالانکہ ابلیس کی مردودیت تو مشہور عالم ہے۔

ان آیت مبارکہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ جس چیز کو اللہ تعالیٰ حلال اور جائز فرمادے وہ اس وقت جائز و حلال ہی ہے جب تک کہ خود باری تعالیٰ حکم تبدیل نہ فرمائے خواہ وہ حکم عارضی اور وقتی ہو یا دائمی اسی طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جن کو حلال فرمادیں وہ حلال ہی ہے نبی کریم کا حلال فرمانا بھی اللہ ہی کا حلال فرمانا ہے۔ دیکھو آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے دارالحدیب میں کافر عربی سے سود لینا جائز قرار دیا تو وہ تاقیامت جائز ہی رہے گا کوئی مولوی ملا پیر صوفی یا مجتہد امام اس کو حرام نہیں کر سکتا۔ یہ مسئلہ وَاِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ سے مستنبط ہوا

دوسرا مسئلہ۔ شریعت الہیہ میں سجدے سے تین قسم کے ہیں ۱۔ سجدۂ عبادت۔ یہ سجدۂ اللہ کے سوا کسی کو کرنا کفر ہے کبھی کسی نبی علیہ السلام کے زمانے میں اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کے لیے جائز نہیں ہوا جو شخص کسی چیز یا کسی شخص کو سجدۂ عبادت کرے گا وہ فوراً مشرک کافر ہوگا اگرچہ ایک آن کھیلے کرے۔ ۲۔ سجدۂ تسبیح اور عزت یہ سجدۂ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کو کرنا حرام ہے۔ آدم علیہ السلام سے لے کر تاقیامت ہر شریعت میں حرام ہی رہا۔ ہاں جس کو اللہ تعالیٰ بذات خود حکم دے کر یا ابلیس و کرام کے ذریعے وحی سے جائز فرمادے تو وہ ہی فقط جائز ہوگا۔ جیسے یہ حضرت آدم علیہ السلام کا سجدہ یا جانوروں کا سجدہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یا جیسے کہ ایک جنگلی بندر کا سجدہ اعلیٰ حضرت بریلوی کو جب کہ خود اعلیٰ حضرت ایک مرتبہ تلاوت فرما رہے تھے اپنے مکان کی چھت پر (از ملفوظات)

۳۔ سجدۂ تعبیری کسی نبی علیہ السلام کی کسی خواب کی تعبیر پوری کرنے کے لیے سجدہ کرنا۔ جیسے کہ والدین اور برادران یوسف کا سجدہ کرنا یوسف علیہ السلام کو یہ سجدہ نہ عبادت کا تھا نہ تسبیح کا بلکہ تعبیر خواب کو پورا کرنا تھا جس کی وضاحت خود یوسف علیہ السلام نے فرمادی کہ قَرَأَ مَا ذٰلِكَ تَاْوِيْلُ رُّؤْيَايَ۔ یعنی اے تاقیامت لوگو یہ سجدہ عبادت یا تسبیح و عزت و تعظیم نہیں بلکہ فقط تعبیر خواب اور وہ بھی اس لیے کہ نبی کی خواب وحی الہی

ہوتی ہے۔ اس پر عمل ضروری ہے یہ مسئلہ فسجدۃ والا سے مستنبط ہوا۔

تیسرا مسئلہ۔ جس چیز کو اللہ تعالیٰ خاص بندے کے لیے عارضی طور پر حلال فرمادے اس پر کسی کو قیاس کرنا حرام ہے۔ یہ مسئلہ لِّلْمَلَائِكَةِ اور لِآدَمَ کی قیود فرمانے سے مستنبط ہوا۔ لہذا چونکہ حضرت آدم کو سجدہ کرنا صرف ایک مخصوص وقت کے لیے جائز ہوا تھا وہ بھی صرف فرشتوں کے لیے اس سجدے پر آئندہ کسی وقت قیاس نہیں کیا جاسکتا مذاب فرشتے حضرت آدم کو اپنی مرضی سے سجدہ کر سکتے ہیں نہ کوئی انسان حضرت آدم کو یا ان کی قبر کو سجدہ کر سکتا اب سب کے لیے وہ سجدہ حرام ہے خود حضرت آدم کے لیے بھی جائز نہ تھا کہ اپنے آپ کو فرشتوں یا انسانوں سے سجدہ کراتے نہ اس کی کوئی مثال ملتی ہے۔ اسی طرح حضرت یوسف کا سجدہ بھی عارضی اور وقتی تھا اس کے بعد حضرت یعقوب و برادران کو جائز نہ رہا کہ پھر کبھی حضرت یوسف کو سجدہ کریں نہ کبھی یوسف علیہ السلام نے مطالبہ کیا نہ ان گیارہ بھائیوں اور والدین کے علاوہ کبھی کسی دوسرے شخص نے حضرت یوسف کو سجدہ کیا نہ کبھی کسی اور نبی نے اپنے زمانے میں اپنے کسی امتی سے سجدہ تسبیحہ کروایا۔ اس سے ثابت ہوا کہ تمام شریعتوں میں سجدہ تسبیحہ و تعظیمی حرام رہا ہے۔ اس لیے ان دو مخصوص اور انتہائی عارضی وقتی سجدوں پر قیاس کر کے اب کسی پیر فقیر یا قبر کو سجدہ کرنا حرام قطعی ہے اور کرنے کرانے والا مردود و گمراہ ہے۔ یہ حکم تو کسی مسلمان کو سجدہ کرنے کا ہے لیکن اگر کسی مسلمان سیاسی لیڈر وغیرہ نے سیاست میں آکر یا کسی بیمار پریشان نے محتاجی یا عقیدت محبت میں آکر خود یا کسی کے کہنے سے بت کو سجدہ کر دیا خواہ تسبیحہ کا ہو یا محبت کا یا سیاست کا اگر یہ عبادت کا نہ ہو تب بھی وہ کرنے والا کافر ہو جائے گا۔ اسی طرح اگر کسی مسلمان نے خواب میں دیکھا کہ میں کسی بزرگ یا قبر کو سجدہ کر رہا ہوں یا کوئی مجھ کو کر رہا ہے تو تعبیری طور پر اس خواب کو عمل میں لانا حرام ہے کیونکہ یہ نبی کی خواب نہیں ہے۔

چوتھا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ نے یہ سجدہ آدم کا مکمل تسبیحہ و تعظیم و عزت افزائی کے لیے فرمایا تھا۔ ورنہ سجدہ عبادت کا حکم دینا اللہ کے لیے بھی محال بالذات اس لیے کہ سجدہ عبادت معبود سمجھ کر ہوتا ہے۔

یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ سجدہ آدم کا حکم صرف ملائکہ کو دیا گیا تھا ابلیس ملائکہ میں سے

نہیں تو سجدے کا حکم اس پر کب آیا۔ اور انکار سجدہ سے یہ کیوں مجرم و کافر ہوا؟

جواب۔ باعتبار ذاتی خلقت اور پیدائشی لحاظ کے ابلیس واقعی فرشتہ نہیں ہے کہ فرشتے نور سے

اور ابلیس نار سے پیدا کئے گئے۔ مگر نہایت مقام و مرتبہ سے ابلیس نے قوت طاقت اعمال

افعال عبادات اور صحبت معیت و درجات کی بنیاد پر فرشتہ بنا دیا گیا تھا اس لیے سجدے کے حکم میں شامل تھا۔
دوسرا اعتراض۔ ابلیس کو اتنی طاقت اتنی معلومات اور انسانوں کو دوسو سو ڈالنے کی ہمت اور اتنی لمبی
عمر کیوں دی گئی جب کہ اس سے نقصان ہی ہو رہا ہے؟

جواب۔ بندوں کو عبرت دلانے اور کھرے کھوٹے کا امتحان کرنے کے لیے دنیا امتحان گاہ ہے
یہاں بندے کو ناکام کرانے والے بھی ہیں اور کامیابی دینے والے بھی اور اچھے برے اعمال میں بندے
کو اختیار بھی دیا گیا ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ شیطان نے کہا۔ میں سب انسانوں کو گمراہ کروں گا اِلَّا قَلِيلًا۔ سوئے
تھوڑے انسانوں کے۔ ابلیس کو یہ کیسے معلوم ہوا کہ آئندہ پیدا ہونے والی نسل آج جن کا نشان وجود بھی نہیں
ان میں سے کچھ تھوڑوں کو میں گمراہ نہ کر سکوں گا۔ یہ مطلب تو ہو نہیں ہو سکتا کہ شیطان ازراہ ہمدردی یا ترس
بعض کو خود ہی چھوڑ دے نہ درغلنائے اس کی مراد تو یہی تھی کہ میں تو سب کو ہی درغللاؤں گا مگر کچھ لوگ گمراہ
نہ ہو سکیں گے۔ تو یہ اس کو کیسے معلوم ہوا؟ (تفسیر کبیر)
جواب۔ ابلیس کو تین طریقے سے معلوم ہو گیا تھا۔

۱۔ جب فرشتوں نے کہا فِئْهَآ مِنْ يُّفْسِدُ۔ یعنی اے اللہ تو اس مخلوق کو بنائے گا جن میں کچھ فساد
اور خون ریز ہوں گے اس سے ابلیس نے اندازہ لگایا تھا کہ کچھ نیک بھی رہیں گے۔ ۲۔ ابلیس نے زمین
کی مختلف تاثیر مٹی سے اندازہ لگایا تھا کہ اچھی بری۔ بخر۔ سرسبز مٹی سے پیدا ہونے والے آدمی کا مزاج بھی
ایک جیسا نہیں ہو سکتا۔ ۳۔ بعض نے کہا کہ شیطان کو بھی طاقت بھی دی گئی ہے جیسا کہ دیوبندی حضرات
کہتے ہیں کہ شیطان کا علم قرآن سے ثابت ہے مگر نبی کا علم ثابت نہیں (صراط مستقیم) معاذ اللہ۔
چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا جَهَنَّمَ جِزَاءُ كُفْرٍ۔ فرمانا چاہیے تھا جِزَاءُكَ وَجِزَاءُ تَهْوٍ۔

جواب۔ یہ بتانے کے لیے کہ اے ابلیس تجھ کو تیرے گناہوں کا بھی عذاب ہوگا اور ان تمام کفار و فاسق
کے گناہوں کا بھی جو تیرے کئے پر چل کر بُرے بنیں گے اور ان کو صرف اپنے اپنے گناہ کا عذاب ہوگا۔

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّا اِبٰلٰسَ قَالَ اَسْجُدْ
لِمَنْ خَلَقْتَ طٰٓغٰٓتًا قَالَ اَرَاۤءَيْتَ هٰذَا الَّذِیْ كَرَّمْتَ عَلٰی لَوْنٍ اٰخَرَتِیْ اِلٰی یَوْمِ

الْقٰیْمَةِ لَا تَخَیْفُ زَیْنَبُہٗ اِلَّا قَلِیْلًا۔ اور اے عالم ناسوت میں رہنے والو! یاد کرو اپنی اُس شان و عزت کو
جب کہ ہم نے اپنے مذہبات امر عالم جہانیت کے فرشتوں کو حکم کیا تھا کہ سب ایک دم روج کائنات
کے حضور سجدے میں گر جاؤ تو سب گر گئے سجدے میں سوا نفس مارہ ابلیس اندرونی کے۔ اُس نے کہا

بَصَوْتِكَ وَأَجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ

اپنی خفیہ آواز کے ذریعے اور چڑھالا تو اپنے سواروں کو

اپنی آواز سے اور اُن پر لام باندھلا اپنے سواروں

وَمَا جِئِكَ وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ

اور اپنے پیسوں کو اور شریک ہو جا لوگوں کے مالوں

اور اپنے پیادوں کا اور اُن کا بھی ہو مالوں

وَالْأَوْلَادِ وَعَدُوهُمْ وَمَا يَعِدُهُمْ

اور اولاد میں اور ان سے خوب جھوٹے وعدے کرتا رہ اور نہیں میں

اور بچوں میں اور انہیں وعدہ دیتے اور شیطان اُن میں

الشَّيْطَانُ الْأَعْرُوسُ ۚ إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ

شیطان کے سب وعدے مگر دھوکہ ۔ بیشک اے ایسے میرے فالس

وعدہ نہیں دیتا مگر فریب سے ۔ بیشک جو میرے بندے میں اُن پر

لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ وَكَفَىٰ بِرَبِّكَ وَكِيلًا ۝۷۵

بندوں پر تیری کوئی طاقت غالب نہیں آسکتی ۔ اور تیرا رب اپنے بندوں کے لیے کافی محافظ ہے

تیرا کچھ قابو نہیں اور تیرا رب کافی ہے کام بنانے کو

رَبُّكُمُ الَّذِي يُزْجِي لَكُمُ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ

اے بندو تمہارا رب وہ ہے جو دوڑاتا ہے تمہارے لیے کشتیوں جہازوں کو سمندر میں

تمہارا رب وہ ہے کہ تمہارے لیے دریا میں کشتی رواں کرتا ہے کہ

لَتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّه كَانَ بِكُمْ

تم اس تلاش کرو اس اللہ کے فضل و رزق کو بیشک وہ اللہ تم پر ہمیشہ ہی
تم اس کا فضل تلاش کرو بیشک وہ تم پر

رَاحِمًا ۶۶

بہت زیادہ رحم کرنے والا ہے

مہربان ہے

تعلق ان آیت مہررات کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں شیطان کی ان باتوں کا ذکر ہوا جو اس نے رب تعالیٰ سے
کیں۔ اب یہاں ان باتوں کا ذکر ہے جو رب تعالیٰ نے ابلیس سے فرمائیں۔ گویا یہ آیت پچھلی آیت کا تتمہ، میں
دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں شیطان کا لمبی عمر مانگنے اور لوگوں کو گمراہ کرنے کا ذکر تھا اب ان آیت میں
اس کو اختیار دیئے جانے کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں شیطانی بندوں اور ان کے
آخری ٹھکانوں کا ذکر ہوا۔ ان آیت میں اللہ کے نیک بندوں کا ذکر اور ان پر رب تعالیٰ کے رحم و کرم کا ذکر
ہو رہا ہے۔ چوتھا تعلق۔ پچھلی آیت میں انسانوں کی گمراہی۔ اور گناہوں خطاؤں کے اصل مرکز منبع
یعنی شیطان اور اس کی جعلی خصلتوں کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں نیک بندوں کے اچھے کاموں نیکیوں
کی توفیق اور اصل مرکز اور کفایت و فیض ربانی کا ذکر ہو رہا ہے اور رب تعالیٰ کی فیوض قابل بھروسہ نعمات
توکل و کرم و ازیوں کا ذکر ہو رہا ہے۔

تفسیر نحوی وَاسْتَغْفِرُكُمْ مِنْ أَنْتُمْ بِصَوْتِكَ وَأَجْلِبُ عَلَيْهِمْ بِخِيلِكَ وَجَعَلِكَ وَ
أَشَارَ لَهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدَهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا۔
واو امر حملہ (ابتدائیہ) اسْتَغْفِرُكُمْ فعل امر ماضی معروف انتہی پوشیدہ اس کا فاعل مخاطب مرجع ہے ابلیس
باب استفعال سے ہوا اسْتَغْفِرُكُمْ سے بنا ہے بمعنی گراتا۔ پھسلانا۔ گھبرانا۔ ورغلانا
مَنْ موصولہ بحالت نصب ہے بوجہ مفعولیت اسْتَغْفِرُكُمْ۔ باب استفعال کا ماضی مطلق ثبت معروف اس کا
مضارع اسْتَغْفِرُكُمْ اور اسْتَغْفِرُكُمْ سے بنا ہے بمعنی گراتا۔ پھسلانا۔ گھبرانا۔ ورغلانا۔

اس میں بھی اَنْتَ پوشیدہ قائل مخاطب ہے جس کا مرجع ابلیس ہے۔ مَن۔ جارۃ تبعیضہ مُم۔ ضمیر کا مَن ہے چونکہ مَن معنوی جمع جنسی عمومی ہے اس لیے اس کا مرجع مُم ضمیر جمع غائب ہوا یہ بار مجرور متعلقِ اول ہے اِنْ اَنْتَ لَمَنْتَ کا۔ ب۔ جارۃ بسیۃ۔ مَوْتِی۔ اسم مفرد جاہد بمعنی 'آواز'۔ مراد ہے ورغلانا یا واؤ فریب دینا مضاف ہے۔ لَک۔ ضمیر واحد حاضر مجرور متعلق مرجع ابلیس ہے مضاف الیہ یہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق دوم ہے اَنْتَ لَمَنْتَ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر صلہ ہوا مَن کا یہ موصول وصلہ مل کر مفعول بہ ہوا اَنْتَ لَمَنْتَ کا۔ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہوا۔ واؤ سر جملہ۔ اَنْتَ لَمَنْتَ۔ باب افعال کا امر حاضر معروف صیغہ واحد مذکر۔ اَنْتَ لَمَنْتَ مصدر ہے بَلَد سے بنا ہے بمعنی 'شور مچا کر پریشان کرنا'۔ ہانکتا۔ کھینچتا۔ جمع کر کے لیجنا۔ اصلاً جانوروں کے لیے مستعمل ہے۔ منقول اصطلاحی میں بُرے آدمیوں اور مجرموں کو لے جانے کے لیے بھی بول دیا جاتا ہے یہاں اسی معنی میں ہے۔ علی جارۃ فرقت کا یا بمعنی 'عندہم' ضمیر جمع کا مرجع مَن سابقہ موصول ہے مراد عام انسان یہ جار مجرور متعلق اول ہے اَنْتَ لَمَنْتَ کا۔ ب۔ حرف جر متعدی اور مفعولیت کا بمعنی 'کو'۔ خَلِی۔ اسم مفرد جاہد جنسی ہے اسی لیے جمع مراد ہے۔ لغوی ترجمہ ہے گھوڑے مگر مراد ہے سوار۔ مضاف ہے۔ لَک۔ ضمیر مجرور متعلق واحد مذکر حاضر نفسی بمعنی 'اپنے'۔ واؤ عاطفہ رَجُل اسم جمع کثیر اس کا واحد ہے رَجُل بمعنی 'پیدل چلنے والا' مضاف ہے۔ لَک۔ ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی معطوف ہوا اَنْتَ لَمَنْتَ۔ معطوف علیہ اپنے اس معطوف سے مل کر متعلق دوم ہے یہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہوا۔ واؤ سر جملہ۔ شَارِک۔ باب مفاعلۃ کا امر حاضر معروف واحد مذکر اَنْتَ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ابلیس۔ مُم۔ ضمیر منصوب متعلق مفعول فیہ۔ فِی۔ حرف جر ظرف مجازی کے لیے الف لام استغراقی۔ اَمْوَال۔ جمع کثیر ہے اس کا واحد مال ہے لغوی ترجمہ ہے جس کی طرف طبیعت جھکے دل راغب مائل ہوا اصطلاحی ترجمہ ہر وہ چیز جو نفع دے وہ مال۔ عرفِ عام میں دولت روپیہ سونا چاندی ساندو سامان کو مال کہتے۔ شریعت اسلامیہ میں مال کی گیارہ قسمیں ہیں۔

عَلَّ حَلَالٌ عَمَّ حَرَامٌ عَمَّ مَحْفُوظٌ عَمَّ مَحْصُومٌ عَمَّ مُحْرَمٌ عَمَّ قِیمَی عَمَّ ثَمَنٌ عَمَّ مَبِيعٌ عَمَّ نَفْعٌ وَاللَّ

عَمَّ نَقْصَانٌ وَاللَّ عَمَّ نَصَابٌ۔

یہاں مراد حرام و ناجائز مال ہے۔ الف لام استغراقی یا عہدی ہے واؤ عاطفہ۔ الف لام عہدی۔ اولاد۔ اسم جمع کثیر کثرت اس کا واحد ہے وَلَد۔ بمعنی 'اولاد مذکر مَوْتِی'۔ نَسْل۔ بچے۔ سب عطف مل کر مجرور ہو کر متعلق ہے شَارِک کا وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واؤ سر جملہ۔ عَدَب۔ باب ضرب کا امر حاضر واحد مذکر وَفَدُ ثَمَالِ واوی سے بنا ہے بمعنی 'دعہ دینا'۔ متعدی ہے اَنْتَ فاعل کا مرجع ابلیس ہے مُم۔ ضمیر منصوب

متقل کا مرجع نُن ہے سابقہ۔ یہ فعل فاعل اور مفعول بہ مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ یہ جاروں امر ۱۔ اسْتَفْزِزُ عَا۟جِلِبُ عَا۟ شَارِكُ عَا۟ عَا۟۔ تو بخنی یا تذلیلی ہیں وجوبی یا استجبائی نہیں۔ واؤ۔
 سِرْجِلہ۔ نَالِیْعِدُ۔ بَابِ ضَرْبِ کا مصدر معروف متقی و امر مذکر غائب حُثْم۔ ضمیر مفعول بہ کا مرجع نُن سابقہ ہے۔ الشَّيْطَانُ الف لام ہمد فارچی۔ شَیْطَانُ اسم مفرد مشتق یا جابد ہے ابلیس کا صفاتی نام ہے بحالت رفع فاعل ہے نَالِیْعِدُ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مشتق ہنہ ہوا۔ اِلَّا۔ حرف استثنائے مفرغ مثل غُرُورًا۔ اسم بالغہ ہے یا مصدر ہے بروزن قبول فاعل شکور۔ غُرُورُ مضاعف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی دھوکہ کھانے والا۔ دینے والا۔ ڈرانے والا۔ لاپنج دینے والا۔ یہ سب استثنائے مل کر جملہ استثنائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ اِنَّا عِبَادُیْ لَیْسَ لَکَ عَلَیْہِمُ سُلْطَانٌ وَکَفٰی بِرَبِّکَ وَکَیْلًا رَبُّکُمُ الَّذِیْ یُزِجِی لَکُمُ الْفُلْکَ فِی الْبَحْرِ لَتَبْتَغُوْا مِنْ فَضْلِہٖ اِنَّہٗ کَانَ بِکُمْ رَحِیْمًا۔ اِن حرف مشبہ بالفعل۔ عِبَادُ جمع ہے عبد کی جمع کثرت ہے۔ بمعنی امتی مومن مسلمان معناف ہے عبد کا معنی عبادت کرنے والا کسی کو معبود سمجھ کر اس کو ماکم بالذات سمجھ کر حکم ماننا عبادت کہلاتی ہے عبد معنی سے مشتق ہے۔ عِبَادُ معناف ہے۔ ی۔ ضمیر واحد متکلم مجرور متقل مرجع اللہ تعالیٰ معناف الیہ ہے یہ مرکب اعنانی اسم ہے اِن حرف مشبہ کا۔ لَیْسَ۔ فعل ناقص ماضی مطلق۔ اس کا صرف ماضی مطلق ہی پوری گردان سے ہوتا ہے۔ لام حرف جر مفعولیت اور تعیہ کا۔ ک۔ ضمیر واحد ماضی مرجع ابلیس مجرور متقل ہے جار مجرور متعلق ہے ثَابِتًا پوشیدہ اسم فاعل سے عَلَیْہِمُ دوسرا جار مجرور متعلق دوم ہے ثَابِتًا پوشیدہ کا یہ ثابِتًا اپنے ہو ضمیر پوشیدہ فاعل اور دونوں متعلقوں سے مل کر خبر مقدم ہوئی لَیْسَ کی سُلْطَانٌ۔ اسم حاصل مصدر۔ پندرہ معنی میں مشترک ہے یہاں مراد طاقت ہے سُلْطٰنٌ سے بنا ہے بمعنی غلبہ پانا مسلط ہونا۔ بحالت رفع ہے مؤخر اسم ہے لَیْسَ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر اِن ہوا۔ وہ اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ و۔ سِرْجِلہ۔ کَفٰی۔ بَابِ ضَرْبِ فعل ماضی مطلق مثبت معروف کَفٰی ناقص یائی سے مشتق ہے یہ ہمیشہ متعوی بیک مفعول ہوتا ہے بمعنی پورا ہونا ضروریات کلی کا ذمہ دار ہونا۔ یہاں حُثْم ضمیر منصوب منفصل مستر ہے دراصل غمگناہ حُثْمُ مرجع عباد ہے مفعول بہ ہے۔ رَبُّکَ۔ ب۔ جارہ زائدہ لغو ہے۔ رَبِّ بمعنی پروردگار معناف ہے لَکَ۔ ضمیر واحد مذکر حاضر کا مرجع اس میں تین قول ہیں۔

ع۔ ابلیس مخاطب ہے ع۔ مام انسان مراد ہے ع۔ یہ علیحدہ کلام ہے اور خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے یہ مرکب اعنانی جار مجرور متعلق ہے کَفٰی کا۔ وَکَیْلًا۔ بروزن فعل وکل سے مشتق ہے صفت مشبہ ہے بمعنی بہت محافظ۔ ذمے دار ہر چیز کی سچ داری لینے والا مبالغے کے لیے منصوب

ہے تیسرے کلمے کے فاعل کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ رَبُّ اسْم مفرد جادہ یعنی پالنے والا کُم ضمیر کا مرجع عام انسان یہ مرکب اضافی مبتدا ہے اَلَّذِی اسْم موصول مذکر واحد یثنی جی۔ باب افعال کا مضارع ثبوت معروف صیغہ واحد مذکر غائب مصدر ہے اِزْجَاءٌ۔ رُجْحٌ۔ ناقص یائی سے بنا ہے بمعنی چلانا۔ ترجمہ سے کام کرنا۔ حقیر اور پست ہونا۔ آسانی سے ہونا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں کَلَّمَ لَام جازہ نفع کا کم ضمیر جمع کا مرجع عام تمام انسان ہیں یہ جار مجرور مطلق ہے یُزْجِی کا اَلْفُلُکُ۔ الف لام استغراقی یا جنسی۔ فُلُکُ۔ اسم جنسی ہے اس کی جمع اور واحد ایک ہی شکل پر ہوتی ہے۔ اہل عرب فرق کرنے کے لیے کہہ دیتے ہیں فُلُکُ واحد بروزن قُلُ یعنی ایک تالا۔ اور فُلُکُ جمع بروزن اُسُ۔ یعنی بہت سے شیر۔ یہاں جنسی جمع مراد ہے یعنی سب کشتیاں۔ مفعول یہ ہے یُزْجِی کا۔ فی جازہ ظرفیہ اَلْبَحْرِ الف لام جنسی بَحْرُ اسم مفرد جادہ۔ لغوی ترجمہ ہے گہری جگہ۔ اصطلاحاً۔ پانی کے قدرتی ذخیرے کو کہتے ہیں۔ یہاں مراد ہے سمندر یا دریا۔ یہ جار مجرور متعلق دوم سے یُزْجِی کا۔ لَام کے۔ اس میں اُن نامیہ پوشیدہ ہوتا ہے تَبْتَخُوْا۔ باب افعال کا مضارع ثبوت معروف تعلیلی اُن نامیہ پوشیدہ کی وجہ سے فَوْنِ اعرابی گر گیا۔ دراصل تھا تَبْتَخُوْت۔ اس کا مصدر ہے اَبْتَقَاءٌ بَعُی۔ سے بنا ہے بمعنی ڈھونڈنا۔ تلاش کرنا۔ چاہنا۔ پسند کرنا۔ ناقص یائی ہے کُم ضمیر جمع حاضر مذکر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے مِنْ جازہ تمیضیہ یا زائدہ یا بیانہ یا تعدیہ کا ہے فَعْلُ اسم مقو جادہ مضاف ہے۔ بمعنی زیادتی ہونا۔ بڑھنا بلا وجہ مفت کوئی چیز دینا۔ کرم کرنا۔ رحم کرنا مجازی ترجمہ پالینا حاصل کر لینا۔ اسی سے ہے فَعْلُ یعنی ضرورت سے زائد۔ ہماری اردو اصطلاح میں فَعْلُ بمعنی باطل ہے مگر عربی میں ایسا نہیں ہے۔ اسی سے ہے فضیلت یعنی عزت دینا۔ یہاں مراد لغت ہے۔ ۱۔ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع اللہ تعالیٰ رب تعالیٰ۔ مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق ہے لَتَبْتَخُوْا۔ کا۔ وہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر علت ہوا۔ اور تَمَّامٌ۔ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر علت ہوا۔ یُزْجِی۔ جملہ ہو کر معلول تھا۔ اپنی علت سے مل کر صلہ۔ اَلَّذِی موصول اپنے صلہ سے مل کر خبر مبتدا۔ یہ دونوں مل کر جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ اِنْ حرف مشبہ۔ کہ ضمیر اس کا اسم۔ اس کا مرجع رَبُّکُمْ ہے۔ کَانَ فعل ماضی مطلق ناقص صُوْا اس میں پوشیدہ ضمیر اس کا اسم ہے مرجع رَبُّکُمْ۔ ب جازہ یا بمعنی لَام جازہ نفعیہ یا بمعنی اَعْلٰی استعلائیہ۔ یعنی تمہارے نفع کے لیے یا تم پر۔ یہ جار مجرور متعلق ہے کَانَ ناقص کا۔ رُحْمًا۔ اسم صفت مشبہ۔ بمعنی بہت زیادہ ہر وقت ہر ایک پر کرم کرنے والا ترس فرمانے والا۔ منصوب ہے کیونکہ خبر ہے کَانَ کی۔ کَانَ جملہ فعلیہ ناقص ہو کر خبر ہے اِنْ کی وہ اپنے اسم اور خبر سے مل کر جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالم

وَأَسْتَغْرِزُ مِمَّنِ اسْتَطَعَتْ مِنْهُمْ يَبْصُوتُكَ وَاجْلِبُ عَلَيْهِمْ بِخِيَلِكَ وَرَجِلِكَ وَشَارِكِهِمْ
فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعَدُ هُمْ وَمَا يَعِدُ هُمْ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا ۝

اور اے ابلیس اپنے انجام کو سوچتے سمجھتے ہوئے آج ہی سے اپنے کام میں مجبب باور اولاد آدم
میں سے جس کو پھسلانے کی طاقت رکھتا ہے اس کو جس طرح بھی پھسلا سکے گرا سکے اس کو مقام عبت
سے گرانے کی کوشش کر کے دیکھ لے اپنے اچھے بُرے سریلے بے سرے۔ وہمیات و نظریات دوسرے
ساز و سامان گانے بابے دھول و قوالی طبلے سازگی کی آواز سے اور چڑھا کر لے آآن آنے والی نسل انسانی پر
اپنے تیز مضبوط شیطانی گھوڑا سوار لشکروں کو اور ہر انسان کے ساتھ رہنے والے پیدل چھوٹے چھوٹے
شیطانوں کو یا دیگر جنات شیطانی کے تیز رفتار ہر جگہ حاضر موجود ہو جانے والے لشکروں کو اور بد خصلت
مکار فریبی بد معاش اپنے انسانی ساتھیوں کو یا خود ہی ہر روپ میں ہر شکل میں ان کے پاس آجا۔ اداپنا
زور فریب و رغلائے بھکانے میں لگا کر دیکھ لے۔ کبھی جبر و دستار میں کبھی شیخی نجدی کی صورت
میں۔ کبھی مولویانہ وعظ و تقریر میں کبھی تبسّیج و مزقّی کے دلق و گڈری کے بھیس میں۔ کبھی ناخ و رنگ کی نفوذ
سرود کی محفلیں سجا کر بھی مدارس و مساجد قنار بنا کر بھی پیر کبھی فقیر کبھی صوفی کبھی رند کبھی شاعر کبھی
جاہل کبھی غمخوار بن کر بھی مکار بن کر بھی گستاخی نبوت کے آواز سے لگاتا ہوا کبھی بے ادبی ولایت کی پٹیں
پڑھاتا ہوا کبھی ظاہر شکل میں آکر کبھی دل میں دوسرے ڈال کر غرض کہ ہر طرح سے زور و کوشش لگا کر بندوں
کو بھٹکا کر دیکھ لے کوئی حسرت دل میں نہ چھوٹنا یہی نہیں بلکہ ان کے مالوں تجارتوں میں بھی شریک ہو
کر دیکھ لے کہ چوری ڈکیتی سود۔ رشوت۔ ملاوٹ۔ ذخیرہ اندوزی ظلم و تعدی چور بازاری فاسد تجارتیں
لوٹ کھسوٹ گروہی ہر قسم کی حرام کمائی بھی سکھا دے اہ حرام راستوں پر خرچ کرنے پر بھی اکسا دے غلا۔
اے تجارتوں میں اس طرح چھنسا دے کہ نماز روزہ عبادت ریاضت و طیفہ ذکر الہی شب بیداری آہ سحر گاہی
نکیر آخرت یاد موت جمعہ و عیدین سب چھوٹ جلتے ملتے دولت ملتے گاہک ملتے دکان ہی رہ جائے
غرض کہ اس طرح شیطان لوگوں کے مال و دولت میں شریک بن جائے کہ معلوم ہو کہ ابلیس ہی بڑا حصّہ دار ہے
محنت انسان کرے طریقہ شیطان کا اپنا ملکیّت انسان کی رہے مگر خرچہ شیطان کرے۔ دولت انسانی
کا اصل مقصد یعنی سرمایہ آخرت زکوٰۃ صدقات خیرات گیارہویں شریف بارہویں شریف ختم درود محفل
میلاد جلوس و جشن عید میلاد پر شرک و بدعت کے فتوے لگا کر بند کر دے لیکن کھیل تماشے کبیر بازی حرام
رسموں شادی بیاہ بیٹیوں کے ناجائز جہیز میں خوب دولت لٹوانے برباد کرانے اور اسلام کے عظیم حکم
حق ہر کے لیے کم سے کم کا دوسرہ ڈالے اور اے ابلیس لوگوں کے مال میں ایسا شریک ہو جا کہ ان کی عقلوں پر

گمراہی کے پتھر رکھ دے اور ان کی اولاد میں بھی شریک ہو کر دیکھ لے اس طرح کہ اولاً ابلیس شیطان انسان کے ذہن میں ہو سس زہر پیدا کرتا ہے اور انسان لالچی رشوت بخوا سود حرام خوری کا عادی بن جاتا ہے پھر شیطان کسی کو رشوت و سود خور و جواری ظالم بنا دیتا ہے اور کسی کو سود و رشوت دہندہ اور جوئے میں ہارا ہوا مظلوم بنا دیتا ہے اور باوجود قرآن و حدیث انبیاء اولیاء و علماء اور نیک لوگوں کے منع کرنے کے یہ ظالم و مظلوم اپنی اپنی مرضی و خوشی سے بنتے ہی چلے جاتے ہیں یہاں تک کہ ان میں درندگی اور حیوانیت پیدا ہو جاتی ہے اور یہ ناجائز خوراک کا اثر و نفسِ امارہ کے غلبے کی بنا پر ہوتا ہے۔ مرد و عورت میں شیطانی شہوت بڑھ جاتی ہے کنوارے مرد و عورت نکاح و شادی کا انتظار و اہتمام اور ترغیب نہیں کرتے اور خاوند بیوی ایک دوسرے پر اکتفا نہیں کرتے چاروں طرف سے زنا۔ حرام کاری کا بازار گرم ہو جاتا ہے اولاد حرامی پیدا ہوتی ہے جن کو شیطان اپنے پھندے میں پھنسا کر کے پہلے انبیاء علیہم السلام کا گناہ بے ادب بناتا ہے پھر قرآن حدیث اسلام شریعت کا منکر و منحرف اور عبادات سے غافل و منکر کر کے کسی کو گمراہ کسی کو مرتد کسی کو کافر کسی کو فاسق و فاجر گناہگار بنا دیتا ہے اور اس طرح ابلیس انسانی اولاد میں شریک بن جاتا ہے اس وقت دنیا میں جتنے بھی گستاخ نبوت انبیاء و کرام کو اپنے جیسا سمجھنے والے انبیاء کی شان و معجزات نہ ماننے والے ان کی قدرت و علم کے منکر ہیں وہ سب اسی قسم کی ناجائز اور ابلیس کی مشترکہ اولاد ہے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ خاوند بیوی نے صحبت سے پہلے بسم اللہ نہ پڑھی تو شیطان وحلی میں شریک ہو کر اپنا بھی لطفہ ڈال دیتا ہے جس سے اولاد سرکش مغرور والدین کو مارنے سستانے اور نافرمانی کرنے والی ہوتی ہے۔ کبھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ اولاد سب درست و حلالی ہے مگر ابلیس ان میں سے بعض کو بری صحبتوں میں بٹھا کر شرابی بے نمازی فاسق فاجر۔ بد عقیدہ اور کافر بنا دیتا ہے یہ ابلیس کے شریک ہونے کے مختلف بال ہیں مگر پہلے مالوں کو خراب کرتا ہے اس لیے یہاں اموال کا ذکر پہلے ہوا اور پھر ارشاد باری ہوا کہ اے ابلیس جانتھو کہ ڈھیل ہے کہ تو جس طرح چاہے اولاد آدم سے جھوٹے اور غلط وعدے کر لے اپنی سچائی کے دوسروں کی تکذیب کے دنیا کی زندگی کے ہمیشہ باقی رہنے کے قبر حشر حساب کتاب جنت دوزخ کے نہ ہونے کے وعدے یا اس طرح کہ اے لوگو خود بھی اور اپنی اولاد کو بھی دینا۔ تجارت کار و بار سکول و کالج میں مشغول رکھو عزت ملے گی دولت پادگے افری و حکومت ملے گی۔ لیکن مسجد مدینہ خالقہ علماء صوفیاء اولیاء اللہ اور اہل سنت و فقہ و اسلامیات اور اسلامی باس تہذیب سے دور ہو جاؤ ورنہ بے عزت ذلیل خوار و غریب ہو جاؤ مسجد کے کونے اور دور کھٹ کے مفلس امام بن جاؤ گے یہی ابلیس اور ابلیسی لوگوں کے وعدے ہیں دنیا پرستوں کو دقتی طور پر تو بڑے

اچھے اور سربل شیطان آواز دالے پسندیدہ لگتے ہیں لیکن حقیقت یہ ہے کہ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غَدُورًا۔ شیطان کے سب وعدے نرے دیہو کہ ہی میں کہ جو اس نے عزت ملنے کے راستے بتائے سفر کرائے پیسے خرچائے وہ دنیا و آخرت کی ذلتیں خواریاں و عذاب تھے اور جس کو ابلیس نے ذلت و غربت کا نام دیا وہ ہی دائمی ابدی قبر و حشر بلکہ رہتی دنیا میں بھی احترام و شان و عزت تھی۔ اِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ وَكَفَى بِرَبِّكَ وَكِيلًا۔ اے ابلیس تو کتنے چلے پہلنے شرکت فریاد بھڑے وعدوں کا جال بچھا دے لشکر دوڑا دے پیدل چلا دے مگر میرے مخلص بندوں عابدوں زاہدوں عاشقوں عالموں ولیوں اور راتوں کو اٹھ کر میری یاد میں رونے والوں صبح کو آئیں بھرنے والوں ظہر و عصر میں یاد کرنے والوں مغرب و عشا میں فریاد کرنے والوں ذکر کی محفلوں میں تڑپنے پھڑکنے والوں اور ساری زندگی میرے محبوب نبی کے دامن میں سمٹ جانے والوں پر تیری کوئی طاقت قوت ہمت دہم و رخلا ہٹ چلہ بہانہ وعدہ وعید کبھی بھی مسلط نہیں ہو سکتا۔ اور تیرا رب جس کو توبہ و جود نافرمانی کے اپنا رب تسلیم کرتا ہے وہ رب تعالیٰ اپنے تمام مخلص بندوں کو ہر وقت ہر حال میں کافی وکیل ہے تجھ سے اور تیرے لشکروں حیلوں فریبوں شرکتوں سے بچانے والا توفیق عبادت و سعادت دینے والا تیرے ہزاروں سالوں کی محنتوں کو ہمارا ایک اشارہ ہی مٹانے والا کافی ہے ہم اپنے بندوں کو اپنی حفاظت و عصمت میں رکھتے ہیں ان کے اپنے نفس و ذات کے سپرد نہیں چھوڑتے اور پھر تجھ کو اختیار دینے کے باوجود ہم نے تجھ کو یہ اختیار نہیں دیا کہ تو ہمارے کسی بھی بندے کو جبراً ہاتھ پکڑ کر اٹھا کر گمراہی میں لے جائے ایسا تسلط تیرا کسی بندے پر نہیں ہو سکتا خواہ بندہ نیک ہو یا بد جائز ہو یا ناجائز بلکہ تو تو عالم کھلے بندوں کے سامنے بھی نہیں آ سکتا۔ صرف باطنی ذہنیت میں دوسوہ ڈال سکتا ہے اب یہ بندے کی کبھی ہے کہ تیرے پیچھے تیرے کہنے پر چل پڑے۔ اے بندو اب تم بھی ذرا غور کرو کہ رَبِّكُمْ الَّذِي يُزْجِي لَكُمْ الْفَلَكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ۔ اِنَّهٗ كَانَ بِكُمْ رَحِيْمًا۔ تمہارا رب وہ ہے جو تمہاری ہزار نافرمانیوں کے باوجود تمہاری تجارت بہاوت سیاحت مال برداری کے لیے سمندروں میں چھوٹی بڑی درستی اور عیشی ہر قسم کی گشتیاں تیزی سے دوڑائیں اور طوفانوں ہواؤں سے ہر موسم میں تم کو بچاتا ہوا پانی کو بہت و نرم کرتا ہوا برصیح بھاری جہاز چلا دیتے صرف اس لیے تاکہ اس کے فضل حلال لیتے مال دولت اور خوراک حاصل کرتے رہو۔ بیشک وہ رب تعالیٰ تمہاری کوتاہیوں کو نظر انداز کرتا ہوا تم پر بہت ہی رحم فرمانے والا ہے تم کو چاہیے کہ اپنے ہی دنیوی اخروی فوائد کثیرہ کے لیے شیطان سے بچتے رہو جن کے بندے بنتے رہو۔

فائدے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ ابلیس باوجود بہت طاقتور جن ہونے کے اور آگ سے پیدا ہونے کی بنا پر پھر بھی کسی انسان کو حیرا پکڑ کر گرا دیا بے دین اور اپنا قبیح نہیں بنا سکتا نہ پیار محبت سے کسی کو پہلا پھٹلا سکتا ہے نہ اپنی جثاتی طاقت یا شکل و صورت سے کسی انسان کو ڈرا کر دہمکا کر اپنے پیچھے پلا سکتا ہے صرف خفیہ آواز سے درغلانے کی اجازت ملی ہے یہ فائدہ بِصَوْتِكَ فرمانے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے محض نیک بندوں پر شیطان کی کوئی طاقت کام نہیں آتی اس لیے کہ سچے بندے اولیاء اللہ تمام کے تمام رب تعالیٰ کی حفاظت میں محفوظ ہوتے ہیں اور دامن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے ان کی حفاظت فرمائی جاتی ہے بلکہ بہت سے بزرگان دین تو ابلیس سے زیادہ طاقت والے ہیں۔ ایسے بہت سے واقعات حکایات و روایات موجود ہیں جن سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ کے نیک بندوں نے ابلیس کو قید کر دیا۔ گرفتار کر کے پکڑ کے باندھ دیا اور ابلیس میں اپنے آپ کو چھڑانے کی طاقت نہیں ہوئی نہ کھلنے کی پھر ان بزرگوں نے خود ہی شیطان کو کھولا تو وہ آزاد ہوا۔ یہ فائدہ لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِ سُلْطٰنٌ فرمانے سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ کوئی شخص بھی اللہ تعالیٰ کی توفیق کے بغیر نیک پاک متقی اور شیطان سے بچا ہوا نہیں ہو سکتا۔ نہ کسی کو اس کے اعمال صالحہ بچا سکتے ہیں نہ علم نہ عمل نہ ذات نہ صفات اس لیے ہر وقت مسلمانوں کو رب تعالیٰ سے توفیق خیر کی دعا مانگنی چاہیے۔ یہ فائدہ رَبِّكَ وَكِيلًا۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کہ رب کریم سبحانہ و تعالیٰ نے ہم کو اپنے نفسوں کے سپرد نہ کیا بلکہ اپنی وکالت و حفاظت کو ہمارے لیے کافی بنایا۔ سُبْحٰنَ اللّٰهِ وَبِحَمْدِهِ سُبْحٰنَ اللّٰهِ الْعَظِيْمِ۔

احکام القرآن ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ اگرچہ ان آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ شیطان ابلیس ہر انسان کو بچپن سے جوانی اور بڑھاپے بلکہ موت تک درغلانا ہے اور انسان نہ اس کو دیکھتا ہے نہ اُس سے بچ سکتا ہے مگر جو مسلمان بھی اس کی فرمانبرداری کرتے ہوئے شرعی جرم اور ترک عبادت کرے گلوہ مجرم قابل سزا فاسق گناہگار ضرور ہوگا۔ یہ مسئلہ بِصَوْتِكَ دلائل سے مستنبط ہوا اس لیے کہ انسان شیطان کے ہاتھوں بے بس نہیں ہے ابلیس صرف اپنی مخفی آواز سے ہی بھکا سکتا ہے زیر دستی کسی پر نہیں کر سکتا۔ معافی صرف بے بس اور مجبور انسان کو ہو سکتی ہے۔

دوسرا مسئلہ۔ حلال تجارت کرنا ہر مسلمان پر فرض و لازم ہے یہاں تک کہ سمندر کی مشقتوں میں سفر کر کے بھی روزی کا وکار و بار و تجارتیں کو یہ مسئلہ لَبِّتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ سے مستنبط ہوا۔

تیسرا مسئلہ۔ مسلمان پر لازم ہے کہ محنت خود کرے اور بھروسہ اللہ کی رحمت پر کرے جو لوگ تجارتی محنت نہیں کرتے وہ بھی گناہگار ہیں اور جو لوگ اللہ کے رحم و کرم پر بھروسہ نہیں کرتے اور توبہ نہیں دیتے وہ بھی گناہگار و گمراہ ہیں۔ یہ مسئلہ لَبِّتَغُوا کے امر لزومی اور مِنْ فَضْلِهِ اور اُس کے بعد بکرم رحیم فرمانے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ کیا ابلیس اپنے کانوں سے اللہ کی یہ باتیں سن رہا تھا اور جواب دے رہا تھا۔ یا نہیں اگر اپنے کانوں سے سن رہا تھا تو کیا اُس کو بھی کلیم اللہ کہا جاسکتا ہے اور اگر اپنے کانوں سے نہیں سن رہا تھا تو کیا اس کو معلوم تھا کہ اللہ کی طرف سے باتیں ہو رہی ہیں یا یہ بھی پتہ نہیں تھا۔ اگر معلوم تھا تو اُس نے اتنی باتوں اور انکار کی جرئت و ہمت کیسے کی اور اگر یہ علم نہیں تھا تو پھر ابلیس نے اَرْعَيْتَكَ میں کس کو خطاب کیا۔

جواب۔ کچھ مفسرین نے فرمایا کہ غیبی ہاتف کی ایک طرف سے آواز آرہی تھی اور ابلیس اس طرف منہ کر کے جواب دے رہا تھا مگر اللہ کی آواز نہ تھی نہ اس کو کلیم اللہ کہا جاسکتا ہے۔ کلیم اللہ تو خصوصی طور پر صرف موسیٰ علیہ السلام ہی میں جیسے کہ اللہ کو دیکھنے والے صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں کسی بھی نبی اور فرشتے کو کلیم اللہ نہیں کہا جاسکتا مگر نبی کریم تو جامع کمالِ مخلوق ہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یہ گفتگو جبریل امین نے وحی کے انداز میں پیغام رسانی کے طریقے پر ابلیس سے کی کہ اللہ تعالیٰ یہ فرماتا ہے اور ابلیس نے بذات خود رب تعالیٰ کو خطاب عرض کیا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ یعنی میرے بندوں پر تیرا قابو نہیں ہے۔ حضرت آدم کو جنت سے نکلوا دیا۔ بڑے بڑے اولیاء اللہ کو اپنے مرتبے سے گرا دیتا ہے اور قابو کس طرح ہوتا ہے؟ (معتزلی)

جواب۔ سلطان کے معنی یہ بھی کئے گئے ہیں کہ ابلیس کسی پر زبردستی نہیں کر سکتا نہ سامنے آکر کسی کو ڈرا دھکا سکتا ہے اور یہ بھی کئے گئے ہیں کہ ابلیس کسی کا ایمان نہیں چھین سکتا۔ حضرت آدم علیہ السلام کو بے جھوٹی قسمیں کھا کر دہوکہ دیا تھا وہاں تو درغلانہ بھی ثابت نہیں۔ نیز کسی ولی اللہ کو بہکانا تو یہ شاذ و نادر

لیکن یہاں اکثریت کا ذکر ہو رہا ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَاسْتَفْزِزْ مَنِ اسْتَقْطَعَتْ مِنْهُمْ يَصْوِتِكَ وَاجْلِبْ عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَجَجَلِكَ
وَشَارِكْهُمْ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَعِدْهُمْ وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ إِلَّا غُرُورًا

صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ انسان آٹھ قسم کے ہیں۔

۱۔ اہلِ نار ۲۔ اہلِ ظلمت ۳۔ اہلِ بصارت ۴۔ اہلِ بصیرت ۵۔ اہلِ نفس ۶۔ اہلِ عقل۔
۷۔ اہلِ قلب ۸۔ اہلِ انوار۔ اور ابلیس کے بال بھی آٹھ قسم کے ہیں۔

۱۔ صوتِ بالنی ۲۔ خیلِ صحبتِ بد ۳۔ رُجلِ یاریِ بد ۴۔ اموالِ دینا ۵۔ اولادِ ناجائز ۶۔ جھوٹے وعدے ۷۔ حرصِ دنیا ۸۔ شہوتِ ابلیس کی کتاب اور تلاوتِ فحش گانے اور شاعری و شعر ابلیس کے پیغامبر کا من و جادوگر۔ ابلیس کی غذا میں بغیر ذکرِ اللہ بسم اللہ کے کھانے اور حرام روزیاں۔ ابلیس کی پانی شراب اور نشہ والی چیزیں ابلیس کے ٹھکانے شراب خانے اور نواحِ گھر تماشا گاہیں۔ ابلیس کی محفلیں بازار۔ ابلیس کی خفیہ پولیس عورتیں ابلیس کی آواز طبلہ سازنگی۔ ان ہی بالوں سے پکڑتا ہے اسی تمام ابلیسی قوتوں کا یہاں ذکر ہے کہ اسے ابلیس پھسلادے تو جس اہلِ نار و اہلِ ظلمت کو ان انسانوں میں اپنی استطاعت سے اپنی فقط آواز کے ذریعے کہ یہ بد نصیب انسان فقط معمولی آواز پر مرثیوں سے لیکر اہلِ بصارت پر اپنے اموالِ دنیا اور شہوتوں کے سوار لشکروں سے حملہ کرے۔ اور اہلِ بصیرت کو اپنے پیدل بُری محفلوں اور بُرے دوستوں کے جھگڑے سے مبالغہ کر اور اہلِ نفس کو مالِ دنیا سے اور ناجائز اولاد سے غراب کر اہلِ عقل کو جھوٹے وعدوں سے گمراہ کر (وَإِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ) بیشک میرے اہلِ قلب اور اہلِ انوار بندوں پر تیرے کسی جال کا زور نہیں چل سکتا۔

شوکتی بِرَبِّكَ وَكِيلًا۔ اس لیے کہ سالکانِ راہِ طریقت کا محافظ خود مشاہدِ جلالِ ربِّ ذوالجلال مقامِ معرفت کے سفرِ عشق میں کافی ہے۔ رَبُّكُمْ الْكَذِبِيُّ يُزَيِّجُ لَكُمْ الْفُلْكَ فِي الْبَحْرِ لِيَتَّبِعُوا مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهٗ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا۔ تمہارا قربِ معرفت اور مقصودِ سلوک کا رب بھی ہے جو تمہاری کشتی اعمال کو بحرِ معرفت اور سمندرِ مشاہدات میں چلاتا ہے تاکہ تم اسے مسافرانِ عشق و مستی اپنے اس ربِ تعالیٰ کے قربِ جلال لذتِ مشاہدات کے فضلِ وادیِ نور میں تلاش کرو۔ وہ خالقِ بحرِ برّتم سے عاشقانِ مست و المست پر ازلِ قدیم سے رحم فرمانے والا ہے۔

وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ

اور جب کبھی پہنچا تم کو طوفانی شدید خوف سمندر میں تو
اور جب تمہیں دریا میں مصیبت پہنچتی ہے تو اس کے سوا۔

مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا إِلَٰهًا فَلَمَّا نَجَّكُمْ إِلَى

وہ سب بھول گئے جن کو تم اللہ کے علاوہ پوجتے ہو۔ پھر جب وہ اللہ بچا کرے آیا تم کو
جنہیں پوجتے ہیں سب تم ہو جاتے ہیں پھر جب وہ تمہیں

الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا ﴿٦٤﴾

خسلی کی طرف تو فوراً اللہ سے پھر گئے تم اور دنیا میں انسان کتنا ناشکرا ہو گیا ہے
خسلی کی طرف نجات دیتا ہے تو منہ پھیر لیتے ہیں اور انسان بڑا ناشکرا ہے

أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخْسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ

کیا تم خسلی میں مطمئن ہو بیٹھے ہو اس سے کہ دھنسا دے تم کو آئندہ خسلی کے کسی حصے کے ساتھ ہی
کیا تم اس سے نڈر ہوئے کہ وہ خسلی ہی کا کوئی کنارہ تمہارے ساتھ دھنسا دے

أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا

یا بھیجے تم پر پتھروں والی آندھی پھر نہ پاؤ تم
یا تم پر پتھراؤ بھیجے پھر اپنا کوئی عارضی

لَكُمْ وَكِيلًا ﴿٦٥﴾ أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ يُعِيدَكُمْ

اپنے لیے کوئی مددگار۔ یا تم مطمئن ہو بیٹھے ہو رائی سے کہ
نہ پاؤ۔ یا اس سے نڈر ہوئے کہ تمہیں دوبارہ

فِيهِ تَأْسِرَةٌ أُخْرَىٰ فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ

اللہ تم کو پھر لوٹا دے سمندری سفر میں دوبارہ پھر بھیجے تم پر کشتی توڑنے والا دریا میں لے جائے پھر تم پر جہاز توڑنے والی آندھی

قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقُكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ

طوفان ہوا کا توڑ دے تم کو اس وجہ سے کہ کفر کیا تم نے بھیجے تو تم کو تمہارے کفر کے سبب ڈبو دے

ثُمَّ لَا تَجِدُ وَالَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا ﴿٦٩﴾

پھر نہ پاؤ تم اپنے لیے ہمارے مقابل کوئی باز پرس کرنے والا مددگار پھر اپنے لیے کوئی ایسا نہ پاؤ کہ اُس پر ہمارا ہر سچا کرے

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت پاک ہے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ کی اُن خاص کرم نوازیوں کا ذکر ہوا جو بندوں پر دبیائی سمندری سفر کے دوران ہوتا ہے بے یار و مددگار مصیبت پڑنے پر ہوتی ہیں اور طوفانوں سے بچا کر سمندری نعمتیں اور تجارتیں دے کر پار لگا کر ہوتی ہیں۔ اب ان آیت میں کافروں کا اپنے معبودوں کو چھوڑ کر ان طوفانی طغیانی مصیبتوں میں مسلمانوں کے سچے معبود کی بارگاہ میں روئے فریاد کرنے کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت کریمہ میں ابلیس کی دھوکے بازیوں پر فریب و عدول کا ذکر ہوا کہ شیطان کے تمام وعدے محض پُرفتن ہیں اب ان آیت پاک میں کفار کی چال بازیوں کا ذکر ہو رہا ہے کہ ان کی بھی سب حرکتیں پُرفتن ہیں۔

تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں دیا سے نجات پانے کے بعد ان ناشکروں کے پھر کفر میں جانے بتلا ہونے کا ذکر ہوا۔ اب یہاں ان کی اس دھوکے بازی کا پردہ چاک کیا جا رہا ہے کہ رب تعالیٰ تمہاری ان فریب کاریوں سے قافل نہیں ہے جو اللہ تعالیٰ تم کو دریا سے بچا رہا ہے وہ خشکی میں بھی تم کو ہلاک کر سکتا ہے یہ دھوکے بازی اور وقتی فریادیں دعائیں تم کو اُس کے عذاب سے نہیں بچا

سکتیں سمندر کے طوفانوں سے بچا لیتا اور ذیوی نعمتیں دے دینا سفر کو آسان کر دینا یہ فقط اس کی ذیوی قازنی نظام کی رحمت کریمیت ہے۔

وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا آيَاهُ فَلَمَّا نَجَّيْكُمْ
إِلَى الْبَرِّ اعْرِضْ لَهُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا. أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخْشِفَ بِكُمْ جَانِبَ

الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُ وَالَكُمْ وَكِيلًا. وَاوُ مَرَّجَلًا إِذَا حَرَبَ شَرْطَ ظَرْفِ زِيَانِي
مَکے لیے۔ مَسَّ۔ باب نصر کا ماضی واحد مذکر غائب مُسٌّ معنائیں ثلاثی سے بنا ہے۔ بمعنی چھو جانا۔

مَکے جانا۔ پہنچنا متعدی ہے کُم۔ ضمیر مفعول یہ ہے مرجع ہے سب انسان الف لام عہد خارجی فُضِّرَ اسم
مفرد جاہ بمعنی مصیبت تکلیف ضرر۔ نقصان بحالت رفع فاعل ہے مُسَّ کا۔ رنی۔ جارۃ ظرف مکانی کے

لیے اَلْبَحْرِ بمعنی دیا سمندر کو بھی کہہ دیتے ہیں یہاں مراد سمندر ہے کیونکہ طوفانی مشکلات زیادہ تر سمندر میں
ہی آتی ہیں یہ جار مجرور متعلق ہے مُسَّ کا یہ جملہ فعلیہ خبریہ استمراریہ ہو کر شرط ہوا۔ ضَلَّ۔ باب نصر کا ماضی

مطلق مُضَلٌّ معنائیں ثلاثی سے بنا ہے۔ بہت سے معنی میں مشترک ہے یہاں مراد ہے دور ہونا یا کُم
ہونا علیحدہ ہونا یا بھول جانا۔ مَنْ اسم موصول مذکر واحد تَدْعُونَ۔ باب نصر سے معنائیں مثبت معروف

اَنْتُمْ ضمیر اس میں پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے مرجع کفار ہے دَعْوَا سے بنا ہے بمعنی پوچھنا۔ یہ جملہ
فعلیہ ہو کر حملہ ہوا مَنْ کا۔ یہ دونوں مل کر مشتقی اِمْنٌ ہوا۔ الْأَحْرَفِ استثنایا متبصل ہے یا منقطع اگر معبود

کے لفظ کا خیال ہو تو متبصل ہے اگر اللہ کی غیریت کا لحاظ ہو تو منقطع۔ آيَا۔ حرف فیصل زائدہ ہے ہ
ضمیر واحد مذکر غائب مرجع اللہ تعالیٰ ہے منصوب ہے کیونکہ مشتقی اِمْنٌ ہے اِلَّا سے مَنْ مشتقی اِمْنٌ اپنے اس

مشتقا سے مل کر فاعل ہوا ضَلَّ کا وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر جزا ہوئی مُسَّ کی شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔
فَ بمعنی اَنْتُمْ تراخیم لغو ہے یعنی اپنے اصل مقصد عطف کے لیے نہیں ہے۔ لَمَّا۔ حرف شرط ظرفیہ زمانیہ۔

نَجَّا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق اس کا مصدر ہے نَجَّيْتُ اور تَنْجِيَةٌ۔ نَجَّى سے بنا ہے بمعنی بچانا علیحدہ
کرنا یا علیحدہ ہونا اسی سے ہے مناجات یعنی گوشہ نشینی۔ کُم۔ ضمیر مفعول یہ۔ اِلَى جارۃ انتہاء غایت کے

لیے الف لام جنسی۔ بَرٍّ۔ اسم مفرد جاہ بمعنی خشکی یعنی سطح زمین یہ جار مجرور متعلق ہے نَجَّا کا وہ جملہ فعلیہ
ہو کر شرط ہوئی اَعْرِضْ لَهُمْ باب افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر حاضر اس کا مصدر ہے اَعْرَضَ بمعنی اِمْنٌ پھیرنا

علیحدہ اور جدا ہونا۔ اَنْتُمْ ضمیر اس میں مستتر اس کا فاعل ہے عَرَضٌ سے بنا ہے بمعنی مقابل آنا سامنے آنا یہ
جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر جزا ہوئی۔ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو گیا۔ وَاوُ۔ ابتدائیہ بیان کیفیت کے

لیے۔ کَانَ فعل ماضی مطلق ناقصہ۔ الف لام جنسی یا استفاتی اِنْشَاءً اسم مفرد جاہ جنسی بمعنی آدمی کَانَ کا

اسم ہے اس لیے مرفوع ہے کَفُورًا بِرُوزِنٍ قَوْلٌ تَكْوِيْدٌ اسم مبالغہ ہے کَفُورًا سے بنا ہے بمعنی اہمیت ناشکری کرنے والا بحالتِ نصب کان کی خبر یہ جملہ فعلیہ ناقصہ خبریہ ہو کر مکمل ہو گیا۔ اُہْمَزہ استفہام توہینی یا انگاری ف۔ حرف زائدہ ابتدائیہ۔ اَنْتُمْ بابِ سَمْعٍ کا ماضی مطلق جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ سے بنا ہے بمعنی مطلق ہونا۔ اس میں اَنْتُمْ ضمیر پوشیدہ ہے فاعل ہے۔ اَنْ ناصبہ۔ یَنْخِفُ بابِ ضَرْبٍ کا مضارع مثبت معروف بحالتِ فتح ہے اَنْ کی وجہ سے خَفُفٌ سے مشتق ہے بمعنی زمین میں دہنسا یہاں متعدی ہے یعنی دہنسانا ب جارہ متعدی کرنے والا کم ضمیر مجرور متعلق ہے یَنْخِفُ کا جَانِبِ اسم فاعل ہے بابِ ضَرْبٍ کا واحد مذکر جَنْبٌ سے مشتق ہے بمعنی ایک طرف ہونا یا کرنا۔ کروٹ بدلنا۔ مضاف ہے۔ الف لام جنسی بَرّ اسم مفرد جارید بمعنی خشکی مراد ہے سطح زمین یہ مرکب اتحافی مفعول فیہ ہے یَنْخِفُ کا۔ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا اَوْ حرف عطف تردیدی یا تنجیزی۔ یُرْسِلُ بابِ اِفعال کا مضارع معروف اس کا مصدر ہے اِرسالُ رُسُلٌ سے بنا ہے یہ مادہ و مصدر ہر دو متعدی ہوتے ہیں بمعنی بھیجنا چلانا یہاں مراد ہے برسانا۔ عَلٰی جارہ فوقیت مکانی کے لیے کم مجرور یہ جار مجرور متعلق ہے یُرْسِلُ کا۔ عاصِمًا بابِ نَفْعٍ کا اسم فاعل مذکر خَفِیْبٌ سے مشتق ہے بمعنی پتھروں کی بارش بحالتِ نصب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے یُرْسِلُ کا۔ یہ سب مل کر معطوف ہوا یَنْخِفُ کا وہ سب مل کر پھر معطوف علیہ ہوا۔ ثُمَّ حرف عطف تراخی یعنی دیر کے لیے لَا تَجِدُ وَاَبَابِ ضَرْبٍ کا مضارع منفی بحالتِ نصب یَنْخِفُ کے تابع۔ عَطْفِ ہونے کی وجہ سے اسی نصب کی وجہ سے نون اعرابی گر گئی دراصل تھا لَا تَجِدُ ذَاتَ وَجْدٍ سے مشتق بمعنی پانا موجود کرنا حاصل کرنا۔ متعدی ہے صیغہ جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ ضمیر مستتر اس کا فاعل جس کا مرجع مخاطبہ کفار ہیں لام جارہ نفع کا کم مجرور متعلق ہے لَا تَجِدُ وَا کا یہ ضمیر نفیسی ہے بمعنی اپنے وکیلًا اسم مشتق ہے صفت مشبہ ہے وکیلٌ مثالِ داوی سے بنی ہے۔ ذمہ دار۔ جواہدہ۔ پچالے والا تمام ضروریات پوری کرنے والا یہاں ہر معنی درست ہے لَا تَجِدُ وَا کا مفعول بہ ہے وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ سب معطوف مل کر مفعول بہ ہوا اَنْتُمْ کا اور وہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔ اَمْ اَمْثَلُكُمْ اَنْ یُعْبَدَ كُفْرُ فِیْہِ تَارَةً اُخْرٰی فِیْرِیْسِلَ عَلَیْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّیْحِ فُغْرِقَكُمْ بِمَا كَفَرْتُمْ لَا تَجِدُ وَا لَكُمْ عَلَیْنَا بِہِ تَبِیْعًا۔ اَمْ۔ حرف عطف سوالیہ اَنْتُمْ بابِ سَمْعٍ کا ماضی مطلق جمع مذکر اَنْتُمْ ضمیر جمع مذکر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع کفار میں اَنْ حرف ناصبہ یَغِیْرُ بابِ اِفعال کا مضارع معروف مثبت فاعل مذکر غائب بحالتِ نصب ہے اَنْ کی وجہ سے اس کا مصدر ہے اِغْوَادٌ اور اِعَادَةٌ۔ عَوْدٌ آجوف داوی سے بنا ہے بمعنی لوٹنا بابِ اِفعال نے اس کو متعدی ایک مفعول بنایا بمعنی لوٹانا۔ اس کا فاعل حُوّ ضمیر پوشیدہ جس کا مرجع اللہ تعالیٰ

ہے۔ کم ضمیر اس کا مفعول پہ ہے۔ بی جارہ طرفیہ مکانیہ۔ ۱۔ ضمیر واحد مذکر غائب اس کا مرجع بحر سمنہ دریا مجرور جار متعلق ہے یَعْنِدُ کا۔ تَارَةً اسم ظرف استمراری کمرہ معرب اسم متکلم موصوف ہے اُخْرٰی اسم تفعیل مؤنث بمعنی دوسری ہونے والی۔ اُخْرٰی میں آنے والی۔ پیچھے والی یہاں معنی ہے دوسری دفعہ۔ اُخْرٰی سے مشتق ہے یہ مفت ہے۔ مرکب توصیفی ظرف ہے یَعْنِدُ کا ایک قول میں تَارَةً اُخْرٰی متمیز تیز ہے۔ بعض نے کہا یہ دونوں حال ذوالحال ہیں۔ تَارَةً ذوالحال ہے بہر کیف اُخْرٰی مفتوح ہے۔ یَعْنِدُ۔ سب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ ف۔ ماطفہ تعقیبیہ یُزِيل۔ باب افعال کا مضارع مثبت معروف اس کا مصدر ہے ارْسَالٌ۔ رُزِل سے بنا ہے بمعنی بھیجا متعدی بیک مفعول ہے بحالت فتح کیونکہ عطف تابع ہے اُن یَعْنِدُ پر علی جارہ فرقت کا کم ضمیر مجرور متکلم یہ جار مجرور متعلق ہے یُزِيل کا۔ اس کا فاعل صُوْپُوشِیدہ ضمیر ہے مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ قَاصِفًا۔ اسم فاعل ہے باب ضرب میں ہو تو متعدی باب یَمِج میں لازم ہوتا ہے یہاں باب یَمِج سے قَصْف سے بنا ہے بمعنی (لازم) ٹوٹنا۔ چنگھاڑنا۔ گر جتا اور بمعنی متعدی توڑنے کے قریب ہونا یا توڑنا۔ بعض نے کہا یہ متعدی ہے باب ضرب سے ہے ہن حرف جر بسیۃ الف لام عہدی۔ رینج۔ اسم مفرد جامد بمعنی ہوا۔ مجرور متعلق ہے قَاصِفًا کا ہو۔ ضمیر پوشیدہ قَاصِفًا کا فاعل اس کا مرجع نفسی رینج ہے یعنی ہواؤں میں ایک توڑنے والی ہوا۔ یہ سب جملہ اسمیہ ہو کر مفعول پہ ہے یُزِيل وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ ف۔ ماطفہ تعقیبیہ۔ یُغْرِقُ باب افعال کا مضارع صیغہ واحد مذکر غائب ان آیت میں پانچ صیغے ارشاد ہیں۔

عَلٰی یُخَسِّفُ عَۡ یُزِیْلُ عَۡ یُعِیْدُ عَۡ کَثِیْرٌ یُّزِیْلُ عَۡ یُغْرِقُ پہلے چار صیغوں میں دو قرینیں ہیں ع۔ صیغہ واحد غائب آیہ کی مناسبت سے دوم صیغہ جمع متکلم نَخَسِیْفُ یُعِیْدُ وغیرہ کم ضمیر کے خطاب کے اعتبار سے۔ لیکن اس یُغْرِقُ صیغے میں تین قرینیں ہیں۔

عَلٰی یُغْرِقُ عَۡ تَغْرِقُ۔ اس صورت میں تَغْرِقُ کا فاعل قَاصِفًا ہوگا جب کہ پہلی دونوں قرینوں میں فاعل اللہ تعالیٰ ہے۔ اس کا مصدر ہے اِغْرَاقٌ۔ غرق سے بنا ہے بمعنی ڈوبنا۔ لازم ہے اِغْرَاق متعری سے بمعنی ڈوبنا۔ اس میں ہو واحد مذکر غائب کی ضمیر پوشیدہ ہے جس کا مرجع یا قَاصِفًا ہے یا اللہ تعالیٰ۔ کم ضمیر اس کا مفعول پہ۔ ب حرف جر بسیۃ ما اسم موصول مراد میں کفریات۔ کَفَرْتُمْ باب نعر کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع مذکر ماضیہ فعل یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا نا کا موصول صلہ مجرور متعلق ہے یُغْرِقُ کا۔ وہ جملہ فعلیہ پھر بالعد عبارت کا معطوف علیہ ہوا۔ ثَمَّ۔ حرف عطف تعقیب تراخی کے لیے۔ لَا تَجِدُ وَاَبَابُ فَرْبُ کا مضارع معنی ہے جمع مذکور ماضی مراد ہیں

گفار۔ بحالت فتح ہے یعنی پر عطف کی وجہ سے۔ نون اعرابی گر گئی۔ اصل میں لَا تَجِدُونَ تَحَا لَكُمْ۔ لام جارۃ نفع کا یعنی پھر نہ پاؤ تم اپنے نفع کے لیے۔ یہ متعلق اقل ہے لَا تَجِدُوا۔ علی جارۃ مقابلہ اور نفع کے لیے۔ نا۔ ضمیر جمع متکلم مرجع اللہ تعالیٰ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے ب جارۃ تعدیہ کا۔ ہ۔ ضمیر واحد غائب کا مرجع ایک پوشیدہ بتیغاً ہے اور وہ پوشیدہ ہے اس بتیغاً ظاہر کی وجہ سے۔ عبارت اس طرح تھی ثُمَّ لَا تَجِدُوا تَبِيعًا۔ اب یہ ذہنی مرجع ہے۔ یہ موجودہ بتیغاً اسم مشتق صفت مشبہ اسم نازل تابع کے معنی میں ترجمہ ہے پیچھے آنے والا۔ پیچھے لگنے والا۔ پیچھے پڑنے والا۔ مجازی ترجمہ ہے مددگار۔ یا تدعی یہ موجودہ بتیغاً۔ مفعول لہ ہے یا حال ہے بہ کی ضمیر کا۔ بہ جار و مجرور۔

ع۔ یا متعلق ہے لَا تَجِدُوا کا ع۔ یا متعلق مقدم ہے تبیغاً کا۔ ع۔ یا متعلق ہے ایک پوشیدہ فعل یقابِل کا۔ مگر پہلی ترکیب آسان ہے۔ اور پہلی ترکیب کا ترجمہ اس طرح ہے کہ۔ پھر نہ پاؤ تم اپنے لیے ہمارے مقابل کسی مددگار کو مدد کرنے والا (مدد کرنے کے لیے) یا (مدد کرنے کی حالت میں) لَا تَجِدُوا جملہ فعلیہ ہو کر معلوف ہوا۔ سب معلوف یہ ہے اَفَنُتْمُ کا وہ جملہ فعلیہ سوالیہ انشائیہ تو بخیر ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمی وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا أَيَّاكَ فَلَمَّا نَجَّكَ إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا أَفَأَمْنُكُمْ أَنْ يَخْسِفَ

بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ أَوْ يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا ثُمَّ لَا تَجِدُوا الْكَافِرَ وَكَيْلًا۔ اور اے بتوں کو بوجھنے والو اہل شرک کافرو۔ کیا تم کو اپنی یہ بات یہ عادت یاد نہیں ہے کہ جب تم کو سمندری بحری سفر کے دوران نقصان وہ طوفان پہنچے اور شدید خوف تو وہ سب بت اور تمہاری موبتیں اور جھوٹے معبود تمہاری یادوں تمہارے ذہنوں افینٹاؤنی مقیدوں سے گم ہو جاتے ہیں جن جن کو تم پرستش کرتے ہو۔ ایک وہی رب کائنات سچا حقیقی معبود اللہ ہی تم کو یاد رہ جاتا ہے اُسی سے بچنے کی فریادیں ہلاکت کے ڈوبنے سے پناہیں مانگتے ہوئے اس وقت اُسی کو پکارتے ہو فالس اسی کا نام بیٹے ہو۔ اسی کے نام کی ملائیں اور تبسمیں پھیرنے لگتے ہو۔ اسی کے آگے روتے گڑ گڑاتے ہو۔ اس معیبت اور ہلاکت خیز گرداب بلا میں کوئی دیوی دیوتا شیطان یا بچات یاد نہیں آتا کیونکہ تمہارا عقل و شعور ہر وقت ہر حقیقت کو سمجھتا ہے ہر انسان کی فطری ذہنیت جلی ضمیر مانتی ہے کہ بلاؤں طوفانوں سے فقط اسی کی ذات وعدہ لا شریک بچا سکتی ہے ایسے نازک موقعوں پر کسی بھی بت مورتی تصویر۔ دیوی دیوتا سے فریاد یا کسی کو ابن اللہ تعالیٰ اللہ سمجھ کر پکارنا نفع اور فائدہ نہیں دے سکتا اب تو صرف اللہ و اہل اللہ کا نام اور وسیلہ ہی کام آسکتا ہے ایسے حالات میں یہ سچا عقیدہ تمہارا کتنا پختہ ہو جاتا ہے۔ لیکن جب اسی رحیم و کریم خالق

کائنات قبل و بعد نے تم کو ان طوفانوں سے نجات دی اور بچایا خشکی کی طرف اور ہزار ہا سہولتوں
 نعمتوں تندرستیوں کے ساتھ تم کو تمہارے گھروں و وطنوں و راحتوں آراموں بال بچوں میں پہنچا دیا تو
 پھر تم ایک دم سب کرم نوازیوں مہربانیاں اور اپنی حیرتوں طوفانوں کی پریشانیاں بھول کر فوراً اس
 کریم رحیم و مدد لا شریک خالق معبود کو اور اس کی یاد کو چھوڑ کر اسی کفر و کفران شرک و طغیان میں مبتلا ہو گئے
 اور ابلیس کے دھوکے فریب میں آکر اپنی اولاد اپنے مال میں شیطانوں اور دیوتاؤں دیویوں بتوں کو حصہ دار
 شریک سمجھنے لگے پڑے کہ کسی کا نام عبدالعزیز اور عبدالحامد عبدالمناط۔ بنت اللات عبد شمس
 عبد و ابنہ بنہ خناس رکھ دیا اور کبھی اپنے مال میں مندوں مورتیوں کا حصہ نکال دیا کہ یہ کالی دیوی کا اور
 یہ پیل والی کا اور کسی نے حیوانوں میں دیوتاؤں کو شریک حصے دار سمجھا کہ یہ بکھر رہے یہ جانور سا بٹھہ ہے
 یہ گائے و صیلہ ہے یہ بیل عام ہے۔ حقیقت تو یہ ہے کہ انسان دنیا کی آرام و راحتوں میں پڑ کر بہت
 ہی ناشکرا بے فکر اور احسان فراموش ہو گیا ہے کہ کافر کفر کے فاسق گناہ کر کے نالائق عبادت میں
 مستیاں غفلتیں کر کے کتنی ناشکری اور بے انصافی ہے کہ اپنے خالق مالک رب تعالیٰ کی ہزار ہا نعمتیں
 معجزات لے کر اس کے رحم و کرم سے فائدے پا کر اس کو شک نہ کیا اور معیبت میں پڑے اللہ ہائے اللہ
 پکارا۔ ظاہر تو یہ آیت کفار مکہ اور ان کے سمندری سفروں کا حال بیان فرما رہی ہے مگر حقیقت میں
 جماعی امت کفار کی اسی قسم کی حالت اور سفر و حضر میں اکثر ایسا ہی کچھ ہو رہا ہے۔ اور اسی بری
 عادت سے بچانے کے لیے دنیا پرست غافل مسلمانوں کو بھی متنبہ اور خبردار کیا جا رہا ہے اس طرح
 کی بے انصافیاں ناشکریاں کفران نعمت آخر کیوں ہوتا ہے۔ اس کی وجہ اگلی آیت میں فرمائی گئی کہ اَفَاَنْتُمْ
 اے کفار! نہ لطف و کرم طوفانوں سمندری لہروں اور پانی کے عذاب سے بچ کر کیا تم بے خطر بے خوف نڈر اور
 مطمئن ہو بیٹھے ہو کہ جس اللہ نے سمندر کے طوفان کو ہٹا کر تم کو بچا کر پار لگا کر تم پر رحم فرمایا اب خشکی
 میں اس ذات قادر و قیوم سے منہ پھیر کر کفر و شرک میں مبتلا ہو کر اُس کے عذاب سے بچ جاؤ گے! کیا
 تم نہیں جانتے کہ خشکی تری بحر و بر اس کے نزدیک برابر ہے چاہے تو خشکی میں زمین۔ وطن بلکہ گھر میں
 مع تمہارے ساز و سامان تم کو زمین کی جانب اسی جگہ دھنسا دے جیسے کہ قارون کو دھنسا دیا یا پتھر اُڑانے
 اور برسانے والی آندھی بھیج کر تم کو پتھروں سے سنگسار کر کے دفن دے جیسے کہ قوم لوط کو کیا۔ پھر تم اپنے
 مندوں گرجوں گردواروں کینسوں بُت خانوں میں کوئی بھی دیوی دیوتا۔ گائے پیل بندر چوہا۔

راج بہار اچے اپنے بچانے والا فتنے دار حمایتی۔ دوست ساتھی وکیل چیتھ و پکار کے باوجود بھی نہ پاسکو۔
 زمین پر اسی نہ سہی۔ یہ سمندری سفر کوئی ایک دفع ہی تو ہو رہا ہے آئندہ بھی تو تم نے سمندری سفر کرنے میں

اَمْ اَمِنْتُمْ اَنْ تُعَيِّدَ كُمْ فِيْهِ تَارَةً اُخْرٰى فَيُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّيحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كُفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تُجِدُوْا لَكُمْ عَلٰى اَيْتٰىهِ تَبٰیْعًا۔ یا کیا مطمئن ہو چکے ہو تم کہ وہی اللہ تعالیٰ مسبب الاسباب تمہاری تجارتی کاروباری ضروریات کے تحت تم کو پھر اُسی سمندر اور بحری سفر میں دوسری مرتبہ لوٹائے۔ تو کسی بھی موسم میں تم پر ہواؤں کا سخت طوفان کشتیاں جہاز توڑنے والا یا ٹوٹ کر ٹوٹ کر رک کر چلنے والا۔ سنہلنے کا موقع نہ دینے والا بھیج دے تو وہ دَحْدَحَ لَا شَرِيْكَ بَارِیَ جَلَّ جَلَالُہُ تم سب کو چند لمحوں میں وہیں غرق فرما دے تمہارے کفر۔ ناشکری۔ بُت پرستی۔ شرک سرکشی کی سزا دنیوی کے سبب سے پھر اسے کافروں بھی سوچو کہ اتنے ہزاروں بتوں کے پوجنے سفر و حضر کا علیحدہ خدا بنانے اور ہر موسم ہر رزق کا علیحدہ دیوی دیوتا سمجھنے کے باوجود اس سمندری طوفانی عذاب کی شکل میں تم اپنے لیے ہمارے مقابل اس سزا کی باز پرس اور تحقیق و تفتیش کرنے والا بدلہ لینے والا یا مدعی مددگار بھی نہ پاسکو۔ ان چیزوں کا اندازہ لگاؤ اور پھر بُت پرستی کی جرئت کرو۔ خیال رہے کہ دنیوی زندگی میں انسان کا تعلق دنیا سے فقط تین طرح سے۔

۱۔ زمین سے ۲۔ سمندر سے ۳۔ ہواؤں سے۔ لوگ سب سے زیادہ محفوظ جگہ اپنے لیے زمین کو سمجھتے ہیں۔ زندگی کا سہارا ہوا کو۔ اور سب سے خطرناک جگہ دریا سمندر کو پہلے بھی اور اب بھی اکثر و بیشتر سمندری سفر درپیش آتا ہی رہتا ہے اور طوفان بھی آتے ہی دہستے ہیں۔ وہی انسان جو زمین پر ہزار طرح کے ظلم کفر شرک گناہ اور بُت پرستیاں کرتا رہتا ہے اور ذرا بھی اپنے معبود حقیقی سے اللہ بجا رہتا ہے اور اس کے عذاب سے نہیں ڈرتا اپنے گھر بار وطن فاندان اور علاقہ زمین پر اپنے آپ کو بہت محفوظ سمجھتا ہے جب دریاؤں سمندروں کا سفر کرتا ہے تو ایسا عاجز مسکین غناک ڈرناک بن جاتا ہے کہ ہر لمحے اللہ کو یاد کرتا ہے پکارتا ہے اور یہی حال اکثر دیگر بیماریوں مصیبتوں جنگوں اور زمین پر مبتلا ہوتے وقت ہو جاتا ہے کہ سب دیوی دیوتاؤں کو بھول کر اللہ کی یاد کرتا ہے اور فریادیں کرتا ہے کہ اوپر والے سُن لے مندروں کو چھوڑ کر آستانوں مزاروں پر حاضری دیتا ہے۔ اور جب مصیبت مل جاتی ہے تو وہی شرک کفر گناہ فسق غفلت بھول۔ فرمایا جا رہا ہے کہ اے سمندر سے ڈرنے والا اللہ سے ڈرو اُس کے عذاب سے تم کو سوائے اُس کے اور کوئی نہیں بچا سکتا وہ چاہے تو زمین پر عاصف یعنی آندھی بھیج کر تم کو ہلاک کر دے چاہے تو عاصف بھیج کر تم کو زمین میں دھنسا دے چاہے تو عاصف یعنی پتھر اڑکے دبا دے چاہے تو پھر سمندر میں ہی پہنچا کر عاصف یعنی جہاز توڑ کر طوفان سے ڈلو دے اور پہلی نافرمان قوموں پر اس قسم کے عذاب آتے بھی رہے ہیں چنانچہ قوم نوح کو عاصف سے

قوم ثمود کو ماصف سے۔ قوم لوط کو ماصب سے قارون کو خاسف سے ہلاک کیا گیا۔ اھاس وقت کسی کافر کو کہیں سے بچا لینے والا وکیل و تبلیغ نہ مل سکا تو تم کو کہاں سے ملے گا۔ لہذا اسے لوگوں ہر حال میں ہر جگہ ہر وقت میں بس اسی کے پیچھے عاجز مخلص مسلمان بنے رہو۔

ان آیت مبارکہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ دنیا میں انسانوں پر مختلف وقتوں میں پانچ قسم کی تکلیفیں اور ہلاکتیں آتی رہیں گی خاص کر قریب قیامت۔

۱۔ ماصب ۲۔ ماصف ۳۔ قاصف ۴۔ غارق ۵۔ خاسف۔ مسلمانوں کو گناہوں کی کثرت سے اور کفار کو کثرتِ ظلم و شرک کی بنا پر۔ یہ آیتیں مسلمانوں کے لیے بھی عبرت ہیں۔

دوسرا فائدہ۔ انسان کی تمام زندگی محض ہو یا سفر بحری ہو یا بری۔ آبادی ہو یا جنگل۔ اپنوں میں رہائش ہو یا غیروں میں سب کچھ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہو رہا ہے انسان کی تدابیر و پروگرام منصوبے صرف ظاہری ہیں باطن میں سب قدرت کے شاہکار ہیں۔ اس لیے ہر وقت اس کی یاد میں رہنا مسلمان پر فرض و لازم ہے یہ فائدہ اُن یَعْبُدُکُمْ فرمانے سے حاصل ہوا۔

تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کی سچی شکر گزاری صرف نیک متقی مومن مسلمان ہونا ہے دامنِ مصطفیٰ میں اگر عملی زندگی گزارنے کا نام حیاتِ شکر ہے۔ اس سے ہٹ کر سب انسان کفورا ہیں یہ فائدہ۔ دَکَاثَ الْإِنْسَانِ کَفُورًا۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ کسی لفظ کسی بات یا کسی عمل سے وقتی طور پر کسی کو دھوکہ دینا کسی بھی مقصد کے لیے مسلمان پر حرام ہے اور کفار کا طریقہ خواہ سننے اور دیکھنے والے کو دھوکہ لگے نہ لگے مرکب و متکلم گناہگار ہو جائے گا یہ مسلمہ وَاِذَا مَسَّکُمْ اور فَلَمَّا تَجَلَّکُمْ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔

کفار سمندر میں گھر کر صرف دھوکہ دہی کے لیے اللہ سے فریادیں کرتے ہیں دل میں اس وقت بھی ان کے بت ہی بھرنے ہوتے ہیں۔ لہذا کالا خضاب لگانا حرام ہے کہ وہ بھی اپنی جوانی کا دھوکہ دینے کے لیے لگایا جاتا ہے۔ اور جس نے کالا خضاب لگایا ہو اس کے پیچھے نماز ہرگز جائز نہیں کیونکہ وہ فاسق ہے کچھ لوگ اس کے جواز کے قائل بھی تین دلیلیں ہیں اولاً یہ کہ امام حسنؓ و حسینؓ نے لگایا اس کا جواب یہ ہے کہ صرف ایک دفعہ لگانا ثابت ہے وہ بھی میدانِ جنگ میں دشمن کفار کو جوانی دکھانے کے لیے اسی دھوکا جائز ہے دوم یہ کہ فاروق اعظمؓ نے فرمایا کہ نیا نکاح کرنے کے لیے کالا خضاب لگانا چاہیے

اس کا جواب یہ ہے کہ حضرت عمر فاروق نے ایک دفعہ ازراہ مذاق ایک بوڑھے میاں سے فرمایا تھا جو نکاح کا ارادہ رکھتے تھے۔ کہ پھر تم کو کالا خضاب لگالینا چاہیئے۔ سوم یہ کہ حضرت اعلیٰ پیر مہر علی شاہ صاحب جواز کے قائل تھے اس کا جواب یہ ہے کہ ان کی کسی تصنیف میں یہ جواز موجود نہیں ہے۔ ایک رسالہ عجالہ برد و سالہ جس کے مصنف مولانا محمد غازی گزرے ہیں وہ مفت پر کچھ کمزور سے قیاسی دلائل جواز میں پیش کرتے ہیں۔ اور اپنی اس کتاب و رسالہ کو مصنفہ حضرت پیر مہر علی شاہ علیہ الرحمۃ بتاتے ہیں مگر یہ کوئی جواز کی نسبت کرنے کا ثبوت نہیں ہے جب کہ مخالفت و حرمت میں استنباطی آیت کے علاوہ صاف صاف لفظوں میں بہت سی احادیث مبارکہ موجود ہیں۔

دوسرا مسئلہ۔ ہر وہ کام جو خدا تعالیٰ سے بندے کو دور۔ علیحدہ یا غافل کر دے وہ کفر یا گناہ ہے۔ لیکن جو کام خدا تعالیٰ کی یاد کو قائم کر دے وہ بالکل جائز ہیں۔ اس لیے کہ جب بندہ یہ نعرہ لگاتا ہے تو اس وقت اللہ تعالیٰ کی نسبت و ذمیت قلب میں راسخ ہوتی ہے یہاں تک کہ ہندوں سکھوں کے دل میں بھی مزارات پر حاضری کے وقت یہی خیال ہوتا ہے کہ ہم اللہ والوں کے پاس حاضر ہیں میں نے خود بدایوں کی چھوٹی سرکار بڑی سرکار کے مزار شریف پر ہندوؤں آریوں کو گڑ گڑاتے دیکھا کہ ہے بزرگو تم بھگوان کے بندے ہو ہماری فریاد سنو وغیرہ وغیرہ یہ مسئلہ ضلّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا آيَاہ سے مستنبط ہوا کہ کافر بتوں کو خود معبود سمجھ کر پکارتا ہے اور مسلمان اولیاء اللہ کو بندہ سمجھ کر پکارتا ہے اس لیے مومن مسلمان کا یہ کام وسیلہ بن جاتا ہے اور وسیلہ جائز ہے آج کوئی حضرت عیسیٰ کو ابن اللہ کہہ کر پکارے تو کافر ہوگا لیکن اللہ کا بندہ اور نبی سمجھ کر فریاد کرے تو بالکل جائز ہے۔

اعترافات یہاں چند اعتراف کئے جاسکتے ہیں۔

پہلا اعتراف۔ یہاں میں چار قسم کے عذاب نازل فرمائے گا امکان مذکور ہوا مگر ایک آیت میں فرمایا گیا مَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ وَأَنْتَ فِيهِمْ۔ یعنی اللہ تعالیٰ اب کسی پر عذاب نازل نہ فرمائے گا۔ ان دونوں آیت سے امکان کذب کا مسئلہ ثابت ہوتا ہے (دیکھو بندی و بابی) جواب۔ ان آیت میں عذاب کا ذکر نہیں ان معصیتوں کی حالت و کیفیت ہونے کی صورت کے امکان کا تذکرہ ہے جو مسلمان پر بھی وارد ہو سکتی ہے اور کافر پر بھی بہت سوں پر بھی اور ایک پر بھی اجتماعاً بھی انفراداً بھی اور ایسا اکثر ہوتا بھی رہتا ہے کئی کشتیاں جہاز ڈوب جاتے ہیں تو یہ ہلاکت عذاب الہی نہیں ہوتا۔ بِنَا كَفَرْتُمْ کا معنی بھی یہ ہے کہ یہ کفر ناشکری یا دھوکہ دہی کے معنی میں ہے۔ یا مطلب ہے کہ تمہارے کفر کی بنا پر اس آفت سے دوبارہ نہ بچایا جائے گا۔ اگر یہ دہنسانا ڈوبانا اور آندھی سے ہلاکت

عذاب الہی ہوتا تو پہلے کیوں بچایا گیا حالانکہ عقیدہ اس وقت بھی کافر ہی تھے اگرچہ اللہ سے فریاد کر رہے تھے۔ اور ماکان اللہ (الخ) میں حسب سابق اجتماعی ہلاکت کفار والا عذاب مراد ہے۔ لہذا۔

اب کوئی اعتراض باقی نہ رہا امکان کذب جیسا باطل اور شیطانی نظریہ و عقیدہ کفریہ ثابت نہ ہوا۔

دوسرا اعتراض۔ کسی بھی حالت حیثیت میں اللہ کے سوا کسی کو یاد نہیں کرنا چاہیئے ہر وقت سفر و حضر میں بس اللہ کو ہی یاد کرنا چاہیئے یہ بریلوی لوگ جو یا رسول اللہ یا غویف اعظم کہتے پکارتے رہتے ہیں یہ سخت گناہ اور گمراہی ہے یہ آیت ان ہی لوگوں کے لیے اور اس کام کو برا فرمانے کے لیے نازل ہوئی ہیں۔ (دوبارہ)

(دوبارہ)

جواب۔ یہ بات سب سے بڑی غلطی اور جہالت کی ہے کہ بتوں کی آیت انبیاء کرام کے لیے اور کافروں کی آیت مسلمانوں کے لیے بنا دینا یہ ان لوگوں کی پرانی عادت ہے۔ اگر یہ آیتیں بریلویوں کے لیے نازل ہوئی ہیں تو پھر ثابت ہوتا ہے کہ صحابہ کرام بریلوی ہی تھے ورنہ بتایا جائے کون مسلمان ایسا تھا جو سمندی سفر میں تو خدا کو یاد کرتا اور خشکی پر سیا گھروں و طنوں میں اغرضتم کا مصداق ہوتا اور اللہ کو چھوڑ دیتا۔ یہ آیت صرف بتوں اور کفار کے لیے نازل ہوئی ہیں۔ صحابہ کرام تو سفر و حضر میں یا رسول اللہ کی فریادیں کیا کرتے تھے ان آیت کے نزول کے بعد بھی ان کا یہی عمل رہا۔ کیا تم لوگ صحابہ کرام سے زیادہ قرآن کریم کو سمجھتے ہو؟

تفسیر صوفیانہ وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ فِي الْبَحْرِ ضَلَّ مَنْ تَدْعُونَ إِلَّا يَأْتِيَهُمْ نَجْدٌ كَرِيمٌ
إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا فَأَمِنْتُمْ أَنْ يَخْشِفَ بِكُمْ

جانب الیزاد بیدسل علیکم حاصباً ثم لا تجدوا لكم وكيلاً اے بحر گناہ کے طوفانوں سمندر ظلم کی لہروں میں پھنس جانے والے بد نصیبو! سوچو کہ جب کبھی کلفتِ غم۔ مصیبت ناسوتی اور کثافتِ قلبی کی آفت تم کو پہنچی تو اُس پریشانی کی گھڑی میں سولے پروردگار رحیم و کریم کے کس کا ذکر تمہارے دلوں کا ہمیں بنا کس کے محبوب نبی کی نعمتِ خدائی تمہاری تمہاری روح کا بہارا ہوئی۔ اُس وقت سب عیش و عشرت حرم و ہوس۔ لذت و دولت۔ رشتے واریاں برا دریاں۔ راہ و رسم سب کچھ بھول گئے کچھ یاد نہ آیا کوئی مدد کو نہ پہنچا کسی بھی طرف سے اطمینان نہ ملا ہمارے ہی ذکر اور یاد نے تم کو ظلماتِ شیطانی کی غرقابی سے بچایا۔ پھر جب اُس قدرتِ ازل نے تم کو گناہ کی دلدل سے بچا کر وادی معرفت کی خشکی پر پہنچایا تو تم اے بے انصافی کرنے والو اپنے اُمس رحیم کریم مولیٰ تعالیٰ سے منہ پھیر گئے۔ اور بیابانِ غفلت میں بھٹکنے والا انسان کتنا ناشکر ہے۔ کیا تم اس بات سے بے خوف ہو گئے کہ وہ قادر و قہور انوارِ جلال کا رب ہمارا وادی ہر

میں ہی تم کو دبا دے اور تمہاری آرزو میں بھی تمہارے ساتھ دق ہو جائیں یا کہ بھیجے تم پر تہر محرومی کے پتھر برسائے والی ایسی کالی آندھی کہ اپنے لیے کسی کو بھی راہ ہدایت مشاہدات کا مرشد و محافظ نہ پاسکو۔
 اَمْ اَنْتُمْ اَنْ تَعْبُدُوْا كُمْ فِيْهِ تَارَةً اٰخَرٰی فَاِیْرُسِلَ عَلَیْكُمْ قَاصِفًا مِّنَ الرِّیْحِ فَيُغْرِقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ ثُمَّ لَا تَجِدُوْا لَكُمْ عَلَیْهَا اٰیَةً تَبٰیْعًا۔ اے کفر غفلت والو کیا تم اس بات سے غور ہو بیٹھے ہو کہ وہی جبار تہار تم کو پھر دوبارہ تم سے نعمت مراد عین کرنا مرادی کے سمندر میں لوٹا دے اور تم پر عقل و دماغ ٹھکانے لگانے والی ہوا خواہشات کا طوفان بھیج دے تو تم کو غفلت کے پانی میں تمہاری نفسانیت کی وجہ سے ڈوبو دے اور تمہاری کوئی ظاہری باطنی قوت مقابلہ نہ کر سکے اور کوئی ہاتھ۔ خیرات تم کو نہ اٹھائے مونیہ کلام فرماتے ہیں کہ ہاتھ چار قسم کے ہیں۔

۱۔ اللہ کا ہاتھ عطا کا ہے ۲۔ تقسیم کا ہاتھ مصطفیٰ کا ہے ۳۔ دینے والا ہاتھ اہل اللہ کا ہے ۴۔ لینے والا ہاتھ اہل ہوس کا ہے محنت اور شوق مومن کے بازو میں اپنی ہستی کو قائم رکھنے کے لیے موجود کرنا فرض ہے عقل و مبر و دبیر ہیں۔ تقدیر روح ہے۔ انسان کی پانچ عادتیں ہیں۔
 ۱۔ کھانے کی لت یہ حیوانانیت ہے۔ ۲۔ فیشن کی لت یہ نوانیت ہے ۳۔ کھیل کی لت یہ طفلیت ہے ۴۔ غفلت کی لت یہ مروت ہے کہ مروت غافل ہی ہوتا ہے ۵۔ عبادت کی لت یہ مونیہ ہے

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي

اور البتہ بیشک ابدی عزت والا بنایا ہم نے بنی آدم کو اور بحفاظت غالب کیا ہم نے ان کو

اور بیشک ہم نے اولاد آدم کو عزت دی اور ان کو نکلی وتری

الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَآثَ قُنُومٍ مِّنَ الطَّيِّبَاتِ

روئے زمین اور سمندر پر۔ اور ہر طرح برتنے کو پاک رزق دیئے ہم نے

میں سوار کیا اور ان کو ستھری چیزیں روزی دیں

وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَىٰ كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا

اور جہانی خوبصورتی و کمال سے فضیلت دی ہم نے اس تمام مخلوق پر جس کو پیدا کیا ہم نے

اور ان کو اپنی بہت مخلوق سے افضل

تَقْضِيًّا ۝ يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ اُنَاسٍ

کمل فضیلت دینا۔ لہذا یاد کرو اس دن کو جب بلائیں گے ہم ہر انسان کو

کیا۔ جس دن ہم ہر جماعت کو اس کے امام کے ساتھ

بِاِمَامِهِمْ ۚ فَمَنْ اُوْتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ

اُس کے پیشوا کے ساتھ پھر جو اپنا اعلان نامہ سیدھے ہاتھ میں دیئے جائیں گے

بلائیں گے تو جو اپنا نامہ دارینیں ہاتھ میں دیا گیا

فَاُولٰٓئِكَ يَقْرَءُوْنَ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُوْنَ

وہ تو اپنی تحریر کو خوب خوب پڑھیں گے اور درد بھر ظلم نہ

یہ لوگ اپنا نامہ پڑھیں گے اور تانے بھران کا حق نہ دیا

فَتَبَيَّنَ ۝ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ اَعْمٰی فَهُوَ

کئے جائیں گے۔ اور جو اس دنیا میں اندھا رہا تو وہ

جائے گا۔ اور جو اس زندگی میں اندھا ہوا وہ

فِي الْاٰخِرَةِ اَعْمٰی وَاَضَلُّ سَبِيْلًا ۝

آخرت میں بھی سخت اندھا اور بہت گمراہی کے راستے میں رہے گا

آخرت میں اندھا ہے اور بھی زیادہ گمراہ

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں انسان کی سفری حضری حالات کا ذکر ہوا بھی بڑی بھی اور رب تعالیٰ کی قدرتوں کریموں کا تذکرہ تھا۔ اب ان آیتوں میں ان کرم نوازیوں کی وجہ اور انعامات کثیرہ کا خلاصہ بیان ہو رہا ہے۔

دوسرا تعلق پچھلی آیت میں انسانوں پر کچھ بکری بڑی نجات و انعامات کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں کچھ کرامات کا ذکر ہو رہا ہے جو بصورتِ نفیلت ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں کفار کے ان مشغول رہناؤں کا ذکر ہوا جن کو وہ اپنا موجد سمجھتے تھے مگر معیشت کے وقت انکو بوجہ جاتے تھے اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ قیامت میں ہر انسان کو اس کے جھوٹے پیچھے پیشوا کے ساتھ اٹھایا جائے گا۔ اور حساب کے لیے بلایا جائے گا۔

شانِ نزول۔ قبیلہ بنی ثقیف کا ایک وفد بارگاہِ رسالت میں حاضر ہوا اور عرض کی کہ یا رسول اللہ اگر آپ ہماری چار باتیں مان لیں تو ہم آپ پر ایمان لے آئیں گے ورنہ نہیں ایک یہ کہ نماز میں سجدہ رکوع ختم دوم یہ کہ ہم اپنے بتوں کو اپنے ہاتھ سے نہ توڑیں گے سوم یہ کہ مسلمان ہونے کے بعد ایک سال تک ہم اپنے بتوں کے چڑھاوے کھالیں۔ یہ وعدہ ہے کہ خود کچھ نہ چڑھائیں گے۔ چہارم یہ کہ ہمیں آپ کوئی بہت بڑا اعزاز دیں تاکہ ہم دوسری قوموں پر فخر کر سکیں اور دوسرے اہل عرب شکایت کریں تو آپ ان سے یہ کہیں کہ سب کا حکم اسی طرح ہے۔ یہ باتیں سن کر اُنہوں نے کانٹات صلی اللہ علیہ وسلم کو شدید غصہ آیا اور فرمایا وہ نمازیں عبادتیں ہی نہیں جن میں رکوع سجدہ نہ ہو اور بتوں کو نہ توڑنا تمہاری مرضی پر ہے وہ تو ہم خود بھی توڑ سکتے ہیں لیکن بتوں کے چڑھاوے جاری رکھنا اور ان کو کھانا حرام ہے۔ ابھی آپ نے جو کچھ بات کا جواب نہ دیا تھا کہ یہ پانچ آیتیں نازل ہوئیں۔ از آیت عا تا عا (از کتاب اسباب النزول امام سیوطی)

تفسیر نحوی وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا

تَفْضِيلًا يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِسْمِهِمْ وَأَوْسَرُ جُلْمِ لَامِ كَيْدِيہ یا تَمِيزِيہ کرتا باب تفعیل کا ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم اس کا قائل اللہ تعالیٰ ہے مادہ کرم ہے اور مصدر تکریم ہے بمعنی عزت دینا۔ قابل عزت بنانا۔ بنی جمع مذکر سالم ہے دراصل ہے بنین آخری نوں جمع انصاف کی وجہ سے گر گئی اس کا واحد ہے اُن۔ بن اول کی ہمزہ عارضی ہے صرف تلافی بنانے کے لیے۔ آدم۔ یہ نام ہے دینا

کے پہلے انسان بنی علیہ السلام کا یہ لفظ عربی ہے اَدَمُ سے مشتق ہے اسم تفعیل ہے بمعنی مٹی والا۔
 مٹی کے رنگ والا۔ بنی آدم کا ترجمہ ہوا آدم کے بیٹے۔ مفعول یہ ہے گَرَّمْنَا کا۔ سب مل کر جملہ فعلیہ
 خبریہ ہو گیا۔ واو سر جملہ مَحْلًا باب فَرَبَ ماضی مطلق جمع متکلم فعل با فاعل حَمَمٌ ضمیر اس کا مفعول یہ
 ہے مَحْلٌ سے مشتق ہے بمعنی لادنا۔ اُتْحَانَا بوجہ بنانا سوار کرنا فانی جارہ طرف مکانی کے لیے۔ الف
 لام جنسی۔ بُرَّ اسم مفرد جاہد بمعنی خشکی جنگل۔ پٹیل میدان سطح زمین بحر کا مقابل یہاں ہر معنی مناسب ہے
 واو ماضی الف لام جنسی۔ بحرام مفرد جاہد بمعنی سمندریہ سب عبادت عطف مجرور اور متعلق ہے مَحْلًا
 کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو ابتدائیہ رَزَقْنَا باب نَفَرَ کا ماضی مطلق جمع متکلم فاعل اللہ تعالیٰ۔
 حَمَمٌ مفعول یہ من تبعضیہ یا بیانیہ ہے۔ الف لام استعراقی لِبَيْت جمع مؤنث سالم ہے لِبَيْت بمعنی پاکیزہ
 محل۔ جار مجرور متعلق ہے رَزَقْنَا کا وہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ فَعْلًا موصولہ مَحْلًا باب نَفَرَ کا ماضی مطلق
 فاعل اللہ تعالیٰ۔ مَحْلٌ سے بنا ہے بمعنی پیدا کرنا ہمیشہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے فعل با فاعل جملہ فعلیہ
 خبریہ ہو کر ملہ ہوا۔ موصول ملہ مل کر مجرور متعلق ہے فَعْلًا کا۔ تَفْصِيلًا باب تَفْعِيل کا مصدر ہے بحالت
 نصب ہے کیونکہ مطلق ہے فَعْلًا کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ یوم اسم ظرف زمانی۔ بمعنی
 دن۔ وقت۔ زمانہ۔ پہلا معنی حقیقی یعنی لغوی ہے۔ دوسرے دو معنی مجازی ہیں بحالت فتح ہے کیونکہ
 ظرف مقدم ہے۔ نَدْعُوْا۔ باب نَفَرَ کا مضارع مثبت معروف جمع متکلم دَعْوَا سے بنا ہے مستقبل ہے بمعنی
 بلانا۔ پکارنا۔ کُلَّ اسم تاکید موجبہ کلیہ کے لیے ہے مضاف ہے۔ اُنَّ اس جمع مکسر ہے اس کا واحد نَاسٌ
 ہے یا اِنْسٌ بمعنی آدمی انسان مذکر مؤنث دونوں کے لیے مستعمل ہے۔ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی
 مفعول ہے نَدْعُوْا کا۔ ب جارہ بمعنی مَعَ (ساتھ) اِنَام اسم مصدر ہے برونِ فَعَالٍ۔ اَمَّ مَضَاعِف
 غلائی سے مشتق ہے یہاں اسم مفعول کے معنی میں ہے یعنی چاہا ہوا۔ ارادہ کیا ہوا۔ مانا ہوا۔ جس کی اقتدا
 کی جائے۔ حَمَمٌ ضمیر جمع مذکر غائب مرجع ہے بنی آدم۔ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے نَدْعُوْا کا فعل اپنے
 فاعل۔ ظرف مقدم اور مفعول یہ۔ و متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ استقبالیہ ہو کر مکمل ہوا۔ فَمِنْ اُدْقِ
 كِتَابِهِ يَمِيْنِهِ نَادُ لِيْكَ يَفْرُوْنَ كِتَابَهُمْ وَكَأَيُّظْلَمُوْنَ قَتِيْلًا ف تعقبیہ درمیان
 کلام کے لیے من موصولہ اُوْتِیَ باب اَفْعَال کا ماضی مطلق مجہول اِثْمٌ سے بنا ہے اس کا مصدر ہے اِثْمًا
 بمعنی دینا۔ حَمَمٌ ضمیر مستتر نائب فاعل جس کا مرجع من ہے۔ کتاب صفت مشبہ برونِ فَعَال بمعنی لکھنا
 اسم مفعول ترجمہ ہے لکھا ہوا مراد ہے اعمال نامہ ہ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع من ہے یہ ضمیر نفسی کہلاتی
 ہے یعنی اپنا یہ مرکب اضافی مفعول یہ ہے اُوْتِیَ کا۔ ب جارہ بمعنی اِنِّی۔ یسین اسم مفرد مشتق صفت مشبہ

بروزن فعل کریم یمن سے بنا ہے بمعنی طاقت والا۔ برکت والا ہونا یہاں اسم جامد ہے نام ہے دہنے اور سیدھے ہاتھ کا۔ مضاف ہے ضمیر واحد مذکر نفسی معاف الیہ مرجع ہے یمن۔ ترجمہ ہے اپنے سیدھے ہاتھ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے اوتی سبک مل کر جملہ ہو کر یمن کا مصلہ ہو کر شرط ہوا ف جزائیہ اولئک اسم اشارہ جمع ہے۔ یہ بتا ہے اس کا اشارہ الیہ یمن سابقہ عمومی جمع ہے یقرؤن۔ باب فتح کا فعل مضارع مستقبل معروف صیغہ جمع مذکر۔ قرؤ سے بنا ہے بمعنی پڑھنا حفظ کیا دیکھ کر یہاں پڑھنا مراد ہے ضمیر جمع اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے کتاب جمع مرکب اضافی اس کا مفعول ہے یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا واو حرف عطف۔ لا یظلمون۔ باب ضرب کا مضارع مجہول مستقبل جمع مذکر غائب ضمیر مستتر نائب فاعل اس کا مرجع اولئک ہے۔ فیتلا۔ بروزن فعل اسم مشتق ہے مشتق سے بدلنے کے لیے۔ خیال رہے کہ مشتق اسم میں زیادتی کا معنی پیدا کرنا بالذات ہے۔ یہ قتل سے مشتق ہے چھوٹا ہونا۔ حقیر ہونا۔ تھوڑا ہونا۔ یہاں مراد ہے تھوڑا ہونا۔ لغوی معنی کی نسبت سے دھاگے اور ڈورے کو قلیل کہا جاتا ہے۔ چراغ کی بجی اور کچور کی گٹھلی کے دھاگے کو بھی قلیل کہا جاتا ہے۔ بحالت نصب ہے یا اس لیے کہ مفعول ہے لا یظلمون کا یا تیسرے علم کی یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا یقرؤن کے مکمل جملے کا۔ سب عطف جزا ہوئی۔ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ اَعْمٰی فهُوَ فِي الْاٰخِرَةِ اَعْمٰی وَاَضَلُّ سَبِيْلًا۔ واو استینافیہ من موصولہ شرطیہ کان فعل ماضی مطلق تامہ۔ صحیح یہ ہے کہ ناقصہ ہے ضمیر اسم ہے اس کا مرجع یمن ہے۔ فی حرف جر ظرفیہ مکانیہ طے۔ قریبی اسم اشارہ۔ دو لفظوں سے مجرور متعلقہ بسیط ہے۔ عا۔ حرف تنبیہ۔ ذہ اسم اشارہ۔ عا۔ نے قربت پیدا کی اس کا اشارہ الیہ مخفی ذہنی ہے۔ یعنی یہ دنیوی زندگی یہ جار مجرور متعلق ہے کان کا اَعْمٰی اَعْمٰی سے بنا ہے اسم تفضیل مذکر ہے بمعنی پورا اندھا اسم مقصور ہے لہذا تقدیری اعراب فتح ہے۔ کان کی خبر ہے۔ کان اسم خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف جزائیہ۔ ضمیر مرفوع منفصل مبتدئہ مرجع ہے من موصولہ۔ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ۔ الف لام عہدی۔ آخریت اسم مشتق مگر جامد ہے مراد قیامت خیال رہے کہ جب کسی مشتق کو کسی مخصوص چیز کا نام رکھ دیا جائے تو وہ جامد بن جاتا ہے۔ یعنی میدان قیامت یہ جار مجرور متعلق ہے کان پوشیدہ کا اَعْمٰی۔ اسی پوشیدہ کان کی خبر ہے۔ یہ کان کی خبر ہے۔ یہ کان اپنے اسم ضمیر اور متعلق و خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معطوف علیہ واو حرف عطف اَضَلُّ اسم تفضیل۔ ضلّ معانف ثلاثی سے بنا ہے دراصل تھا ضلّ اور اَضَلّ۔ بہت معنی میں مشترک ہے۔ یہ نیز ہے بئیلًا۔ بروزن فعل مبالغہ کا صیغہ ہے بئیل سے بنا ہے بمعنی بہت کھلا اڑیٹھا میڑھا راستہ۔ تیسرے

اس لیے منصوب ہئے۔ یہ میسر تمیز مل کر معطوف ہوا اعلیٰ پر سب عطف مل کر ابتدا کی خبر ہوئی جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر جزا شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمی وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَخَلَقْنَا لَهُمُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ

خَلَقْنَا تَفْضِيلًا يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أُنَاسٍ بِإِصْمِهِمْ اور اے توحید و نبوت کے حکم کا فرو
ہمارے اس دائمی احسان عظیم کو یاد کرو کہ البتہ بیشک ہم نے بلا امتیاز تم تمام اولادِ آدم کو اپنی بارگاہِ صمدیت
کے لائق بن جانے کی توفیق اور سہولتیں دے کر دینی ایمانی لحاظ سے بہت ہی کثیر کرم کیا اور کائنات میں
سب مخلوقِ زمینی و آسمانی سے زیادہ مکرم اور عزت دار بنایا۔ اس طرح کہ ابتدائی مے تخلیق میں مے جسمانی
تفصیل میں۔ مے روحانی تعلیم میں۔ مے مدارجِ دنیا کی تشریف میں۔ اور اعمالِ صالحہ کے ذریعہ قبر حشر قیامت
کی تکریم میں اولادِ آدم علیہ السلام کو سب سے زیادہ اعلیٰ دارِ رفیع بنایا۔ یہ پانچ انعامات کسی مخلوق میں سے
سوا انسان کے کسی کو نہ ملے محققین فرماتے ہیں کہ دینی اعتبار سے بنی آدم کو تکریم والا اور مکرم بنایا ہے کہ کائنات
میں فقط انسان کو رب تعالیٰ نے خاص اپنے دستِ قدرت سے بنایا اور خَلَقْتُ بِيَدَيَّ کا لباسِ عظمت
پہنایا۔ دوسری تمام مخلوق کو کن کہہ کر پیدا فرمایا اور کن فیکون کا نغمہ سنایا مے نبوت سے ابتدا فرمائی کہ
حضرت آدم کو ہمارا جبرائیل منتخب فرمایا مے انسانوں میں اپنے خاص ذی قوت و اختیار بندے انبیاء کرم
مبعوث فرمائے مے اپنے محبوب کو بنی آدم میں ہی مِنْ أَنْفُسِهِمْ سے مبعوث فرمایا مے پھر کسی کو صغیر
نبی و غلیل و ذبیح و کلیم و مسیح بنایا اور کشتی کو ولی غرث و قطب ابدال اور تار بنایا مے بنا کلام صحائف
تورات و زبور انجیل و قرآن مجید عطا فرمایا مے حج و زکوٰۃ و زہد و عبادت و صلوٰۃ و صوم کی دولتیں مے اور
شریعت طریقت معرفت حقیقت روحانیت ایمانیت کے خزانے جمع فرمائے مے تقویٰ طہارت
پاکیزگی صدقہ و خیرات کے اعمالِ صالحہ بتائے مے عشق و محبت مراقبہ مشاہدہ کی لذتیں عطا فرمائیں مے قبر
حشر پھر احوالِ جنت و دیدارِ نورانی کی نعمتیں فرمائیں۔ مے وَلَقَدْ كَرَّمْنَا کا مقام عطا فرمایا مے اَللّٰهُمَّ
اَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللّٰهِ اَتْقٰكُمْ کا انعام عطا فرمایا مے دنیا میں سعادت کا راستہ دکھایا مے آخرت میں
عظمت کا تاج پہنایا اسی لیے وَلَقَدْ كَرَّمْنَا فرمایا اور دنیا کے اعتبار سے انسان کو صاحبِ تشریف اور اشرافِ مخلوق
بنایا کہ فرمایا وَخَلَقْنَا لَهُمُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ اور ہم نے ہی تمام انسانوں کو بلا استحقاق تمام زمینوں ہواؤں
خشک و تر موسموں بہار و خزاں کے زمانوں سفر و حضر کے دنوں میں اور دریاؤں سمندروں کے طوفانوں۔
سکونوں لہروں بحروں میں ہر طرح کا غلبہ عطا فرمایا تاکہ ہاتھی اونٹ گھوڑے بچر پر سواری کر سکے سونا چاندی

ہمیرے جواہرات۔ تیل و پٹرول پر مالداری کر کے پرندوں چرندوں اور جنگلی درندوں کیڑے مکوڑوں پر قابو و قوت پیا سکے۔ اور کشتی ہماز آبدوزوں سے سیر و سفر کا لطف اٹھا سکے وَرَزَقْنَاهُمْ۔ اور ہم نے ہی انسان کو زمین و آسمان بحر و بر کے ہر گوشے سے اچھے سے اچھا ہر قسم کا مزے اور لذت کا ہر قسم کے فائدے اور صحت و شفا کا رزق عطا فرمایا کہ کچھ بنا کر کھائے کچھ پکا کر کھائے کچھ کچا ہی رگڑ جائے۔ کچھ کھانے کچھ برتنے اور کچھ زینت و خوبصورتی اور سجانے کے لیے۔ اتنے وسیع اعانت کسی اور مخلوق کو نہیں ملے۔ فرشتے تو کھاتے ہی کچھ نہیں۔ جنات کھانے میں معمولی چیزیں ہڈیاں کو لے غلیظ و گندی اشیاء استعمال میں لائیں۔ نباتات صرف پانی اور کھاد کی قوت پائیں حیوانات میں بعض صرف گوشت و خون۔ بعض صرف گھاس پھوس سبزیاں کھا سکتے ہیں پرندے دلے کھاتے ہیں مگر انسان گوشت بخور بھی ہے سبزی خور بھی دانہ خور بھی۔ غرض کہ انسان ہی وہ مخلوق ہے کہ کائنات کے سارے رزق اس کے لیے ہیں۔ اور پھر ہر لذت میں اپنی پسند بنا لیتا ہے بیٹھا ہو یا پھیکا کر ڈا ہوا یا کیلا۔ نمکین ہو یا مرچوں والا۔ بکسا ہو کھٹا۔ اور پھر ہر حالت میں کھا لیتا ہے۔ گرم ہو یا ٹھنڈا۔ برف ہو یا آفتاب۔ یہ ہر چیز ہر مزہ ہر کیفیت ہر حالت ہر طریقہ انسان کے لیے مِنَ الطَّيِّبَاتِ ہے تبنا کو سے لے کر پان تک سو اسے لے کر ہونے کتنے تک گھاس پات سے سبزی پھلکوں تک دانوں بیجوں سے جڑوں بوٹیوں تک کوئی چیز ہے جو انسان نے چھوڑی ہے۔ پاک ہے پروردگار جس نے اپنے بندوں کو رزق بھی عطا فرمایا اور کھانے کی قوت و طاقت ہمت و طریقہ سلیقہ بھی عطا فرمایا وَفَقَلْنَا هُمْ۔ اور ہم نے ہی بنی آدم کو دنیا میں اپنی تمام مخلوق پر فضیلت دی۔ ایسی افضیلت جو بدنی جسمانی عقلی قلبی فکری فطری ہر اعتبار سے تفصیلاً یعنی جامع مانع احسن و اکمل ہے موجودات عالم میں چار قسم کی اشیاء کے نام ہیں۔

۱۔ ازلی ابدی قدیم یہ شانِ یکتائی۔ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ الْعَالَمِينَ کی ہے۔ ۲۔ ازلی و لا ابدی جیسے زمین آسمان چاند سورج ستارے اور زمینی چیزیں حیوانات وغیرہ ۳۔ ازلی ہو ابدی نہ ہو یہ محال و ناممکن ہے۔ صرف نام ہی ہے۔ ۴۔ ازلی نہیں۔ ابدی ہے۔ یہ انسان کی صفت و شان۔ اسی بنا پر تمام زمینی مخلوق پر اس کو فضیلت ہے فضیلتِ انسانی کی دو قسمیں ہیں۔

۱۔ نفسِ انسانی کی فضیلت اور بدنِ انسانی کی فضیلت۔ فضیلتِ نفسی کا نام تشریف اور اشرافیت ہے اسی فضیلت کی وجہ سے انسان اشرف المخلوقات ہوا یہ فضیلت سواہ انسان کے کسی کو نہ ملی نہ جادات نباتات فلکیات کو نہ فرشتوں جنوں حیوانات کو اس فضیلت کی دو نوعیتیں ہیں ایک باطنی ایک ظاہری۔ باطنی کی ابتدا عقل سے ہوتی ہے۔ کہ دماغ انسانی سے عقل عقل سے فکر فکر سے تدبیر تدبیر سے نطق نطق

سے علم۔ علم سے فہم۔ فہم سے فراست۔ فراست سے صنعت سے مارچ کہ کوئی علوم شریعت سے عالم فاضل مجتہد محدث مفکر مفسر بن گیا کوئی علوم روحانی سے غوث و قطب ابدال و اوتاد بن گیا۔ کوئی علوم دنیوی سے عقلیات دنیا کا ماہر ڈاکٹر حکیم فلاسفر منطقی فلسفی تاجر بہ کار سامندان بن گیا۔ کسی کو نبوت رسالت مرسلیت عطا ہوئی کسی کو ولی مقین اولیاء اللہ۔ بنا دیا گیا۔ انسان کے سوا نہ کسی کو یہ باطنی عقل و علم کے جوہر ملے نہ ظاہری بادشاہت وزارت امارت ملی۔ حیات دنیوی کے تمام ظاہری مرتبے ہندسے یہ ظاہری فضیلت ہے۔ یہ تمام فضیلتیں نفس انسانی کو ملیں جن کی وجہ سے بنی آدم تمام نفوس عالین میں اشرف و اعلیٰ ہو گیا۔ اسی طرح بدن انسانی پر بھی اللہ تعالیٰ کی بیشمار فضیلتیں وارد ہیں۔ انسان کو پھر قوتیں خصوصی نشان امتیازی سے عطا فرمائی گئیں۔

۱۔ قوت تولید ۲۔ قوت عاقلہ مدبرکہ ۳۔ قوت حرکت ۴۔ قوت حساسیت ۵۔ نشوونما۔ ۶۔ قوت اعتدایہ یعنی غذا بنانا تیار کرنا۔ جسم انسانی بھی عجیب حسن و کمال مرقعہ ہے۔ اعضا ایسے نفیس کہ دوسری مخلوق جنات وغیرہ بھی اس پر عاشق ہو جاتے ہیں۔ سر سے پاؤں تک ہر عضو بے مثل ہے ہر ایک کا حسن تناسب تعادل قوت و طاقت علیحدہ اور انوکھی نرالی ہے۔ پورا سر عظیم خزانوں سے بھرا ہوا ہے عقل۔ ذہن دماغ۔ سماعت بصارت گویائی قوت حافظہ۔ زبان کی شیریں بیانی تکلم ترمیم۔ چہرے کا حسن۔ ہاتھ بھی قدرت کا عجیب شاہکار ہیں حضرت حکیم الامت فرماتے تھے کہ انسانی ہاتھ اور اس کی بناوٹ حیران کن عطیہ رب کریم ہے۔ کہ یہی ہاتھ پنکھا بھی ہے چٹا بھی۔ ہتھوڑا بھی۔ ریشی بھی۔ تلم بھی۔ پاقو پھری اور قینچی بھی خنجر بھی بھالا بھی۔ جہانواں اور کھڑکھنا بھی۔ جھاڑو بھی۔ کرین بھی۔ کنگھی بھی۔ گدی بھی اور دوسروں کو بچوں بیماروں کو اٹھا کر لے جانے والی سواری بھی۔ چھچھو اور کفگیر بھی پانی کا پیالہ بھی کہ سب جانور منہ لگا کر کھائیں پیئیں مگر بنی آدم ہاتھ سے کھائے پئے تاکہ یہ شرف اللہ کے سجدوں میں بھکاس کے سوا کسی کے لیے نیچا نہ ہو یہ غذا تک نہ گرے غذا اس تک پہنچے۔ اسی لیے ہاتھوں کے بغیر منہ لگا کر پانی وغیرہ پینا مکروہ ہے۔ یہ جانوروں کی خصلت ہے جانور کی ہر عادت سے انسان کو بچا کر فضیلت دی گئی۔ اس کے علاوہ ہر چیز میں حُسن رکھا گیا ہے مرد کی داڑھی حُسن ہے اور عورت کے دراز بالوں میں حُسن درازی قد میں حُسن ہے صرف چٹے رنگ میں ہی حُسن نہیں نقش و نگار میں بھی حُسن ہے۔ بنی آدم کو یہ سب فضیلتیں ظاہری باطنی خوبیاں ہم نے ہی عطا کی ہیں اب ان کو جہنم کی ابدی آگ سے بچانا اے آدمیو تمہارا کام ہے اور اس کے لیے یاد رکھو اُس دن کو جب بلائیں گے ہم ہر انسان کو اپنی بارگاہ میں دنیوی اعمال کے حساب و کتاب کے لیے اُس کے پیش اور مستند قادیان نام سے یا اُس کے ساتھ کہ وہ دنیا میں

پیشوار ہوتا بنتے والا بھی ساتھ ہی ہوگا۔ خواہ کافر ہو یا مومن مرشد ہو یا گمراہ نیک ہو یا بد۔ امام کے
 بائے میں مفسرین کرام کے ساتھ اقوال ہیں ایک یہ کہ امام سے وہ شخص مراد ہے جس کے پیچھے لوگ چلے۔
 دوسم یہ کہ انبیاء کرام مراد ہیں۔ سوم یہ کہ وہ مذہبی کتاب مراد ہے جس کو دنیا میں مانا۔ چہارم یہ کہ عقیدہ قلبی مراد
 ہے پنجم یہ کہ اعمال مراد ہیں چھٹا قول یہ کہ امام سے مراد ائمہ ہے یعنی والدہ کے نام سے پکارا جائے گا۔
 مثلاً حضرت فاطمہ زہرا کی اولاد۔ وغیرہ وغیرہ منظم یہ کہ اخلاق و عادات مراد ہیں مثلاً اے شہید و اے سچے
 کبوتر سچے عادل و غیرہ۔ اور اس بلائے جلنے سے پہلے خَمْنُ اُذْقِي كِتَبَهُ بِسَمِينِهِ خَاو لِيْلِكَ
 يَقْرُونَ كِتَبَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ قَتِيلًا۔ وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ اَعْمٰی نَهَوْنِي الْاٰخِرَةَ اَعْمٰی وَاَصْلُ سَبِيلًا۔
 پس جو آدمی اپنا نامہ اعمال اپنے سیدھے ہاتھ میں دیئے گئے یا اللہ کی طرف سے حکم آیا یا اللہ نے کہا
 کہ اس کو سیدھے ہاتھ میں پکڑ و یا خود بخود سیدھی طرف سے اس ہاتھ میں آگیا۔ روایات و اقوال میں مذکور
 ہے کہ کوئی شخص ہاتھوں کو تبدیل کرنے پر قادر نہ ہو سکے گا جس ہاتھ میں ابتداء آگیا پس سارا وقت اسی میں
 رہے گا۔ تو یہ خوش قسمت لوگ خوش ہو ہو کر اپنے اعمال سے کو زور زور سے بڑھیں گے تاکہ دوسرے لوگ بھی
 تسن لیں اور میدان محشر میں کوئی بھی اچھے یا برے کسی قسم کے لوگ معمولی دھانگے کے برابر بھی اعمال میں
 اور اُس کی جزائیں کمی زیادتی سے ظلم نہ کئے جائیں گے یعنی نہ اعمال میں الٹ پھیر ہوگا کہ کسی کی گناہیں
 کسی دوسرے کی کتاب میں ڈال دیئے جائیں نہ ثواب و سزا میں ہیرا پھیری ہو سکے گی۔ اور جو یہ قسمت
 اس حیات دنیا میں۔ مند۔ جہالت بہت دھرمی۔ تعصب سے ہوش گوش عقل منیر دل داغ کا اندھا
 بنا رہا حالانکہ اس کو بینائی کی آنکھیں روشن عقل زندہ ضمیر جاگتا دل سمیٹا داغ دیا گیا ہے تو ایسا ماکدو
 ملائقہ واقعی قیامت میں آنکھوں کا اندھا ہوگا اور چہینے چلا ٹیگا روئے پیئے گا کہ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيْ
 اَعْمٰی وَقَدْ كُنْتُ بَصِيْرًا اے اللہ دنیا میں تو درست آنکھوں سے دیکھنے والا تھا میں کیوں مجھ کو اندھا
 کر دیا تو نے۔ اور یہ ایسا اندھا پا ہوگا کہ اَصْلُ سَبِيلًا۔ ہر راستے میں بہت سخت بھٹکنے والا۔ دنیا کا
 اندھا تو پھر کچھ لکڑی لائٹی کے سہارے عقل و شعور سے کام لے کر کسی نہ کسی طرح اپنی منزل پر پہنچ جاتا
 ہے۔ مگر محشر کا اندھا گرتا پڑتا اور بھٹکتا ہی پھرے گا۔ کیونکہ وہاں کفار کی عقل و شعور نہ ہوگی نہ کوئی لکڑی
 لائٹی کا سہارا اور غضب کی بھیڑ اور سب ہی اندھے اندھا دھند دھکم پیل ہوگی۔ بعض نے کہا کہ یہ آنکھوں
 کا اندھا پن نہ ہوگا بلکہ سخت اندھیرے کا اندھا پن ہوگا جو بعد میں ختم ہو جائے گا اور نامہ اعمال پڑھ سکے
 گا اور قنبر مندی سے چھپائے گا۔ ایک قول ہے کہ وہاں محرومی کا اندھا ہوگا کہ اُس کو انوار الغامات و
 دیدار الہی سے دور رکھا جائے گا۔ مگر پہلا قول صحیح ہے رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِيْ سے ثابت ہے۔ آنکھوں

کا ہی اندھا ہوگا اگرچہ بعد میں قدرت الہی سے ٹھیک ہو جائے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ نے انسان کو تمام کمالات مخلوقات پر افضل کرنے کے لیے بارہ نعمتوں سے نوازا۔

۱۔ اپنے محبوب نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کو بنی آدم میں مبعوث فرمایا ۲۔ ابوالبشر حضرت آدم کو اپنے ہاتھ سے پیدا فرمایا ۳۔ معاش و معاول یعنی دنیا و آخرت کے حاصل کرنے کی تدبیر تعلیم فرمائی۔ ۴۔ چہرہ اور اس کا حسن عطا فرمایا ۵۔ مردوں کو داڑھی عورت کو زلفیں عطا کیں ۶۔ اپنے سے غیر مدسلط ہونے سلطنت اور حکومت کرنے کا طریقہ سکھایا یعنی بادشاہ وزیر حاکم بننے کا سلیقہ سکھایا۔ ۷۔ عقل کی دولت ملی ۸۔ خوبصورت قد کی لمبائی ملی ۹۔ کھانے کی لذتیں ملیں ۱۰۔ ہاتھ سے کھانے کی قوت ملی ۱۱۔ بات چیت کر کے اپنا مدعی بیان کرنے کا آداب سکھایا گیا ۱۲۔ نبوت اور کلام الہی کے ذریعے ہر طرح کا علم و ہدایت ملی۔ یہ فائدہ ان آیت میں چار باتیں ارشاد فرمانے سے حاصل ہوا۔

۱۔ كَرَّمْنَا ۲۔ حَمَلْنَا ۳۔ وَرَزَقْنَا ۴۔ فَضَّلْنَا۔

دوسرا فائدہ۔ دنیا میں ضرور ضرور کسی ولی اللہ کی بیعت کر لینی چاہیے تاکہ قیامت میں اس ولی اللہ کی جماعت میں اس مرید کو اٹھایا جائے۔ حدیث پاک میں آتا ہے جو شخص بغیر بیعت کے فوت ہو گیا وہ جاہلیت یعنی شیطان کی موت مرا۔ (از مشکوٰۃ شریف ص ۳۲ باب الامارات فصل ثانی) اس سے بھی ثابت ہوا کہ بغیر مرشد والا شخص شیطان کے ساتھ بلایا جائے۔ یہ فائدہ یَوْمَ نَدْعُوا (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قیامت میں کوئی شخص بے پڑھانہ ہوگا۔ اور ہر شخص کی زبان عربی ہوگی اگرچہ دنیا میں ان پڑھ ہو۔ بلکہ قبر میں ہی زبان عربی ہو جاتی ہے۔ خواہ مومن ہو یا کافر۔ یہ فائدہ فَاُولَٰئِكَ يَقْرَءُ كِتَابَهُمْ فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند مسائل فقہ مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ زمین یا نہر دریا لٹ کوئیں یثوب و یل کی نالی سے منہ لگا کر پانی پینا مکروہ تحریمی ہے اسی طرح دین سے منہ لگا کر کھانا بھی گناہ ہے کیونکہ یہ جانوروں حیوانوں کا طریقہ ہے اور جانوروں کا کوئی طریقہ اختیار کرنا مسلمان اور انسان کو ناجائز ہے لہذا کھڑے ہو کر کھانا پینا۔ یا جانوروں کی طرح کھڑے کھڑے پیشاب کرنا بھی بلا مجبوری حرام شرعی ہے یہ مسائل فَضَّلْنَا هُمْ (الخ) کی تفسیر سے مستنبط ہوئے۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو جانوروں پر فضیلت دی ہے لہذا اس کی خلاف ورزی

حرام ہے۔ اور منہ سے زمین پر سے کچھ کھانا پینا یا کھڑے کھڑے یہ سب جانوروں کے طریقے ہیں۔
دوسرا مسئلہ۔ مرد کو داڑھی اور عورت کو بال کٹانے یا منڈانے حرام ہیں۔ یہ مسئلہ بھی کَرَمُنَا (۱۶) اور
فَضَّلْنَا (۱۷) سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ خوبصورتی سے بھی انسان کو نفیست دی گئی اور داڑھی بطریقہ سنت
اور عورت کی زلفیں لمبے بال یہ خوبصورتی و زینت ہے۔

تیسرا مسئلہ۔ بحیثیت انسانیت تمام بنی آدم تمام مخلوق سے اشرف ہیں جن حیوان فرشتوں سے لیکن
بحیثیت اعمال بہت سے انسان جانوروں سے بھی بدتر ہیں جیسے کفار اور بدکار فاسق۔ وہ بدعقیدہ لوگ۔
اور بحیثیت قرب الہی و مدارج انبیاء کرام تمام مخلوق سے افضل و مکرم و مقرب ہیں۔ اولیاءِ اخفِ الخافض
چار فرشتوں کے سوا باقی تمام فرشتوں سے افضل ہیں عام نیک مسلمان عام ملکہ سے افضل۔ یہ
مسئلہ وَلَقَدْ كَرَّمْنَا (۱۸) فرمانے اور دیگر آیات و احادیث سے مستنبط ہوتا ہے۔

یہاں چندا اعتراضات کئے جاتے ہیں۔

اعترافات پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فَضَّلْنَاكُمْ عَلَى كَثِيرٍ۔ یعنی انسان بنی آدم بہت
سی مخلوق سے افضل ہے سب سے افضل نہیں۔ حالانکہ دوسری آیت دیگر احادیث اور تفاسیر سے
ثابت ہے کہ انسان تمام مخلوق سے افضل ہے بنی اسرائیل کو فرمایا گیا فَضَّلْنَاكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ۔ تمام
جہانوں سے افضل کیا۔ تمام جہانوں میں ساری مخلوق شامل ہے۔

جواب۔ تفسیر فاذن نے فرمایا یہاں کثیر سے مراد کل ہے۔ امام رازی نے فرمایا۔ کثیر بول کر فرشتوں کو
علیحدہ کیا گیا کیونکہ عاا انسان میں تو کفار و فاسق بھی ہیں لہذا عام انسان فرشتوں سے افضل نہیں بعض نے جواب
دیا کہ انفیست سے مراد اشرفیت نہیں بلکہ اکریمیت ہے۔ اور اکریمیت و مکرم ہونے میں سب بنی آدم
سب مخلوق سے افضل نہیں بلکہ انسان کے علاوہ بہت سے جنات۔ اصحاب کہف کا کتا خریشی
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی اذنی بہت سے انسانوں سے افضل ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہ کیوں فرمایا کہ اعمال نامہ صرف دائیں ہاتھ میں پکڑنے والے پڑھیں گے حالانکہ
دیگر آیت و احادیث سے ثابت ہو رہا ہے کہ کفار بھی اپنا نامہ اعمال پڑھیں گے۔

جواب۔ تفسیر فاذن نے فرمایا پڑھنے سے مراد بلند آواز سے پڑھنا اور خوشی خوشی بار بار پڑھنا
اور دوسروں کو سنانا ہے۔ کفار ایک بار تو پڑھیں گے مگر بالکل آہستہ یا صرف آنکھوں سے اور
پھر اپنا اعمال نامہ چھپاتے پھر میں گے شرمندگی اور غم سے۔ گویا نہ پڑھنے کی مثل یا مراد ہے سنانا یا مراد ہے
زبان سے پڑھنا۔ اور دیگر آیات میں پڑھنے سے مراد ہے دیکھنا سمجھنا۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ اصحابِ یمن والوں پر ظلم نہیں کیا جائے گا۔ حالانکہ ظلم تو کسی پر بھی نہ ہو گا نہ مومن پر نہ کافر پر نہ اصحابِ یمن پر نہ اصحابِ شمال پر۔

جواب۔ اس کے میں جواب دیئے گئے ہیں۔ ایک وہ جو ہم نے تفسیرِ عالمانہ میں واضح کر دیا کہ۔
لَا يُظْلَمُونَ کا تعلق صرف اصحابِ یمن سے نہیں بلکہ تمام بنی آدم سے ہے۔ عا دوم یہ کہ یہاں اعتقاد کافر ہے کیونکہ صرف اصحابِ یمن کا اعتقاد ہے کہ اُن پر ظلم نہیں کیا جائے گا اگرچہ کفار پر ظلم نہیں ہوگا اور اعلیٰ کفر یہ کی ہی سزا ہوگی مگر کفار سمجھیں گے کہ ہم پر ظلم ہو رہا ہے ان کا عقیدہ بد ہوگا۔ سوم یہ کہ یہاں لَا يُظْلَمُونَ کا تعلق اس لیے اصحابِ یمن سے کیا کہ اس کا فائدہ اصحابِ یمن کو ہوگا نہ کہ کفار کو۔ دیکھو عدل و انصاف اچھی چیز ہے مگر ظالم کو اس سے نقصان ہے مظلوم کو فائدہ۔

تفسیر صوفیانہ

وَلَقَدْ كَرَّمْنَا بَنِي آدَمَ وَحَمَلْنَا هُمْ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِّمَّنْ خَلَقْنَا تَفْضِيلًا
یَوْمَ مَدَّ عَوْا كُلَّ أَنْفُسٍ بِأَمْرِهِمْ اور البتہ بیشک ہم نے بنی آدم پر انبیاء کرام بھیج کر بہت کرم کیا کیونکہ انبیاء کرام علیہم السلام کے وسیلے سے کائناتِ انسانیت کو زبانِ معرفت کا نطقِ شریعت کی باتیں طریقت کی عقلیں اور معرفتِ عالمِ انوار کی تمیز و تہذیب سکھائی اور حدیث و قرآن کے بحر و بر میں ہم نے اسرارِ یزدانی کی کشتیوں سے ان کو سفر کرایا اور معاشیں کربات اور پرواز لاہوتی ان کے لیے آسان کر دیا۔ اور سیر ملکوتی سے ہم نے لُتُب و حانیت کا طیب و ابدی رزق عطا کیا اور ملأ و اعلیٰ و تحت الثریٰ کی کثیر یا مخلوق سے ہم نے انسان کو انصافیت بخشی۔ اور مقامِ غوثیت۔ قلبیت و ولایتِ صغریٰ و کبریٰ۔

محبوبیت۔ مقبولیت کی امانت بخشی اور منزلِ طلب میں نوازشیں تیار فرمائیں۔ قربِ جبروتی کے دن مسافرانِ راہِ نذر و گوان کے مرشدانِ سلوک کے ساتھ ہم بلائیں گے اور حقیرہ معرفت سے نوازیں گے۔ تمام کی محبتوں سے اور محبتِ بنی آدم ہے۔ فَمَنْ أُوْثِقَ كِتَابُهُ بِيَمِينِهِ فَأُولَئِكَ يَقْرَأُ كِتَابَهُمْ وَلَا يُظْلَمُونَ قَبِيلًا وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ أَعْمَىٰ فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَىٰ وَأَضَلُّ سَبِيلًا پس خوش قسمت ہے وہ بندہ منزلِ شوق جو اپنے عقلِ سلیم کے سیدھے ہاتھ میں پروازِ قرب دیا گیا ہے ان ہی کو قوتِ خدا داد ہے کہ وہ اُس میدانِ ظلمت میں کتابِ معرفت کو پڑھنے اور سمجھنے کی قوت رکھتے ہیں۔ اور کمال و افلاق کے اعتبار سے وہ ذرہ برابر ظلم نہ کئے جائیں گے۔ میدانِ طلب میں صرف وہی اپنی کتابِ انوار پڑھ سکتے ہیں جن کی آنکھوں میں سعادتِ الہیہ کی روشنی اور توفیقِ معرفت کی چمک ہو لیکن جن کی آنکھوں میں نفسانیت کا ناسور اور عقلوں میں خود غرمنی کا فتنہ ہو وہ لاہوت و ناسوت پر میدان میں بے نور و بے شعور ہیں۔ بلکہ جو

عالمِ ناسوت دنیا میں حق و حقانیت سے اندھے بنے رہے وہ عالمِ لامہوتِ آخرت میں زیادہ گمراہ اور منزلِ مراد سے دور ہوں گے کیونکہ دنیا و کسب و سفر میں تو سعادت و قلعہ کی توفیق ملنے کی امید تھی مگر تشنگانِ قلب و عقل ہو جانے کے بعد پھر فتحِ بابِ سعادت کی نہ امید ہے نہ فائدہ۔

وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي

اور حالت یہ ہے کہ کفار مکہ نے قریبی امداد کر لیا تھا کہ آزمائش میں ڈال دیں وہ تم کو اس قرآن سے جو

اور وہ تو قریب تھا کہ تمہیں کچھ لغزش دیتے ہماری

أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لَتُفْتَرَىٰ عَلَيْنَا غَيْرَةً

ہم نے تمہاری طرف وحی کیا تاکہ تم کوئی ایسی بات لگا دیتے ہماری طرف جو وحی کے علاوہ ہو

وحی سے جو ہم نے تم کو بھیجی کہ تم ہماری طرف کچھ اور نسبت کرو

وَإِذَا لَاتَّخَذُوكَ خِيَلًا ۖ وَلَوْ لَا

اور اس وقت وہ کفار تو عارضی تم کو دوست بنا لیتے۔ اور اگر ہم نے

اور ایسا ہوتا تو وہ تم کو پتہ لگا دوست بنا لیتے۔ اور اگر ہم

ثَبَّتْنَاكَ لَقَدْ كِدْتَ تَرْكُنْ إِلَيْهِمْ شَيْئًا

تم کو مضبوط نہ بنایا ہوتا تو البتہ بیشک قریب ہوتا کہ تم ان کی طرف تھوڑا سا مال

تمہیں غمازت قدم نہ رکھتے تو قریب تھا کہ تم ان کی طرف

قَلِيلًا ۖ وَإِذَا ذُقْنَاكَ ضَعْفَ الْحَيَاةِ

ہو جاتے تب ہم البتہ مزہ چکھا دیتے تم کو زندگی کی سختیوں کا

تھوڑا سا بھگتے اور ایسا ہوتا تو ہم تم کو دوئی عمر اور

وَضَعُفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُكَ عَلَيْنَا

اور وفات کی سختیوں کا پھر تم نہ پاتے اپنے لیے ہمارے سامنے

دو چند موت کا مزہ دیتے پھر تم ہمارے مقابل اپنا کوئی

نَصِيرًا ۵۵) وَإِنْ كَادُوا لَيَسْتَفْرِزُونَكَ

کوئی بہارا - اور حالت یہ ہے کہ قریبی ارادہ کر لیا تھا اُن کفار نے

مددگار نہ پاتے - اور بیشک قریب تھا کہ وہ تمہیں اس زمین سے

مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا

کہ پریشان کردیں تم کو علاقہ سے تاکہ نکال سکیں وہ تم کو اس وطن سے

ڈکا دیں کہ تمہیں اس سے باہر کر دیں اور ایسا ہوتا تو

لَا يَلْبَثُونَ خَلْفَكَ إِلَّا قَلِيلًا ۵۶)

اور تب تو وہ بھی نہ ٹھیرتے آپ کے بعد مگر تھوڑے دن ہی

وہ تمہارے پیچھے نہ ٹھیرتے مگر تھوڑا

تعلق ان آیت پاک کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق - پچھلی آیت میں فرمایا گیا کہ مصیبت کے وقت یہ کافر لوگ کس طرح

اللہ تعالیٰ کے حضور میں روتے گڑ گڑاتے اور فریادیں کرتے ہیں اور اللہ تعالیٰ ہر طرح فریادوں کو سنتا

آرام و سکون دیتا مصیبت سے بچا لیتا ہے۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ یہ قریبی کافر

ہمارے محبوب نبی کے دربار میں آکر بھی بری طرح اپنی فریادیں التجائیں آرزوئیں کرتے رہتے ہیں تاکہ

رؤف و رحیم نبی پاک کا دل پیسج جائے اور ان کی فریاد التجاؤں پر سفارش فرمادیں مگر ہم اپنے محبوب نبی

کو آگاہ فرما دیتے ہیں۔ دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں بتایا گیا کہ اللہ کریم کسی پروردگار بھڑکے نہیں فرماتا اب

ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ یہ کفار خود ہی دہوکہ فریب کی چالیں چل کر اپنے پر دنیا و آخرت میں ظلم کر

رہے ہیں۔

تیسرا تعلق - پچھلی آیتوں میں بتایا گیا کہ جو دنیا میں قلبی و روحانی اندھا ہے وہ آخرت میں بھی اندھا ہی ہوگا۔ اب ان آیتوں میں بتایا گیا ہے کہ جو شخص ان اندھوں کے کہنے سے ان کے راستوں پر چلے گا اس کو بھی زندگی و موت میں مصیبتیں ہی پڑیں گی اور دھکے کھاتا بھٹکے گا۔

شان نزول - ایک مرتبہ کفار مکہ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے کہا کہ چونکہ آپ ہمارے دین اور بتوں کو برا کہتے ہیں اس لیے آپ ہمارا مکہ چھوڑ دیں اور خفیہ تدابیر بھی نکالنے کی بنائیں۔ تب یہ نواہتیں اذایت ۷۷ تا آیت ۸۷ نازل ہوئیں۔

تفسیر نحوی وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِي عَلَيْنَا

غِيْرَةً وَإِذَا لَا تَأْخُذُكَ خَلِيلًا وَلَوْ لَا أَنْ تَبْتَئِنَّا لَقَدْ كَدَتِ

تُرْكُ إِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيلًا إِذَا لَذَكَّنَاكَ ضِعْفَ الْحَيَاةِ وَضِعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا

واو سر جملہ ان شرطیہ کادوا فعل مقابہ ماضی مطلق مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب مضمیر پوشیدہ اس کا

اسم جن کا مرجع کفار مکہ کادوا اتمہ ہے کیونکہ قرب کے معنی میں ہے لہذا خبر کی ضرورت نہیں۔ اسم یہاں

فاعل کے درجہ میں ہے یہ سب فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ لام کے جزائیہ یَفْتِنُونَ باب

مُزَبَّ کا مضارع مثبت معروف جمع غائب۔ زفق سے بنا ہے بمعنی فساد و الناب۔ آزمائش کرنا۔ یا آزمائش

میں ڈالنا۔ سرگشی یا بغاوت پھیلانا۔ مضمیر جمع مذکر مستتر فاعل ہے۔ مرجع کفار مکہ۔ ک۔ ضمیر واحد مذکر

حاضر منصوب متصل مفعول بہ۔ مرجع نبی کریم کی ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم۔ عن ہمارہ مجاوزت زوالی کے لیے

باب کے معنی میں ہے۔ الَّذِی موصول مذکر۔ اَوْحَيْنَا باب افعال کا ماضی مطلق جمع مکمل اس میں شمع پوشیدہ ضمیر

فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ۔ الی ہمارہ انتہاء غایب کے لیے لفظ ضمیر واحد حاضر کا مرجع نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم

یہ جار مجرور متعلق ہے اَوْحَيْنَا کا۔ یہ فعل باب افعال سے ہے مصدر ایضاً وُحِيَ مادہ و سے۔ وحی کا لغوی معنی

معنی ہے اللہ کا کلام کسی نبی کے پاس آنا یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا۔ الَّذِی کا۔ وہ مجرور جار مل کر متعلق ہے

یَفْتِنُونَ کا۔ لام مکسورہ تعلیلیہ نصب دینے والا۔ تَفْتَرِي۔ باب افتعال کا مضارع حال معروف واحد مذکر حاضر

انت پوشیدہ اس کا فاعل اِفْتَرَاء مصدر۔ قرئی ناقص یائی سے بنا ہے۔ اس کے چار معنی غیبت کرنا۔

الزام لگانا۔ تہمت لگانا۔ خود ساختہ چیز کو کسی کی طرف منسوب کرنا۔ یہاں یہی معنی ہیں۔ علی عبان

استعلائیہ علت ہوئی یَفْتِنُونَ کی مفعول علت مل کر جزا۔ اذیان کادوا۔ شرط اپنی جزا سے مل کر جملہ شرطیہ

انشائیہ ہو کر کمل ہوا۔ واو ابتدائیہ اذ اسم ظرف مکانی یا زمانی یہاں زمانی لام کے اس میں اُن نا صبیہ پوشیدہ ہوتا

ہے۔ استخذوا۔ باب افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب مثبت معوض ماضی تثنائی کے ہم مثل۔ علم ضمیر اس میں مستتر جس کا مرجع کفار میں لگی ضمیر اس کا مفعول یہ اقل اور غلیلاً اس کا مفعول یہ دوم ہے اسم مشتق صفت مشبہ بوزن فاعل خُلِّلْ خَلَّةٌ یَا خِلِّ۔ سے بنا ہے بمعنی مُجْتَب۔ گہرا دوست۔ لاشخذاً سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ بعض نے کہا یہ دوسری ترکیب میں ہے کہ واؤ عاطفہ ہے اِذَا اُظْفِرَ و مَظْرُوف کا عطف یَفْتَنُونَ۔ پر۔ نو۔ حرف شرط زمانہ و ماضی کے لیے ہوتا ہے جب کہ اِنْ شرطیہ مستقبل کے لیے ہوتا ہے۔ نو۔ کا استعمال شرط کے علاوہ پانچ طرح ہے۔

۱۔ کثرت سے قلت۔ یا سخت سے نرم۔ یا بڑے سے چھوٹے کام کی طرف تنزل کے لیے۔ ۲۔ آمادہ کرنے کے لیے ترجمہ ہوتا ہے۔ کیوں نہیں آئے تثنائی کے لیے آگے ان مصدریہ کے معنی میں آگے واؤ وصلیہ کے معنی میں ہوتا ہے اگرچہ لا حرف نفی یہاں کیونکہ فعل پوشیدہ ہے۔ دراصل ہے لَوْ لَا یَكُونُ اَنْ۔ ناصبہ مصدریہ تَبَيَّنَ۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق جمع متکلم مرجع اللہ تعالیٰ۔ ک۔ ضمیر واحد مذکر حاضر منصوب متشمل مفعول بہ ہے مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم اس کا مصدر تَبَيَّنَ۔ اور بادۂ ثبوت بمعنی قائم کرنا قائم رکھنا مضبوط کرنا۔ طاقت بنمشا۔ جرئت و ہمت دینا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ لام جزائیہ جواب شرط کے لیے (بسیہ) قد حرف تحقیق۔ کذت فعل مقارنہ ماضی بعید کے معنی میں۔ مجد و بریلوی علیہ الرحمۃ کا ترجمہ اسی طرف راقب ہے اور اسی میں نشان محاورہ ہے۔ دوسرے قول میں تَذَكُّت ایک ہی فعل ماضی قریب ہے واحد مذکر حاضر انت پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ تَزَكُّنْ باب ففتح کا مضارع واحد مذکر حاضر مگر خلاف قیاس ہے کیونکہ باب فتح میں حرف ملتی ہونا شرط و قانون ہے۔ اَنْتَ ضمیر یہاں بھی پوشیدہ فاعل ہے اور مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم۔ مادۂ مکن ہے بمعنی جھکنا۔ نرم ہونا۔ رعایت کرنا۔ سہارا دینا۔ الی جادۂ انتہا کے لیے جنم مجرور متعلق ہے تَزَكُّنْ کا۔ مرجع کفار ہے شیعاً اسم مفرد بمعنی چیز تنوین تنکیری یعنی تھوڑی معمولی قلیلاً۔ بوزن فاعل صفت مشبہ ہے تَلَل سے بنا ہے بمعنی بہت تھوڑا سا۔ صفت ہے شیعاً کی مرکب تو صیغی مفعول فیہ ہے تَزَكُّنْ کا۔ یہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مفعول یہ ہے کذت کا۔ ایک قول میں فعل مقلدہ ناقصہ ہوتا ہے لہذا اَنْتَ اسم ہے اور تَزَكُّنْ کا جملہ خبریہ ہے اور یہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر جزا ہوئی۔ شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ اِذَا۔ حرف جزا اصل اِذَنْ تھا کثرت استعمال کی وجہ سے نون تنوین سے بدلا گیا اس کا جملہ شرطیہ مقدّر ہے۔ املاً اس طرح ہے اِنْ تَقْتَرِیْ عَلَیْنَا اِذَا۔ یعنی اگر افراتے تم چکھاتے ہم یہ شرط سابقہ قرینے کی وجہ سے حذف کیا گیا لام کئے تاکید کے لیے ہے اَزْثَنَ باب افعال کا ماضی مطلق جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ مادۂ فُذِقَ الجوف وادی سے لازم ہے باب افعال نے متعدی بدو مفعول کیا بمعنی اچکھانا۔ اس کا

مصدر اذاقہ اور اذواق ہوتا ہے۔ یہاں معنی ہے تھوڑے زمانے تک کوئی حالت طاری کرنا۔ لکھنؤ
 کا مرجع ہی کریم ہیں صلی اللہ علیہ وسلم تذکرہ محال بالغیر یعنی فرض محال کا ہے۔ ضعیف مفرد جاید بمعنی اذگنا ہوتا
 ضعیف ہوتا۔ حاصل مصدر ہے۔ اصل لغوی معنی ہے دگنا ہوتا۔ تکلیف دگنی ہو تو تکلیف پانے والا کمزور و ضعیف
 ہوتا ہے تو یہ مجازی و سببی معنی ہوئے گویا کہ سبب بول کر سبب مراد لیا گیا۔ اعلیٰ حضرت نے لغوی ترجمہ مراد لیا
 ہے ہم نے مجازی ترجمہ کر کے نتیجہ عمل کا اشارہ کیا ہے۔ ضعیف بحالت نصب ہے مفعول بہ دوم ہے
 اذقنا کا۔ مضاف ہے۔ الف لام عہدی حیات اسم مصدر ثلاثی ت مصدر یہ حیثیت سے بنا ہے۔ حقیقی یعنی
 لغوی ترجمہ ہے تڑپ۔ پھڑک۔ حرکت۔ اضطراب۔ مجازاً معنی ہے زندگی۔ یہی اصطلاحی معنی ہے مضاف الیہ
 ہے یہ مرکب معطوف علیہ ہوا۔ واو ماطفہ ضعیف مضاف الف لام عہدی۔ قنات۔ مصدر یہی ہے پہلی میم
 مصدر یہ دوسری میم مادے کی دراصل تھا نموت ماقبل کے فتح کی وجہ سے واو کو الف سے بدل لیا لغوی ترجمہ
 ہے پگھلنا۔ پھرنا۔ منتقل ہونا۔ اصطلاحی ترجمہ ہے روح کا جسم سے جدا ہونا۔ یہ مرکب اضافی معطوف ہے
 سب عطف مل کر مفعول بہ دوم ہوا اذقنا کا وہ سب جملہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ ثم حرف عطف تعقیب
 کے لیے۔ لا تشجرو۔ باب ضرب کا مضارع منفی بلا مستقبل واحد مذکر حاضر اس میں انت ضمیر کا مرجع ذات پاک
 صلی اللہ علیہ وسلم ہے مراد فرض محالی ہے۔ وقد مثال واوی سے بنتا ہے بمعنی پانا حاصل کرنا۔ لام حرف جر
 نفع کا۔ لکھنؤ ضمیر و امر مذکر نفسی ترجمہ ہے اپنے لیے۔ علی بارہ۔ مقابلے کے معنی میں۔ نا۔ ضمیر مجرور متقل
 جمع مکمل مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ مجرور جار متعلق ہے لا یخمد کا نصیراً۔ صفت مشبہ مبالغہ کے لیے نفراً
 سے مشتق ہے یہ مادہ ایک قول سے باب گرم میں بھی گردان ہو جاتا ہے۔ لیکن چونکہ دونوں بابوں علی اول
 علی پنجم کا مضارع ہم وزن ہے اور اسم فاعل و صفت مشبہ مضارع سے ہی بنتا ہے لہذا نفراً سے نافر
 اور نصیر دونوں جلتے ہیں۔ ترجمہ ہے ہمیشہ ہر مال ہر شخص کی بہت مدد کرنے والا پھرا سکنے اور بچا سکنے
 والا نکرہ عرب ہے بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے لا تشجرو کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا سب عطف مل
 کر جزا ہوئی شرط مقدّر کی سب مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ و انت کادوا لیستفیزونک من الارض ینجیونک
 منها و اذا لا یلبثون خلیفک الا قلیلاً۔ واو ابتدائیہ ان شرطیہ۔ زمانہ مستقبل کے لیے ہوتا ہے
 یعنی آئندہ زمانے میں اگر شرط پائی گئی تو جزا پائی جائے گی بخلاف تو شرطیہ کے کہ وہ زمانہ ماضی کی شرط کے
 لیے ہوتا ہے کہ اگر ایسا ہوتا تو ویسا ہوتا۔ کادوا فعل مقابہ ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب لغت عربی میں
 پانچ فعل مقابہ ہوتے ہیں۔

علی علی کاد علی گرم علی اوشک علی طفق سب ہی اسم کور فاع خبر کو نصب دینے کا عمل کرتے

میں اور سب ہی خبر کو اسم کے قریب کرنے والے ہوتے ہیں مگر کیفیات قریب مختلف ہوتی ہیں چنانچہ مٹی میں قُرب کی امید۔ کاد میں قُرب کا یقین۔ طیفق میں قُرب کا حصول۔ کُرب میں قُرب کا شروع ابتدا۔

اَوَّلَکَ میں قُرب کی تیزی و جلدی ہوتی ہے۔ اکثر سب ناقصہ ہوتے ہیں جب کہ ان کا اسم و خبر مرکب اضافی کے درجہ میں ہوتا ہو۔ لیکن جب اُن کی خبر مفعول بہ کے درجے میں ہوں تو یہ تامہ ہوتے ہیں۔ معنی غیر متصرف ہے اس کی صرف ماضی مطلق کے پورے صیغے ہوتے ہیں باقی افعال کے ماضی مضارع امر نہی اسم فاعل اسم مفعول کی بھی گروا نہیں ہوتی ہیں۔ جب یہ سب تامہ ہوں گے تو عسیٰ بمعنی اقرب۔ کاد بمعنی اثبت۔ طیفق بمعنی اخذ۔ کُرب بمعنی ادنیٰ۔ اَوَّلَکَ بمعنی اترع ہوتا ہے یہاں کاد و ناقصہ ہے۔ مضم پوشیدہ اس کا اسم ہے۔ لام مفتوحہ ابتدائیہ۔ یَسْتَفْرِضُونَ باب استفعال کا مضارع مثبت معروف مراد زمانہ ماضی ہے صیغہ جمع مذکر۔ اس کا مصدر ہے اسْتَفْرَازَ فَرْزٌ۔ مضاعف ثلاثی سے بنا ہے مادہ لازم ہے بمعنی پھسلنا مصدر متعدی ہے بمعنی پھسلنا ناقصہ اکھاڑنا۔ گھبرا دینا۔ بھگانا۔ ڈرانا یہاں ہر معنی بن سکتا ہے مضم پوشیدہ منیر اس کا فاعل جس کا مرجع کفار مکہ۔ لک۔ منیر مفعول بہ۔ بن جارہ ابتداء غایت کے لیے اَلْأَرْضِ اسم مفرد معرفہ بمعنی مکہ شریف یا پورا عرب علاقہ یا صرف حجاز مقدس یہ جار مجرور متعلق ہے یَسْتَفْرِضُونَ کادہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر خبر ہوئی کاد و اکی وہ اسم خبر سے مل کر جملہ فعلیہ مقابہ ناقصہ ہو کر شرط ہوئی۔ یا علت ہوئی ایک قول۔ لام کے جزائیہ۔ مخرج جو۔ باب افعال کا مضارع مجزوم ہے لام جزا سے ہے جزائیہ اعلیٰ آخر سے گر گئی۔ خرج مادہ بمعنی نکلتا۔ اخراج مصدر بمعنی نکالنا مضم منیر مستتر فاعل ہے مرجع اس کا کفار مکہ۔ ک۔ منیر کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم منصوب متقل مفعول بہ ہے۔ بن حسابہ ابتداء غایت کے لیے۔ صا۔ منیر واحد مؤنث غائب۔ مرجع وہی علاقہ مکہ یا پورا عرب یا حجاز یہ جار مجرور متعلق ہے لِیُخْرِجُوا کا یہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر جزا۔ ان کاد و ا۔ شرط جزا مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ دوسری ترکیب میں جزائیہ جملہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ اِذَا حرف جزا۔ لَا یَلْبَثُونَ باب منرب کا مضارع منفی جمع مذکر مضم مستتر فاعل مرجع کفار مکہ کُثُث سے بنا ہے بمعنی ٹھینا۔ موجود رہنا۔ لازم ہے۔ خلاف اسم حاصل مصدر جامد ہے بمعنی بعد یا پیچھے طرف زمانی معنای ہے ک منیر اس کا معنای الیہ ان تمام جگہ حاضر مذکر کی منیروں کا مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم ہے۔ اَلْأَحْرَفِ استثنائی مفرغ متقل کیونکہ کُثُث کی مدت کا اشتباہ ہے۔ قَلِيلًا۔ قَلَلٌ مضاعف ثلاثی سے بنا ہے۔ اسم صفت مشبہ ہے۔ اسی سے قَلَّتْ۔ بمعنی تھوڑا ہونا۔ کم ہونا۔ یَلْبَثُونَ کا مستثنیٰ ہے۔ یہ فعل اپنے فاعل اور طرف عطفک اور مستثنیٰ سے مل کر معطوف ہوا لِیُخْرِجُوا۔ کا سبب عطف جزا ہوئی کاد و اکی۔ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ مکمل ہوا۔

تفسیر عالم

وَإِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُونَكَ عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لَمَقْتَرَىٰ عَلَيْنَا غَيْرَهُ ۖ إِذْ لَا تَخَذُ ذَلِكَ خِلَافًا ۚ - اور اسے ہمارے محبوب و معصوم نبی بیشک

یہ کفار مکہ ابو جہل ابن ہشام امیہ بن خلف اور ان کے ساتھی سردارانِ حجاز اپنے جہلوں بہانوں فریب کاریوں جھوٹی التجاؤں فریادوں اور قسم قسم کی لالچ دینے۔ ایمان لانے کے غلط وعدوں۔ نیز بے جا دھمکیوں کے ذریعے کتنے قریب ہو گئے تھے کہ آپ کی نرم دلی رحمتِ عالمیٰ اور زیادہ سے زیادہ لوگوں کے مومن بن جانے کی حرص و خواہش سے ناجائز فائدہ اٹھا کر آپ کو فتنوں اور آزمائشوں میں ڈال دیتے۔ اُس کلامِ الہی اور قرآن مجید سے ہٹا کر جو ہم نے آپ کی طرف وحی فرمایا اور آپ کے قلبِ مبارک پر نازل فرمایا۔ اُن کفار کی یہ کتنی زبردست اور انوکھی شرارت تھی اور خبیثانہ حرکت کہ آپ اُن کے کہنے اور ایمان کے لالچ میں آکر ہم پر ایسی بات لگا دو جو وحیِ الہی سے بالکل غیر اور جُدا و مخالف ہو اور تب وہ چند لوگ آپ کو بہت اچھا گہرا دوست بنالیتے۔ تفسیرِ بیہی کہ ایک مرتبہ سردارِ مکہ جن میں ابو جہل ابن ہشام امیہ ابن خلف پیش پیش تھے بارگاہِ نبوی میں آکر بولے کہ اگر ہماری ساتھ باتیں مانی جائیں تو ہم پختہ دل سے ایمان لے آئیں گے۔ ایک یہ کہ ہمیں وہ نمازی جائے جس میں سجدہ رکوع نہ ہو صرف قیام و التقیات ہوتا کہ ہم کو بھکنا نہ پڑے۔ دُوم یہ کہ ہم اپنے بُت اپنے ہاتھ سے نہ توڑیں۔ سُم یہ کہ ہم اپنے بتوں کے چڑھاوے ایک سال تک لے سکیں۔ چہارم یہ کہ ہم کو اسلام میں ایسی امتیازی حیثیت اور شان دی جائے جو کسی اور دوسرے عرب یا غیر عرب کو نہ ملے۔ پنجم یہ کہ جب ہم آیا کریں تو سب غریب مسلمانوں کو ہٹا دیا جائے۔ ششم یہ کہ آپ جس طرح حجرِ اسود کو ہاتھ لگاتے ہیں اس طرح صرف ایک مرتبہ ہمارے کسی بُت کو ہاتھ لگا دیں۔ ساتویں یہ کہ اگر کوئی شخص آپ پر اعتراض کرے کہ آپ نے جو اعزاز اور شان ان چند لوگوں کو دی ہے وہ کسی دوسرے اہل عرب کو کیوں نہیں دی تو آپ کہیں کہ اللہ تعالیٰ کا حکم اسی طرح نازل ہوا ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پہلے چار مطالبوں کی سختی سے تردید فرمائی پانچویں پر آپ خاموش ہو گئے کافر سمجھے شاید آپ نے یہ منظور فرمایا ہے چھٹے اور ساتویں پر آپ اُٹھ کر چلے گئے فاروقِ اعظم نے ان کفار کو بہت برا بھلا کہا اور حجرِ اسود پر انہوں نے اپنی دوستی کا وعدہ اور بیشمار دولت دینے کی لالچ دی یہاں تک کہ اپنی خوبصورت روکیاں بھی نکاح میں پیش کرنے کی پیش کش کی لیکن آقاؐ دو جہان صلی اللہ علیہ وسلم نے سب کچھ ٹھکرا دیا۔ اور کفار کی اس قسم کی حرکتیں کئی دفعہ ہوئیں۔ ایک مرتبہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ بھی فرمایا کہ تم اگر چاند و سورج بھی مجھ کو لا کر دیدو تب بھی تمہاری کوئی بات نہیں مانی جائے گی ان آیت میں اسی کا ذکر ہے کہ وَكَوَلَّا أَنْ تَتَّبِعْتُمْ تَعُدَّ

كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهِ إِذِ انذَرْتَهُ ضَعْفَ الْحَيَوةِ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْهَا نَصِيرًا۔
 اے محبوب نبی اگر ہم نے ازل سے ہی تم کو معصوم نہ بنایا ہوتا اور قوتِ گناہ و خطا تم سے سلب کر کے
 تم کو مضبوط و ثابت نہ کر دیا ہوتا۔ اور تم عام دنیا داروں کی طرح دنیا کے حریص و خواہشمند ہوتے۔ تو البتہ
 بیشک تم کفار کی لالچ اور فریب کاری میں آکر تھوڑا بہت ان کی طرف مائل ہو جاتے اس لیے کہ ان کی
 فریب کاری مکاری ہی اس انداز کی تھی کہ بڑے بڑے رہنما۔ لیڈر قائد اور قوم کا بیڑا اٹھانے والے
 یک جاتے ہیں۔ اور جھوٹے دعویدار پھیل جاتے ہیں یہ تو سچے انبیاء و کلام کی ہی شان ہے اور مرسلین
 برحق کی ہی پہچان ہے کہ ان کو رب تعالیٰ نے ابتداء و آفرینش سے ہی معصوم بنا دیا ہوتا ہے اور معصوم
 کسی قسم کا گناہ کر ہی نہیں سکتا۔ معصوم سے گناہ محال اور ناممکن ہے تفسیر قرطبی۔ تفسیر فتح القدیر۔ تفسیر فائز
 اور صفوة التفاسیر میں حضرت عبداللہ بن عباسؓ کا فرمان منقول ہے کہ معصوم ہونے کی وجہ سے
 آپ کا کفار کی بات کی طرف مائل ہونا محال ہے۔ چنانچہ فرمان ہے وَلَوْ لَا حُرُوفُ اِمْتِنَانٍ لَّوُجُوِدِ
 اَنْ اِمْتَنَعَ لَوْ كَوْنُ الْيَوْمِ لِعَصْمَتِهِ تَعَالٰی (۱) یعنی کولاً کا حرف امتناع و جود کو بتا رہا ہے کہ عصمت
 کی وجہ سے اُن کی طرف ذرا سا بھی مائل ہونا متمنع اور محال تھا۔ کفار کی یہ چالیں اور آقاء کائنات صلی اللہ
 علیہ وسلم کا ان سے بچ جانا۔ اور ہر پیش کش کو پامال و استحقار سے ٹھکرا دینا ہی آپ کی سچی نبوت
 اور محبوب رسالت پر دلیل ہے اگر ایسا نہ ہوتا۔ اور اے محبوب تم میں کسی قسم کی ذرا سی کمی کمزوری
 ہوتی تو تم کفار کی چالوں میں آکر کچھ مائل ہو جاتے۔ تو وقتی طور پر کچھ دنوں کے لیے یہ کافر تمہارے دوست
 تو بن جاتے اور خوش ہوتے پھرتے۔ لیکن پھر دنیا دیکھتی کہ ہم تم کو کس طرح دنیوی زندگی کی سختیاں
 اور موت کے بعد قبر حشر کی سختیاں دوڑنے سے دگنی چکھاتے پھر تم اپنے ان دنیوی نئے نویلے دوستوں
 میں سے ہمارے مقابل کسی کو بھی اپنا مددگار اور ہمارا نہ پاتے۔ مگر ایسا تو نہ ہوا۔ نہ تم ان کی طرف جھکے نہ وہ
 تمہارے دوست بنے بلکہ ہم ہی تمہارے اذلی ابدی فرشتی عرشی مکی مدنی عربی عجمی سفری حضری زمینی آسمانی
 ہر دور ہر زمانے میں ایسے نامرد و نصیر خالق و خلیل ہو گئے کہ اپنے دوست کو عرش و لامکان پر بلا کر سب
 دکھا دیا اور دیدیا۔ اور دن بدن ضعف الحیوة کے کرم انعام اور ذکر بلندی ہی ملی۔ ان تمام باتوں سے کیا
 ثابت ہوا؟ یہی کہ اے محبوب اب دنیا میں کائناتِ عالم کے لیے تم ہی رسول ہو تم ہی نبی ہو تم ہی مرسل
 اب صرف تمہاری شریعت تمہارا قانون تمہاری چک تمہارا نور۔ تمہاری دیک تمہارا ہی ظہور بلکہ خالق کے بندے
 خلق کے آقا تمہیں تو رہو۔ اس سچے معبود کے تم ہی سچے اور کامل بندے ہو۔ اللہ ہی کی دوستی سچی اور کئی
 ہے دنیا کی کیا دوستیاں کیا رشتے دریاں۔ برادریاں۔ دنیا کی قوموں کا تو یہ حال ہے کہ وَ اِنَّ كَاذِبًا

لَيَسْتَفِزُّنَكَ مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ خَلَقَكَ الْأَقَلِيلَ اور اسے سچے
 محبوب نبی آپ کی اس قوم اہل مکہ جس کے لیے آپ نے ہمیشہ رحمت کی دعائیں ہی فرمائیں انہوں نے آپ
 کی مخالفت اور دشمنی میں اتنی سخت نیتیں بنالیں ہیں اور اپنے ارادوں میں اس کے قریب ہیں کہ
 آپ کو اتنا پریشان کریں اور سختیاں تنگیاں پیدا کریں اس علاقہ سرزمین مکہ میں تاکہ موقع پاکر
 آپ کو اس وطن کی سرزمین سے نکال دیں۔ یہ شعب ابی طالب کے مزارت انگیز منصوبے غریب و
 مومنین پر ظلم و ستم۔ اسلام و قرآن کی گستاخیاں وغیرہ عبادت الہیہ پر پابندیاں سب اسی استفزاز
 میں داخل تھیں لیکن اتنی قوتوں طاقتوں سرداریوں شرارتوں خباثتوں کے باوجود آپ کو نکال
 نہ سکے۔ اور اگر یہ ظاہر ظہور آپ کو نکال دیتے۔ جیسا کہ پہلی کافر قومیں اپنے اپنے بعض انبیا
 علیہ السلام کے ساتھ یہ سلوک کر چکی ہیں تب تو یہ کفار مکہ بھی اس علاقے میں باعزت اور
 سہولت عیش و مستی کی زندگی گزارنے کیلئے چند گھنٹوں کچھ ساعتوں سے زیادہ نہ ٹھہرتے اور
 پھیلی امتون کی طرح ان کو ہلاک کر دیا جاتا۔ یہ آیت کریمہ تفسیر کے مطابق کفار مکہ کے ذکر
 میں ہے کہ سردار بن مکتہ نے بنی کریم رؤف و رحیم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کو شہر مکہ سے
 نکالنے کی بہت کوشش کیلئے بھانے ستانا۔ درغلانا ہر طرح رکاوٹیں ڈالنا شروع کیں مگر
 ان کی مکاریاں نہ چل سکی اور نہ نکال سکے۔ بعد میں رب تعالیٰ کے حکم سے ہجرت فرمائی۔ اس
 لیے عذاب الہی سے ہلاکت نہ ہوئی۔ ایک قول ہے کہ ہجرت اگرچہ رب تعالیٰ کے حکم سے ہی
 ہوئی مگر سبب کفار کی یہ شرارتیں اور ظلم و ستم ہی تھا۔ اس لیے لَا يَلْبِثُونَ۔ کا ظہور جنگ
 بدر اور فتح مکہ پر ہوا۔ لیکن حضرت ابن عباس کا قول ہے کہ ساری سورۃ بنی اسرائیل یعنی یہ
 سورۃ اسری مکی ہے مگر یہ آیت اِنْ كَادُوْا لَيَسْتَفِزُّنَكَ الْكَافِرُوْنَ ہے اور یہود مدینہ کا ذکر ہے کہ
 انھوں نے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو مدینہ پاک سے نکل جانکی بہت باتیں شرعی
 وعدہ شکنیں کرتے ہوئے کہا کہ اگر تم سچے بنی ہو تو انبیاء کرام کا علاقہ تو ملک شام اور فلسطین ہے
 تم وہاں جاؤ کبھی کہا کہ تم رومیوں سے ڈرتے ہوئے نہیں جاتے۔ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
 نے ان کی گستاخوں کا جواب دیتے ہوئے جنگ تبوک کا اہتمام فرمایا اور رومیوں پر مسلمانوں کا
 اتنا خوف طاری ہوا کہ بغیر جنگ ہی علاقہ شام و تبوک فتح ہو گیا۔ تبوک کا واقعہ سورۃ تو یہ میں
 گزر چکا ہے۔ واللہ اعلم بالقواب (تفسیر کبیر۔ مدارک۔ خازن۔ جمل مظہری)

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے پہلا فائدہ کفار کی ہر چیز غیر یقینی اور عارضی ہے اعتباری مطلب پستی سیاست بازی ابن اتوقی ہے کسی بھی مسلمان سے یہ پُر خلوص نہیں ہو سکتے یہ فائدہ **وَ اِذَا لَا تَشْعُدُكَ فَخَلِيلًا** فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ تمام انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں۔ اور معصوم گناہ پر قادر ہی نہیں ہوتے گناہ کر سکتے ہی نہیں۔ یہ فائدہ **نُوَلِّاْ اَنْ تَكُنَّ لَكَ** (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ اب جو شخص یہ کہے کہ (معاذ اللہ) انبیاء کرام گناہ کر سکتے ہیں مگر کرتے نہیں۔ وہ جاہل گمراہ ہے۔ تیسرا فائدہ جو شخص بندہ مومن مخلص بن کر اللہ کے رستے پر چل پڑے اللہ تعالیٰ اس کو دشمنوں کے شر سے بچاتا ہے۔ یہ فائدہ ان آیت کی تفسیر ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حاصل ہوا کہ وہ فرماتے ہیں کہ ان آیت میں امتیہ تا قیامت کے علامشاخ کو خطاب ہے کہ وہ دشمن کفار کے زخموں سے بچتے رہیں۔

ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ کفار کی کسی لاپچھے یا فریب کاری میں اگر ان کی بات ان کے مطالبے ملنے یا ان کو اپنا لیڈر۔ قومی ہیرو بناتے ہوئے ان کی تعظیم کرنا سخت گناہ اور نقصان دہ ہے اس لئے کہ کفار خواہ کسی لباس میں آئیں کیسا ہی منہ بنائیں مسلمانوں کے لیے سراسر فتنہ ہیں۔ یہ مسئلہ **اِنْ كَادُوا لَيَفْتِنُوْكَ** (الخ) سے مستنبط ہوا۔ اس کا تجربہ دیوبندیوں و بابیوں کے احراری لوہے کی ان حرکتوں عماقوں سے ہوا جو پاکستان کی آزادی و تقسیم کے وقت انہوں نے گاندھی جیسے مکار انسان کا ساتھ دے کر اور حمایت کر کے کہیں اور محسن قوم قائد اعظم کی مخالفت کرتے رہے۔ ہندو پاک کے مسلمانوں کو آج معلوم ہو رہا ہے کہ پاکستان بنا کتنا ضروری تھا اور پیر جماعت علی شاہ صاحب رحمۃ اللہ تعالیٰ و دیگر علماء بریلویہ نے قائد اعظم کو کامیاب کر کے کتنا عظیم کام کیا۔ دوسرا مسئلہ جو شخص کسی گناہ کو اچھی طرح جانتا سمجھتا ہو۔ وہ اگر گناہ کرے تو اس کی سزا اور عذاب اور گناہ کا درجہ اس سے زیادہ ہے جو نادان یا لاعلم ہو۔ اگرچہ گناہ کرنے سے گناہگار ہر سمجھدار نا سمجھ ہو جاتا ہے۔ اس لئے علماء اور خواص حضرات کو پرائیوٹوں سے زیادہ بچنا چاہئے کیونکہ حرام و حلال کو مکمل سمجھتے ہیں۔ یہ مسئلہ **فَضَعُفَ الْحَيٰوةِ** (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ دینی مسائل چھپانا یا کسی کی رعایت کرتے ہوئے مسئلہ بتاتے ہوئے خاموشی اختیار کرنا نرم اور دلی دلی بات کرنا۔ یہ بھی انفرامیں شامل ہے اور حرام قطعی ہے۔ یہ مسئلہ **لِتَقْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرًا** فرمانے سے مستنبط ہوا کہ کفار نے یہی مطالبے کئے تھے کہ ہم نماز ایسی پڑھینگے اور ایک سال تک بتوں کے چڑھاوے کھائیں گے اور اپنے ہاتھ سے بت نہ توڑینگے۔ ان باتوں پر خاموشی اختیار کر لینے کو انفرامیں شمار کیا گیا یعنی اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ان کے

ان مطالبوں کی سختی سے تردید نہ فرماتے تو یہ اقرار ہوتا۔

اعتراضات | کذبت۔ کہ اگر اللہ آپ کو ثابت قدم رکھتا تو آپ کفار کی طرف مائل ہو جاتے۔ اس سے ثابت

ہو کہ انبیاء کرام گناہ کر سکتے ہیں مگر کرتے نہیں۔ (ایک بیوقوف بد عقل مولوی) جواب: معترض کی بات کا معنی ہے کہ انبیاء کرام اپنی مرضی سے گناہ کر سکتے ہیں اور اپنی مرضی سے بچ سکتے ہیں اور بچتے ہیں۔ حالانکہ یہ آیت پاک نُوْلَا اَنْ تُبَيِّنَنَّكَ لَقَدْ اَنْ تُبَيِّنَنَّكَ (الخ) بتا رہی ہے کہ وہ انبیاء کرام اپنی مرضی سے گناہ کر سکتے ہی نہیں کیونکہ تُبَيِّنَنَّكَ ہم نے ان کو گناہوں سے بہت دور اور ثابت قدم کر دیا ہے گناہ کی طرف ان کے قدم اٹھ سکتے ہی نہیں اور کس طرح کیا ہے؟ اسی عصمت کے ذریعے عصمت نے گناہ کا مادہ ہی ختم کر دیا۔ یہاں نُوْلَا سے نا ممکن کی طرف ہی اشارہ ہے۔ دوسرا اعتراض حدیث میں ہے جس نے کوئی بُرا کام ایجاد کیا اُس کو اپنے گناہ کا عذاب اور بوجھ بھی اٹھانا پڑے گا اور تا قیامت جتنے لوگ بھی اس بُرے کام پر عمل کریں گے اُن کا بوجھ بھی اس حساب سے تو عذاب کئی گنا ہو جاتا ہے۔ مگر یہاں فرمایا ضِعْفَ الْحَيٰوةِ دُوْغَلًا تو یہ کس حساب سے فرمایا گیا۔ جواب حدیث پاک میں جرم کی بالکل بعینہ ایک نوعیت کا ذکر ہے لیکن یہاں جرم کی ایک نوعیت نہیں۔ ایک طرف صرف جرم کی رضا مندی ہے اور دوسری طرف جرم کا ارتکاب ہے۔ تیسرا اعتراض نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو معصوم ہیں اور معصوم گناہ کرنے پر قادر ہی نہیں ہوتا تو پھر یہاں لَتَقْتَرِي عَلَيْنَا۔ فرما کر اندیشہ کیوں بیان کیا گیا جواب اس کا جواب لَقَدْ كَذَبْتَ تَرْكُنْ میں دیدیا گیا کہ جرم صرف مائل ہونے کا ہوتا ہے نہ کہ عزم و ارادے کا۔ عصمت صرف عزم و ارادے سے مانع ہے نہ کہ کسی معمولی لغزش کے میلان سے لغزش اور لغزش کے میلان میں بھی بڑا فرق ہے گناہ تو بڑی دور کی چیز ہے۔

تفسیر صوفیانہ | وَ اِذَا لَا تَخَذُوكَ خَلِيْلًا۔ وَلَوْ اَنْ تُبَيِّنَنَّكَ لَقَدْ كَذَبْتَ تَرْكُنْ اِلَيْهِمْ شَيْئًا قَلِيْلًا۔

ہر بدن انسانی میں امانت الہیہ عقل ضمیر کی روشنیاں موجود ہیں اور قلب امانت دار ہے نفس و نفسانیات دشمن ازلی بھی بدن کی تخریب کاری میں ہمہ وقت مشغول ہے الہامیت اسرار کے پیمائش وہ احکام ہیں جن کی ہدایات پر قلب کی سارے جسم پر حکومت ہے بندہ مومن کی ہر وقت قبر کے کنارے تک نفس و شیطان سے عظیم جنگ چھڑی ہوئی ہے۔ سمجھایا جا رہا ہے کہ اے مومن اکل یہ نفوس امارہ تجھے ہمارے بکاشفات سے ہٹانے کے لیے قریب ہی ہیں کہ تجھے کوئی نفع نہیں پہنچا کر دیں اور تو نار کو تو سمجھ کر ہم پر کچھ زیادتی یا کسی کا افتراء مشابہات و اسرار تصور کرے اگر مسافر طریقت خواہشات دنیا کی ان دلدلازیوں عقل ربائیوں میں لمحہ بھر کے لیے الجھ جائے تو اہل نفس کا دوست اور اسرار بدنی اس کے گہرے غلیل و رفیق بن جاتے ہیں اے بندہ مومن اس ناسوتِ ظلم و مکروت

اگر ہم تجھ کو راہِ معرفت میں مضبوط قدم نہ رکھیں تو یقیناً تو اپنی رقتِ قلبی کی بنا پر تھوڑا بہت پرورشِ نفس پر مائل ہو جاتا
اِذَا لَذُقْنَاكَ ضَعْفَ الْحَيَاةِ وَضَعْفَ الْمَمَاتِ شُغْلًا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا وَإِنْ كَادُ الْيَسْتَفِزُّوْكَ
مِنَ الْأَرْضِ لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا لَا يَلْبَثُونَ خَلْقَكَ إِلَّا قَلِيلًا۔

مومن و محبوب کی سزا و محبت یہ ہے کہ وادی حیرت میں تارِ فراق کا عذاب ہم چکھاتے ہیں جیاتِ عشق اور فنا و خواہشات
کی موت میں پھر اس سزا و قبض و بسط سے چھڑانے والا تجھ کو ہم سے زیادہ قریب کوئی نہ مل سکیگا۔ اور بے شک
خواہشاتِ نفسانیات کے قریب ہے کہ اپنی بد اعمالیوں کی بدولت اسے قلبِ مسعود و نبجہ کو زمینِ عجز اور بقعہ
مکاشفات و مرکزِ عبادات سے دور نکال دیں۔ مالا لکہ کیفیاتِ قلبی کے بغیر نفوسِ اجسامیہ بھی لذاتِ بدنی میں
قائم نہیں رہ سکتے مگر حیاتِ ناسوتی کے چند دن صوفیا فرماتے ہیں کہ چونکہ مقامِ محبوبیت تمام مقامات سے
بلند و بالا ہے اس لیے اس کی تمام ادائیں کیفیتیں سب سے زیادہ اعلیٰ ہیں محبوب کی خطائیں معاف نہیں کی جاتی ہیں
معافی میں غیریت ہے عتاب و سرزنش میں اپنائیت ہے، عذابِ سات قسم کا ہے عذابِ عبرت و عذابِ
ہلاکت و عذابِ مہلت و عذابِ شفقت و عذابِ محبت و عذابِ عتاب و عذابِ عشق۔ طالبِ
صادق کے لیے عذابِ عشق ہی ضیعتِ الحیاة اور ضیعتِ الممات ہے۔ یہی وہ سزا ہے جس کے لیے کوئی نصیر
نہیں جس دل میں نازِ عشق نہیں وہ دل ویران ہے۔ فراقِ یار کی تڑپ اور غمِ معشوقِ دل کی رونقیں ہیں خوش نصیب
ہیں وہ دل جن کو ضیعتِ الحیاة اور ضیعتِ الممات کی لذتیں چکھائی جاتی ہیں۔ وصالِ یار چہ خواہی خیالِ یار طلب۔

سُنَّةَ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ

طریقہ ہمارے تمام رسولوں میں جو ہم نے تم سے پہلے

دستور ان کا جو ہم نے تم سے پہلے رسول بھیجے

أَرْسَلْنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا ۝

بھیجے ایک ہی جاری رہا اور تم ہمارے کسی طریقے میں تبدیلی نہ پاؤ گے۔

اور تم ہمارا - قانون بدلتا نہ پاؤ گے۔

marfat.com

اقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى

قائم کر دیجئے نماز کو سورج ڈھلنے کی وجہ سے

نماز قائم رکھو سورج ڈھلنے سے رات کی اندھیری

غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرْآنَ

رات کے گہرا ہونے تک اور فجر کی تلاوت کو بے شک فجر کی تلاوت

تک اور صبح کا قرآن بے شک صبح

الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا ۝۴۸ وَمِنَ اللَّيْلِ

مشاہدہ کی ہوئی ہے ۔ اور رات کے کسی

کے قرآن میں فرشتے حاضر ہوتے ہیں اور رات کے کچھ حصے میں

فَتَهَجَّدُ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ أَنْ

حصہ میں جاگ کر اس نماز کو قائم کرو یہ خاص تمہارے لیے زائد ہے

تہجد کرو یہ خاص تمہارے لیے زیادہ ہے قریب ہے کہ

يَبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا ۝۴۹ وَ

عنقریب سے جائے گا تم کو تمہارا رب حمد کئے ہوئے مقام پر اور

تمہیں تمہارا رب ایسی جگہ کھڑا کرے جہاں سب تمہاری حمد کریں۔

قُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّ

پڑھتے رہو کہ اے میرے رب داخل فرما دے تو مجھ کو سچائی کے اندر اور

اور یوں عرض کرو کہ اے میرے رب مجھے سچی طرح داخل کر

اَخْرِجْنِي مَخْرَجَ صَدِّقٍ وَّاجْعَلْ لِّي

نکال لے جا تو مجھ کو سچائی کے راستے سے اور بنادے تو میرے لیے
اور سچی طرح باہر لے جا اور مجھے اپنی طرف سے

مِنْ لَدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا ﴿٨٠﴾

اپنے پاس سے قوت مدد گار ۔

مددگار غلبہ دے

تعلق | ان آیت پاک کا پھیلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھیلی آیتوں میں تین چیزیں مذکور ہیں
۱۔ کافروں کی مکر آمیز گفتگو اور ناجائز مطالبے ۲۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی رحیمی کریمہ والی
نرم طبیعت کی بنا پر کفار کے چا پلو سی اور ایمان لانے کے فربہی وعدوں پر مائل ہونے کا اندیشہ ۳۔ اللہ تعالیٰ
کا اپنے محبوب نبی کو محفوظ رکھنا۔ اب ان آیت میں سابقہ انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کی حیات طیبات کا
نقشہ کھینچا جا رہا ہے کہ ان کی زندگیوں زمانوں میں بھی یہ کٹھن لمحات آتے ہی رہے اور رب تعالیٰ ان کی حفاظت
فرماتا رہا۔ دوسرا تعلق پھیلی آیت میں رب تعالیٰ کی حفاظت اور عزت افزائی کا ذکر ہوا۔ اب ان آیتوں میں اس
کے شکر کرنے کی تلقین فرمائی جا رہی ہے کہ اے محبوب نبی نماز پڑھئے اس لئے کہ شکر کا سب سے اعلیٰ وعدہ
طریقہ نماز پڑھنا ہے۔ نماز کے بغیر شکر ناممکن ہے۔ تیسرا تعلق پھیلی آیت طیبات میں۔ زندگی اور موت کے
مختلف حصوں کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں شکر کے مختلف وقتوں کا ذکر ہو رہا ہے جن کا تعلق زندگی کے ہر موڑ
سے ہے۔ کہ جب بندے کی تھی کروٹ بدلے تو اس کی ابتدا نماز جیسے ذکر الہی سے ہو۔

تفسير نحوي سُنَّةٌ مَنْ قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ عِزِّ مِلَّتِنَا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا أَرِقِمِ الصَّلَاةَ
إِلَى دُلُوكِ الشَّمْسِ إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ وَكَرَانَ الْقُبُورِ وَكَرَانَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا نَفْطُ سُنَّةَ

میں تین قول ہیں اور ترکیب میں بھی اس کے ترجمہ میں چار قول ہیں۔ پایہ مصور ہے اور آخر میں ت مصوریہ ہے مادہ
سُنُّنُ مفاعلت ثلاثی ہے۔ یہ مصور نہیں بلکہ مادہ ہے اور ت اصلیہ ہے درمیان نون میں کلمہ مشدد ہے مبالغہ
مصور کے یہ ت لام کلمہ بروزن فعل۔ رُکَّیْتُ یہ ام یا مد ہے نہ مادہ مصور بلکہ حاصل مصور ہے۔ یہ
مفتوح ہے اس لیے کہ مفعول مطلق ہے سُنُّنُ فعل پر شید کا یہی لام رازی کا قول ہے۔ یہ مفعول پہلے نظر

فعل پوشیدہ کا ۲ یہاں حرف جر کاف حذف کیا گیا ہے دراصل تھا گئے تھے۔ جب حرف جر کو حذف کیا تو بقاعدہ نحو یہ فتح آیا اس لیے کہ بار مجرور اصلاً مفعول یہ ہوتے ہیں حرف جر صرف تاکید کے لیے آتا ہے لہذا جب حذف ہو جائے تو لفظ اپنی اصلیت کی طرف لوٹ آتا ہے اور منصوب ہو جاتا ہے اس کا معنی و ترجمہ ہے دعاوت ۲ قانون ۲ راستہ ۲ طریقہ ۲ اگر اس کو جامد مانا جائے تو اس کی جمع سُئِن ہوتی ہے۔ مذکر و مؤنث دونوں کے لیے مستعمل ہے۔ مضاف ہے مَن موصولہ مضاف الیہ ہے اس کا مرجع رُسُل ہے یا اللہ تعالیٰ ہے قَدْ أَرْسَلْنَا بِأَفْعَالِ کا ماضی قریب۔ اس کا مصدر ہے اَرْسَالَ مادہ ہے رُسُلٌ بمعنی بھیجنا ہمیشہ متعدی ہوتا ہے جمع متکلم قبل اسم ظرف زمانی مضاف ہے بمعنی پہلے ہو چکنا مکانی بھی ہوتا ہے بمعنی آگے ہونا گضمیر حاضر مرجع ہے ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم اگر اس کا مضاف الیہ محذوف منوی ہو تو ضمیر پر ہی مبنی رہتا ہے جب ظاہر اضافت ہو تو یہ معرب ہوتا ہے یہ مرکب اضافی ظرف ہے مَن۔ بارہ بعقیدت کا ہے یا بیانہ ہے۔ رُسُل جمع مکثر ہے رسول کی رانا ضمیر جمع متکلم مضاف الیہ ہے مرجع اللہ تعالیٰ یہ مرکب اضافی بار مجرور متعلق ہے قَدْ أَرْسَلْنَا کا یہ فعل فاعل ظرف اور متعلق سے ملکر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا مَن کا۔ اور موصول صلہ مضاف الیہ سَنَہ کا وہ مفعول مطلق ہوا فعل پوشیدہ کا۔ واو بر جملہ۔ لا تجدد۔ باب فَرْب کا مفعول مستقبل منفی بلا اَنْت ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم وَفَدَّ سے مشتق ہے بمعنی پانا لام جانہ بمعنی فی طرفیہ سُنَّتِ اسم مفرد جامد ہے یا مصدر نا ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے لا تجدد کا تَحْوِيلًا۔ باب تفہیل کا مفعول بمعنی پھرتا بدلنا۔ اس پاس ہونا مفعول یہ ہے لا تجدد سب سے ملکر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ اِثْمِ باب افعال کا امر حاضر معروف اَنْت مستقر فاعل مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم امر قانونی ہے نہ کہ تحفیمی اسی لیے سب مسلمانوں کو شامل ہے تاقیامت اس کا مصدر اِقْوَامٌ اور اِقَامَہ مادہ قوم ہے بمعنی قائم کرنا پورا کرنا طریقہ ادا کرنا اور اِثْمِ الف لام استغراقی یا جہنمی صَلَوة اسم جامد ماضی مصدر بمعنی نماز صَلَوَاتُ قاص وادی سے بنا ہے تعوی ترجمہ ہے جملہ اوپر نیچے ہونا۔ مجازی ترجمہ ہے ہونٹ اور زبان ہلالی یعنی پڑھنا۔ انل میں سب سے پہلے ورود شریعت کا نام صَلَوة رکھا گیا پھر منقول شری میں نماز مشہور کو صَلَوة کہا گیا۔ یہاں یہی مراد ہے نکالت فتح ہے کیونکہ مفعول یہ ہے لام مادہ بمعنی ابن حرف مَن خود آسکتا نہیں اس لیے کہ لام نے علت وقت بتائی۔ دُلُوك بروزنِ نَعُول مصدر ثلاثی ہے دُلُوك سے بنا ہے بمعنی ڈھلنا تین قسم کہ ہے ۱۔ وقت ظہر جب کہ سورج وقت زوال نصف النهار پہنچ آسمان سے نیچے ہو ۲۔ وقت آخری عصر سورج کا مدار شفق غروب کی حدود میں آنا ۳۔ سورج کا شفق سے نیچے جانا یعنی غروب ہونا ۴۔ یہاں دُلُوك اپنے معنوں میں آ کے ساتھ ہے اس لیے کہ لام بمعنی مَن سے ابتدا یقایت ہوئی اور الی بارہ سے پوری آنتھا ہوئی۔ یہ مصدر مضاف ہے الف لام عہد فارچی ضمیر اسم مفرد مؤنث نقلی ہے کیونکہ اس کی تصغیر شَبِیْہۃ ہوتی ہے جامد ہے فاعل مضاف الیہ ہے یہ بار مجرور پہلا متعلق ہے اِثْمِ کا۔ الی انتہاء یقایت کے لیے عشق مصدر مادہ ہے

یعنی گہرا تیز سخت اندھیرا مراد ہے عشاء کا وقت چونکہ غایت معیا کا غیر ہے لہذا اولوک کی انتہا تیز اندھیری ہوئی
 غسق اس میں داخل نہیں۔ الف لام استغراقی لیل اسم بامد یعنی رات غروب آفتاب کے بعد کا وقت یہ مرکب اضافی
 جار مجرور متعلق دوم ہے اقم کا واو عاطفہ عطف ہے صلوة پر قرآن اسم مفرد مشتق قرآن سے بتلے یعنی نماز یہاں نماز
 کو قرآن کہتے کی وجہ یہ ہے کہ نماز فجر میں سب نمازوں سے زیادہ تلاوت ہونی چاہئے اسی لیے نماز فجر کی رکعات
 کو کم رکھا گیا ہے۔ نیز اس نماز تلاوت قرآن مجید ہے۔ الفجر اسم مفرد معرفہ بامد یعنی وقت سحر بغوی ترجمہ ہے چرنا
 ظاہر ہونا۔ علانیہ کرنا۔ یہ مرکب میں اضافی معطوف ہے صلوة کا اور سب عطف منقول یہ ہے اقم کا سب ملکر جملہ فعلیہ
 ہو گیا ان حرف تحقیق قرآن یعنی تلاوت یا وقت نماز فجر یا نماز فجر مراد ہے۔ مضاف ہے الفجر الف لام۔ دونوں
 جگہ استغراقی ہے مضاف الیہ ہے مرکب اضافی اسم ان۔ کان فعل ناقص ضمیر متستر اس کا اسم مرجع قرآن الفجر ہے
 مشہود اسم مفعول واحد مذکر شہد سے مشتق ہے معنی موجود ہونا حاضر ہونا۔ بحالت نصب ہے خبر کان یہ فعلیہ
 ناقصہ جملہ ہو کر خبر ان۔ سب ملکر جملہ اسمیہ خبر یہ ہو گیا۔ وَمِنَ اللَّيْلِ فَتَهَجَّدُ بِهِ نَافِلَةً لَّكَ عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَكَ رَبُّكَ مَقَامًا
 مَّحْمُودًا۔ وَقُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاَجْعَلْ لِّيْ مِنْ كُنْزِكَ سُلْطٰنًا مُّبِيْنًا۔
 واو۔ ابتدائیہ من بارہ تبغیضہ۔ اللیل۔ اسم مفرد معرفہ بامد اسم زمانی ہے ترجمہ ہے رات یہ جار مجرور متعلق مقدم۔ ف
 حرف زائدہ تہیینہ تہجد۔ باب تفعّل کا امر حاضر معروف واحد مذکر انت پوشیدہ اس کا مخاطب نازل مرجع ہے
 ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم اس کا مصدر ہے تہجد تہجد سے بنا ہے معنی کچھ نیند کرنا۔ باب تفعّل میں اگر بسبت پیدا ہوئی یعنی
 ترک نیند مراد ہے جاگا، جس طرح ائمہ کے معنی ہیں گناہ کرنا اور تاثم کے معنی ہیں نیک ہونا۔ ترک گناہ، باب تفعّل میں ایسا ثبوت
 ہوتا ہے جس میں اصلاً نفی ہوتی ہے۔ سب بارہ یعنی ان کا مرجع فعل یا سب یعنی مع اورہ کا مرجع قرآن ہے نافلة مصدر
 ہے برون ماقبہ فعل سے بنا ہے معنی زیادہ ہونا زیادہ کرنا۔ ملاوہ ہونا۔ منقول شرعی میں فعلی تاز کر کہتے ہیں مفعول کہ ہے
 لام حرف جر تخصیص کے لیے۔ ک۔ ضمیر کا مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم یہ جار مجرور متعلق سوم ہے تہجد کا وہ
 سب ملکر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گا۔ عسی فعل ماضی مطلق متعارفہ یعنی قریب امید کے لیے ہوتا ہے یہاں امید حصول
 اور محو بیت کے لیے ہے نہ کہ امید خوف کے لیے ہو۔ پوشیدہ اس کا اسم ہے۔ ان نامیہ مصدر یہ یبعث
 باب فتح کا مضارع مستقبل کیونکہ جملہ خبر ہے عسی کی اور ان کے ساتھ ہے ک۔ ضمیر مفعول بہ منصوب تفعّل۔ وَاَنْتَ
 یہ مرکب اضافی قائل ہے یبعث کا۔ یبعث سے بتلے معنی لے جانا بھیجنا، مقاماً۔ اسم ظرف زمانی قوم سے بنا
 ہے معنی اکھرا ہونا ترجمہ ہے کھڑے ہونے کی جگہ۔ مقام موصوف محمود اسم مفعول واحد مذکر صفت ہے یہ مرکب توصیفی
 مفعول فیہ ہے یبعث کا یہ سب ملکر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے عسی کی۔ عسی اپنے اسم خبر سے ملکر جملہ تفسیریہ ہو گیا واو
 مسو جملہ قل۔ فعل امر قول سے بنا ہے معنی کہنا انت پوشیدہ قائل ہے مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم

ہے اور وہ اللہ تعالیٰ ہے۔ وہی اُس چیز کے حصول کا اسی وقت میں ارادہ فرماتا ہے۔ پھر قدرت الہیہ اس چیز کو اس وقت میں حاصل کرنے سے متعلق ہوتی ہے اور رب تعالیٰ کا علم اس چیز اور اُس کے حصول اور وقت سے منطبق و محیط ہے۔ یہی تینوں صفات الہیہ راخص ہونا قدرت ہونا علم ہونا موثر ہیں کسی حادث کو ناس کرنے میں اگر حادث کسی دوسری چیز کا محتاج ہو حصول خصوصیت میں تو وہ شے کسی میری کا محتاج ہوگی اس طرح یا تسلسل لازم لگے یا در اور دونوں ہی محال و ناممکن ہیں۔ اگر اگر اس کو قدیم مان لیا جائے کہ شروع سے ہی ایسا ہی ہے تو پھر اسے کیا و کاتب تبدیل ناممکن ہوگا کیونکہ قدیم ہونا وجود ہے اور تغیر تبدیل ہونا عدم ہے اور جب ان صفات موثرہ کا متغیر ہونا اس تخصیص میں محال ہوا تو پھر ان چیزوں کا اور اس دستور و طریقوں کا متغیر اور تبدیل ہونا بھی محال ہوا۔ لہذا لَا تَجِدُ لُتْسِنًا تَحْوِيْلًا۔ فرمانا عین درست ہوا۔ اور جب ہمارا یہ قانون ناند ہوتا چلا آ رہا ہے کہ جس قوم نے بھی اپنے مُرْسَل و مبعوث نبی کو شہید اور قتل کیا یا اپنے علاقے سے ان کو نکالا تو تھوڑے ہی عرصے بعد اُس قوم کفار کو بھی وہاں رہتے رہتے نہ دیا گیا یا ہلاک کر دیا گیا عذاب آسمانی سے یا کسی جنگ سے قتل کروا دیا گیا یا کسی وبا اور بیماری کے سبب وہاں سے نکال دیا گیا۔ یا اُسی نبی علیہ السلام کے امتوں کو اُن ظالم کفار پر غلبہ دیا گیا۔ لہذا اے آخری مآبدا نبوت آپ بھی ان کفار مکہ کی و حکیموں شرارتوں سے پریشان نہ ہوئے اور نہ کسی محابہ کو پریشان ہونے دیجئے۔ بلکہ نہایت اطمینان سے اپنی امت تا قیامت میں اُن تمام پانچ نازوں کو قائم فرما دیجئے جو آپ کو معراج لامکان میں بدر الیہ کے تحفہ میں عطا فرمائیں گئیں ان میں سے چار نازی سورت کے دو پہر ڈھلنے سے رات کے گہرا اندھیرا ہونے تک کہ جب سورج نصف النہار سے نیچے ہو تو فوراً ظہر کی ناز جس کی بارہ رکعتیں ہیں چار شبت مؤکدہ چار فرض اور دو سنت مؤکدہ اور دو نفل۔ پھر زیادہ نیچے ڈھلے عصر کی ناز جس کی آٹھ رکعتیں ہیں چار شبت غیر مؤکدہ۔ اور چار فرض۔ پھر جب بالکل ڈھل جائے یعنی غروب ہو جائے تو مغرب کی ناز جس کی سات رکعتیں ہیں تین فرض۔ دو سنت مؤکدہ دو نفل پھر جب سورج کے نشانات یعنی سرخ اور سفید شفق بھی غائب ہو جائے اور رات کا ہر طرف اندھیرا پھا جائے تو عشا کی ناز جس کی ستر رکعتیں ہیں چار شبت غیر مؤکدہ چار فرض دو سنت مؤکدہ دو نفل تین وتر دو نفل اور فجر کی ناز بھی خوب تلاوت قرآن کو قائم و جاری فرما دیجئے۔ جس کی چار رکعتیں ہیں دو سنت مؤکدہ ضروریہ دو فرض۔ بے شک نماز فجر کی تلاوت قرآنی ہمارے خاص مشاہدے میں ہے اور کثرت تلاوت کی ماضی کا وقت ہے۔ اُمّ المؤمنین عائشہ رضی اللہ عنہا سے کسی نے پوچھا کہ فجر کی رکعتیں کم کیوں رکھی گئیں تو آپ نے فرمایا کہ زیادہ تلاوت قرآن کے لیے۔ محققین فرماتے ہیں کہ جس طرح صاحب قرآن صلی اللہ علیہ وسلم فجر کے وقت دنیا میں تشریف لائے اسی طرح لوح محفوظ سے پہلے آسمان پر شب قدر میں اور پہلے آسمان سے تھوڑا تھوڑا نازل ہونے کی ابتداء کے وقت زمین کی طرف غار حرا میں بھی پہلی سورت اقراء فجر کے وقت ہی نازل ہوئی۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ دُکوک

کامیابی غروب ہے۔ اور اس آیت سے صرف تین نمازیں مغرب، عشاء اور فجر ثابت ہوتی ہے مگر ہم کہتے ہیں کہ دو لوگ اپنے لغوی معنی کے اعتبار سے دونوں کو شامل ہے کیونکہ دو لوگ کا لغوی ترجمہ ہے ماٹل ہونا۔ زائل ہونا۔ اور زوال کی ابتدا ظہر ہے۔ وسط عصر ہے اور انتہا مغرب ہے۔ نیز کثیر احادیث میں اور بہت اقوال صحابہ و تابعین وغیرہ سے دو لوگ کامیابی دو پہری کا ڈھلتا کیا گیا ہے امام اعظم کا مسلک بھی یہی ہے۔ اس لیے صحیح یہی ہے کہ دو لوگ سے سورج کا زوال مراد لیا جائے تاکہ اس میں سب زوال شامل ہو کر تین نمازیں ثابت ہوں۔ صرف غروب مراد لینے سے یہ مقصد حاصل نہ ہو گا اور لغت و احادیث کی مخالفت بھی کرنی پڑے گی۔ ہمارے فلاسفہ نے فرمایا کہ آسمان کے تمام کُرتے گیند کی طرح گول ہیں مگر زمین انڈے کی طرح گول ہے اور شمالاً جنوباً پانی پر پڑی ہوئی ہے ہی اس کا طول یعنی لمبائی ہے مغرب مشرق میں اس کا عرض یعنی چوڑائی ہے جانب شمال پہاڑوں کی وجہ سے انڈے کی طرح موٹی اور بڑی ہے جانب جنوب چھوٹی ہے پوری زمین کو چار حصوں میں تقسیم کیا گیا ہے نیچے کے دو حصے پانی میں اوپر کا ایک حصہ آبادی و دوسرا حصہ غیر آباد جنگلات اور ریگستان آبادی کے حصے کا نام ریح شمالی یا ریح مسکون ہے۔ زمین کو سات علاقوں میں تقسیم کیا گیا ہے جس کو اقالیم سبعہ کہا جاتا ہے۔ جزیرے ان کے علاوہ ہیں۔ خیال رہے کہ سات ہی آسمان سات ہی سیارے اور سات ہی اقالیم ہیں۔ سات سیاروں کا زمین پر راجع ہے زمین ہر وقت ان کے شاہی دوروں کے گھیرے میں ہے ان میں سب سے تیز رفتار سورج ہے اور سب سے سُست رقتار چاند ہے سورج کی رقتار سے زمین کے اوقات منٹ گھنٹے سیکنڈ اور رات دن بنتے ہیں چاند کی رقتار سے زمین کی تاریخیں بنتے ہیں سال بنتے ہیں اسلام میں عبادتیں بھی دو قسم کی ہیں راقوتی جیسے نماز و تاریخی جیسے روزہ زکوٰۃ حج اقرباتی فطرانہ تاریخی عبادات کا تعلق چاند سے ہے اور راقوتی عبادات کا تعلق سورج سے۔ سورج کی رقتار سے سب وقت بنتے ہیں بلکہ صبح شام دو پہر وغیرہ یہ سب سورج کی رقتار کے نام ہیں۔ سورج کی رقتار کو سمجھتے اور یاد رکھنے کے لیے فلاسفہ قدیم نے پوری زمین پر کچھ فرضی لکیریں اور خطوط کھینچ دیے ہیں۔ چوبیس خطوط شمالاً جنوباً یعنی داہیں بائیں ان کو طول بلد کہا جاتا ہے۔ اور چوبیس لکیریں مشرق و مغرب میں ان کو عرض بلد کہا جاتا ہے۔ دو طرفہ لکیروں سے تمام زمین پر تین سو ساٹھ خانے بن جاتے ہیں ہر سمت کی درمیانی لکیر و لائن کا نام خط استوا ہے اسی کو صفر درجہ عرض بلد اور صفر درجہ طول بلد کہا جاتا ہے اس کو چھوڑ کر اگلی لائن سے ایک ڈیوے تین تین شروع ہوتے ہیں۔ اسی خط استوا سے کترہ ارض و حصوں میں تقسیم ہوتا ہے طول بلد بھی راقوتی بلد مشرقی راقوتی بلد مغربی۔ اسی طرح عرض بلد کے بھی ڈیوے ہیں راقوتی بلد شمالی راقوتی بلد جنوبی۔ اور ہر حصے میں نوے خانے ہیں۔ طول بلد کے ایک سو اسی خانے اور عرض بلد کے ایک سو اسی خانے اس طرح مکمل تین سو ساٹھ خانے بن جاتے ہیں۔ ان خانوں کا نام درجہ اور ڈگری۔ جب سورج طلوع ہوتا ہے تو پہلے اس کی دھوپ زمین پر بلند ہوتی جاتی ہے مشرقی جانب سے

پھر طلع جاتی ہے پھر ایک جگہ سے غائب ہو کر دوسرے اقلیم میں طلوع ہو جاتا ہے۔ آفتاب اپنی رفتار میں ایک درجہ کو چار منٹ میں طے کرتا ہے یعنی چار منٹ میں ایک درجہ دھوپ سے بھر جاتا ہے اور پندرہ درجے ایک ایک گھنٹے میں اس طرح تین گھنٹے میں سورج ۵۴ ڈگری بلندی میں ہوتا ہے ڈیڑھ گھنٹے میں ساڑھے ۲۹ ڈگری سورج پلتا ہے اور چھ گھنٹے میں نوے ڈگری بارہ گھنٹے میں ایک سو اسی درجہ اور چوبیس گھنٹے میں پوری زمین کے تین سو ساٹھ درجوں کا چکر مکمل ہو جاتا ہے۔ اس طرح سورج کی رفتار تین سو ساٹھ حصوں میں تقسیم ہو گئی ہر رفتار کا نام اس طرح ہے: ۱۔ ثالثہ ۲۔ ثانیہ اسی کو انگلشن میں سیکنڈ کہتے ہیں ۳۔ دقیقہ یعنی منٹ۔ ۴۔ ساعت یعنی گھنٹہ ۵۔ ہر ڈیڑھ گھنٹے کے بعد یہ نام ہوتے ہیں سحر ۶۔ صبح ۷۔ اشراق ۸۔ چاشت (عزل میں غلا، منہ منحوہ مغربی ۹۔ ضحوة کبریٰ ۱۰۔ نصف النہار ۱۱۔ زوال ۱۲۔ دلوک ۱۳۔ دلوک ظہر ۱۴۔ دلوک عصر ۱۵۔ دلوک غرب ۱۶۔ اشفق احمر ۱۷۔ اشفق ابیض ۱۸۔ غسق ظلمت اسی کو غسق لیل کہا جاتا ہے ۱۹۔ فجر کاذب۔ ڈیڑھ گھنٹے کے حساب سے یہ سولہ حالتیں ہوتی ہیں۔ پھر تین گھنٹے کی رفتار سے سورج کے آٹھ نام ہوئے ۲۰۔ طلوع آفتاب ۲۱۔ غزالۃ (المعجم لغت عربی اردو) ۲۲۔ دوا ۲۳۔ دوا کا۔ ۲۴۔ ضیاء ۲۵۔ شمس ۲۶۔ عین سمانی ۲۷۔ عقیقہ ۲۸۔ غارب پھر چھ گھنٹے کی رفتار کے بعد سورج کے چار نام ہیں ۲۹۔ صبح ۳۰۔ دوپہر ۳۱۔ شام ۳۲۔ رات۔ پھر سورج کے آدھے چکر کا نام ہے لیل ۳۳۔ دوسرے آدھے چکر کا نام ہے یوم ۳۴۔ شل اول یعنی زوال کے سایہ کے علاوہ ہر چیز کا سایہ اس کے برابر ہو ۳۵۔ شل ثانی زوال کے سائے کے علاوہ ہر چیز کا سایہ دگنا ہو۔ ۳۶۔ سورج کے پورے چکر کا نام ہے نہار۔ اس طرح رفتار آفتاب کے سیٹھیس نام ہو گئے۔ ملا کر ام نے سورج کی رفتار کو بیس حصوں میں تقسیم کیا ہے ہر حصہ اٹھارہ درجے کا جس کا وقت ایک گھنٹہ ۱۲ منٹ یا سو اگھنٹہ سورج غروب کے بعد اٹھارہ درجہ نیچے چلا جائے تو عشاء شروع ہوتی ہے اور شفق غائب۔ اور سورج جب طلوع سے اٹھارہ درجے نیچا ہو تو صبح صادق ہوتی ہے۔ اور ہمیشہ ہر موسم میں جب سورج اٹھارہ درجے سے پہلے ہو تو صبح کاذب کی سفید لکیر بنتی ہے یعنی طلوع آفتاب سے سیٹھیس درجہ نیچا ہو تب علماء توقیت کے نزدیک نہار کی سات قسمیں ہیں اول نہار شرعی غروب آفتاب سے غروب آفتاب تک اسی کو چاند کی تاریخ کہا جاتا ہے فلاسفہ اسلامیہ شمسی تاریخ بھی غروب آفتاب سے شروع مانتے ہیں نہ کہ بارہ بجے آدھی رات سے۔ دوم نہار عرفی طلوع آفتاب سے غروب آفتاب تک سوم نہار نجومی دوپہر نصف النہار تک چہارم نہار سائنسی نصف اللیل بارہ بجے رات سے بارہ بجے تک رات بچہ پنجم نہار حقیقی۔ فجر صادق سے غروب آفتاب تک۔ ششم نہار کوکبی۔ غروب کو اکب تک۔ ہفتم نہار وسطی۔ دن کے نوافل جائز ہونے کا وقت یعنی اشراق سے فرائض عصر پڑھنے تک وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔ وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ نَافِلَةً لَّكَ عَمَّا يَتَّبِعُونَ لَكَ رَبُّكَ مَقَامًا مَّحْمُودًا۔

اور اسے پیارے حبیبِ رات کے کچھ حصے میں ضرور جاگ اٹھو اسی نمازِ عشق و معرفت کی وجہ سے جو معراج کی رات بیتِ المعمور مدۃ المتقی کے پاس خاص آپ کے لیے عطا ہوئی اور حیاتِ طیبہ مبارکہ میں آپ پر ایک زائد فرض ہوئی معراج کی بلند مقامی عطا فرماتے کے علاوہ عنقریب آپ کا رب تعالیٰ آپ کو محمودیت اور محمودیت کے اعلیٰ مقام پر مبعوث اور قائم فرمائے گا۔ دنیا میں بھی آخرت میں بھی قبر میں بھی حشر میں بھی۔ دنیا میں اس طرح کہ ابھی تو یہ کفار مکہ بعض حبیبِ نفسوں کے اگسائے بھڑکانے ورنہ غلامی وجہ سے آپ کے دشمن اور گستاخانے ہوئے ہیں مگر بہت جلدی ایسا ہو نیا لا ہے کہ قلوبِ عالمین اور ارواحِ کائنات میں آپ کی مدحت سرائی ہوگی دنیا کے ہر شجر و حجر سے آپ کی شان و رنعت کے نغمے بلند ہوں گے آپ کی محمودیت کا وہ اونچا مقام ہوگا کہ روح کی گہرائیوں عشق کی پھائوں سے تاقیامت آپ کی نعت خوانی ہوتی رہے گی عرش و فرش کے اہل ایمان آپ کی محبت میں وارفتہ و سرشار ہوں گے یہی نہیں بلکہ جس شجر و حجر شہر و دیہان ملک و ملکوت کو آپ سے نسبت ہو جائے گی تاقیامت تک اس کے بھی قصیدے پڑھے جائیں گے اہل دنیا اپنی حکومت و امارت و وزارت بادشاہت کے بل بوتے پر اجسام و املاک پر توقیفہ جاسکتے ہیں لیکن قلبی محمود محبوب نہیں بن سکتے۔ چنگیز و ہلاکو جیسے لوگ ہلاکت کے شہسوار تو بن سکتے ہیں لیکن قلبی محبت و عشق کا مرکز نہیں بن سکتے یہ مقام محمود و صرف اللہ ہی کی عطیہ ہے قبر میں ویدار کی جلوہ ریزی امتحانِ انسانیت کی کامیابی کے لیے کسی کی اُبروئے چشم کی منتظری ہوتی ہے۔ اور میدانِ محشر میں تو مقام محمود کی شان ہی نرالی ہوگی کہ جب تڑپتی پھڑپھڑتی انسانیت دیکھے گی بانگی کہ مسیح و صفی خلیل و نجی بھی سے کہی کہیں نہ بنی ہو یہ بے خبری کہ خلق پھری کہاں سے کہاں تمہارے لیے۔ احادیث میں بہت سی شاندار و مشہور و متواتر شاداتِ نبوت ہیں جن سے شفاعتِ کبریٰ کا ذکر و ثبوت ملتا ہے۔ عرش کے نیچے مسجدِ ریزی شفاعت اور جنت کا دروازہ آپ کے لیے کھلنا۔ مددِ محشر بنایا جانا۔ حساب و کتاب کو جلدی ختم فرما کر محفلِ نعت خوانی کا انعقاد ہونا۔ اس سے بڑھ کر مقام محمود کس کو نصیب ہو سکتا ہے یہی مقام محمود ہے دنیا کی سلطنتِ قلوب کی مجربیتِ عرش و لامکان کی سعودیت تاقیامت قرآن و حدیث کی حکومت و مقبولیت قبر کی جلوہ و دیدار محشر کی تخت نشینی ہر طرف مقام محمود کی بکھیر ہے۔ نماز تہجد کے بارے میں علما کے بیسیا قول ہیں۔ اول یہ کہ نماز تہجد نبی کریم پر تاحیاتِ ظاہری فرض تھی اور امت پر نقل و مستحب ہے۔ یہی قول زیادہ صحیح اور مستند و راجح ہے۔ دوم یہ کہ پہلے پہل یہ نماز آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض تھی پھر نقل کر دی گئی۔ سوم یہ کہ نماز تہجد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر شروع سے نقل تھی مگر نقل ہو کر ہر قول پر اپنے اپنے دلائل ہیں۔ جن کا کچھ ذکر آئندہ سوال و جواب میں کیا جائے گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ وَ قُلْ رَبِّ اَدْخِلْنِيْ مُدْخَلَ صِدْقٍ وَّاَخْرِجْنِيْ مُخْرَجَ صِدْقٍ وَاَجْعَلْ لِّيْ مِنْ لَّدُنْكَ سُلْطٰنًا نَّصِيْرًا۔ اے حبیبِ مکرم یہ

کفار مکہ آپ کو شہر مکہ سے نکلنے کی کتنی ہی کوشش کریں مگر نکال نہیں سکتے انکا ہر جیلہ ہر منصوبہ ناکام ہی رہے گا ہاں جب اللہ چاہے گا تو آپ کو یہاں سے نکال کر کسی بھی مقام محمود پر بھیج دے گا۔ لہذا آپ ہر وقت اپنے رب کریم کی بارگاہ میں ہی عرض کرتے رہئے کہ اے میرے رب میرے پاسنے والے داخل فرما مجھ کو نصرت۔ عزت۔ عظمت۔ دولت کرامت کی صداقت والے مدخل میں ہر طرح کی سچائی سے داخل کرنا سچائی اور صدق و صفا واسے شہر طیب میں اور نکال لے مجھ کو اس شہر سے قوت ہمت جرئت کی صداقتیں عطا فرما کر سچائی اور مضبوطی کا نکلان۔ اور اپنے پاس سے مجھ کو عطا فرما دائمی طاقت روشن دلیل مضبوط سلطنت ظاہری عدالت باطنی حکومت دینی بادشاہت قرآنی ریاست جو تاقیامت نصیر ہو ممد و معاون ہو شریعت کے جاری کرنے میں شرک کے روکنے میں کفر کے مطلوب کرنے میں عدو اللہ کے قائم کرنے دین کے جاری کرنے میں۔ چونکہ یہ قوتیں مجز و پروردگار عالم کوئی بھی نہیں دے سکتا اس لیے ہر وقت ہر مسلمان کو حکم ہے کہ اپنے رب تعالیٰ سے مانگتا رہے۔ مدخل صدق اور مخرج صدق میں مغترین کرام کے دس قول ہیں۔ ایک یہ کہ مجھ کو مدینہ منورہ میں داخل فرما اور مکہ مکرمہ سے نکال۔ دوم یہ کہ مجھ کو مکہ مکرمہ میں قوت کے ساتھ داخل فرما اور یہاں سے امن کے ساتھ نکال سوم یہ کہ مجھ کو دین کی آسائیوں میں داخل فرما اور دنیا کی الجھنوں فکر و مصیبتوں سے نکال۔ چہارم یہ کہ مجھ کو جنت کے مقام محمود میں داخل فرما اور دنیا کے مقام رب و بلا سے باہولت دینی نکال۔ پنجم یہ کہ مجھ کو بعد وفات قبر میں رحمت و برکت سے داخل فرما اور برزخ قیامت کرامت اور رضا کے ساتھ نکال۔ ششم یہ کہ قلب و دماغ عقل و مزاج کی اطاعتوں میں داخل رہنے سے اور نفس و فاس کی منوعات و شرارتوں سے نکلا رہنے سے۔ ہفتم یہ کہ قُرب ہدایت میں داخل فرما دوری حجاب سے نکال۔ ہشتم یہ کہ مجھ کو اپنی عبادت میں ذکر و فکر و عبادت میں داخل فرما۔ اور پوری ادائیگی کے بعد شاکر و شکر بنا کر شکر کی صداقت کے ساتھ نکال۔ نہم یہ کہ مجھ کو احکام الہیہ کی کٹھن ذمے داریوں میں ہمت و لگن شوق و ذوق کی صداقت و صدق سے داخل فرما اور تکمیل و تعمیل کی سرخروئی کے ساتھ صدق معاملہ میں نکال۔ دہم یہ کہ اے میرے کریم و اکرم رب مجھ کو توحید و تمجید تقدیس و تنزیہ تحلیل و تبکیر کے مجرور اور انوار کی لہروں میں داخل فرما اور ضیاء و معرفت کے دلائل کے ساتھ وہاں سے خارج فرما اور جو بھی جس طرف سے جس طرح سے میرے مدخل سعادت مخرج عبادت و ریاضت کی مخالفت کرے تو تو میرے لیے اپنے پاس سے ہی قوت و طاقت والا مددگار مہیا فرما دے۔ تقویت و حجت کا سلطان اور قہر و قدرت کا نصیر عطا فرما۔ (تفسیر مظہری۔ کبیر۔ غازی۔ مدارک تفسیر فتح القدیر۔ صفحہ ۱۲۴) وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ: اللہ تعالیٰ کی تمام شئیں قانون اور طریقہ صریح انبیا کرام کی وجہ سے دنیا میں داخل ہوئے ہیں یہاں تک کہ صفات باری تعالیٰ کا صہور

فائدے

marfat.com

بھی اجسامِ انبیاء علیہم السلام پر ہوتا ہے گویا کہ ساری دنیا زمین و آسمان باری تعالیٰ جلّ سبحانہ تعالیٰ شانہ و عظمت انبیاء علیہم السلام کے لیے ہی بنائی ہے یہ فائدہ سُنَّۃ مَنْ قَدْ اَرْسَلْنَا (الخ) قرآن کریم اپنے تمام قوانین و سنن کا نسبت مرسلین عظام کی طرف کرتے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ شفاعت برحق ہے اور اس کا منکر گمراہ ہے۔ میدانِ محشر میں سب سے پہلے ذنوب کبار کی شفاعت کا دروازہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے کھولا جائے گا۔ اُس کے بعد انبیاء کرام علیہم السلام پھر اولیاء اللہ پھر علمائے اہل حق قرآن علی الترتیب شفاعت فرمائیں گے۔ پانچ گمراہ فرقوں نے شفاعت کا انکار کیا مگر خارجیوں نے معتزلہ نے نجدیوں و مایوں نے مہمچریوں نے و چکڑالوی منکر حدیث نے لیکن شفاعت بالکل درست عقیدہ ہے قرآن مجید کی تقریباً گیارہ آیتوں اور تقریباً پانچ حدیثوں سے ثابت ہے۔ یہ فائدہ۔ عَسَىٰ اَنْ يَّبْعَثَكَ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے قانون کو دوسرا کوئی شخص نہیں بدل سکتا ہاں البتہ رب تعالیٰ خود بدل سکتا ہے حضرت ابراہیم کو آگ نے اور حضرت اسماعیل کو چھری نے نہ جلا یا نہ ذبح کیا۔ یہ تبدیلی سنت و قانون خود مولیٰ تعالیٰ کی اپنی قدرت سے ہوئی یہ فائدہ لَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ نیک لوگوں کے ساتھ رہنا اور ان کے ساتھ ملکر نیکی عبادت کرنا زیادہ مفید و بامعنا ثواب ہے یہ فائدہ كَانَ مَشْهُودًا کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ فرشتوں کی کثرت اور مشاہدہ کا اہتمام سے ذکر فرمایا۔ یہی کیفیت دیگر نیک بندوں کی کثرت سے ہے۔

احکام القرآن ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ عبادت کا فرض اور لازم و واجب ہونا محبوبیت مقبولیت کی نشانی ہے۔ جتنا بڑا کوئی زیادہ محبوب ہوگا اتنا ہی بڑا

اس پر فرض عائد ہوگا۔ دیکھو پہلی امتوں پر ایک ایک نماز فرض تھی امتِ آدم پر فجر امتِ ابراہیم پر اور داؤدی پر ظہر امتِ یونس اور امتِ سلیمان پر عصر امتِ یعقوب اور امتِ عیسیٰ پر مغرب امتِ موسیٰ علیہم السلام پر عشاء امتِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر پانچوں نمازیں اور قاصد نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر تہجد بھی اس لیے فرمایا گیا۔ نَافِلَةٌ لَّكَ اور کسی پر آٹھویں دن لیکن امتِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم پر دن میں پانچ اور نوافل اس کے علاوہ اس لیے کہ عبادت الہیہ رومانی غذا اور قرب و معرفت کا وسیلہ و مظنی ہے۔ یہ مسئلہ نَافِلَةٌ لَّكَ۔ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ تہجد کی نماز نبی کریم رؤف رحیم صلی اللہ علیہ وسلم پر فرض تھی۔ امت پر نفل ہو کہ وہ عَنِ الْكِتَابِ ہے کہ اگر محفل میں ایک بھی روزانہ پڑھ لیا تو سب کو دینی دنیوی فائدے ہیں اور اگر کوئی بھی نہ پڑھے گا تو سب محبت الہیہ سے محروم رہیں گے۔ یہ مسئلہ بھی نَافِلَةٌ لَّكَ۔ سے مستنبط ہوا اصطلاح فقہاء میں سنت مؤکدہ اور نفل مؤکدہ میں فرق یہ ہے کہ تارکِ سنت مؤکدہ گناہگار ہوتا ہے اور تارکِ نفل مؤکدہ محروم ہوتا ہے۔ تیسرا مسئلہ عشاء کی نماز فرض و سنت دو رکعت پڑھ کر سونے والا جب بھی رات کے کسی حصے میں جاگے تو اس کے لیے تہجد کے نوافل

بائز ہوں گے اور درست ہوں گے۔ بغیر عشا پڑھے یا عشا کی نماز پڑھ کر نہ سویا تو تہجد درست نہ ہوگی۔ اسی طرح دن میں کسی وقت سو کر اٹھنے سے بھی تہجد نہیں ہوتی یہ مسئلہ دھن اللیل (الحائے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ سورج پکڑ لگتا ہے نہ کہ زمین سائنسدان کا عقیدہ باطل و غلط ہے یہ مسئلہ لدلول الشمس (فرمانے سے مستنبط ہوا کیونکہ سورج کو ڈھلنے والا قرار دیا گیا نہ کہ زمین کو۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا۔ یعنی اللہ کی کسی عادت کسی قانون میں تم تبدیلی نہیں پاؤ گے۔ یہ معنی انہیں ہے کہ کوئی دوسرا تبدیلی نہیں کر سکتا بلکہ معنی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ خود بھی تبدیلی نہیں فرماتا۔ حالانکہ تاریخ انسانیت میں بہت دفعہ اصل قانون سے تبدیلی کر دی گئی اس کی بہت سی مثالیں ہیں مثلاً عیسیٰ علیہ السلام کی ولادت سنت الہیہ کے خلاف ہوئی اور تبدیلی پائی گئی۔ اسی طرح اور بھی بہت سی مثالیں ہیں۔ تو پھر لَا تَجِدُ سے مراد کیا ہے؟ جواب اس کے تین جواب ہیں ایک یہ سنت سنن کی اصاف تبارہ ہے کہ ہر سنت کا یہاں ذکر نہیں بلکہ صرف اللہ کی ان سنتوں کا ذکر ہے جس کا تعلق انبیاء کرام کی ذات سے خصوصی طور پر ہو۔ مثلاً انبیاء کرام علیہم السلام کو ملنے تعظیم و ثنا کرنا والوں کا اجر و ثواب و مقبولیت محبوبیت اور ان کو ستانے گستاخی کرنے نہ ماننے والوں کا کفر عذاب دنیوی و اخروی اس میں کبھی کوئی تبدیلی اور عکس نہ ہوگا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مخلوق میں کوئی تبدیلی نہیں کر سکتا نہ کوئی فرشتہ نہ بادشاہ نہ دیوی دیوتا جب کہ کفار کا باطل عقیدہ ہے۔ ہاں البتہ اگر خود باری تعالیٰ کسی سنت میں تبدیلی فرما دے تو یہ اس کی قدرت ہے وہ قادر قیوم ہے حضرت مسیح کی ولادت اسی قدرت کی نشانی اور اظہار ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ سب کام قانون اور قدیمی پروگرام کے تحت ہو رہے ہیں اور ساری کائنات کے پروگرام ازلی قدیم ہیں بن چکے ہیں۔ اس میں کبھی کوئی تحویل و تبدیلی نہیں ہو سکتی۔ کسی کو کیا ہونا ہے کس طرح پیدا ہونا مرنا جینا ہے سب کچھ لکھا جا چکا ہے سنت الہیہ مقرب ہو چکی ہے۔ مگر اس کو ہر شخص نہیں جانتا اور جو جانتا ہے جس کو اللہ تعالیٰ کی ساری سنتوں کا پتہ ہے جس کو تادیب کیلئے کہ کب کہاں کس کے ساتھ کیا ہونا ہے جو دیکھ رہا ہے کہ اللہ کی سنتوں میں ماضی حال مستقبل کا کیا کچھ لکھا ہے اسی سے خطاب ہے کہ لَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا۔ اسے محبوب تم ہماری ان ازلی قدیمی سنتوں میں کبھی کوئی الٹ پھیر اور تبدیلی نہ پاؤ گے جیسا تم عالم اسرار میں لکھا دیکھ چکے ہو ویسا ہی ہوتا رہے گا۔ یہ خطاب ما و شما ہے نہیں ہم اپنی لاعلمی نادانی سے جس کو تبدیلی سمجھ جاتے ہیں وہ دراصل تبدیلی نہیں بلکہ ازلی قدیمی بنا ہوا قانون و سنت ہی ہے۔ بھلا جس کو شاہی بنے ہوئے قانون کا پتہ ہی نہیں کہ گری مر دی بہار خزاں میں اوقات کار و کیفیت کار کردگی کوٹ کچھری کی نوعیت کیا ہے وہ تو ہر تے موسم کو تبدیلی ہی سمجھے گا مگر دربار شاہی کا علم جانتا ہے کہ تبدیلی نہیں بلکہ شروع سے مرتب پروگرام کا اجر ہے۔ دربار الہیہ کے سب سے بڑے اہل کار تو آقا و کائنات

ہیں صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اسی لیے صرف ان ہی سے خطاب ہے لَا تَجِدُ۔ دوسرا اعتراض۔ بہت سی تفسیروں میں لکھا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر تہجد کی نماز بھی فرض تھی اور اسی آیت سے دلیل لی جاتی ہے حالانکہ یہاں ارشاد ہے تَافِلَةً لَّكَ۔ اگر یہ نماز فرض ہوتی تو لَکَ نہ ہوتا عَلَیْكَ ہوتا کیونکہ فرض اور واجب ذمہ پر لازم ہوتی ہے اس کے لیے علی لایا جاتا جیسے عَلَیْکُمْ یُسَبِّحُ اور کُتِبَ عَلَیْکُمْ۔ وغیرہ لَکَ بتا رہا ہے کہ فرض نہیں بلکہ نفس ہیں اور فقط تَافِلَةً اپنے اصطلاحی معنی میں ہے نہ کہ لغوی معنی میں۔ (تفسیر مظہری) جواب اس آیت میں تہجد کی فرضیت نہیں بتائی گئی بلکہ فرضیت کی خصوصیت کہ یہ فرض صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے ہے اور خصوصیت بتانے کے لیے لام ہی آتا ہے۔ تہجد کی فرضیت فقہاء کرام کے نزدیک قِمُّ اللَّیْلِ سے ثابت ہے۔ نیز بہت سی اسانید سے بھی ثابت ہے کہ تہجد فرض تھی۔ اور اس فرض کی منسوخی کہیں ثابت نہیں۔ جن لوگوں نے یہ کہا ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر پہلے تہجد فرض تھی بعد میں فرضیت منسوخ ہو گئی اور نقل کر دی گئی ان کے پاس قرآن و حدیث کی کوئی صراحت یا اشارہ دلیل نہیں ہے صرف زبانی عقیدہ ہے نیز اگر یہاں تَافِلَةً کا اصطلاحی معنی مراد ہوتا تو پھر پڑھنے کا حکم بھی نہ ہوتا لَکَ کی خصوصیت بھی نہ ہوتی اس لیے کہ نوافل کا حکم نہیں دیا جاتا اور یہ نماز نفل تو سب امت کے لیے ہے پھر خصوصیت کیوں اور نفل تو اشراق و چاشت کے بھی ہیں اس کا ذکر کیوں نہیں ہوا۔ تیسرا اعتراض۔ اگر تہجد کی نماز فرض ہوتی تو اس کی رکعتیں معین ہوتیں جس طرح کہ دوسری فرض اور واجب نماز کی رکعتیں مقرر ہیں۔ لیکن تہجد کی نماز کی رکعات میں کوئی تعداد مقرر نہیں کوئی کہتا ہے۔ دو رکعات۔ کوئی کہتا ہے چار۔ کوئی کہتا ہے آٹھ۔ کوئی بارہ۔ ثابت ہوا نفل نماز ہی ہے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی نفل تھی۔ جواب فقہاء کرام کا دوا چار فرماتا امت کے لیے ہے۔ آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے اس کی تعداد آٹھ رکعت معین تھی اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ہمیشہ آٹھ رکعت ہی نماز تہجد ادا فرمائی۔ اور نماز تہجد کے بعد وتر تین رکعت ادا فرماتے تھے۔ جیسا کہ اُمّ المؤمنین عائشہ صدیقہ اور دیگر اہل بیت المؤمنین کی متعدد روایات سے ثابت ہے۔ بعض علما نے جواب دیا ہے کہ اس نماز میں مطلقاً نماز فرض تھی خواہ دو رکعت پڑھتے یا زیادہ تعداد رکعات فرض نہ تھی۔ کیونکہ رب تعالیٰ نے صرف قِمُّ اللَّیْلِ إِلَّا قَلِيلًا۔ فرما کر قیام فرض کیا۔ اَوْ مِنْ دُعَائِهِ سے تعداد کا اختیار دیا گیا۔ یہ بھی خصوصی شان ہے کہ تعداد کا اختیار دیا گیا۔ بلکہ بزرگان دین تو فرماتے ہیں کہ ہر فرض نماز میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تعین تعداد رکعات کا اختیار عطا فرمایا گیا تھا اور ہر فرض کی رکعات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے خود مقرر فرمائیں کم و بیش کا بھی تاثر اختیار تھا اب امت کم و بیش نہیں کر سکتی۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ جو تھا اعتراض حدیث پاک میں حضرت منیرہ فرماتے ہیں کہ میں نے دیکھا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پاؤں مبارک قیام لیل کی درازی کی وجہ سے سوج گئے تھے میں نے عرض کیا یا رسول آپ اتنی مشقت کیوں فرماتے ہیں آپ تو گناہوں سے

پاک و معصوم ہیں۔ تو آپ نے فرمایا کیا میں عبد اشکور یعنی شکر گزار بندہ نہ ہوں اس سے ثابت ہوا کہ تجد فرض نہ تھی نفل تھی صرف عبد اشکور بننے کے لیے اور فرمائی باقی تھی (تفسیر منطہری) جواب۔ اس حدیث پاک میں ہی اس کا جواب موجود ہے۔ حضرت مغیرہؓ کا سوال درازی قیام اور مشقت کا ہے نہ کہ اصل نماز کا۔ اصل نماز عبادی بھی پڑھی جاسکتی ہے اور دیر تک بھی کوئی شخص چاہے تو کسی رکعت میں سورۃ بقرہ شروع کر دے اور چاہے تو سورہ کوثر پڑھ کر مختصر کرتے۔ اور پاؤں مبارک پر درم کا آجانا درازی قیام سے تھا نہ کہ اصل نماز سے۔ اور ہمارا کہنا ہے کہ نماز فرض تھی نہ کہ مشقت اور درازی قیام۔ اس لیے یہ ثابت نہ ہوا کہ تجد نفل تھی۔ پانچواں اعتراض۔ جب رب تعالیٰ نے فرمادیا کہ اے نبی ہم آپ کو مقام محمود پر مبعوث کریں گے تو پھر نبی کریم نے اذان کے بعد دعائیں مقام محمود پر مبعوث ہونے کی تاقیامت ہر امتی سے دعا کیوں کروائی۔ جواب۔ امت کو ثواب دلانے کے لیے اور مقام محمود کا چرچہ کرانے کے لیے اس سے یہ مسئلہ بھی ثابت ہوا کہ ہر اذان کے بعد دعا مانگنی ضروری ہے اگرچہ خطبہ جمعہ کی اذان کے دوران زبان پر پابندی ہے انگوٹھے چوم سکتا ہے اور خطبے میں زبان پر بھی پابندی ہے اور ہاتھ ہلانے پر بھی وہاں نہ انگوٹھے چومے نہ زبان سے کچھ پڑھے مگر اذان کے بعد خطبے سے پہلے مقتدی پر کوئی پابندی نہیں۔ اس لیے دعا و اذان ضرور پڑھے۔

تفسیر صوفیانہ اِلٰی عَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرْآنَ الْفَجْرِ اِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا۔ ازل تہیم سے ہماری صفت خلاق ہر نفسی و قلب کے لیے یہی مقرر و معین ہوئی اور عادتہ بالقوۃ اسی طرح قائم رہی اور عالم فنا و بقا میں اسے محبوب سالکین تو ہماری اس سنت عمومیہ و خصوصیہ میں کوئی بھی کبھی کسی کی طرح کی تبدیلی یا تغیری خواہی ظاہری و باطنی سے محسوس تک نہ کرے گا۔ لہذا اپنے معبود کے حضور سنت عبودیت اور صفت عجز پوری حیات و موت میں یہی ہے کہ روحانیت و اسرار کی پانچ نمازی قائم کرتا رہے۔ نماز مواصلت مقام حقائیں ۱۲ نماز مشاہدہ مقام روح میں ۱۳ نماز متاجبات مقام سیرت میں ۱۴ نماز حضور و شہود مقام قلب میں ۱۵ نماز عجز و انکسار مقام نفس میں۔ پہلی نماز آفتاب انانیت اور خودی کے زوال کے بعد۔ اگر ضرورت کے فنا سے کیونکہ قیام نفس میں نماز پوری نہیں ہو سکتی زوال انانیت سے وجود عبودیت کا ظہور و حدوث ہے۔ دوسری نماز حجاب مخلوق اور ترک ظلمات کثیفہ سے جمع خواہشات سے پہلے تفریق ماسوا اللہ کر کے تیسری نماز۔ آرزوؤں کے جمع ہو جانے کے بعد تفریق و مبدائی عالم بقائیں جو تھی نماز لیل نقاسانی کے سخت گہرا ہونے کی صورت میں پانچویں نماز قلب مسعود کی فجر صادق اور صبح الہامی کے وقت۔ پس پہلی نماز لطیف ہے دوسری نماز افضل ہے تیسری نماز اشرف ہے چوتھی نماز مشاہدہ یا رب ہے پانچویں نماز تقاریر و صل محبوب ہے

پہلی نماز ظہر و ظہور قلب ہے دوسری عصر اسرار ہے عشق قمار ہے تیسری مغرب نفوس امارہ و ترک لذات ہے مگر اس کا وقت تھوڑا ہے چوتھی عشاء اسرار اور تذکیر ارواح ہے اسی میں شیطان کی تذبذب ہے باطن کی تئیر ہے قلب کی تطہیر ہے۔ پانچویں نماز تجلیات انوار کی فجر کاشفات ہے۔ اسی میں عبد و معبود کا قرآن ہے۔ صفات روح و انوار قلب کا نزول و اجتماع ہے۔ خصائل نفس کا ذہاب و زوال ہے۔ اسی میں ثبات و الطمینان ہے۔ اسے مسافر راہ طلب جب حملہ ایسی و نفسانی کا خطرہ ہو تو یہ نمازیں قائم کو پہلی نماز عقل دوسری نماز روح تیسری نماز نفس چوتھی نماز بدنی پانچویں نماز قلب۔ عشق الہی کے غسل اور محبت مصطفیٰ کے دھو سے ان کو ادا کر نیچے بعد و من اللیل فتہجد بہ نافلة لك۔ عسی ان یتبعک ربک مقاماً محموداً۔ و قل رب اذ خلنی مدخل صدق و اخرجنی مخرج صدق و اجعل لی من لدنک سلطاناً نصیراً۔ اور شبِ نفسانی کے کچھ حصہ معینہ مخصوصہ میں تعلق دنیا کی نیند سے بیدار ہو کر اسے قلب منور۔ عرش و مل کی نماز تہجد بھی ادا فرما یہ اعضاء ظاہری ہاتھ پاؤں کان و آنکھ۔ کام و دھن عقل و مزاج کی نماز نہیں بلکہ نافلة لك عامس تیرے لیے عطیہ کریمانہ ہے۔ اس لیے کہ تو ہی قالبِ مقبول اور جسمِ عبدیت کا سلطان ہے۔ اسی بدنِ انسانی میں مقامِ نفس کی علامت ہے اور اس مقام کو نماز عجز صلاۃ اسرار عبادات مخصوصہ کو زیادہ ضرورت ہے۔ باقی اعضاء ظاہری و باطنی کے مقام علیا ہیں۔ قلب کی سجدہ ریزی سے نفس کی ہلاکت و فنا ہے۔ سالکان معرفت کے لیے یہی نماز معراج و مل ہے۔ مقبولین کی راہیں اسی نماز میں گزر جاتی ہیں۔ تطویر نفوس اور تقویت قلوب یہیں سے میسر ہوتی ہے۔ اسی میں لا مکان استقامت ہے۔ اسے رب کائنات کے ذکر و خیال میں مست و مشغول رہنے والے مرشد سالکین قریب ہے کہ تیرا رب تعالیٰ تجھ کو دروازہ مصطفیٰ کے مقام محمود تک پہنچا دے وہ آستانہ جو ساری کائنات کے لیے تعریف و ثناء والا ہے وہ عرش گاہ فرشیاں اور قبلہ گاہ عرشیاں ہے۔ ہر بندہ مخلص کے لیے ختم ولایت کا مقام محمود صوفیا فرماتے ہیں کہ لامکان تو احمد مجتبیٰ کے لیے مقام محمود ہے اور دروازہ مصطفیٰ امتِ جاہلیت کے لیے مقام محمود ہے کہ یہاں سے ولایت کبریٰ کی خیراتیں تقسیم ہوتی ہیں یہی خیر خلق ہے یہی نورِ عرش ہے یعنی زینتِ فرشبہ ہے یہ آستانہ محبوب ہی آئینہ بھکاریوں کے لیے مدخل صدق ہے اور قایمِ نراقہ سے خزانہ معرفت کی بھولیاں بھر کر جانوالوں کے لیے مخرج صدق ہے۔ اسے قلبِ مذکٰ اپنے ہر قیام و رکوع و سجود میں عرض کرتا رہ کہ اے میرے رب مطلوب و مقصود داخل فرما مجھ کو بارگاہِ وحدتِ ازل میں عینِ حسن و رضا کے مدخل صدق و صفائے کہ نہ ظہورِ انا و خودی کا طغیان ہو اور توجہ الی غیر کی بری نظر ہو نہ موجود غیر اللہ کا تصور ہو نہ دوئی کا خطرہ نفس ہو قلعہ تو حید میں داخل فرما۔ اور منزلِ مراد سے لوٹنے کے وقت مجھ کو وحدتِ عشق سے کثرتِ افلاص کی طرف نکال دے وجود حقانی کی طرف حسن و رضا کے مخرج میں بغیر

نفس اور اس کی صفات کی طرف مائل ہونے کے اور بغیر گمراہی کے ہدایت الہیہ و توفیق ربانیہ کے بعد۔ اور بناوے میرے لیے اپنے قریب جمال سے ثابت قدمی اور راہ سلوک میں قوت و طاقت کی دلیل مضبوط سلطان شریعت اور نصیر طریقت تاکہ فنا کے بعد بھی مقام بقا کی نمودیت حاصل کر سکوں (محی الدین ابن عربی)

وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَنَرَاهُ الْبَاطِلُ إِنَّ

اور فرما دیجئے حق آگیا اور باطل دب گیا۔ بے شک
اور فرماؤ کہ حق آیا اور باطل مٹ گیا۔ بے شک

الْبَاطِلُ كَانَ نَرَاهُ هُوقًا ۝۸۱ وَنُنْزِلُ مِنْ

باطل کو دیکھنا ہی تھا اور ہم نازل فرما رہے ہیں اُس
باطل کو مٹانا ہی تھا اور ہم قرآن پھیلاتے ہیں

الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ

قرآن کو جو ہر بیماری کے لیے شفا اور ہر صحت کے لیے رحمت ہے
وہ چیز جو ایمان والوں کے لیے شفاء اور

لِّلْمُؤْمِنِينَ ۝ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا

تاقیامت مومنوں کے لیے اور یہ قرآن ظالموں کا
رحمت ہے اور اس سے ظالموں کو نقصان ہی

خَسَارًا ۝۸۲ وَإِنَّا نَعْبُدُنَا عَلَىٰ الْإِنْسَانِ

نقصان ہی بڑھائے گا۔ اور جب بھی انعام کیا ہم تم انسان پر
بڑھاتا ہے اور جب ہم آدمی پر احسان کرتے ہیں

أَعْرَضَ وَنَابَ جَانِبَهُ وَإِذَا مَسَّهُ

تو اللہ سے علیحدگی کر لی اور پٹائی سے ایک طرف ہٹ گیا اور جب پہنچی اس
منہ پھیر لیتا ہے اور اپنی طرف دور ہٹاتا ہے اور جب اُسے بُرائی

الشَّرُّ كَانَ يَؤُوسًا ﴿۸۳﴾ قُلْ كُلُّ يَعْمَلُ عَلَى

کو مسیبت تو ہو گیا مایوس۔ فرما دیجئے ہر انسان عمل کرتا رہے گا۔ اپنی
پہنچے تو نا اُمید ہو جاتا ہے تم فرماؤ سب اپنے کینڈے پر

شَاكَلَتْهُ فَرِيكُمُ اعْلَمُ بِمَنْ هُوَ

ہی پیدا اُٹھی عادت کے مطابق۔ پس آپ کا رب ہی اس حقیقت کو جانتا ہے کہ کون
کام کرتے ہیں تو تمہارا رب خوب جانتا ہے کون

أَهْدَى سَبِيلًا ﴿۸۴﴾

زیادہ ہدایت والے راستے پر ہے۔

زیادہ راہ پر ہے۔

تعلق ان آیت کریمہ کا پھیلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق پھیلی آیت کریمہ میں نماز قرآن تہجد اور نوافل کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں رب تعالیٰ
کی بارگاہ میں اُن کی شان اور سچے نقیب کا ذکر ہو رہا ہے کہ ان عبادات اور قرآن و صاحب قرآن کو حق
ہونے کا نقیب دیا گیا ہے۔ دوسرا تعلق پھیلی آیت میں اپنے حبیب کریم نبی محترم صلی اللہ علیہ وسلم
کو کچھ عبادات کرنے کا حکم ہوا کہ اسے نبی مکرم آپ یہ یہ عبادات ادا فرمائیے۔ اب ان آیت میں اس
حکم کی وصیہ بیان ہو رہی ہے کہ یہ عبادات حق ہی تب نہیں جب پیارے رسولِ معظم نے ادا فرمائیں اگر
یہ کام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ادا نہ فرماتے تو یہ کام نعمت کے لیے حق اور لازم نہ ہوتے تیسرا تعلق پھیلی

آیت میں اُن اعمال کا ذکر ہوا جو اللہ رسول کی مرضی کے مطابق ہیں۔ اب ان آیت میں کفار کے اُن اعمال کا ذکر ہو رہا ہے جو وہ اپنی مرضی یا اپنے باپ دادوں کی مرضی سے کرتے ہیں جس کا نتیجہ عذوب وہ دیتا اور آخرت میں جگہ لینگے

تفسیر نحوی

وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا وَمَنْزِلٌ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شِفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا يَزِيدُ الظَّالِمِينَ إِلَّا خَسَارًا وَاوَّاءُ ابتدائیہ۔ قل فعل امر حاضر معروف واحد مذکر انت ضمیر مستتر فاعل سے ملکہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ جاء فعل ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر غائب جیٹی سے بنا ہے بمعنی آنا باب ضرب سے ہے۔ الف لام عہد وحتی یا خارجی حق اسم مفرد جامد آٹھ معنی میں مشترک ہے یہاں مراد وہی دین اسلام یا قانون الہی یا نبی کریم۔ یا شریعت۔ حق کا لغوی ترجمہ ہے ہمیشہ موجود رہنے والا قائم اور مضبوط مٹنے اور فنا نہ ہونے والا۔ باطل کا مقابل ترکیب میں فاعل ہے جاء کا یہ جملہ فعلیہ خبر ہو کر مخطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ زہق باب فتح کا ماضی مطلق مثبت معروف الف لام عہدی۔ باطل اسم فاعل باب نصر کا۔ بطل سے بنا ہے بمعنی کمزور جھوٹا۔ عارضی۔ بیکار۔ گمراہی بے دینی۔ کفر۔ یہاں یہ سب معنی بن سکتے ہیں۔ لغوی ترجمہ ہے علامت ہونا۔ اسی سے ہے بطل حریت یعنی آزادی کی علامت یہ فاعل ہے زہق کا وہ زہق سے بنا ہے بمعنی پھلنا۔ پھلنا۔ حٹنا بھاگنا۔ ناکارہ ہونا۔ فنا ہونا جان نکل جانا۔ مرجانا یہ سب ملکہ جملہ فعلیہ خبر یہ ہو کر عطف ہو کر مقولہ ہوا قل کا۔ ان حرف مشبہ بالفعل یہ مقولہ دوم ہے یا علیہ جملہ ہے الباطل۔ الف۔ لام۔ عہد خارجی۔ باطل بحالت فتح ہے اسم ان ہے کان ناقصہ ہو ضمیر پوشیدہ اس کا اسم ہے۔ زَهُوقًا۔ بروزن فاعل اسم مبالغہ بمعنی بہت جلدی مٹنے والا بھاگنے والا قابل فنا کان فعل ناقصہ کی خبر ہے۔ یہ سب جملہ فعلیہ ناقصہ انشائیہ یا خبریہ ہو کر خبر ان ہے وہ جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ دوم ہوا۔ یا مکمل ہوا۔ واو سر جملہ یعنی ابتدائیہ استینافیہ تنزیل باب تفعیل کا مضارع یعنی حال جمع مثبت معروف۔ اس کا مصدر ہے تنزیل۔ تنزل۔ سے بنا ہے۔ تنزیل متعدی ہے بمعنی نازل کرنا اتارنا تنزل لازم ہے بمعنی اُترنا۔ نحن ضمیر جمع متکلم اس کا فاعل ہے۔ من حرف جر بیانیہ سببیہ ہے۔ یا زائدہ یا بمعنی فی ظرفیہ ہے۔ الْقُرْآن اسم معروف باللام۔ مراد ہے موجودہ کلام الہی۔ یہ جار مجرور متعلق ہے تنزیل کا۔ ما۔ موصولہ ہو ضمیر مرفوع متکمل مبتدا ہے۔ شفاء اسم ماضی معلوم بمعنی نتیجہ کامیاب علاج یعنی بیماری سے اچھا ہونا۔ بیماری کو علاج سے ختم کرنا۔ مقابل ہے شفاء بمعنی بیماری کے۔ اسکی جمع ہے اشفیۃ۔ مخطوف علیہ ہے۔ واو عاطفہ۔ رحمۃ اسم ماضی معلوم جامد۔ آخر میں ت مصدر یہ ہے۔ بمعنی رحم۔ کرم فائدہ۔ سہولت۔ حفاظت۔ یہ مخطوف ہے لام جار تفعیل کا۔ الف لام اسمی بمعنی الذین، مؤمنین۔

اسم جمع مذکر سالم۔ واحد ہے مؤمن۔ بمعنی ایمان والے۔ بحالت کسر ہے۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے نَزَلَ کا یا متعلق ہے رشتہ مصدر کا نَزَلَ فعل سب ملکہ حمیدہ فعلیہ ہو گیا۔ واؤ سب جملہ۔ اگلی عبارت علیحدہ جملہ ہے لَا یَزِيدُ بَابِ ضَرْبِ کاف مقارع معرُوف متقی یا حال کا زمانہ ہے یا مستقبل کا زید یا زوڑ سے بنا ہے مھو پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع شئی ذہنیہ ہے بمعنی کچھ بھی نہیں۔ الف لام اسمی یعنی الذین۔ ظالمین۔ جمع مذکر سالم ہے واحد ظالم اسم فاعل ہے ظلم سے بنا ہے بمعنی نقصان کرنا یہاں نقصان نفسی مراد ہے یعنی کفر کرنا شرک کرنا۔ مفعول یہ ہے لایزید کا۔ اس لیے مفتوح ہے۔ الا۔ حرف استثنا مفرغ متصل ہے خساراً۔ مصدر ثلاثی ہے خسر سے بنا ہے بمعنی گھٹا ہونا نقصان پڑ جانا۔ اس کی تین قسمیں ہیں ۱۔ خسار بمعنی بالکل تباہی بربادی ہو جانا کچھ نہ بچنا ۲۔ خسار بمعنی عزت خراب ہونا ۳۔ خسار بمعنی نفع نہ ملنا اس المال یعنی لگایا ہوا مال واپس مل جانا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں کہ مال نفع عزت سب ختم ہو جائے مراد ہے آخری تباہی بربادی بحالت نصب ہے کیونکہ مستثنیٰ ہے الا۔ یہ لا یزید کے فاعل سے استثنا ہوا ہے یہ سب ملکہ حمیدہ خبر یہ ہو کر مکمل ہوا۔ وَاِذَا اَنْعَمْنَا عَلَی الْاِنْسَانِ اَعْرَضَ وَنَا یَعَاذِرْہُمْ وَاِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ کَانَ یَوْسَاسًا۔ واؤ سب جملہ۔ واؤ سب جملہ۔ اِذَا حرف شرط ظرف زمان اَنْعَمْنَا بَابِ افعال کا ماضی مطلق صیغہ جمع متکلم فاعل اللہ تعالیٰ اس کا مصدر ہے اَنْعَمَ نِعْمٌ اور نِعْمَتٌ اس کا مادہ اشتقاق ہے بمعنی نعمت اور رزق دینا مالدار کرنا علی حرف جہ استعلائیہ مراد ہے نازل کرنا۔ الف لام عہدی یا جنسی اگر عہدی ہو تو مراد ہے کافر فاعل فاسق انسان اگر جنسی ہو تو مراد ہے عام انسان۔ انسان اسم جنسی ہے بمعنی آدمی یہ جار مجرور متعلق ہے اَنْعَمْنَا کا وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی۔ اَعْرَضَ بَابِ افعال کا ماضی مطلق ہو پوشیدہ اس کا فاعل یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واؤ عاطفہ بنا۔ بَابِ نَفَرَ کا ماضی مطلق مثبت معرُوف صیغہ واحد مذکر غائب نَوًی یا نَفًی سے بنا ہے بمعنی منہ موڑنا۔ ایک طرف صلتا احسان نہ مانتا یا یہ بَابِ نَفًی سے متعدی ایک مفعول ہوتا ہے۔ یہاں یہ اگلا جار مجرور مفعول یہ کے درجہ میں ہے خیال رہے کہ مفعول یہ بیشک جار مجرور تین قسم کا ہے ۱۔ بَابِ جَارَہ سے جبکہ فاعل کام مفعول یہ کے لیے ہو ۲۔ عَنْ جَارَہ سے جبکہ فاعل کے کام کو مفعول یہ سے صلیا اور دور کیا جاتا ہو۔ ۳۔ مِنْ جَارَہ سے جبکہ فاعل کا فعل مفعول یہ کا ہی فعل ہو۔ قرئت سبعہ کے اصول کے مطابق ساتوں قریبیں یہاں سے علیحدہ ہیں۔ چنانچہ پہلی اور جمہور کی مشہور قرئت ہے نَاہًی عَنْ نَاہًی عَنْ نَاہًی عَنْ نَاہًی عَنْ نَاہًی۔ سورۃ خسو سجدہ میں بھی اسی طرح مختلف اقوال ہیں ب جَارَہ متعدی کرتے والے۔ ہَاہًی اسم فاعل جُنُب سے مشتق ہے بمعنی کروٹ بدلتا اپنے پہلو علیحدہ کرنا دوسری طرف ہوتا۔ ہ ضمیر و مصدر مذکر غائب کا مرجع انسان مضاف الیہ مجرور

متصل ہے۔ یہ مرکب افتائی مجرور ہو کر متعلق ہے نا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف اور سب عطف جزا ہوئی شرط
 و جزا مل کر جملہ شرطیہ مکمل ہوا۔ واؤ سر جملہ اذا شرطیہ مش۔ باب نصر کا ماضی مطلق واحد غائب مسنن مقارعف
 ثلاثی سے بنا ہے بمعنی چھو جاتا۔ تھوڑا سا لگنا مراد ہے بہت تھوڑی چیزہ ضمیر منصوب متفعل مفعول بہ ہے
 مرجع ہے الانسان۔ الف لام عہد خارجی شرط۔ اسم مفرد جاد بمعنی برائی تکلیف مصیبت خیر کا مقابل بحالت
 رفع فاعل ہے مس کا یہ فعل اپنے مفعول یہ مقدم اور فاعل مؤخر سے ملکر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی۔
 کان فعل ماضی ناقصہ ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا اسم یو بسا بروزن فعول اسم مبالغہ یئس سے
 بنا ہے بمعنی نا امید ہونا، مبالغہ کا معنی ہے بے انتہا نا امید یعنی مایوس ہونے والا بحالت نصیب سے خبر
 سے کان کی وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر جزا ہوئی شرط و جزا ملکر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو گیا۔ قل کل یعمل علی شاکلہ
 قرینکم اعلم یمن ہو اھدی سبیلاً۔ قل فعل امر معروف اس میں پوشیدہ انت ضمیر اس کا فاعل جس
 کا مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا کل۔ اسم تاکید مفرد مرفوع ہے کیونکہ
 مبتدا ہے مراد الانسان۔ یعمل باب نعمة کا مضارع بزمانہ محالیہ مثبت معروف عمل سے بنا ہے بمعنی ظاہری
 اعتقاد کے کام اس میں پوشیدہ ہو ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجع کل ہے علی بارہ استعلائیہ شاکلہ باب نصر
 کا اسم فاعل صیغہ واحد مؤنث اس کا مذکر ہے شاکل شکل سے بنا ہے بمعنی شکل و صورت بتانا ہم مثل ہونا طریقہ ڈھنگ
 ہونا۔ عادت۔ اور چہرہ بنانا یہاں مراد ہے پیدائشی عادت یعنی فطرتی طور طریقہ۔ جبلی عادت اور لفظ قطرت
 چونکہ مؤنث سے اس لیے شاکلہ مؤنث آیا۔ ضمیر کا مرجع کل ہے یا الانسان ہے شاکلہ۔ مرکب لغائی
 مجرور ہو کر متعلق ہے یعمل کا۔ وہ جملہ فعلیہ انشائیہ یا خبر یہ ہو کر خبر ہے مبتدا کل کی وہ جملہ اسمیہ خبر یہ ہو
 کر معطوف علیہ ہوا۔ ف۔ فاعلہ ربکم۔ مرکب افتائی مبتدا۔ اعلم اسم تفضیل مذکر واحد اس میں پوشیدہ
 ضمیر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع رب ہے۔ یہ بارہ تعدیہ یعنی مفعول بتانیوالی علم سے شتق ہے اور
 ب بارہ کی وجہ سے متعدی بیک مفعول ہے مئی مومولہ۔ ہو ضمیر واحد مذکر غائب مرفوع منفصل کیونکہ مبتدا
 ہے اس کا مرجع مئی مومولہ ہے۔ اھدی باب ضرب کا اسم تفضیل مذکر حدی سے بنا ہے بمعنی ہدایت پانے
 والا۔ لازم ہے۔ منزل پانا منزل تک پہنچنا۔ منزل کا راستہ مل جانا توفیق پائنا سب معنی بن سکتے ہیں ترجمہ
 ہے سب سے زیادہ نیکوں والا۔ اس میں پوشیدہ ہو ضمیر اس کا فاعل جس کا مرجع مئی ہے سبیلاً، اسم مفرد نکرہ
 صفت مشبہ بمعنی کھلا راستہ مراد ہے دین اسلام شریعت طریقت۔ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زندگی
 پاک بحالت نصیب ہے اس لیے کہ اھدی کا مفعول یہ ہے یہ جملہ اسمیہ انشائیہ ہو کر مبتدا ہو کر خبر وہ جملہ اسمیہ
 انشائیہ ہو کر صلہ ہوا مئی کا وہ مجرور ہو کر بارہ تعدیہ سے مفعول یہ کا ضمیر پاک متعلق ہے اعلم کا یہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے

رَبِّكُمْ، مبتدا کی۔ وہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر معطوف کل پر سب عطف ملکر مقولہ ہوا قل کا۔ قول مقولہ ملکہ جملہ قولیہ ہو گیا
وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ

وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا وَنُزِلٌ مُّتٍ

تفسیر عالمائے القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين الا خسار اور اسے پیار سے محبوب آخری

نبی ساری کائنات کو سنا دیجئے کہ اب قیامت تک کے لیے پوری دنیا پر ہر طرح کی پوری قوتوں طاقتوں غلبوں

اور پورے اقتدارات کے ساتھ حق آگیا۔ حق کے بارے میں مفسرین کے چند قول ہیں اس سے مراد ذات پاک

مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں اس اسلام مراد ہے قرآن مجید مراد ہے اس توحید باری تعالیٰ کے قانون الہی مگر میں

کہتا ہوں کہ سب ہی مراد ہیں اس لیے کہ نور آیا نور لایا نور پر نورانی رات۔ جب محبت الہی کے خزانوں کی چابیاں

لے کر محمد رسول اللہ تشریف لے آئے تو سب کچھ ہی آگیا۔ اور جب ہر طرح کا نور حق آگیا تو ذہق الباطل کفر شرک

گمراہی ظلم کا باطل غلبہ شورش و فساد و بدیہ رعب ہلاک ہو گیا۔ اور ہزار جیلوں بہانہ ہو کر باسلامیوں کے باوجود دمٹ

گیا۔ بے شک یقیناً ہر چیز کے باطل کو مٹنا ہی ہوتا ہے اس لیے کہ باطل میں صرف وقتی شورش ہوتا ہے مگر حق میں ابدی

زور ہوتا ہے۔ آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک سے یہ نعرہ یہ فرمان ذی وقار اس وقت لگایا گیا جب

کہ آپ شہر مکہ میں مقیم تھے بھی ہجرت کا حکم نہیں ملا تھا۔ مسلمانوں کی بے سرو سامانی غربت اور ظلم و ستم کی داستان

کھلی تھی آئے دن مسلمانوں اور بانی اسلام صلی اللہ علیہ وسلم کو نکالنے کی سازشیں ہو رہی تھیں باطل کا شور و غوغا عروج

پر تھا۔ ظاہر مسلمانوں کے لیے بڑی سختی۔ کمزوری۔ مجبوری۔ بے بسی۔ یکسی کا وقت تھا۔ ایسے وقت میں اس ظالمانہ

کفر کی گھٹاؤں میں بجلی کا کوندا ہوتا ہے اور کوہ صفا کی چوٹی سے ایک درہم کمال جرئت و ہمت سے کافران دنیا

کو للکارتا ہوا کہتا ہے۔ اسے دنیا کے باطل پرستوں عمرو و قمر بنی کے جانشینوں۔ شہداء و ہامان کے ہم نشینوں۔

قیصر و کسری کی سلطنت والوں۔ داراؤ سکندر کے تخت والوں۔ ظلم و ستم کے ماشیہ بردار و جلاء الحق و زہق

الباطل اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا یہ کیسی آواز تھی یہ کیسا نعرہ تھا۔ یہ بجلی کا کڑکا تھا یا صوت ہادی پڑ عرب کی زمیں

جنے ساری ہلا دی۔ اس صوت لاہوتی سے اہل دانش نے جان لیا کہ یہ وہی حق ہے جس کی آمد سے بیت اللہ

بھرے کو ٹھکا اور ہر بت تھر تھرا کر گر گیا کسی کے محل کے گھرے گر گئے کسی کا ہزار سالہ آتش کدہ بجھ گیا کیونکہ

یہ سب باطل تھا اور باطل کا انجام مٹنا ہی ہے۔ اسی آواز اور اعلان کو سن کر کوئی جہالت سے ابھرا۔ کوئی شرارت سے

اڑا کسی نے تمسخر اڑایا کسی نے غریب مسلمانوں کو اور ستایا کہ کہاں ہے تمہارا حق جس سے ہمارا باطل مٹے گا۔ لیکن

اہل حقیقت نے چند سالوں کے بعد دیکھ لیا کہ مکہ کے وہی مجبور مظلوم مہاجر مسلمان اپنے آقا کے ساتھ فاتحانہ

حیثیت سے مکہ میں داخل ہو رہے ہیں اس شان سے کہ اک ماہ مدینہ گوراسا بدن نیچی نظریں گل کی خبریں۔ ہمار

مبارک میں چھڑی ہے اور زبان پر یہی کلمات طیبات ہیں کہ جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا۔ کبہ کی دیواروں پر اندر اور باہر میں موتا ٹھہرتا ہے۔ کچھ لکڑی لوہے اور تانبے کے جو مضبوط کیلوں سے بند ہوئے کچھ مٹی کے پکائے ہوئے اور کچھ پتھر کے تراشے ہوئے کچے کی دیواروں سے جوڑے اور ٹکائے گئے تھے لیکن جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی چھڑی لگتی ہے اور زبان سے یہ کلمات ادا ہوتے ہیں تو سب بات اوندھے منہ باری باری کرتے چلے جاتے ہیں کچھ بت سنگ سے تصویریں ہیں ان کو فاروق اعظم ابو بکر صحابہ پانی سے صوف ڈالتے ہیں۔ گرے پڑے بتوں کو ترڑوا کر سڑک پر ڈلوادیا جاتا ہے۔ لیکن جو بت حضرت ابراہیم حضرت عیسیٰ و مریم کے نام پر بنائے گئے تھے ان کو ترڑوا کر دفن کروادیا جاتا ہے نام اور نسبت کی وجہ سے۔ (از بخاری مسلم اور کتب تفاسیر مفسرین فرماتے ہیں کہ باطل سے مراد کفر نہیں بلکہ کفر کا رعب و بیدہ چرچہ اور شور و طغیانی ہے۔ حتیٰ کے آتے سے وہ باطل اور اس کا اندھیرا مٹ گیا اور اسے پیارے نبی ہم اس حتیٰ کی تائید اور حمایت کے لیے نازل فرما رہے ہیں اس پر سورۃ قرآن مجید کو اس کے ایک ایک لفظ ایک ایک حرف ایک نقطہ زرب زیر پیش اور شد و مد کو تاقیامت ہر مومن کے لیے شفا بھی اور رحمت بھی۔ اس طرح کربہ قرآن پاک اور اس کی آیتیں دم اور تعویذ کے طریقے پر جسمانی بیماروں کے لیے شفا ہے اور تندرستوں کے لیے عزت و عظمت دینے والی رحمت ہے۔ یہ قرآن کریم کفر شرک گناہ فتنی گمراہی سے ہٹانے پھانسی والی شفا ہے اور اولیاء اللہ کی محفلوں آقا و کائنات کے آستانے اور قرب الہی کے مقام تک پہنچانے والی رحمت ہے۔ گناہوں کو مٹانے والی شفاء ہے عبادت کو انیوالی رحمت ہر قسم کے ظاہری باطنی روحانی جسمانی میل کچیل دور کرنے والی شفا ہے اور قلب و قاب عقل و دماغ۔ فہم و فراست۔ بصارت و بصیرت کو روشن اور پاکیزہ کرنے والی رحمت ہے۔ غفرانہ اللہ رسول کو ماننے والی ادب احترام اور عشق و محبت عقیدت و اُلفت۔ اتباع و اطاعت کرنے والی رحمت ہے۔ یہ شفاء اور رحمت ہے اور یہی قرآن مجید کافروں فاسقین ملعونین مقبوحین مغرورین متکبرین ماسدین غافلین منکرین مشرکین ظالمین کے لیے نرا نقصان ہی کرنے والا ہے یہ بد نصیب اس چشمہ نور و ہدایت سے فائدہ نہیں لے سکتے جتنی ان کی سرکشی گستاخی بے ادبی اور انکار و اصرار بڑھتا جاتا ہے۔ اتنا ہی لا یزید الظالمین الا خساراً۔ نقصان و عذاب ہی بڑھتا جاتا ہے۔ کچھ لوگوں نے اللہ رسول اور اسلام و قرآن کا جہالت سے انکار کیا کچھ لوگوں نے سب کچھ جانتے ہوئے محض شرارت سے انکار کیا۔ جہالت والے باطل ہیں کہ مٹ جائیں اور شرارت والے ظالم ہیں کہ ذلت و خسارے کی چکی میں پڑے پستے اور ذلیل ہوتے رہیں گے۔ قرآن کریم کے ایک نقطے کا بھی انکار کیا تو اتنا ہی کفر ہے جتنا سارے قرآن مجید کا انکار۔ اور کفر ہی اصل خسار ہے جب کافر آیتوں کا انکار گستاخی کرتا چلا جاتا ہے تو اس کا کفر یہ خسار اور نقصان بڑھتا جاتا ہے۔ اور ظالموں کی یہ اہم نقصانہ حرکتیں خسارہ آمیز بیحد و گمان اس لیے ہیں کہ۔ اَعْرَضَ وَنَأَى بِجَانِبِهِ وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ كَانَ يَئُوسٌ۔ کُلُّ كَلٌّ يَعْمَلُ

عَلَىٰ شَاكِلَتِهِ فَرَأَيْكُمْ أَكُلِمٌ مِّنْ هُوَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا۔ اور جب بھی کبھی ہم نے کسی طرح کا بھی کافر غافل فاسق بدکار انسان پر انبیا فرمایا۔ صحت تندرستی عزت خوب صورتی دولت آل اولاد اور نچے خاندان قوت طاقت کا تو اُس نے غرور تکبر شیخی اکر پھکڑ کرتے ہوئے رشتے داروں غریب خاندان والوں حاجت مندوں ضرورت والوں حق داروں سے اعراض کرتے منہ موڑینکے علاوہ اپنے دینے والے پالنے والے سچے معبود خالق و مالک رب سے بھی چہرہ بھر الیا نہ سجدہ نہ رکوع نہ شکر نہ فکر نہ احسان مندی نہ عبادت نہ ریاضت نہ اتباع نہ اطاعت سمجھتا ہے شاید یہ سب کچھ اس کی اپنی ہنرمندی عقل مندی محنت مشقت سے ملے۔ حالانکہ اگر ایسا ہوا کرتا تو عقل والے اور محنت کش امیر ترین اور دولت والے ہوتے اور امیر آدمی اپنی دولت سے صحت خوب صورتی خرید لیا کرتے مگر سب جانتے ہیں کہ بنادال آنچناں روزی رسائد کہ دانا اندراں حیراں بماند۔ کفار و فاسقان اس حقیقت پر غور نہیں کرتے اور حسد و غرور کی آگ میں جلتے رہتے ہیں اور جب قبر کی لاٹھی چلتی ہے اور زبانے کا شر مصیبت تکلیف بیماری ذلت کمزوری۔ و بار اموات پہنچتے ہیں تو ساری اکر غرور مٹ جاتی ہے اور انتہائی خستہ حال نا امید مایوس ہو کر رہ جاتا ہے۔ ہمارے دروازے پر بھی نہیں گرتا نہ دعائیں نہ فریادیں نہ التجائیں نہ ہماری یاد نہ ہم سے فریاد۔ نہ آہ سحر گاہی نہ رات کی گویائی اسے پیار سے نہ فرما دیجئے ہر جن و انسان کو تا قیامت اعمال و افعال کرنے کا اختیار دیا گیا ہے اس لیے ہر شخص اپنی اپنی دنیوی زندگی میں اپنی نیت اپنی نامیت اپنی جانب اپنی جبلت اپنے طریقے اپنے چلے اپنے مذہب اپنے عقیدے اپنی طبیعت اپنی کیفیت اپنی محفل صحبت اپنی ہدایت اپنی کیفیت مزاج کے مطابق سعادت و شقاوت کے اعمال کر دار کرتا چلا جا رہا ہے کوئی بھی اپنی پیدائشی عادت اور تقدیر و قسمت سے ہٹ نہیں سکتا۔ مسند احمد میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تم سے کوئی کہے کہ پہاڑ اپنی جگہ سے ہٹ گیا تو مان لو اور اگر کوئی کہے کہ فلاں بندہ اپنی عادت سے بدل گیا تو نہ مانو و قازن منظر ہی، دنیا میں تو ہر انسان بدتر سے بدتر بھی ہو وہ اپنے آپ کو اچھا ہی کہتا ہے مگر حقیقت یہ ہے کہ فَرَأَيْكُمْ أَكُلِمٌ۔ پس تمہارا رب تعالیٰ ہی جانتا ہے ہر شخص کو کہ کون ہیں اس دنیا میں اور کہاں ہیں وہ جو نہایت صاف پاکیزہ اللہ کی ہدایت والے بہت زیادہ ٹھیک راستے ہر دن رات زندگی کی ہر گھڑی میں چل رہے ہیں۔ علما فرماتے ہیں کہ حیات دنیوی میں رنگ و نسل و عادت کے اعتبار سے انسان دو قسم کے ہیں۔ گندمی و سرخ و سفید و گورا و کالا و پھلا و خوش طبع و تلکین مزاج و لطیف مذاہبیت۔ اتنی قسمیں ہی زمین کی تاثیر نہیں ہیں اور ان ہی تاثیروں سے انسان کی خصلتیں ہیں اور ان ہی خصلتوں سے اعمال نامہ انسانی ہے۔

ان آیت مبارکہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ ساری کائنات تمام انبیاء و مرسلین قائدے و ملیکہ مقربین سے اونچا مقام محبوبیت و مقبولیت نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کا ہے۔

یہ فائدہ جَاءَ الْحَقِّ (الحق) فرمانے سے حاصل ہوا۔ کہ رب تعالیٰ جلّٰلہ تعالیٰ نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو حق فرمایا۔ یہاں حق سے مراد نبی کریم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی ذات ہی ہے۔ اُسلوبِ قرآنی کے مطابق قرآن مجید کے لیے نزول و تنزیل کا لفظ استعمال ہوتا ہے اور جَاءَ وغیرہ کا لفظ آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بولا جاتا ہے نبی پاک صاحبِ نونا ک عرشیوں فرشیوں سب کے لیے اللہ کی طرف سے حق بن کر تشریف لائے دوسرا فائدہ اللہ کی بعض چیزوں میں دنیوی فائدہ ہیں بعض میں دینی۔ بعض میں جسمانی بعض میں روحانی مگر قرآن مجید میں ہر قسم کی شفائیں اور فائدے موجود ہیں۔ یہ فائدہ شفاء و رَحْمۃ۔ فرمانے سے حاصل ہوا کہ یہ قرآن مجید اور اس کی ہر ہر آیت و لفظ بلکہ حروف متفرقہ بھی جسمانی شفا اور روحانی رحمت ہے۔ تیسرا فائدہ آرام میں رب کو بھول جانا اور مصیبت آنے پر مایوس ہو جانا روٹنا پیٹنا اور کجواہیات کنا کفار کی نشانی ہے۔ مسلمانوں کو اس سے بچنا چاہیے۔ یہ فائدہ کماؤ یُسَّٰا کی پوری آیت فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ قرآن مجید کی آیت سے تعویذ لکھنا آیتیں پڑھ کر دم کرنا اور سیپاروں کے درتے کھول کر بزرگوں کے بتائے ہوئے طریقوں کے مطابق شگون لینا بالکل جائز ہے۔ اور وہابیوں دیوبندیوں کا اس کو شرک و بدعت کہنا جہالت ہے۔ بلکہ اب تو وہ خود بھی دم درود کرنے کرانے لگ پڑے ہیں اور ان کو شفا نظر آنے لگ گئی ہے۔ یہ مسئلہ وَنْزَلَ مِنَ الْقُرْآنِ الْحَقُّ کے فرمان اور اطلاق سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ جن چیزوں پر قرآن مجید پڑھ دیا جائے ان چیزوں کو استعمال کرنا کھانا پینا شریعت میں بالکل جائز ہے۔ جو لوگ اس کو ناجائز کہتے ہیں وہ ظالم ہیں اور نقصان میں ہیں یہ مسئلہ وَلَا يَزِيدُ الْظَّالِمِينَ فِرَارُهُمْ سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اور اللہ تعالیٰ کی چیزوں انعاموں نیک لوگوں کی دعاؤں اولیاء اللہ کی برکتوں اور انبیاء کرام علیہم السلام کی حاجت روائیوں آقا کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی عطا سے مایوس ہونا گناہ اور حرام ہے یہ مسئلہ وَاِذَا مَسَّ الشَّرْكَانَ يَوْوُوسَا سے مستنبط ہوا۔ یہاں تک کہ اہل قبور صاحبِ مزارات کا مداو سے مایوس ہونے کو بھی رب تعالیٰ نے سورۃ ممتحنہ آیت ۱۷ میں مخصوب علیہم اور بدکار لوگوں کی نشانی بتائی ہے۔ یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ وَاِذَا مَسَّ الشَّرْكَانَ يَوْوُوسَا۔ یعنی جب انسان کو برائی اور مصیبت پہنچتی ہے تو بالکل ناامید ہو جاتا ہے۔ لیکن سورہ عمّ سجدہ کی آیت ۱۷ میں ہے۔ وَاِذَا مَسَّ الشَّرْفُ ذُو دَعَا عَرِيضًا لِّنَجْوٰی اور جب انسان کو برائی و مصیبت پہنچتی ہے تو لمبی چوڑی بڑی بڑی دعائیں مانگنے لگتا ہے۔ ایک ہی انسان کی حالت و عادات بیان کرتے ہوئے یہ مختلف بیان کیوں

اور دونوں کی برائی فرمائی گئی حالانکہ دعائیں مانگنا تو اچھی بات ہے کہ ارشاد نبوی ہے اَلدُّعَاءُ مُصْتَرَمُ الْعِبَادَةِ۔ اس کی وجہ اور مطابقت کیا ہے؟ جواب اس کے تین جواب دئے گئے ہیں ایک یہ کہ یہاں دعا مانگنے کا ذکر ہے اور یہاں صرف مصیبت میں دعا مانگنے اور اللہ رسول کو یاد کرنے کا ذکر اور راحت و آرام میں اللہ کو بھول جانے کا ذکر ہے اور یہ دونوں کام برے ہیں۔ دوم یہ کہ یہ مختلف ذکر مختلف لوگوں کی حالتوں و عادتوں کے اعتبار سے ہے یعنی کچھ کفار جو خدا تعالیٰ کو مانتے ہیں تو مایوس ہو کر بس دعائیں مانگتے لگتے ہیں جب مصیبت دور ہو گئی تو پھر اپنے تئوں کے پاس اور کچھ کفار جو خدا کو مانتے ہی نہیں دھر یہ لوگ وہ دعا کس سے مانگیں کس منہ سے مانگیں۔ اُس آیت میں پہلے کفار کا ذکر ہے یہاں دھر یہ کفار کا ذکر ہے سوم یہ کہ دو مختلف کیفیتوں اور مختلف مصیبتوں کا ذکر ہے جب کم مصیبت ہوتی ہے تو دعائیں نہیں مانگتے انہی کا یہاں ذکر ہے شدتِ مصائب میں دعائیں مانگتے ہیں اُس کیفیت کا وہاں ذکر ہے (از تفسیر فتح القدیر امام شوکانی) دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا شَفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ۔ یعنی یہ قرآن مجید صرف مومنین کے لیے شفا اور رحمت ہے حالانکہ بہت سے غیر مسلموں کو تعویذاتِ علیات دم در دوسے شفا مل جاتی ہے۔ تو پھر یہ خصوصی قید کیوں لگائی گئی۔ جواب اس کے دو جواب۔ پہلا یہ کہ شفا مطلق ہے اور رحمت میں خصوصی قید ہے یعنی یہ قرآن شفا تو سب کے لیے ہے مگر رحمت صرف مومنوں کے لیے اس لیے کہ شفاء کا تعلق دنیا سے ہے اور رحمت کا تعلق آخرت سے۔ جواب دوم یہ کہ دونوں کا تعلق مومنوں سے ہے مگر یہاں مراد روحانی شفا ہے یا مطلب یہ ہے کہ اس کے بڑھتے سننے سے دل پر قدرتی اثر ہوتا ہے جس سے سب کو ایسی شفا اور رحمت ہوتی ہے کہ کفر و شرک کی بیماریاں دور ہو جاتی ہیں اور کفار مومنین جا کتے ہیں تیسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا عَلَی الْاِنْسَانِ اَعْرَضَ۔ یعنی جب انسان پر انعام کیا جائے تو وہ اللہ سے غافل ہو جاتا ہے۔ حالانکہ بہت سے انسان دولت میں بھی اللہ کریم کو بہت ہر وقت یاد کرتے ہیں زکوٰۃ فطرات صدقات دیتے ہیں۔ جواب۔ چونکہ پہلے کفار کا ہی ذکر دور سے چلا آ رہا ہے اس لیے یہاں انسان سے مراد کفار ہی ہیں۔

وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَنَهَى الْبَاطِلَ اِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوًّا وَنُنَزِّلُ مِنَ الْقُرْآنِ مَا هُوَ شَفَاءٌ وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ وَلَا نُرِيدُ النَّظِيلَ إِلَّا لِّلْاَخْسَارِ الْمَظْلُومِينَ

تفسیر صوفیانہ

واجبِ حقانی ذات لامکانی کی طرف سے وجود ثابت کا ایسا حق آگیا کہ جس میں نہ کبھی تغیر ہے نہ کبھی تبدل ہے اور اس آفتابِ عالم تاب کے آنے سے وجود بشری لامکانی کو زوال آگیا کیونکہ بے شک وجود بشری کا باطل قابلِ فنا اور لائقِ تغیر ہی ہوتا ہے اس لیے کہ جس پر ازل میں فنا کا بادہ پڑ گیا وہ ہی فنا ہوتا رہیگا

اور جس پر ازل تقدیری میں بقا کا سہرا باندھا گیا وہ ہر طاقت و قوت و ثبات میں باقی رہنے والا ہے اس کی روح و جسم ظاہر و باطن کو بقا ہے حیوۃ دنیوی کے چند دن تو ہم فاسدہ اور خیالاتِ باطلہ کے حجاب ہم نے ڈال دئے تھے جن کو اب نور لامکانی محبوب عرش کے آنے سے کھول دیا گیا۔ اور تا ابد نازل کرتے رہینگے ہم کلامِ سرمدی کی آیتوں کو ظہور صفاتِ اولیاء اللہ کے حساب سے مفصل کو مجمل کر کے ظاہر کو بارز کر کے کیونکہ یہ آئینہ مردانِ راہ کے امراضِ غیبی جہالتِ عقلی اور شکِ نفاق۔ اندھا پنِ حسد۔ بغضِ کھوٹ کی بیماریوں سے شفاء ہیں۔ اور یہی کلام و قرآن آیتِ فرقان اہل معرفت کے لیے کمال و فضل احکام و معارف کی رحمتیں اور قُربِ منزل کی راحتیں ہیں۔ لیکن یہی وہ آیت جو اہل سعادت کے لیے شفاءِ رحمت ہیں بد خصلت کے لیے حجاب و ظلمت انکار و عناد و ریاضِ نفاق و شک و جہالت کے نقصان اور زیادہ بڑھانے والے ہیں۔

سا لکانِ طریقت کے لیے وادی حیرت میں یہ قرآن مجید ہی طیب و رہنما ہے وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ أَعْرَضَ وَنَأْبَجَانِيهِ. وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرْكَانِ يُوَسَّسًا. قُلْ كُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَاكِلَتِهِ فَرُكْبًا. عَلِمُ مِنْ قَوْلِهِ سُبُلًا اور جب بھی ہم نے انسان پر ظاہری عبادات کی توفیق اور باطنی مکاشفات کا انعام فرمایا تو اُس نے قرب و نفا کے راستے سے منہ پھیرا حالانکہ یہ مقامِ شکر تھا۔ اور بدلی و نفس کو خواہشات و لذات کا آرام پہنچایا۔ اور جب وادی حیرت کا شر اور سیاہی بانی ظلمات کی مصیبتیں خود اپنی بد علیوں غفلتوں کی بنا پر اس کو گنتی ہیں تو عقل موڑ دل توڑ کر مایوس ہو جاتا ہے حالانکہ یہ مقامِ صبر ہے۔ انسان کو دو عبادتوں کے لیے پیدا کیا گیا ہے یا شکر کے لیے یا صبر کے لیے جو لوگ یہ عبادتیں کرتے ہیں وہ راہِ معرفت اور وادیِ رضا کے مخلص ہیں اور ازل خوش بخت ہیں ان کی نگاہیں قادر و قیوم کی خوشنودی پر لگی ہوئی ہیں لیکن ناشکری کا اعراض اور بے صبری کی مایوسی کر نوا لے ازل فطری بد بخت قدرتِ قدیر سے پر دے میں ہیں۔ ہر بندہ اپنی جبلتِ فطری پر میدانِ عمل میں چلنے والا ہے۔ تین ہی مقام ہیں تین ہی فطریں اور تین ہی قسم کے بندے ہیں ۱۔ مقامِ قلب اس پر شاکرین ہیں ۲۔ مقامِ فکر اس پر صابرین ہیں ۳۔ مقامِ نفس اس پر مایوسین خاصوین بد باطن ہیں پس تمہارا رب خیر خالقِ عظیم ہی بہتر جانتا ہے کہ کون شاکرین میں سے بنے واللہ کون صابرین میں سے کون خاصوین میں سے بعض صوفیا فرماتے ہیں کہ نفوسِ ناطقہ بشریہ مایہ انسانیت سے مختلف ہے اور اعمال کا مختلف ہونا جو ہر و ماہیت کے مختلف ہونے کی وجہ سے ہے اور یہی درست ہے اسی کا یہاں بیان ہے کہ یہ قرآن مثلِ سورج ہے کہ کسی کے لیے شفاء ہے کسی کے لیے رحمت ہے اور کسی کے لیے خسار و نقصان ہر بندہ اپنے جوہرِ جبلتی کے مطابق سعادت و شقاوت کا راستہ اپنے لیے پسند کر لیتا ہے۔ بعض صوفیا فرماتے ہیں کہ نفوسِ ناطقہ بشریہ ماہیت جوہری کے مساوی اور

برابر و مطابق ہے اور اعمال و کردار کا اختلاف۔ مزاج انسانی کے مختلف ہوتے کی وجہ سے ہے جس طرح سورج کہیں نما کہیں گل اُگتا ہے کسی کو چکنا کسی کو کھردرا کسی کو سفید کسی کو کالا سیاہ کر دیتا ہے اسی طرح قرآن مجید کی عالم تاب شعاعیں جب ارواح عالم پر پڑتی ہیں تو ہر روح اپنی استعداد و فطرت اور توفیق و جلتی کے مطابق اپنے اندر شعاعوں کو جذب کرتی ہے ان ہی قرآنی شعاعوں سے کوئی غوث و قطبِ علم الفطرت بن جاتا ہے کوئی رفیقِ خبیث و قبیح ظاہر ہو جاتا ہے۔ رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَىٰ سَبِيلًا۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ

اور پوچھتے ہیں آپ سے جہاں جان کے باسے میں فرما دو یہ اور تم سے روح کو پوچھتے ہیں تم فرماؤ روح میرے رب کے

أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا

میرے رب کا بھیجا ہے اور نہیں دے گئے تم عوام علم میں سے مگر علم سے ایک چیز ہے اور تمہیں علم نہ ملا مگر

قَلِيلًا ۝ وَلَئِنْ شِئْنَا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي

بہت ہی تھوڑا۔ اور البتہ اگر ہم چاہیں تو لے جائیں اس قرآن کو تھوڑا۔ اور اگر ہم چاہتے تو یہ وحی جو ہم نے تمہاری طرف کی اسے

أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُكَ بِهِ عَلَيْنَا

جو وحی بھیجی ہم نے آپ کی طرف پھر تم نہ پاسکو اپنے لیے ہم پر غالب سے جاتے پھر تم کوئی نہ پاتے کہ تمہارے لیے ہمارے حضور اس پر

وَكَيْلًا ۝۸۶ إِلَّا رَحْمَةً مِّن رَّبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ

کوئی وکیل - لیکن رحمت ہے آپ کے رب کی طرف سے بے شک اس کا فضل
وکالت کرتا مگر تمہارے رب کی رحمت بے شک تم پر

كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا ۝۸۷ قُلْ لِّمَن اجْتَمَعَتْ

آپ پر تو بہت ہی بڑا ہے - پس رہا وہ البتہ اگر سب انسان جنات
اس کا بڑا فضل ہے تم فرماؤ اگر آدمی اور جن سب

الْإِنْسُ وَالْجِنَّ عَلَىٰ أَن يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا

جمع ہو جائیں اس پر کہ لے آئیں اس قرآن کی مثل
اس بات پر متفق ہو جائیں کہ اس قرآن کی مانند لے آئیں

الْقُرْآنِ لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ

تھوڑا سا تو کبھی نہ لے سکیں گے اس کی مثل اگرچہ ان کے
تو اس کا مثل نہ لے سکیں گے اگرچہ ان میں

لِبَعْضٍ ظَهِيرًا ۝۸۸

بعض بعض کے ہر طرح مددگار ہو جائیں۔

ایک دوسرے کا مددگار ہو۔

تعلق | ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے۔
پہلا تعلق پچھلی آیت میں کفار کے مختلف اعمال کا تذکرہ ہوا جس سے ان کی کم علمی کا
ثبوت ہوا تھا اب ان آیت میں کفار کے موالات کا تذکرہ ہے جس میں ان کی ظاہر ظہور کم علمی کو ثابت

کیا گیا۔ دوسرا تعلق۔ پھلی آیت میں قرآن مجید کے نزول اور اس کے فائدوں کا ذکر ہوا جو خاص رب تعالیٰ کا عطیہ کریمانہ ہے۔ اب ان آیت میں قرآن مجید جیسے انعام ابدی کا لوگوں سے چھین لیا جانے کا تذکرہ اور قدرت کا ذکر ہو رہا ہے تیسرا تعلق۔ پھلی آیت میں قرآن مجید کے بے مثل فوائد کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں قرآن مجید کی بے مثل طاقت و قوت اور اس کے معجزے ہونے کا ذکر ہو رہا ہے کہ کائنات میں کوئی بھی اس کا مقابلہ نہیں کر سکتا۔

شان نزول امام بخاری نے حضرت عبداللہ ابن مسعود سے روایت کیا کہ کفار مکہ کے پاس کچھ یہودیوں نے آکر کہا کہ تم ان نبی سے روع کے بارے میں سوال کرو کہ روع کیا چیز ہے۔ کفار

مکہ سوال کرنے کے لیے چل پڑے تو راستے میں یہودیوں نے دوسرا سوال بتایا کہ اگر وہ اس کا جواب نہ دے سکیں تو کہنا کہ ایسی کتاب جس کو تم قرآن کہتے ہو ہم بھی بتا سکتے ہیں۔ جب ان جھٹانے بارگاہ مقدس میں یہ باتیں کہیں تب یہ چار آیتیں نازل ہوئیں از آیت ۸۵ تا آیت ۸۸ بعض روایت میں ہے کہ کفار مکہ نے خود یہودی مدینہ سے جا کر کہا تھا کہ ہم کو کوئی ایسے سوالات بتاؤ جو ہم ان نبی سے پوچھیں اور وہ جواب نہ دے سکیں تو یہودیوں نے کہا تم ان سے تین سوال کرو۔ ایک یہ کہ اصحاب کہف کون تھے۔ اصحاب کہف کتنے تھے۔ دوم یہ کہ ذوالقرنین کون تھے کہاں رہتے تھے سوم یہ کہ روع کیا ہے۔ جب قریش مکہ نے یہ سوال کیا تو اپنے پہلے پہلے دو سوالوں کا مکمل جواب وضاحت سے فرمایا اور تیسرے پر فرمایا کہ تم اس کو نہیں سمجھ سکتے۔ تب یہ آیت نازل ہوئیں۔ واللہ اعلم۔ ابن اسحاق اور ابن جریر نے عکرمہ کے واسطے سے حضرت ابن عباس سے بھی اسی طرح روایت کیا (از تفسیر خزائن۔ باب القول سیوطی)

تفسیر نحوی وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الزُّدُوحِ قُلِ الزُّدُوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا۔ وَلَئِنْ سَأَلْتُمْ لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا۔

واؤ ابتدائیہ یَسْأَلُونَ بَابِ فَتَحَ۔ کامضارع مثبت معروف جمع مذکر غائب سئل سے بنا ہے ہمزہ سنی ہے اس لیے کہ ہمزہ حرف ملحق ہے لہذا بَابِ فَتَحَ میں آگیا بمعنی پر چھنا زمانہ حال ہے عَنْ بَارَہ تجاوز و صولی کے لیے الف لام جنسی ہے رُوح اسم مفرد جامد دس معنی میں مشترک ہے ۱۔ جان ۲۔ امر (حکم) ۳۔ سانس ۴۔ وحی ۵۔ رحمت ۶۔ راز ۷۔ (مجید) ۸۔ حضرت جبریل کا لقب ۹۔ قرآن مجید کا صفاتی نام ۱۰۔ حضرت عیسیٰ کا صفاتی نام۔ کیونکہ اپنی پھونک سے مردوں کو زندہ فرمایا کرتے تھے یہ آپ کا اُس وقت معجزہ تھا جب قریب قیامت آریں گے تو اپنی پھونک سے زندہ کفار کو مردہ کریں گے دہلاک کریں گے، اُس وقت آپ کی یہ کرامت ہوگی اِنْشَاءُ اللہ تَعَالٰی۔ منہ غیبی فیضانِ الہیم۔ یہاں مراد جان جہانی ہے یہ جار مجرور متعلق ہے

پوشیدہ جس کا مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم لام بارۃ نفع کاک ضمیر مجرور متعلق ہے لا یجد کاب بارۃ
مفعولیت کا ضمیر واحد مذکر غائب اس کا مرجع لَنَدَّ هَبَّی کا فعل وعل ہے یعنی لے جانا یہ جار مجرور متعلق
دوم ہے لا یجد کا علی بارۃ تقابل کا بمعنی سامنے مقابل نزدیک نامیہ جمع متکلم مرجع مخاطب اللہ تعالیٰ جاور مجرور
متعلق سوم ہے۔ وکیلہ صفت مشبہ وکل سے بنا ہے بمعنی ذمے دار سفارشی بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے
لا یجد فعل اپنے فاعل تینوں متعلقوں مفعول بہ سے ملکر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف ہوا سب عطف ملکر جزا ہوئی
شئنا کی شرط وجزا ملکر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو گیا۔ إِلَّا رَحْمَةً مِن رَّبِّكَ إِنْ قَضَاهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا قُلْ لِّئِنْ
جُمِعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ لَا يَأْتُوا بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا
الآخر استثنا منقطع ہے لفظاً کیونکہ مستثنیٰ نہ وکیلہ ہے۔ اور رحمۃ مستثنیٰ ہے جو لفظاً ومعنی وکیلہ کا غیر
ہے لیکن صفتاً اور منشا میں وکالت میں رحمت داخل ہے لہذا باطناً مستثنیٰ متقبل ہے۔ رحمۃ مصدر ہے ش آخر
میں مصدر یہ ہے من بارۃ ابتداء کے لیے بمعنی طرف سے ربت مرکب اضافی مجرور متعلق ہے ثانیہ پوشیدہ
اسم فاعل واحد مؤنث کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہوئی رحمۃ کی یہ مرکب توصیفی مستثنیٰ ہوا وکیلہ کا انا حرف
تحقیق فاعل اسم مفرد حاصل مصدر لغوی ترجمہ ہے زیادتی فراوانی کسی چیز کی دن بدن بڑھوتری۔ منقول شری میں
اس کا ترجمہ ہے بلا استحقاق کسی کو دینا اللہ تعالیٰ کی ہر عطا ہر ایک پر اس کا فضل ہی ہے اچھی چیز کی زیادتی فضل
ہے بری چیز کا حصول اور زیادتی فضول ہے فضل کی مثال علم عزت دولت وغیرہ فضول کی مثال بیماریا غریب وغیرہ
۴۔ ضمیر مضاف الیہ مرجع اللہ تعالیٰ یہ مرکب اضافی ان کا اسم ہے۔ گان فعل ماضی ناقصہ علی بارۃ فوقیت کا
ل۔ ضمیر کا مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم یہ جار مجرور متعلق ہے گان کا ہو پوشیدہ ضمیر اسم ہے گان
کا اُس کا مرجع فاعل ہے گنیر اسم صفت مشبہ صیغہ مبالغہ بمعنی بہت ہی بڑا۔ ہر حال میں بڑا بحالت نصب
ہے کیونکہ گان کی خبر ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ناقصہ خبر یہ ہو کر خبر ان ہوئی وہ اسم خبر سے ملکر جملہ ہو کر مکمل ہوا۔
قل فعل امر حاضر اس میں ائت ضمیر پوشیدہ جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم یہ فعل یا فاعل جملہ فعلیہ ہو کر
قول ہوا۔ لام گئے مفتوحہ تاکید کے لیے ہے یا زائدہ ہے یا معنا قمیمہ ہے۔ ان شرطیہ ہمیشہ ہر فعل کو
معنی مستقبل کر دیتا ہے اجتماعت باب افتعال کا ماضی مطلق واحد مؤنث غائب بمعنی مستقبل بوجہ ان شرطیہ
اس کا مصدر ہے اجتماع بمعنی ایک ساتھ ہونا اکٹھے ہونا لام استغراقی بمعنی تمام انسان اسم مفرد جنسی واو
عاطفہ الف لام استغراقی۔ جن اسم مفرد جنسی لغوی ترجمہ چھپی ہوئی پردہ ڈالا ہوا اسی سے ہے جنون مجنون
جنت جنات وغیرہ مراد ہے جنات کی مخلوق عطف ہے ان پر سب عطف ہے فاعل ہے اجتماعت
کا بقاعدہ نحو یہ جب فاعل جنسی جماعت ہو یا مؤنث نفی ہو یا جمع مکرر مذکر ہو تو فعل صیغہ مؤنث آتا ہے

کَلَامَ جَارَہ یعنی لام جَارَہ تعلیلیہ اُن ناصبہ مصدریہ یَا تُوْا باب ضَرَبَ کامضارع مثبت معروف بحالت فتح ہے اُن کی وجہ سے لہذا آخر کی فون اعرابی گونگی واصل تھا یا تُوْا اور الف آخر میں تفعیم کے لیے لایا گیا ب جَارَہ تعدیہ کی مثل اسم مفرد تساوی تشبیہی مضاف ہے ہذا اسم اشارہ قریزی القرآن۔ الف لام عہد فارچی قرآن بروزن معلقان مبالغہ کا صیغہ ہے یعنی بہت پڑھا ہوا پڑھا جانوالا ازل سے تا ابد قبر خرا اور جنت میں بھی نام ہے اللہ تعالیٰ کے آخری کلام کا مشار الیہ ہے ہذا کا یہ دونوں ملکر مضاف الیہ ہے مثل کا مرکب اضافی جار مجرور ہو کر متعلق ہے یا تُوْا کا وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مجرور ہو جا رہا ہے اور متعلق ہے اجتمعَتْ کا اور وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی لَا یَا تُوْتَ مضارع منفی معروف زمانہ مستقبل صیغہ جمع مذکر غائب ب جَارَہ متعدی کی مشبہ مرکب اضافی جار مجرور متعلق ہے فعل کار واو و ضلیہ یعنی اگرچہ بزمانہ حال میں آتی ہے یعنی لَا یَا تُوْتَ کے فاعل ہم ضمیر مستتر کا حال ہے۔ نوہ شرطیہ وصلیہ جزا کی تاکید کے لیے۔ کَانَ ناقصہ بعض اسم مفرد جامد یعنی کوئی کچھ جز۔ حصہ گل کا مقابل یعنی کوئی غیر معین شخص مضاف ہے ہم ضمیر بارز رظاہر مضاف الیہ مرجع سے تمام انسان اور جنات یہ مرکب اضافی گان کا اسم ہے۔ لام جَارَہ متعدی جانوالا اور اپنے مجرور کو مقول یہ کے درجہ میں کر دیتا ہے یعنی مجرور متعلق مقدم ہے ظہیرا کار۔ یہ صفت مشبہ ظہر سے مشتق ہے بمعنی پیٹھ لگانا پشت پناہی کرنا مراد ہے خوب مدد کرنا ہر طرح تعاون کرنے اور تعاون کی قدرت رکھنے والا بحالت نصب ہے اس میں ہو پویشیدہ ضمیر کا مرجع بعض ہے۔ صفت مشبہ عامل اپنے فاعل اور متعلق سے ملکر جملہ اسمیہ ہو کر گان ناقصہ کی خبر ہوئی گان جملہ ناقصہ ہو کر حال ہے لَا یَا تُوْتَ کے فاعل کا وہ جملہ فعلیہ جزا ہے اجتمعَتْ کی شرط و جزا مقولہ ہوا تُلْ کا وہ جملہ فعلیہ قولیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمانہ

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا
وَلَقَدْ سَأَلْنَاكَ ذَٰهَبًا بِالدِّنَارِ وَحِينًا إِلَيْكَ ثُمَّ لَا تَجِدُكَ بِهِ عَلِيمًا وَكِدًّا اِسے پیارے محبوب نبی یہ کفار کہ یہودیوں سے پوچھ کر آپ سے سوال کرتے ہیں جہانی جان کے بارے میں کہ اس کی حقیقت ماہیت کیا ہے۔ قدیم ہے یا حادث۔ فانی ہے یا باقی، لطیف ہے یا کثیف۔ مخلوق ہے یا غیر مخلوق جو پھر ہے یا عرض۔ لیمط ہے یا مجرور مرکب ہے یا مفرد۔ مادہ ہے یا نفس۔ صفت ہے یا فعل۔ سید ہے یا شفیق۔ تابع ہے یا متبوع۔ جسم۔ اسے تہا ان کو ان کی عقل استعداد کے مطابق پورا یہ جواب فرماؤ کہ روح اور یہ جہانی جان میرے رب کا بھیدا اور راز دارانہ فعل اور مخفی مخلوق ہے جس کی حقیقت کو تم عام لوگ نہیں سمجھ سکتے اور تم اللہ کی طرف سے بہت ہی کم صرف دنیوی علم دئے گئے ہو۔ مخلوق الہی کی حقیقت کو نہیں پا سکتے بہت ہی مخلوق میں فرشتہ ہوا۔ ہاں تک کہ پھول کی خوشبو

چیزوں کا رنگ مزے کی لذت صرف محسوس کی جاسکتی ہے نہ اس کی حقیقت سمجھ آتی ہے نہ اُس کے لیے الفاظ ہی ملتے ہیں جو غیر کو سمجھائے جاسکیں کوئی نہیں بتا سکتا کہ خوشبو کیا ہے کیوں ہے۔ بغیر دیکھے ہر دکھائے ہر اپلا رنگ کس طرح سمجھایا جاسکتا ہے۔ بغیر چکھائے میٹھا کڑوا کس طرح بیان کیا جاسکتا ہے۔ اسی طرح روح کی ماہیت کون سمجھ سکتا ہے عام بندے تو خود اپنی جسمانی حقیقت کو نہیں سمجھ سکتے کہ گوشت پوست ہڈی کیا ہے کس طرح بن گئی بڑی بڑی عقلیں تو گھاس پھوس بھوسے تنکے کی حقیقت کو نہیں جان سکے۔ یہ سب میرے رب تعالیٰ کے غیب اور اسرار ہیں۔ اور جب یہ دانشور ہماری مخلوق کو نہیں سمجھ سکتے تو ہمارے کلام قرآن و آیت کی حقیقت کو کیا سمجھیں یہ اپنی کم عقلی نادانی کی فہمی ضد بازی سے کہتے چلے جا رہے ہیں کہ یہ قرآن اللہ کا کلام نہیں بنی نے خود بنا لیا ہے۔ حالانکہ البتہ اگر یہ سب کلام جو ہم نے آپ کی طرف وحی کر دیا ہے آپ کی عقل و دماغ سینے اور کافذات سے اٹھائے جائیں۔ الفاظ و آیت کو مہو کر دیں۔ تو پھر تم کو ساری کائنات میں اس جیسا کلام نہیں مل سکتا اور تم ساری دنیا جہاں میں ملک ملکوت میں کوئی ایسا وکیل اپنے لئے پاس کو گئے جو ہمارے مقابل اس جیسے کلام کا ایک لفظ بھی بنا دے۔ اگر یہ اسے نبی تمہارا بنایا ہوا ہوتا تو تم پھر بنا کر دکھا دیتے اور وحی کے انتظار اور ایفاء وعدہ میں کبھی پریشان نہ ہوا کرتے۔ اور پھر اگر یہ کلام تم بھی بنا سکتے تو حدیث کی عبارتیں قرآن جیسی ہوتیں مگر ایک لفظ کی ہی تبدیلی سے فوراً پتہ لگ جاتا ہے یہ حدیث ہے یہ قرآن ہے اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید میں چار چیزوں کو روح فرمایا ہے قرآن مجید کو ارشاد ہوا۔ اَوْحَيْنَا اِلَيْكَ مُرْءَاً مِّنْ اَمْرِنا سُوْرَةُ شُوْرٰی اٰیٰتِ نَبِیِّہٖ مَا جَبْرَیْلُ عَلَیْہِ السَّلَامُ کُوْنْ لَہٗ رُوْحٌ اِلَّا مِیْنْ سُوْرَةِ شَعْرَا اٰیٰتِ ۱۹ سُوْمٌ عَلَیْہِ السَّلَامُ کُوْنْ کَلِمَتُہٗ اَلْقَاہَا اِلٰی مَرْیَمَ وَرُوْحٌ مِّنْہٗ سُوْرَةِ النَّسَا اٰیٰتِ ۱۷ چار کرم بدنی جان کو۔ یہی آیت ۱۷ یہاں روح سے کہا مراد اس کے بارے میں علماء اسلام کے آٹھ قول ہیں۔ بعض نے کہا۔ جبریل مراد ہیں۔ کسی نے کہا قرآن مجید کشتی نے کہا روح ایک فرشتہ ہے جس کے ستر ہزار منہ ہیں (تفسیر کبیر خازن) کسی نے کہا۔ روح ایک علیحدہ مخلوق ہے جو ہر فرشتے کے ساتھ نازل ہوتا ہے شکل انسانی ہے جسم لطیف ہے فرشتوں کو بھی نظر نہیں آتا۔ کسی نے کہا روح سے مراد سفوح خون ہے۔ کسی نے کہا یہ نور ہے کسی نے کہا مراد علم ہے جو لطیف اور باقی ہے کسی نے کہا روح سے مراد نفس ہے۔ مگر صحیح تر یہ ہے کہ مراد جان ہے اور جان امر ربی ہے قرآن مجید میں لفظ امر ایک سو چوٹوں دفعہ بیش معنی میں مختلف جگہ مختلف آیات میں استعمال ہوا ہے۔ امر کا معنی حکم بھی قانون بھی فعل بھی۔ راز بھی۔ معاذ بھی۔ واقع بھی۔ حصہ۔ حکومت۔ غلبہ۔ دین۔ ارادہ۔ رقتا۔ عذاب۔ بات۔ اعمال۔ ہمد۔ تیر۔ طریقہ۔ عادت۔ فعل۔ چیز (رشی) یہاں امر کا معنی ہے راز الہی یعنی خفیہ مجید۔ فلاسفہ متقدمین نے انسانیت۔ آدمیت۔ بدن۔ جسم۔ وجود۔ روح۔ نفس کی حقیقت کے بارے میں مختلف نظریات پیش کئے ہیں کسی نے کہا آدمیت

جسم کا نام ہے انسانیت قلب کا نام ہے روح خون کا نام ہے جسم ظاہر کا نام ہے اور نفس مادے کا نام ہے وجود بقا کا نام موت فنا کا نام ہے۔ سب اقوال کا خلاصہ یہ ہے کہ انسان مجموعہ ہے روح جسم اور نفس کا جسم حیوانی میں چار خزانے ہیں ۱۔ شعور ۲۔ تحت الشعور ۳۔ احساس ۴۔ تصورات۔ جسم مادہ ہے اس میں یہ خزانے اس طرح ہیں جس طرح پھول کہ نفس اس میں عرق کی مثل ہے اور شعور مثل خوشبو ہے تحت الشعور پھول کو کھلانے والی قوت ہے۔ اور احساس اثرات دھڑ کو قبول کرنے والی قوت۔ جس طرح پھول کی نشوونما کے مختلف مدارج ہیں تصورات بھی بدن میں مختلف مدارج کا نام ہے۔ دنیا میں مخلوق چار قسم کی ہے ۱۔ جمادات ۲۔ نباتات ۳۔ حیوانات ۴۔ انسانات۔ حیوان انسان آنکھ، صفات میں مشترک ہیں سردی، گرمی، وزق، حصول غذا، بڑھنا، مرنا، جینا، قوت تولید، نباتات میں دو صفات ہیں حصول غذا کہ وہ ہوا پانی اور کھاد سے غذا حاصل کرتے ہیں ۲۔ نشوونما، گو یا قوت تازہ ۳۔ قوت نامیہ۔ قوت مولدہ یہ نفس ہے۔ جمادات میں یہ تینوں قوتیں نہیں ہیں۔ نباتات میں قوت حرکت و احساس نہیں ہے۔ یہ قوت حرکت و احساس حیوانات میں ہے دنیا کی آخری مخلوق انسان ہے۔ اس میں عقل فہم فکر ادراک کی خصوصی قوتیں ہیں۔ ان قوتوں کا نام نفس ناقلہ ہے اس سے انسان کلیات و نظریات و ضوابط بناتا ہے۔ نباتات، حیوانات، انسانات میں نفس موجود ہے۔ اس طرح نفس کی تین قسمیں ہو گئیں۔ نفس نباتاتی، نفس حیوانی، نفس ناقلہ۔ انسان حیوان، نباتات، جمادات میں مشترک چیز مادہ ہے۔ مادہ وہ ہے جس میں طول عرض عمق سطح خطہ نقطہ اور تبدل تغیر ہو۔ وجود کی چار قسمیں ہیں۔ وجود مادی وجود غیر مادی۔ وجود مرکب۔ وجود مجرد۔ وجود مجرد کی دو قسمیں ہیں۔ مجرد عقلی۔ مجرد برزخی۔ جاگنے میں مجرد عقلی نظر آتی ہیں اور خواب میں مجرد برزخی دکھائی دیتی ہیں۔ وجود مجرد عقلی عناصر اربعہ آگ ہوا پانی مٹی سے مرکب ہوتا ہے یہ ترکیب ہی مادہ ہے۔ لیکن وجود مجرد برزخی میں مادہ نہیں ہے۔ مگر مادہ شالیہ ہوتا ہے اسی لیے خواب کی اشیاء میں طول عرض نظر آتے ہیں۔ مجرد کی دو قسمیں ہیں ۱۔ محتاج مادہ۔ اسی کو روح کہا جاتا ہے ۲۔ غیر محتاج مادہ جیسے وجود باری تعالیٰ۔ مجرد محتاج مادے کی پیدائش کے بعد ظہور میں آتا ہے اور کس طرح آتا ہے یہ امر ربّی ہے۔ یہی مجرد مارے کو چلاتا ہے۔ بڑھاتا ہے مدارج کی تکمیل تک لے جاتا ہے۔ جب تک مجرد اور مادہ جڑے رہتے ہیں تو انسانیت۔ حیوانیت کی بقا رہتی ہے اور یہی زندگی و حیات دنیوی کہلاتی ہے۔ جب دونوں مجدا ہو جائیں تو حیوانیت انسانیت ختم ہو جاتی ہے۔ روح کو بقاء مل جاتی ہے بدن کو فنا۔ اس بدن کا نام ہی آدمیت ہے۔ یہ تمام نظریات روح و جسم کی تعریف ہے حقیقت کو اللہ اور اللہ والے جانتے ہیں اُمّ ربّی کہہ دینا اسی بات کی نشاندہی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم روح کی حقیقت و ماہیت کو مکمل طور پر جانتے ہیں یہ امر ربّی۔ فرمانا۔ اُن کے ہر سوال کا مختصر مکمل جواب ہے۔ ربّ تعالیٰ نے اپنے محبوب نبی کو

کائنات کے سب علوم نختے کائنات کو یہ بتانے سمجھانے کے لیے کہ۔ **اَلْاَرْحَمَةُ مِنْ رَبِّكَ اِنَّ فَضْلَهُ كَاَتَ عَلَیْكَ كَبِیْرًا۔ قُلْ لِّیْنَ اِجْتَمَعَتْ اِلَاسُ وَالْحِیُّ عَلٰی اَنْ یَّا تَوْ اَبْمَثَلِ هٰذَا الْقُرْآنِ لَا یَا تُوْتُ بِمَثَلٍ وَّلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِیْرًا** جب رب کریم دنیا والے نہ ہمارے قوت کو سمجھتے ہیں نہ ہمارے نبی محمد رسول اللہ کی علمی قوت کو جانتے ہیں اپنے تھوڑے سے علم پر اکڑے پھرتے ہیں حالانکہ انبیاء اولیاء علما کے علم کے مقابل ان کی حیثیت کیا ہے ان کا علم تو ان کی اپنی بیماری غم فکر گندہ ذہنی بچپن بڑھاپا فناؤں پر باد ختم و سستی ناس کر دیتا ہے۔ اللہ تو اس پر بھی قادر ہے کہ کائنات میں سب مخلوق سے زیادہ علم والے اپنے محبوب نبی کا دائمی ابدی۔ اُمتی علم بھی اُن کے دل دماغ شعور و عقل بلکہ اُن کے کاغذوں سے ختم فرما دے اور پھر اسے محبوب تم علم اور قرآن و الیں لانے کے لیے کوئی بھی ذریعہ سبب اور سہارا نہ لاسکونے پاسکو مگر پھر تمہارے رب کی طرف سے ہی رحمت و کیل بن کر آجائے اور پھر تمام علوم کا خزانہ حسب سابق تم کو واپس مل جائے۔ بعض نے فرمایا یہ الاستثنیٰ منقطع کے لیے ہے تب یہ ترجمہ ہوگا کہ لیکن آپ کے رب تعالیٰ کی طرف سے رحمت ہے جو آپ کا علم اور قرآن مجید آپ کے دل دماغ سے کاغذ و تحریر سے حائقوں کے سینے سے اولیاء کے قلوب سے عالموں کی عقلوں سے قرآن و علم اٹھایا نہیں جاتا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ بے شک اُس اللہ کا فضل آپ پر ابتداء مخلوق سے آج تک اور تا قیامت ابد الابد ہمیشہ ہی بہت بڑا رہا ہے کہ سب سے پہلے نبی تم کو بنایا سارے خزانوں کی چابیاں دیں قاسم رزق الہی کائنات کی ہر حاضر و غائب موجود و معدوم۔ غیب و شہادت چیز کا علم بخشا ہمیشہ تک ذکر بلند کیا۔ نبوت کا دروازہ بند ہوتا ہے تو تم پر اور شفاعت و جنت کا دروازہ کھلتا ہے تو تمہارے لیے دنیا میں عرش و لامکان تمہارے لیے قیامت میں مقام محمود بھی تمہارے لیے غرض کہ زمین و زماں تمہارے لیے مکین و مسکن تمہارے لیے چین و چنناں تمہارے لیے بنے دو جہاں تمہارے لیے۔ اور پھر ایسا قرآن تمہارے لیے کہ اس کی مثل کوئی چھوٹی سی آیت بھی نہ بنا سکے نہ انسانوں میں کوئی عجمی عربی فلسفی منطقی۔ فیصیح و بلیغ شاعر و ماہر نہ کوئی یہودی عیسائی نہ سکے کا کافر نہ مدینے کا اہل کتاب نہ یمامہ کا سید نہ کذاب نہ قادیان کا خبیث انسان نہ کوئی فرشتہ اس جیسا کلام بنا سکے نہ کوئی نبی اس جیسا بنا سکے۔ اور نہ وہ جنات بنا سکیں جن کو یہ کافر اپنا معبود سمجھتے ہیں۔ اسے پیار سے نبی یہ لوگ کبھی کفار قریش کبھی یہود مدینہ منہ سے تو کہتے رہتے ہیں کہ ہم اس قرآن جیسا کلام بنا سکتے ہیں۔ آپ فرماؤ کہ البتہ اگر سارے انسان اور سارے جنات جمع ہو جائیں اس کوشش اور ارادے پر کہ اس قرآن پاک کی مثل و شائبہ فصاحت و بلاغت بنا رٹ و مگا وٹ میں چھوٹی سی عبارت ہی بنا لائیں تو قیامت تک نہ بنا سکیں گے نہ دکھا سکیں گے۔ اگرچہ ہر طرح کا پورا زور لگا کر ایک دوسرے کے مددگار ہو جائیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ اللہ تعالیٰ کی بہت سی مخلوق ایسی ہے جس کی حقیقت کو انسان آج تک بلکہ ماقیامت نہیں سمجھ سکتا اگرچہ عقل و دانش کی کتنی ہی ترغیاں کر جائے۔ ان ہی اشیاء میں روح انسانی اور اولیاء اللہ کی کرامت اور انبیاء کرام علیہم السلام کی ذات بابرکات ہیں۔ لیکن انبیاء کرام کو ان اشیاء غیبیہ کا بھی علم ہوتا ہے یہ فائدہ قُلِ الرُّوحُ کے بعد مَا أُوتِیْتُمْ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ اللہ تعالیٰ کی کسی کتاب صحیفے اور تورات و زبور و انجیل اور خاص کر عالم کائنات میں موجودہ قرآن مجید کی شل کوئی انسان جنات اور فرشتہ کلام کا ایک فقرہ بھی نہیں بنا سکتا۔ یہاں تک کہ انبیاء علیہم السلام کو بھی یہ قدرت نہیں دی گئی۔ یہ فائدہ قُلْ لِّیْنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ (الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ جن کا لغوی ترجمہ ہے پوشیدہ مخلوق اور فرشتے بھی ہم سے پوشیدہ ہیں اس لیے وہ بھی جنات سے مراد لئے گئے ہیں۔ پہلے دور میں میلہ کذاب نے اور اس دور میں مرزا غلام قلیانی نے حقیقت وحی کے نام سے ایک کتاب لکھی اور بعض عربی عبارتوں کو معاذ اللہ خدا کی وحی قرار دیا جس کو ہمارے بعض مفسرین محققین نے اغلاط کے ساتھ نقل فرمایا ہے۔ ایسی یہودہ اور نحوہ صرف اور لغت کے اعتبار سے غلطیوں والی ہیں کہ عربی کا چھوٹا سا طالب علم بھی ان کی بیخ کنی کر سکتا ہے ہم یہاں ان یہودہ عبارتوں کو اپنی پاکیزہ کتاب میں لکھنا نہیں چاہتے۔ تیسرا فائدہ۔ اسے مسلمان موقعہ غنیمت جان لو اس پیارے قرآن مجید کو جلدی جلدی اپنے قلب و جگر سے لگا لو خوب تلاش کرو نہ معلوم یہ کس وقت تم سے چھین لیا جائے لَنْدُ هَبْنِ کی خبر سنا دی گئی ہے۔ قریمہ قیامت اس نے اٹھایا ہوا ہے کہ عافطوں کے سینے سے عالموں کے دماغوں کو فہم سے تحریری قرآن مجید کے دقوں سے اپاک نامہ کر دیا جائے گا جیسا کہ احادیث میں وارد ہے

احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ شریعت میں بہت سی چیزیں ایسی ہیں جن کے متعلق بحث مباحثہ یا چھان بین کرنا اور سوال جواب کرنے منع ہیں۔ ان میں سے تقدیر کا مسئلہ قدیم حادث کا تذکرہ اور روح کے متعلق گفتگو کرنا ہے۔ یہ مسئلہ وَیَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ (الخ) کے اس پورے بیان سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ قانون شریعت کے مطابق جس انسان دیگر تمام مخلوق سے افضل ہے یاں تک کہ جنات سے افضل اور جن سے مطلقاً پوشیدہ مخلوق مراد ہو تو ملائکہ سے افضلیت ثابت ہو جاتی ہے۔ یہ مسئلہ لِّیْنِ اجْتَمَعَتِ الْاِنْسُ وَالْجِنُّ میں اِنْسُ کو جن پر مقدم فرمانے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض قرآن مجید مخلوق ہے اس لیے کہ حادث ہے اور اعتراضات حادث اس لیے کہ متغیر ہے۔ یہاں ارشاد باری ہو لَنْدُ هَبْنِ بِالْذِّی۔ ترجمہ یعنی اگر ہم چاہیں تو اس قرآن کو ہم مٹا ہی دیں۔ اور حق تعالیٰ نے وہ حادث ہے (مستحالی) جواب یہ اعتراض صرف اس صورت میں پڑتا

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ

اور البتہ بیشک ہم نے پھیر پھیر کر بیان کر دیں اس قرآن میں
اور بیشک ہم نے لوگوں کے لیے اس قرآن میں ہر قسم کی

مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا

تمام مثالیں پھر بھی اکثر کفار نے ایمان سے انکار ہی کیا سوائے
مثل طرح طرح بیان فرمائی تو اکثر آدمیوں نے نہ مانا مگر

كُفُورًا ۝۹۰ وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّىٰ

ناشکری کے ۔ اور کہا انہوں نے ہم ہرگز ایمان نہیں لائیں گے یہاں تک کہ
ناشکری کرنا اور بولے کہ ہم تم پر ہرگز ایمان لائیں گے یہاں تک کہ

تَفْجُرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ۝۹۱ أَوْ

جاری کر دو تم ہمارے لیے زمین سے بڑا چشمہ ۔
تم ہمارے لیے زمین سے کوئی چشمہ بہا دو ۔

تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِيلٍ وَعَنِيبٍ

تمہارے لیے کوئی باغ ہو کھجور کا اور انگور کا
تمہارے لیے کھجوروں اور انگوروں کا کوئی باغ ہو

فَتَفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خَلَلَهَا تَفْجِيرًا ۝۹۲ أَوْ

تو جاری ہوں نہریں اُس کے زبج میں خوب جاری ہوتا ۔
پھر تم اُس کے اندر بہتی نہریں حلال کرو ۔

تُسْقِطُ السَّمَاءَ كَمَا تَرَ عَمَتَ عَلَيْنَا كَسَفًا

گرادو تم آسمان کو جیسے کہ تم کو یقین ہے۔ ہم پر ٹکڑے کر کے
تم ہم پر آسمان گرا دو جیسا تم نے کہا ہے ٹکڑے ٹکڑے

أَوْ تَأْتِي بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ۝۹۲

یا اللہ کو اور فرشتوں کو ہمارے سامنے لا کھڑا کرو
یا اللہ اور فرشتوں کو صدمہ لے آؤ

تعلق

ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں قرآن مجید کی تین طرح شان اور بے مثلیت بیان ہوئی ۱۔ وہ شغل ہے
۲۔ وہ رحمت ہے ۳۔ اس کا کوئی مقابلہ نہیں کر سکتا اب ان آیت میں قرآن مجید کی چوتھی شان بیان ہو رہی ہے
کہ اس کی تمام تمثیلیں مثالیں بھی بے مثل ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں آلاء کائنات صلی اللہ علیہ وسلم پر رب تعالیٰ
کے کروڑہا انعامات اور بڑے بڑے فضل کا ذکر ہوا اور سب سے بڑے انعام ابدی قرآن مجید کا ذکر ہوا یہ سب
ذیوی دولتوں سے عظیم تر اور اصل سرمایہ ہے اب ان آیت میں کفار کے یہودہ ذیوی چیزوں کے مطالبات
کا تذکرہ ہے جس سے کفار کی گھٹیا ذہنیت کا پتہ چلا کہ ان کے نزدیک ان دائمی باقی دولت قرآنی کی قدر نہیں ہو ہم
نے اپنے جیب کو دی باغوں وغیرہ کو ثبوت کا ثبوت سمجھتے ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں نبی کریم صلی اللہ
علیہ وسلم کی نبوت کے تین ثبوت پیش کئے گئے ۱۔ ساری کائنات کا علم کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کا علم کم
نہیں ۲۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر جو رب تعالیٰ کا فضل ہے وہ کائنات میں سب سے بڑا ہے ۳۔ جو کلام الہی
نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ملا وہ ہمیشہ دنیا میں غالب و موجود اور امت کے پاس رہے گا اب ان آیت میں بتایا جا رہا
ہے کہ کفار مکہ اتنے بڑے باقی و دائمی ثبوت کے ہوتے ہوئے پھر بھی ذیوی دولت کے فانی ثبوت مانگ
رہے ہیں۔

شان نزول

ابن جریر نے بواسطہ ابن اسحاق مصری عن عکرمہ عن ابن عباس روایت کیا کہ ایک دفعہ

مکہ کے پٹنڈہ و بڑے سرداروں نے جن کے نام حسب ذیل ہیں۔ ۱۔ عقبہ ۲۔ شیبہ۔

۳۔ الوسفیان ۴۔ ابو جہل ۵۔ عقبہ بن ابی امیہ۔ ۶۔ عبد الدار۔ ۷۔ البختری۔ ۸۔ اسود بن مطلب۔ ۹۔ یسوع بن النضر

عنا ولید بن مغیرہ۔ ۱۱۔ ابن خلف۔ ۱۲۔ عاص بن دائل۔ ۱۳۔ ابن حجاج۔ ۱۴۔ منبہ۔ ۱۵۔ ابولہب۔ نے بارگاہ رسالت میں اگر کہا کہ تم نے ہم کو بہت ذلیل و رسوا کر دیا اگر تم کو دولت کی ضرورت ہے تو ہم سے لو اور اپنی تبلیغ چھوڑ دو۔ اور اگر تم واقعی سچے ہو تو ہمارے مطالبے پورے کرو۔ تب یہ دس آیتیں نازل ہوئیں از آیت ۸۹ تا آیت ۹۸۔ جن میں ان کے مطالبوں کا تردید ہی ذکر ہوا۔

تفسیری نحوی وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا أَوْ قَالُوا لَنْ تُوْمِنَ لَكَ حَتَّى تَفْجُرْنَا مِنْ الْأَرْضِ يَنْبُوءًا۔ واو سر جملہ لام تاکید قد صرَّفْنَا باب تفعیل کا ماضی مطلق جمع متکلم مصدر ہے تَفْجُرْنَا بمعنی پھیرنا۔ گردان کرنا پھراننا۔ متعری ہے یعنی طرح طرح سے۔ یلن کرنا دمناسحت کرنا۔ صَرْفٌ ماذہ ہے بمعنی پھرننا واضح ہونا لازم ہے۔ لام جارہ نفع کا الف لام استقرانی یا عہدی ناس اسم مفرد جامد جنسی جمع ہے بمعنی انسان آدمی یہ جار مجرور متعلق اول ہے۔ فی جارہ ظرفیہ مکانیہ ہذا اسم اشارہ قریبی الف لام عہدی۔ قرآن معرفہ مشار الیہ۔ اشارہ و مشار الیہ مل کر مجرور متعلق دوم بن جارہ بیانیہ۔ کُلُّ اسم تاکید مضاف ہے کُلُّ اسم تشبیہی مضاف الیہ ہے مرکب اضافی مجرور متعلق سوم ہوا صَرْفْنَا کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ف زائدہ ابتداء کلام کے لیے ابی باب ضرب کما ماضی مطلق واحد مذکر غائب ابی۔ مہموز الفا اور ناقص یائی سے بنا ہے۔ بمعنی اسخنی۔ گستاخی اور نفرت سے انکار کرنا۔ اکثر اسم تفضیل مذکر بمعنی بہت زیادہ مضاف ہے الناس مضاف الیہ یہ مرکب اضافی فاعل ہے الا۔ حرف استثناء خلاف تیس مفرغ اس لیے کہ ابی بھی فعل مثبت اور کُفُوراً بھی مثبت و قوی لہذا ابی کو معنای نفی کے درجہ میں مان کر استثناء کیا گیا ہے کُفُوراً بروزن فعل صیغہ مبالغہ ہے کُفْرٌ سے بنا ہے بمعنی ناشکری کرنا۔ کُفْرَانِ نعمت مطلب ہے نہ ماننا کسی چیز کو مگر کُفْرٌ یہ کُفُوراً مشتقی ہے ثبناً پوشیدہ کا وہ مفعول بہ ہے ابی کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ واو سر جملہ تاکو افعال ماضی ضمیر پوشیدہ فاعل ہے مرجع ہے الناس یہ فعل بافاعل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر قول ہوا۔ لَنْ تُوْمِنَ مضارع مستقبل نفی تاکید یلن جمع متکلم باب افعال سے ہے اس کا مصدر ہے اِيْمَانٌ اُتْمِنَ سے بنا ہے بمعنی ماننا ملو ہے دین اسلام قبول کرنا۔ لام جارہ بمعنی علی جارہ ک ضمیر حاضر کا مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم جار مجرور متعلق ہے لَنْ تُوْمِنَ کا یہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ ہوا حَتَّى عاطفہ بمعنی اَلَا ہے یا الی ہے۔ تَفْجُرْنَا باب نصر کا مضارع مثبت معروف واحد مذکر حاضر فجر سے بنا ہے بمعنی چرنا ختنی میں اَنْ ناصبہ پوشیدہ ہوتا ہے اس لیے مضارع منصوب ہے اس میں اَنْت پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم۔ لام جارہ نفع کا ناصب جمع متکلم مرجع الناس ہے۔ یہ جار مجرور متعلق اول ہے ہے مَن جارہ ابتداء غایت کا الارض معرفہ باللام یہ جار مجرور متعلق دوم ہے یَنْبُوءًا اسم مفرد مشتق صفت مشبہ

بروزن یُعْوَلُ یَعْوَبُ یَعْوَبُ یَعْوَبُ سے مشتق ہے بمعنی پانی رینا چشمہ پھوٹنا۔ جاری ہونا۔
 مراد ہے چشمہ اس کی جمع مکثر سے بنا ینع باب فتح سے ینع مضارع سے معدول ہوا۔ مفعول یہ ہے
 کفر کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا اور معطوف ہے لن لؤمن کے جملے پر اور پھر عطف ہے اگلی عبارت
 پر اوتکون لك جنة من تخيل و عنب تفجير الانهر خلاها تفجيرا۔ اذ حرف تمخیری تکون ماضی
 مطلق فعل تامہ منصوب ہے تفجير عطف کی وجہ سے صیغہ واحد مؤنث غائب لام تفع۔ تک ضمیر مجرور
 متصل واحد عاضریہ جار مجرور متعلق ہے تکون کا جنتہ اسم مفرد جامد بمعنی چار دیواری والا محفوظ پھلوں کا باغ
 بحالت رفع فاعل ہے تکون کا۔ من جارہ اضافت کا اس کو نحوی لوگ اضافت میں تہ کہتے ہیں۔ تخيل صفت
 مشبہ نخل سے بنا ہے بمعنی کھجور کے بہت سے گھنے درخت یا بہت کھجوروں والا درخت۔ نخل کا
 لغوی معنی ہے کھجور ایک درخت کو نخلہ کہتے ہیں نخل کی جمع ہے نخلات اور نخلہ کی جمع ہے نخیل واو عطف
 عنب اسم مفرد جامد بمعنی انگور جمع ہے اعناب انگور کی بیل کے لیے بھی یہی لفظ ہے یہاں جنسی جمع ہے
 مراد ہے بیلیں۔ یہ سب عطف مجرور متعلق ہے تکون کا یہ فعل اپنے فاعل اور دونوں متعلق سے مل کر جملہ فعلیہ تامہ
 انشائیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ ف۔ حرف عطف تعقیبہ۔ تفجير باب تفعیل کا مضارع مثبت معروف متعدی
 ہے انت ضمیر فاعل مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم عہد غار جی یا جنتی۔ اہننا جمع مکثر ہے نخل
 کی بمعنی صاف پانی کی بڑی تالی قدرتی یا بناوٹی بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے۔ خلال اسم مصدر
 بروزن فعال غل سے بنا ہے بمعنی بیج میں ہونا گر بڑا و فساد ہونا۔ اصلیت کے غلاف ہونا۔ مضاف ہے حنا
 ضمیر کا مرجع جنتہ ہے مرکب مفعول فیہ تفجير باب تفعیل کا مصدر بمعنی پھارنا۔ چیز کا کھودنا جلدی کرنا یہاں آخری
 معنی مراد ہیں مصدر متعدی ہے فجر ماؤہ لازم ہے بمعنی ظاہر ہونا روشن ہونا۔ یہ مثبت ہے اس کا سبب ذاتی کام
 ہے یعنی تہر بنانا کھودنا وغیرہ بحالت نصب ہے مفعول مطلق تفجير کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر اگلی عبارت پر
 عطف ہوا۔ اوتسقط السماء کما تر عمت علينا کسفا اوتاتی باللہ والملیکۃ قبیلاً۔ اذ حرف عطف
 اختیاری ہمیشہ دو کھول یا دو جملوں کے بیچ میں آتا ہے تسقط باب افعال کا مضارع بزماہ مستقبل انت ضمیر
 اس میں پوشیدہ فاعل ہے مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس کا مصدر ہے اسقاط بحالت فتح ہے ماقبل
 کے عطف تابع ہونے کی بنا پر سقط سے بنا ہے بمعنی گمانا۔ ڈھانا۔ نیچے کرنا۔ اسقاط متعدی ہے اور اس کا
 ماؤہ سقط لازم ہے بمعنی اگر نیچے آنا۔ السماء اسم مفرد معرف باللام مراد ہے آسمان دنیا۔ یہ نیلا آسمان اسم خبر ہے
 کما۔ حرف تشبیہ مشبہ ہے دو لفظوں سے۔ کاف تمثیلی حرف جر۔ کاموصولہ۔ تر عمت فعل ماضی
 مطلق واحد مذکر باب فتح سے بنا ہے۔ انت مشر ضمیر فاعل مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم یہ فعل با فاعل

جملہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مجرور متعلق ہے تسقیط کا۔ علی جارہ فوقیت کا نا جمع متکلم کی ضمیر مجرور متعلق جار مجرور متعلق دوم تسقیط کا۔ ناصیر کامر جمع الناس ہے کسفا۔ عدل تکراری ہے۔ کسفا کا معنی ٹکڑے ٹکڑے ہونا جیسے کہ لفظ مثلث اور مثلثی وغیرہ عدل تکراری ہیں ثلاث ثلاث اور اثنی اثنی کی۔ کسفا کے مجازی معنی ہیں ۱۔ پھاڑنا ۲۔ پھٹنا ۳۔ کسی پردے کے پیچھے چھپانا۔ چھپنا ۴۔ ٹکڑے کرنا ۵۔ ٹکڑے ہونا چونکہ یہ مادہ اور اس کے تمام مشتقات لازم بھی ہوتے ہیں اور متعدی بھی اس لیے حسب موقع قرینے کے اعتبار سے ترجمہ کیا جاتا ہے۔ اسی سے کسوف یعنی سورج گرہن لگنا۔ یہ لفظ قرآن مجید میں پانچ جگہ آیا ہے اس جگہ اور سورۃ دوم آیت میں کسفا ہے باقی جگہ کسفا ہے مفتوح سین ہو تو جمع ہے یہاں جمع ہی ہے سین مجرور ہو تو واحد ہے جیسے رند اور رند جمع یعنی ایک بیری اور بہت سی بیڑیاں۔ بحالت نصب ہے مال ہے سماء کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر اگلی عبارت کا معطوف علیہ ہوا۔ اذ حرف عطف تردیدی تخیری تائی باب ضرب کا مضارع مثبت معروف بزمانہ مستقبل صیغہ واحد مذکر حاضر انت پوشیدہ ضمیر فاعل مرجع ذات پاک علی اللہ علیہ وسلم۔ ب جارہ تعریف کی معنی کو اللہ۔ اسم ذاتی علم ہے حق تعالیٰ کا معطوف علیہ واو عاطفہ۔ الف لام استغرائی یا عہد ذہنی بمعنی چند یا تمام۔ یا جنسی جمع ہے معنی کوئی بھی کتنے ہی ملائکہ اسم جمع مکسر ہے واحد ہے ملک بمعنی فرشتے بحالت کسر ہے معطوف ہے اللہ پر یہ عطف ل کر مجرور ہوا جار مجرور مل کر متعلق ہے تائی کا۔ قیلًا۔ اسم مصدر ہے بر وزن دھیق۔ بر عین یا یہ صفت منبتہ ہے بر وزن کریم۔ قیل یا قبل سے بنا ہے ترجمہ ہے پہلے ہونا۔ ایک طرف ہونا۔ کشت پناہ ہونا۔ منقول اصطلاحی میں ترجمہ ہوا برادری۔ خاندان۔ گروہ۔ ٹولہ۔ رہتے دار۔ بحالت نصب ہے یا اس لیے کہ باللہ کا حال ہے یا تفسیری مفعول بہ ہے یا ملائکہ کا بدل الکل ہے یا بدل الاشتمال ہے تائی کا معنی ہے لاؤ تم فرشتوں یعنی اللہ کے پورے خاندان کو۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا ما قبل کا اور معطوف علیہ اگلی عبارت اور کون کا۔ یہ تمام افعال مضارع ۱۔ تفرج ۲۔ تفجیر ۳۔ تسقیط ۴۔ تائی۔ ۵۔ اور اگلی آیت میں اذیکون۔ حتیٰ کے ان پوشیدہ سے مفتوح ہوئے پہلا فعل تفرج معطوف علیہ متبوع ہے باقی چار فعل تابع عطفی ہیں۔ واللہ ورسولہ اعلم بالصواب۔

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ
إِلَّا كُفُورًا وَقَالُوا لَوْ نُؤْمِنُ لَكَ حَتَّى تَفْجُرَ لَنَا مِنَ

تفسیر عالمیہ

الْأَرْضِ يَنْبُوعًا - اے حبیب کریم آپ کے لیے ہماری رحمت ہر طرح ہر آن وکیل
محافظ ہے اصاب ساری کائنات کے لیے رحمت اور وکیل و محافظ آپ پر بھی ہمارا فضل ہے اور آپ کے
صانع و طیفیل سے تمام مخلوق پر بھی ہمارا فضل و رحمت ہے لہذا علماء اور تمام مسلمانوں پر اس طرح کہ یہ قرآن

تا قیامت موجود رہے گا اور کفار پر رحمت اس طرح کہ ہم نے اس قرآن کریم میں منکروں کا فرد کو نہایت اچھے نرم دلداز انداز میں سمجھانے سنانے کے لیے ہزاروں نصیحتیں لذتیں شفا میں کرامتیں عزتیں بھی بیان فرمائیں اور البتہ بیشک ہم نے بار بار پھیر پھیر کر مختلف انداز میں بیان کر دیا اس قرآن مجید میں شریعت - طریقت - عبرت - احکام - وعدے - وعیدیں - مثالیں - ترغیب - ترہیب - امر - نہی - قصے - کہانیوں - جنت - دوزخ - نار - نور - قیامت - پراہن - حجت - دلالت - عبادت - معجزات - کھلے مطالبات اور نافرمانوں کا انجام - قرآن برداروں کا ثواب - نفس و شیطان کی دشمنی - بری صحبت کی خرابیاں نیک لوگوں کی محفلوں کے فائدے دلائل اور واضح آیت - قرآن مجید میں سب کچھ کھول کھول کر ذکر کر دیا۔ سابقہ قوموں کے آسمانی اور نبوی مذاہب اور اُجڑی بستیوں کا تذکرہ بار بار صرف اس لیے کیا گیا ہے تاکہ یہ منکر بھی مومن بن جائیں۔ تو بجائے عبرت پکڑنے درست ہونے بندہ بننے کے اکثر لوگوں کثرت عوام زیادہ تر کفار نے اسلام قرآن اور اللہ رسول پر ایمان لانے سے انکار ہی کیا۔ ہاں البتہ نافرمانی ناشکری حق سے فرار سچائی سے انکار خوب ڈٹ کر کیا۔ اور بار بار ملنے کے سرداروں نے مل جل کر جتن بٹا کر یہی کہا کہ اے نبی ہم تم پر اس وقت تک ایمان نہیں لائیں گے جب تک تم یا تو ہمارے مشورے مانو یا ہماری پیشکش قبول کرو یا ہمارے مطالبات پورے کرو۔ کیونکہ تم نے اور تمہاری تبلیغ نے ہماری قوم میں مصیبت ڈال دی ہے گھر گھر جھگڑے کھڑے کر دیئے سکون یک جہتی - قومی اتحاد و رشتے داری کے بندھن - بھائی چارہ برادر سازی - خاندان بازی ملاپ اتفاق سب ہی ختم کر دیئے۔ عجیب تفرقہ بازی ڈال دیئے اے محمد ہم تم سے بہت دُکھی ہیں اب ہمارا مشورہ یہ ہے کہ تم ہمارے بتوں کو چھوٹا اور باطل - ہمارے دین کو خراب اور ہمارے باپ دادا کو اور بڑوں - بزرگوں کو بیوقوف کہنا چھوڑ دو۔ اور ہماری پیشکش یہ ہے کہ تم اپنی اس تبلیغ اور نصیحتوں سے چارہ متے کیا ہو؟ اگر تم دولت چاہتے تو ہم سب مل کر تم کو اتنی دولت دیتے ہیں کہ سب سے زیادہ امیر ہو جاؤ گے۔ اور اگر تم بادشاہ بننا چاہتے ہو تو ہم تم کو اپنا بادشاہ بنا لیتے ہیں۔ اگر تم کو کوئی ذہنی دماغی مرض بیماری لاحق ہے تو ہم اپنے خزانے پر تمہارا علاج کراتے ہیں تمہیں اچھی خوراک دیتے ہیں۔ اگر ہماری یہ پیشکش قبول نہیں تو پھر ہمارے یہ دشمن مطالبے پورے کرو تو ہم آپ پر سچے دل سے ایمان لے آئیں گے۔ ایک یہ کہ کتے کے چھوٹے بڑے پہاڑ پہاڑیاں دور بٹا دو تاکہ شام و عراق کی طرح ہم کو کھلی زمین ملے۔ دوئم یہ کہ حشی تغیر لکنا۔ یہاں تک کہ اس زمین کتے میں جگہ جگہ ٹھنڈے میٹھے پانی کے چشمے نکال دو۔ اَوْ تَكُونُ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّخِيلٍ وَغَنَیِّ تَنْفَجِرُ اِلَّا نَهْرٌ خِلَالَهَا تَفْجِرُ اَوْ تَسْقُطُ السَّمَاءُ كَمَا نَزَعْتِ عَلَیْهَا كَسَفًا وَتَآتِیْ بِاللَّهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ قَبِيْلًا۔ سوئم یہ کہ اگر ہمارے لیے نہیں تو نہ سہی کم از کم اپنے لیے

ہی ایسا کر دو کہ تمہارے لیے ایک بہت وسیع کھلا چار دیواری میں چھپا ہوا محفوظ خوبصورت باغ ہو گھروں کا۔ اور انگوروں کا۔ پھر ان باغوں کے بیچ بیچ درمیان درمیان میں چھوٹی چھوٹی خوبصورت نہریں ٹھنڈے میٹھے پانی کی بہت ساری ہر طرف سے جاری ہو جائیں تاکہ ہم جب آپ پر ایمان لے آئیں تو ہم کو آپ کے پاس آتے ہوئے شرم نہ آئے ہم شاندار باغوں اور تہروں میں آکر بیٹھا کریں۔ ہم کو آپ کی یہ چٹائیاں گھاس چھوس پر بیٹھنا۔ غریبوں غلاموں یتیموں کے ساتھ بیٹھنا قاتلے کرنا ستوا اور باسی روٹیاں کھانا بیویوں کے پرانے کپڑے پہننا قطعاً پسند نہیں۔ یہی چیزیں ہم کو ایمان لانے سے روکتی ہیں۔ آقا و دو عالم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی یہ باتیں سن کر فرمایا کہ تمہارے یہ مطالبے دنیا کی زندگی میں حاصل کرنے کی خواہش کرنی بالکل کم عقلی ہے۔ اگر تم کو یہ چیزیں یہ شان و شوکت پسند ہیں تو پھر عارضی فانی چند روزہ کیوں مانگتے ہو۔ میں تو یہی کہتا چلا آ رہا ہوں کہ کلمہ پڑھ کر مومن مسلمان اور اللہ کے پیارے بن جاؤ میرے رب کریم جلّ سبحانہ نے یہ سب چیزیں کئی ہزار درجے اچھی خوبصورت مضبوط و محفوظ بنا رکھی ہیں جو دائمی اور ابدی ہیں۔ تمہاری یہ باتیں اور مطالبے تو ان نادان بچوں کی طرح ہیں جو اپنے مضبوط گھروں کمروں کو آرام دہ بستروں کو چھوڑ کر لکڑی کے ٹکڑوں کے ریت اور مٹی کے گھر وندے بنانے اور پسند کرنے لگ جاتے اور دیر پہر کی گرمی میں اپنے بد صورت اور کمزور گھر وندوں کو ہی بنانا سنوارنا اور چاہتا پسند کرتا رہے۔ نادان بچوں کی باتیں ماننے کے قابل نہیں ہوتیں۔ کیا تم نے اپنے بڑوں اپنے پہلوں کا انجام نہ دیکھا سنا کہ جب ان کے اسی جیسے مطالبے ماننے گئے اور انہوں نے پھر کفر کیا تو پوری قوم اور بستی کو عذاب آسمانی سے تباہ و برباد کر دیا گیا۔ میں رحمۃ عالمین ہوں ایسا نہیں کر سکتا اور ایسے مطالبات نہیں مان سکتا۔ اور اپنی قوم کو عذاب آسمانی سے تباہ نہیں کر سکتا۔ میں بشیر و نذیر ہوں میرا کام اور میری خواہش یہی ہے کہ تم سب مومن مسلمان ہو کر اللہ کے پیارے بن جاؤ اور آخرت قبرشر کے عذاب سے بچ جاؤ۔ اس انکار پر۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے چھوٹے زاد بھائی عاتکہ بنت عبدالمطلب کے بیٹے عبد اللہ بن ابوامیتہ نے کہا کا چھا اگر آپ یہ نہیں مانتے تو یہ کریں کہ آپ اکثر کہتے رہتے ہیں کہ اِنْ نَّشَاءُ نَخْتِفُ بِهٖمُ الْاَرْضَۃَ اَوْ نَسْقِطُ عَلَیْہِمْ کِسْفًا مِّنَ السَّمَآءِ نَارًا ۚ وَہُم لَّا یَشْعُرُوْنَ اور یہی آپ کا گمان ہے تو پھر آپ ہم پر آسمان کا ٹکڑا ہی گرا دیں۔ آپ نے فرمایا تمہارا یہ مطالبہ بھی جلدی بچوں اور نادانوں کی طرح ہے بھلا کوئی بھی ذی عقل اپنی ہلاکت چاہتا ہے؟ تم بلاشبہ ایسے مطالبے کرتے رہے مگر میں ایسی ہلاکت مچانے کے لیے کچھ نہیں کر سکتا۔ کیونکہ میں اس دھرم میں قبر و غضب بن کر نہیں آیا۔ نہ میں اس بات سے میں اپنے رب سے کچھ عرض کر سکتا ہوں یہ اس کی مرضی ہے کہ تم کو کسی طریقے سے ہلاک کر دے یا باقی رکھے آسمان کے ٹکڑے گرنے یا زمین میں دھنسا لے میں تو ہر آن تمہاری ماقبلیت ہی چاہوں گا۔ کہہ دے جو اب کہا کہ اچھا پھر ہمارا

پانچواں مطالبہ یہ ہے کہ آپ اللہ کو ہمارے سامنے لے آئیں چھٹا مطالبہ یہ کہ بہت سے فرشتوں کو ہمارے سامنے لے آئیں جو آپ کی تصدیق کریں اور ہم کو بتائیں کہ واقعی یہ اللہ کے پیغمبر ہیں۔ مفسرین کرام نے لفظ قبلاً کے چار معنی بیان فرمائے ۱۔ ضامن اور کفیل ۲۔ فوج لشکر قبلاً ۳۔ مقابل ۴۔ سامنے۔ یہ پانچ مطالبے جن کا ذکر آیت ۹ تا ۱۲ میں ہوا تو کما نہ تہائی بیہودہ لغو اور گستاخانہ تھے اس لیے نبی کریم ﷺ صلی اللہ علیہ وسلم افسردہ اور ناراض ہو کر محفل سے اٹھ کر کھڑے ہو گئے تب ان گستاخوں نے اٹھتے اٹھتے باقی چار مطالبے کئے جن کا ذکر اگلی آیت ۱۳ میں آ رہا ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ نزولِ قرآن کریم کا اصل مقصد اصلاحِ انسانیت ہے اس لیے انسانی زندگی کے تمام نشیب و فراز آثار چڑھاؤ کو قرآن مجید میں مختلف مثالوں سے سمجھا دیا گیا ہے قرآن پاک کے غیوبات و مخفی اشارے شل و حل ہیں اور روحِ امر ربی ہے قرآن مجید کے ظاہر قوانین مثل جسم ہیں اور جسم شریعت ربانی ہے یہ فائدہ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِيهِ الْآيَاتِ لَعَلَّاهُمْ يَرْجِعُونَ (۱۲) فرمانے سے حاصل ہوا۔ مولا درودی فرماتے ہیں۔

ظاہر قرآن چوں شخص آدمی است

کہ نقوشش ظاہر جانش خفی است

دوسرا فائدہ۔ مسلمانوں کو چاہیے عجیب چیزیں دیکھنے اور دلچسپی لینے کی عادت نہ ڈالیں۔ ایسی عادت والے اکثر گمراہ اور کافر ہو جاتے ہیں۔ قرآن مجید نے شروع زمانوں سے زمانہ اسلام تک ہر دور میں کفار کی یہی عادت بیان فرمائی ہے۔ یہ فائدہ قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى تَنْجِرَ الْغَمَّ (۱۲) فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ سب سے بڑا اور نقصان دہ عیب اللہ تعالیٰ خالق مالک رازق کی ناشکری کرنا ہے۔ کفر فسق نافرمانی۔ غفلت۔ عبادت کی لاپرواہی سب کچھ ناشکری کی ہی مختلف شکلیں ہیں۔ یہ فائدہ اِلَّا كَفُّوْا (۱۲) سے حاصل ہوا۔

ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ اولیاء اللہ سے کلمات کا مطالبہ کرنا جائز ہے اور بعض موقعوں پر حرام ہے۔ پیرو مشد پکڑنے کے لیے صرف شریعت پر مکمل پابندی اور تقویٰ طہارت دیکھنا چاہیے۔ اس لیے کہ عام آدمی کرامت معجزے۔ قدرت اور ارعاص شیعہ جادوگری میں فرق نہیں کر سکتا۔ اور گمراہ ہو جاتا ہے احادیث میں ہے کہ دجال بہت شیعہ دھوکے کا اور خدائی کا دعویٰ کرے گا۔ اور اپنے شیعہوں کو قدرت اور خدائی طاقت کا نام دے گا۔ جن لوگوں کو تملشے اور عجیب و غریب چیزیں دیکھنے کا شوق ہو گا یا جو اس سے کچھ دکھانے کا مطالبہ کریں گے وہ اس کے شیعہ دیکھ کر گمراہ و کافر ہو جائیں گے۔ یہ مسئلہ بھی دَقَاتَانِ لَوْ مِّنَ لَّكَ

پورے قرآن کی مثل بنانے کا چیلنج فرمایا ہے۔ لیکن ہم یہ کہتے ہیں کہ اس تمھوڑی سی عبارت میں بھی ہزار ہا فرق ہیں۔ اولاً تو یہ کہ باتیں اگرچہ کفار کی ہیں مگر قرآن مجید نے اپنی طرز میں اپنے الفاظ و حروف سے نقل فرمائیں۔ ثانیاً یہ کہ جس جگہ ان باتوں کو شامل و داخل فرمایا گیا یہ بھی بے مثل فصاحت ہے اس طرح کا سیاق و سباق بھی عام آدمی بلکہ پوری انسانیت کو میسر نہیں آسکتا۔

تفسیر صوفیانہ

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ . قَابِلِ أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كَفُورًا . وَقَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ بِكَ حَتَّى تَنْفُجِرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوءًا أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ مِّنْ نَّجْدٍ وَعَنْبٌ مُّقْتَصِدٌ أَوْ نَهْرٌ خِلَالُهَا يُفْجِرُ لَهَا أَوْرَابُهَا بِشَكِّ اس قرآن قلب میں ہم نے پوری کائنات انسانیت کے لیے قرب و بُعد۔ جلال و جمال۔ قہر و جبر۔ نورو ظلمت۔ صبر و شکر۔ سفر و حضر۔ عذاب و رحمت۔ قبولیت و مردودیت۔ عناد و غنا۔ قبض و بسط۔ بقا و فنا۔ وصال و لقا۔ خطا و صواب۔ جزا و ثواب۔ عطا و سخا۔ جود و کرم۔ احکام و قوانین۔ مشاہدہ و مراقبہ۔ بشارت و نذارت دین و دنیا۔ امانت و دیانت۔ ظاہر و باطن۔ حق و باطل۔ شریعت و طریقت۔ حقیقت و معرفت۔ امر و اسرار۔ تدبیر و تقدیر۔ لاهوت و ناسوت کی تمام مثالیں پھیر پھیر کر بیان فرمادیں۔ اس طرح کہ حقائق قرآن انبیاء و مرسلین کے لیے لطائف قرآن اولیاء اللہ کے لیے اشارت قرآن خواص کے لیے عبارت قرآن عوام کے لیے معانی قرآن علماء کے لیے الفاظ قرآن حفاظ و قرا کے لیے۔ بشارت قرآن مومنین کے لیے فرحت قرآن مخلصین کے لیے سوز قرآن عاشقین کے لیے لذت قرآن محبوبین کے لیے۔ ہدایت قرآن طالبین کے لیے سعادت قرآن متقین کے لیے عبرت قرآن ناستقین کے لیے۔ نذارت قرآن کافریں کے لیے۔ اس دنیا و دوزخ کے خصالِ مذلیلہ و اعلیٰ اکثر اہل نفس نے معجزات و کرامات کے اس بے بہا خزانہ بے مثل کو ماننے اور فائدہ حاصل کرنے کے بجائے اپنی بدقسمتی سے ہر تذکرہ نفس اور مراقبہ روح سے انکار ہی کیا۔ عالم ناسوت کی ہر نعمت کو کھایا مگر شکر منعم ادا نہ کیا۔ ہر حال میں کفر و فسق منافقت و مخالفت۔ غفلت و سستی۔ ابلیت و نفسانیت کے طریقہ پر کفر و ناشکری ہی کرتے رہے اور قوت روحانیہ سے منہ موڑ کر قوت نفسانیہ کے طالب بنے رہے اور کہا انہوں نے کہ اسے مرشد قلب خزانہ معرفت کے دعویدار ہم ہرگز سمجھ پر ایمان نہ لائیں گے جب تک کہ زمین و آسمان میں خواہشات نفسانیہ کے چشمے جاری نہ کر دے یا تیرے لیے راحت دنیا عیش و فروانی کے باغات تماشہ گاہ عالم میں شہوات کے نخیل و عنب ہوں جس سے بدن کو عیشی ملیں اور میدان طلب میں سامان دنیا کی بہتی ہوئی مترین نہریں نہ جاری ہوں۔ ہم کو نہ کسب کمال کی حاجت رہے نہ ترقی و اقبال کی ضرورت پڑے نہ ہم کو عبادت کی محنت کرنی پڑے نہ ریاضت کی مشقت اٹھانی پڑے نہ خلوت لیل میں جاگنا پڑے نہ جلوت یوم میں چلنا پڑے۔ جہان رنگ و بو کی پوری عیاشیا ہم کو بہتیا فرمادے اس کے بغیر تیرے فرمان لاہوتی و معام جیرونی اور دعوت قدوسی کی ہم اطاعت نہ کریں

گے۔ اے قلبِ جاں گداز میری فطرتِ سلیم نے بدنِ انسانی میں منافرت کے زیج مخالفت کے دور ہے اور مفارقت کے کہنٹے پھیلا دیئے ہیں تیرے پیغامات سے ہماری عیش و عیاشی۔ عشرت و فحاشی سب کچھ ختم ہو کر رہ گئی ہے آخر تو چاہتا کیا ہے؟

از حیات تو وجودم پاشش پاش

از وجود تو حیاتم زار۔ زار

اَوْ تَسْقِطَ السَّمَاءَ كَمَا زَعَمْتَ عَلَيْنَا كِسْفًا اَوْ تَأْتِيَنَا بِاللّٰهِ وَالْمَلٰٓئِكَةِ قَبِيْلًا۔ یا آسمانِ قہرِ جلال سے ہم پر نامرادی کے ٹکڑے فنا کے طوفانِ ہلاکت گرا دے جیسا کہ نافرمانوں کی سرِ قبض و بسط میں تیرا گمان ہے۔ یا نظارہ ذاتِ انوار کا مولیٰ تعالیٰ اور عالمِ عرفان کے مقربِ مدبرِ امتِ امر فرشتے۔ ارادہٴ اسرار کے ملائکہ وادیِ حیرت میں ہمارے چشمِ تصورات میں بالمشافہ سلنے آجائیں۔ اپنے اس خالقِ ارضیات اور ملائکہِ الہامات کو ہمارے سامنے لے آ۔ یہی وہ مطالباتِ نفسِ امارہ ہیں جو ہر ساعتِ مد و جزہ میں باطنِ انسانیت سے اٹھتے رہتے ہیں۔ اور مقامِ بشریت کو قربِ جلال کی منزل تک نہیں پہنچتے دیتے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ بندہٴ فقیر کو سب نفسانی کے ذیل و ماتحت کرنے کے لیے کتے کی دس خصلتیں اختیار کرنی پڑتی ہیں۔ ۱۔ بھوکا رہتا ہے ۲۔ تھوڑی پر قناعت کرتا ہے ۳۔ رات کو کم کھاتا ہے ۴۔ جب مرتا ہے تو کوئی میراث نہیں چھوڑتا ۵۔ ادنیٰ اور گھٹیا جگہ پر راضی ہو جاتا ہے ۶۔ اس کی جگہ پر کوئی تابعین و غالب ہو تو برضا و رغبت چھوڑ دیتا ہے اور دوسری جگہ جا بیٹھتا ہے ۷۔ اس کو ماریں پھر ٹکڑا ڈالیں تو عاجزی اور ہراسے آجاتا ہے ۸۔ اس کا کوئی مقبوضہ مکان نہیں ہوتا ۹۔ بھوکا ہو کر صابر رہتا ہے ۱۰۔ کسی مکان سے چلا جائے تو پھر اس کی طرف توجہ نہیں کرتا نہ خواہش۔

بندے دس قسم کے ہیں ۱۔ صابریں۔ ۲۔ متوکلین۔ ۳۔ مجتہدین۔ ۴۔ زاہدین۔ ۵۔ صادقین۔ ۶۔ واصلین۔ ۷۔ عاشقین۔ ۸۔ عاشقین۔ ۹۔ مساکین۔ ۱۰۔ راضیین۔ بے غم دل ایسا گھر ہے جو ویرانی سے بگڑ جائے۔ غم دل کی آبادی اور درستی ہے۔ سب سے زیادہ شریر بگڑا ہوا عالم ہے۔ اور سب سے زیادہ فسادِ ریاکار نام نمود کا نعرے باز پیر ہے۔ اور سب سے زیادہ نقصان دہ فاسق و بیوقوف مشیر ہے اور سب سے زیادہ ذلیل و خراب حاسد فقیر ہے۔ ترکِ دنیا گھر بار چھوڑنا نہیں بلکہ حسد۔ بغض۔ کینہ۔ عداوت۔ غصہ۔ چھوڑنا ہے حسد سے ہی پہلا گناہ ہوا۔ اور حسد سے ہی زمین پر پہلا قتلِ انسانی ہوا۔ فضول و مہرودہ مطالبے محرومی کی ملامت ہے اور ترکِ مطالبہ محبوبیت کی نشانی ہے۔

أَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ زُخْرِفٍ أَوْ تَرْفٍ

یا ہو آپ کے لیے ایک گھر سونے سے سجایا ہوا یا آپ آسمانوں پر

یا تمہارے لیے طلائ گھر ہو یا تم آسمان پر

فِي السَّمَاءِ وَلَكِنْ نُّؤْمِنُ بِرُقِيٍّكَ حَتَّىٰ

پرٹھ جائیں اور مرنے آپ کے آسمان پر پرٹھ جانے سے ہی ہم ہرگز ایمان

پرٹھ جاؤ اور ہم تمہارے پرٹھ جانے پر بھی ہرگز ایمان نہ لائیں گے جب تک

تُنَزِّلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَّقْرُؤُهُ ۚ قُلْ سُبْحَانَ

نہیں لائیں گے یہاں تک کہ اتار کر لاؤ ہم پر

ہم پر ایک کتاب نہ اتارو جو ہم پڑھیں تم فرماؤ پاکی ہے

رَبِّي هَلْ كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا مِّثْلَ سُوْرَةٍ ۚ وَمَا

ایسے خط جو ہم پڑھ سکیں فرما دیجئے اے نبی میرا رب

میرے رب کو میں کون ہوں مگر ایک آدمی اللہ کا بھیجا ہوا اور کس

مَنْعَ النَّاسِ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذَا جَاءَهُمْ

روکا لوگوں کو ایمان لانے سے باوجود اس کے کہ آگئی ہدایت ان کے پاس مگر

بات نے لوگوں کو ایمان لانے سے روکا جب ان کے پاس

الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا

اس بات نے کہ بولے کافر کیا بھیجا اللہ ان کے پاس بشر کو

اللہ کی طرف سے ہدایت آگئی مگر اس بد عقیدہ نے کہ بولے کافر کیا بھیجا اللہ نے ایک بشر کو رسول

رَسُولًا ۹۴ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ

رسول بنا کر بھیجا تم فرماؤ اگر ہوتے زمین میں فرشتے
بنا کر بھیجا تم فرماؤ اگر زمین میں فرشتے ہوتے

يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِّنَ

السماء مَلَكًا رَسُولًا ۹۵
الطمان سے بہتے بہتے تو البتہ نازل کر دیتے ہم
میں سے پلٹتے تو ان پر ہم رسول

السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ۹۵

ان پر آسمان سے کسی فرشتے کو ہی رسول بنا کر

بھی فرشتہ اتارتے

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں کفار مکہ کی طرف سے ثبوت نبوت کے لیے کچھ دنیوی چیزوں کا مطالبہ کیا گیا تھا اب ان آیت میں ان ہی کفار کے کچھ دوسرے مطالبات کا ذکر ہے گویا کہ یہ آیت ان پہلی آیت کا تتمہ ہیں۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں کفار کے اپنی ذہنیت سے یہ سمجھنے کا ذکر ہوا کہ بشر نبی نہیں ہو سکتا۔ اب ان آیت میں کفار کی اس ذہنیت کو توڑا جا رہا ہے اور خود زبان نبوت سے سمجھایا گیا کہ نبی ہوتا ہی بشر ہے اور یہ بشریت بھی بے مثل ہے کہ بشر ہو کر بھی منظر صفات الہیہ ہوتا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں کفار کے اس کہنے کا ذکر ہوا کہ تم فرشتوں کو صامن و گواہ بنا کر ہمارے پاس لاؤ وہ آپ کی نبوت کی گواہی دیں تو ہم مانیں گے اب ان آیت میں ان کو تسلی بخش جواب دیا جا رہا ہے کہ اگر تم لوگ فرشتے ہوتے تو تم لوگوں کے لیے نبی بھی فرشتے کو بنایا جاتا۔

تفسیر نحوی اَوْ يَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ ذُخْرٍ اَوْ تَرْقَىٰ فِي السَّمَاءِ وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُقِيِّكَ حَتَّىٰ تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابٌ نُّقْرُوهُ قُلْ سُبْحَانَ رَبِّيْ هَلْ كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا مِّثْرَ سُوْلًا اَوْ عَاطِفًا

يَكُونُ فعل مضارع تامہ واحد مذکر غائب لام بارہ اَوْ ضمیر متصل یہ جار مجرور متعلق ہے يَكُونُ کا بَيْتُ اسم مفرد جار لغوی ترجمہ ہے مات گزار نامنقول اعطای ترجمہ ہے کہو یا اگر کہیں سے وہاں راست گزاری جاتی ہے بحالت دفع ہے

فاعل ہے یکنون کا من جبارہ اضافت مبیہ کے لئے ذخرف اسم مفرد جابر لغت میں ہر ظاہری خوب صورت چیز کو ذخرف کہا جاتا باطن میں خواہ بری ہو یا اچھی۔ سونے کو بھی ذخرف کہہ دیا جاتا ہے اور مملکت علم اشیا کو بھی سچی بات کو بھی اور فریبانہ باتوں کو بھی اس لئے کہ سونا اور سچی بات ظاہر باطن میں خوب صورت اور اچھی ہوتی ہے طبع اور چمکدار چیزیں اور مکاری فریبی باتیں صرف ظاہر اچھی ہوتی ہیں باطن میں بری۔ من ذخرف مجرور متعلق دوم ہے یکنون کا یہ سب ل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا اذ عاطفہ ترقی باب فتح کا مضارع مثبت معروف واحد حاضر انت اس میں پوشیدہ فاعل ہے مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم افعی ناقص یائی سے بنا ہے بمعنی اوپر چڑھنا عربی لغت میں کسی چیز کے اوپر چڑھنے کے لئے آٹھ لفظ مستعمل ہیں مگر سب میں چڑھنے کی نوعیت کیفیت مختلف ہے ۱۔ چنا پنچہ کسی چیز سے بند ہونے کے لئے دفع ہے ۲۔ اور کسی چیز پر سوار ہونے بیٹھنے کے لئے رکب ہے ۳۔ کسی چیز تک پہنچنے کے لئے چڑھنا عرج ہے ۴۔ اپنے آپ کو ظاہر کرنے کے لئے چڑھنا طلوع ہے ۵۔ کسی چیز پر غائب آنے کے لئے اس پر چڑھنا حمل ہے ۶۔ کہیں سے گزرنے کے لئے چڑھنا وسم ہے (از لغات معجم) ۷۔ سیر بھی پر چڑھنا صعد ہے ۸۔ اور حیران کن طریقے سے چڑھنا رقی ہے۔ اسی لیے جبارہ متر کو بھی اسی معنی میں رقبہ کہتے ہیں بی جبارہ ظرفیہ ہے یا بمعنی علی ہے السماء معرفت بالام مہدی اسم مفرد جبارہ مراد ہے پورا آسمان جو سب کو نظر آتا ہے یہ جبار مجرور متعلق ہے ترقی کا سب ل کر جملہ فعلیہ ہو گیا واو محالیہ یا عاطفہ کن تو میں نفی تاکید بن فعل مستقبل متکلم باب افعال سے ہے مصدر ہے ایقان نحن جمع متکلم کی ضمیر اس کا فاعل مستتر ہے جن کا مرجع الناس ہے لام جبارہ متکلم مفعول بہ بنانے والا یا بمعنی اعلیٰ رقی اسم مصدر مادہ بمعنی چڑھنا مضارع ہے لک ضمیر مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم مضارع الیہ یہ مرکب اضافی جبار مجرور ہو کر متعلق ہے کن تو میں کا یہ سب ل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ حتی عاطفہ تنزیل باب تفعیل مضارع صیغہ واحد مذکر حاضر اس کا مصدر ہے تنزیل بمعنی اتنا دنا مادہ ہے نزل بمعنی اتنا نزل اعلیٰ جبارہ بمعنی بندہ نا ضمیر جمع متکلم مجرور متصل یہ جبار مجرور متعلق ہے تنزیل کا کتباً اسم مفرد جبارہ بمعنی مکتوب لکھی ہوئی موصوف ہے نقرۃ باب فتح کا مضارع مثبت معروف جمع متکلم نقرۃ سے بنا ہے بمعنی پڑھنا ترجمہ ہے ہم پڑھ لیں یا ہم پڑھ سکیں ہ غیر واحد مذکر غائب مرجع ہے کتابا یہ مفعول بہ ہے نقرۃ کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے کتابا کی ایک ترکیب میں کتابا موصوف نہیں بلکہ یہ جملہ حال ہے نکتا کی نا ضمیر کا مگر پہلی ترکیب زیادہ درست ہے کتابا مرکب توصیفی مفعول بہ ہے تنزیل کا وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا کن تو میں کے جملے پر کن تو میں مضارع مفتوح ہے حرف کن کی وجہ سے اور تنزیل مفتوح ہے حتی عاطفہ کے ان ناصبہ پوشیدہ کی وجہ سے یہ سب عطف مل کر جملہ معطوفہ مکمل ہوا کن فعل امر انت ضمیر حاضر اس میں پوشیدہ فرمان ہے رب تعالیٰ کا اور حکم ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر قول ہوا۔ یسحان۔ اسم مصدر ہے۔ یروذن فعلان

مضات ہے رَبِّ مرکب اضافی بیاہ متکلم بمعنی میرا رب مضات الیہ یہ مرکب اضافی مفعول مطلق ہے بَسْمَتُ
 فعل پوشیدہ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ تعجید ہو گیا۔ خَلَّ حروف منفی سوال منشاء ثبوتی کے لیے کُنْتُ نسل ناقصہ ماضی
 مطلق واحد متکلم اس میں اَنَا ضمیر واحد متکلم کی پوشیدہ ہے اس کا اسم ہے۔ اِلَّا اِشْتَانُوْا کیونکہ اس سے اشتا
 پیدا نہیں کیا۔ بلکہ نفی کو توڑ کر مصر پیدا کیا۔ بَشْرًا اسم مفرد جابد بحالت نصب ہے کیونکہ حال مقدم ہے۔
 رَمَوْا۔ اسم مفرد جابد ذوالحال مؤخر ہے بعض کے نزدیک یہ دونوں اپنی جگہ موصوف صفت میں نہ کہ مقدم مؤخر
 بحالت فتح خبر ہے کُنْتُ کی جملہ فعلیہ ہو کر بیان تعجب ہوا تعجب اور بیان تعجب کے لیے دونوں مل کر مقولہ ہوا قول
 کا پھر یہ سب مل کر جملہ قولیہ ہو کر مکمل ہوا۔ وَمَا مَنَعَ النَّاسَ اَنْ يُّؤْمِنُوْا اِذْ جَاءَهُمُ الْهُدٰى اِلَّا اَنْ
 قَالُوْا اَبَعَثَ اللّٰهُ بَشَرًا مِّنْ سُوْرٰٓةٍ وَّاُوْسر جملہ مانع باب فتح ماضی مطلق منفی واحد مذکر غائب ہوا اس میں
 مستتر اس کا ناعل جس کا مرجع ذہنی ہے شئی بمعنی کسی بھی چیز نے منع نہیں کیا۔ اِنَّ اس اسم مفرد لفظی معرہ جابد
 جنسی ہے مراد ہے تمام کافر لوگ ہر قسم کے انسان کے لیے بولا جاتا ہے بچہ ہو یا جوان یا بوڑھا، عاقل بالغ دیوانہ
 عورت مرد یہاں مراد بالغ انسان میں ذی عقل آدمی۔ بحالت فتح ہے کیونکہ مفعول ہے منع کا یہ فعل متعدی بد و مفعول
 ہوتا ہے منع سے مشتق ہے بمعنی روکنا ٹھانا۔ اَنْ ناصبہ مصدر یہ ہے یَوْمُنُوْا فعل مضارع باب افعال سے بحالت
 فتح ہے اَنْ کی وجہ سے اس لیے آخر سے نون اعرابی گر گئی دراصل تھا یَوْمُنُوْا آخر کالف تفعیم کے لیے لگایا جاتا ہے۔
 اس میں ضم ضمیر جمع غائب مستتر ہے اس کا ناعل ہے مرجع کفار مکہ یعنی النَّاسَ مصدر ہے ایمان بمعنی اسلام قبول
 کرنا یہ فعل ناعل مل کر جملہ فعلیہ مفعول ہے دوم ہوا مانع کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبر یہ ہوا۔ اِذْ حرف شرط بعض نے کہا
 اِذْ ظرفیت کے لیے ہے لہذا اگر یہ ظرفیہ ہے تو مانع کا جملہ ابھی مکمل نہیں یہ اگلی عبارت اس کا ظرف ہوگی۔ اور
 اگر اِذْ شرطیہ ہے تو وہ جملہ جزلہ مقدم ہوا جَاءَ فعل ماضی مطلق باب ضرب سے جینی سے مشتق ہے ضم ضمیر کا مرجع
 النَّاسَ ہے۔ بحالت نصب ہے یا اس لیے کہ مفعول معہ ہے یعنی اَنْ کے ساتھ آنے یا اس لیے مفعولہ ہے
 یعنی انکے لیے یا ظرف ہے بمعنی ان کے پاس بعض نے کہا یہاں بَعَثَ ضم تھا بمعنی ان کے پاس اَلْهُدٰى۔ اسم
 معرہ مصدر قیاسی ہے بمعنی راستہ لانا۔ منزل پانا۔ توفیق لانا۔ یہاں اسم جابد ہے بمعنی ہدایت مراد ہے ذات پاک
 صَلَّی اللہ علیہ وآلہ وسلم معنی ہے۔ یا اسم مقصور ہے بحالت رفع ہے تقدیری اعراب ناعل ہے جَاءَ کا وہ جملہ
 فعلیہ انشائیہ یا خبریہ ہو کہ شرط مؤخر ہے یا ظرف ہے۔ زیادہ صحیح ظرفیت ہے اِلَّا حرف اشتنا مفرع کیونکہ اس
 کا مستثنیٰ نہ شئی۔ ظاہر موجود نہیں ہے۔ اس لیے مضرع ہے۔ یہ اَنْ ناصبہ نہیں بلکہ محققہ ہے دراصل ہے
 اِنَّ بعض نے کہا یہ اَنْ ناصبہ ہے اور ترجمہ جئے یہ کہ قَالُوْا فعل ماضی جمع غائب ضم پوشیدہ ناعل مرجع ہے اِنَّ اس
 یہ فعل ناعل مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر قول ہوا۔ آئندہ سوال انکاری کے لیے بمعنی یہ کہے ہو سکتا ہے۔ بَعَثَ فعل ماضی

مطلق مثبت باب فتح سے بعثت سے بنا ہے بمعنی بہت اہم کام کے لیے کسی کو کہیں بھیجا۔ اللہ اسم مفرد مرفوع ہے ناعل ہے بعثت کا۔ بشرآ۔ اسم مفرد جابد معنی ظاہری اور کھلی کھال والا بغیر بال والی کھال یہ انسان اور آدمی کا خصوصی اور صفاتی نام ہے کوئی جانور اس طرح کھلی اور ظاہر کھال والا نہیں ہوتا بجز انسان بھیس بھی ابتداء بالوں سے ڈھکی ہوتی ہے۔ منصوب ہے مفعول پہ اول ہے بعثت کا۔ یہ بشر سے بنا ہے بمعنی خوشی والا۔ اس لیے کہ صرف آدمی کی کھال پر ہی خوشی غمی اور خوف کا اثر آتا ہے۔ یہ دونوں صرف انسان کی خصوصی صفات ہیں اس لیے صرف اس کو ہی بشر کہا جاسکتا ہے۔ رسولاً بروزن فعول اسم مفرد صفت مشبہ بمعنی قاصد پیغام لانے والا۔ شریعت میں وہ مرد انسان جس کو رب تعالیٰ نے اپنی صفات کا مظہر بنا کر اپنے قانون کی کُل اختیار کے ساتھ نافذ کرنے کے لیے پوری قوتیں طاقتیں اختیارات معجزات اور کتاب یا شریعت دے کر زمین پر بھیجا ہو یہ مفعول پہ دوم ہے بعثت کا بعض نے کہا یہ دونوں بشراً رسولاً حال ذوالحال ہیں۔ بعض نے کہا موصوف صفت ہیں۔ بعض نے کہا بدل اکل اور مُبدل منہ ہے مگر پہلا قول زیادہ صحیح ہے بعثت فعل ناعل اور دونوں مفعولوں سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر مستثنیٰ ہوا شئی پوشیدہ کا پھر مائتہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ کہل ہوا۔ قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مُلْكٌ يَمْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَلْنَا عَلَيْهِمُ سُرُورًا مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا ثَرًّا سَوَّلًا۔ قُلْ فَعَلْنَا بِالْعَالِ قَوْلَ هُوَ اس میں امر خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے۔ لَوْ قَوْلٌ شرط بیان ماضی کے لیے کَانَ تائمہ فی جازہ ظرفیہ مکانیہ الْأَرْضِ اسم مفرد معرفہ معنی زمین یہ بار مجرور مل کر متعلق تقدیمی ہے مُلْكٌ ناعل ہے کَانَ تائمہ کا متعلق کی تقدیم عَلَى الْفَاعِلِ سے حمزہ تاکید کا ناندہ ہوا یہ موصوف ہے یَمْشُونَ باب فَرَبِّ کا مضارع بمعنی ماضی تائمہ شرطی نہ کہ حقیقی مُشِيٍّ ناقص یائی سے بنا ہے ترجمہ ہے چلنا صیغہ جمع مذکر غائب ضم ضمیر جمع غائب پوشیدہ ناعل ہے اس کا مرجع مُلْكٌ مُطْمَئِنِّينَ باب افعال یا افعیال کا اسم ناعل جمع مذکر اس کا مصدر ہے اطمینان اطمینان اطمینان طمن سے بنا ہے بمعنی قلبی سکون چین پاتا اپنے ہر حال میں لگن نہ محفوظ ہونا۔ خود کو محفوظ کرنا۔ خود کو محفوظ سمجھنا عام زندگی گزارنا۔ یہاں یہ آخری معنی مراد ہیں بحالت فتح یَمْشُونَ کے ناعل ضم مستتر کا یہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر صفت ہوئی مُلْكٌ کی یہ مرکب توصیفی کَانَ کا ناعل یہ سب مل کر جملہ فعلیہ تائمہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی۔ لام کے جزائیہ تَرْثُنَّ باب تفعیل کا ماضی مطلق معروف جمع متکلم ضم مستتر ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ یہ ناعل ہے۔ علی جازہ بمعنی فی ظرفیہ مکانیہ یا بمعنی عند ظرفیہ مکانیہ ضم ضمیر مجرور متصل مرجع مُلْكٌ ہے مَن جازہ ابتدا کے لیے مکانیہ بمعنی طرف سے الت لام عہد خارجی ساء اسم جابد واحد ہے مراد دنیا کا یہ پہلا آسمان یہ جازہ مجرور متعلق ہے دوم تَرْثُنَّ کا مَلَكًا اسم جابد واحد ہے اس کی جمع ہے مُلْكٌ یہ مفعول پہ اول ہے۔ رسولاً۔ بروزن فعول اسم مشتق مبالغہ ہے اسم مفعول کے معنی میں ہے یعنی بھیجا ہوا رسول بنا یا ہوا یہ مفعول پہ دوم ہے۔

عجی عرش و قریش پر اس کی تلاوت و قدرت سے مزین و منور و معطر ہوتے رہیں گے۔ اس کے باوجود بوسطہ بھر کر وہی مطالبے مخلصانہ روش نہیں بلکہ احمقانہ سازش ہے یہاں رب تعالیٰ نے ان کے ان ہی مطالبوں کا ذکر فرما کر ایک تسلی بخش مکمل جواب آخری کا ذکر فرمایا کہ اے محبوب نبی ان کفار سے فرما دیجئے میرا رب تعالیٰ پاک ہے قادر و قیوم ہے تمہارے یہ سارے مطالبے اُن واحد میں پورے کر سکتا ہے تم نے کہا وہ ہمارے سامنے آئے اسے کور چشموں وہ اللہ تو تمہاری شہ رگ سے زیادہ قریب ہے وہ آنے جانے سے پاک و سبحان ہے۔ تمہاری باقی خواہشیں مطالبے مجھے کیوں ہیں۔ یہ کام تو خالق مالک معبود ہی کر سکتا ہے میں نے کب کہا ہے کہ میں معبود ہوں میں نے کب دعویٰ کیا ہے کہ میں قادر مطلق ہوں کسی کے کانوں نے اس چالیں سالہ مکئی زندگی میں میرا یہ دعویٰ سنا کہ کائنات کی زمین و آسمان کا مؤثر حقیقی اور قوت ذاتی کا مالک ہوں۔ میرا تو شروع دن سے یہی کہنا ہے کہ **حَلْ كُنْتُ الْإِنشَرِ أَرْسُولًا** میں صرف ایک بشر ہوں۔ میری صفت بشریت ہے اور تمام کائنات جن و بشر کے لیے ہدایت کا رسول ہوں تمہاری عقلوں پر تعجب ہے کہ جو مطالبے تم کو اپنے خود ساختہ معبودوں سے کرنے چاہیے وہ مجھ سے کرتے ہو۔ اپنے پیروں سے مسل مسل کر مٹی گوندھتے ہو ہاتھوں سے بت بنا کر آگ میں پکا کر خود ہی اس کو معبود بنا کر پوجتے لگ جاتے ہو۔ ان سے کوئی مطالبہ نہیں ان کو معبود سمجھنے پر کوئی شرط نہیں۔ اور نبی کی نبوت ماننے کے لیے ایسے سنت اور بے ہودہ مطالبے حالانکہ تمہارے یہ جھوٹے معبود تو اپنے منہ سے کہتی نہیں اڑا سکتے جبکہ میں نے چاند توڑ دیئے سورج موڑ دیئے تمہارے یہ بت تو کسی کو قطعاً نہیں دے سکتے مگر میں نے بادل بربا دیئے یہ مطالبے نبوت کی صداقت کی دلیل نہیں۔ نبوت کی صداقت دیکھنی ہے تو میرے پیغام میں دیکھو۔ میری سچائی میری انسانی صفات و اخلاق و عادات و کردار سے معلوم کرو۔ کفر کی ہمیشہ سے یہ بد خصلتی اور گندہ مہنی رہی کہ اس نے نبوت میں معبودیت کو تلاش کیا اور نبی سے معبودیت کے مطالبے کئے اور ہمیشہ محبت و عداوت دونوں باطن میں نبوت اور بشریت کو جدا سمجھا یہ اپنی جگہ درست ہے کہ نبی کو بشر کہہ کر پکارنا یا عام بشر کا درجہ دینا گستاخی اور مرام ہے مگر اس سے یہ کب لازم آیا کہ نبی کی انسانیت کاملہ کا ہی انکار کر دیا جائے کفر کی اسی بد عقیدگی کی وجہ سے **وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَبَعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا**۔ **قُلْ لَوْ كَانَتْ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يُّشْشُونَ مُطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمُ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا مِّنْ رَسُولًا**۔

اور اے نبی مکرم کا فر لوگوں کو ایمان لانے سے حق کو قبول کرنے سے سچائی اور صداقت پاکیزگی کے رستے پر چلنے سے توجید الہی کے ماننے سے صرف اسی بات نے روکے رکھا کہ ان کی نادانی نے دل و زبان سے ہمیشہ ہی کہا کہ کیا اللہ نے ایک انسانی بشر کو اپنا رسول بنا کر مبعوث کر دیا اب بھی یہی کہتے ہیں جبکہ اُن کے پاس محمد رسول اللہ

جیسی ہدایت آخری آگنی اور قرآن پاک جیسی کتاب پہنچ گئی۔ کفار کو بشر کے نبی ہونے پر حیرانی اور تعجب ہے مگر کڑی پتھر کو خدا اور خالق مالک معبود بنانے پر تعجب نہیں۔ یہی وہ بد عقیدگی ہے جس نے انسان کو محبت میں بھی اندھا کر دیا اور عداوت میں بھی کہ اکثریت کفر نے تو انبیاء علیہم السلام کی نبوت کو مانا ہی نہیں اور اگر مانا بھی تو ابن اللہ کہہ کر یا میرا اللہ یا اللہ کی جڑ کہہ کر اور کفار زمانہ آج تک یہی سمجھتے چلے آ رہے ہیں کہ معبودیت تو پیل اور گائے بندر میں بھی حلول کر گئی ہے مگر نبوت صرف کسی فرشتے کو ہی مل سکتی ہے اے پیادے آخری نبی تم فرماؤ کہ نبی کے آنے کا مقصد اس چیز کا تقاضا کرتا ہے کہ انبیاء کرام تو اپنی جنس اپنی اصل و نسل اور اپنی قوم میں ہی تشریف لائیں اس لیے کہ دنیا میں انسانی خرابیوں اخلاقی بے ہودگیوں زندگی کی ظاہر باطنی بدتمیزیوں کو دور کرنے کے لیے انبیاء کرام کو بھیجا جاتا ہے اللہ تعالیٰ کے رسول کا کام صرف پیغام الہی پہنچانا ہی نہیں نبی صرف قاصد اور رابطی نہیں ہوتا بلکہ وہ ممتاز رکن بادشاہ ہوتا ہے۔ انہوں نے اپنی عملی قومی زندگی کا نمونہ اقوام عالم کے سامنے پیش کر کے پوری انسانیت کو ستوانا ہوتا ہے۔ انبیاء کرام اپنی جنس قوم کے لیے نمونہ والیہ ہوتے ہیں انسانی ضروریات کو ایک انسان ہی سمجھ سکتا ہے انسان ہی جان سکتا ہے کہ دن رات عبادت و ریاضت۔ تجارت و سخاوت۔ تہذیب و تمدن گھر بلکہ آل اولاد خاندان برادری کے سچے اقوال شرعی قوانین الہی فرامین کیا ہیں۔ اس کو عملی طور پر قوم کے سامنے کس طرح پیش کرنا ہے۔ عمل و عادات کا یہ اسوہ حسنہ کوئی فرشتہ یا جن یا کوئی بھی مخلوق ہرگز پیش نہیں کر سکتی۔ شریعت طریقت حقیقت معرفت محبت و الفت۔ نرمی و لطافت انس و پیار اخلاقی حمیدہ خصال شریفہ کے فزائے اور معاشرے کی پوری سمجھ بوجھ تو انسان کے قلب نبوت میں ہی جمع ہو سکے۔ ہیں۔ پوری کائنات انسانیت کے لازمی تقاضوں کو صرف نبی انسان اور بشر رسول ہی سمجھ سکتا ہے وہی کامل زندگی کے ساتھ پوری قوم کی اصلاح کا بوجھ اٹھا سکتا ہے۔ یہ فستے داری نہ فرشتہ پوری کر سکے نہ کوئی جنات۔ ہاں اگر زمین پر فرشتے رہتے بٹتے ہوتے اور ان کا اطمینان سے چلنا پھرنا اٹھنا بیٹھنا اور پوری زندگی گزارنا صرف زمین پر ہوتا۔ آسمانوں پر نہ جاسکے۔ تو ہم البتہ ان پر آسمان سے کسی فرشتے کو ہی رسول بنا کر نازل فرما دیے جو ان میں اسی طرح مستقل طور پر رہائش رکھتا۔ مگر وہ صرف فرشتوں کا ہی ہادی ہوتا۔ کسی دوسری مخلوق کو ہدایت بالکل نہ دے سکتا۔ یہ تو ہمارے انسانی انبیاء عظام کی شان ہے کہ وہ عرشوں فرشتوں جنات و ملائکہ کے ہادی در رسول بننے کی ہمت و طاقت رکھتے ہیں جو امانت الہیہ کائنات ارض و ملک میں کوئی نہ اٹھا سکا وہ ان انسانوں نے اٹھالی اور پھر ذات مصطفیٰ تو سب سے ہی اعلیٰ و ارفع ہے وہ اللہ کی ہدایت کاملہ اور ساری مخلوق کے ابدی نبی ہیں۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ انبیاء کرام اللہ کے نور بھی ہیں بشر بھی فائدے انسان بھی آدمی بھی پوری اور صریح کی کا طہریت اس میں موجود ہوتی ہے اسلئے یہ حضرات مقدمات

تمام کائنات کے نبی اور ہادی ہو سکتے ہیں اور تمام جنات فرشتوں اور انسانوں کی ضروریات پوری کر سکتے ہیں۔ لیکن کوئی فرشتہ یا جن انسانوں کا نبی اور ہادی نہیں بن سکتا۔ اس لئے کہ انبیاء کرام امت کو زندگی کے ہر شعبے میں ہر لحاظ سے سنوارنے آتے ہیں اور انسانی زندگی کے اتنے موڑ اور اتنے چلو اور لوازمات ہیں جن کو فرشتے یا جنات درست نہیں کر سکتے نہ قولاً نہ عملاً۔ اسی لیے نبی کا انسان ہونا شرط ہے۔ یہ فائدہ اذبحاؤہم اُلْھَدٰی میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہدایت فرمانے اور قُلْ نُوْحٰنَ کے ارشاد باری تعالیٰ سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کے پاس کوئی ذاتی طاقت و قوت و اختیار نہیں ہے۔ لیکن انبیاء کرام کے پاس عطائی اعتبار سے قوت و طاقت و اختیار بے حد و بے مثال ہے یہ فائدہ هَلْ عُنْتُ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلُکُمْ فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ بَشَرًا کہتے سے ذاتی کمالات و قدرتوں کا انکار مقصود ہے اور مِثْلًا کہتے سے عطائی قدرتوں طاقتوں اور اختیارات کا اظہار مقصود ہے یعنی تم عوام لوگ فقط بشر ہو اس لیے تمہارے پاس ان معجزات کی نہ ذاتی طاقت سے نہ عطائی لیکن میں چونکہ اللہ تعالیٰ کا رسول بھی ہوں اس لیے عطائی قوتوں طاقتوں کا مالک ہوں۔ مگر عطا کرنے والے خالق تعالیٰ کی مرضی و اجازت کے بغیر تمہارا کوئی مطالبہ پورا نہیں کر سکتا ہاں اگر اس کی اجازت ہوگی تو میں تمہارے مطالبے پورے کر سکتا ہوں اگر صالح علیہ السلام پہاڑ سے اونٹنی نکال سکتے ہیں تو میں پہاڑوں کو ہٹا سکتا ہوں اگر مومن علیہ السلام لاطعی مار کر ایک چھوٹے پتھر کی چٹان سے بارہ چٹنے نکال سکتے ہیں تو میں ان پہاڑوں سے نہریں جاری کر سکتا ہوں یہ کوئی ایسا مشکل کام نہیں جس کے آگے اور جس کے لیے نبوت و رسالت عاجز ہو جائے۔ تیسرا فائدہ چونکہ دنیا میں دو قسم کے انسان جیسے ہیں اس لیے باری تعالیٰ نے اپنے انبیاء کرام کو دو قسم کی شانیں عطا فرمائیں کچھ انسان کافر ہیں۔ اور کچھ انسان مومن ہیں جس نے انبیاء کرام کی بشریت کو دیکھا وہ کافر ہوا لیکن جس نے انبیاء کرام علیہم السلام کی رسالت کو دیکھا وہ مومن ہو گیا یہ فائدہ بھی بَشَرًا مِثْلُکُمْ فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ دنیوی زندگی تعلیم نبوت اور دین اسلام۔ شریعت قرآن کے خلاف گزارنا حرام ہے یہ مسئلہ لَنْزِلْنَا عَلَیْکُمْ (الہو) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ فرمایا گیا کہ انبیاء کرام علیہم السلام زمین پر عمل اور قولی تبلیغ سے انسانی زندگی سنہارنے کے لیے آتے ہیں اگر زمین پر فرختے رہا لشی ہوتے تو انبیاء بھی فرختے ہی ہوتے۔ ثابت ہوا کہ نبوت کے خلاف زندگی شیطانی ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ مسلمان مرد یا عورت کو سونے چاندی کی کسی برتنے والی چیز کا استعمال کرنا قطعاً حرام ہے عورت کو صرف سونے چاندی کا زیور جائز ہے اور مرد کو صرف چار ماشے چاندی کی ایک گھینے والی انگوٹھی جائز ہے۔ اس کے علاوہ لوٹا گلاس ہر قسم کا پیرتن لباس اور گھر میں سونے کی دیوار غسل خانے۔ اور

بیت الخلاء کے قدمیے وغیرہ گھر کا فرش سب کچھ بنانا، بنانا برتنا ایسے ہی سونے چاندی کے گھروں میں رہنا شریعت میں حرام ہے یہ مسئلہ بیٹھا قرآنِ مجید (النم) فرماتے سے مستنبط ہوا کہ اگر یہ عیاشیاں مسلمانوں کو باز ہوئی تو باری تعالیٰ اپنے انبیاء علیہم السلام کو ضرور عطا فرماتا آج کل جو عربی شہزادے برطانیہ وغیرہ ملکوں میں اپنے سونے کے گھر بنوا رہے ہیں وہ سب حرام کام ہیں۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا کہ اگر فرشتے زمین پر رہتے تو ہم رسول بھی فرشتہ بھیجتے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ زمین پر فرشتے نہیں رہتے حالانکہ امارت مبارکہ سے ثابت ہوتا ہے کہ زمین پر بہت فرشتے رہتے ہیں۔ ہر آدمی کے ساتھ باسٹھ فرشتے ہوتے ہیں۔ ان کے علاوہ مدبرات امر ملکہ کروڑوں کی تعداد میں زمین پر ہی رہتے ہیں۔ تو یہ مطابقت کیونکر ہو جواب۔ رہنے سے مراد مطمئن ہو کر رہنا ہے یعنی گھر بار کو چھو بازار، بیوی بچے بنا کر رہائشی طریقے پر رہنا۔ امارت میں فرشتوں کی رہائش کا ذکر نہیں صرف آنے جانے اور ساتھ ہونے کا ذکر ہے برائے حفاظت انسان و دوسرا اعتراض۔ کفار مکہ نے اپنے مطالبات نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے کئے تھے یا اللہ تعالیٰ سے یعنی کفار کو نبی کریم کی نبوت میں شک تھا یا اللہ کی قدرت و طاقت میں اور اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صداقت میں شک تھا اور یہی درست ہے جیسا کہ ظاہر ہے تو پھر رب تعالیٰ نے سبحان ربی کا اعلان بزبان نبوت کرا کر اپنا ذکر اور اپنی ستو حیت سبحانیت پاکیزگی کا ذکر کیوں فرمایا۔ جواب۔ کفار کو دونوں میں شک اور دونوں کا انکار تھا دونوں کی گستاخی کی تھی کہ کہا تھا اَوْ تَقَالِي يَا شُعْرَاءُ الْمَلَائِكَةُ قَبِيلًا اسی گستاخی کا جواب سبحان ربی سے دیا گیا۔ اس کی مزید وضاحت تفسیر عالمانہ میں دیکھئے۔

تفسیر موفیانہ | اَذْيَكُونُ لَكَ بَيْتٌ مِّنْ ذُخْرٍ اَوْ تَرْقٰى فِى السَّمَاءِ وَلٰكِنْ نُؤَمِّنْ بِرُوحِنَا حَتّٰى تَنْزِلَ عَلَيْنَا كِتَابًا نَّقُرُّهُ ۚ قُلْ سُبْحٰنَ رَبِّىْ ۙ هَلْ كُنْتُ اِلَّا بَشَرًا مِّثْلَ سُوْلٰ اے قلب جہانی اگر ہمارے پہلے مطالبے مقبول نہیں ہو سکتے تو اپنے لیے ہم سب سے دور ایک خلوت خانہ بنو اور علیحدہ بنائے یا طائف اسرار کے آسمانوں پر چڑھ جا اور صداقت کا خفقہ کی کتاب بتقدیر لے کر تاکہ ہم چشم عقل سے اچھک کر پڑھیں کہہ دے کہ میرا رب درود جہانی سے پاک ہے میں تو صرف انوارِ اہمات کا تجلی گم اور مرکز تجلیات کا عرش ہوں۔ اسلام رب تعالیٰ کی طرف سے بندوں کے حق میں کامل ترین و جامع و مانع پیامِ رحمت ہے انسانیت کی تمام ذہنی عقلی اخلاقی معاشرتی جہانی روحانی انفرادی اجتماعی فطری جبلتی ضرورتوں کا کفیل ہے اور ہر شعبہ مہیات میں ترقی کا ضامن ہے معرفتِ الہیہ کا پہلا سبق یہ عقیدہ ہے کہ دین انہی کسی قسم کی ترسیم و تغیر و تخفیف و اضافہ سے پاک ہے۔ وَمَا فَتَنَّا النَّاسَ اَنْ يُّؤْمِنُوْا اَوْ لَا يُوْمِنُوْا اِذْ جَاءَهُمُ الْهُدٰى اِلَّا اَنْ قَالُوْا اَبَعَثَ

اللہ بَشَرًا مَّرْسُورًا۔ بدباطن لوگوں کو اس ہدایت کاملہ کے آجانے کے بعد صرف اس شرارت نفسانی نے ایمان لانے سے روکا کہ عشق الہی اور مشاہدات جمال اور ذات و مدت اللہ العلیین اپنی تجلیات و لمعات اسرار کا مرکز و خزانہ جسم خاکی کو کس طرح بنا سکتا ہے۔ حالانکہ عشق ایک آگ ہے اور آگ کا ٹھکانہ و گہوارہ خاک ہی ہے۔ عشق الہی کی آگ عاشقوں کے سینے میں جلتی رہتی ہے۔ اہل ذوق فرماتے ہیں۔ عشق کی آگ ماسوا اللہ کو جلاؤالہی ہے اور جس نے درگاہ الہی پر اپنی جان و آبرو عشق کی بھٹی میں ڈال دی اس کو دنیا و آخرت کی آگ نہیں جلا سکتی۔ تصوف کا دوسرا سبق معرفت تعلیم قرآن و حدیث ہے کیونکہ علم کے انوار مشاہدہ اور ملک و مقربین کی خلوت گاہیں ہیں سے مکاشفہ ہوتی ہیں علم لدنی سے وارثین علم پیدا ہوتے ہیں اور علماء ربانیین ہی جانشین نبوت ہیں۔ یہی بندگان اسرار کتاب الہی کا رشتہ مضبوط تھا منہ دلے اور محبوب رحمت صلی اللہ علیہ وسلم کی منزل مقصود و مطلوب کی راہ اختیار کرنے والے ہیں یہی اہل ضمیر طبعہ و احباب اور محفل اسرار کے مستحقین ہیں یہی صوفیاء و نقباء کا طبقہ نور ہے ان ہی کے قلوب روشن میں انبیاء کی جلوہ گرمی ہے۔

قُلْ لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ مَلَائِكَةٌ يُمِشُّونَ مُطَاعِينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِم مِّنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا۔ اے محبوب قلوب مطمئنہ عالم قلوب کے ناسوتیوں میں اعلان فرما کہ اگر زمین بدنی میں رموز و ذوات و آسمان اسرار کے فرشتے اور مخلوق لطائف کی رہائش ہوتی تو قلب غالب بھی عالم امر کا رسول بنایا جاتا۔ مگر یہاں مادیات میں انسان بستے ہیں ان کے اجسام کثیفہ کو ہی لطیفہ و معرفت بنانے کے لیے انبیاء بارگاہ و قدس کو مبعوث کیا جاتا ہے۔ نفسِ مآرہ کے کانٹوں کو مٹانے کے لیے نبوت کے ستارے سبق یاد کرنے پڑتے ہیں۔ ۱۔ نظر الی اللہ ۲۔ لا مقصود إلا ہو ۳۔ ماسوا اللہ سے کوئی واسطہ و رابطہ نہ رکھے ۴۔ قناعت کا پیشہ اختیار کرے ۵۔ قلیل کو کثیر پر ترجیح دے۔ ۶۔ دنیوی ساز و سامان صرف مزدورت کا رکھے ۷۔ تو نگری کی چاہت نہ ہو غلگدستی میں خوش باش رہے ۸۔ سیر کی سے نفرت بھوک سے رغبت ہو ۹۔ افراط و زور سے بے رغبتی قلقت مال سے محبت ہو ۱۰۔ رفعت و عزت سے دور ہو۔ ۱۱۔ انکسار و گریب رہے ۱۲۔ صرف اللہ اور اس کے دوستوں سے حسن ظن رکھے ۱۳۔ تمام اسباب غلاظت سے قطع تعلق کرے ۱۴۔ مخالفت نفس کے مجاہدے میں مشغول رہے کیونکہ قرآن مجید میں نفس کو مآرہ اور حدیث میں نفس کو دشمن کہا گیا ہے ۱۵۔ قضا الہی پر راضی ہے ۱۶۔ بلا الہی پر صابر رہے ۱۷۔ عبادت میں غلو صی نیست سے پیش قدمی کرے۔

قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ إِنَّهُ

فرما دیجئے کافی ہے مدد اللہ کی گواہی کے لیے میرے درمیان اور تمہارے درمیان بیشک وہ
تم فرماؤ اللہ بس ہے گواہ میرے تمہارے درمیان بے شک وہ

كَانَ بِعِبَادِهِ خَيْرًا بَصِيرًا ﴿٩٦﴾ وَمَنْ يَهْدِ

ہے اپنے بندوں کی پوری خبر رکھنے والا اور دیکھنے والا اور وہ شخص جس کو
اپنے بندوں کو ہدایت دیکھتا ہے اور جسے اللہ راہ دے

اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِجُ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ

اللہ ہدایت دے تو وہی ہدایت والا ہے اور جس کو وہ گمراہ کر دے تو ہرگز تم نہیں
وہی راہ بد ہے اور جسے گمراہ کرے تو ان کے لیے اس کے مقابل کوئی

لَهُمْ أَوْلِيَاءُ مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ

پاؤ گے ان کے لیے مدد کرنے والے اُس کے مقابل اور مشرین لائیں گے ہم
حایت والے نہ پاؤ گے اور ہم انہیں قیامت کے دن

يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عُمِّيًّا وَبُكْمًا

ان کو قیامت کے دن ان کے پردوں کے بل اندھا اور گونگا
ان کے منہ کے بل اٹھائیں گے انہیں اور گونگے اور

وَصَبًّا مَا وَهُمْ جَهَنَّمَ كَلَّمَآ خَبِتْ

اور برا کر کے ان کا ٹھکانہ جہنم ہے جب کبھی بھنے گے
برے ان کا ٹھکانہ جہنم ہے جب کبھی بھنے بد آئے گی

زِدْنَهُمْ سَعِيرًا ۹۷ ذٰلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِاَنَّهُمْ

زیادہ کر دیں گے ہم اُن کفار کے لیے شعلوں کو۔ وہ جہنم ان کا بدلہ ہے اس وجہ سے کہ
ہم اسے اور بھڑکا دیں گے۔ یہ ان کی سزا ہے اس پر کہ انہوں نے

كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا اِذَا كُنَّا عِظَامًا

کفر کیا انہوں نے ہماری آیتوں کا اور کہا انہوں نے کہ کیا جب ہو جائیں گے ہم ہڈیاں
ہماری آیتوں سے انکار کیا اور بولے کیا جب ہم ہڈیاں

وَسُرَفًا نَّاعٍ اِنَّا لَمُبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا ۹۸

اور ریزہ ریزہ تو کیا واقعی ہم البتہ اٹھائے جائیں گے نئی پیدائش میں
اور ریزہ ریزہ ہو جائیں گے تو کیا سچے سچے ہم نئے بن کر اٹھائے جائیں گے

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں کفار مکہ کی
ہمت سی لغویات سے ہو وہ مطالبات کا ذکر ہوا آقاؐ جہان صلی اللہ علیہ وسلم کے ہر طرح بھانے
تبلیغ فرمانے کا تذکرہ ہوا لیکن کفار نے نہ مانا ان آیت پاک میں کفار مکہ کے ایمان نہ لانے سے زنجیدہ ہونے
والے پیارے حبیب کی دلجوئی و تسلی بخشی کرتے ہوئے فرمایا جابرؓ ہے کہ یہ گستاخ آپ کی نبوت طاقت
اختیار معجزات نور ہوتے اور علم غیب کو نہیں مانتے تو نہ مانیں آپ کو سب طاقتیں دینے والا آپ کا رب تعالیٰ
کافی ہے وہ ہر وقت آپ کے پاس ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں کفار کی ان گستاخانہ باتوں کا ذکر ہوا
جو وہ انبیاء کرام کو محض بشر سمجھ کر کہتے رہتے تھے۔ اب ان آیت پاک میں ان کی اس گستاخی کی سزا و اخروی کا
تذکرہ ہے کہ وہ دنیا میں اپنی آنکھوں، کانوں اور زبانوں سے انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کو صرف بشر ہی دیکھتے
سمجھتے سنتے اور کہتے رہے لہذا قیامت میں ان کی یہ تینوں نعمتیں مٹا دی جائیں گی۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت
مطہرات میں کفار کے پاس بار بار ہدایت کے تشریف لانے اور کفار کے بار بار انکار و نفرت و ضد بازی کا ذکر
ہوا اب ان آیت میں اس کی سزا و اخروی کا ذکر ہے کہ جہنم کی آگ ان پر بار بار بھڑکائی جائے گی۔

تفسیر نحوی | قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا اَبَيْتُ وَبَيْتُكُمْ اِنَّهٗ كَانَ بَعِيْدًا ۙ خَشَرًا اَبْصُرُوْا مَنۢ يَّهْدِي اللّٰهُ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْسِدُوْنَ

وَمَنْ يُضِلُّ فَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ - قُلْ فاعل امر قَوْل سے بنا ہے قَوْل کے تین معنی ہوتے ہیں ۱۔ بولنا ۲۔ کھانا ۳۔ بتانا۔ پہلے دو لازم ہیں آخری معنی متعلق ہے۔ اَنْتَ پوشیدہ فاعل یہ فعل بافاعل قَوْل ہوا۔ کئی ماضی مطلق کئی سے بنا ہے۔ باب قَرَب سے ب بارہ یعنی الیٰ یعنی طرف سے اَنْتَ اسم مفرد جادہ علم ذاتی ہے خالق تعالیٰ کا تیز ہے شبیہ اُصْفَتِ شَبَّہُ ثَمَّ سے بنا ہے یعنی حاضر ہونا گواہ ہونا ہر طرح مشاہدہ و ملاحظہ کرنا تیز ہے تیز میں مل کر مجرور متعلق ہے کئی کا دوسری ترکیب میں ب بارہ زائد فاعل پر داخل ہوئی لغو ہے معنی میں مذکر عمل میں فاعل کے درجہ میں متعلق ہے کئی کا فاعل ہو پوشیدہ ہے اس کا مرجع ذہنی ہے غَوْنٌ یا مَدْوٌ یہ پہلی ترکیب ہی درست ہے بِنِ اسم ظرف مکانی مغرب ہوتا ہے یا مَظْلَم مضاف الیہ یہ مرکب اضافی معطوف علیہ ہے بِنِکْمٌ مرکب اضافی معطوف ہے سب عطفتی کر کئی کا ظرف ہے کئی جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ اول ہوا۔ یا اگلی پوری عبارت علیہ علیہ ہے۔ اِنَّ حرف تہتیک و ضمیر اس کا اسم منصوب متصل ہے مرجع اَنْتَ تعالیٰ کان ماضی مطلق ناقصہ ب بارہ تعدیہ کا عباد جمع مکتسر ہے بِنِذْ کی معنی مخلوق مضاف ہے ضمیر مضاف الیہ مجرور متصل مرجع ہے اَنْتَ تعالیٰ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے کان کا خبر اُصْفَتِ شَبَّہُ خَبْر سے بنا ہے یعنی جاننا پہچانا ترجمہ ہے ہر چیز کی ہر حالت کا ہر وقت پتہ رکھنا بحالت نصب خبر اول ہے کان کی بَعِیْر اُصْفَتِ شَبَّہُ خَبْر سے بنا ہے اسی سے ہے بصیرت۔ ترجمہ ہے ہر چیز کو ہر وقت ہر حالت میں ظاہر و باطن اور حقیقت سے۔ ہر حال کی خبر رکھنا بحالت نصب ہے خبر دوم ہے یا یہ موصوت صفت ہو کر ایک ہی خبر ہے یہ دونوں مبالغہ کی بنا پر مضافات خصوصیت سے ہیں۔ اس معنی میں کوئی بندہ خبر بعیر نہیں ہو سکتا کان جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہے اِنَّ کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر مقدمہ دوم۔ واو ضمیر جملہ یا عاطفہ۔ پہلی صورت میں یہ علیہ جملہ ہے اور عطفت کی صورت میں یہ عطفت ہے کئی پر یا اَنْتَ پر۔ مَنْ موصولہ شرطیہ مراد ہے عباد مَنْ اسم لفظاً واحد ہے مگر کہیں استعمال جمع عمومی کے لیے ہو جاتا ہے جیسے بیان پھر بھی باب قَرَب کا مضارع مثبت معروف بحالت جزم ہے مَنْ شرطیہ کی وجہ سے اَنْتَ اس کا فاعل ہے یہ اصل میں تھائی تھی آخر سے ئی لام کلمہ جزم کی وجہ سے گر گیا نیند رہ گیا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف جزائیہ تو ضمیر مرفوع منفصل مرجع ہے مَنْ الف لام اسی معنی کا اَلَّذِی تھائی باب اِنْتَعَالِ کا اسم فاعل واحد مذکر اس کا مصدر ہے اِخْتَدَا اَنْتَ اَنْتَ سے بنا ہے آخر سے لام کلمہ ئی گر گیا کیونکہ جزا ہے۔ یہ قانون ہے کہ اگر شرط مجزوم تو جزاء مجزوم ہوتی ہے۔ بحالت رفع ہے خبر مؤخر مبتدا ہے اسم فاعل مؤخر فاعل سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہوئی مبتدا خبر جملہ اسمیہ ہو گیا اور وہ جزا ہے مَنْ تھائی کی دونوں مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ واو عاطفہ مَنْ موصولہ تفسیل باب اِنْفَال کا مضارع مجزوم بوجہ مَنْ شرطیہ مصدر ہے اِنْفَال یعنی گمراہ کرنا کھلا چھوڑ دینا۔ تو فیق نہ لہذا ہدایت کا مقابل مُضِلُّ مضاف ثنائی سے بنا ہے مؤخر پوشیدہ فاعل ہے مرجع اَنْتَ تعالیٰ یہ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی ف جزائیہ مَنْ تھائی باب قَرَب کا مضارع مستقبل نفی تاکید بِنِ واحد مذکر حاضر۔ اَنْتَ

مستتر فاعل ہے مرجع عام انسان یا ذات پاک صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم لام جارہ نفع ہم ضمیر جمع غائب مرجع کفار مکہ یا عام کفار تا قیامت یہ جار مجرور متعلق پہلے تہجد کا وجوہ سے بنا ہے بمعنی پانا حاصل کرنا۔ اویہ جمع مکسر ہے وئی کی اسم بابت ہے پار معنی میں مشترک ہے علامہ دگاریاں اسی معنی میں علامہ وارث علامہ ناظم منتظم علامہ محافظ بجات فتح ہے کیونکہ مفعول بہ ہے توین سے مانع میں دو قول ہیں علامہ منصرف جمع مفتوح الجمع ہے علامہ اضافت معنوی باطنی ہے مضاف الیہ پوشیدہ معنوی ہے من جارہ معاً زائدہ ہے دون اسم مفرد بابت مضافات معنی میں مشترک ہے یہاں بمعنی مقابل ہے ضمیر مضاف الیہ مرجع اللہ تعالیٰ یہ مرکب اضافی متعلق دوم ہے لن تہجد کا وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر جزا ہوئی شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر عطف ہوا من تہجد پر یہ سب عطف مل کر مقولہ سوم ہوا۔ اور پھر سب مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ وَنُخْشِرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ عَسَاءً أَوْ كَفًا وَأَهْمُ جَهَنَّمَ كُلًّا خَبَتْ زُرَّتُهُمْ سَعِيرًا ذَلِكَ جزا ثلثہم بآئتم کفر و بآئنا و قالوا اذکنا عظاماً و رفاتاً انا لبعوثون خلقاً جدیداً ادا و ابتداء یہ نخشرباب نصر کا مضارع مثبت معروف نخشرب سے بنا ہے بمعنی جمع کرنا میثنا ضمیر جمع مفعول بہ اس کا مرجع ناس ہے یا عام کفار یوم اسم ظرف زمانی مراد عام وقت قریب قیامت الف لام عہد خارجی یا ذہنی قیامت اسم ماضی مصدر بمراد ہے میدان محشر یا مضاف ہے یہ مرکب اضافی مفعول فیہ ہے علی جارہ اپنے معنی میں ہے یا بمعنی من جارہ ابتداء یہ بمعنی تمنع پہلا قول زیادہ مناسب ہے دوجوہ جمع مکسر ہے وخی کی بمعنی چہرہ ہم ضمیر جمع غائب مجرور متعلق مرجع ہے کفار مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے کاشئین پوشیدہ اسم فاعل جمع کا بمعنی چلنے والے یا چلتے ہوئے۔ عساً اسم مفرد بابت بمعنی انحراف یا یہ مصدر ہے بمعنی اندھا ہونا و اذ عطف کما مصدر ہے بمعنی برا ہونا نہ سننا سننے کی قابلیت ہی نہ ہونا و اذ عطف صما مصدر ہے بمعنی گونکا ہونا نہ بول سکا عطف ل کر حال ہے کاشئین مقدمہ کے فاعل مقدمہ کا وہ اپنے فاعل متعلق اور حال سے مل کر پھر جملہ اسمیہ ہو کر ضمیر ظرف ہر سال ہوا وہ نخشرب کا مفعول بہ ہو کر جو فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ کاوی اسم ظرف صیغہ واحد مذکر اؤئی سے بنا ہے ہمزہ انفا اور لظیف مقرون۔ ترجمہ ہے پناہ لینا ٹھکانہ بنانا جگہ پر ٹکانا۔ یہاں ظرفیت کا معنی ہے ٹھکانا۔ سہارا۔ مضاف ہے ضمیر مضاف الیہ ہے مرجع ہے کفار تا قیامت یہ مرکب اضافی مبتدا ہے جہنم۔ اسم مفرد جامد عجی متغیر ہے بمعنی پوری دوزخ (علاقہ) موصوف ہے یا ذو المال اکی عبارت کا کلام اسم متعبدہ مرکبہ یہ دو لفظ ہیں علامہ کل تاکید یہ اسم ہے علامہ تاکیدیہ کلاما ہمیشہ ظرف زمانی عمومی ہوتا ہے اس لیے دائمی مفتوح ہوتا ہے اکثر ماضی پر آتا ہے خبت باب نصر یا ضرب کا ماضی مطلق مؤنث فہو ناقص وادی سے بنا ہے بمعنی بجنا صلا پرانا کمزور ہونا یہاں پہلے معنی میں ہے کلاما میں شرطیت کے معنی بھی ہیں اور ظرفیت زمانی کے معنی بھی خبت کا فاعل ہی ضمیر مستتر جس کا مرجع جہنم ہے یہ جملہ فعلیہ خبریہ شرط ہوئی زائد تاکیدیہ باب ضرب کا ماضی مطلق مثبت معروف جمع مشکم فاعل مکلم اللہ تعالیٰ زید مادہ متعدی سے بنا ہے بمعنی زیادہ کرنا کہی لازم بھی ہوتا ہے بمعنی زیادہ ہونا بڑھنا بڑھانا

ضمیر جمع مذکر منصوب متعل مفعول نائب ہے زونا کا مرجع کفار یعنی مبالغہ صفت مشبہ سحر سے بنا ہے یعنی
 بھڑکانا۔ دہنا۔ لازم ہے سحر یعنی سحر ہوئی مراد ہے آگ۔ بحالت نصب ہے کہو کہ مفعول بہ ہے
 جنت کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء شرط و جزا مل کر صفت ہے جہنم کی یا حال ہے اس کا وہ خبر مبتدا ہو کر جملہ اسمیہ
 ہوگی۔ ذالک اسم اشارہ بعیدی اس کا اشاریہ ماقبل عبارت کا پورا مضمون ہے بحالت رفع مبتدا ہے جزاء
 بروزن فعال مصدر ثلاثی ہے جاد مصدر یعنی بدلہ مضاف ہے ضم مضاف الیہ کا مرجع کفار یہ مرکب اضافی
 سبب جواب بارہ سببہ ان حرف مشبہ ضم ضمیر منصوب متعل اس کا اسم ہے کفر و باب نصر کا ماضی مطلق کفر
 سے بنا ہے یعنی شرک و بت پرستی اور تو مید و رسالت کا انکار کرنا ب بارہ تعد یہ کائنات جمع مکثر ہے اس
 کا احوال آیت ہے یعنی ثانی قدرت مراد قرآن مجید اور معجزات انبیاء کرام مضاف ہے نا ضمیر جمع متکلم مضاف الیہ
 ہے یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے کفر و اکا جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ قائموا فعل ماضی صیغہ جمع نائب
 یعنی کہا انہوں نے ضم پرشیدہ۔ اس کا ناعل فعل با ناعل جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر قول ہوا۔ اہمزہ سوال انکاری کے
 لیے ہے ترجمہ ہے یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ اذ اظرفیہ شرطیہ کن فعل ناقص صیغہ جمع متکلم نحن اس میں مستتر ضمیر متکلم
 جمع ناعل ہے مرجع منکرین قیامت کفار ہیں عطا نا۔ اسم جمع مکسر واحد ہے عظم یعنی حدی یا مصدر ہے روزن
 غماغ یعنی حدی ہو جانا۔ یا صیغہ مبالغہ ہے بروزن جفا ب شراب یعنی زہی حدی رہ جانا معطوف علیہ ہے واو
 عاطفہ دقاتاً۔ عدل ہے رفت سے روزن ثلثا ثلثا ثلث سے معدولہ ترجمہ ہے تین تین ہونا۔ اسی طرح
 رفت کا ترجمہ ہے ریزہ ریزہ ثلثا ثلثا ترجمہ ہے ریزہ ریزہ یا یہ مصدر ہے بروزن قراخا۔ یعنی داکھ ہونا بوسیدہ بھر بھری
 حدی ہونا۔ معطوف ہے سب عطفت بل کرگان کی خبر ہے وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر شرط ہوئی۔ اہمزہ سوال تعجب
 کے لیے جواب شرط یعنی جزاء شرط ہے۔ انا۔ دو لفظ ہیں۔ ان حرف مشبہ ضم نا ضمیر جمع متکلم اسم ہے ان
 کا۔ لام کے برائے تاکید ان تحقیقہ منبؤون باب فتح کا اسم مفعول جمع مذکر بعث سے مشتق ہے یعنی اٹھایا
 جانا یہ ہمیشہ مادہ مصدر متحرک ہوتا ہے۔ خلقا۔ اسم حاصل مصدر یعنی پیدائش بحالت نصب ہے یا مفعول فیہ
 منبؤون کا یہ مال ہے۔ منبؤون کے نائب ناعل نحن ضمیر پرشیدہ کا۔ یا یہ مادہ مصدر ہے یعنی پیدا ہونا یا پیدا کیا
 جانا۔ مفعول مطلق ہے پوشیدہ خلقنا ماضی مجہول کا ترجمہ ہے ہم پیدا کئے جائیں گے پیدا کیا جانا۔ مگر پہلی ترکیب
 زیادہ آسان ہے یہ موصوف جدید صفت ہے۔ قدو سے مشتق ہے یعنی نیا ہونا یہ مرکب توصیفی حال ہے یا
 مفعول فیہ منبؤون کا یہ سب جلا اسمیہ ہو کر خبر ان وہ جملہ اسمیہ ہو کر جزاء شرط و جزا مل کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ
 ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمائے اہل کفری باللہ شہیدائینی وینکمراتہ کان جبارہ خیراً یصیرا ومن یهدی اللہ فہو المہدی

وَمَنْ يُضِلُّ فَلَنْ يَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِهِ. فرمادیتے ہیں اے محبوب نبی سب جہانوں میں ہر وقت اللہ کی طرف سے مدد و تائید گواہی کے لیے کافی و ثنائی و وافی ہے میرے درمیان اور تمہارے درمیان اس طرح کہ میری سچی نبوت اور تمہاری احمقانہ کذب۔ میرے معجزے اور تمہارا نہ ماننا۔ میری حقانیت اور تمہارا ابطال میری مکمل تبلیغ اور تمہاری طرف سے ہر بات کی تردید۔ میری نرمی اور تمہاری سختی میری طرف سے محبت کا سلوک اور تمہاری طرف سے گستاخانہ مدتیہ میری طرف سے دعوت ایمان و اسلام اور تمہاری طرف سے نئے نئے فصول مطالبے میری طرف سے پُر غلوں اور ابدی فوائد والی نجات، اور تمہاری طرف سے عذاب کی جلد بازی۔ میرا یہ کہنا ہے کہ کفر و شرک سے زمین میں فساد نہ مچاؤ اور تمہارا یہ کہنا ہے کہ آسمان کو بھی ٹکڑے کر کے گرا دو۔ میری طرف سے جنت کے سچے وعدے اور تمہاری طرف سے ایمان لانے کے جھوٹے قول و اقرار۔ تمہارے ان سارے مطالبوں اور اور ان پر ایمان لانے کو موقوف و مشروط کرنے کی ساری حقیقت کو اور خفیہ مشوروں کو آنکھ کے اشاروں و اشاروں کے ارادوں کو میرا رب خوب جانتا ہے۔ میرے اور تمہارے درمیان میرا خالق مالک رازق معبود اللہ سبحانہ و تعالیٰ کافی گواہ شاہد اور ہر آن مشاہدہ فرمانے والا ہے بے شک وہ اللہ تعالیٰ اپنے تمام بندوں۔ انبیاء اولیا مومن و مخلص نیکے بدکار و مشرک۔ خیر خواہ بد خواہ۔ اپنے اور سچے مجھ سے۔ ہر آن ہر گھڑی ہر طرح مکمل خیر بھی ہے بھیر بھی ہے مجھ کو تمہارے ایمان کی خواہش اور حرص محض انسانی ہمدردی کی بنا پر ضرور ہے مگر مجھ کو حاجت نہیں نہ ہی تمہارے ایمان سے مجھ کو ذاتی فائدہ نہ ہی تمہاری تائید سے میری کوئی خصوصی تصدیق ہوگی مجھ کو تو میرے رب کریم کی تصدیق و تائید ہی کافی ہے اس نے مجھ کو معجزات دیئے مجھ کو اپنا پیارا کلام قرآن مجید مظاہر فرمایا۔ مجھ کو نبوت رسالت مرسلیت اور قربیت سے نوازا اسی نے مجھ کو رحمت عالمین راجعہ عاشقین مختار کل عاجت روا شکستہ کشا بنایا۔ اس نے مجھ کو صحابہ جیسے پُر خلوص جاں نثار عزیز و مسکین ساتھی بخشے یہ سب ہدائیں میرے رب کی ہیں اور جس کو وہ اللہ ہدایت دیتا ہے بس وہی دنیا جہان قبر و حشر کی ہدایت پانے والا ہے۔ تاقیامت دنیا میں جو بھی ہدایت۔ راست بازی اور نجات آخری کا طالب بنے گا اس کو رب تعالیٰ ضرور ہدایت دیتا ہے اپنا پیارا بناتا ہے۔ اور جو شخص دنیوی زندگی میں براہیوں۔ بد بختیوں کا خواہش مند ہو کہ صداقت سے نفرت، حماقت سے الفت، عزت سے نفرت، ذلت سے الفت، سچ سے نفرت، جھوٹ سے الفت، نجات سے نفرت، عذاب سے الفت۔ عدل سے نفرت، ظلم سے الفت۔ آخرت سے نفرت، دنیا سے الفت، اسلام سے نفرت، کفر سے الفت۔ توحید سے نفرت، شرک سے الفت۔ انبیاء و کرام علیہم السلام سے نفرت۔ شیطان بدنام سے الفت۔ دیانت سے نفرت۔ بددیانتی سے الفت۔ صلح سے نفرت، فسادات سے الفت۔ ہدایت سے نفرت، ضلالت و گمراہی سے الفت تو پھر ایسے بد نصیب شخص کو اللہ ہدایت کی طرف مجبور نہیں کرتا بلکہ اس کے لیے گمراہی کے راستے کھول

دیتا ہے اور گمراہی کی اندھیری دلدلوں میں بٹکا دیتا ہے اور جس کو اللہ گمراہ فرما دے پھر اس کے لیے انسان تو کسی وقت بھی کہیں سے بھی کسی قسم کا بھی مددگار حاجت روا مشکل کشا ڈھونڈے سے بھی نہ پائے گا نہ برادری خاندان کے والی وارث اس کی آخری مدد کر سکیں نہ اولیاء اللہ اس کی گمراہی دور کریں نہ علماء اُس کو عذاب سے بچا سکیں نہ انبیاء کرام اس کو ہدایت دے سکیں۔ بھلا کس کی طاقت ہے کہ مِنْ دُونِہ۔ اللہ کے مقابل اس کو ہدایت دے سکے۔ جو خود گمراہ ہو اُس کی ہدایت کی ہر طرف سے امید کی جاسکتی ہے مگر جس کو اللہ جَلّ جلالہ گمراہ کر دے اس کو پھر کوئی ہدایت کا راہ نہیں دے سکتا۔ بعض اردو مفسرین نے یہاں دُورن کے معنی سوا کئے ہیں معنی اللہ کے سوا۔ یہ ترجمہ ٹھیک نہیں ہے۔ وَنَحْشُرُهُمْ یَوْمَ الْقِیَامَةِ عَلٰی وُجُوْهِہُمْ عُمِیًّا وَبِکُمَا وَصْنًا مَا وَهَمَ جَہَنَّمُ۔ کُلَّمَا خَبَتْ زُورٌ سَعِیْرًا۔ ذٰلِكَ جَزَاؤُہُمْ بِاَنَّهُمْ کَفَرُوْا بِآیٰتِنَا وَقَالُوْا اِذَا کُفِّرْنَا عَنْ مَا زُفَرْنَا غَرٰنَا لَمَبْعُوْثُوْنَ خَلْقًا جَدِیْدًا۔ اور یہ کفار دنیا چونکہ اپنے طور طریقوں عادتوں خصلتوں غفلتوں اور کھانے پینے سونے جاگنے میں جانوروں حیوانوں کی طرح ہی زندگی گزارتے رہے اس لیے ہم ان تمام کفار کو میدانِ محشر میں قیامت کے دن جانوروں کی طرح ہی لاکر جمع کر دیں گے کہ دل سے اندھے زبانِ ہنم کے گونگے اور عقل کے پھرے کر دیئے جائیں گے ان کا ادبی دائمی رہائشی مستقل پورا پکا ٹھکانہ جہنم ہی ہے اور وہاں بھی چین نہ پاسکیں گے بلکہ جب کبھی ان کفار و مشرکین کے جسموں کو جلا جلا کر جہنم کے شعلے ہلکے اور اندھ نہ پڑنے لگا کریں گے اور ان کے اجسام راکھ کا ڈھانچہ بن جایا کریں گے تو پھر ان کو اسی ڈھانچہ کے نئے جسم بنا دیا جائیگا کہ لگے گا اور ہم برابر ان نئے پیدا شدہ جسموں کے ایندھن سے جہنم کے شعلوں کو زیادہ کرتے رہیں گے۔ محشر میں کرام نے کفار کے اندھے منہ ہونے کے بارے میں پانچ قول فرمائے ایک شیعہ کہ جب قبریں ٹھیس گی تو کفار قبروں سے میدانِ محشر کی طرف لٹے چلتے ہوئے ایسے چلیں گے جس طرح بندر ہاتھوں سے چلتا ہوتا تھا شیعہ دھاتا ہے اسی طرح فقہاء کرام نے فرمایا ہے کہ مسلمانوں کو الٹا چلنا ناجائز ہے کہ ٹانگیں اوپر ہوں اور ہاتھوں کو پیر بنا کر چلا جائے کیونکہ یہ کفار کی آخری سزا ہے۔ دُورن یہ کہ قبروں سے تسبیح پڑھتے آئیں گے میدانِ محشر میں پہنچ کر اس طرح بندروں کی طرح چلیں گے شوم یہ کہ چوپایوں کی طرح چاروں ہاتھوں پیروں سے چلیں گے۔ چہارم یہ کہ سری پیر کی مثل ہو گا اور سر سے چلیں گے اچھل اچھل کر جیسے بچے ایک پیر سے چلتے ہیں۔ پنجم یہ کہ فرشتے ٹانگوں سے گھڑ کر میدانِ محشر میں گھیسے ہوئے لائیں گے پھر حساب کتاب کے بعد میدانِ محشر سے جہنم میں اسی طرح لے جائیں گے ایک حدیث پاک میں ہے حضرت انس فرماتے ہیں کہ کسی نے عمر بن ابی بکر سے کہا یا رسول اللہ منہ کے بل کس طرح چلے گئے ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جو اللہ تعالیٰ نے دنیا میں پیروں کے بل چلا سکتا ہے وہ وہاں چروں کے بل چلانے پر قادر ہے۔ دوسری حدیث جو ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ، نسائی، حاکم نے روایت کی ہے حضرت ابو ہریرہؓ اور حضرت

ابو ذر غفاریؓ سے روایت ہے کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے افتاد پاک فرمایا کہ قیامت میں لوگ تین طریقے سے چل کر محشر میں آئیں گے۔ ۱۔ سوار ہو کر ۲۔ پیدل قدموں اور پیروں سے ۳۔ چہروں کے بل۔ امام رازی نے تفسیر کبیر میں فرمایا کہ اس طرح اندھے چلنے کی وجہ یہ ہے کہ وہ کفار و نیوی زندگی میں ہر وقت دنیا میں پھلے رہتے تھے اور زمین کی مٹی پتھر لکڑی لوہے کو ہی بت بنا کر پوجا کرتے تھے اسی زمین کے آگے منہ متھار گڑا کرتے تھے اس لیے محشر میں بھی ان کا یہ شوق اچھی طرح پورا کیا جائے گا اندھے گونگے۔ برے ہونے کے متعلق بھی مفسرین کے پانچ قول ہیں۔ ۱۔ پہلے پہلے سب کافر میدان محشر میں اندھے گونگے ہوں گے مگر حساب کتاب کے وقت ان کو آنکھ زبان کان دے دیئے جائیں گے ۲۔ کچھ کافر اندھے برے ہوں گے کچھ ٹھیک ہوں گے۔ ۳۔ صرف انبیاء اولیاء انوار الہی اور دیدار ذات نہ دیکھ سکیں گے باقی چیزیں دیکھیں گے کلام رحمت اور نبی کریم کی نعت خوانی نہ سن سکیں گے۔ اس لیے برے ہوں گے۔ اللہ سے کلام نہ کر سکیں گے نہ کوئی دلیل معافی دے سکیں گے ۴۔ جہنم میں پسندے درست ہوں گے اللہ تعالیٰ سے پانچ باتیں عرض کریں گے پھر ابدی دائمی ان کو اندھا گونگا برآ کر دیا جائے گا ۵۔ بعض نے فرمایا کہ کفار دنیا کی مثل دل کے اندھے عقل کے بہرے اور سمجھ و فہم کے گونگے ہوں گے۔ اور اے پیارے نبی یہ خصوصی سزائیں عذاب اور ذلتیں کفار کو اس لیے ہوں گی کہ انہوں نے ہماری آیتوں کا کھلم کھلا محض جہالت سے کفر و انکار کیا اور ہمیشہ ہی کہتے رہے کہ کیا جب ہم ادھڑی ٹھنڈی ٹہیاں اور بھر پوری خاک ہو جائیں گے۔ پھر دوبارہ نئی مخلوق بن کر اٹھائے جائیں گے کیسی عجیب غلط بات ہے۔

(تَعُوذُ بِاللّٰهِ مِنْ ذٰلِكَ الْكُفْرِیَاتِ)

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ کفر اگرچہ سب ایک ہی باطل دین ہے اور فائدے جہنم میں سب کی رہائش بھی دائمی ہے مگر نوعیت عذاب اور ذلت محشر مختلف ہے۔ جو کافر منکرین قیامت ہیں ان کا عذاب اندھے منہ چلنا اور اندھے منہ پھرنا اور اندھے گونگے برے ہونا ہے دوسرے کفار کا یہ عذاب نہیں جیسے اہل کتاب یہود و نصاریٰ وغیرہ یہ فائدہ بالکرم کی باورسیہ فرمانے سے حاصل ہوا جس میں عذاب کی وجہ بتائی گئی۔ دوسرا فائدہ قرآن مجید میں باری تعالیٰ عزوجل نے اپنا صفاتی نام بھی شہید ذکر فرمایا اور اپنے پیارے نبی محمد مصطفیٰ کا صفاتی نام بھی شہید مذکور فرمایا۔ جب تعالیٰ اس معنی میں شہید ہے کہ اس نے اپنے نبی محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کی سچائی کی گواہی دیا و آسمان کی ہر چیز سے دوائی بے جان لکڑی پتھروں اور جانوروں سے کلمہ پڑھوایا چاند سورج بادل سے اطاعت کروائی تا قیامت ادب و علما کا پیدا ہونا۔ یہ سب رب تعالیٰ کی ہی ایسی مضبوط گواہی ہے جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو ہمیشہ ہمیشہ کے لیے کافی ہے۔ چند مٹھی بھر کافر اگر گواہی نہ دیں تو پیارے آقا صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کو نقصان ہے۔ تیسرا فائدہ باری تعالیٰ کی جہنم آہی

بھی قائم ہے اور مسلسل بڑھ رہی ہے۔ نہ اس میں کبھی کمی آتی ہے نہ اس کو کبھی زیادہ کرنا پڑتا ہے لیکن قیامت کے بعد اس میں کمی اور زیادتی یہ خاص قدرتی بحکم الہی ہوتی رہے گی صرف اس لیے تاکہ کفار کی تکلیف اور عذاب میں زیادتی ہو۔ کیونکہ جب آگ ہلکی پڑنے لگے گی تو ان کی تکلیف بھی کچھ کم ہو جائے گی اور ختم ہو جانے کی امید بھی پیدا ہوگی پھر بڑھ کر اٹھنے پر جسمانی تکلیف کے علاوہ اس ٹوٹنے سے تکلیف زیادہ ہوگی۔ یہ فائدہ کُلِّاً خَبَرِ رِذْوَانِ سَعِيدٍ سے حاصل ہے ہوا۔

احکام القرآن | ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ اللہ تعالیٰ کی غیر خصوصی صفات

ذاتی یا صفاتی نام رکھنے بھی جائز ہیں۔ یہ مسئلہ کئی باللہ شہیداً سے مستنبط ہوا۔ اس لیے کہ باری تعالیٰ کا صفاتی نام یہاں شہید فرمایا گیا۔ جبکہ سورۃ نحل کی آیت ۸۹ میں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو شہید فرمایا گیا۔ وَجِئْنَا بِهِ سَیِّدًا عَلٰی هٰؤُلَاءِ لیکن صفات خصوصہ واسماء پاک کے الفاظ کسی دوسرے کے لیے استعمال کرنے قطعاً ناجائز ہیں چنانچہ کسی کو یارِ محض و غیرہ کہنا یا نام رکھنا منع و ناجائز ہے۔ نہ انبیاء کرام علیہم السلام کے لیے کہہ سکتے ہیں نہ کسی اور کے لیے۔ ہاں البتہ رحیم کریم و اتا سخی و غیرہ انبیاء و اولیاء علماء کو کہا جاسکتا ہے دوسرا مسئلہ۔ عالم برزخ اور قبر میں مرت کفار اور مشاق کے اجسام و ابدان عظام و رفات ہوں گے لیکن اولیاء اللہ کے اجسام و ابدان قیامت اسی طرح سلامت باکرامت رہتے ہیں یہ مسئلہ اِذَا کُنَّا عِظَامًا (الح) کے صیغہ جمع متکلم سے مستنبط ہوا۔ اور اس کے علاوہ احادیث کثیرہ سے اس کا ثبوت بھی ہے اور بہت موقعوں پر چشم دید مشاہدہ بھی ہے۔ لہذا انبیاء کرام علیہم السلام کے متعلق عظام و رفات ہونے کا عقیدہ بنانا انتہائی حرام اور سخت گستاخی ہے۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ کفار مشرکین اندھے گونگے اور

میں اور جہنم میں فریادیں کریں گے رومی جینیس پکاریں گے اپنے میڈروں رہنماؤں کو برا بھلا کہیں گے اور ان کی بے رخی و علیحدگی کی باتیں سنیں گے فرشتوں کی بھڑکیں سنیں گے۔ ان آیت میں مطابقت کیونکر ہو؟ جواب۔ مفسرین کرام نے اس کے مختلف جواب دیئے ہیں ایک یہ کہ کچھ کفار اندھے بہرے گونگے ہوں گے کچھ ٹھیک ہوں گے دوم یہ کہ پہلے پہلے اندھے بہرے ہوں گے پھر ٹھیک کر دیئے جائیں گے سوم یہ کہ اندھے اس طرح ہوں گے کہ نیک لوگوں کو نہ دیکھ سکیں گے نہ فرشتوں کو جس طرح آج ہم فرشتوں جنات کو نہیں دیکھ سکتے۔ بہرے اس طرح کہ خوشخبری نہ سنیں گے گونگے اس طرح کہ زبانوں پر ہر ہوگی اختیار خلافت گواہی دیں گے۔ چہاں یہ کہ دل کے اندھے بہرے گونگے ہیں۔ نہ دنیا میں ہیں نہ آخرت میں۔ حقیقتاً اندھے بہرے ہونگے

اور دنیا کی قلبی کیفیت ان کے اعصاب پر حقیقتاً طاری ہوگی۔ اسی لیے اوندھے منہ بھی ہوں گے کہ دنیا میں ان کے دل دنیا کی طرف جھکے تھے قیامت میں منہ اور رخسارے اعصاب پر یہ کیفیت طاری ہوگی (ایضاً اللہ) دوسرا مترادف یہاں فرمایا گیا۔ وَمَنْ يَهْدِی اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ الْخُ یعنی جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت دے تو بس وہی ہدایت پاتا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ہوا کوئی ہادی نہیں لیکن ابھی پہلے آیت ۹۷ میں ارشاد باری تعالیٰ ہوا اِذْ جَاءَهُمُ الْهُدٰی۔ ان کے پاس ہدایت آگئی جس سے ثابت ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم یا قرآن مجید بھی ہدایت دیتے ہیں۔ ان میں مطابقت کیسے ہے۔ جواب۔ یہاں ہدایت دینے کا ذکر ہے وہاں صرف ہدایت کا۔ جس طرح ہادی اور ہدایت میں نفی اور صیغہ بحث و اشتقاق کا فرق ہے اسی طرح عمل و فعل کا بھی فرق ہے ہدایت تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملتی ہے مگر اس ہدایت کا ہادی رب تعالیٰ ہی ہے۔

تفسیر صوفیانہ | قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا اَمْبِيْنِيْ وَبَيْنَكُمْ اَنْتُمْ كَانْ بِعِبَادِهِ خَيْرًا بَصِيْرًا وَمَنْ يَهْدِی اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلّْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ اَوْلِيَاءَ مِنْ دُوْنِهِ وَيَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ عَلٰی وُجُوْهِهِمْ عَمِيْرًا ذُبُكْنَا وَصُنَا۔

فراموشی سے اسے راہ حقیقت کے پیشوا کہ میرے حق و صداقت پیغامت و امامت وحی و احکامات کی پیمائی کے لیے میرے اختلاف و اقرار و عوذ تو دیدار ایمان و کفر و ظلمت کے درمیان خالق تعالیٰ علیم و خیر کانی و دانی کامل و اکمل گواہ ہے بے شک وہ ہی رب قدر اپنے تمام بندوں رات کی تنہائیوں میں عبادت کرنے والے اور منزل شوق کی طرف بڑھنے والے مسافران حقیقت اور نام نمود والے بدخصلت سب سے باخبر اور حقیقت حال کو دیکھنے والا ہے۔ وہی ہدایت یافتہ و منزل مشاہدہ جمال ہے جس کو خود رب تعالیٰ توفیق ہدایت عطا فرمائے اور جن کو وادی میرت کے ظلمات میں گمراہی دے دے ان کو ہدایت توفیق کا کوئی مددگار نہیں۔ جنگلات نامرادی میں ان کو معرفت سے اندھے گونگے ہرے کر کے ہم جمع کریں گے۔ کُلَّمَا خَبَتْ رِزْدَلُهُمْ سَعِيْدًا۔ ذَا لِكَ جَزَا ثَغْرِبًا تَهْمُ كَفَرُوْا يَا اٰیْتِنَا۔ ویرانہ ظلمات میں جب بھی نار فراق اُن پر کم ہونے لگے گی تو قمر و بلال کے ایندھن سے اس کو زیادہ بھڑکادیں گے اور قرب منزل کی سب امیدیں توڑ دی جائیں گی ایسے ریاکاروں کی مغرور غمی والی عبادتیں ریاضتیں سجدہ ریزیاں سب بے قدری سے برباد کر دی جائیں گی یہی ان کا بدلہ ہے۔ عالم ناسوت کے مغرورین و شکستہ بن اسی جزا کے مستحق ہیں اس وجہ سے کہ بے شک یہ بدخصال وادی طلب میں سفر ریاضت کرتے ہوئے ہماری قدرت کی نشانیوں انبیاء ادیان و مجذوبین فقراء صوفیاء علماء کا گستاخیاں انکارِ شان کفر کرامات کرتے رہے اور کبھی اسباب کا ذکر نہ ادا کیا کہ ان کے ہی طفیل رب تعالیٰ نے اپنی نعمتیں ظاہری و باطنی تم پر پوری فرمائیں اور دُرّ قیم کے علم دیئے ظاہری جس کا تعلق زبان و حواس سے ہے اس کا نام شریعت ہے علم طریقت۔ شریعت کی تکمیل کا نام طریقت ہے کیونکہ طہارت عبادت نماز روزہ زکوٰۃ حج و غیرہ جب ان کا اثر

ظاہر سے گزر کر باطن کے قلب و روح پر محیط ہو جائے تو اس کو علم باطن یعنی طریقت کہتے ہیں شریعت میں اعمال ہیں۔ طریقت میں مقامات مرتبہ کے اندھوں نے ان مقامات کا انکار ہی کیا۔ وَقَالُوا اِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا اِنَّا لَنَبْعُوْهُنَّ خَلْقًا جَدِيْدًا - اور کہا کہ مقام قلب کی رفعتوں میں جب خواہشات و لذات نفسیات اور اجسام عقل کا گوشت پوست فنا ہو کہ حدی و خاک ہو جائے گا اور مقامات تصدیق - اخلاص - صبر - توکل - تقویٰ - محبت شوق - مجاہدہ قیام لیل صیام دھر کی مصیبتوں سے مجذوبین صراط اموات نفوس سے وادی فنا میں ریزہ ریزہ ہو جائیں گے تو کیا منزل قرب میں پھر شاہدہ انوار سے نئی پیدائش خواہشات و لذات کی حیات بقا سے اٹھائے جائیں گے۔ بھلا یہ کیسے ہو سکتا ہے۔ مگر ان منکرین طریقت و حقیقت نے یہ مانا کہ دنیا میں ہر چیز کا ایک ظاہر ہے ایک باطن۔ ہماری آیت کا بھی ایک ظاہر باطن ہے اسی ظاہر باطن کا نام قرآن و حدیث شریعت۔ طریقت۔ مجذوبیت۔ سالکیت۔ عبدیت و محبوبیت۔ جہانیت و روحانیت۔ مخلوقیت۔ معبودیت ہے ظاہر کا وجود پہلی خلقت ہے باطن کا وجود دوسری بعثت ہے ظاہر کی پوشیدگی موت سالک و مجذوب ہے اور باطن کا ظہور خلقاً جديداً ہے دونوں کے اپنے اپنے مقام و مدارج۔ ہر ایک کا انکار کفر اشرار ہے

اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِيْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ

کیا نہیں دیکھا ان کفار نے کہ بے شک وہ اللہ جس نے پیدا کیا

اور کیا وہ نہیں دیکھتے کہ وہ اللہ جس نے آسمانوں اور

وَالْاَرْضِ قَادِرٌ عَلٰی اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ

اور زمین کو قادر ہے اس پر کہ دوبارہ پیدا کر دے ان کے پہلے جیسے جسم

زمین بنائے ان لوگوں کی مثل بنا سکتا ہے

وَجَعَلْ لَهُمْ اَجَلًا لَا رَیْبَ فِیْهِ ط فَاَبٰی

اور بنا دیا ہے اس اللہ نے ان کے لیے ایک ایسی مدت کہ نہیں ہے شک اس میں۔ پھر بھی مخالفوں نے

اور اس نے ان لوگوں کے لیے ایک معاد طرہ رکھی ہے جس میں کچھ شبہ نہیں تو ظالم

الظالمون الا كفوراً ﴿۹۹﴾ قُلْ لَوْ أَنْتُمْ

ہر چیز کا انکار ہی کیا موت ناشکری کرنے کے لیے فرما دیجئے اگر تم

نہیں مانتے بے ناشکری کئے۔ تم فرماؤ اگر تم لوگ

تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذْ الْأَمْسَكُكُمْ

مالک ہو جاؤ میرے رب کی رحمت کے سب خزانوں کے تب تو تم سب کچھ ہی روکے چھپائے رکھو

میرے رب کی رحمت کے خزانوں کے مالک ہوتے تو انہیں بھی روک رکھتے

خَشْيَةً إِلَّا نَفَاقٌ وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُوراً ﴿۱۰۰﴾

خوف ہو جانے کے ڈر سے اور انسان تو غلط ہی کہتوں ہے

اس ڈر سے کہ خوج نہ ہو جائیں اور آدمی بڑا کہجوس ہے۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ

اور البتہ بے شک دی ہم نے موسیٰ کو نو نشانیاں

اور بے شک ہم نے موسیٰ کو نوروشن نشانیاں دیں۔

فَسُئِلَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ

تو پوچھو بنی اسرائیل سے جب وہ موسیٰ آئے تھے ان میں

تو بنی اسرائیل سے پوچھو جب وہ ان کے پاس آیا

فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَى

پس کہا تھا ان کو فرعون نے بے شک میں البتہ خیال کرتا ہوں کہ اے موسیٰ

تو اس سے فرعون نے کہا اے موسیٰ میرے خیال میں تو تم یہ

مَسْحُورٌ ۱۱

جادو گر

جادو ہوا

تعلق ان آیت پاک کا پچھلی آیت سے چند طرح ربط و تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں کفار کے اندھا بہرہ گونگا ہونے کا ذکر ہوا تھا جس میں ان کی اخروی انتہائی بری حالت کا ذکر ہوا اب ان کی دنیوی حالت کا ذکر ہے کہ وہ جسم اور عقل کی آنکھوں سے دیکھ سکتے اور سمجھتے ہیں کہ آسمان و زمین کا خالق صرف اللہ تعالیٰ ہی ہو سکتا ہے مگر دل کی آنکھیں یاں بھی اندھی ہیں۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں کفار کی حیرت و انکار کا ذکر ہوا تھا کہ ان لوگوں نے اپنی بد عقلی کی وجہ سے اخروی پیدائش کا انکار کیا تھا قدرت الہیہ کو نہ مانا اب ان آیت میں ان کی اس حیرت کو ختم کرتے ہوئے قدرت کے نشانی اور دلیل کو بیان کیا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں کفار کے مطالبے اور نئی نئی بے ہودگیوں گستاخیوں کا ذکر ہوا تھا کہ وہ کفار آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے دل پسند معجزات و نشانات کا مطالبہ کر رہے ہیں حالانکہ ہر آیت گرامی ان معجزات سے وابستہ نہیں بلکہ اللہ کے قبضہ و اختیار میں ہے اب ان آیت میں کفار کے ان مطالبات کو نہ ماننے کی وجہ بیان ہو رہی ہے کہ حضرت موسیٰ نے فرعون و فرعونیت کو کتنے ہی معجزے دکھائے مگر وہ سب ان کو جادوگری ہی کہتے رہے۔

تفسیر نحوی اَوَّلَمْ يَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ قَادِرٌ عَلٰۤی اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَمْ اَجَلًا اَرِيبَ نِیۡۤا فَاَنۡبٰی الظّٰلِمُوۡنَ اِلَّا كُفُوۡرًا۔ اہمزہ سوال عبرت کے لیے۔ سوال آخر قسم کا ہوتا ہے۔ سوال اقراری۔ سوال انکاری۔ سوال استعجلی۔ سوال طلبی۔ سوال تعجبی۔ سوال مانعیت۔ سوال تفسیری۔ سوال عبرت لَمْ يَرَوْا بِمَعْرِیۡا فَتَح۔ کافعل مضارع نفی جہد لم صیغہ جمع مذکر غائب ماقہ رَأٰی ہے بمعنی دیکھنا اس کا عین کلمہ حرفِ حلقی ہے یعنی ہمزہ ضم و ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع کفار ہیں اَنَّ حرفِ تحقیق۔ اللہ موصوف الذی اسم موصول واحد مذکر خلق باب نعر کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب ہو مستقر فاعل جس کا مرجع اللہ ہے الف لام استغراقی عددی بمعنی تمام آسمان و سموات جمع مؤنث سالم واحد ہے سماء۔ واو عاطفہ الف لام استغراقی فردی بمعنی پوری کل۔ مؤنث نفلی ہے مؤنث وہ ہوتا ہے جس میں مؤنث کی نشانی ظاہر یا پوشیدہ ہو مگر اس کا مذکر کوئی نہ ہو اسی طرح مذکر نفلی وہ ہے جس میں مذکر یا مذکرت نہ ہو اور اس کا مؤنث نہ ہو تمام نباتات

جمادات صرف لفظاً مذکر یا مؤنث ہوتے ہیں حقیقی تانیث یا تذکیر صرف حیوانات کا خاصہ یعنی انسان جانور اور جنات۔ لاکھ کو بھی لفظی مذکر کہا جاتا ہے یہ سب مطلق مل کر مفعول پہ ہے خلق کا خلق سے بنا ہے ہمیشہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے نہ لازم ہو سکتا ہے نہ متعدی بدو مفعول یہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر جملہ ہوا۔ موصول جملہ مل کر صفت ہے اللہ موصوف کی یہ مرکب توصیفی خبر ان کا وہ اسم فاعل باب ضرب کا۔ صیغہ واحد مذکر قدّر اور قدّرت سے بنا ہے بمعنی طاقت والا ہونا علیہ والا ہونا۔ کارگیر ہونا۔ قابو میں کرنا۔ بنا سنا یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ اعلیٰ حضرت نے یہی آخری معنی اختیار فرمائے علی اجارہ فوقیت کا ان ناصبہ مصدر یہ یخلق باب نصر کا مضارع مثبت معکروف ان ناصبہ نے نصب دیا ہو پویشیدہ فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ بیشک اسم تبادلی یا تشبیہی یعنی برابر یا مشابہ ہم شکل ہم رنگ مضامین ہے ضم ضمیر جمع۔ مضامین الیہ یہ انانیت بیان ہے کہ رب انسانی مفعول پہ یخلق جملہ فعلیہ ہو کر مجرور متعلق ہوا قادر کا وہ پویشیدہ فاعل اور متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبریہ ہو کر ان کی خبر اور وہ اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول پہ ہوا لم یزد الا۔ وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ و او ابتداء یہ یخلق باب فتح کا ماضی مطلق واحد مذکر یخلق سے بنا ہے بمعنی مقرر کرنا۔ بنانا۔ متعدی بدو مفعول ہے ضم۔ جار مجرور متعلق ہے یخلق لیکن باطن اور حقیقت میں مفعول پہ اول ہے لام جارہ نے مفعول پہ کا درجہ دیا۔ اَجَلًا اسم مفعول عائد بمعنی مدت موصوف لا حرف نفی جنس بعضی کے نزدیک اسم نفی جنس ہے کیونکہ عامل فعلی ہے مگر یہ دلیل کمزور ہے کیونکہ حرف بھی ہر طرح کا عامل ہو سکتا ہے۔ رُئِبَ اسم ماضی مصدر بمعنی خنثیہ اسم نعتیہ عامل مصدر بمعنی شک اسم ہے لا نفی کا فیثہ۔ جار مجرور متعلق پویشیدہ موجود اسم مفعول کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہوئی۔ لا۔ اپنے اسم و خبر سے مل کر شبہ جملہ ہو کر صفت ہوئی۔ اَجَلًا کی یہ مرکب توصیفی مفعول پہ دوم ہوا یخلق کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ث۔ حرف تعقیب کلامی نہ کہ حقیقی واقعی کیسی۔ ابی باب یضرب کا ماضی مطلق ابی سے یا اباؤ سے بنا ہے بمعنی انکار کرنا الف لام عمدی کا ثبوت ابی ضرب کا اسم فاعل جمع مذکر ظم سے بنا ہے بمعنی نقصان کرنا اپنا یا کسی کا بحالت رقع ہے فاعل ہے ابی کا یہ متعدی بیک مفعول ہے اس کا مفعول پہ یثبٹ پویشیدہ ہے بمعنی کچھ۔ اِثْمًا حرف اشتقاق متعلق اس کا مستثنیٰ نہ پویشیدہ ثبٹ ہے۔ کفوذا صفت مشبہ بمعنی اہمیت ناشکرا ہر وقت ہر حالت میں ناشکری کرنے والا منصوب ہے کیونکہ مستثنیٰ ہے الا سے جو الا سے مستثنیٰ ہو وہ ہمیشہ منصوب ہوتا ہے۔ یہ سب استثنا مل کر مفعول پہ ہے ابی کا وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ قُلْ لَوْ اَنْتُمْ تَمْلِكُوْنَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّيْ اِذَا لَمْ تَسْكُنُوْا خَشْيَةَ الْاِلٰهِيّٰ دَكَانَ الْاِنْسَانَ تَسُوْرًا۔ قُل۔ فعل امر خطاب ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر قول ہوا۔ تو جو شرط بیان گئے مقل ماضی ناقصہ جمع مذکر حاضر پویشیدہ۔ کیونکہ تو کے بعد فعل ہونا ضروری ہے یہ ضمیر پر نہیں آتا اَنْتُمْ ضمیر جمع مذکر مفعول منفصل مرجع کفار عام کفار کہ اسم ہے گنہگار مستتر کا اَنْتُمْ ضمیر پویشیدہ فعل کا قائم مقام اور ثانی

ہے دراصل تھاکو گئے۔ تَلِکُوْت۔ فعل مضارع مثبت جمع مذکر حاضر یک سے بنا ہے۔ بمعنی مالک ہونا قابض ہونا۔
 خَزَائِنُ اسم جمع مکرر اس کا واحد ہے خزانہ۔ وہ مال ہونا چاندی ناقابل فنا جو چھپا کر جمع کی جائے یا دفن کردہ دولت مضات
 ہے رَحْمَتُ اسم مفرد جادہ بمعنی نرم دل۔ شفقت۔ لطف۔ مہربانی۔ احسان نعمت یہاں آخری معنی مراد میں یہ مضات ہے
 رَبِّ اسم مفرد جادہ مضات ہے کی ضمیر واحد متکلم مضات الیہ یہ سب انصاف جو کہ مفعول بہ ہے تَلِکُوْنَ کا وہ جملہ فعلیہ انشائیہ
 ہو کر خبر ہے کُنْتُمْ پوچھنا کی وہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر شرط ہوئی۔ اِذَا اسم برائے جواب بشرط (یعنی جزا کے لیے بمعنی تب تو)
 لام کے تحقیقی تاکید اُنْکُمْ باب افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر حاضر اس کا مفعول ہے اِنْسَانٌ یہ متعدی ہے کیونکہ
 باب افعال ہمیشہ متعدی ہوتا ہے ترجمہ ہے روک لینا۔ مادۂ مُنْکُ بمعنی اِکْنِ یہ لازم ہے اُنْکُمْ ضمیر اس میں پوچھنا
 اس کا فاعل ہے۔ یہ فعل اُنْکُمْ اگرچہ باب افعال اور لفظ کے اعتبار سے ظاہر متعدی سے لگتا ہے مگر یہ معنی کنجوس
 ہونا بخیل ہونا ترجمہ ہے۔ یقیناً کنجوس ہو جاتے تم یہ ماضی بیان مستقبل کے لیے ہے۔ خَتِیْئَہ اسم مصدر ہے آخر
 میں مصدر کی ت ہے یہاں حاصل مصدر ہے بمعنی خوت۔ ڈر کر اندیشہ مضات ہے۔ الف لام اسمی بمعنی الَّذِی
 اِنْفَاقُ باب افعال کا مصدر ہے لفظاً متعدی ہے بمعنی خرچ کر دینا۔ ضائع کرنا مٹانا نہ رہنے دینا یہاں سب معنی
 میں معنی یہ لازم ہے مضات الیہ ہے اس لیے مجرور ہے یہ مرکب انصافی اگر اِنْفَاقُ کی لفظی متعدی کا لحاظ رکھا جائے
 تو مفعول نہ ہے اگر معنوی لازم کا لحاظ کیا جائے تو حال ہے اُنْکُمْ کے فاعل کا جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی تو اُنْکُمْ کی
 یہ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ انشائیہ ہو کر مقولہ اول ہوا وادو بر جملہ کَانَ ناقصہ الف لام جنبی یا عہدی۔ اِنْسَانٌ اسم مفرد جنبی
 جادہ بمعنی آدمی اسم ہے کَانَ کا قوتوراً اسم صفت مشبہ قشر سے بنا ہے بمعنی کنجوس۔ مراد ہے وہ بخیل جو نہ خود
 دکھائے نہ غیروں کو دکھائے بلکہ بال بچوں تک کو ترسائے نہ ملے بس لینے کی ہوس پائے۔ مقابل ہے اسراف
 کا بشرط وہ انسان جو فضول و بجا خرچ کرے دولت پر باد کرے قوتور بھی حرام سرف بھی حرام بخیل بھی عربی لفظ
 ہے اس کا معنی ہے کہ خود تو خوب اچھا کھائے پیے پئے لیکن کسی بھی مقدار کو نہ دے نہ خیرات کرے۔ لفظ قوتوراً
 کَانَ کی خبر ہے انسان سے مراد یا کفار ہیں یا فطری انسان کَانَ اپنی اسم خبر سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر مقولہ دوم ہوا
 قُلْ اِنِّیْ دُوْنِ مَقُوْلُوْنَ سے مل کر جملہ قولیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ وَلَقَدْ اٰتٰیْنَا مُوْسٰی تِسْعَ آیٰتٍ بَیِّنٰتٍ فَنَسِیْ
 بَیِّنٰتِیْہِ اِذْ جَاہِلْہُمْ فَقَالَ لَہٗ فِرْعَوْنُ اِنِّیْ لَا اُظُنُّکَ یٰمُوْسٰی مَسْحُوْرًا۔ وادو بر جملہ لام تحقیقی یا تاکید
 ابتدائیہ مفتوحہ ہے قَدْ اٰتٰیْنَا باب افعال کا ماضی قریب ہے جمع متکلم فاعل کلام اللہ تعالیٰ ہے اٰیٰتُ سے
 بنا ہے بمعنی دینا مونسے۔ اسم مفرد جادہ مقصور علم مغرب معرفت ہے تینوں حالتوں میں تقدیری اعراب ہوتا ہے یہاں
 فتم ہے مفعول بہ ہے اٰیٰنَا کا تسبیح اسم مددی مغرب مضات میر ہے۔ آیت جمع مؤنث سالم آیت کی مراد ہے
 معجزات یعنی ہر وہ عجیب حیران کن عاجز کرنے والا کام یا چیز جو کسی نبی علیہ السلام کے ذریعے ظاہر ہو اگرچہ

عذاب الہی جو آیت موصوف ہے۔ بینات جمع ثبوت سالم بینه کی یا جمع کثر ہے پتہ کی حاصل مصدر ہے۔
 مبالغہ کے لیے ترجمہ ہے بہت ہی ظاہر۔ کھلا۔ واضح۔ صاف۔ یہ صفت ہے آیت کی یہ مرکب توصیفی صفات
 ایہ اور مرکب اضافی تنوع میز اور مرکب توصیفی تیز صفات ایہ پھر یہ معقول بہ دوم ہوا آیت کا سب ل کر جملہ
 فعلیہ خبریہ ہو گیا تفہیم اسٹل باب فتح کا امر حاضر معروف انت غیر فاعل مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم۔ بنی
 جمع مذکر سالم ہے بنی بنی لوزن جمع اسرائیلی انسانیت کی وجہ سے گر گئی بنی رہ گیا۔ اس کا واحد ہے ابن۔ اسرائیل غیر
 منصرف اسم ہے دو سبب ایک عجمی دوم علم ہے حضرت یعقوب علیہ السلام کا بنی اسرائیل کا ترجمہ ہوا اسرائیل کے
 بیٹے۔ اولاد۔ نسل۔ اب ایک قبیلے کا نام ہے۔ یہ عبرانی لفظ ہے بنی عربی لفظ ہے بحالت فتح ہے مفعول اول
 ہے اسٹل کا اؤ۔ اسم ظرف زمانی بمعنی جب جاؤ فعل ماضی مؤنصر اس کا فاعل مرجع موسیٰ علیہ السلام بنی سے بنا ہے
 بمعنی آنا۔ لازم ہے ضم ظاہر ضمیر کا مرجع بنی اسرائیل میں مفتوح یا اس لیے کہ مفعول معہ ہے یعنی ان کے ساتھ یا اس
 لیے کہ مفعول فیہ ہے یعنی ان میں جاؤ فعل سب سے ل کر جملہ فعلیہ خبریہ ظرفیہ ہو کر شرط مجازی ہوئی ف جزائیہ یا
 سببہ قال فعل لام جائزہ تعدیہ کا ضمیر مجرور متعلق مرجع حضرت موسیٰ فرعون غیر منصرف عجمی علم ہے عبرانی لفظ ہے
 نقب ہوتا تھا باوثنا ہوں کا فاعل ہے قال کا فعل فاعل متعلق مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر قول ہوا ان حرف تحقیق۔
 می ضمیر واحد متکلم مرجع فرعون اسم ہے ان کا اس لیے مفتوح متعلق ہے لام کے برائے تاکید تحقیق اطلاق باب
 نکر کا مضارع معروف واحد متکلم آنا ضمیر اس میں پوشیدہ ہے فاعل متکلم ہے لک ضمیر واحد مذکر حاضر منصوب متعلق
 اس کا مفعول بہ ہے۔ ذوالحال ہے مستحضر اسم مفعول صیغہ واحد مذکر بمعنی جاؤ کیا ہوا اس سے بنا ہے یہ حال ہے
 لک ضمیر کا دونوں مل کر مفعول بہ ہوا۔ ایک قول میں اطلاق اطلاق سے بنا ہے اور ظن متعدي بدو مفعول ہوتا ہے اس
 لیے یہ حال نہیں بلکہ دوسرا مفعول بہ ہے اور لک پہلا مفعول بہ ہے ظن مضاف ثلاثی ہے بمعنی گمان یا خیال کرنا ظنی
 کرنا سمجھنا ظن اور فہم اور خیال میں فرق یہ ہے کہ بے یقینی کی سمجھ ظن ہے یقینی کی سمجھ فہم ہے اور بین بین خیال ہے
 جب ظن بمعنی علم ہو تو متعدی بیک مفعول ہوتا ہے اور مسحوقا حال ہوگا۔ یہ ذوالحال حال سادہ ہوا۔ ندا سادہ ل
 کہ جواب ندا مقدم اطلاق سے ل کر خبر ان۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا قال کا وہ جملہ قومیہ ہو کر جزاء شرط و جزا ل کر مفعول بہ
 دوم ہوا اسٹل کا وہ سب ل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمائے
 اَوَّلُوْا اِنَّ اللّٰهَ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ قَادِرٌ عَلٰی اَنْ یَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَیَجْعَلَ لِمَنْ اَیَّدَ لَا
 رَیْبَ فِیْهِ قَابِیَ الظَّالِمِیْنَ اِلَّا کُفُوْرًا ۝۱۰ کیا ان دنیا پر کے حکمین قیامت کفار نے دن رات

چلتے پھرتے اٹھتے بیٹھتے اپنی اس حیات دنیوی کے سفر و حضر میں دائیں بائیں آگے پیچھے اوپر نیچے آسمان اور آسمان
 کی چیزوں زمین اور زمین کی چیزوں کی طرف نظر دوڑاتے تھے یہ نہیں دیکھا سمجھا جانا اور محسوس کیا کہ بے شک

دینے میں بھی اپنے پرانے کا سلسلہ شروع ہو جاتا۔ یا اپنے تمام دُشمنوں کو دُشمن اور کھلاوے ریا کے لیے خرچ کرتے اور دیتے غریبہ ہر طرح کی کجی سے اللہ کے رزق اور بندوں کی حاجتوں ضرورتوں میں قسم قسم کی رکاوٹیں مکاری کرتے اور انسان ہے نہایت کجی بخیل صیغہ مفسرین نے فرمایا انسان سے مراد عام تاقیامت انسان ہی بعضی نے فرمایا عام کافر مراد ہیں اسی لیے کہ کافر عام طور پر کجی ہی ہو جاتے ہیں۔ بعضی نے کہا انسان سے مراد یہاں ہی سردارانِ مکہ ہیں کہ وہ حاجیوں اور زیارتِ کعبہ کے مسافروں سے لینے کے ہی عادی تھے دینے میں انتہائی کجی تھے اور یہ بات تجربہ شدہ ہے کہ جو لینے کا عادی ہو وہ دینے سے تلک دل ہوتا ہے۔ گداگروں کو اور ہندو مہاتما کو دیکھ لو کہ جمع کر کے مر جائیں گے مگر کھل کر کھائیں گے نہ کھلائیں گے۔ اسی لیے اسلام نے گداگری کو حرام قرار دیا اور زکوٰۃ، فطرانہ قربانی حج صدقات خیرات عطیات نان لقمہ گیارہویں بارہویں تیجہ چلم وغیرہ ختمات کو جاری فرمایا تاکہ مسلمان کو کجی کی بیماری نہ لگے اور دینے دلانے کی عادت پڑی رہے۔ جو لوگ گیارہویں شریف وغیرہ ختم و صدقات اور ہر قسم کے عطیات کو بلا دلیل حرام حرام کی رٹ لگاتے پھرتے ہیں وہ دراصل ہندو ماحول کے پروردہ ہونے کی بنا پر ہندو ذہنیت ہی رکھتے ہیں اور اسی طرح اللہ کے رزق کی خیرات میں رکاوٹیں ڈالتے ہیں جس کا ذکر یہاں فرمایا گیا یہ ہمیرے رب کی کریمانہ فیاضی ہے کہ جس نے اپنے آسمانوں کو خزانوں کا ڈپو اور مستودع و مخزن جا دیا اور اپنی زمین کو مخلوقات کا دس سرخزان بنادیا کہ دوست دشمن کافر مومن انسان حیوان سب کھائیں برتن فیض پائیں اور بانٹنے والے نبی کو تمام خزانوں کی چابیاں دینے سے پہلے ہی رحمۃً عالمین بنا دیا اب نہ خلیں کی عطایں کچھ رکاوٹ نہ مالک کی تقسیم میں ہر شخص کا ثنات کو ضرورت سے زیادہ ہی مفت بربا ہے لیکن یہ بد نصیب کفار لالچی اب بھی مطالبے کئے جا رہے ہیں۔ اور جھوٹے ایمان کے وعدے کر کے دھوکہ دینا چاہتے ہیں۔ ان سے پہلوں کے امنے مطالبے اور آرزوئیں پوری کی گئیں وہ کب بندہ بنے۔ ان موجودہ یہودیوں عیسائیوں کو معلوم ہے کہ وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ فَتَلَّٰ بُنَىٰ إِسْرَٰئِيلَ اِذْ جَاءَهُ هُوَ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ اِنِّیْ لَآظُنُّکَ یٰمُوسٰی مَسْحُوْرًا۔ اور البتہ بے شک اس کے پہلے ہم فرعون مصر کو بندہ بنانے قوم فرعون قبطیوں کو سمجھانے اور بنی اسرائیل کو ایمان پر قائم رکھنے کے لیے اپنے پیارے کلیم موسیٰ علیہ السلام کو بہت بڑی بڑی عجائبات قدرت کی نوثتائیاں و معجزات اور نوٹی شریعت کے احکام قانون عطا فرمائے۔ اسے ایمان کے خواہش مند یا اسے چھٹے نئے معجزات کا نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے مطالبہ کرنے والے ذرہ بنی اسرائیل قوم موسیٰ علیہ السلام ان موجودہ یہود و نصاریٰ سے پوچھ کر معلومات کو کر جب موسیٰ ان فرعون و فرعونوں کے پاس مصر سے دربار شاہی میں آئے اور فرعون کو نہایت شان و وقار اور نڈر ہو کر فرمایا کہ میں اللہ تعالیٰ کا اولوالعزم نبی رسول و مرسل ہوں صاحب کتاب اور صاحب شریعت ہوں اسے فرعون تیرا عقیدہ و شرک تیرا دین کفر، تیرا

دعوتِ خدائی وادعاءِ معبودی اور لوگوں نے اپنے آپ کو اپنے بتوں کو سجدے کرنا سب کچھ غلط اور تیری حکومت ختم ہونے والی ہے تو کہا ان کو فرعون نے اے موسیٰ تجھ کو کیا ہو گیا ہے تو ہمارے پاس بلا بڑھا جو ان ہوا پھر ہمارے ایک آدمی کو مار کر دو رکھیں مہاگ گیا وہاں لوگوں کی بکریاں پراتا رہا۔ شاہی آرام چھوڑ کر وہاں گاؤں میں روکھی ہوکھی کھاتا رہا اور اب آکر ایسی ہلکی ہلکی باتیں کر رہا ہے یقیناً تجھ پر کسی نے جادو کر دیا ہے تو سحر ہو چکا ہے۔ اچھا اگر تو نبی ہے تو کوئی معجزہ دکھا موسیٰ علیہ السلام نے عصا اور ید بیضا کا جب معجزہ دکھایا تو بولا تو ضرور کہیں سے یہ جادو کے کھیل سیکھ کر آیا ہے اور تو سحر یعنی جادو سیکھا ہوا ہے اور ماجر ہے۔ مفسرین نے سحر کے معنی میں دو قول بیان فرمائے ہیں ۱۔ لفظ سحر اپنے اسم مفعول کے معنی میں ہے یعنی ان پر کسی نے جادو کر دیا ہے ۲۔ سحر بمعنی سحر یعنی اس نے اپنا سیکھا ہوا جادو ہم پر کر دیا۔ جیسے کہ تثنؤ بمعنی شوم اور نحوست والا اور میمون بمعنی بُن بخت والا۔ دونوں معنی کے اعتبار سے مقصود ہے کہ اے موسیٰ تم سحر ہوا اقوال میں اور تم سحر ہوا افعال میں فتنل میں چار قول ہیں۔ ایک یہ کہ اے نبی تم پوچھو دو تم یہ کہ اے موسیٰ تم پوچھو۔ اس معنی میں یہ امر پچھلے زمانے کی حکایت ہو گا تو یہ کہ اے کئے کے رہنے والے بلکہ تو پوچھو۔ چہارم یہ کہ یہ فعل امر نہیں بلکہ فتنل ماضی ہے اور معنی یہ ہے کہ جب ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو نشانیاں دیں تو انہوں نے وہاں مصر میں جا کر بنی اسرائیل سے ان کا حال احوال اور آئندہ کارادہ پوچھا واللہ رسولہ اعلم بالصواب۔ تفسیر کبیر۔ غازن۔ مدارک منظر (فتح القدیر) حضرت موسیٰ علیہ السلام کو رب تعالیٰ کی طرف سے قوتِ نشانیاں عین اور نوہی معجزے ملے اور نوہی شرعی احکام ملے اور نوہی بنی اسرائیل کو سہولتیں اور انعام ملے۔ اس میں مفسرین کرام کا اختلاف ہے کہ یہاں آیت سے کیا مراد ہے بعض نے فرمایا کہ نشانیاں قدرتِ مراد ہیں۔ علامہ ابن کثیر نے دور ہونا ۱۔ آسمانی طوفان ۲۔ مکڑیوں کا خذاب ۳۔ جوڑی کا خذاب ۴۔ خون کا خذاب ۵۔ مینڈک کا خذاب ۶۔ ایک گھونے کے یا تھپڑ سے قبضی کا مرجانا ۷۔ طور پر کلیم اللہ ہونا ۸۔ دریا میں راستہ بن جانا۔ بعض نے کہا کہ آیت سے مراد موسیٰ علیہ السلام کے نو معجزے ہیں۔ ۱۔ پلا عصا کا سانپ بن جانا ۲۔ سرا ید بیضا قیسرا بدعا سے رزق اور پیلوں کا کم ہو جانا ۳۔ چوتھا ایک کافر خاندان موسیٰ کا ہم بستری کرتے ہوئے اور ایک گستاخ عورت کا روٹی پکاتے ہوئے پتھر بن جانا ۴۔ پانچواں طور پر ستر بنی اسرائیل کا مرنے کے بعد زندہ ہونا چھٹا فرعون پر عیب چھانا ۷۔ ساتواں جادو گروں کا مومن بن جانا ۸۔ آٹھواں پتھر سے چٹنے جاری ہونا ۹۔ آپ کی پیشگوئی اور غیبی خبر دینے سے قحط آ جانا۔ لیکن ابوداؤد و نسائی، ترمذی، ابن ماجہ، مستدرک حاکم نے سن صح حدیث روایت فرمائی کہ صفوان بن عساکر نے فرمایا ایک یہودی نے دوسرے یہودی سے کہا کہ اے اس نبی کے پاس کچھ ہمیں پوچھیں تو دوسرے نے کہا کہ تم اس کو نبی نہ کہو ورنہ ان کی غرض میں چار آنکھیں ہوں گی (معاذ اللہ) خیر دونوں حاضر بارگاہ ہوئے اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم سے پوچھا کہ حضرت موسیٰ کی تو آیتیں کیا تھیں تو نبی کریم صلا

علیہ وسلم نے جواب فرمایا کہ اول شرک نہ کرو دوم چوری نہ کرو سوم زنا نہ کرو چہارم ناحق ظلم قتل نہ کرو پنجم جادو نہ کرو ششم سود نہ کھاؤ ہفتم کسی پاکدامن عورت کو تمت نہ لگاؤ ہشتم جنگ کے دن بزنی سے پیٹھ دکھا کر نہ بھاگو نہم کسی بے گناہ مظلوم کو ظالم حاکم کے پاس سزا اور قتل کے لیے مت لے جاؤ۔ اور دسواں حکم صرف یہودیوں کے لیے کرم ہفتے کی عزت کرو اور اس دن کوئی دنیوی کام نہ کرو یہ سن کر دونوں یہودیوں نے آپ کے ہاتھ اور پاؤں چومے اور کہا کہ ہم گواہی دیتے ہیں کہ آپ اللہ تعالیٰ کے سچے نبی ہیں۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارتداد مقدس فرمایا کہ پھر تم ایمان کیوں نہیں لاتے تو دونوں نے عرض کیا کہ ہم کو اپنی قوم کا ڈر ہے وہ ہم کو قتل نہ کر دیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ آیت سے مراد وہ تو انعام اور نعمتیں ہیں جو فرعون کے غرق ہونے کے بعد موسیٰ علیہ السلام کی برکت و طفیل سے بنی اسرائیل کو ملے اول مقام طیبہ میں پہاڑوں کا سایہ ثانی بادلوں کا جمع رکھ کر ٹھنڈک پیدا کرنا ثالث من و سلوی اترنا رابع کپڑے میلے نہ ہونا۔ خامس بدن میلے اور پلید نہ ہونا سادس گرمی سردی کا موسم نہ آنا ایک جیسا موسم رہنا۔ سابع ہر قبیلے کا چشمہ علیحدہ ہونا۔ ثامن گائے کے ٹکڑے سے مقتول کا زندہ ہو کر قاتل کا پتہ دینا تاسع سارے جانوں پر فضیلت پانا۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ یہ بات مشاہدات عالم میں سے ہے کہ جس نے بھی معجزہ طلب کیا وہ ہدایت نہ پاسکا اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کفار کے مطالبے پر رے کرنے کی اجازت نہ ملی۔ یہ فائدہ ثانی الظالمون الاکفورا سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ ہر چیز قانون فطرت کے قبضے میں ہے اور ہر چیز کا ایک وقت مقرر ہے لہذا مسلمانوں کو کسی چیز میں جلدی نہیں کرنی چاہیے۔ جلد بازی کفار اور شیطانوں کو گمراہی کا کام ہے۔ یہ فائدہ ثالث جعل لہم اَجلاً ثالثاً سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ رب تعالیٰ کی ہر وہ قدرت جو کسی نبی علیہ السلام کے زمانہ میں ان کی قوم پر نازل ہو وہ ان نبی علیہ السلام کا معجزہ ہے خواہ وہ کسی کے لیے فائدہ مند ہو یا نقصان دہ عجیب اشیاء سے ہو یا عذاب آسمانی یا ناگہانی آفت۔ لہذا تاقیامت ساری دنیا کے اندر جو بھی قدرتی چیز ظاہر ہوگی وہ سب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہوں گی یہ فائدہ رابع لَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ (الخ) سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ ان کو چیزوں میں کچھ وہ عذاب تھے جو فرعونوں کو عبرت دلانے کے لیے آئے اور کچھ وہ جو ہلاک کرنے کے لیے بلا واسطہ اللہ کی طرف سے نازل ہوئے مگر سب کو آیت موسیٰ میں شمار فرمایا گیا۔ اسی لیے کہا جاتا ہے کہ سیلاب، نوحی اور طوفان، لوطی فتح علیہ السلام اور لوط علیہ السلام کا معجزہ تھا اسی لیے ہم کہہ سکتے کہ موجودہ دور میں نئی ایجادات اور قدرتی ذخائر کا اخراج دینہ سب کچھ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ ہیں۔

احکام القرآن | ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ بزرگوں کے ہاتھ پاؤں نہ لگا کر جوڑنے بالکل جائز ہیں یہ مسئلہ رابع لَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ سے مستنبط ہوا کیونکہ تمام مفسرین

فرماتے ہیں کہ جب دو یہودیوں نے آپ سے نو آیت کے بارے میں استفساری سوال کیا اور آپ نے پوری نو آیتیں
 لکھ کر بتا دیں تو دونوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ہاتھ بھی چومے اور پاؤں بھی اور آقا و محترم صلی اللہ علیہ وسلم نے
 منع بھی نہ فرمایا۔ اگر نابالغ ہوتا جس طرح کہ وہابی غلط بیانی کرتے ہیں تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سختی سے منع فرمادیتے
 دوسرا مسئلہ انبیاء کرام سے معجزات طلب کرنا گناہ ہے۔ کفار کا طریقہ ہے۔ البتہ جھوٹے مدعی سے معجزے طلب
 کرنے کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ جھوٹے کو کامل جھوٹا سمجھتے جھوٹے اس کو ذلیل اور شرمندہ کرنے کے لیے مطالبہ کرنا نابالغ ہے
 بشرطیکہ اپنے دین پر اتنا کامل بھروسہ ہو کہ اگر وہ جھوٹا کوئی جادو یا شعبہ بھی دکھا دے تو یہ مذہب یا مائل نہ ہو جائے جیسا کہ
 حضرت اعلیٰ پیر مہر علی شاہ صاحب قہد نے مرزا قادیانی سے طلب کر کے اس کو ذلیل کیا اور لاؤ مشاہدہ ہے کہ جھوٹے مدعی نبوت
 سے کوئی شعبہ وغیرہ بھی سرزد نہیں ہو سکتا۔ اگرچہ بہت محنت سے سیکھ کر آئے دوم صورت یہ کہ اس کو ذرا سا سچا یا غائباً
 سچا سمجھ کر معجزہ کا مطالبہ کرنا۔ پہلی صورت تاقیامت جواز ہے۔ مگر دوسری صورت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریف سے
 پہلے جواز تھی لیکن تشریف آوری کے بعد قطعاً حرام ہے اس لیے کہ پہلے تو سچے انبیاء ہر جگہ ہر قوم میں آسکتے تھے مگر نبی کریم صلی
 علیہ وسلم کے آنے سے نبوت بند ہو گئی اب کوئی مدعی ہو تو وہ جھوٹا اور خبیث ہی ہوگا۔ تیسرا مسئلہ مسلمانوں کو چاہیے
 کہ اگر رب تعالیٰ دولت دے تو اللہ کی راہ میں ختم درویش میدان سلاد، گیارہویں، بارہویں میں خوب خرچ کریں خاص کر
 زکوٰۃ فطرانہ قربانی خوب زبردست پابندی سے ادا کریں کیونکہ یہ دولت کبھو کے لیے نہیں دی جاتی بلکہ اس میں تو
 ہزاروں انسانوں کے حقوق شامل ہوتے ہیں، امیر آدمی تو مثل بینک اکاؤنٹر کے صرف اپنا تنخواہ کا حق دار ہے یہ مسئلہ
 قُلْ لَّوْا تَمْلِكُونَ کَ و عیدی الفاظ اور عہد رک والی عبارت کے ارشاد فرمانے سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض یہاں فرمایا گیا تو انتم نحوی قوانین کے مطابق یہ درست معلوم نہیں
 ہوتا کیونکہ حرف تو ہمیشہ فعل سے خاص ہوتا ہے اسم پر نہیں آسکتا اس لیے کہ کوئی فعلی تعلیقی پیدا کرتا ہے یعنی اگر یہ ہے
 تو وہ ہے یہ نہیں تو وہ نہیں اور نفی ہمیشہ صفات کی ہوتی ہے نہ کہ ذات کی اسم کا تعلق ذات سے ہوتا ہے وہ ذات پر دلالت کرتا فعل
 کا تعلق نہ ہوتا۔ احوال اور صفات سے فعل ان پر دلالت کرتا ہے یہی وجہ ہے کہ تو فعل پر داخل ہو سکتا ہے اسم پر نہیں آتا یا تو یہ قانون
 نحوی غلط ہے یا یہ عبارت (مرزائی) جواب۔ نہ قانون نحوی غلط ہے نہ یہ عبارت بلکہ تمہاری عقل و فہم غلط ہے خیال رہے کہ حرف تو اسم
 مشتق اور عامل پر داخل نہیں ہوتا یہاں انتم اسم تو ہے مگر نہ یہاں عامل رہا ہے کیونکہ عامل صرف اسم مشتق ہی ہوتا ہے۔ بلکہ تملکون کا معمول فاعل ضمیر
 ہے جس کا مرجع پوشیدہ ہے اور مبتدا ہے۔ یہاں ایک فعل پوشیدہ ہے تو گویا تو فعل پر ہی داخل ہوا ہے۔ انتم صرف حصر کے لیے مقدم ہوا۔
 دوسرا اعتراض یہاں ہے کہ فرعون نے حضرت موسیٰ کو مسجد یعنی جادو شدہ کہا جس سے ثابت ہوا کہ فرعون کو یہ معجزات دیکھ کر جادو کا گمان ہوا
 حقیقت حال کا پتہ نہ لگا تو پھر موسیٰ نے نقدِ نبوت کیوں فرمایا جواب۔ یہی بتانے کے لیے کہ فرعون تیرا محمد یا مکرکتا۔ یہ تیری بیٹ و صری اور ضد و
 عناد ہے ورنہ حقیقت کو تو جان چکا ہے۔

قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هُوَ إِلَّا رَبُّ

فرمایا موسیٰ نے بے شک تو نے جان ہی لیا ہے کہ میں نازل کر سکتا کوئی ان قدرتوں کو سوائے آسمانوں
کہا یقیناً تو خوب جانتا ہے کہ انہیں نہ اتارا مگر آسمانوں اور

السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بِصَآئِرٍ وَّ اِنِّیْ لَاطْنٰکَ

زمینوں کے رب کے عقلیں کھولنے والی نشانیاں اور یقیناً میں سچا گمان کرتا ہوں تجھ کو
زمین کے مالک نے دل کی آنکھیں کھولنے والیاں اور میرے گمان میں تو

یُفِرُّ عَوْنٌ مَّثْبُورًا ۝۱۲۱ فَاَمَّا اِذَا اَنْ یَّسْتَفِیْزَہُمْ

اے فرعون لعنت و ہلاکت میں پڑا ہوا۔ تو ارادہ کر لیا فرعون نے کہ نکال ڈالے ان قوم موسیٰ کو
اے فرعون تو ضرور ہلاک ہونے والا ہے۔ تو اس نے چاہا کہ ان کو زمین سے

مِّنَ الْاَرْضِ فَاعْرِضْہُ وَمَنْ مَّعَہُ

روئے زمین سے۔ پس ہم نے اسی کو اور اس کے تمام ساتھیوں کو
نکال دے۔ تو ہم نے اُسے اور اس کے ساتھیوں سب کو

جَمِیْعًا ۝۱۲۲ وَ قُلْنَا مِنْۢ بَعْدِہٖ اِسْرَآءِیْلَ

ڈبو دیا۔ اور کہا ہم نے اس عرق کے بعد بنی اسرائیل کو کہ
ڈبو دیا۔ اور اس کے بعد ہم نے بنی اسرائیل سے فرمایا

اَسْكُنُوا الْاَرْضَ فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ الْاٰخِرَةِ

اب ایمان داری سے رہو تم اس علاقے میں پھر جب آئے گا آخرت کا وعدہ
اس زمین میں بسو پھر جب آخرت کا وعدہ آئے گا۔

حٰنَّا بِكُمْ لَفِيفًا ۝۱۰۴ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَ

لاہیں گے ہم تم سب کو اکٹھا محشر میں اللہ جناباقت سے نازل کیا ہم نے اس قرآن کو اللہ ہم تم سب کو کمال میں لے آئیں گے اور ہم نے قرآن کو حق ہی کے ساتھ

بِالْحَقِّ نَزَّلَ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا

صدقات و حفاظت سے ہی ہے اترتا رہا ہے اور نہیں بھیجا ہم نے آپ کو مگر با اختیار بشارتیں دینے والا۔ اتنا اور ہم نے نہیں نہ بھیجا ۔۔۔۔۔ مگر خوشی

وَنَذِيرًا ۝۱۰۵

اور نذرانے دینا کر۔

اور ڈر سنانا۔

تعلق | ان آیت کریمہ کا پھل آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پھل آیت پاک میں حضرت موسیٰ کا فرعون کے پاس جانے اور اس کو چند معجزات دکھانے اور فرعون کا کفر یہ گستاخانہ باتیں کرنے کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں حضرت موسیٰ کا وہ کلام درج ہوا جو آپ نے فرعون کے بھرے دربار میں نہایت دلیری قوت طاقت اور بہادری سے فرعون کے سامنے تبلیغی طور پر ذکر کیا۔ دوسرا تعلق۔ پھل آیت پاک میں فرعون کی دنیوی حکومت کی وجہ سے شان نبوت کی گستاخی کا ذکر ہوا کہ چند روزہ دولت حکومت کے نشے اگر غرور میں کتنے گستاخ ہو جاتے ہیں اب ان آیت پاک میں گستاخیوں کی دنیوی سزا کا ذکر ہوا ہے کہ فرعون کو کیسی عبرت ناک سزا ہوئی تیسرا تعلق۔ پھل آیت میں اس سرکش انسان کا ذکر ہوا تھا جو خدا تعالیٰ کا منکر بلکہ خود خدا بنا ہوا تھا اب ان آیت میں ان سرکش بنی اسرائیل کا ذکر ہوا جو ہر بات میں انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کے منکر ہو کر علیحدہ اپنا خدا معبود ٹھہر چکے تھے۔

شان نزول | بعض مؤرخین نے فرمایا کہ جب مشرکین مکہ کے مطالبات نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے تسلیم نہ فرمائے اور فرما دئے تو یہودیوں نے ان مشرکین سے کہا کہ اگر ہماری یہ باتیں مانی جاتیں تو ہم یقیناً ایمان لے آتے تب یہ چھ آیتیں از آیت پہلا آیت نازل ہوئی جس میں فرمایا گیا کہ حضرت موسیٰ کے معجزات دیکھ کر بھی ان

پر تم لوگ ایمان نہ لائے اور کھڑے کو خدا بنا بیٹھے تو اب کیا لاتے۔

تفسیر نحوی قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا أَنْزَلَ هَؤُلَاءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافِرٍ وَرَاقٍ لَا ظَنُّكَ يَفِرُّ عَوْنٌ مَثْبُورٌ فَأَرَادَ أَنْ يَنْتَفِزَهُمْ مِنَ الْأَرْضِ فَأَعَزَّنَا مِنْ مَعْنَاهُ جَمِيعًا۔ قَالَ فعل ماضی صُو پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل مرجع حضرت موسیٰ

یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا لام تاکید یہ قَدْ عَلِمْتُ ماضی قریب مثبت معروف واحد مذکر حاضر اثنت ضمیر اس میں پوشیدہ فاعل مرجع فرعون مَا أَنْزَلَ ماضی مطلق منفی معروف باب افعال سے نَزَلَ مادہ معنی اترنا لازم ہے مصدر (نَزَلَ) معنی ہے اترنا متعدی بیک مفعول ہو گیا۔ افعال اُن مصادر سے ہے جن کو متعدی بنانا پڑتا ہے لیکن عَلِمْتُ وغیرہ وہ مصادر ہیں جو خود بخود أصلاً ہی متعدی بیک مفعول ہیں تقریباً کل تینیس مصادر ہیں جو اصل متعدی ہوتے ہیں۔ مَا أَنْزَلَ کا فاعل صُو ضمیر پوشیدہ ہے جس کا مرجع ذہنی مَنْ موصولہ عمومیہ ہے بمعنی کسی نے مستثنیٰ ائمہ ہے هَؤُلَاءِ اسم اشارہ جمع ہے مذکر مونث سب کے لئے بولا جاتا ہے اس کا مشار الیہ تسع آیت ہے یہ اسم مفعول ہے مَا أَنْزَلَ کا اِلَّا حرف استثناء مفرغ دِیْب اسم مفعول صفائی نام ہے باری تعالیٰ جَلَّ مَجْدُہُ کا مضاف السَّمَاوَاتِ تمام آسمان۔ جمع مونث سالم ہے سَمَاءُ کی واو عاطفۃ الْأَرْضِ اسم جامد بمعنی تمام روئے زمین مضاف ہے یہ دونوں عطف مل کر مضاف الیہ مرکب اضافی مستثنیٰ ہے تمام استثناء مل کر فاعل ہوا مَا أَنْزَلَ کا۔ بِصَافِرٍ اسم جمع منتہی الجموع واحد ہے بِصِيرَتٍ بمعنی عقل کی روشنی مفتوح ہے کیونکہ مفعول لہ ہے مَا أَنْزَلَ کا وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مفعول بہ ہوا قَدْ عَلِمْتُ۔ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول اول ہوا۔ واو سر جملہ رَاقٍ واصل ہے اِنَّ تَی۔ اِنَّ حرف تحقیق تَی ضمیر واحد متکلم اس کا اسم۔ لام کے برائے تحقیق و تاکید۔ اَظُنُّ ضیفہ واحد متکلم باب نَصَرَ سے ہے ظَنُّ مضاف ثلاثی سے بنا ہے بمعنی خیال کرنا گمان کرنا مضاف حال ہے لَہ ضمیر کا مرجع فرعون منصوب متفصل مفعول بہ اَظُنُّ کا اور ذوالحال ہے مَثْبُورٌ کا۔ یَفِرُّ عَوْنٌ جملہ ندائیہ بیچ میں آیا خبر تاکید کے لئے اصل میں یہ پہلے تھا اور عبارت اس طرح تھی یَفِرُّ عَوْنٌ اِنِّیْ لَا ظَنُّكَ مَثْبُورٌ اسم مفعول رَاقٍ سے بنا ہے لغوی معنی ہے روکنا۔ روکا جانا مجازی معنی ہلاک کرنا ہلاک ہونا یہاں معنی ہیں ہلاک کیا جانا بر باد ہونا سببی معنی ہے ہے عقل ہزنا۔ اصطلاحی معنی ہیں نیکی سے یا کسی اچھے کام سے روکا جانا اصل لغت فرماتے ہیں کہ اللہ کی توفیق سے روکا جانا تَبَرُّ ہے اور اللہ تعالیٰ کے انعامات سے روکا جانا تَعَزُّ و تَعَنَّتْ ہے مَثْبُورٌ بحالت نصب ہے حال ہے۔ لَہ ضمیر کا وہ دونوں مل کر مفعول بہ ہوا اَظُنُّ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جوابِ ندائیہ یا حرفِ ندائیہ قائم مقام اَدْعُوْا کے اَدْعُوا فعل ماضی پوشیدہ اَنَا ضمیر متکلم فاعل فِرْعَوْنٌ مَنَادِی مَعْرُوفہ ہے اس لئے ضمیر ہدائی ہے جہتی اطراب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے اَدْعُوْا پوشیدہ کا۔ منادی جب مضاف نہ ہو۔ ظاہر نہ مَنَوِیْ تَوْضِیْہ پر مبنی ہوتا ہے اگرچہ اسم متحرک معرب ہو۔ اَدْعُوا اپنے فاعل اور مفعول بہ سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر ندا ہوا اور اپنے جواب سے مل کر جملہ ندائیہ ہو کر خبر اِنَّ ہوئی اِنَّ اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر قول دوم ہوا قول دونوں سے مل کر جملہ قولیہ ہو کر مکمل ہوا۔

ف تعقیبہ اَرَادَ باب افعال کا ماضی مطلق ہو ضمیر پوشیدہ فاعل ہے مرتب فرعون اَنْ ناصبه یَسْتَفِیْذُ باب استفعال سے مفارع معروف اس کا مصدر ہے اِسْتَفِیْذُ فَرَزْنُ مفاعلت ثلاثی ہے بنا ہے چار معنی میں مشترک ہے ۱۔ بھگانا ۲۔ نکلنا ۳۔ حقیر کر کے ذلت سے دھتکانا ۴۔ غلبہ پانا۔ قدم اکیڑنا۔ ہو پوشیدہ ضمیر مستتر فاعل ہے مرجع فرعون هُمْ ضمیر مفعول بہ کا مرجع بنی اسرائیل ہے مِنْ جَارَہ تبغیضیہ ابتداء غایت کے لئے اَلْاَرْضِ بمعنی اپنا علاقہ سلطنت یعنی ملک مصر یہ جار مجرور متعلق ہے یَسْتَفِیْذُ کا یہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مفعول بہ ہے اَرَادَ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ف حوت تعقیب یہاں بمعنی تَمَّ ہے برائے تراخی اَعْرَقْنَا۔ باب افعال کا ماضی مطلق معروف جمع متکلم فعل با فاعل اغراق مصدر بمعنی ڈبو کر ہلاک کرنا غرق ہواۃ بمعنی ڈوبنا ضمیر بارز کا مرجع فرعون یہ معطوف علیہ ہے واو عاطفہ۔ مَن موصولہ اسم عمومی جنسی مراد ہیں تمام فرعونی صُح اسم ظرف مکانی مضاف ہے ضمیر واحد بارز مضاف الیہ مرجع فرعون یہ مرکب اضافی صلہ ہے موصول بدلہ ذوالحال۔ جَمِیْعًا۔ اسم مصدر ہے یا صفت شبہ ہے بمعنی تمام ہونا مراد ہے سب کے سب تمام کلمہ بحالت نصب ہے حال ہے۔ مَن مَع کا۔ یہ دونوں مل کر معطوف سب عطفت مل کر مفعول بہ ہوا اَعْرَقْنَا کا وہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔ وَ قُلْنَا مِّنْ بَعْدِ اِلٰہِیْنِیْ اِسْرَآئِیْلُ اُسْكُنُوا الْاَرْضَ فَاِذَا اَجَآءَ وَعْدُ الْاٰخِرَةِ جِئْنَا بِکُمْ لَفِیْفًا وَبِالْحَقِّ اَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْ وَمَا اَرْسَلْنَاكَ اِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِیْرًا دوسرے جملہ قُلْنَا فعل ماضی صیغہ جمع متکلم۔ فاعل اللہ یہ فعل با فاعل ہو کر جملہ قولیہ کا قول ہوا مِنْ جَارَہ نائدہ بیانیہ۔ بَعْدِ اسم ظرف زمانی مضاف ہے ضمیر واحد مذکر غائب مرجع ہے اِغْرَاقُ مجرور متضمن کیونکہ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور جار مجرور مل کر متعلق اقل ہے قُلْنَا کا۔ لام متعدی کا۔ بنی واصل تھا بنیئین جمع مذکر سالم بحالت کسرہ نون اعرابی افادت کی وجہ سے گر گئی اسرائیل عجمی علم ہے اس لئے غیر منصرف بحالت کسرہ ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے غیر منصرف کو بحالت کسرہ نصب ہوتا ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق دوم ہے قُلْنَا کا یہ فعل فاعل اور دونوں متعلقوں سے مل کر جملہ قول ہوا۔ اُسْكُنُوا باب نَصَرَ کا امر حاضر جمع مذکر حاضر اَنْتُمْ ضمیر جمع پوشیدہ اس کا فاعل مرجع بنی اسرائیل سکن سے مشتق ہے بمعنی رہائش رکھنا۔ وطن بنانا۔ سکون سے رہنا۔ الف لام عہد خارجی اَرْضَ بمعنی زمین مراد ہے علاقہ مصر مفتوح ہے کیونکہ مفعول فیہ ہے اُسْكُنُوا کا۔ وہ فعل فاعل مفعول فیہ سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ۔ ف عاطفہ تعقیبہ اِذَا حرف شرط ظرفیہ زمانیہ دُجَاۃ۔ فعل ماضی بمعنی مستقبل ماضی کو اخبار یقین کے لئے لایا گیا گویا ابھی گیا۔ وَ عَدُّ۔ اسم مفرد جامد حاصل مصدر بمعنی فیصلہ۔ عہد وقت۔ میعاد۔ مدت۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے مضاف ہے۔ الف لام اسی بمعنی اَلَّذِیْ اَخَذَہُ۔ اسم فاعل مؤنث یہ مرکب فاعل ہے جَاءَ کا۔ وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر یا خبریہ ہو کر شرط ہوئی۔ جِئْنَا باب نَصَرَ کا ماضی صیغہ جمع متکلم ب جَارَہ تعدیہ کی کُھ ضمیر جمع مذکر حاضر مجرور متعلق ہے جِئْنَا کا اس ترکیب سے لَفِیْفًا کا ترجمہ ہے کہ گہرے ہوئے ہائے ہوئے پلے ہو گئے اس

معنی میں یہ لازم ہے۔ اگر لَفِيفًا حال ہو چشتا کے فاعل کا تو ترجمہ ہوگا ہم گھیر کر لپیٹ کر ہانک کر لائیں گے اس معنی میں یہ لَفِيفًا متعدی ہے۔ یہ سب مل کر جزا ہوئی شرط و جزا مل کر معطوف ہے اُسکُنُوا کما۔ یہ سب عطفت مل کر مقولہ ہوا۔ قُلْنَا اپنے مقولہ سے مل کر جملہ قولیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو ابتدائیت جارہ۔ یعنی مَع۔ الف لام استغراق یا عہد ذہنی حقیقی اسم مفرد۔ آٹھ معنی میں مشترک ہے۔ یہاں معنی میں سچا مکمل قانون الہیہ۔ اَنْزَلْنَا باب افعال کا جمع متکلم فاعل اللہ تعالیٰ وہ ضمیر مفعول بہ مرجع ذہنی قرآن مجید یا الحق جبار مجبور متعلق مقدم ہے اَنْزَلْنَا کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ ب حرف جار بمعنی مَع ظرفیہ مکانیہ یعنی حق کے ساتھ الْحَق اسم مفرد جادہ بمعنی مضبوطی سچائی یہ جادہ مجبور و نزل کا متعلق مقدم ہے نَزَلَ باب نصر کا ماضی ہے ہو مستثنیٰ اس کا فاعل مرجع ذہنی قرآن مجید نزل سے بنا ہے لازم ہے بمعنی اترا یہ سب مل کر علیحدہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو سر جملہ۔ اَرْسَلْنَا باب افعال کا فعل ماضی مطلق منفی جمع متکلم فاعل مخاطب اللہ تعالیٰ کَ ضمیر مخاطبہ کا مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم منصوب متصل کیونکہ مفعول بہ ہے۔ الا حرف استثناء مفرغ اس لئے کہ مستثنیٰ منہ مضافاً اور محلاً پوشیدہ ہے مُبَشِّرًا باب تفصیل کا اسم فاعل ہے اس کا مصدر ہے مُبَشِّرٌ ترجمہ ہے خوشی کی خبر سنا جس سے چہرے کی کھال پر رونق آجائے سرور کے نشانات کھال پر ظاہر ہوں کھال کا سکڑنا چمکنا اصطلاح میں مسکراہٹ ہوتی ہے۔ ہنسنے کو اسی معنی میں کھلکھلاہٹ ہے میں مادہ ہے بَشَّرَ یا بَشَّرَ یہ معطوف علیہ ہے واو عاطفہ نَذَرًا اسم صفت مشبہ نَذَرٌ سے بنا ہے بمعنی ڈرنا حقیقتاً دائمی متعدی ہوتا ہے معطوف ہے سب عطفت مل کر مستثنیٰ ہوا۔ پوشیدہ مستثنیٰ منہ کا دونوں مل کر مفعول لہ ہو فعل کا یا حال ہلاک ضمیر کا اور وہ ذوالحال دونوں مفعول بہ ہوئے۔ اَرْسَلْنَا کا یہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالماتہ | قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا اَنْزَلْ هُوَ لَا عِوَاذَ لِرَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ بِصَاحِبِ وَاقٍ يُفْعَلُونَ مَثْبُورًا قَارَادَانُ يُسْتَفْتَىٰ هُم مِّنَ الْاَرْضِ قَاعُوثُهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا فرمایا ہمارے کلیم موسیٰ نے کہ اے فرعون زبان سے اگرچہ تو نے میری دینی شرعی مذہبی باتوں کو سن کر مجھ کو مسخود اور جادو زدہ کہہ دیا اور میرے قوت شوکت ہیبت والے معجزات دیکھ کر مجھ کو ساحر جادو گر کہہ دیا مگر اتنی ہیبت سی قدرت الہیہ کی حیران کن آیتیں دیکھ کر پے در پے معیبت کے ناگہانی عذاب دیکھ کر تیری عقل و ماغ اور دل نے سمجھ لیا اور دل کی گہرائیوں سے تو نے جان لیا کہ یہ معصیتیں اور یک دم بد سے ماحول پر شخص اور تمام ملا تے پر سجا جانے والے عذاب جادو نہیں ہو سکتے۔ ان آیتوں نشانیوں اور عذابوں کو آسمانوں اور زمین کے رب جلّ سبحانہ کے سوا کوئی نہیں اتار سکتا یہ امتحالی اور عبرت دلانے والے عذاب ذی عقل کی عقل اور آنکھوں والوں کی نگاہ عبرت و حسرت کھول دینے کے لئے کافی ہے۔ مگر تو نے حسد، عناد، جہالت، سرکشی، غرور، تکبر، حب دنیا کی وجہ سے ابھی تک انکار کیا۔ کفر کی راہ ہی پکڑی ہوئی ہے۔ اس لئے بے شک میں مکمل سچا و پکا غالب یقینی گمان کرتا ہوں تجھ کو ایسے لعون

تو بہت جلدی ہلاک اور لعنتی۔ بھلائی سے محروم ہونے والا ہے تیری خیر نظر نہیں آتی تیرا خیر ہونے والا ہے۔ تیری یہ جہلی شرارتی خصلتیں معصوم منوع عادتیں۔ ظلم و ہلاکت کے منسوب۔ ناقص العقل فیصلے معجزات کی بے ادبی توحید سے انکار رسالت کی گستاخی۔ شر اور اہل شر کی حوصلہ مندی یہ سب حرکتیں تیرے مشہور ہونے کا یقین دلاتی ہیں۔ تیرا گمان میرے مسکور ہونے کا تو صرف زبانی ہے ورنہ تیرا ڈرا ہوا دل سہا ہوا بدن مرعوب عقل، اڑا ہوا رنگ۔ دہشت زدہ چہرہ میرے مسکور ہونے کا قائل نہیں تیری یہ وہی گمانی بات کچی ہے مگر تیری ہلاکت کے متعلق میرا گمان درست ہے کس کی عقل عصائے معجزے سے بد بیضا کی قدرت دیکھ کر پھر ہر قبیل گھریں پانی سالن میں دودھ گھی سونے میں خون، ہی خون دیکھ کر اس کو کسی جادوگر کا کھیل تماشا کہہ سکتی ہے۔ پھر لاکھوں گھروں بازاروں دکانوں بستروں صندوقوں کپڑوں میں مینڈک، ہی مینڈک دیکھ کر ابکائیاں لے رہا ہو کہ ہر قبیل کے بدن میں جوئیں ہی جوئیں بھر جائیں اور گرتی پھیریں ہر چیز میں جوئیں ہی نظر آئیں کاٹیں خون جوئیں ابھی اس سے نجات ملی ہو کہ تمام کھیتی باڑی اور دودھ گوشت کے مال اور ادھ گھوڑے گدھے خچر مرنے شروع ہو گئے ابھی ان کا صفایا ہوا ہی تھا کہ بد عمار موسوی کی لگی ہوئی ناگہانی قدرتی آگ جدمر جدمر سے پھلتی گزرتی گئی وہاں کی ہر شے جان و بے جان کو داکھ کرتی چلی گئی۔ اس مصیبت سے امن آیا تو بڑی مکاری کا ایسا بھرپور حملہ ہوا کہ سارے کھیت باغات پھول و پھل کو چاٹ کر فنا کر دیا۔ یہ عذاب گزرا تو بڑے بڑے قبیلوں نے کسی اندرونی بیماری سے دھڑا دھڑا شروع کر دیا اور اس سے بھی زیادہ آنا فانا ہلاک ہو گئے۔ جتنے کہ فرعون نے ظلم سے اسرائیل کے نو مولود بچے قتل کرائے۔ کیا ان ملک پر بھی جانے والی آیت قدرت کو کوئی جادو کہہ سکتا ہے۔ لَقَدْ عَلِمْتُمْ اِنَّ فِرْعَوْنَ تَوْحٰنًا عَلٰی اَرْضِہٖ اِنَّہٗ کَانَ مِنَ الْکٰفِرِیْنَ۔ یہ آیت طاہرہ معجزات قاہرہ ہیں۔ بعض نے کہا کہ یہ غلط ہے یعنی حضرت موسیٰ نے کہا کہ میں نے جان لیا یہ قول کسائی نحوی کا ہے اور منسوب ہے مولیٰ علی کی طرف مگر حضرت ابن عباس فرماتے ہیں کہ آیت کریمہ وَیَخٰدُ وَاٰیٰہَا وَاسْتِیْقَنْتُہَا اَنْفُسُہُمْ سے ثابت یہی ہوتا ہے کہ یہاں عَلِمْتُمْ ہے یعنی اسے فرعون تو نے دل سے جان لیا۔ ان تمام حالات آلام و مصائب کو دیکھ کر اسی ہزار جادو گروں سے مقابلہ کر اور ہر طرح شکست کھا کر فرعون نے آخر کار یہی ارادہ کیا کہ تمام بنی اسرائیل۔ موسیٰ علیہ السلام اور ان کی پیدائش کو زوئے زمین سے نیست و نابود کر دیں تو اس سے پہلے کہ وہ کچھ کرتا، ہم نے خود ہی اس کو اور اس کے تمام ساتھیوں کو بحر قلزم میں عجیب کرشمہ قدرت سے غرق کر دیا۔ یہاں تک کہ روئے زمین پر ایک بھی قبیل اور فرعون نہیں بچا سب ہلاک ہو گئے۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ یَسْتَفِیْزُ کا معنی ہے مصر سے نکال دینے کا ارادہ مگر یہ درست نہیں اس لئے کہ نکلنا اور ہجرت کرنا تو وہ خود بنی اسرائیل اور موسیٰ علیہ السلام چاہتے ہی تھے فرعون اور فرعون بنی اسرائیل کو نکلنے نہیں دیتے تھے اسی لئے موسیٰ علیہ السلام کے حکم سے تمام بنی اسرائیل چھپکر راتوں رات نکلے تھے اور صبح کو فرعون نے دوبارہ پکڑنے گرفتار کر کے واپس لائے کے لئے بھیجا کیا اور سب ڈوب گئے اس لئے صبح

تفسیر یہی ہے کہ فرعون نے رومے زمین سے ہی ختم کرنے نکال دینے کا ارادہ کر لیا یعنی قتل کرنا۔ وَ قُلْنَا مِنْ اٰی
 یُعَذِّہٖ بِبَنیٓ اِسْرَآئِیْلَ اَسْکُنُوا الْاَرْضَ فَاِذَا جَآءَ وَعْدُ الْاٰخِرَةِ جِئْنَا بِکُمْ لَغِیْفًا۔ وَ بِالْحَقِّ اَنْزَلْنَا
 وَ بِالْحَقِّ نَزَلْ۔ وَمَا اَرْسَلْنَاکَ اِلَّا مُبَشِّرًا وَ نَذِیْرًا۔ فرعون نے اپنی چند روزہ فانی زندگی میں کیا
 کچھ ظلم فرمستیاں نہ اٹھائیں اس نے حضرت موسیٰ کی گستاخی انکار نبوت کرتے ہوئے کیا کیا مطالبے کئے موسیٰ علیہ السلام
 نے سب پورے کر دیئے اس پر جب بھی کوئی مصیبت کوئی آفت چلی تو حضرت موسیٰ کی دعاؤں سے ہی ٹلی مگر
 یہ تمام قدرتیں آیتیں معجزے دیکھنے کے باوجود اسے کفار مکہ بالکل تمساری طرح ضد ہٹ دھرمی حسد عناد پر
 قائم رہا تو انجام یہ ہوا کہ ان سب کو ہلاک کرنے کے بعد ہم نے موسیٰ علیہ السلام کی نیک پاک مومن متقی فرماں
 بردار امت بنی اسرائیل کو کہا کہ اے ہجرت کر جانے والو ظلم سے گھبرا کر اپنا دین بچا کر اپنے گھروں کو چھوڑ
 کر چلے جانے والو جاؤ۔ واپس اپنے انہی گھروں علاقوں اور شہریں سکون و عافیت کی زندگی گزارو۔ رہو بسو
 حکومت و شہنشاہی کرو۔ تقویٰ سے طہارت بنی کی اتباع اور اللہ کی عبادت میں ہر لمحہ مشغول رہو اور حفاظت
 الہیہ میں عیش و آرام کی زندگی گزارو۔ تم اللہ کے دین قانون مسائل احکام کی پابندی و حفاظت کرو تو مولیٰ تعالیٰ
 تمہارے جان مال عزت و آبرو کی حفاظت فرمائے گا۔ اے کفار مکہ تم بھی اپنی کفریہ حرکتوں سے یہی کچھ نقشہ عمل
 بناتے چلے جا رہے ہو تو پھر یاد رکھو کہ موسیٰ و فرعون کا یہ واقعہ اسی لئے سنایا گیا ہے کہ ہم بھی پھر وہی تاریخ
 دہراویں گے تم کو مغلوب و مقہور کر کے اسی جگہ پر مہاجر و انصار پیارے بنی کے فرمانبردار اور اپنے
 حبیب محمد رسول اللہ کی تاقیامت سلطنت و حکومت قائم فرما دیں گے۔ پھر جب آخرت کا وعدہ آئے گا۔
 تو تم سب کے پورے حساب و کتاب منازعہ جزا کو جاری کرنے کے لئے تم سب لوگوں کو ہم قبروں سے
 میدان قیامت میں اکٹھا ایک گروہ کی شکل میں لائیں گے وہاں لا کر پھر و امتاز و الیوم اٰیہا الْمُجْرِمُوْنَ کا
 آواز قہاریت سنایا جائے گا تو تم سب نیک و بد مومن کافر فاسق و فاجر علیحدہ علیحدہ کر دئے جاؤ گے۔ وعدہ
 آخرت کے بارے میں یہاں مفسرین کے تین قول ہیں ایک یہی جو ہم نے بیان کیا دوم یہ کہ بنی اسرائیل پر
 محنت نصر و غیرہ بادشاہ افواج کا حملہ تباہ بربادی کے بعد بنی اسرائیل کو اللہ کی مدد پہنچی مراد ہے سوئم یہ کہ
 وعدہ آخرت سے مراد نزول عیسیٰ علیہ السلام کے وقت کا زمانہ حیات ہے اور بنی اسرائیل کا مسلمان ہو جانا اور نہ
 ہونے والے یہود و نصاریٰ کا ہلاک ہونا مراد مگر پہلا ہی قول درست ہے۔ لَغِیْفًا میں بعض نے کہا کہ لوگوں کا ایک
 ساتھ چلنا مراد نہیں بلکہ ٹوٹے اعضا خاک بنے بکھرے اجسام کا جمع ہو کر جڑ کر دوبارہ انسان بن جانا مراد ہے۔
 وَاللّٰہُ اَعْلَمُ اے کفار مکہ نئے نئے فضول مطالبے کرنے والو کیا تم اس معجزے اور قدرت الہیہ کے میراں کن عجیب
 شاہکار کی قدر نہیں کرتے کہ ساری کائنات عربی و عجمی کے لئے ہم نے اپنی رحمت برکت قدرت اور حق کے

ساتھ نازل فرمادیا اس قرآن انہی قدیمی کتب پائی۔ درستی حفاظت۔ ہدایت کار والا ہر شے سے اتارا آسمان دنیا بر جبریل کو دیا اور جبریل نے بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو دیا اور بنی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی امت کو دیا اس طرح یہ قرآن حق ہاتھوں میں ہی اترتا رہا۔ حق تعالیٰ کا حق قرآن حق کے ساتھ کائنات مخلوق کی سب سے بڑی حق ذات محمد رسول اللہ کے پاس نازل ہوا۔ اس لئے یہ باقی رہنے والا حق ہے۔ حق اندازے سے اترا عزت و حرمت اس کا حق ہے۔ یہ ہر وقت اور تغیر تبدیل جوڑ توڑ ملاوٹ بناوٹ سے محفوظ ہے اس لئے اسی سے ہدایت لینا حق ہے۔ حق ہی مادی حق، حق غایت حق ہی قوام ہے حق ہی اہتمام ہے۔ یہ قرآن مجید حق اصل ثابت ہے جو پوری کائنات کے ناموس وجود میں موجود ہے جس سے ہستی وجود قائم ہے۔ لہذا ادا من مصطفیٰ میں آکر اس قرآن مجید پر ایمان لاؤ۔ اسے پیاسے بنی آپ کی صداقت حقانیت کی اس سے بڑی اور کیا نشانی ہو گی کہ ہم نے آپ کو صرف اسی لئے فرشتہ انسانیت پر بھیجا کہ آپ ہمارے طرف سے پورے اختیار دیکر بھیجے گئے ہیں کہ جس کو چاہو آخرت کے خوف و ڈر کی نذر ت دو آپ با اختیار مبعوث و نذیر ہو۔ آپ کی بشارت و نذر ت کبھی رد نہیں ہو سکتی۔ آپ کی خوش خبری رب تعالیٰ کی خوش خبری ہے اور آپ کی پکڑ رب کی ہی پکڑ ہے۔ یہ ربیعہ کی جنت۔ مراقہ کے گنگن عشرہ مشرہ کے ابدی انعامات اسی کا ثبوت ہیں۔

فائدے ان آیت کریم سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ اب تاقیامت کائنات عالم میں صرف قرآن مجید اور ذات و نام پاک مصطفیٰ ہی اللہ تعالیٰ کا بھیجا ہوا حق ہے اس لئے کہ حق وہ ہوتا ہے جو دلائل اور ختم نہ ہو سکے اور قرآن مجید کی ہر چیز بعینہ موجود ہے اس کے بیان کردہ دلائل توحید۔ صفات جلال تقریر نبوت انبیاء عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ اثبات حشر و نشر۔ قیامت شریعت سب کچھ باقی۔ نقص تحریر سے پاک۔ جاہلین و معاندین کی شرارتوں دست درازیوں سے محفوظ اس لئے قرآن ہی حق ہے دوسرا فائدہ۔ بالحق کو مقدم فرمانے سے حشر کا فائدہ حاصل ہوا۔ یعنی قرآن مجید کو صرف حق اور حقانیت اور اظہار حق کے مقصد کے لئے ہی اتارا گیا۔ تیسرا فائدہ۔ آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم مکمل طور پر اختیار شہادت کائنات بنا کر بھیجے گئے ہیں۔ جس کو چاہا ہیں دنیا آخرت کی نعمتیں دیں جس کو چاہیں نہ دیں۔ جس کو دے دیں اس سے کوئی چھین نہیں سکتا۔ جس کو پکڑ لیں اس کو کوئی چھڑا نہیں سکتا جس کو دوزخ سے چھڑا لیں پھر اس کو کوئی پکڑ نہیں سکتا۔ یہ فائدہ الامبشیرا۔ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ بنی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے بنائے ہوئے مبشر ہیں۔

احکام القرآن ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ فقہاء کرام متفقہ طور پر فرماتے ہیں کہ ایمان نام ہے اس باطن کا کہ دل سے اللہ رسول اور تمام ایمانیات

کی تصدیق کی جائے اور زبان سے ان تمام کی صداقت کا اقرار کیا جائے یہ مسئلہ بہت سی احادیث کے علاوہ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَنْزَلَ بِالْغَمْسِ سے بھی مستنبط ہوتا ہے۔ اس طرح کہ فرعون دل میں موسیٰ علیہ السلام کو سچا نبی مان چکا تھا جس کا اظہار حضرت موسیٰ نے لَقَدْ عَلِمْتَ کہہ کر فرمایا۔ مگر اس کو مومن نہیں فرمایا بلکہ ثبوتاً فرمایا۔ اس لئے کہ زبان سے اقراری نہ تھا۔ دوسرا مسئلہ۔ انبیاء کرام علیہم السلام غیب عطائی جانتے ہیں۔ یہ مسئلہ وَإِنِّي لَا أَظُنُّكَ (الخ) سے مستنبط ہوا۔ اس لئے کہ یہاں ظن بمعنی یقین ہے اور آپ نے یہ ہلاکت فرعون اور ایمان کی توفیق نہ ملنے کی خبر کافی عرصہ پہلے نہایت کامل ظن اور یقین کے ساتھ سنائی جو حروف بحرف صحیح ہوئی۔ تیسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر لائم اور واجب ہے کہ بروں کی صحبت سے دور رہے اور نیک لوگوں کی مجلس اختیار کرے۔ یہ مسئلہ فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَتَحَرَّوْا جَمِيعًا سے مستنبط ہوا۔ اس طرح کہ وہ قطعی جو مومن ہو چکے تھے اور فرعون سے ہٹ کر ظاہر ظہور موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ ہو گئے ان کو غرق ہونے سے بچا لیا گیا جو فرعون کے ساتھ ہی رہے وہ سب غرق ہو گئے اگرچہ یہ غرقابی اور موت صرف کفار کے لئے عذاب بنی۔ اہل ایمان کے لئے یہ صرف موت اور ڈوبنا ہی رہا مگر برے کی سنگیت نے مصیبت تو ڈال دی۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ احادیث میں آتا ہے کہ عذاب دلی قوم کی بستی میں رہنا ممنوع اور ناجائز ہے۔ مگر یہاں فرمایا گیا کہ وَقُلْنَا لَهُمْ بَعْدَ هَٰذِهِ سَيُنْزِلُ اللَّهُ سَيِّئًا مِّنْهُم فَمَا كَانُوا يَفْقَهُوْنَ اسی بستی فرعون میں جا کر رہو آباد ہو جاؤ۔ یہ تعارض کیوں ہے اور صحیح مسئلہ کیا۔ حالانکہ مصر میں طوفانی ہوا۔ مینڈک۔ جوں۔ مکڑیوں اور خون کا عذاب آیا۔ پھر دریا میں غرقابی و ہلاکت کا عذاب آیا۔ جواب۔ اس کے دو جواب ہیں۔ بعض نے فرمایا کہ ان بستیوں میں نہ رہنے کا حکم صرف ہماری شریعت اسلامیہ میں ہے۔ پہلی شریعتوں میں یہ حکم نہ تھا۔ مگر یہ جواب کمزور اور مشاہدے کے خلاف ہے۔ پہلی امتوں کا بھی ہلاک شدہ بستیوں میں آباد ہونا ثابت نہیں دوسرا جواب یہ ہے کہ حدیث پاک میں ان بستیوں سے روکا گیا ہے جن کے اندر ہی کفار کو عذاب دے کر ہلاک کیا گیا تھا یہاں یہ بات نہیں کیونکہ مکڑی مینڈک کا عذاب ہلاکت کے لئے نہ تھا عبرت اور بچنے سنبھلنے مومن بننے کے لئے تھا اور دنیا کا عذاب بستی سے باہر نکال کر دیا گیا اور سیلاب زخمی بھی بستی کا عذاب نہ تھا بلکہ پوری روئے زمین کا تھا اور وہ بھی کفار کو وہاں سے ہٹا کر دے دیا گیا تھا۔ اس بستی نوع میں کوئی کافر نہ رہا دوسرا اعتراض یہاں فرمایا گیا جِثْنَا بِكُوْا لَيْفِيْفًا۔ تم سب کو اکٹھے کر کے لائیں گے لیکن احادیث میں ہے کہ کوئی سوار ہو کر کوئی پیدل کوئی منہ کے بل کوئی آہستہ میدان محشر میں جمع ہوگا۔ نیز یہ تو ظاہر ہے کہ سب اپنی اپنی قبروں سے اٹھیں گے اور قبریں کوئی مغرب میں تو کئی مشرق میں کوئی ہزاروں میل دور کوئی قریب تو پھر یہ لَيْفِيْفًا کہنا کیونکہ دست ہوا۔ جواب۔ اہل لغت نے اس اعتراض کے چند جواب دیے ہیں جن میں سب سے بہتر اور مضبوط ملاحظہ جواب ہے لَيْفِيْفًا کا معنی لیا جائے تو اعتراض بڑھتا ہی نہیں پہلا جواب

دل لغت نے لَفِيفًا کے چند معنی کئے ہیں۔ سب کو کھال میں لائیں گے یعنی نئے جسم بنا کر بغیر لباس ننگے ہی میدانِ محشر میں لائیں گے کیونکہ لفیف لغت اور لفافہ سے بنا ہے یعنی کھال کا خلافت اور لفافہ۔ جمع ہونا میدانِ محشر میں ہے نہ کہ آنے کے راستوں میں۔ جمع کر کے لانے کا تعلق وقت اور زمانے سے ہے نہ کہ جگہ اور مقام سے یعنی بیک وقت سب کو ہم لائیں گے اٹھائیں گے نہ کہ بیک جگہ سے۔ پہلا جواب درست ہے اہل حضرت کا ترجمہ بھی یہ ہے۔ اس ترجمے کی صورت میں کوئی اعتراض نہیں پڑتا۔ تیسرا اعتراض۔ اگر یہاں لفیفًا کے معنی درست ہیں جیسا کہ بہت سے مفسرین اور مترجمین نے فرمایا ہے تو پھر یہ اسی سورت کی آیت ۹۱ کے خلاف ہو جاتا ہے اس لئے کہ وہاں ارشاد ہے قَادِرٌ عَلَىٰ اَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ۔ یعنی رب تعالیٰ ان بندوں کی مثل اور مشابہ پیدا کرنے پر قادر ہے۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ صرف کھال ہی نہیں بلکہ میدانِ محشر میں ہڈی گوشت پرست رنگ شکل صورت قد لبائی چوڑائی سب میں نئی پیدائش ہوگی۔ نیز یہ بھی ثابت ہو رہا ہے کہ اصل نہ ہوگا بلکہ مثل مشابہ مخلوق ہوگی۔ یہاں کفار کہہ سکتے ہیں کہ وہ خالق تعالیٰ اصل بنانے پر قادر نہیں مثل بنانے پر قادر ہے (معاف فرمائیے لیکن یہ لفیفًا کے ترجمے سے ثابت ہو رہا ہے کہ صرف کھال نئی ہوگی باقی جسم ہڈی گوشت وغیرہ سب کچھ پہلا اور اصل ہوگا۔ اس کی مطابقت کیونکر ہو سکتی ہے۔ جواب۔ لفیفًا کا ترجمہ کھال کرنے کے باوجود آپ کا اعتراض غلط ہے اس لئے کہ یہاں لفیفًا سے کھال کا خلافت۔ لفافہ اور لباس مراد ہے۔ یعنی ننگے بدن ہوں گے کھال لباس ہوگا۔ اس کا تعلق پیدا کرنے سے نہیں۔ نیز اس آیت میں معترض نے غور نہیں کیا۔ وہاں فرمایا گیا اَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ۔ یعنی ہر شخص کی اپنی مثل یہ اضافت بیانہ بتا رہی ہے کہ ہر شخص کی ذات وہی اصل ہوگی لیکن وہ عرضیات ان عرضیات کے مثل پیدا کئے جائیں گے۔ اصل سے مراد روح اور مادہ بدنِ انسانی ہے جس کو انسان کا بیج کہا جاتا ہے۔ ان دونوں کو کبھی فنا نہیں نہ قبر میں نہ پانی آگ و ہوا میں مادہ انسانیت نہ ریزہ ہو نہ بوسیدہ نہ جلے نہ گلے اور عرضیات سے مراد رنگ شکل لبائی چوڑائی اور حجم ہے۔ نیز مثل کے معنی صرف مشابہ ہی نہیں بلکہ مشابہ اور مطابق دونوں ہیں۔ میدانِ محشر میں سب نیک و بد کافر و مومن ان اجسام کے مطابق ہوں گے جو دنیا میں ان کے رنگ دھنک شکل و قد تھے تاکہ پہچان اور گواہی تسلیم ہو سکے۔ پھر جنت میں خوب صورتی سے جہنم میں بد صورتی سے جہنموں کے قد بڑھ جائیں گے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ حضرت موسیٰ نے فرعون سے فرمایا۔ اِنِّیْ رَاطُّنُکَ یَفْرَعُوْنَ ترجمہ یعنی اے فرعون میں گمان کرتا ہوں کہ تو مشہور و مردود ملعون ہے۔ موسیٰ علیہ السلام تو اس کی ہلاکت کو جانتے تھے اور علم سے یقین حاصل ہوتا ہے تو آپ نے اَطْسُنْ شک اور وہم کا میغہ کیوں استعمال فرمایا۔ آپ کو فرمانا چاہئے تھا۔ اَتَیْقِنُ میں یقین سے جانتا ہوں کہ تو ہلاک کیا جائے گا۔ جواب۔ دو دہرے یہاں اَطْسُنْ فرمایا گیا اَتَیْقِنُ نہ کہا گیا۔ اولاً اس لئے کہ ظن کا معنی یقین بھی ہوتا ہے۔ جیسے ایک جگہ ارشاد باری تعالیٰ ہے یَقْنُوْنَ اَنْتُمْ مُّقْتَوِرٌ۔

یعنی مومن بندے یقین رکھتے ہیں کہ وہ اپنے رب تعالیٰ سے ملنے والے ہیں۔ دوم اس لئے کہ ظن بمعنی گمان غالب ہے اور چونکہ حضرت موسیٰ کی گفتگو فرعون کو ڈرانے اور بندہ بنانے کے لئے تھی اس لئے یقین کا لفظ نہ بولا گیا تاکہ اس کو باری کا بہانہ یا حق سے راہ فرار کا موقع نہ ملے۔ وَاللّٰهُ دَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِالْقَوَابِ۔ وظیفہ۔ تفسیر خازن اور دیگر بہت سی تفسیر نے لکھا ہے کہ ایک دفعہ محمد بن سماک مشہور بزرگ ولی اللہ رحمت بیمار ہوئے تو ایک مرید آپ کا قارورہ ایک عیسائی طبیب کو دکھانے بغرض علاج لے کر جا رہا تھا راستے میں ایک بہت وجہیہ خوب صورت بزرگ ملے اور فرمایا کہاں جاتے ہو۔ مرید نے واقعہ عرض کیا تو بزرگ نے کہا کہ اللہ کے دوست کا علاج اللہ کے دشمن سے کرانا چاہتے ہو۔ اس کو پھیکو اور واپس جا کر ان سے کہو کہ تکلیف کی جگہ پر ہاتھ رکھ کر چند بار پڑھو۔ وَبِالْحَقِّ اَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَّلْ۔ امام محمد بن سماک نے ایسا ہی کیا تو فوراً شفا ہو گئی۔ لوگوں نے پوچھا وہ کون بزرگ تھے آپ نے فرمایا وہ حضرت خضر نبی علیہ السلام تھے اس وقت سے اب تک یہ بہت مجرب ہے کہ تقریباً گیارہ مرتبہ تکلیف کی جگہ پر ہاتھ رکھ کر یہ آیت پاک پڑھی جائے تو شفا ہوتی ہے۔ مگر ہر وظیفے کے لئے تقوا اور پاک بازی کی شرط لازمی ہے۔ گندے بدکار انسان کو آیت قرآنیہ سے شفا نہیں ملتی۔

تفسیر صوفیانہ | اَوَلَمْ يَرَوْا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ قَادِرٌ عَلٰۤى اَنْ يَّخْلُقَ مِثْلَهُمْ وَجَعَلَ لَهُمْ اٰجَلًا لَا رَيْبَ فِيْهِ فَاَبٰى الظّٰلِمُوْنَ اِلَّا كُفُوْرًا۔

فائدات عرضیات کی قیامت صغریٰ کے منکروں نے کیا یہ نہیں دیکھا کہ بے شک اللہ وہ ہے کہ جس نے مزاج آدمیت میں عقل فہم اور رنگ قلم تمیز شعور معرفت کے سات آسمان روحانیت پیدا فرمائے اور عجز عبادت انکسار ریاضت فکر تدبیر اور ایمانیات عقائد کی سات زمیں پیدا فرمادیں۔ وہ خالق و مولیٰ قادر ہے کہ عالم اجسام کے فنا کے بعد عالم امر میں دوبارہ ان کی مثل کو اسی طرح پیدا فرما دے اور اس رب قدیر نے ان تمام عالم ناسوت والوں کے لئے واردات بقا قبض و بطن حضورِ بارگاہِ قہر و جبر لطف و جمال کی ایسی مدتیں معین فرمادی ہیں کہ ان میں کوئی شک و شبہ نہیں مگر قالب انسانیت کے طبائع رفیلہ اور ظالین خبیثہ نے ہر نعمت اسرار و مشاہدہ ابرار کا کفر و کفران ہی کیا۔ اگر بندہ طالب تاحیات دنیوی قرآن و حدیث کا متبع کامل ہو جائے اور شعبۂ زندگی کے ہر لمحے میں عالم قرآن پاک اور معلومات حدیث مبارکہ کے مطابق عمل کرے تو باری تعالیٰ عزائم عقل آسمانی میں علم و عرفان کے ایسے ستارے ایسی روشنیاں اور قلب مطمئن میں ایسے شمس و قمر پیدا فرمانے چمکانے جگمگانے پر قادر ہے جو اس سے پہلے عالم دھر میں کسی کو میسر نہ تھے اور یہ کو اکب علیہ اسی زمین جہانیت کو نور و رونق بخشتے رہیں گے جس کے لئے پیدا کئے گئے اور نفوس انسانیت میں تزکیہ اور قلوب عارفین میں چلا پیدا کرتے رہیں گے۔ بندہ جب کثرت معاصی شہوات لذات حُب جاہ و مراتب حرص طمع مہیا کاری۔ خود پسندی میں مبتلا ہو جاتا ہے تو اعصاب

باطینہ کے تین حصوں پر رنگ و میل و سیاہی جم جاتی ہے۔ جب محبت الہیہ کی بارش سے انوارِ قدس کا نزول ہوتا ہے تو یہ تمام کمزوریاں کثافتیں دھل جاتی ہیں اور اسرارِ غیب منکشف ہونے لگتے ہیں۔ ایسے عارفین مسعودین کی زبانیں حقِ عالیہ کی ترجمانی کرنے لگتی ہیں۔ اسے سالکین راہ معرفت اللہ جل سبحانہ سے ڈرتے رہے اور امید بھی قوی رہی۔

قُلْ لَوْ أَنْتُمْ تَعْلَمُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي إِذْ الْأَمْسَكْتُمْ خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ. وَكَانَ الْإِنْسَانُ نَكُورًا۔

فرما دیجئے کہ اے نفس و ابلیس کے بند و لیمیم السطیع اھل ہوا کے فرزند و اگر میرے رب کے اسرار کے خزانے رحمت پر تم قابض و مالک ہو جاؤ تو ظلمتِ انوار میں اس کا بجائے تمام اس قالب کو محروم کر ڈالو اور اندیشہ و فطرتی عادت جبل کی بنا پر برکت و فضیلت سے منکر ہو کر خزانے الہیہ کے ختم ہو جائیں گے۔ اس لئے کہ نفس خواہش کے راستے پر چلنے والے انسان ازلی بد بخت مسک و بنجیل ہیں ہر ایک کو خیر و خیرات سے روکنے والے اسی لئے صوفیا فرماتے ہیں کہ نالائق فطری اور احمق جبلی کہ معرفتِ اسرار اور شریعتِ ابراہیم کا علم نہ پڑھاؤ نہ وادیِ عشق و مراقبہ میں اس کو داخل مریدی بناؤ کہ کہیں حقیقہ و دستار کھینے سے دنیا پرستی خواہشات و لذات کی کاسہ لیبی نہ کرتا پھرے صحبتِ پاکِ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کے لئے رب تعالیٰ نے جن صحابہ کرام کو چن لیا تھا وہ عرش و فرش کے سب مہینوں سے افضل تھے شرافت و فضیلت کے سب خزانے ان کے ہی دامن میں ڈال دیئے گئے تھے۔ صحابیت نبوی سے بڑھ کر رحمت کا خزانہ کیا ہو سکتا ہے۔ اسی خزانے سے زہد، تقویٰ توکل عبادت صبر و رضا کے موتی ان کو بلا مشقت حاصل ہو گئے اسم صحابی سے بلند و رفیع کوئی اور نام نہیں ولایت کے تمام درجے صحابی کے ایک قدم میں ملے ہو جاتے ہیں نہ ان کو مجاہد سے کی ضرورت نہ مراقبہ کی نہ خلوت کے چلوں کی نہ ترک جلال و جمالی کی ضرورت بارگاہِ رسالت میں بیٹھنا ہی ان کی چلچلکشی اور چہرہ مصطفیٰ کو دیکھنا ہی ان کے لئے تمام مشاہدات کی منزلوں کو طے کر کے مقامِ غوثیت و طبیت کو عبور کر جانا ہے جس کو صحابیت کے لقب سے نواز دیا گیا اس کو کسی اور لقب کی ضرورت نہیں ہے صدیقیت و فاروقیت و عثمانیت و حیدریت ہی بارگاہِ ذوالجلال کے وہ خزانے ہیں جن کی خیراتیں آج تک کونین میں بٹ رہی ہیں ان ہی آیاتِ قدرت میں سے وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ فَنَسِيَ بَنِي إِسْرَءِيلَ إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَمُوسَىٰ مُسْهَوًّا

اور البتہ بے شک ہم نے موسیٰ قلب کو عالمِ لہو و کشادگی نو نشانیاں عطا فرمائیں۔ اے عالمِ جسمانیت عقل و ادبیت قلب موسیٰ کی باتیں آیتیں حواسِ باطنیہ کی اسرائیلیات سے پوچھے کہ جب کبھی قلب مذکور فرعونِ خناس کو بارگاہِ قدس میں عجز و انکسار سے جھکانے کے لئے فرعونِ باطنی کی طرف آیاتِ الہیہ معجزاتِ اسرارِ کبر متوجہ ہوا تو فرعونِ نفس نے تکبر و غرور سے ہی جواب دیا کہ بے شک اے قالب و دھڑ میں عجیب و غریب تجلیاں وارد کرنے والے موسیٰ قلب میں اور میں سے تمام قرابتیں الہیہ تجھ کو فضول و سحر سمجھتے ہیں تیری پند و نصائح

ترقی یافتہ دور میں جب عالم انسانیت در فعتِ مادیات کے اوسپنے مدارِ جہنم پہنچ گئی ہے ہر انسانے سجدوں عبادتوں میں جھکانا اور لگانا اور خداوندِ ہب کی بات منوانا بوسیدہ اور پرانی باتیں ہیں اس زمانے میں ایسی باتیں ایک سحر زدہ ہی کر سکتا ہے۔ نفسِ ماہم کتر از فرعون نیست بھولیک اور اعون مارا عون نیست یعنی ہمارا فرعون نفسِ امارہ ہے فرق صرف یہ ہے کہ اس کے پاس قوتِ بادشاہی تھی ہمارے پاس بادشاہی نہیں ہے فرعون نفس کے چار وزیر ہیں۔ کذبِ بیانی کا ہامان۔ قارونِ حصد۔ فریٹ و کر ساسری اور ذوقِ فرزندِ ضمیر کے درباری قبلی صوفیاء فرماتے ہیں کہ ان کو ہلاک کرنے کے لئے قلبِ روشن کی چار قوتوں کی حفاظت ضروری ہے۔ صدیق کی مکتبت یعنی العام و فراستِ روحانی ۲۱ قارون کی فاروقیت یعنی ترکِ شہوات و اجتنابِ شہوات اور تمسکِ بالحق۔ عثمان غنی کی غنائیت یعنی استقامت فی الدین دُل اور تمکینِ شہادت اور مولیٰ علی کی حیدریت یعنی وجاہت و نصرت کی فقیری علم لدنی کی دولتِ عازمانہ۔ یہ علم لدنی آقا کا کائنات منی الشریعہ و سلم کے حکم و ارشاد سے حضرت خضر نبی علیہ السلام نے عالم ظاہر میں۔ حضرت علی کو پڑھایا اور مولیٰ علی شیرِ خدا نے عالم باطن میں اویسِ قرنی کو پڑھایا۔ علم لدنی سے مکالمۃ الہی کی سعادت نصیب درویشان ہوتی ہے۔ مگر اس نیک بختی کے لئے لباسِ فقرِ حیدری لازم ہے۔ لباسِ حیدری یہ ہے کہ اسے مسافر راہِ معرفت تو برقعہ شریعت ادرہ لے کہ تیری ذات سب سے چھپ کر ذاتِ حق میں مشغول ہو جائے اور صفاتِ ذات میں معرووف ہو جائے ہوائے نفس سے دور ہو جائے۔ تشفی کا کرتہ پہن کے تاکہ اپنے سے بدر تر قلب کی تشفی کر کے ان کا دامن مراد بھرنے کے لئے اپنے دامن میں خزینہ رحمت جمع کر سکے علمِ اسرار و فہم لدنی کی تہا زیب تن کر لے تاکہ تمام علموں سے بے نیاز ہو جائے۔ اس قبائل لدنی میں چار جیبیں ہیں۔ ۱۔ ملزرقِ مقسوم کی جیب ۲۔ حقوق اللہ اور حقوق العباد کی جیب ۳۔ موت کی جیب ۴۔ معلوماتِ الہیہ کی جیب۔ یہ جیبیں ہر وقت بندے کی قبادِ عبودیت میں لگی ہوتی ہیں مگر مومن عارف کی نگاہیں ان میں معقول رہتی ہیں۔ شخص مجہول ان سے غافل و بے خبر ہے اس لئے یہ بیوقوف طلبِ رزق میں سرگرداں حقوق سے بے پرواہ موت سے بے خبر۔ خوفِ خدا شرمِ نبی سے بیگانہ۔ دن لہو میں کھوتا تجھے اور رات بھر سونا تجھے۔ خوفِ خدا شرمِ نبی یہ بھی نہیں وہ بھی نہیں۔ قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَا مَا أَنْزَلَ هُوَ كَآءِ إِلَّا رَبُّ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَآئِرٍ۔ وَآيَاتِي لَا تُلْكَ يَفْقَهُونَ مَثْبُورًا۔ مولیٰ نے فرعون نفسِ باطنی سے فرمایا کہ ظاہری منافقت کو چھوڑ دے جوڑنے باطنی حواس سے جان لیا ہے دربارِ ضمیر و موش میں اسی کو ظاہر کر جو البتہ بے شک تو نے مشاہداتِ الفار۔ اُلیت کمالات کو جان لیا ہے کہ تمام وارداتِ قلبیہ عسرتِ نفسانیہ لیسرتِ عقلیہ عصا و شریعت۔ بیضاہ طریقیت یہ سب کیفیاتِ اسرارِ خفیہ جلیہ۔ نہیں اتارے مگر ایک وَحْدَهُ لَا شَرِیکَ آسمانِ رفعتِ کردار اور زمینِ بحرِ نیاز کے رب قدر کرنے۔

بعیرت عقلیہ سلیمہ کے لئے عبرت اخروی بنا کر اور اسے قالب انسانی کے باطنی فرعونِ نفس اس تکبر و سرکشی کی بنا پر تیری ہلاکتِ عبرت خیز کا ٹھکانہ کو یقین کامل ہے۔ اسے بندہ معرفتِ اقدامِ سلوک سے پہلے فرعونِ نفس سے علیحدہ ہو کر ظاہر و باطن کو ایک جیسا کر کے ظاہر سے مراد اظہارِ معلومات ہیں اور باطن سے مراد نیت و ارادے ہیں۔ ان میں سے ایک کا وجود دوسرے کے بغیر ہے۔ ظاہر بغیر امتزاجِ باطن منافق ہے اور ظاہر کی شمولیت کے بغیر باطن زندہ و بے دینی ہے۔ شریعت ظاہر ہے۔ طریقت باطن ہے۔ شریعت بغیر طریقت ناقص ہے اور طریقت بغیر شریعت بے ہوس ہے۔ قلب مومن مرشدِ کلیم ہے اور مرشد کی صحبت و محفلِ ذہنی کو صدیق مانے والی ہے علم حقیقت صدیقِ باطنی ہے اور علم شریعت فاروقِ باطنی ہے۔ علم حقیقت کے لئے بھی تین کتابیں ہیں۔ پہلی کتاب علم ذاتِ حق یعنی اثباتِ توحید اور نفیِ تشبیہ و تشریک و اشراک دوسری کتاب علم صفاتِ تہسبی کتاب علم افعال و نکست۔ علم شریعت کے لئے بھی تین کتابیں ہیں پہلی قرآن مجید دوسری حدیث پاک تیسرا جماع امت یہ سب قلبِ محبوب کے دامن میں ہیں ان ہی سے عقلمند و نفرت کرتے ہوئے۔ فَأَمَّا آتُ يَسْتَفِرِّهُمُ مِنَ الْأَرْضِ فَأَلْزَمَهُمَهَا لِيُنَفِّسَهُنَّ مِنْهَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ پس ارادہ کیا فرعون بالنی امیسی نے کہ ختم کر دے اپنی بد اعمالیوں سے اور اپنی حسد بعض کینہ عداوت دشمنی منافقت مخالفت کی بھونگوں سے بچا دے علوم معرفت شریعت و طریقت کی شمعوں کو زمینِ جہانیت کے باطن سے لیکن ہم نے نفس و نفسانیت کو حرص و خواہشات کو قالبِ اولیاء اللہ کے علاقہ میں مشاہدات سے نکال کر بحرِ عصیان کے قعرِ مذلت میں غرق کر دیا۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ سیدِ اولیاء اللہ میں تین علم روشن ہوتے ہیں پہلا علم من اللہ دوسرا علم مع اللہ تیسرا علم باللہ علم من اللہ علم عبودیت ہے یعنی فرائض و اجبات اور احکامِ الہیہ کی معرفت۔ علم مع اللہ علم مقامات و درجات و مشاہدات ہے اسی سے مقامات و مدارجِ اولیاء اللہ اور فضائلِ انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی معرفت حاصل ہوتی ہے۔ یہ دونوں علم کیسی ہیں۔ درس و تدریس چلکشی مراقبہ مجاہدہ سے حصولِ مکاشفہ ہو جاتے ہیں۔ علم باللہ معرفتِ معبودیت ہے یہ علم کسی بھی کسب و ریاضت سے حاصل نہیں ہو سکتا۔ یہ علم اولاً انبیاء کرام علیہم السلام کو بلا وسیلہ بارگاہِ قدس سے بے عطاء الہی حاصل ہوا پھر آستانہ نبوت سے جلیل القدر صاحبِ مراتبِ اولیاء اللہ کو ملائکہ معینین مدبراتِ امر کو مرحمت ہوا۔ علم معرفتِ بغیر علم شریعت مقبول نہیں اور عملِ شریعت بغیر معرفت کتن نہیں جس کو علم معرفت نہ ملا وہ موتِ جہالت کا مردہ ہے اور جس کو علم شریعت نہ ملا وہ نادانی و حمایت کا مریض ہے یہ علوم الہی معرفت کے لئے اشد لازم ہیں۔ یہ علوم مراقبہ مجاہدہ سے حاصل ہوتے ہیں۔ اس لئے حواسِ ظاہری و باطنی کو عود و مراقبہ کے لئے خواہشات و لذات کے فتنوں کو غرق کر کے خلوت خانہ یار سے ملا دیا۔ وَقُلْنَا مِنْ بَعْدِهِ لِبَنِي إِسْرَءِئِيلَ اسْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا اور فرمایا ہم نے غرقا لی

نفسیات کے بعد اسرائیلیات حواس جسمانیہ کو کہ عالم روحانیت کی بستی و مکاشفات میں حصول علوم و مراتب میں واپس جا کر مراقبات و مجاہدات کی سکونت خلوت اختیار کرو۔ پھر جب صبح انجام کی آخرت نمودار ہوگی تو ہم جمع کر لائیں گے تم تمام حواس ظاہری و باطنی کو ایک آستانہ انتقام و انعام پر اور چھانٹ کر دی جائے گی عبادت کے اہل صفا اور خباثت کے اہل جفا میں۔ نفس کی غلاطت والوں میں اور قلب کی سعادت والوں میں عقل کی فراست والوں میں شعور کی عاقبت والوں میں۔ اسے بندو اگر بروز مشاہدہ جمال ویدار اور قرب حق کے طالب ہو تو فقر و مسکینیت اختیار کرو کیونکہ میدان معشر میں سب سے پہلے اولیائی تختِ ردائی اور اجنبائی قُربِ لقائی کا ہی نعرہ بلند ہوگا۔ فقر اور مسکینیت ہی سے مقام تصوف حاصل ہوتا ہے اور صوفی وہ ہے جس کا قلب صفائی باطن سے مزین ہوا اور کدورت کی گندگی سے خالی اور پاکیزہ ہو جس کو محبت صاف و پاک کر دے وہ صافی ہے اور جس کو محبوب صاف کرے وہ صوفی ہے۔ صوفی صادق کی نشانی یہ ہے کہ وہ اپنے نفس سے فانی ہو کر ذات حق میں زندہ و باقی ہو جائے اور مادیت سے گزر کر حقیقتِ اصلیت تک رسائی حاصل کر چکا ہو۔ دنیا و مادیات و عقلیات میں وہ عوام سے پرشیدہ و پیچھے نظر آتے ہیں مگر بروز قیامت صوفیاء صادقین صف اول میں ہوں گے۔ وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ وَبِالْحَقِّ نَزَلَ۔ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا۔ اور دنیا و آخرت میں قلوب عارفین پر ہم نے ہی اس کلامِ انبلی ابدی کو امانت ذات و صفات بنا کر اپنے ابدی محبوب حق کے ساتھ نازل کیا اور صاحب مراقبہ و مجاہدہ پر راہ منزل میں رفعت لاہوتی سے ابدی ثابت و حق رہنے کے لئے ہی نازل ہوتا رہا ہے اور اسے کائنات ابدیہ وادی بقا کے حق ہم نے ارض و سما میں تجھ کو صرف بشارتیں اور نذارتیں سنانے کے لئے بھیجا ہے۔ انوار و اسرار کی بشارتیں ظلمات و انحرار کی نذارتیں۔ اہل دل کے لئے خوش خبری سنانے والا اور اہل نفس کو ڈر سنانے والا۔ صوفیاء باطن کو بقا کی بشارت دینے والا اور متصوف ظاہر کو فنا کا خوف دلانے اہل اللہ کے لئے مبشر ہے اہل شیطان کے لئے نذیر ہے۔ وصل کی بشارت ہے فراق کی نذارت ہے۔ راہ عشق اور وادی سلوک میں بندے تین قسم کے ہیں۔ مستعوف جو دنیا طلبی کے لئے صوفیانہ لباس جبہ و دستار فقر کی گڈری پہن لے یہ بد بخت اہل اللہ کی نظر میں کٹھی کی طرح حقیقہ ہوتا ہے اور دوسروں کے لئے بھیڑ یا مٹا مرد صافی جو جذبہ عشق سے منزل طلب اور وادی حیرت میں قدم رکھ دے اور خود کو خود صاف کرے مٹا صوفی وہ مرد عارف جو حجابات ظلمات سے پار نکل کر منزل کشف و مشاہدہ پر پہنچ جائے۔ صوفی صاحب وصول ہوتا ہے وہ بِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ کے مقام فضل و کرم و انعام پر ہوتا ہے۔ صافی صاحب حصول ہوتا ہے کہ اصل صحیح پر قائم رہ کر احوال طریقت میں مشغول ہوتا ہے۔ وہ مقام بِالْحَقِّ نَزَلَ پر فائز ہوتا ہے اور اور متصوف فضول ہوتا ہے کہ اس کی قسمت میں حقیقت ہے مجہولی اور معانی سے محرومی ہوتی ہے۔

حضرت ذوالنون مصری فرماتے ہیں کہ صوفی جب گفتار میں آتا ہے تو اس کی زبان حق کی ترجمان ہوتی ہے اور جب خاموشی کر داریں آتا ہے تو اس کے اعضاء و عاقلین زبانِ حال سے قَطْعِ مَا سِوَا اللّٰہ کی شہادت رہتے ہیں۔

وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى

اور آپ کو ہم نے قرآن دیا جس کو مختلف احکام بتایا، ہم نے اس کو تاکہ تم تلاوت کرو لوگوں پر اور قرآن ہم نے جدا جدا کر کے اتارا کہ تم اسے لوگوں پر ٹھہر ٹھہر کر پڑھو

مَكِّثٌ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا ﴿۱۶﴾ قُلْ اٰمِنُوْا بِهٖ

اس کو آہستہ اور نازل کیا ہم نے اس کو اتار کر۔ آپ فرمائیے تم لوگ اس پر ایمان لاؤ اور ہم نے اسے بتدریج وہ کہہ کر اتارا تم لوگ اس پر ایمان لاؤ

اَوْ لَا تُوْمِنُوْا اِنَّ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ

یا نہ لاؤ بے شک وہ لوگ جو اس نزولِ قرآن سے پہلے ہی
یا نہ لاؤ بے شک وہ جنہیں اس کے اترنے سے پہلے

قَبْلَہٗ اِذَا یَتْلٰو عَلَیْہُمْ یَخِرُّوْنَ لِلْاَذْقَانِ

علم سے پہلے وہی جب تلاوت کی جاتی ہے تو گرتے چلے جاتے ہیں ٹھوڑیوں کے بل
علم ملا جب ان پر پڑھا جاتا ہے ٹھوڑی کے بل سجدے میں

سَجَدًا ﴿۱۷﴾ وَیَقُولُوْنَ سُبْحٰنَ رَبِّنَا اِنْ کَانَ

سجدہ کرنے کے لئے۔ اور سجدوں میں کہتے ہیں کہ ہمارے رب کو پاکیزگیاں ہیں بے شک ہے
گر پڑتے ہیں اور کہتے ہیں پاکی ہے ہمارے رب کو بے شک ہمارے رب

وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا ۝۱۸ وَيَخْرُونَ لِلْذُّقَانِ

ہمارے رب کا وعدہ البتہ پورا کیا ہوا۔ اور گرتے جاتے ہیں ٹھوڑیوں کے بل

کا وعدہ پورا ہونا تھا۔ اور ٹھوڑی کے بل گرتے ہیں

السجدة

يَكُونُ وَيَزِيدُ هُمْ خَشْيَةً ۝۱۹

اور روتے جاتے ہیں اور یہ تلاوت سنا زیادہ کر دیتا ان کو عاجزی اور محبت الہیہ میں

روتے ہوئے اور یہ قرآن ان کے دل کا بھٹکا بڑھاتا ہے۔

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے پہلا تعلق پچھلی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ان کے معجزات فرعون سے مکالمے کا ذکر ہوا اب ان آیت میں قرآن مجید کا ذکر شان اور معجزہ ہونے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے جس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم عالم ارواح بلکہ اس سے بھی پہلے قرآن مجید کو جانتے سمجھتے اور پڑھتے تھے الف لام میم سے والناس تک کی پوری ترتیب سے بھی مکمل واقع تھے کہ دیکھو ہم نے تو اپنے کلام قرآن مجید کو علیحدہ علیحدہ نازل کیا مگر ہمارے حبیب نبی مکرم نے از اول تا آخر پورے قرآن مجید کو ترتیب آسمانی کے مطابق حوت بحر جمع فریاد یا یہ آپ کا ایک معجزہ ہے دوسرا تعلق پچھلی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی بارگاہ میں بنی اسرائیل کی نافرمانیوں کا ذکر ہوا تھا ان آیت میں اہل عرب اور کفار مکہ کی نافرمانیوں کا ذکر ہوا تیسرا تعلق پچھلی آیت پاک میں اس قبلی قوم کا ذکر ہوا جو فرعون کو سجدہ کرتے تھے اب ان آیت مطہرات میں ان اہل ایمان مسلمانوں کا ذکر ہو رہا ہے جو صرف رب تعالیٰ کو اپنے معبود سمجھتے اور تعالیٰ کو سچے مخلصانہ سجدے کرتے ہیں۔

تفسیر نحوی وَقَرَأْنَاهُ فَتَنَّهُ لِمَقَرَّةٍ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكَّةٍ وَنَزَّلْنَاهُ نَزِيلًا قُلْ امْتُوا بِهٖ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ

اِنَّ الَّذِيْنَ اٰتَوْا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ اِذَا تِلْكَ عَلَيْهِمْ يَخْرُوْنَ لِلْاَذْقَانِ سُجَّدًا - وَاُوْمِرْ جُلُودُ قُرْآنِ

قرآن سے مشتق ہے صیغہ مبالغہ ہے بر وزن فعلان یعنی بہت زیادہ ملانے والا یا قرو سے بنا ہے یعنی بہت زیادہ پڑھا جانے والا بحالت نصب ہے کیونکہ یہاں پوشیدہ فعل ہے اور مفعول بہ اول پوشیدہ ہے۔ دراصل ہے وَاَتَيْنَاكَ اور عطف ہے پہلے فعل وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ نُورًا پر۔ یہ قرآن اس کا مفعول بہ دوم ہے اس قرینے سے یہاں فعل مقدر مانا گیا نبر مبالغہ نحو یہ شروع میں کبھی مفتوح منصوب اور مجرور لفظ نہیں آسکتے۔ عرقنا باب نصر کا

ماضی مطلق جمع مشکم فرق سے مشتق ہے معنی مختلف ہونا یا کرنا جدا جدا کرنا۔ مراد ہے تھوڑی تھوڑی آیتیں اور احکام نازل کیا جانا۔ ایک قرئت میں ہے قرئتاً۔ باب تفعیل سے معنی مختلف زمانوں اور اوقات میں اتارنا۔ اعلیٰ حضرت نے دوسرے معنی اختیار فرمائے معنی جدا کرنا۔ ہم نے پہلے معنی اختیار کئے یعنی مختلف احکام اتارے ضمیر جمع مشکم مستقر اس کا فاعل ضمیر واحد غائب مفعول بہ قرئتاً سب سے مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معلول ہوا۔ لام کے تعلیلہ اس میں ان پوشیدہ ہوتا ہے تقرؤ۔ باب فتح کا مضارع صیغہ واحد مذکر حاضر قرئت سے بنا ہے معنی پڑھنا تلاوت کرنا تلاوت اور قرئت میں فرق یہ ہے کہ تلاوت میں سنانا مقصود نہیں ہوتا اور قرئت میں سنانا مقصود بھی ہوتا اور قرئت میں سنانا مقصود ہوتا ہے اس کے فاعل انت ضمیر مستقر کا مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم ضمیر کا مرجع قرآن مجید ہے علی جارہ بمعنی غائب لوگوں کے پاس یا اعلیٰ بمعنی لام تعدیہ یعنی لوگوں کو۔ اناس اسم مفرد جنسی معرف بالآم۔ مراد ہے موجودہ عربی عجمی امت دعوت و اجابت علی جارہ بمعنی حروف عن جارہ زوالیہ کسی چیز کو ختم کرنے کے لئے یہاں معنی ہے جلدی نہ کرو مکث۔ مصدر بارہ ہے معنی ٹھہرنا انتظار کرنا آہستہ ہونا یا رہنا۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے تقرؤ کا وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر علت ہے قرئتاً کی علت معلول مل کر معطوف علیہ ہوا واو عاطفہ قرئتاً باب تفعیل کا ماضی مطلق جمع مشکم ہ اس کا مفعول بہ مرجع قرآن مجید اس کا مصدر ہے تنزیل بمعنی اتارنا۔ تنزیلاً منصوب ہے کیونکہ مفعول مطلق ہے یہ سب جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف سب عطفت ملکر پھر عطفت ہے قرئتاً پر وہ سب عطفت مل کر صفت ہے قرآن کی یہ مرکب ترکیبی فعل پرشید کا مفعول بہ دوم ہوا سب جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ قل امر اس نے فاعل انت سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر قول ہوا۔ آمینو باب افعال کا امر حاضر جمع مذکر حاضر انتم ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع کفار مکہ۔ اس کا مصدر ہے ایمان۔ ائمن سے بنا ہے معنی ماننا قبول کرنا تصدیق کرنا۔ مومن بتا دین اسلام قبول کرنا یا ماننا مراد ہے مسلمان ہونا۔ ب جارہ بمعنی علی یعنی اس پرہ ضمیر کا مرجع قرآن مجید یہ جار مجرور متعلق ہے آمینو کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ۔ اوو عاطفہ اختیار یہ۔ لا تو مینو ا فعل نہیں معرفت بالآم صیغہ جمع مذکر حاضر باب افعال سے ہے یہ فعل با فاعل مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف ہوا یہ سب عطفت مل کر مفعول۔ ان حروف مشبہ۔ یہ سب عبارت یا نقل کی علت ہے اور فرمان رب تعالیٰ کا تسلی نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو تب یہ علت معلول نہ ہوگا۔ بلکہ علیحدہ جملہ ہوگا۔ یا یہ عبارت علت ہے امنوا بہ اولاً تو مینو ا کی تریہ ہی مقولہ ہوا قل کا اندر ہی ترکیب صحیح ہے یعنی نبی پاک کا فرمان ہے الذین اسم موصول جمع او تو باب افعال کا معنی مطلق۔ مجبور ایتام مصدر ہے معنی دیا جانا ہم پوشیدہ ضمیر غائب فاعل الف لام عہد خارج علم اسم مفرد مصدر بمعنی معلوم معلولات مفعول بہ ہے من جارہ زائرہ بیانیہ زائدہ کا معنی ہے کہ نہ اپنے اصلی معنی میں نہ کسی دوسرے حرف کے معنی مضاف ہے ضمیر واحد غائب مضاف الیہ ہے مرجع زمانہ نبوت۔ یا نزول قرآن کریم کا زمانہ۔ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے او تو کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ الیہ کا اسم۔ او اظرف زمانہ شرطیہ۔ باب ضرب

کامضارع۔ اس کا نائب فاعل صوف پوشیدہ جس کا مریع قرآن مجید علی جارہ یعنی عنہم ضمیر مجرور غنی ہے بلی کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر شرط ہوئی۔ تخرؤن باب ضرب کا مضارع مثبت جمع غائب خروخر نسیر مجرور غنی سے بنا ہے۔ یعنی زمین سے لگنا۔ گرنا بھٹکنا۔ ضمیر پوشیدہ فاعل ہے مریع الذین لام جارہ یعنی ہیں انتہاء غایت کے لئے یا بمعنی علی فوقیت کا اذقان جمع مکسر ہے ذقن کی بمعنی عقواس۔ مراد ہے چہرہ تہذیب صفت مشبہ بمعنی اسم مفعول یعنی بہت سجدہ کرتے ہوئے بمالیت نصب کیونکہ عارب تخرؤن کے فاعل ضمیر پوشیدہ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر جزا ہوئی اذائیل کی شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر خبر ہے ان کی وہ سب مل کر جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ ویقولون سبحان ربنا ان کان وعد ربنا مفقوداً۔ وخیرون بلاذقان یبکون ویزید ہم خشوعاً۔ واو عطف ہے تخرؤن پر یقولون فعل مضارع حال ضمیر پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل یہ جملہ فعلیہ قولیہ ہو گیا۔ سبحان اسم مصدر بروزن فعلان مضاف ہے ربنا۔ یہ مرکب اضافی بمعنی ہمارے رب کی شان مضاف الیہ ہے سبحان کا یہ مرکب اضافی مفعول مطلق

ہے فعل پوشیدہ سجدت یا سبحنا ماضی مطلق کا صیغہ جمع مکمل۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا۔ ان حروف مشبہ تحقیقہ یہاں مخفف ہے۔ واصل تھا انہ اب یہ عملاً لغو ہے یعنی بیکار مگر معنائیں صحیح ہے کان فعل ناقص۔ وعد۔ مضاف۔ ربنا۔ مرکب اضافی ترجمہ ہے ہمارے رب کا وعدہ یہ مضاف الیہ ہے وہ سب اضافت مل کر کان کا اسم ہے۔ لام تاکید یہ مفعولاً اسم مفعول صیغہ واحد مذکر بمعنی کیا ہوا۔ ہمیشہ متعدی ہوتا ہے فعل مصدر مادہ بنیادی سے بنسبت۔ کان کی خبر ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر علت ہوئی۔ معلول علت ملکر مقولہ ہوا یقولون کا یہ جملہ قولیہ ہو کر معطوف ہے پہلے تخرؤن پر یہ عطف معطوف مل کر جزا ہو گئی اذائیل کی۔ واو۔ ابتدائیہ۔ یخروون۔ باب ضرب کا مضارع جمع مذکر غائب خروخر سے مشتق ہے بمعنی جلدی سے نیچے گرنا دوبارہ یخروون اس لئے ہے کہ پہلا یخروون بیان وجود سجدہ کے لئے اور یہ دوسرا یخروون کیفیت سجدہ کے لئے کہ خشوع اور بکا کے ساتھ سجدہ کرتے ہیں۔ بلاذقان۔ جار مجرور متعلق ہے یخروون کا ذقن کا لغوی ترجمہ ہے۔ لگنا جڑنا مجازاً دو ہڈیوں کے جوڑ کر کہا جاتا ہے اصطلاحاً مایچے ہونٹ کی ہڈی اور جبرے کو ذقن کہا جاتا ہے جہاں دماغی کے بال اگتے ہیں مراد ہے پورا چہرہ یعنی جزا بول کر کل مراد ہے یہ جار مجرور متعلق ہے یخروون کا یبکون باب ضرب کا مضارع بکنا ناقص یاٹی سے بنیہ متعدی ہے صوف پوشیدہ اس کا فاعل مریع ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہے یخروون کے فاعل کا یہ سب جملہ فعلیہ خبریہ ہو گیا۔ واو سر جملہ یزید باب ضرب کا مضارع معروف واحد مذکر زید سے بنا ہے متعدی ہے صوف پوشیدہ اس کا فاعل مریع ہے خروخر یا سجدہ یا قرآن کریم ضمیر بارز مریع ہے الذین منصوب متقل مفعول فیہ خشوعاً اسم حاصل مصدر بمعنی

عاجزی ہیبت الیہ۔ خوف محبت مفعول یہ ہے۔ بعض نے کہا کہ یہ مفعول فیہ ہے اور مفعول یہ ہے۔ پہلا ترجمہ ہے یہ جھکا برھاتا ہے ان میں خشوع کو۔ دوسرا ترجمہ ہے یہ جھکتا یا سجدہ برھاتا ہے الکو خشوع میں۔ یہ سب مکرر علیہ خبر یہ ہو گیا۔

وَقَرَأْنَا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنْزِيلًا قُلْ اٰمِنُوْا بِهٖ اَوْ لَا تُوْمِنُوْا اِنَّ لِّذٰلِکَ

تفسیر عالمانہ اَوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ اِذَا اُیْشِلٰی عَلَیْہُمْ یَحْتَرُونَ لِلَّذِیْنَ سَخَّوْا۔ اور ہر کافر عجیب

احتمانہ نظریات سے قرآن مجید کی حقانیت اور کلام الہی ہونے کا انکار کرتے ہوئے اعتراض اور سوال کرتا پھر رہا ہے کہ قرآن مجید ایک دم کیوں نہیں نازل ہوا جس طرح کہ یہودیوں کی توریت عبرانی میں زبرجد کی تختنیوں پر لکھی ہوئی نازل ہوئی۔ زبور سریانی میں قدوق کاغذ پر لکھی ہوئی اور پوری انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو حفظ ہو کر نازل ہوئی یہ اعتراض یہودی۔ عیسائی اور کفار مکہ وغیرہم سب کو رہے ہیں کہ یہ قرآن تھوڑا تھوڑا آیت آیت سورۃ سورۃ بنا کر سنائی جا رہی ہے اور سوچ سوچ کر بنائی جا رہی اور ایک حکم کے صحیح نہ بیٹھنے پر اس کو منسوخ کر کے پھر سوچ کر دوسرا حکم دیا جا رہا ہے جب کچھ دن بعد وہ بھی غلط محسوس ہوتا ہے تو پھر تیسرا حکم آجاتا ہے۔ بھلا! اس طرح خدا تعالیٰ کا کلام ہو سکتا ہے؟ یہ یقیناً محمد صاحب کا اپنا کلام ہے ورنہ یہ کی گئی دن کی سوچ و فکر اور تھوڑی تھوڑی باتیں عبارتیں آخر کیوں؟ یہ اعتراض صرف اس بیوقوفی کی بنا پر کیا جا رہا ہے کہ ان کفار اہل کتاب کی نہ تو اپنی پچھلی تاریخ پر نظر ہے اور نہ ہی انسان کی روزمرہ ضروریات اور حاجت و مشکلات پر نظر ہے نہ ہی انسانی کیفیت و حالات کے مختلف ہونے کی سوچ ہے اور نہ ہی پچھلے سابقہ انبیاء کرام اور ہمارے اس پیارے محبوب نبی و کائنات کی شان میں فرق کا پتہ ہے۔ تاریخی لحاظ سے ان کو پتہ ہونا چاہیئے کہ ہم نے تمام ایک سرحد وہ صحیفے بھی بذریعہ الھام اور وحی تھوڑے تھوڑے کر کے ہی نازل کئے یہ یہود و نصاریٰ ان صحیفوں کو اللہ کا کلام مانتے ہیں تو قرآن مجید کو اس طریقہ نزول کے مشترک ہونے کے باوجود کلام الہی مانتے ہوئے کیا تکلیف ہے؟ نیز سابقہ انبیاء کرام اور ان کی کتابیں ایک تھوڑی سی مخصوص قوم بعین صرت تھوڑے وقت تک پھوٹے سے ملتے کے لئے تشریف لاتے رہے مگر یہ نبی اور یہ قرآن تو بیک وقت ساری دنیا کی قوموں کے لئے تشریف فرما ہوئے یہ نبی رحمتہ عالمین ہیں اور یہ قرآن صدی لکھوں سے ان تمام وجوہ سے عین مصلحت اور حکمت و فرائد کشیدہ و حاجات عمدیدہ و ضروریات مدیوہ کے مطابق۔ قرآن فرقانہ (الخ) قرآن کریم کو ہم نے تھوڑا تھوڑا۔ دنوں ہفتوں مہینوں کے وقفے وقفے سے بھیجا اور یہ تھوڑا تھوڑا بھیجنے کا طریقہ صرف نزول ارضی پر امت کے لئے اس لئے ہوا ہے کہ لِقُرْآنَ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْثٍ۔ تاکہ اسے پیار سے رحمتہ عالمین آپ تا قیامت ذی عقل انسانوں کے سامنے ٹھہر ٹھہر کر متفرق احکام سے پڑھو اور ضرورت شریعہ و حاجت انسانہ کے مطابق ان کو پیغام الہی پہنچاتے رہو اور خاص انسانی سہولت کے لئے

حفظ فہم عمل۔ پڑھنے یاد کرنے کی آسانی کے لئے نَزَّلْنَاهُ مَنَازِلًا۔ ہم نے اس قرآن مجید کو تھوڑا تھوڑا نازل فرمایا ورنہ پہلے زمانوں میں ہمارا یہ قدیمی کلام مختلف مقامات پر پورا پورا ہی اترتا رہا۔ اس طرح کہ سب سے پہلے عالم انوار کے مقام اسرار میں سینہ محمد مصطفیٰ پر علم القرآن کا پورا نزول بالہی ہوا۔ پھر یہ پورا قرآن مجید قلب مصطفیٰ سے بِلِیْلِ صُورِ قُرْآنٍ مُّجِیدٍ نَزِّلْنَاهُ لَیْلَۃَ الْقَدْرِ۔ پر پورا اسی موجودہ ترتیب سے پھر لیلۃ القدر میں۔ اِنَّا نَزَّلْنَاهُ فِیْ لَیْلَۃِ الْقَدْرِ۔ کی خبر و بشارت کے مطابق فلکِ اعلیٰ سے فلکِ اسفل آسمان دنیا کی طرف نازل ہوا پھر آسمان دنیا سے لسانِ جبریل میں مکمل قرآن مجید نازل ہوا۔ پھر وہاں سے تھوڑا تھوڑا حسبِ موقعہ بذریعہ جبریل حکم الہی کے مطابق نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے قلبِ بشریت و قلب سے زبان پر اور زبان پاک سے صحابہ کرام کے دل و دماغ اور فہم و زبان میں محفوظ ہوتا رہا پھر زبان صحابہ سے کاغذ وغیرہ پر جمع ہوتا رہا۔

قرآن مجید کے تشریف لانے کے تین مرحلے ہوئے۔ ۱۔ نزول قرآن ۲۔ حفظ قرآن ۳۔ جمع قرآن۔ نزول قرآن نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم تک اور حفظ قرآن صحابہ تک اور جمع قرآن موجودہ کاغذی شکل تک۔ کائنات انسانی میں کون اندازہ لگا سکتا ہے کہ کتنی مخلوق اس قرآن مجید پر ایمان لاکھلی ہے۔ ہمارے پیارے محبوب نے تو اب اظہار فرمایا ہے کہ کُنْتُ نَبِیًّا وَّ اَدَمُ بَیْنَ الطَّیِّبِیْنَ وَالْمَآءِ۔ میں ازل انوار میں مدتوں پہلے اس وقت بھی نبی تھا جب آدم علیہ السلام ابھی تخلیق سے پہلے اپنی مٹی اور پانی کی صورت میں تھے۔ کسی کو کیا خبر کہ اہل بیتِ نبی محترم کی رسول اول و آخر کی باطن کے زمانہ اولین میں کتنی امت تھی جو اس قرآن پر ایمان لاکھلی تھی۔ اسے اول و آخر کے قرآن و اسے اول و ظاہر و باطن کی امت و اسے نبی تم فرما دو کہ اسے ملے کہ چند کافر و تمہاری حیثیت ہی کیا ہے اور تمہاری حیثیت کی قدر ہی کیا ہے اور تمہاری قدر کی وقعت ہی کیا ہے اور تمہاری وقعت کی پرواہ ہی کس کو ہے تم اس پر ایمان لاؤ یا نہ لاؤ۔ کچھ فرق نہیں پڑتا۔ تمہارے ایمان سے کچھ بڑے گناہیں اور تمہارے کفر سے اس قرآن پاک کا کچھ گھٹنا نہیں۔ اس قرآن مجید پر ایمان لانے والے کروڑوں مرثیٰ فرشی اربابِ سماوی سابقین کے علاوہ اِنَّ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ بے شک وہ نیک طبع پاک خصلت اچھی فطرت ستھری جبلت والے سچے اصل کتاب بھی ہیں جو اس تنزیل قرآن سے پہلے ہی توریت و زبور اور انجیل کا علم دے گئے اور اس ہی علم سابقہ کے ذریعہ اس آخری نبی مکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی حقانیت اور قرآن مجید کی صداقت کا پتہ دے گئے۔ ان کے ایمان کی پختگی مضبوطی شرافت کیسی شاندار ہے اور خلوص و عجز کی کیسی پاکیزہ شکل ہے کہ اِذَا بُعِثَ رُوحٌ اِلٰی عِبَادِنَا۔ جب ان کے سامنے قرآن مجید کی کسی بھی سورت کی تلاوت کی جائے تو کوئی بھی تلاوت کرے یا خود کریں تو اپنی ٹھوڑیوں اور چہروں کے بل اپنے اللہ کو سجدہ کرنے کے لئے زمین پر جھکتے ہی چلے جاتے ہیں اور اپنی کسی بھی شان۔ آن عزت و عظمت شوکت و سرور و مہر و گہری جہت و دستار و مہر و مہر کی پرواہ کئے

بغیر اپنے پر سے جسم کے ساتوں اعضاء و پیروں دو گھٹنوں دو ہاتھوں اور ایک چہرہ کے ناک ماتھے کو سجدہ کا نقشہ بناتے ہوئے خاک دھول لگ جانے کا خیال کئے بغیر زمین پر لگائے اور لگائے ہی چلے جاتے ہیں وَ يَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنْ كَانَ وَعْدُ رَبِّنَا لَمَفْعُولًا. وَيَخْرُجُونَ لِلاذْقَانِ يَبْهِكُونَ وَ يَزِيدُهُمْ خُشُوعًا - (۱۰۹۔ سجدہ ۱۷) اور اپنے سجدوں میں پڑے پڑے عرض کرتے ہیں اور کہتے ہیں ہمارے رب جَلَّ وَ عَلَّیٰ کو ہر اس عیب کمزوری سے پاکیزگی ہے جو یہ دنیا کے کفار مشرکین لادین اور دہریہ لوگ اللہ تعالیٰ کے بارے میں بد عقیدگی سے کہتے رہتے ہیں۔ ہمارا پروردگار عالم وعدہ خلافی کے عیب سے بھی پاک ہے ہم کو اپنے رب تعالیٰ کے دنیا و آخرت حشر نشر جنت دوزخ سزا و جزا کے تمام وعدوں پر پورا یقین ہے۔ بے شک ہمارے رب کریم کے کل وعدے البتہ سچے کئے ہوئے ہیں اور جب یہ سابقہ کتب کے علم والے علماء اہل کتاب ہمارا قرآن ہمارا کلام ہمارے محبوب نبی کی زبان سے سنتے ہیں پھر تو قلب و جگر عقل و دماغ کی سوز و گراں والی کیفیت ہی جدا ہو جاتی ہے پھر ان کے سجدوں کی لذت ہی کچھ اور ہو جاتی ہے کہ چہروں کے بل گرتے جاتے ہیں اور مستی و عشق الہی محبت جمال مصطفائی میں روتے جاتے ہیں اور زبان مصطفیٰ کی تلاوت ان کے عاشقانہ متانہ خشوع خضوع عاجزی نرمی ہیبت الہی خوف کبریائی دل کے سوز و گراں کو اور زیادہ بڑھا دیتی ہے۔ یہ بات ان کو توریت و انجیل کی تلاوت میں نہ ملتی تھی اس لئے کہ وہاں کلام الہی تو تھا مگر زبان مصطفیٰ نہ تھی۔ مفسرین کرام فرماتے ہیں کہ سات علماء اہل کتاب تھے جو صحابی مومن بنے ان کا ہی یہاں ذکر فرمایا گیا ۱۔ نجاشی شاہ حبشہ ۲۔ سلمان فارسی ۳۔ کعب اُحد ۴۔ زبیر بن عوف ۵۔ نفیل ۶۔ عبداللہ بن سلام۔

۷۔ ابوذر غفاری ۸۔ ورقہ بن نوفل (از تفسیر خازن مدارک، منظرہ تفسیر فتح القدیر۔ صفحہ التفاسیر) کچھ مفسرین فرماتے ہیں قرآن مجید کی وحی پانچ پانچ آیتیں ہو کر نازل ہوئی اور اس کی دلیل میں بھیقی فی شعب الایمان کی یہ روایت بیان فرماتے ہیں۔ عَنْ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ تَعَلَّمُوا الْقُرْآنَ خَمْسَ آيَاتٍ فَإِنَّ جِبْرِئِيلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَنْزِلُ بِهِ خَمْسًا خَمْسًا تَرْجَمُهُ فَارُوقُ الْمُنَظَّمِ نے فرمایا کہ اپنی نمازوں میں کم از کم پانچ آیت ایک رکعت میں تلاوت کیا کرو۔ یا ایک محفل میں تلاوت کرو یا سبق وغیرہ پڑھو پڑھاؤ تو پانچ آیت پڑھنا بہتر ہے۔ کیونکہ جبرئیل علیہ السلام قرآن مجید کی پانچ پانچ آیتیں کرنا نازل ہوئے تھے لیکن یہ بات اکثر یہ تو ہو سکتی ہے مگر کلتیر نہیں اس لئے کہ اسباب النزل للسیوطی میں بہت جگہ لکھا ہے کہ فلاں موقعہ پر ایک آیت نازل ہوئی فلاں واقعہ پر تین آیات نازل ہوئیں۔ آخری آیت وَ ذُرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا وَالْآيَاتُ بیکدم سات نازل ہوئی تھیں از آیت ۲۵ یا آیت ۲۸ اس طرح تفسیر خازن اور تفسیر ظلال القرآن ص ۲۹۹ سید قطب نے فرمایا کہ سورہ نور میں مِمَّ التَّائِبِينَ حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی شان پاکدامنی میں دس آیتیں نازل ہوئیں از آیت ۷۱ إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِذْنِ

عَصَبَةُ مِنْكُمْ تَأْتِي ۲۱ لیکن تفسیر خزان العرفان میں لکھا ہے کہ اٹھارہ آیت بیک وقت نازل ہوئیں اس لئے یہ روایت نسبت کچھ متروک و مترتب معلوم ہوتی ہے واللہ و رسولہا علم بالقواب۔ خیال رہے کہ پورا قرآن اسی موجودہ ترتیب سے چار دفعہ منقل ہوا جیسے کہ ہم نے اوپر بتایا یعنی پہلی مرتبہ سینے مصطفیٰ پر پھر لوح محفوظ پر پھر لوح محفوظ سے آسمان زمین پر پھر عرش بعثت نبوی کے بعد آسمان دنیا سے جبرئیل علیہ السلام کو ملا۔ یہ چاروں غتقلیاں قرآن مجید کی اسی ترتیب سے ہوئیں۔ اس ترتیب کو ترتیب قرآن بھی کہتے ہیں اور ترتیب تلاوت بھی کہتے ہیں۔ یعنی پہلی سورت الحمد شریف دوسری بقرہ وغیرہ وغیرہ وغیرہ آخری سورہ والناس مگر یہاں فرقنا میں جس ترتیب سے تھوڑا تھوڑا اتارنے کا ذکر ہے، اس کی نوعیت اس کے علاوہ ہے۔ چنانچہ علماء اسباب النزول فرماتے ہیں کہ سب سے پہلی آیت اِقْرْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ۔ نازل ہوئی اور آخری آیت اَلْاٰتِ بِرَبِّكَ سَاطِ اٰتِیٰی نازل ہوئیں ان میں آیت ۲۸ سورۃ بقرہ شریف۔ وَالْفَوْاٰیوْمَ سے وَهُمْ لَا یُظْلَمُوْنَ تک سورتوں میں پہلی سورت اِقْرْ۔ آخری سورت اِذَا جَآءَ۔ اسی طرح اَلَا تَعْلَمُ اور تفسیر امام شوکانی ص ۲۹۷ جلد اول میں ہے اور نازل ہونے کے لحاظ سے تمام قرآن مجید کی ترتیب اس طرح مندرجہ ذیل ہے۔ ہجرت سے پہلے نازل ہونے والی آیتوں سورتوں کو مکی کہا جاتا ہے اور ہجرت کے بعد نازل ہونے والی آیتوں سورتوں کو مدنی کہا جاتا ہے۔

۵۶ سورۃ نحل	۵۵ سورۃ لقمان	۵۵ سورۃ سبأ	۵۹ سورۃ زمر	۶۰ سورۃ مومن	۶۱ سورۃ نجم سجدہ	۶۲ سورۃ شورى	۶۳ سورۃ زخرف	۶۴ سورۃ دخان
۶۵ سورۃ جاثیہ	۶۶ سورۃ احقاف	۶۷ سورۃ زاریات	۶۸ سورۃ غاشیہ	۶۹ سورۃ کہف	۷۰ سورۃ صافات	۷۱ سورۃ نوح	۷۲ سورۃ ابراہیم	۷۳ سورۃ انبیاء
۷۴ سورۃ مومنون	۷۵ سورۃ سجدہ	۷۶ سورۃ طوس	۷۷ سورۃ ملک	۷۸ سورۃ حاقہ	۷۹ سورۃ معارج	۸۰ سورۃ نبا	۸۱ سورۃ نازعات	۸۲ سورۃ انفطاس
۸۳ سورۃ انشقاق	۸۴ سورۃ روم	۸۵ سورۃ عنکبوت	۸۶ سورۃ مطففین	۸۷ سورۃ مدنی	۸۸ سورۃ بقرہ	۸۹ سورۃ انفال	۹۰ سورۃ آل عمران	۹۱ سورۃ احزاب
۹۲ سورۃ متحنہ	۹۳ سورۃ نساء	۹۴ سورۃ زلزال	۹۵ سورۃ حدید	۹۶ سورۃ محمد	۹۷ سورۃ رعد	۹۸ سورۃ رجن	۹۹ سورۃ دھر	۱۰۰ سورۃ طلاق
۱۰۱ سورۃ بئینہ	۱۰۲ سورۃ حشر	۱۰۳ سورۃ نور	۱۰۴ سورۃ حج	۱۰۵ سورۃ منافقون	۱۰۶ سورۃ مجادلہ	۱۰۷ سورۃ مجرات	۱۰۸ سورۃ تکویم	۱۰۹ سورۃ تغابن
۱۱۰ سورۃ صف	۱۱۱ سورۃ جمعه	۱۱۲ سورۃ فتح	۱۱۳ سورۃ مائدہ	۱۱۴ سورۃ توبہ	۱۱۵ سورۃ نصر	۱۱۶ سورۃ نصر	۱۱۷ سورۃ نصر	۱۱۸ سورۃ نصر

اس مندرجہ بالا ترتیب سے تیس سالہ دور نبوت میں یہ قرآن مجید نازل ہوا یعنی تیرہ سال مکہ مکرمہ اور دس سال مبارکہ بعد ہجرت مدینہ طیبہ میں وحی نازل ہوئی اگرچہ بعض مفسرین نے اٹھارہ سال یا بیس سال نزول کی مدت لکھی ہے اسی آیت کی تفسیر میں مگر یہ مدت غلط ہے احادیث مبارکہ سے تیس سال حیات طیبہ کی مدت ثابت ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے پہلا فائدہ۔ نفل عبادات میں سب سے بہتر اور بڑی عبادت قرآن مجید کی تلاوت ہے یہ سمجھنے میں آئے یا نہ آئے ترجمہ معلوم ہو یا معلوم ہو ہر مسلمان بچے بوڑھے جوان عورت و مرد۔ ماؤں بہنوں بچوں کو ہر روز اپنے اپنے گھروں میں کرنا چاہیئے۔ اس کے دینی، دنیوی ظاہری باطنی بہت سے فائدے ہیں۔ یہاں تک کہ پڑھنے والے کے علاوہ سننے والوں کو بھی اس عبادت کا پہنچ جاتا ہے کہ اس کی آواز سے سوز و گواہ اور عشق الہی کی لذت اور عاجزی انکساری خشوع و خضوع کے علاوہ ایمان کو جلا اور تذکیہ نفس روح کو روشنی قلب کو ہدایت و داغ کو تازگی ملتی ہے۔ چنانچہ ان کے علاوہ کفار بھی مستفیض ہوتے دیکھے

گئے ہیں۔ یہ فائدہ اِنَّ الدِّینَ اَوْتُوْا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ اور اِذَا نُسِیْ عَلَیْہِمْ کے اطلاق سے حاصل ہوا۔ بشرطیکہ مسلمان لوگ تلاوت کے تمام آداب طریقوں اور قرآن مجید کی ضروری باتوں کا خیال رکھیں۔ ان ضروریات کی پابندی سے دنیوی اخروی فائدے اور ثواب لیکن پابندیوں کو نظر انداز کر دینے سے دنیوی نقصان اور اخروی عذاب کا اندیشہ ہے۔ سب سے پہلے یہ ضروری ہے کہ قرآن مجید کی تعلیم کسی بڑے عالم دین سے حاصل کی جائے تاکہ وہ علم تجوید کے مطابق پہلے دن سے حروف کی صحیح ادائیگی سکھاتا ہوا تعلیم دے جسید علماء کرام علم تجوید کے امام ہوتے ہیں اگر ایسا استاد دستیاب نہ ہو سکے تو کسی اچھے مضبوط قاری سے قرآن مجید پڑھا جائے اور پوری محنت و شوق سے غلطیاں ختم کرنی چاہئیں اس میں کسی کو شرم نہیں کرنی چاہئے۔ غلط قرآن مجید پڑھنا دین دنیا کی ذلت کا باعث ہے۔ اساتذہ کو چاہئے کہ اولاً حروف پڑھنے کی مشق کر اسے خاص کر الف۔ ع۔ ح۔ ہ ق ک ص کی ادائیگی بہت محنت سے شاگردوں کو پڑھائے تاکہ ہر حرف علیحدہ علیحدہ مخرج اور آواز سے اہل عرب کی مثل ادا ہو سکے۔ حرف ض میں وہابی لوگ اپنی جہالت اور ضد کی بنا پر سخت غلطی کرتے اور اس حرف کو اردو لہجے میں پڑھاتے ہیں ان کی دیکھا دیکھی بعض سنی قاری بھی جاہلانہ طریقہ اختیار کر لیتے ہیں حالانکہ عربی لہجہ اس کے خلاف ہے۔ اہل عرب ض کو دال کے آواز میں پڑھ کر کے بولتے ہیں نوک زبان کو گول کر کے۔ اس کے پورے دلائل ہمارے فتاویٰ العطا یا جلد اول میں مطالعہ فرمائیے۔ دوم یہ کہ تلاوت کرتے وقت چھ چیزوں کا خیال رکھنا بہت ضروری ہے جن میں کچھ کام فرض ہیں کچھ واجب اور کچھ مستحب علماء کرام نے ان کے لیے عربی الفاظ وضع فرمائے ہیں ہر مسلمان کو یہ الفاظ یاد رکھنے اور روزمرہ ان پر عمل کرنا ضروری ہے۔

۱۔ توقیر۔ یعنی ہر مسلمان پر فرض ہے کہ قرآن مجید کی تلاوت با وضو پاک لباس نہایت ادب خشوع خضوع و وقار پاک جگہ جہاں کسی جاندار کی تصویر نوٹ نہ ہو۔ بیٹھ کر کرے دوران تلاوت کرتے یہ توقیر فرض ہے بات بالکل نہ کرے۔ اگر مجبوراً کرنی پڑ جائے تو دوبارہ اَعُوْذُ بِاللّٰہِ بِسْمِ اللّٰہِ سے شروع کرے اور آگے پڑھے۔ بعض جاہل پیروں اور غیبت خطیبوں نے جاندار نوٹ موجودہ دور میں وڈیو۔ کیمرہ کی تصویروں کو تحریر اور تقریر یا جائز کہنا شروع کر دیا ہے یہ سب جہنم کا راستہ ہے دنیا کی عیاشیوں میں پڑ کر کب تک رسول پاک سے مقابلہ کریں گے۔ ۲۔ تمیز۔ ہر مسلمان پر واجب ہے کہ نہایت اطمینان سے ٹھیک ٹھیک لفظ پورا بنا کر زیر و برزخند کا خیال کر کے تلاوت کرے۔ ۳۔ تبیین۔ ہر مسلمان پر واجب ہے کہ تلاوت کرتے وقت ہر حرف پورا اور صاف منہ سے ادا کرے اگرچہ تیز پڑھے۔ ۴۔ تسکین۔ ہر مسلمان پر لازم ہے کہ حروف لفظوں کو ہموار کر کے پڑھے۔ ۵۔ تحمیں۔ ہر مسلمان کو مستحب ہے کہ قرئت تنویر کے مطابق عربی لہجہ اور طریقے سے تلاوت کرنے اور سیکھنے کی کوشش کرے۔ ۶۔ تجوید۔ قرآن مجید کے تمام لفظوں حروف کو ہموار کر کے مخرج کے مطابق صفات کے

ساتھ ادا کرنا چاہیے۔ یہ کوشش کرنا بہتر ہے۔ استاد کو چاہیے کہ ہر چھوٹے بڑے شاگرد کو اس طریقے سے قرآن مجید پڑھانا شروع کرے۔ بعض چیزیں وہ ہیں جو تلاوت میں حرام یا مکروہ تحریمی یا مکروہ تنزیہی ہیں۔ ایسی غلطیوں سے ہر مسلمان کو بچنا چاہیے اُن کے لیے بھی علماء کرام نے تقریباً چودہ عربی الفاظ وضع فرمائے ہیں۔ ان لفظوں کو حفظ کرنا ہر مسلمان کو ضروری ہے۔ ۱۔ ترغید۔ تلاوت کرتے وقت لاگ اور نغمہ بازی کرنا حرام ہے یعنی مراثبوں کی طرح سُریں اور طرزیں لگا کر قرآن مجید کو گانا۔ ۲۔ تعجیل۔ اس طرح جلد بازی سے تلاوت کرنا کہ صحیح طریقے زیرِ زیر شد۔ مد۔ ضمہ۔ وغیرہ حروف پورے ادا نہ ہوں تو رُمور کر لفظ نکلیں۔ یہ بھی حرام ہے۔ ۳۔ تطنین۔ جان بوجھ کر گنگنی آواز سے پڑھنا۔ یہ بھی حرام ہے۔ ۴۔ تہمیز۔ حروف لفظوں کو جھکا دے دے کہ تلاوت کرنا۔ یہ بھی حرام ہے۔ ۵۔ ترقیص۔ علم بچہ بد کے بغیر لفظوں کو نچا نچا کر پڑھنا یہ بھی حرام ہے۔ ۶۔ عنغنہ۔ مین کو ہمزہ کی طرح ق کو ک کی طرح۔ ض کو ظ یا ذال یا ز کی طرح پڑھنا۔ ۷۔ کوہ کی طرح یہ مکروہ تحریمی ہے۔ اگر جان کر پڑھے تو حرام ہے ایسے شخص کے پیچھے نماز جائز نہیں۔ ۸۔ رکزہ۔ بلا وجہ اور بلا ضرورت۔ حروف کو ادغام اور تشدید سے پڑھنا۔ یہ مکروہ تحریمی ہے۔ ۹۔ تعویق۔ بلا وجہ لفظوں کے درمیان وقف کرنا۔ اور عبارت کو توڑنا۔ چھوٹے چھوٹے سانس لینا۔ یہ مکروہ تحریمی ہے۔ ۱۰۔ دبہ۔ پہلا لفظ پورا مکمل کئے بغیر دوسرا پڑھ دینا۔ مکروہ تحریمی ہے۔ ۱۱۔ تنغیش۔ اعراب و حرکات پورا ادا نہ کرنا۔ یہ مکروہ تنزیہی ہے۔ خیال رہے کہ عربی میں اعراب و حرکات یعنی زیرِ زینت بہت اہم اور ضروری ہیں کیونکہ یہ حروف کی مثل ہیں۔ ان ہی سے فاعل مفعول مجرب بنتے ہیں۔ ۱۲۔ تطویل۔ حرکات اور مکوہ سے زیادہ کھینچنا۔ یہ مکروہ تنزیہی ہے۔ ۱۳۔ تمفیض۔ حروف لفظوں کو چپا چپا کر پڑھنا۔ یہ بھی مکروہ تنزیہی ہے۔ لیکن اگر جان کر ایسا کیا گیا تو حرام ہے بلکہ جتنی بھی مکروہ تحریمی و تنزیہی دالی غلطیاں ہیں اگر کوئی جان کر ایسا کرے گا تو حرام ہے بلکہ کفر کا اندیشہ ہے۔ اس لیے کہ یہ گویا قرآن مجید سے مذاق ہے۔ تلاوت میں تیسری ضروری چیز۔ قرآن مجید کے انیس رموز بہت احتیاط سے یاد کرنے اور ان پر سختی سے عمل کرنا چاہیے (۱۴) ط ع ج ع ز ع ص ع ص ق ع ص ع ق ف۔ یہ وقف کی ملاست ہے وقف کی چھ قسمیں ہیں اول وقف النبی صلی اللہ علیہ وسلم دوم وقف جبریل علیہ السلام سوم وقف منزل۔ چہارم وقف غفران پنجم وقف اختلافی ان تمام کی رموز مثلاً ہے ششم وقف لازم اس کی رموز ہیں ع س ع سکتہ ع لا ع اک ع مع۔ یہ معانقہ کی رموز نشانی ہے جس جگہ لفظ ناقص (جواپنا مطلب خود نہیں دیتا) وہ ہوتا اس کو عبارت میں دو طرفہ جوڑنے کو معانقہ کہا جاتا ہے۔ لفظ ناقص وہ ہوتا ہے کہ اگر اس کو علیحدہ لکھایا بولا جائے تو اس کا کوئی مطلب نہ نکلیں۔ جیسے پیام جار مجروح فیہ۔ فی الجنۃ وغیرہ اور اسم موصول۔ اور مہمات۔ معانقہ سے قرآن مجید میں نو تیس جگہ ہے اٹھارہ عدد علماء قرآن کے متاخرین

کے نزدیک اور سورہ عدد متقدمین کے نزدیک۔ معانقے کی علامت حاشیہ پر مع ہوتی ہے اور اندر اس جگہ عبادت میں ۱۷ ہوتی ہے ۱۵۔ یہ رمز ہے اس بات کی کہ حرف کو زیادہ لیا نہیں کرنا اگر یہ نہ ہوتا تو لفظ کو بہت دراز کر کے پڑھا جاتا یہ قرآن مجید میں کل بائیس جگہ ہے ۱۹ ع یہ علامت ۱۷ پر رکوع کے اختتام کی ہے۔ تمام قرآن مجید میں ایک سو چودہ سورتیں ہیں۔ تیس پائے ہیں اس کو عربی میں جز کہتے ہیں۔ ہر پارے کے چار حصے کئے گئے ہیں یہ حصے حروف کی گنتی کے حساب سے کئے گئے ہیں عربی میں ان حصوں کے نام ہیں۔ ربع۔ نصف۔ ثلثہ۔ سیمہ۔ ہر سیمہ میں پہلا لفظ اس پائے کا نام ہے یہ نام یاد کرنے چاہئیں۔

محفاظ کی تلاوت کے لیے پورے قرآن مجید کو سات دنوں کی مطابقت میں سات منزلوں پر تقسیم کیا گیا ہے۔ پہلی منزل سورہ فاتحہ سے شروع دوسری منزل ماندہ سورہ ۱۷ سے شروع تیسری منزل یونس سورہ ۱۸ سے شروع چوتھی منزل سورہ اسری ۱۷ سے شروع پانچویں منزل شعراء ۲۰ سے شروع چھٹی منزل سورہ والقصص ۲۲ سے شروع ساتویں منزل سورہ قمر ۵۴ سے شروع اور واثاس پر ختم۔ قرآن مجید کے رموز عبارت کے لفظوں پر اور آیت کے اختتام پر لکھے ہوتے ہیں۔ لیکن کچھ نشانیاں حاشیہ پر صفحات کے باہر باہر بھی لکھی ہوتی ہیں وہ کل پندرہ ہیں۔ ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷۲۔ ۱۳۷۳۔ ۱۳۷۴۔ ۱۳۷۵۔ ۱۳۷۶۔ ۱۳۷۷۔ ۱۳۷۸۔ ۱۳۷۹۔ ۱۳۸۰۔ ۱۳۸۱۔ ۱۳۸۲۔ ۱۳۸۳۔ ۱۳۸۴۔ ۱۳۸۵۔ ۱۳۸۶۔ ۱۳۸۷۔ ۱۳۸۸۔ ۱۳۸۹۔ ۱۳۹۰۔ ۱۳۹۱۔ ۱۳۹۲۔ ۱۳۹۳۔ ۱۳۹۴۔ ۱۳۹۵۔ ۱۳۹۶۔ ۱۳۹۷۔ ۱۳۹۸۔ ۱۳۹۹۔ ۱۴۰۰۔

ان کی غلطی ہے۔ حدیث و قرآن سے ثابت ہے کہ قرآن مجید سات قرئتوں سے تلاوت کرنا جائز ہے۔ اور جبریل امین نے سات اداؤں سے نازل کیا۔ اسی لیے سات اصولی ائمہ قرئت مشہور ہیں ع۔ امام عاصم اور ان کے راوی ابو حفص ہیں۔ آج کل موجودہ قرآن کریم ان کی قرئت و روایت والا مشہور ہے ع۔ امام قبل کوئی ع۔ امام حمزہ مصری ع۔ کسائی بصری ع۔ امام نافع مکی ع۔ امام ابو عمر مدنی ع۔ امام ابن ذکوان۔ شاذ قرآن کے اسماء۔ ع۔ ابو محمد ع۔ امام خلاد ع۔ امام ابو شعیب ع۔ ابن کثیر ع۔ امام ابوبکر۔ غرض کہ یہ وہ ضروری باتیں ہیں جو تکمیل تعلیم قرآن کریم کے لیے ہر مسلمان کو سیکھنا یاد کرنا اور عمل کرنا شد ضروری و لازم ہیں۔

دوسرا فائدہ۔ آقا و دو عالم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کی تلاوت سے قرآن مجید میں سوز و گداز پیدا ہوا۔ انجیل و توریت و زبور میں یہ بات نہ تھی گویا کہ زبان نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بیٹری قرآن کا چارج ہیں۔ یہ فائدہ۔ یَحْزَنُونَ لِلاَذْقَانِ۔ کو دوبارہ ارشاد فرماتے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قرآن مجید کا تمہور اہو کو اتنا عام مسلمانوں اور عام امت دعوت و ہدایت کے لیے ہے نہ کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے نبی کریم تو پورے قرآن مجید اس کے معانی۔ الفاظ قانون و ہدایت سے اُسی وقت بھی واقف اُکل تھے جب کہ ابھی حضرت جبریل علیہ السلام کو بھی قرآن مجید کا علم نہ تھا یہ فائدہ۔ لِنَقْرَئَهُ عَلَى النَّاسِ۔ ارشاد فرماتے سے حاصل ہوا۔

ان آیات کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ سجدۃ تلاوت کھڑے ہو کر کرنا بہتر ہے۔ اگرچہ بیٹھ کر کرنا بھی جائز ہے۔ یہ مسئلہ یَحْزَنُونَ لِلاَذْقَانِ۔ قرآن سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ یَحْزَنُونَ۔ کا معنی ہے زمین کی طرف گرتا۔ اور گرتا کھل تب پایا جاتا ہے جب کھڑے ہو کر گرے۔ بیٹھ کر سجدۃ تلاوت کر لینے سے یَحْزَنُونَ۔ کا پورا اظہار ظہور نہیں ہوتا۔ دوسرا مسئلہ۔ علم قرئت اور علم تجوید نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی ادائیگی کا نام ہے۔ لہذا تجوید و قرئت کے قواعد اصولیہ و فروعیہ میں آقا صلی اللہ علیہ وسلم کی پوری اتباع کرنی چاہیے۔ وہ قرئتیں شاذ و متروک ہیں جو ذرہ بھر بھی طریقہ معطوفی سے ہٹ گئیں اپنی عقل سے نئے نئے قاعدے گھڑنا ہرگز جائز نہیں۔ یہ مسئلہ لِنَقْرَئَهُ (۱) سے مستنبط ہوا۔ کہ یہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو قرئت فرماتے کا حکم ہے۔

تیسرا مسئلہ۔ سجدۃ تلاوت کرنا واجب ہے اور امام اعظم کا مسلک اس بات سے میں زیادہ مضبوط و درست ہے۔ یہ مسئلہ اِذْ اٰتٰی عَلَیْہِمْ (۲) سے مستنبط ہوا اس لیے کہ اِذْ اظفریہ شرطیہ عموم و کمار کو چاہتا ہے اور معنی یہ ہوا کہ جب بھی سجدے کی آیت اُن پر تلاوت کی جاتی ہیں تو سجدہ کرتے ہیں۔ کسی بے پرواہی نہیں کرتے۔ اور یہ حکم اسی چوکا تقاضہ کرتا ہے کہ یہ سجدہ کرنا لازم سمجھتے ہیں اور جو لازم ہو وہی واجب ہوتی ہے۔ اور چونکہ یہ دلیل اِقْتِنَاءُ النَّفْسِ سے حاصل ہوئی اس لیے ظنی ہوئی اور اس سے لال ظنیہ سے وجوب ثابت ہوتا ہے۔ اسی طرح

کتاب اصول فقہ میں لکھا ہے۔ سجدة تلاوت کے مسائل۔

ہم نے اپنے فتاویٰ جلد دوم میں سجدة تلاوت کے بہت سے مسائل لکھ دیئے ہیں۔ یہاں چند مسائل مزید بیان کئے جاتے ہیں۔ تلاوت کے سجدوں کی تعداد میں چار قول ہیں اول یہ کہ سجدة تلاوت پندرہ ہیں۔ یہ قول سفیان ثوری وغیرہ کا ہے مرآۃ شرح مشکوٰۃ نے فرمایا کہ امام مالک کا مسلک بھی یہی ہے۔ مگر دیگر کتب فقہ میں ایسا نہیں ہے۔ ان حضرات کے نزدیک پندرہ سجدے اس طرح بنتے ہیں کہ سورۃ حج میں دو سجدے اور سورۃ ص میں ایک سجدہ اور قصار مفضل یعنی سورۃ نجم۔ انشقاق۔ اقرۃ کے تین سجدے بھی درست ہیں۔ دوسرا قول یہ ہے کہ تلاوت کے سجدے پچودہ ہیں۔ مگر اس طرح کہ سورۃ حج میں دو سجدے ہیں اور سورۃ ص میں کوئی سجدہ نہیں ہے۔ یہ مسلک امام شافعی اور امام احمد بن حنبل رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین کا ہے۔ تیسرا قول یہ ہے کہ تلاوت کے سجدے صرف گیارہ ہیں۔ اس طرح کہ سورۃ حج میں فقط ایک پہلا سجدہ ہے اور قصار مفضل کی تینوں مندرجہ سورتوں میں کوئی سجدہ نہیں ہے یہ مسلک امام مالک علیہ الرحمۃ کا ہے۔ مگر یہ تینوں مسلک درست نہیں ہیں اور جسی روایت سے ان بزرگوں نے استدلال کیا ہے وہ محدثین کے نزدیک اتنی مضبوط نہیں۔ چوتھا قول یہ کہ تلاوت کے سجدے پچودہ ہیں۔ لیکن اس طرح کہ سورۃ حج میں ایک سجدہ پہلی آیت والا اور قصار مفضل کی تینوں سورتوں میں سجدہ ہے یہ امام اعظم کا مسلک ہے اور تین وجہ سے بہت درست اور مضبوط دلائل سے ہے۔ پہلی وجہ یہ کہ متعدد روایات سے سورۃ حج کا پہلی آیت والا سجدہ اور سورۃ ص کا سجدہ ثابت ہے ہم نے فتاویٰ العطا یا جلد دوم میں تفصیل سے ذکر کر دیا ہے۔ دوم یہ کہ قرآن مجید کے بیان اصول سے اور طرز بیان سے یہی ثابت ہوتا ہے کہ سورۃ حج کا دوسرا سجدہ تلاوت کا نہیں بلکہ وہاں نماز پڑھنے کا تذکرہ ہے۔ اس لیے کہ یہاں رکوع سجدے اور عبادت مکمل کرنے کا تذکرہ ہے چنانچہ ارشاد باری تعالیٰ ہے یٰلَیْہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا ارْکَعُوْا وَاسْجُدُوْا وَاعْبُدُوْا (سورۃ حج آیت ۷۷) اس کے علاوہ جہاں جہاں سجدة تلاوت میں وہاں صرف سجدے کا ذکر ہے سوّم یہ کہ مصحف عثمانی یعنی حضرت عثمان غنی کے لکھے ہوئے قرآن مجید میں صرف ان ہی چودہ جگہ سجدة تلاوت لکھا ہوا ہے جن آیت میں امام اعظم سجدة تلاوت کو واجب مانتے ہیں۔ معلوم امام شافعی اور امام حنبل نے سورۃ حج کی اس آیت کے کو سجدے کی آیت کیوں مان لیا۔ لہذا ثابت ہوا کہ قرآن مجید میں مصحف عثمانی کے مطابق صرف چودہ سجدے ہیں دیگر ائمہ ثلاثہ کے پاس اس دلیل عثمانی کا جواب نہیں ہے۔ واللہ ورسولہ اعلم سجدة تلاوت کے حکم میں دو قول ہیں۔ پہلا قول یہ کہ تمام سجدے تلاوت والے

اور سننے والے پر واجب ہیں یہ امام اعظم کا مسلک ہے اس کے مضبوط دلائل ہمارے فتاویٰ میں دیکھئے۔ دوسرا قول یہ کہ تلاوت کے سجدے سنت ہیں۔ یہ دیگر ائمہ ثلاثہ کا مسلک ہے مگر دلائل صرف قیاسی ہیں اس لیے کمزور ہیں۔ سجدہ تلاوت کے واجب ہونے کے اسباب تین ہیں۔ ۱۔ تلاوت کرنا اگرچہ خود نہ سن کے مثلاً بہرہ ہو یا بہت ہی آہستہ پڑھتا ہو۔ ۲۔ سنا یعنی قریب بیٹھنا ہو انسان عربی لفظوں میں آیت سنے اور اس کو یہ پتہ ہو کہ قرآن مجید کے الفاظ پڑھ رہا ہے۔ اگرچہ متوجہ ہو کر نہ سنے سجدہ واجب ہو جائے گا لیکن بہرے انسان پر واجب نہ ہوگا۔ ۳۔ یہ کہ مقتدی ہو۔ تو اگرچہ نہ سنے مثلاً ظہر عصر کی نماز ہو یا بہرہ ہو یا سجدہ کی آیت تلاوت کرنے کے بعد فوراً ملا ہو۔ اور آیت نہ سنی ہو مگر نیت باندھتے ہی سجدہ واجب ہو گیا اور امام کے ساتھ سجدہ میں چلا جائے، سجدہ تلاوت بالکل اسی طرح نہایت احتیاط سے با طریقہ احسن سات اعضاء پر کرنا واجب ہے جس طرح نماز کے سجدے میں پیروں کی انگلیاں کعبہ رخ دبا کر رکھتے دو گھٹنے دو ہاتھ اور ناک ماتھا جما کر زمین سے لگائے ایک بھی غلطی ہو گئی تو سجدہ ہوگا۔ اور با غسل با وضو لباس جگہ پاک کعبہ کی سمت منہ کر کے کھڑے ہو کر سجدے میں جائے یا بیٹھ کر دونوں جائز ہے مگر کھڑے ہو کر زیادہ بہتر ہے۔ سجدہ تلاوت اپنے ادا کے اعتبار سے دو قسم کا ہے۔ اول اداء معجل۔ دوم اداء مؤخّر۔ اگر نماز میں سجدے کی آیت تلاوت کی تو فوراً سجدہ کرنا لازم ہے امام کو بھی مقتدی کو بھی ادا کرنا مفروض ہے تو اس کو بھی نماز کے بعد قضا نہیں ہو سکتا تارک گناہگار ہوگا تو بے معافی کی قوی اُمید ہے۔ اسی کو سجدہ معجل کہتے ہیں۔ نماز کے باہر تلاوت کی گئی تو سجدہ مؤخّر ہے کچھ دیر ٹھیکر بھی ادا جائز ہے۔ جب ادا کرے گا ادا ہی ہوگا قضا نہ ہوگا۔ مسئلہ۔ تلاوت قرآن مجید سب سے بہتر نماز میں ہے جتنا بھی پڑھا جائے نوافل میں پڑھے اور قرائن کی امامت میں مقتدیوں کا خیال رکھنا لازم ہے بغیر تراویح یا شبینے کے عام جماعت میں آیت سجدہ نماز کے اندر تلاوت نہ کرے تاکہ مقتدیوں کو مشقت نہ ہو۔ متغیر کو اختیار خوشنودی ہے۔ مسئلہ دیکھ کر پڑھنے کا ثواب زیادہ ہے حفظ تلاوت کرنے سے۔ مسئلہ۔ اگر نماز میں سجدے کی آیت تلاوت کی تو سجدے میں صرف سجدے میں کیسی پڑھے کوئی دوسری دعا نہیں پڑھ سکتا سجدہ کی آیت سجدے میں پڑھے لیکن نماز کے علاوہ سجدے کی آیت تلاوت کی توجہ سے کسی سجدے کے بعد دوسری دعائیں پڑھ سکتا ہے مگر صرف عربی لغت والے الفاظ میں اور دینی دعائیں نیز سجدے میں اگر سجدے کی آیت تلاوت کی خواہ اسی سجدے والی یا کوئی دوسری سجدے والی تو دوبارہ سجدہ پڑ جائے گا۔ یہی حکم نماز میں اس طرح کرنے کا ہے کیونکہ سجدے سے محفل بدل جاتا ہے مسئلہ۔ سجدوں کی تعداد دو طریقوں سے بڑھتی ہے یا آیت بدل جائے یا محفل اور جگہ بدل جائے۔ مثلاً ایک ہی آیت چل پھر تلاوت کر رہا ہے تو جتنی دفعہ پڑھے گا اتنی بار سجدے کرنے واجب ہیں۔ لیکن اگر ایک آیت ایک ہی جگہ بیٹھ کر دس دفعہ پڑھتا ہے تب بھی سجدہ ایک واجب ہوگا اور اگر ایک جگہ بیٹھ کر تین مختلف سجدوں کی

آیتیں تلاوت کرتا ہے تو تین ہی سجدے پڑیں گے۔ باقی مسائل کتب فقہ میں مطالعہ فرمائیے۔

قرآن مجید کے تمام سجدوں کی آیتیں۔ وجوب سجدہ کے الفاظ آیت پارہ اور سورۃ نبر اور عربی لفظ کا ترجمہ

سجدہ ۱ پ سورۃ ۷۷ اعراف آیت ۲۰۶ متفقہ کئی
وَلَهُ يَسْجُدُونَ۔ اور اسی اللہ کو سب فرشتے سجدہ کرتے ہیں۔

سجدہ ۲ پ سورۃ ۱۳ زمرہ آیت ۲۰۶ متفقہ کئی
وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَ
الْاَرْضِ۔ اور اللہ کے لیے ہی وہ سجدہ کرتے ہیں جو آسمانوں اور
زمین میں ہیں۔

سجدہ ۳ پ سورۃ ۱۷ نحل آیت ۵۰ متفقہ کئی
وَلِلّٰهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا
فِي الْاَرْضِ۔ اور اللہ کے لیے ہی سجدہ کرتی ہیں وہ سب چیزیں
جو آسمانوں اور زمین میں ہیں۔

سجدہ ۴ پ سورۃ ۷۷ اسری آیت ۲۱ متفقہ کئی
وَيَخْرُجُونَ لِلْاَذْقَانِ۔ اور گر پڑتے ہیں ٹھوڑیوں کے بل۔

سجدہ ۵ پ سورۃ ۱۹ مريم آیت ۵۸ متفقہ کئی
خَرُّوا سُجَّدًا اَوْ رُكُوعًا۔ گر پڑتے تھے سجدہ کرتے اور روتے ہوئے۔

سجدہ ۶ پ سورۃ ۲۳ الحج آیت ۱۸ متفقہ مدنی
اَلَمْ تَرَ اَنَّ اللّٰهَ يَسْجُدُ لَهٗ مَنْ فِي
السَّمٰوٰتِ وَمَنْ فِي الْاَرْضِ۔ کیا تم نے نہیں دیکھا کہ بیشک اللہ کو ہی سجدہ کرتے ہیں
وہ تمام جو آسمانوں میں اور وہ جو زمین میں۔

سجدہ ۷ پ سورۃ ۲۵ فرقان آیت ۷۰ متفقہ کئی
وَ اِذَا قِيلَ لَهُمْ اسْجُدُوْا لِلرَّحْمٰنِ۔ اور جب اُن سے کہا جائے رحمن کو سجدہ کرو۔

سجدہ ۸ پ سورۃ ۲۷ نمل آیت ۲۶ متفقہ کئی
اَلَا يَسْجُدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ يَخْرِجُ الْغَيْبَ
يٰۤاٰدُ كِرُوْا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا۔ کیوں نہیں سجدہ کرتے اللہ کو جو کائنات ہے چھپی چیزوں کو

سجدہ ۹ پ سورۃ ۳۲ سجده آیت ۱۷ متفقہ کئی
اِذَا ذُكِّرُوْا بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا۔ جب وہ آیتیں نہیں یاد دلائی جاتی ہیں سجدہ میں گر جاتے ہیں۔

سجدہ ۱۷ سورۃ ۲۸ ص آیت ۲۵ - ۲۵۔ امام اعظم رحمہ اللہ کی اور جھکتے ہوئے سجود میں گر پڑا۔
(۱) وَخَرَّ رَاكِعًا وَاَنَابَ۔
(۲) حُسْنُ مَا بَ۔
ترب اور اچھا ٹھکانہ ہے۔

سجدہ ۱۷ سورۃ ۲۸ ص آیت ۲۶ - ۲۸۔ امام اعظم رحمہ اللہ کی اور اللہ کو سجدہ کرو جس نے انہیں پیدا کیا۔
وَاسْجُدْ لِلّٰهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ۔
مُوْهُو لَا يَسْمُوْنَ۔
اور وہ کہتے ہیں۔

سجدہ ۱۷ سورۃ ۵۲ ص آیت ۶۲ مختلفہ کئی تو اللہ کے لیے سجدہ کرو اور عبادت کرو تم۔
تَاسْجُدْ لِلّٰهِ وَاعْبُدْ۔
سجدہ ۱۷ سورۃ ۸۴ ص آیت ۲۱ مختلفہ کئی اور جب قرآن پڑھا جائے ان کے سامنے سجدہ نہیں کرتے۔
وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ۔

سجدہ ۱۷ سورۃ ۹۸ ص آیت ۱۹ مختلفہ کئی اور سجدہ کرو اور ہم سے قریب ہو جاؤ۔
وَاسْجُدْ وَاقْتَرِبْ۔
سجدہ شافعی سورۃ ۲۳ ص آیت ۷۷ مختلفہ مدنی اے ایمان والو رکوع کرو تم اور سجدہ کرو تم اور عبادت کرو تم اپنے رب کی۔
يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا ارْكَعُوْا وَاَسْجُدُوْا وَاعْبُدُوْا رَبَّكُمُ۔

اعتراضات یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔

۱۔ جواب۔ دو وجہ سے۔ یا اس لیے کہ یہاں دو فعلوں کا اظہار فرمایا گیا پہلا سجدہ تلاوت کا اور دوسری مرتبہ سجدے میں گرنا اظہار شکر کے لیے یعنی کبھی جب تلاوت سنتے ہیں تو تلاوت کا سجدہ کرتے ہیں اور کبھی جب کوئی اور آیت سنتے ہیں تو سجدہ شکر کرتے ہیں۔ اور یا اس لیے کہ یہاں دو کیفیت کا ذکر ہے کہ کبھی جب سجدہ کرتے ہیں تو ان کی کیفیت و حالت صرف سجدہ ریزی کی ہوتی ہے اور کبھی جب سجدہ کرتے ہیں تو اتہامی سوز و گداز خشوع و خضوع سے کرتے ہیں۔ یا مطلب یہ ہے کہ جب قرآن مجید کسی اور کی زبان سے سنتے ہیں یا خود تلاوت کرتے ہیں تو سجدہ کی آیت پر سجدہ تلاوت کرتے ہیں اور لیکن جب یہی تلاوت ہمارے نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک سے سنتے ہیں تو ان کی حالت بہت ہی عشق الہی اور سوز و گداز کی ہو جاتی ہے جس کی

وجہ سے درد و فراق سے روتے ہیں اور زبان مصطفیٰ کی تلاوت سے اُن کا خشوع اور طلب کی روشنی روح کا تذکرہ زیادہ ہو جاتا ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا قُلْ آمِنُوا بِهِ اَوْ لَا تُؤْمِنُوا۔ فرمادو کہ اے کفار تم چاہو تو اس قرآن پر ایمان لاؤ اور یا چاہو تو ایمان نہ لاؤ۔ گویا کفر کی اجازت دی جا رہی ہے۔ کفر کی اجازت دینا یا مرنی پر چھوڑنا تو بہت بری بات ہے۔ پھر یہاں ایسا کیوں فرمایا گیا۔؟ جواب۔ معترض نے آیت کا ترجمہ درسا غلط کر کے خود بخود اعتراض قائم کر لیا اور یہاں اعتراض کی کوئی گنجائش نہیں اس لیے کہ یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ اے پیارے حبیب آپ جتنی محبت پیار نرم دلی رحمتہ عالمیٰ کا مظاہرہ فرماتے جا رہے ہیں یہ بد سخت کفارتیں ہی تھرے میں اینٹھتے چلے جا رہے ہیں یہ جانے اپنے آپ کو کیا سمجھ رہے ہیں۔ آپ کی نرمی سے یہ غلط تاثر لے رہے ہیں لہذا اے پیارے نبی ان سے فرمادو کہ تم ایمان لاؤ یا نہ لاؤ تمہارے اس طریقے اس طرز سے اسلام قرآن اور دین مصطفیٰ پر اچھا برا کوئی فرق نہیں پڑ سکتا۔ یہ طرز بیانی اجازت نہیں بلکہ سخت ترین جھڑک ہے۔ اور آیت کے ترجمہ میں چاہو کا لفظ دونوں جگہ بڑھانا غلط ہے الفاظ قرآنی میں کوئی ایسا لفظ نہیں ہے جس کا ترجمہ چاہو کیا جاسکے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا يَخْرُودْنَ لِلاذْقَانِ جس کا ترجمہ ہے سجدے میں گرتے ہیں ٹھوڑیوں کے بل۔ یہ تو صحیح نہیں ہے اس لیے کہ سجدے میں تو ماتھے اور ناک کو زمین پر لگایا جاتا ہے اور چہرے کے بل گرا۔ یا جھکا جاتا ہے تو یہاں یا تو یہ فرمانا چاہیے تھا کہ چہرے کے بل ہوتے ہیں یا ماتھے کے بل یا ناک کے بل۔ ٹھوڑی کا تو سجدے سے کوئی تعلق نہیں۔

جواب۔ اس کا جواب چند طرح دیا گیا ہے اول یہ کہ یہاں اہل عرب کے محاورے کو مدنظر رکھا گیا۔ اہل عرب چہرے یا ماتھے کے بل گرنے کو ذقن کے بل گرنہ ہی کہتے ہیں۔ اور ماتھے کے بل گرنے کا لفظ بھی اردو میں ایک اصطلاحی محاورہ ہی ہے تو یہ ایک اپنا اپنا محاورہ ہے مقصد سب کا وہی ایک ہے۔ دوم یہ کہ ذقن اس ہڈی کا نام ہے جس کو اردو میں جیڑا کہا جاتا ہے اور وہ سارے چہرے پر پھیلی ہوئی ہے اس لیے اذقان کا ترجمہ چہرے کے بل کہنا بھی درست ہے۔ سوم یہ کہ دارھی اور ذقن شروع زبانوں سے آج تک بہت عزت شان اور بڑائی کی نشانی سمجھی گئی ہے جس طرح ہندوؤں میں مونچھ کو بڑا نشان بنایا گیا۔ شرفا میں دارھی کو نشان عظمت و سرداری قرار دیا گیا ہے۔ تو یہاں فرمان کا مقصد یہ ہے کہ اپنی بڑائی سرداری و شان و شوکت کے نشان کو اللہ کے حضور خاک و دھول اور زمین میں ملاتے ہوئے سجدے کرتے ہیں۔

تفسیر صوفیانہ
 وَقُرْآنًا قُرْآنًا لِّتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَى مَكْنٍ وَتَزِيلًا قُلْ
 آمِنُوا بِهِ اَوْ لَا تُؤْمِنُوا۔ اِنَّ الَّذِيْنَ اَوْتُوا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهِ اِذَا يُتْلٰى عَلَيْهِمْ
 يَخْرُودْنَ لِلاذْقَانِ سَجَدًا ۱۔ اور اس قرآن اعظم کو ہم نے ہی یا اس قرآن ہی کو ہم نے جسم انسانی کا مکمل کائنات

پر نازل فرما دیا کہ ظاہر پر قرآن کی شریعت باطن پر قرآن کریم کی طریقت دل پر معرفت دماغ پر حقیقت کی
تھوڑی تھوڑی آیتیں ناز کر دیں کہیں نور کہیں نار کہیں پھول کہیں خار کہیں جباریت کہیں ہدایت تاکہ اسے
محبوب روح تو دنیا و انسانیت کے ناسوتوں کو ان کی استعداد و حصول کے مطابق آہستہ آہستہ زبانِ لطیف سے
مالم اسرار کا پورا بیان پڑھ کر سنادے ہم نے اس قانونِ سرمدی اور کتابِ لاہوتی کو بہت ہی مناسبت سے
وجودِ ملکوتیہ قدسیہ پر نازل کیا۔ اے محبوب روح تو عالم وجود کے نفوسِ مغرورہ کو سنادے کہ اے قلوب
کی مہروں اور بندھنوں والو تمہارے وجودِ راہِ سلوک میں معدوم ہیں بارگاہِ قدس میں ان کا کوئی مقام نہیں۔ تم
ٹٹک و غرور کی دادیوں کے بھٹکتے کوڑے ہو۔ تم کتابِ مقدس پر ایمان لاؤ یا نہ لاؤ تم ہدایت کی راہ نہیں پا سکتے۔
بیشک سادہ عشق و مستی کا سفر ان ہی محبوب و مقبول ہستیوں کا حصہ مقدس ہے جن کو عالم بقا میں پہلے سے ہی
علمِ منور و معطر کما خزانہ مل چکا ان کی نشانی یہ ہے کہ ان پر جب بھی عالم بقا کی کتابِ انوارِ تلاوت کی جائے تو
سجدہ ابدیہ کیلئے کرتے ہوئے اپنے وجودِ ذات کو عجز کی فتا میں گراتے چلے جاتے ہیں ان کے وجود کا ہی عالم
بقا میں اعتبار ہے کیوں کہ ان کا جسم محبوب بارگاہ ہو گیا ہے ہماری اس کتابِ ہدایت پر انہی جیسے کروڑوں اہلِ بعید
سے ایمان لائے ہیں۔ وَ يَقُولُونَ سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ وَلَا تُقَاتِلْهُمْ يَتَخَوُّهُمْ
وَيَرْجُونَ الْغَلَابَ۔ یہی علماءِ روحانیت و وجودِ نورانیت اپنی فنا و عجز و محتاجی کمزوری کا اقرار کرتے ہوئے اور حقیقت
حقانیت کی معرفت حاصل کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ ہر عیب سے پاک ہے ہمارا پروردگار عالمِ بیشک اس
کے تمام اہلِ ابدی معرفت و حقیقت کے وعدے ادا کیا اصفیا کے ساتھ پیچھے اور پورے کئے ہوئے ہیں۔ او
عشق و معرفت۔ نوبہ استعداد و توفیقِ مطابقت کے خزانوں کے بوجھ سے ان کے وجود و ابدان دہلیزِ مطلوب پر
ٹپکے ہوئے ہیں۔ یہی وہ مسعودینِ فطری و جبلی ہیں جو ہمیشہ ہر حال و کیف میں عشق و فراق میں انکسار و عبودیت کے
انسوں سے دوتے رہتے ہیں اور محبوب روح کی تلاوتِ سہانیِ قرئت بھینی کی خوشبو میں ان کے قلوبِ معبد
کو نور و خوشبو سے اور زیادہ منور و معطر کرتی ہیں جس کی لذتِ روحانیت ان کے دل کے شروع دماغ کے خفوع
کو اور زیادہ کرتی ہیں (محمی الدین ابن عربی) صوفیا فرماتے ہیں کہ انسان میں رب تعالیٰ جلّ شہانہ نے تمام مخلوق کی
صفات پیدا کی ہیں۔ سونا۔ کھانا۔ پینا اور جماع یہ جانوروں کی عادات ہیں۔ لڑنا مارنا مزایہ و زندوں کی عادات
ہیں۔ غیاری۔ بھکاری شرارت کرنا اور پھیلانا شیطان کی عادات ہیں۔ عبادات۔ ریاضت تقویٰ فرشتوں
کی عادات ہیں۔ عاجزی انکساری۔ برداشت زمین کی عادت ہے عطا و سخا آسمان کی عادت ہے نور و بڑا
چمکانا سورج کی عادت ہے نور و معرفت حاصل کرنا چاند تاروں کی عادت ہے اُٹل ہو جانا پہاڑوں کی عادت
ہے۔ حسد و بغض عداوت جنت کی عادت ہے۔ ان مجہول و حقیقی اور انسانی مختلف حالات کیفیات کی

بنیاد پر ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ (۱۷)

قُلْ ادْعُوا اللَّهَ أَرْوَادُ الرَّحْمَنِ أَسْمَاءُ

فرا دو کہ اللہ کا نام لے کر دعا مانگو یا رحمن کہہ کر جس طرح بھی

تم فرماؤ اللہ کہہ کر پکارو یا رحمن کہہ کر جو کہہ کر

تَدْعُوا فَلَهُ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى وَلَا تَجْهَرُوا

دعا مانگو پس اس کے بہت پاکیزہ و ذو معنی نام ہیں۔ اور نہ بیخف کر

پکارو سب اسی کے اچھے نام ہیں۔ اور اپنی نواز نہ

بَصَلَاتِكَ وَلَا تُخَافُتْ بِهَا وَابْتَغِ بَيْنَ

پڑھو اپنی نماز میں اور نہ بہت آہستہ پڑھو نماز میں۔ اور تلاش کرتے رہو

بہت آواز سے پڑھو نہ بالکل آہستہ اور ان دونوں کے درمیان

ذَلِكَ سَبِيلًا ۝ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ

اس کے درمیان راستہ۔ اور فرماؤ کہ سب حمدیں اس اللہ کی ہیں جس نے اپنے

میں راستہ چاہا۔ اور یوں کہو سب خوبیاں اللہ کو جس نے اپنے لیے

يَتَّخِذُ وَلَدًا وَلَكُمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي

لے اولاد نہ بنائی اور پروری کائنات ملک میں اس کا کوئی

بچہ اختیار نہ فرمایا اور بادشاہی میں کوئی ایسا نہیں

الْمَلِكُ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ مِّنَ الذَّلِّ

شریک نہیں اور نہ اس کو کبھی کمزوری ہو جو کسی مددگار کی ضرورت پڑے اور
شریک نہیں اور کمزوری سے کوئی اس کا حمایتی نہیں اور

وَكَبِيرَةٌ تَبْكِي ۖ

تم اسی اللہ کی تکبیریں پڑھتے رہو ہر دم تکبیر
اُس کی بڑائی بولنے کو تکبیر کہو

تعلق ان آیت پاک کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں قرآن مجید کو آیت آیت کر کے مختلف زمانوں میں مختلف مقاموں
عبادت نازل فرمانے کا ذکر ہوا اب ان آیت میں اللہ تعالیٰ کے مختلف ناموں سے مختلف دعائیں مانگنے
کا ذکر و حکم فرمایا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں مسلمانوں کے سجدوں اور خشوع کا ذکر فرمایا گیا تھا
اب ان آیت پاک میں خشوع کو باقی رکھنے کا طریقہ بتایا و سکھایا جا رہا ہے کہ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ
تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں ایمان والوں کے عاجزانہ سجدہ کرنے کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں مسلمانوں
کو زبانی و قوی ایسی عبادت و عبادت الہی کرنے کا طریقہ سکھایا جا رہا ہے جس سے سارے کفریات کی تردید ہوتی
پہلی جائے گویا کہ بدنی عبادت کے بعد قوی عبادت کا ذکر ہے۔

مورخ اسلام محدث حضرت ابن مردودیہ حضرت ابن عباسؓ سے روایت کی کہ ایک رات
شان نزول غلیہ کعبہ میں آٹا کا ٹنڈا علی اللہ علیہ وسلم نے بہت دراز سجدہ فرمایا اور اپنے

اس سجدے میں کچھ بلند آواز سے کہی یا اللہ کا ذکر فرماتے کہی یا رحمن کا۔ جب آپ سجدے سے فارغ
ہوئے تو ابو جہل اور اس کے ساتھیوں نے اعتراضات باتیں کیں کہ دیکھو یہ محمد ہم کو تو زیادہ معبودوں کو سجدہ کرنے
سے منع کرتے ہیں اور خود سجدے میں دو معبودوں کا نام لیتے ہیں کبھی اللہ کو پوجتے ہیں کبھی رحمن کو۔ تب
یہ سات آخری آیتیں نازل ہوئیں ان آیت ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱

یعنی انہما بیت پاکیزہ خوبصورت۔ شاندار ہونا۔ صاحب وصف لائق توصیف اسم باسمنی ہونا۔ صفت ہے
 اسماء کی یہ مرکب توصیفی فاعل ہے پوشیدہ ثابت کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر جزا۔ ایاماً۔ شرط و جزا مل کر مکمل ہوا۔ واو سر جملہ
 لا تجز باپ نصر کا یا فتح کا فعل نہیں معروف واحد مذکر حاضر انت مشتر فاعل ہے مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم
 مگر خطاب تاقیامت سب مسلمانوں کو ہے کیونکہ یہ بھی قانونی ہے نہ کہ خطائی تخصیصی زیبا کرام چونکہ معصوم ہوتے
 ہیں اس لیے ان کو بھی تخصیصی و جوبی یا لزومی نہیں ہوتی یہ جازہ تعدیہ کی صلاات اسم مفرد حاصل مصدر آخر میں
 ث مصدر یہ ہے یعنی نماز مراد ہے قرئت اور تکبیریں تسمیع و تحمید و سلام آخری۔ چونکہ یہی اکثریت نماز ہے اس
 لیے کل بول کر جز۔ مراد لیا گیا لا تجز ججز سے مشتق ہے بمعنی ضرورت سے زیادہ اونچا بولنا یا پڑھنا جو چھٹنے
 کے مشابہ ہو جائے۔ ث۔ ضمیر ظاہر کا مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم مراد تاقیامت مسلمان ہیں بصلواتک مرکب
 اضافی مجرور متعلق ہے لا تجز کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو ابتداء کلام۔ لا تنخافت باب مفاعلہ کا فعل نہیں
 واحد مذکر حاضر اس کا مصدر مخافتہ ہے خشیت سے بنا ہے ترجمہ ہے بہت آہستہ بولنا۔ ب جارہ تعدیہ کی
 عن ضمیر واحد مؤنث کا مرجع ہے صلاۃ یہ جار مجرور متعلق ہے لا تنخافت کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو ابتداء
 اثبغ۔ باب افعال کا امر حاضر معروف واحد حاضر۔ انت پوشیدہ اس کا فاعل یہ بھی امر قانونی سب کے لیے
 اس کا مصدر ہے اثبغ لغو سے بنا ہے بمعنی تلاش کرنا پسند کرنا۔ بین اسم ظرف مکانی معرب متکثر ہے
 ذالک اسم اشارہ بعدی اس کا اشارہ الیہ پورا سابق کلام دونوں میں بیناً اسم مبالغہ مفعول بہ اور بین ذالک
 اضافی ظرف ہے اثبغ کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ
 وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ فَرْجٌ مِنَ الدِّينِ وَكَثُرَ كُتُبُهُ۔
 واو ابتدائے قل فعل امر باب نصر قول اجوف داوی سے بنا ہے بمعنی کہ تجارت اس کا فاعل پوشیدہ مرجع ذات پاک
 صلی اللہ علیہ وسلم الف لام استغراقی بمعنی تمام۔ ہر قسم کی۔ ہر ایک کی۔ ہر چیز کی۔ حمد۔ اسم مفرد جامد بمعنی تعریف
 اچھائی انصافیت۔ مراد ہے وہ ذاتی اچھائی جو خصوصی ہو۔ اس لیے اصلاً ما صرف اللہ تعالیٰ کی حمد ہی سکتی ہے
 بحالت فتح مبتدأ ہے۔ لام جازہ ملکیت کا اللہ مجرور۔ موصوف الذی اسم موصول۔ کم یتخذ باب افعال کا فعل
 مستقبل معنار ع بمعنی ماضی نفی جہد علم فاعل کے جان بوجھ کر نہ کرنے کا ذکر ہوتا ہے مصدر اثخذ۔ اخذ ہمزہ الفا
 سے بنا ہے۔ یعنی لینا۔ بنانا۔ پکڑنا۔ اختیار کرنا۔ پس نہ کرنا یہاں مراد اختیار کرنا ہے۔ نحو مستر اس کا فاعل مرجع
 اللہ تعالیٰ الذی اسم مفرد جامد بمعنی اولاد بیچہ۔ بیٹا مغرب ہے مفعول یہ ہے لم یتخذ کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر
 معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ کم یکن فعل تامہ معنار ع مستقبل نفی جہد علم لام جازہ تعدیہ کی ہ ضمیر مجرور متعلق مرجع اللہ تعالیٰ
 خبریہ اسم صفت مشبہ بمعنی حقے دار مذہب مقابل برابر مرتبہ والام شرک مصدر ماقہ سے بنا ہے مرفوع ہے فاعل

ہے۔ فی جارتہ ظرف مکانی کے لیے الف لام استفہائی مُنْکَب اسم مفرد جاہد بمعنی سلطنت حکومت علاقہ۔
 جار مجرور متعلق دوم ہے۔ لَمْ یُکُنْ اپنے فاعل اور دونوں متعلقوں سے مل کر جملہ فعلیہ تامہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ
 واو ماطفہ۔ لَمْ یُکُنْ فعل تامہ مضارع نفی جہد یلم بمعنی ماضی کہ جار مجرور متعلق اول۔ وَلَیَّ اسم مفرد جاہد حاصل مصدر جاہد اسکا
 اشتقاق بھی ہوئی ہے بمعنی مددگار۔ والی۔ وارث بحالت رفع ہے فاعل ہے۔ مِنْ جارتہ الف لام عہدہ خارجی۔ ذَلِ اسم
 مفرد مبالغہ مصدر مادہ۔ بمعنی جسمانی کمزوری خواہ بیماری کی وجہ سے ہو یا بڑھاپے کی وجہ سے یا اپنی سرکشی۔ غرور۔
 جہالت کی وجہ سے رسوائی بی عزتی کی کمزوری ہو۔ جو کمزوری غیر کی طرف سے آئے اُس کو ذَلِ کہتے ہیں مثلاً جبر و
 تیر و دباؤ والا جلتے۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے۔ لَمْ یُکُنْ فعل اپنے فاعل وَلَیَّ اور دونوں متعلقوں سے مل کر جملہ
 فعلیہ تامہ ہو کر معطوف ہوا سب عطف مل کر جملہ ہوا موصول جملہ مقولہ ہو کر جملہ قولیہ ہو گیا واو ماطفہ کتر۔ باب
 تفعیل کا امر حاضر معروف اَنْتَ پوشیدہ کا مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم۔ اس کا مصدر ہے تکبیر کتر سے بنا
 ہے مصدر متعدي ہے مادہ لازم ہے ترجمہ ہے بڑائی بیان کرنا۔ حقیقت بڑا ہونا۔ یُکْثِرُ اسم مصدر مفعول مطلق ہے
 کتر کا اس لیے منصوب ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمانہ قُلْ اَدْعُوا لِلّٰهِ اَوْ دَعُوا الرَّحْمٰنَ اَيَّامًا تَدْعُوْنَ فَلَهُ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی وَلَا
 تَجْهَرُوا بِصَلٰوَتِكُمْ وَلَا تَخَافُتُمْ بِهِمُ الْاَيْتَانَ الَّذِيْنَ ذٰلِكَ سَبِيلُهُ۔

فرما دیجئے اے پیارے عیب۔ اے منکر لفظی مجکڑوں میں نہ پڑو ایک ہی ذات وعدہ لا شریک سچا
 معبود ہے جس کی بیشمار صفات کی وجہ سے بیشمار نام ہیں تو وہ ذات کی طرف کرو اُس کے ہر نام میں اس کی شان
 کی جھلک ہے خواہ یا اللہ کہہ کر اس کو پکارو اس سے دما نہیں التجائیں فرما دیں کہ یہ ہی علم فانی ہے اسم اعظم
 ہے اور تمام صفات کمالیہ کا جامع ہے۔ لغت۔ بناوٹ تغیر تبدل تعبیر تقریر۔ تفسیر۔ جامعیت۔ کاملیت
 بلذیت غرض کہ ہر لحاظ سے یہ لفظ اتنا عجیب تر ہے کہ بڑے بڑے مفسرین کو یہیں۔ منطقی۔ فلسفی علما۔

فُضِّلَا۔ حیرت اندر حیرت اندر حیرت اندر ای حیرانی میں کسی نے کہا یہ اَللّٰہ سے بنا ہے بمعنی متعزیز کرنا کسی نے
 کہا اَللّٰہ سے بنا ہے بمعنی سکون دینا کسی نے کہا یہ اَللّٰہ سے بنا ہے بمعنی عقل گم ہو جانا کسی نے کہا یہ
 لا اَللّٰہ سے بنا ہے بمعنی بلند ہونا یہ امام رازی کا قول ہے کسی نے کہا یہ لا اَللّٰہ سے بنا ہے بمعنی محض ہونا۔

کسی نے کہا یہ اَللّٰہ سے بنا ہے بمعنی راضی کرنا کسی نے کہا یہ اَللّٰہ سے بنا ہے بمعنی عطا کرنا۔ مگر یہ سب
 اپنے انداز سے ہی ہے حقیقت کسی کو خبر نہیں۔ آنرا کہ خبر شد خبرش باز نہ آمد۔ نہ اس کو مشتق ہی کہا جاسکتا ہے

نہ جاہد نہ عربی نہ عجمی نہ عبرانی نہ یونانی نہ سریانی نہ توراتی نہ ہندی نہ چندی جس دماغ نے بھی جس طرح کی چٹان بین
 کی عقل دوڑانے کی کوشش شروع کی وہی یہیں ماقف و مدفون ہو کر رہ گیا لہذا اُس بے مثل قات کو چاہو تو

اس کے اسی بے مثل نام سے پکارو یہ ذات قلیلیت میں کامل ہے اور اُس کے نام مقدس کا یہ لفظ اسمیت میں کامل ہے۔ یہی جمال ہے یہی جلال ہے یہی قہر ہے یہی مہر ہے۔ اور چاہو تو اپنی بے بسی کمزوری ضعیفی بندگی کا اور اُس کے طلبِ رحمت کا اظہار کرتے ہوئے اس کے صفتِ رحم و کرم و جمال و لے نام پاک سے یارِ محن یا رحمن کہہ کر اس کو پکارو۔ اُس کی رحمت بہر حال تمہارے دامن التجا میں آجائے اس کے علاوہ اُس کے کوڑہا نام اور بھی ہیں کہ ہر نام اُس کی صفات کو ظاہر کر رہا ہے۔ محققین فرماتے ہیں کہ باری تعالیٰ کا ذاتی نام فقط ایک اللہ ہے مگر صفاتی نام بے مد و بیشمار ہیں۔ یہ قانونِ فطرت ہے کہ جس کی جتنی صفتیں ہوں اتنے ہی صفاتی نام ہوتے ہیں۔ صفتیں بڑھتی جاتی ہیں تو صفاتی نام بھی بڑھتے جاتے ہیں دنیا میں بڑے سے بڑا انسان بھی زیادہ سے زیادہ چار چھ صفاتی نام کی قلیلیت پیدا کر کے دنیا سے چلا جاتا ہے۔ مگر کائنات میں خالق تعالیٰ اور مخلوق میں تہیٰ اعلیٰ ہی ایسی شان کے مالک ہیں کہ ان دونوں ذاتوں کے صفاتی نام کی گنتی طاقتِ انسانی سے ممکن نہیں بلکہ مزید یہ کہ محبوبیتِ مصطفیٰ تو دیکھو کہ رب تعالیٰ نے اپنے مشہور اسماءِ صفاتیہ میں بہت سے غیر خصوصی صفات کے حامل نام اپنے محبوبِ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو عطا فرما دیئے جن میں سے چوبیس نام تو قرآن مجید ہی میں مذکور ہیں۔ اس طرح کہ اگر ایک آیت میں وہی لفظ اللہ تعالیٰ کا نام بنتا ہے تو کسی دوسری آیت میں ظاہر یا اشارۃ لفظاً یا عبارتاً وہی لفظ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا نام بن جاتا ہے۔ مثلاً ۱۔ قویٰ ۲۔ عَزِيزٌ ۳۔ جَوَادٌ ۴۔ حَافِظٌ ۵۔ حَقٌّ ۶۔ حَكِيمٌ ۷۔ رَئِیْسٌ ۸۔ بَصِیْرٌ ۹۔ شَکُورٌ ۱۰۔ شَہِیْدٌ ۱۱۔ رَشِیْقٌ ۱۲۔ نَاصِرٌ ۱۳۔ مَالِکٌ ۱۴۔ صَادِقٌ ۱۵۔ نَوَّارٌ ۱۶۔ رَحِیْمٌ ۱۷۔ رُفَّ ۱۸۔ اَوَّلٌ ۱۹۔ اَخِرٌ ۲۰۔ ظَہِیْرٌ ۲۱۔ بَاطِنٌ ۲۲۔ عَزِیزٌ ۲۳۔ قَرِیْبٌ۔ اس کے علاوہ اور بھی بہت سے اسماءِ پاک ہیں جو اللہ تعالیٰ کے بھی ہیں نبی پاک کے بھی اور جن سے اللہ تعالیٰ کو بھی پکار سکتے ہیں اور پیار سے آقا کو بھی صلی اللہ علیہ وسلم کو یہاں فرقِ عظیم یہ ہے کہ رب تعالیٰ کی یہ ذاتی دائمی قدیمی ازلی ابدی صفات ہیں اور حبیبِ پاک صاحبِ لولاک صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ صفات اللہ تعالیٰ کی عطا اور بخشش ہیں۔ دعا مانگنا عبادت بھی ہے اطاعت بھی اظہارِ عجز و نیاز بھی لہذا جب رب تعالیٰ سے دعا مانگی جائے گی تو فقط اُس کے اسما کو بولا اور پکارا جائے گا۔ آیاتاً۔ جو بھی نام لے ذاتی یا صفاتی وہ ہی پیارا ہے مگر اتنا خیال رہے کہ بوقتِ دعا نب کے نام کے ساتھ کسی اور کا نام مت لومثلاً۔ یا اللہ یا رحمن یا رحیم وغیرہ کثیر ناموں سے دعا مانگنا ٹھیک ہے۔ لیکن یا اللہ یا رسول۔ یا غوث۔ یا اللہ یا پیر فقیر کہنا قطعاً ناجائز ہے اس کی وجہ یہ کہ اللہ تعالیٰ سے مانگنا عبادت ہے اور عبادت میں کسی کو شریک کرنا گناہ ہے۔ ہاں البتہ صرف یا رسول اللہ کہنا۔ یا غوث پاک المدد۔ یا کسی بھی ولی اللہ سے کچھ مانگنا اور ان کو پکارنا ہو تو صرف اس بزرگ کا ہی نام لیا جائے مثلاً یا رسول اللہ انظر مالنا۔ وغیرہ کہنا شرعاً بالکل جائز ہے کیونکہ یہ پکارنا عبادت نہیں بلکہ اظہارِ عجز ہے۔ اسی لئے

اور شرعی قانون کی بنیاد پر ڈاکٹر حکیم حاکم پولیس فوج وغیرہ کو پکارنا بھی جائز ہوا کیونکہ عبادت نہیں بلکہ اطاعت و ضرورت ہے دوسرے یہ کہ قُلْ لَا إِلَهَ إِلَّا سَمَاءُ الْحُسْنَىٰ اس ذات بے مثل کے پیشتر نام حسنیٰ ہیں۔ یعنی صفات کمالہ میں واقعہ حقیقت بے مثل ہیں اور اسم بامستی ہیں۔ چنانچہ تنافس نام تو وہ ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبانی انسانوں کو ملے اور ایک ہزار دریائی مخلوق کو ایک ہزار سمندری مخلوق کو ایک ہزار جنگلی مخلوق کو ایک ہزار ہوائی مخلوق کو پھر زمینی حشرات کو اسے ہی ہر آسمان کو ہزار ہزار آسمان الہیہ کا عطیہ ملا۔ اور ہر ہر فرد اپنے ہی اسم الہی کے ساتھ عبادت الہیہ و فریاد و التجا میں مشغول ہے اور یہ سب نام پاک نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے ہی تمام مخلوق کو ملے کیونکہ آپ ہی ابتداء و آفرینش سے سب مخلوق کے ہی بنائے گئے اس لیے آپ کی باطنی بعثت خلقت آدم علیہ السلام سے پہلے کی گئی کہ رہنمائی پہلے ہی ضروری تھی۔ آسمان کو حسنیٰ کی قید سے اس لیے مزین و مقید فرمایا گیا کہ دنیا والوں نے اللہ تعالیٰ کے خود ساختہ نام بھی بہت سے رکھ لیے ہیں وہ سب غیر حسنیٰ ہیں کیونکہ بے معنی لایعنی اور بارگاہ خداوندی میں ناقابل قبول اُن ناموں سے اگر کوئی شخص دعائے مانگے تو دعا انکاں جلے گی اور دعا والا گناہگار بنا پسندیدہ۔ جیسا کہ آریوں نے پریشور۔ ہندوؤں کے بھگوان انگریزوں نے گاڈ۔ آتش پرستوں نے پرتما۔ سورج پرستوں نے ہنری اپنے اپنے پاس سے بنالے اور کہتے ہیں کہ یہ بڑے معبود یعنی اللہ کے لیے نام ہیں۔ اسماء حسنیٰ صرف وہ نام ہیں جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی زبان پاک سے ادا ہوئے اور حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے مخلوق کو بتائے سکھائے سمجھائے اُن ہی ناموں کے وسیلے سے اُس کی بارگاہ میں نماز۔ دعا۔ تلاوت۔ قرأت۔ التجا و فریاد و عرض کہ ہر طرح کی حاجت کی آفتاب یہ ہیں کہ لَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ وَلَا تَخَافُثُ اور نہ چیخ کر بولو اپنی نماز یا دعا میں یا تلاوت و تکبیرات میں تاکہ نہ تم کو مشقت پڑے نہ خشوع غصوع میں فرق آئے نہ تمہارا وقار مجروح ہو اور نہ مکر یہ کسی طرح کا اعتراض یا مذاق کا موقع بے موقع ملے نہ کوئی بیمار تمہاری وجہ سے تنگی میں آئے۔ لیکن نہ ہی بہت آہستہ کہ مقتدیوں کو بھی سنائی نہ دے اور تمہاری دعا میں شامل نہ ہو سکیں کہ بروقت آمین نہ کہہ سکیں نہ تلاوت سن سکیں نہ تکبیر اور اُن کی نمازیں غلط۔ دعا میں حق تلفی ہوتی رہے۔ آئی آہستہ آواز مت رکھو۔ کیونکہ امام مناہن ہوتا ہے مقتدیوں کو پورے حقوق نماز دینے پر۔ جہری نمازوں میں تلاوت کا سننا۔ اور دعا کے مفہوم کو سمجھنا۔ الفاظ کو سننا اور آمین کہہ کر تائید دعا میں شامل ہونا مقتدیوں کا حق عہدیت ہے اور ایسا ہونا چاہیے کہ۔ وَابْتَغِ بَيْنَ ذَٰلِكَ سَبِيلًا۔ ان دونوں قسم کی آوازیں اقرار و تفریط کو چھوڑ کر۔ دریائی آواز کا طریقہ اختیار کرو جو بہت ہی پُر وقار نرم اور خوش گُن خوش ادا ہو۔ یہ تینوں صیغے ہی اور امر۔ خصوصی حکم اور قانون نہیں بلکہ تاقیامت ہر امام اہل مسلمان کے لیے ایک ابدی قانون کی حیثیت رکھتا ہے۔ جس میں تین جہری نمازیں مغرب۔ عشاء۔ فجر۔ ذکر اذکار

تلاوت۔ قرأت اور دعائیں شامل ہیں اور یہ حکم و جوبی ہے کہ اس پورے قانون پر عمل کرنا ہر طرح لازم و مفید ہے باعث ثواب نہ کرنا گناہ۔ اسے پیار سے ہی جس ذات واحد و وحد کی اتنی صفات ہوں اور ہر صفت کے اتنے نام ہوں وہی لائق حمد و ستائش ہے۔ لہذا و قُل۔ اور اے اپنے ہی دہن مبارک زبان پاک سے فرمادیجئے کہ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ لَمْ یَتَّخِذْ وَلَدًا وَّلَمْ یَکُنْ لَّہٗ شَرِیْکٌ فِی الْمُلْکِ وَّلَمْ یَکُنْ لَّہٗ فِی الدِّیْنِ وَاٰتِیَاتِہٖ تَکْوِیْنًا۔ فرمادیجئے تمام تعریفیں اچھائیاں شانیں حقیقی مجازی ذکر و فکری اثر تصدیقی۔ استحقاقی۔ بدیعی۔ خلقی۔ سب اسی اللہ جل مجدہ کے لیے ہیں خواہ ذات سے نسبت ہو یا صفات سے یا مظہر صفات سے لفظ قُل کہتے ہیں اشل و الہیہ ہے کہ حمد بھی صرف وہ ہے جس کا طریقہ آفا و کائنات نبی محترم صلی اللہ علیہ وسلم فرمائیں سکھائیں سمجھائیں کہ یہ حمد ہے یا جس طریقے سے محبوب نبی خود حمد فرمائیں وہی حمد مقبول ہے۔ اس کو چھوڑ کر جو طریقہ بھی اختیار کیا جائے وہ حمد نہ بنے گا بلکہ گستاخی ہوگا۔ مثلاً اللہ کو باپ کہہ دینا یا بندے کو بیٹا کہہ دینا جیسا کہ یہود و نصاریٰ نے کیا یا علی کرم اللہ وجہہ کو رب کہہ دینا جیسا کہ پیروگانی شیعوں اور روانفس نے کیا اور اسی کو اللہ کی اچھائی و حمد سمجھا مالا نہ کہ یہ سب عقیدہ ہی گستاخی و کفر ہے اس سبحانہ و تعالیٰ نے کسی کو قبضی بھی نہ بنایا یعنی منہ بولا بیٹا، سگایٹا ہونا تو ناممکن و محال اور بہت دور کی بات ہے۔ یہ عقیدہ ہر طرح سے گستاخی اور کفر ہے اس لیے کہ ہر شے عظیم ہے۔ رب تعالیٰ ہر چیز کا مالک اس کے ملک و ملک میں کوئی بھی شریک نہیں اولاد بیٹا یا بیٹی ملکیت میں شریک اور وارث ہوتے ہیں تو جس دین کی بنیاد ہی شرک ہو اُس میں حمد الہی کس طرح ہو سکتی ہے۔ یہ اعزاز تو صرف اسلام کو ہی موصول ہے کہ ہر طرح سے ایسی حمد سکھائی جو متقا مصفا شرک سے پاک ہمہ صفت موصوف۔ حمد شان کا مظہر اور شان صفات کا مظہر اور صفات اسما کا مظہر اور اسما القاب کا مظہر اور القاب حکومت و سلطنت کا مظہر اور سلطنت ملکیت کا مظہر اور ملکیت دوام کا مظہر اور دوام کا مظہر اور قوت توحید کا مظہر اسی لیے ارشاد ہوا وَّلَمْ یَکُنْ لَّہٗ شَرِیْکٌ فِی الْمُلْکِ۔ اس کی بادشاہت اُس کی حکومت تامہ کلیہ میں اس کا کوئی شریک نہیں۔ اسی لیے جو دین بت پرستی کا حکم دے وہ بھی حمدیاری تعالیٰ نہیں کر سکتا۔ ایک قُل فرما کر سارے غلط دینوں کی غلط حمدوں کی نشاندہی فرمادی فقط وہی حمد حمد ہے جو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ سے حاصل ہو اور وہ حمد نبوی یہی ہے کہ لَمْ یَتَّخِذْ وَلَدًا وَّلَمْ یَکُنْ لَّہٗ شَرِیْکٌ۔ کوئی اس کا بیٹہ نہیں کوئی اس کا شریک نہیں اور جب اللہ تعالیٰ ہر شے کا خالق تو خالق ہر شے کا مالک اور مالک کی اولاد نہیں ہی سکتی کیونکہ اولادیت ملکیت کے خلاف ہے جب اولاد نہیں تو وارث نہیں جب وارث نہیں تو شریک نہیں۔ یہی حمد یہی ہے کہ اُس ذات سبحان کی کوئی اولاد نہیں جو وارث کہلا سکے احد کوئی شریک نہیں جو دعویٰ جہا کے تو سب طاقتیں اُسی کی ہوں لہذا

اس کو کسی مددگار کی ضرورت نہیں جو کمزوری کا انتظار کرے اور اپنی خدمات پیش کرنے کا منتظر ہو۔ یہ ہے وہ حمد جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے اقوام عالم کے سامنے پیش کی۔ نیز اس حقیقت سے کون انکار کر سکتا ہے کہ اگر حمد الہی دیکھنی ہو اور سچی حقیقی حمد سیکھنی ہو تو احادیث پاک کو دیکھتے رہو اور لغت مصطفیٰ دیکھنی دیکھنی ہو تو قرآن مجید پڑھتے رہو حمد کی ہزار ہا قسمیں نوعیتیں کیفیتیں اور طریقہ ادا ہیں مگر سب سے زیادہ عظیم جامع مانع ہے وَکِبْرُهُ تَكْبِيرًا۔ اے پیارے نبی عرشیوں کو حمد الہی سکھانے سنانے والے محبوب۔ حمد کی خیر دواور تکبیر کا عمل دواور خود اللہ کی بڑائی بولو اسی طرح تکبیر فرمانا جس طرح ہم نے سکھایا رب تعالیٰ کی کبریائی اس شان سے بیان فرماؤ کہ نماز میں خارج نماز میں بلکہ اٹھتے بیٹھتے سفر حضر جنگ و امن میں بیان کرو تاکہ اقیامت سائے جہانوں۔ زمانوں کو پر تہ لگ جلائے کہ اس طرح رب کی حمد کی جاتی ہے۔ یہ دوا حمد ہے وہ تنہا ہے جس میں کوئی بھی شامل نہیں ہو سکتا نہ ذاتی نہ عطائی نہ اپنا نہ پرایا۔ تکبیر کی شان صرف مولیٰ تعالیٰ ہی کے لیے ہے دنیا میں بادشاہت وزارت امارت مالکیت مالکیت کا لقب تو کسی غیر کو بھی مل جاتا ہے اور دیا جاسکتا ہے مگر شان کبریائی اور سب سے بڑا ہونے کا دعویٰ ار کوئی نہیں۔ یہ حمد بھی ہے تنزیہ بھی ہے۔ جلال کا مقامی بھی عسیت و رب کو ظاہر کرنے والا بھی جیب بندہ تکبیر الہیہ کا ورد کرتا ہے تو دل کی گہرائیوں میں کائنات مخلوق کے عجز کا حقیقی احساس ہوتا ہے۔

فائدے ان آیت کریمہ سے مسلمانوں کو چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کو صرف ان ناموں سے پکارنا چاہیے جو قرآن مجید یا حدیث پاک میں بیان فرمائے گئے وہ نام ہر صفت کا معنی و مظہر ہے غیر مسلموں کے ایجاد کردہ خود ساختہ نام کسی دعایا ذکر الہی میں نہیں لینا چاہیے یہ جو بعض جاہل فیشن زدہ مسلمان اکثر ادا ملی گاڈ ادا ملی گاڈ کہتے رہتے ہیں شرعاً مکروہ ہے اچھا نہیں ہے اسی طرح جو نام ہندوؤں وغیرہ نے بنالیے وہ بے معنی ہیں خود ہندوؤں کو بھی اس کا معنی معلوم نہیں۔ پر بھورام۔ پریشور۔ نہ کسی لغت سے اس کا معنی ظاہر لہذا لایعنی ہیں دوئمرا فائدہ۔ کائنات میں مخلوق بشمار ان کی ضروریات و حاجتیں پیشمار اور حاجتیں پوری فرمانے والا مشکل کشا صرف اللہ تعالیٰ اس لیے رب کریم کی صفات پیشمار اور ان صفات کے نام پیشمار تاکہ ہر حاجت میں محتاج بندہ اپنے اللہ کو اسی نام سے یاد فریاد کرے اور پکارتے جس میں حاجت کا اظہار ہو۔ اسی لیے علماء کرام قبولیت دعا کی شرطوں میں سے ایک شرط یہ بھی فرماتے ہیں کہ دعا کے مطابق اسم الہی ورد کیا جائے اس کے لیے ضروری ہے کہ مسلمانوں بچوں جوانوں بوڑھوں عورتوں بچیوں کو اللہ تعالیٰ کے نام کم از کم تانوسے تو ضروری یاد ہونے چاہئیں یہ فائدہ اسماء الحسنیٰ کو جمع فرمائے اور قُلْ اَدْعُوا (الخ) سے حاصل ہوا۔ صوفیاء مالمین بزرگ فرماتے ہیں مسلمان کے

نہم کے عدد کے برابر عدد والا نام اللہ تعالیٰ کا دونوں عددوں کے برابر اگر ورد کیا جائے تو وہ اس نام کا اسم اعظم ہے جس کے ورد سے ہزار ہا مشکلیں حل ہو جائیں گی انشاء اللہ تعالیٰ بشرطیکہ تقویٰ اختیار کیا جائے۔ بعض بزرگ فرماتے ہیں کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے نام بھی بیشمار ہیں اس لیے کہ رب تعالیٰ تمام مخلوق کا معطی نعمت و رزق اور نبی کریم محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم عام مخلوق کے قاسم نعمت ہیں اس لیے آپ کے دس کے بھکاری بہت ہیں لہذا آپ کے صفاتی نام بہت ہیں اسی لیے تمام مخلوق سے پہلے آپ کو ہی بنایا گیا اتنے نام کسی اور نبی مرسل کو عطا نہ ہوئے علیہم الصلوٰۃ والسلام۔ میٹھا فائدہ۔ ضرورت سے زیادہ بلند آواز کی تلاوت۔ تکبیرات دعا اور وعظ تقریر کرنا بڑا ہے۔ نہ منہ سے اس طرح زور لگایا جائے کہ چیخنے دھاڑنے کے مشابہ ہو اور نہ لاؤڈ سپیکر وغیرہ سے کیونکہ منہ کے زور سے اپنے آپ کو تکلیف ہے اور لاؤڈ سپیکر وغیرہ سے دوسروں کو دور دور کے لوگوں کو تکلیف ہے اور خاص کر بیماروں کو یہ فائدہ دلا تجھڑ۔ فرماتے ہیں سے حاصل ہوا۔ کیونکہ اس آیت میں ہر قسم کے جھڑکی ممانعت ہے اولاً تو مسئلہ صحیح یہ ہی ہے لاؤڈ سپیکر مسجد میں نماز کے لیے نہ لگایا جائے اور ضرورت کے لیے مکبرتی کھڑے کئے جائیں لیکن اگر مکبرتی کھڑے کرنا بھی ناممکن ہوں جیسے حرمین شریفین کی مسجدیں یا برطانیہ کی تین تین منزلیں مسجدیں تو پھر انتہائی مجبوری میں بقدر ضرورت لگانا درست ہے ضرورت سے بڑھنے نہ پائے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ دمانگنا شریعت اسلامیہ میں عبادت ہے اس لیے دعا صرف اللہ تعالیٰ اور اس کے کسی بھی نام سے مانگی جائے دعا میں کسی نبی ولی پیر فقیر بزرگ کا نام لینا منع ہے اسی لیے نماز کی نیت میں بھی اللہ کے علاوہ کسی اور کا نام لینا منع ہے خاص کر جو بعض لوگ سنتوں میں متابع رسول اللہ کہتے ہیں قطعاً غلط ہے۔ بہار شریعت یا بحر الرائق نے اس کو جائز لکھا ہے وہ غلطی پر ہیں احادیث میں کسی صحابی تابعی وغیرہم سے ثابت نہیں نہ ہی ائمہ اربعہ سے۔ جہاں تک اتباع رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا تعلق ہے وہ تو فرض و نفل اور واجب میں بھی ہے۔ پھر یہ تخصیص کرنا قوم کو گمراہ کرنا ہے۔ ہاں البتہ وسیلہ کے طریقے سے بطریق تلاں یا بوسیۃ فلاں یا بحوث فلاں کہنا جائز ہے یہ مسئلہ قل ادعوا۔ کی آیت سے مستنبط ہوا۔ یہ فقط دعا کا حکم ہے۔ لیکن کسی سے کچھ مانگنا یہ سمجھ کر کہ اللہ نے اسے دینے والا بنایا ہے تو یہ طلب انبیاء اولیاء سے بالکل جائز ہے فقہاء کرام نے طلب اور دعا میں پھر طرح فرق بتائے ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ نماز کی تکبیر تحریم یعنی پہلی تکبیر فرض ہے۔ کیونکہ نماز کے طریقہ و ادائے ذکر کے بعد کبیرہ تکبیر فرمایا گیا جس سے نماز کے ابتداء کرنے کا طریقہ ظاہر ہوا اور کبیرہ۔ اہم کے شعلہ معنی میں پہلا اور حقیقی اصل معنی لزوم و فرضیت ہیں۔

باقی معنی مجازی ہیں۔ جو ضرورتاً اور کسی ثبوت سے مستعمل ہوتے ہیں۔ بغیر ثبوت اور قرینے کے حقیقی معنی ہی مراد ہوتے ہیں اس لیے یہاں کبر کے اصلی معنی یعنی فرضیت مراد ہے۔ نماز کی ابتدا کی وجہ سے تحریمہ ثابت ہوئی۔ جس سے استنباط ہوا کہ تکبیر تحریمہ فرض ہے۔ یہ استنباط کبر کے مراد اشارۃ النقص سے ثابت ہے۔

مسئلہ۔ چونکہ انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں اور معصوم گناہ پر یا حکم عدولی پر قادر ہی نہیں ہوتا۔ گناہ کر سکتا ہی نہیں اس لیے۔ نہی وجوبی انبیاء کرام کو نہیں ہوتی۔ لہٰذا تجھڑ یا اس جیسی جتنی بھی ممانعتیں اور نہی کے صیغے قرآن مجید میں مذکور ہیں وہ ظاہراً اگرچہ واحد مذکر حاضر ہونے کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو خطاب معلوم ہوتا ہے مگر حقیقتاً وہ ممانعت یا قیامت مسلمانوں کو ہے اور یہ نہی قانون کے لیے ہے نہ کہ تخصیص کے لیے واحد کا صیغہ صرف اس لیے استعمال کیا جاتا ہے تاکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم امت کو اس طرح کر کے سکھائیں۔ کیونکہ اللہ کا قانون انبیاء کرام کے قول و فعل و عملی طریقے کا نام ہے۔ بغیر انبیاء کرام اور تعلیم نبوت کے بغیر اللہ کا قانون جاری ہو سکتا ہی نہیں۔ یہ مسئلہ لہٰذا تجھڑ کی نہی سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ اہلسنت کہتے ہیں کہ ہر خیر و شر کا خالق اللہ تعالیٰ ہے اس عقیدے سے ظلم اور فسق کا خالق بھی اللہ ہوا اور اس آیت میں ہے کہ اُس کے ناموں سے اُس کو پکارو تو کیا ظالم یا فاسق بھی اُس کو کہہ سکتے ہیں (معتزلی) جواب۔ ہرگز نہیں۔ کیونکہ ظالم ظلم کے خالق کو نہیں کہتے اور فاسق فسق کے خالق کو نہیں کہتے بلکہ فاعل کا نام ظالم ہے اور فاعل فسق کا نام فاسق ہے باری تعالیٰ ظالم اور ظالم اور فسق ہے نہ کہ فاعل ظلم و فسق وغیرہ وغیرہ کیا تمہاری سب کی عقلوں نے فاعل اور خالق کا فرق نہ جانا۔ فاعل ظلم و فسق تو بندہ ہے۔ ہاں البتہ اللہ تعالیٰ کو یا خالق ظلم یا خالق فسق بلکہ یا خالق کفر کہا جاسکتا ہے مگر ادب و احترام کے خلاف ہے۔ دیکھو اللہ تعالیٰ کو خالق شیطان خالق ابلیس خالق گدھا کہنا حرام ہے۔ حالانکہ بلیت یہی ہے۔ اسی لیے فقہاء تو یہاں تک فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ کو اُس نام سے بھی نہ پکارو جو عام انسانوں کے لیے پکارتے ہو اگرچہ وہ لوگوں کے لیے اچھے اوصاف والے ہی ہوں۔ مثلاً اللہ میاں۔ اللہ بادشاہ۔ اللہ صاحب حضرت صاحب۔ یا جمع غائب یا جمع حاضر کا صیغہ اللہ کے لیے نہ یوں کہ بے ادبی ہے اور وہابیانہ طریقہ ہے۔

دوسرا اعتراض۔ قرآن مجید میں جہاں کہیں بھی حمد کا ذکر ہے وہاں کسی نفی کا تذکرہ ہے یعنی کسی نعمت کو حمد کی وجہ و علت بنائی گئی مثلاً۔ **عَلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ رَبِّ الْعَالَمِیْنَ** یہاں ربوبیت اور پرورش کو علت بنایا گیا۔ **عَلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَذْهَبَ عَنْنَا الْحُزْنَ**۔ یہاں غم دور کرنے پر حمد **عَلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدَانَا لِهٰذَا**۔ **عَلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ خَلَقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضَ** زمین و آسمان کس پر پیدا کرنے پر حمد وغیرہ مگر

یہاں فرمایا گیا اَللّٰہُ الَّذِیْ لَوْ تَتَّخِذُ وَلَدًا - یعنی اولاد نہ ہونے پر محمد شریک نہ ہونے پر محمد ولی نہ ہونے پر محمد - اس کی کیا وجہ ہے یہاں محمد کو کسی انعام یا نعمت سے کیوں نہیں جوڑا؟ جواب - یہاں بھی محمد کو نعمت سے جوڑا ہے اس طرح کہ اللہ تعالیٰ کا کوئی بیوی بچہ اولاد - والی وارث یا شریک نہیں - اس میں مخلوق کا فائدہ ہے کہ اگر بیوی بچے اور خاندان ہو تو امداد لگاؤ کتاب تک کتاب بڑا کتبہ قلیلہ بن چکا ہوتا اور ان کی کتنی کتنی ملکیت و ضروریات ہوتیں اور پھر تم بیدوں کے لیے کیا بچتا - اگر کوئی شریک ملکیت ہوتا تو وہ دینے میں رکاوٹ بنتا اور تم کو اس کے سامنے بھی رونما کر گڑا پڑتا پھر بھی اس پر اثر ہوتا یا نہ ہوتا مگر تم بھوکوں مرتے لہجہ سے جاتے اور اگر اس کو کمزوری یا بڑھاپا ہوتا تو بھی مصیبت تمہاری آجاتی کہ کمزوری و ضعیفی عطا و رزق میں دیری یا رکاوٹ بنتی اور اگر کوئی اُس کے بڑھاپے یا کمزوری میں مددگار اور سہاے والا ولی ہوتا تو بھی تم کو کچھ فائدہ نہ تھا کہ وہ والی وارث اس کو سنبھالتا یا تم کو رزق دیتا پھر تم - اے کافر و ظالم بد نصیبو - اس ذات جل مجدہ کی ہر ہر شان میں فائدے تہلے ہیں مگر پھر بھی اس کا شریک و اولاد ماننے پر منہ و جہالت سے اٹے ہوئے ہو - **تیسرا اعتراض** - یہاں فرمایا گیا لَوْ یَكُنْ لَّہٗ وَلَدٌ - اس کا کوئی ولی نہیں - لیکن دوسری آیت میں فرمایا گیا اَلَا اِنَّ اَوْلِیَاءَ اللّٰہِ بَشَرٌ مِّمَّنْ فِی السَّمٰوٰتِ وَ اَرْضٍ مِّمَّنْ یَعْلَمُ سِرَّہٗ - (آریہ ہند) جواب - اس کا جواب تو آیت پاک میں ہی دے دیا گیا کہ فرمایا گیا لَوْ یَكُنْ لَّہٗ وَلَدٌ مِّنَ الذَّلٰلِ - یعنی اس کے لیے اے مددگار کی ضرورت نہیں جو کمزوری والوں کے لیے سہاے کے طور پر ہوتا ہے - لہذا دونوں آیتیں اپنی اپنی جگہ درست ہیں اُس آیت میں اولیاء اللہ سے مراد لوگوں کے لیے مددگار اور اللہ کے مقرر کردہ اور یہاں نفی ہے اللہ کی مدد کرنے والے ولی کی یعنی بڑھاپے کا ساتھی یہ محال بالذات ہے - اس کی مثال ایسی سمجھیں جیسے بادشاہ کہتا ہے کہ ہمارے افسران ہمارے حکام - تو اُس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ ہمارے وہ ملازم جو اُسے لوگوں کے ہمارے افسر اور تمہارے حاکم مددگار ہیں جیسے سکول و مدرسے کا بانی و مہتمم طلباء سے کہتا ہے کہ ہمارے اساتذہ تو مقصد یہ ہوتا ہے کہ اُسے پڑھنے کے لیے جمع اور داخل ہونے والو شاگرد و یہ اساتذہ مقرر کردہ ہمارے ہیں - اساتذہ تمہارے ہیں - اَلَا اِنَّ اَوْلِیَاءَ اللّٰہِ کَافِرٌ مِّنْہُمْ - اس کا معنی و مقصد بھی یہ ہے کہ پیارے ہمارے ہیں مددگار تمہارے ہیں - چوتھا اعتراض - یہاں فرمایا قلہ اَلَا سَمِعُوْا الْحُسْنٰی اِسْ اٰیۃً کی تفسیر میں مفسرین فرماتے ہیں کہ لوگوں کے مقرر کردہ الفاظ سے اللہ تعالیٰ کا نام نہیں رکھنا چاہیے نہ ایسے نام سے اللہ کو پکارنا چاہیے بلکہ صرف قرآن و حدیث کے نام ہی اللہ تعالیٰ کے نام ہیں لہذا جس طرح انگریزوں نے گاڈ ہندوؤں نے بھگوان نام رکھ لیا - فارسیوں نے خدا - اور خداوند - اور پروردگار نام رکھ لیا - تو گاڈ اور بھگوان کہنا درست نہیں اسی طرح پروردگار اور خدا کہنا بھی درست نہیں ہونا چاہیے - جواب - لفظ خدا اور پروردگار - یہ علیحدہ کوئی نام نہیں - بلکہ ترجمہ

ہے دونوں کا۔ لفظ مالک کا ترجمہ ہے خدا۔ و خداوند۔ اور لفظ رب کا ترجمہ ہے پروردگار یہ ایسا ہی ہے جیسے ہم اردو میں کہیں اللہ پرانے والا ہے۔ یا اے پالنے والے تو جس طرح کسی بھی نام کا ترجمہ کر کے دعا مانگنی اور اُس کو پکارنا جائز اسی طرح اللہ تعالیٰ کو خدا تعالیٰ اور پروردگار کہنا جائز ہے بخلاف گناہ اور بھگوان کے نہ تو یہ لفظ کسی نام کا ترجمہ ہیں نہ ان کا اپنا ہی کوئی معنی مقصد ہے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تفسیر صوفیانہ قُلْ اَدْعُوا اللّٰهَ اَوْ اَدْعُوا الرَّحْمٰنَ۔ اَيُّمَا تَدْعُوْا فَلَهُ الْاَسْمَاءُ الْحُسْنٰی وَلَا تَجْهَرُوْا بِصَلَاتِكُمْ وَلَا تَخَافُوْا يَّهْوٰى وَابْتِغِیْ بَيْنَ ذٰلِكَ سَبِيْلًا۔ فرمادیکھے اے خزانہ معرفت کے

مالک خود مختار محبوب خواہش انوار والے بندوں کو کہ خزانہ قدرت کی دو ہی چابیاں ہیں اسم اللہ یا اسم الرحمن وہ ذات سے ہے تو یہ صفات سے ہے وہ معنی ہے تو یہ صورت وہ شریعت کی دو دھاری تلوار ہے تو یہ معرفت کے رافت و راحت کا مرہم ہے وہ جلال ہے یہ جمال ہے وہ فنا کی وادی یہ بقا کا تمغہ۔ وہ عشق کی آگ یہ محبت و شفقت کا گلزار۔ وہ اسم اعظم یہ صفت اعظم وہ آسمان معرفت میں ستارے چمکانے والا یہ زمین عجز میں پھول کھلانے والا۔ اَوْ۔ عاطفہ حرف اختیار ہے جس کے صاحبِ اسرار کو قابل اختیار بنا دیا کہ یا اُس کی مشقت کو لے لیا یا اس کی محبت کو یا اُس کی ریاضت کو لے لیا یا اس کی عبادت کو یا اُس کا نکر لے لیا یا اس کا رزق۔ یا اُس کا قُرب لے لیا یا اس کا قُرب وہ بعید ہے یہ قُرب ہے وہ اِنِّیْ اَنَا اللّٰہ۔ کی وحدت ذات ہے یہ تَعْنِیْ اَقْرَبُ کی جامع صفات ہے اس کے ذریعے اپنے ظاہر کی گندگی کھرج ڈالو اور اس سے باطن میں معرفت کا ٹھنڈا پانی بھر لو۔ اِن دُنُوں کے باطن میں احسانوں کے مَہَلن بھرے ہیں جن کے کونڈے اسما عظمیٰ ہیں اور سب ہی دینے والے ہیں۔ تو اے عشق الہی کے مستان اپنے کریم سے خوب مانگو۔ مگر وَلَا تَجْهَرُوْا نہ ریا کرو نہ دکھلاو نہ غرور نہ شکل سے نہ عبادت و ریاضت سے نہ حیمہ و دستار سے تاکہ نہ ریا کار مونی بنو نہ مغرور عالم و اعظ وَلَا تَخَافُوْا۔ اور نہ اتنے مخفی کہ اقوام ظاہر میں ملعون و ملامتی ہو جاؤ۔ بلکہ حیات ناسوتی کی کشش کو ایسے درمیانے راستے پر چلاؤ کہ عبادت جسمانی و مالی کا کوئی فرعن چھپا نہ رہے اور کوئی نفلی عبادت و ریاضت ظاہر نہ ہونے پائے۔ صوفیاء کلام فرماتے ہیں کہ جو شخص فرعنوں کو چھپائے وہ مردود ہے اور جو نفلوں کو دکھائے وہ مغرور ہے کیونکہ دونوں کو بر باد کرنے والا ہے وَقُلِ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ لَمْ یَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ یَكُنْ لَّہٗ شَرِیْکٌ فِی الْمُلْکِ وَلَمْ یَكُنْ لَّہٗ وَلِیٌّ مِّنَ الدِّیْنِ وَ کَبِّرْ کُتُبًا تَکْبِیْرًا۔ اے نبی محمد کی حمد کرنے والے محمد اپنی زبان جاہد سے فرمادو کہ وہی اللہ جل شانہ ساری حمدیں کا حید ہے کیونکہ فرش و عرش کا جو بندہ بھی اللہ تعالیٰ کی جس شان کو بھی بیان کرے وہ حمد ہی ہے یا جو اچھائی خوبی بندے سے خود بخود ظاہر ہو وہ حمد باری تعالیٰ ہی ہے۔ اور نہیں ہے اُس ربِّ تعالیٰ کا کوئی بیٹا بیٹی نہ بیوی نہ والی نہ وارث نہ شریک

بلکہ سب کے سب بندے ہی بندے ہیں لہذا اُس کی حمد ہی حمد ہے اسے قائلو بلی کے اقرار و عہد کو پورا کرنے کی خواہش والو۔ ہمارے مختار و محبوب نبی محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ کے طریقہ و مبداء کے مطابق۔ کِتْرَہ تَنْکِبُیْرًا۔ چلتے پھرتے اٹھتے بیٹھتے سفر حضر دین دنیا۔ نماز و نیاز ظاہر و باطن جلوت و غلوت الفاظ و انفس بشر الامر مراقبہ مشاہد و غرض کہ ہمہ وقت ایسی تکبیر بیان کرو کہ تمہاری ہر اداسے تمہارا فقر اُس کی غنا تمہارا عجز اُس کی طاقت۔ تمہاری ذلت اُس کی قوت تمہاری ادنیٰ اُس کی کبریت تمہارا تنزل اُس کا تکبر۔ تمہاری عبدیت اُس کی معبودیت۔ تمہاری کثرت و تکثیر اُس کی وحدت و توحید۔ تمہارا شکر اُس کا احسان تمہارا عرفان اُس کا غفران آشکارہ ہوتا چلا جائے اور پھر بحر معرفت کی ایسی موجیں اٹھیں کہ ادھر تمہاری دعا ہو ادھر اُس کی عطا ہو ادھر توبہ ادھر بخشش ادھر عبدیت ادھر قبولیت ہو ادھر قدم اٹھے ادھر منزل آجائے ادھر یا اللہ یا رحمن سے فریادیں ہوں ادھر یا عبدی کی ندائیں ہوں۔ جب قرب حضور کا یہ ایقان ہو تو بند و مشکور معرفت بنتا ہے اور وَلِیُّ الْمُؤْمِنِیْنَ الذِّلَّیْنَ سَبَّحْتَ کَرِیْمٌ اَوْ لِیِّاۤءِ اللّٰہِ کا مقام حاصل کر لیتا ہے۔ اے میرے کریم رحیم یا اللہ یا رحمن میرے قلب پر بھی اپنے معرفت و قرب کے دروازے کھول دے اور مجھ کو اور میری اولاد کو اپنے مقبول و معبود بندوں میں شامل فرما

سورۃ اسری کے مسائل قواعد عملیات و تعویذ اور اُتھارِ حسنی کی تعداد۔ اور ان کے ابجدی عدد۔ اُتھارِ نبوی کی تعداد و ابجدی عدد۔

مالین کا لین اور مشائخ فرماتے ہیں کہ سورۃ اسری بہت ہی مشکلات حادث روائی کے لیے مجرب ہے۔ خاص کر تقوے طہارت اور متقی بنانے کے لیے اس سورت سے فیض لینے کا طریقہ یہ ہے کہ جب کوئی مشکل پیش آئے تو با و منو با ادب نہایت خشوع خضوع سے خوش ہوا و ناز و خوشبودار پھول پاس رکھ کر قبلہ رخ بیٹھ کر سات دن تک بعد نمازِ عشاء و زانہ سات مرتبہ یہ سورت بہت صحیح طریقے سے پڑھے قطعاً زیر برکی غلطی نہ ہو۔ اول آخر ایک ایک دفعہ درود تاج اور ایک ایک مرتبہ درود شریف خضریٰ کا اور دوسرے سات دن کے بعد اسی جگہ بیٹھ کر خالص دودھ سوا سیر اور خالص گیہوں کے آٹے کا ایک پراٹھا پکڑ کر آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی ناشہ شریف دلوائے اور یہ چیزیں کسی نیک متقی سید کو کھلائے انشاء اللہ تعالیٰ پہلے ہی ہفتے مشکل حل ہوگی۔ اگر خدا خواستہ نہ مل ہو تو سات ہفتے اسی طرح کرے اور ہر آخری ہفتے ناشہ دلواتا رہے اگر دوسرے یا تیسرے ہفتے کام ہو بھی جائے تب بھی سات ہفتے چلے مکمل کرے۔ اگر پہلے ہفتے کام ہو جائے تو پھر دوبارہ کرنے کی ضرورت نہیں مگر نہ ہو اور پھر کرنا پڑے تو پورا چلے کرنا پڑے گا

۲۔ اگر کوئی بچہ یا بچی گندہن ہو یا تو تلی زبان ہو اور عمر زیادہ ہو جلسے درست نہ ہوتی ہو تو کسی کاغذ پر یہ پوری سورت مشک عرق گلاب اور زعفران یا بامر مجبوری زردہ پیلا رنگ کی دوات بنا کر لکڑی کے قلم سے ایک بار لکھتے اور اس کو کسی مجھ کے کوٹیں یا تلکے کے پانی سے گھول کر وہی پانی ایکس دن صبح نہا منہ سین چھپی پانی پچھے کو پالائے اور وہ تعویذ اسی طرح پانی اور برتن میں پڑا رہے ایکسویں دن وہ کاغذ جلا کر اس کی بھی بچے کو چٹا دے یہ سورت لکھنے والا جتنا مشتی زیادہ ہوگا اتنا ہی اثر جلدی ہوگا ۳۔ اگر کوئی شخص دشمنوں حاسدوں میں گھرا ہو تو وہ اس سورت پاک کا تعویذ اپنے مرشد یا کسی عامل بزرگ سے لکھوا کر عرق گلاب یا مشک۔ اور زعفران یا زردہ رنگ سے لکھوا کر اپنے پاس رکھے۔ بشرطیکہ تعویذ لکھنے والا عملیات اور تعویذ لکھنا جانتا ہو صرف نقل کر دینا درست نہیں عامل آدمی با وضو بعد نماز ظہر یا بوقت تہجد لکھے انشاء اللہ تعالیٰ حاسدوں کی زبان بندی ہوگی۔ اس کے کل عدد بحساب ابجد کے حروف پوری سورت کے ۱۱۱ آیت کے ہر حرف کے اعداد ۳۸۶۱۳۔ میں ہر قسم کے تعویذ لکھنے کے لیے مشائخ کرام یہ شرط فرماتے ہیں کہ کاغذ بالکل سادہ اور سفید ہو پینسل کی لکیر بھی پہلے نہ لگی ہو۔

تعویذ کا زائچہ اور نقشہ یہ ہے

۷۸۶

سورۃ اسریٰ کے پڑھنے اور تلاوت کی فضیلتیں :

۹۶۵۲	۹۶۵۴	۹۶۵۹	۹۶۴۵
۹۶۵۸	۹۶۴۴	۹۶۵۲	۹۶۵۷
۹۶۴۷	۹۶۴۱	۹۶۵۴	۹۶۵۱
۹۶۵۵	۹۶۵۰	۹۶۴۸	۹۶۴۰

سورۃ اسریٰ یعنی معراج شریف کی سورت کی روزانہ ایک مرتبہ با وضو با ادب آداب پڑھنے کی بہت فضیلتیں اور شہادت و تجربات منقول ہیں۔ چنانچہ علیات کی مشہور و معتبر کتاب نافع الخلال اور شمع شبستان رضا میں ایک روایت منقول ہے کہ آثار کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو صحیح عقیدے والا نیک متقی مسلمان روزانہ ایک دفعہ اس سورت کی تلاوت کرے گا بغرض ثواب تو اس کو قبر میں جنت کی بھی سی سہانی روشنی اور پل صراط سے گزرنے کے لیے سواری مثل براق اور جنت میں جنت کا قنطار یعنی مال کثیر دیا جائے گا۔ جس کی حقیقت کو اللہ رسول ہی بہتر جانتے ہیں ۳۔ اگر قیدی نمازی روزانہ دس مرتبہ کسی نماز کے بعد با وضو بیٹھ کر بغرض ثواب تلاوت کرے چالیس دن تک تو انشاء اللہ تعالیٰ باعزت بری اہل رہا ہو اول آخر درود شریف خضریٰ گیارہ دفعہ پڑھے اگر پہلے رہا ہو جائے تب بھی گھر آکر چلے پورا کرے

وردہ دوبارہ گرفتار ہونے کا اندیشہ ہے۔ سورۃ اسری کی آخری تین آیتوں کی تلاوت کرنے والا دنیا و آخرت میں بہت ہی خوش نصیب ہے۔ امام احمد بن حنبل رحمۃ اللہ تعالیٰ عنہ حضرت معاذ جہنیؓ سے مروی کہ حدیث پاک میں ارشاد ہے کہ جو شخص ان آخری آیت کو ہمیشہ ہر نماز کے بعد تلاوت کرے تو دین دنیا میں اُس کی شان بلند ہو۔ خواہ ایک مرتبہ تلاوت کرے یا تین مرتبہ مگر زیادتی میں زیادہ فائدہ ہے۔ اسی طرح ننانوے اسماء ذاتِ عَلّٰی مجدہ کی بھی احادیث پاک میں بہت فضیلت اور مشکل کشائی بیان ہوئی ہے صوفیاء کرام عالمین فرماتے ہیں کہ جو شخص روزانہ صبح بعد نماز فجر ایک دفعہ حرفِ یاءِ اندائیس کے ساتھ ننانوے نامِ باری تعالیٰ ورد کرے گا اول آخر درود شریف اکیس دفعہ اور بعد نماز عشاء ننانوے نامِ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم با وضو ان آداب کے ساتھ یعنی قلمِ رخسار یا سجود کی طرف رخ کر کے بزرگبند کا تصور کر کے اول آخر درود شریف کہیں دفعہ درود میں بات نہیں کرنی معتاد اسی طرح کرے بات کہنے سے اثر و ثقب سب ختم ہو جاتا ہے جلوت میں ولایت کرنا زیادہ بہتر ہے تا کہ انتہیت گھٹو کا خطرہ ہی نہ رہے ترمذی شریف نے بروایت حضرت ابو ہریرہؓ فرمانِ آقا صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک حدیث نقل فرمائی جس میں ننانوے نامِ پاک باری تعالیٰ ایک سال ورد فرمائے۔ ہم مندرجہ ذیل سطور میں وہ سب اسماءِ حسنیٰ مع ان کے عدد بحسابِ ابنِ ماجہ اپنی اس تفسیر کو مزین معطر کرنے کے لیے درج کرتے ہیں۔ اسی طرح ترمذی شریف نے ایک اور حدیث پاک نقل فرمائی جس میں پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے خود اپنی ذات کے لیے فرمایا اِنَّ لِيْ اَسْمَاءً یعنی میرے لیے رب کریم نے بے شمار نام معین فرمائے اس روایت میں پانچ نام آپ نے ذکر فرمائے۔ قرآن مجید اور احادیث مبارکہ میں جو اسماء ذاتِ اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ملتے ہیں ان کی تعداد بھی ننانوے بنتی ہے۔ ہم اپنی اس تفسیر کو مکمل اور منور کرنے کی غرض سے ان اسماء پاک کو بھی درج کرتے ہیں عددی نمبروں کے ساتھ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ ان کو حفظ کر لیں تاکہ بوقتِ معیبت حاجت روائی مشکل کشائی کے لیے پڑھے جاسکیں۔ عالمیں صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ ان میں ہر نام ہی اسمِ اعظم ہے جو مسلمان اپنے نام کے عدد کے برابر اسمِ باری تعالیٰ اور اسمِ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم ڈھونڈ کر ڈوگنا عدد کے برابر روزانہ پڑھے گا تو وہ ہی اُس کا اسمِ اعظم بن جائے گا۔ صبح کو باری تعالیٰ کا اسمِ اعظم اور سات کو سونے سے پہلے با وضو پیارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا اسمِ پاک دُبل تعداد سے پڑھے اول آخر درود شریف صبح بھی شام بھی گیارہ دفعہ ضرور پڑھے بعد احترام و ادب خوشبو لگا کر تصور پیکار تو انشاء اللہ تعالیٰ جس مشکل کے لیے پڑھے گا چند دن میں وہ حل ہو جائے گی۔ مگر یہ ورد تا عمر اسی وقت اور اسی تعداد سے پڑھنا پڑھے گا۔ یعنی بعد نماز فجر اور شام کو رات کی نماز عشا کے بعد جب بھی عشا پڑھے ادب و احترام اللہ لازم ہے یہ ورد صرف مسلمانوں کے لیے اجازت ہے غیر مسلم کو اجازت نہیں ہے اگر کوئی عاملِ مسلمان اس کی اجازت کسی غیر مسلم کو دے گا تو اس کا اسلام بھی برباد ہو جائے گا، غیر مسلم کو کسی آیت

یہ حدیث یا اسم پاک کی اجازت دینا ایسا ہی ہے جیسے ان پاک چیزوں کو گندگی میں پھینک دینا (موافقہ) ہاں سخت مصیبت میں کسی اسم یا آیت کا عددی تعویذ بنا کر دے سکتے ہیں اس پر کوئی حرف لکھنا جائز نہیں غرض کہ اللہ رسول کی چیزوں کی جتنی بھی تعظیم و توقیر کی جائے اتنا ہی اچھا ہے تاکہ خاطر خواہ فائدہ حاصل ہو انشاء اللہ تعالیٰ۔ اللہ تعالیٰ کے نام سے اپنے نام کے برابر کر لیے جائیں تو اس اسم اعظم بنتا ہے اور اگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسم پاک سے عدد برابر کر لیں تو ہر شخص کا اسم رحمت بنتا ہے۔

۱ اللہ جل جلالہ	۲ رحمن جل جلالہ	۳ رحیم جل جلالہ	۴ قُدوس	۵ سلام	۶ مومن	۷ مہین	۸
۶۶	۲۹۸	۲۵۸	۱۷۰	۱۳۱	۱۳۶	۱۳۵	
۹ عزیز	۱۰ جبار	۱۱ متکبر	۱۲ خالق	۱۳ باری	۱۴ مقصور	۱۵ غفار	۱۶ قهار
۹۴	۲۰۶	۲۶۲	۷۳۱	۲۱۳	۳۳۶	۱۲۸۱	۳۰۶
۱۷ عزیز	۱۸ رزاق	۱۹ فتاح	۲۰ علیم	۲۱ قابض	۲۲ باسط	۲۳ رافع	۲۴ خافض
۹۴	۳۰۸	۴۸۹	۱۵۰	۹۰۳	۷۲	۳۵۱	۱۴۸۱
۲۵ معز	۲۶ منزل	۲۷ سمیع	۲۸ بصیر	۲۹ عدل	۳۰ لطیف	۳۱ خبیر	۳۲ رقیب
۱۱۷	۷۷۰	۱۸۰	۱۵۰	۱۰۴	۱۲۹	۸۱۲	۳۱۲
۳۳ مجیب	۳۴ واسع	۳۵ حکم	۳۶ ودود	۳۷ عظیم	۳۸ غفور	۳۹ شکور	۴۰ علی
۵۵	۱۳۷	۶۸	۲۰	۱۰۲۰	۱۲۸۶	۵۲۶	۱۱۰
۴۱ کبیر	۴۲ حفیظ	۴۳ مقیت	۴۴ شہید	۴۵ حمید	۴۶ محیی	۴۷ مدی	۴۸ معید
۲۳۲	۹۹۸	۵۵۰	۳۱۹	۶۲	۱۴۸	۵۶	۱۲۲
۴۹ محیی	۵۰ میت	۵۱ حبیب	۵۲ جل	۵۳ قوی	۵۴ حق	۵۵ کریم	۵۶ وکیل
۶۸	۴۹۰	۸۰	۷۳	۱۱۶	۱۰۸	۲۷۰	۶۶
۵۷ مجید	۵۸ متین	۵۹ ولی	۶۰ یاعث	۶۱ حتی	۶۲ صمد	۶۳ قیوم	۶۴ قادر
۵۷	۴۹۰	۴۶	۵۷۳	۱۸	۱۳۲	۱۵۶	۳۰۵
۶۵ واجد	۶۶ مقدر	۶۷ ماجد	۶۸ مقدم	۶۹ احکم الحاکمین	۷۰ محتسب	۷۱ کافی	۷۲ وافی
۱۲	۷۲۲	۴۸	۱۸۴	۲۲۹	۵۱۲	۱۱۱	۹۷
۷۳ عادل جل جلالہ	۷۴ متعالی جل جلالہ	۷۵ حکیم جل جلالہ	۷۶ احد جل جلالہ	۷۷ اول جل جلالہ	۷۸ آخر جل جلالہ	۷۹ ظاہر جل جلالہ	۸۰ باطن جل جلالہ
۱۰۵	۱۹	۷۸	۱۳	۳۷	۸۰۱	۱۱۰۶	۶۲

۸۱ والی	۸۲ واحد	۸۳ بزر	۸۴ مؤخر	۸۵ توأب	۸۶ ذوالجلال	۸۷ والاكرام	۸۸ رب
۲۷	۱۹ جل جلالہ	۲۰۲	۸۴۶	۲۰۹	۸۰۱	۲۹۹	۲۰۲
۸۹ مقسط	۹۰ جامع	۹۱ غنی	۹۲ بدیع	۹۳ ہادی	۹۴ دیان	۹۵ کبیر	۹۶ هو جل
۲۰۹	۱۱۴	۱۰۶۰	۸۶	۲۰	۶۵	۲۳۲	جلالہ
۹۷ الہ	۹۸ مالک	۹۹ اکبر	۱۰۰ ولیک	۱۰۱ آسماء حسنی جو احادیث مطہرات میں آئے	۱۰۲ دافع	۱۰۳ دلیل	۱۰۴ دامن جل
۳۶	۹۱	۲۲۳	۱۰۰			۷۲	۵۰ جل جلالہ
۱۰۱ شافی	۱۰۲ حلیم	۱۰۳ حنان	۱۰۴ منان	۱۰۵ سریع	۱۰۶ ستوح	۱۰۷ قدیر جل	۱۰۸ مستبب الاسباب
۳۹۱	۸۸	۱۰۹	۱۴۱	۳۳۰	۷۶	۳۱۴ جل جلالہ	۲۰۱ جل جلالہ
۱۲ حافظ	۱۳ سثار	۱۴ مانع	۱۵ ثابت	۱۶ مبین	۱۷ قائم	۱۸ مخفی	۱۹ سلطان
۹۸۹	۶۶۱	۱۶۱	۹۰۳	۱۰۲	۱۴۱	۸۳۰	۱۵۰
۲۰ شاہد	۲۱ اعلیٰ	۲۲ وحید	۲۳ عالم	۲۴ حاکم	۲۵ معین	۲۶ محمود	۲۷ مغنی جل
۳۱۰	۱۱۱	۳۰	۱۴۱	۶۹	۱۷۰	۹۸	جلالہ
۱ محمد صلی اللہ علیہ وسلم	۲ احمد صلی اللہ علیہ وسلم	۳ حامد صلی اللہ علیہ وسلم	۴ محمود صلی اللہ علیہ وسلم	۵ قاسم صلی اللہ علیہ وسلم	۶ عاقب صلی اللہ علیہ وسلم	۷ فاتح صلی اللہ علیہ وسلم	۸ خاتم صلی اللہ علیہ وسلم
۹۲	۵۳	۵۳	۹۸	۲۰۱	۵۱۳	۲۸۹	۱۰۴۱
۹ حاشیہ صلی اللہ علیہ وسلم	۱۰ ماحر صلی اللہ علیہ وسلم	۱۱ داعی صلی اللہ علیہ وسلم	۱۲ سراج صلی اللہ علیہ وسلم	۱۳ رشید صلی اللہ علیہ وسلم	۱۴ منیر صلی اللہ علیہ وسلم	۱۵ بشر صلی اللہ علیہ وسلم	۱۶ نذیر صلی اللہ علیہ وسلم
۵۰۹	۹۰۹	۷۵	۲۹۳	۵۱۴	۳۰۰	۵۱۲	۸۶۰
۱۷ ہادی صلی اللہ علیہ وسلم	۱۸ مہدی صلی اللہ علیہ وسلم	۱۹ رسول صلی اللہ علیہ وسلم	۲۰ ربی صلی اللہ علیہ وسلم	۲۱ طہ صلی اللہ علیہ وسلم	۲۲ یسین صلی اللہ علیہ وسلم	۲۳ منقل صلی اللہ علیہ وسلم	۲۴ مدثر صلی اللہ علیہ وسلم
۱۰	۲۹	۲۹۶	۶۲	۱۲	۷۰	۱۱۷	۷۲۲
۲۵ شفیع صلی اللہ علیہ وسلم	۲۶ خلیل صلی اللہ علیہ وسلم	۲۷ حبیب صلی اللہ علیہ وسلم	۲۸ کلیم صلی اللہ علیہ وسلم	۲۹ مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم	۳۰ مرتضیٰ صلی اللہ علیہ وسلم	۳۱ مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وسلم	۳۲ مختار صلی اللہ علیہ وسلم
۴۰	۱۰۰	۲۲	۱۰۰	۲۲۹	۱۴۵۰	۲۵۵	۱۲۴۱
۳۳ ناصر صلی اللہ علیہ وسلم	۳۴ منصور صلی اللہ علیہ وسلم	۳۵ قائم صلی اللہ علیہ وسلم	۳۶ حافظ صلی اللہ علیہ وسلم	۳۷ شہید صلی اللہ علیہ وسلم	۳۸ عادل صلی اللہ علیہ وسلم	۳۹ حکیم صلی اللہ علیہ وسلم	۴۰ نور صلی اللہ علیہ وسلم
۱۳۳	۳۸۶	۱۲۲	۹۸۹	۳۱۹	۱۰۵	۷۸	۲۵۶
۴۱ حجۃ صلی اللہ علیہ وسلم	۴۲ برہان صلی اللہ علیہ وسلم	۴۳ ابیطحی صلی اللہ علیہ وسلم	۴۴ مؤمن صلی اللہ علیہ وسلم	۴۵ مطہر صلی اللہ علیہ وسلم	۴۶ مذكور صلی اللہ علیہ وسلم	۴۷ واعظ صلی اللہ علیہ وسلم	۴۸ آمین صلی اللہ علیہ وسلم
۴۱۱	۲۵۸	۳۰	۱۳۶	۱۲۹	۹۶۰	۹۷۷	۱۰۱
۴۹ صادق صلی اللہ علیہ وسلم	۵۰ مصدق صلی اللہ علیہ وسلم	۵۱ ناطق صلی اللہ علیہ وسلم	۵۲ صاحب صلی اللہ علیہ وسلم	۵۳ شاہد صلی اللہ علیہ وسلم	۵۴ مبشر صلی اللہ علیہ وسلم	۵۵ انیس صلی اللہ علیہ وسلم	۵۶ نسی صلی اللہ علیہ وسلم
۱۹۵	۲۳۴	۱۶۰	۱۶۰	۳۱۰	۵۲۲	۱۳۱	۶۷۰

متوکل علی اللہ ۲۹۶ علیہ وسلم	صابر علی اللہ ۲۹۳ علیہ وسلم	شاکر علی اللہ ۵۲۰ علیہ وسلم	عزیز علی اللہ ۹۲ علیہ وسلم	حور علی اللہ ۳۰۸ علیہ وسلم	رؤف علی اللہ ۲۸۶ علیہ وسلم	رحیم علی اللہ ۲۵۸ علیہ وسلم	عتی علی اللہ ۱۰۶ علیہ وسلم
جواد علی اللہ ۱۳ علیہ وسلم	نثار علی اللہ ۲۸۹ علیہ وسلم	عالی علی اللہ ۱۳۰ علیہ وسلم	طیب علی اللہ ۲۱ علیہ وسلم	طاہر علی اللہ ۲۱۵ علیہ وسلم	مطہر علی اللہ ۲۵۲ علیہ وسلم	نصیر علی اللہ ۱۸۸ علیہ وسلم	سید علی اللہ ۴ علیہ وسلم
امام علی اللہ ۸۴ علیہ وسلم	یار علی اللہ ۲۳ علیہ وسلم	شاف علی اللہ ۳۸۱ علیہ وسلم	متوسط علی اللہ ۵۱۴ علیہ وسلم	سابق علی اللہ ۱۶۳ علیہ وسلم	اول علی اللہ ۳۷ علیہ وسلم	آخر علی اللہ ۸۰ علیہ وسلم	ظاہر علی اللہ ۵۲۶ علیہ وسلم
باطن علی اللہ ۶۲ علیہ وسلم	رحمت علی اللہ ۴۲۸ علیہ وسلم	حق علی اللہ ۱۰۸ علیہ وسلم	مخلل علی اللہ ۱۰۸ علیہ وسلم	محرم علی اللہ ۲۸۸ علیہ وسلم	تاہ علی اللہ ۵۶ علیہ وسلم	امر علی اللہ ۲۲۱ علیہ وسلم	شکور علی اللہ ۵۲۶ علیہ وسلم
قریب علی اللہ ۳۱۲ علیہ وسلم	صنیب علی اللہ ۱۰۲ علیہ وسلم	ظن علی اللہ ۲۹ علیہ وسلم	حور علی اللہ ۴۸ علیہ وسلم	حسب علی اللہ ۸۰ علیہ وسلم	اولی علی اللہ ۴ علیہ وسلم	مُرسل علی اللہ ۳۳ علیہ وسلم	سمیع علی اللہ ۱۸۰ علیہ وسلم
بصیر علی اللہ ۳۰۲ علیہ وسلم	ولی علی اللہ ۴۶ علیہ وسلم	عظیم علی اللہ ۱۰۲ علیہ وسلم	اعظم علی اللہ ۱۰۱ علیہ وسلم	مالک علی اللہ ۹۱ علیہ وسلم	کریم علی اللہ ۲۷۰ علیہ وسلم	عدل علی اللہ ۱۰۲ علیہ وسلم	ناظر علی اللہ ۱۱۵۰ علیہ وسلم

اعلیٰ حضرت مجدد ملت بریلوی اور دیگر اکابر عالمین اور صاحب تعویذات و ادواء فرماتے ہیں۔

۱۔ کہ یہ تمام اسماء باری تعالیٰ اور اسماء آقائے محترم صلی اللہ علیہ وسلم اسم اعظم اور اسم رحمت بنا کر پڑھنا ہو یا تمام اسماء پاک کا وظیفہ کرنا ہو ہر دو صورت میں۔ یا کے حرفِ ندا سے پڑھنا چاہیے۔ یہ سال اگر پھر یا نہیں لکھا اگر پڑھنے والے کو چاہیے کہ یا اللہ یا رحیم یا رحمن یا مالک یا قدوس وغیرہ پڑھے۔ اسی طرح جب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اسماء پاک کا ذکر اور ورد کرے تو یا محمد یا احمد یا حامد وغیرہ پڑھے۔ صرف اللہ رحمن رحیم نہ پڑھے نہ اس طرح کہے محمد احمد حامد۔ ۲۔ جب یا کے ساتھ یہ اسم پڑھے جائیں گے تو آخر میں ایک پیش پڑھا جائے۔ دُوبیش درست نہیں۔ مثلاً یا محمدؐ، یا احمدؐ، یا حامدؐ وغیرہ پڑھنا چاہیے۔ ۳۔ بہتر تو یہ کہ ہر نام الہی کے ساتھ مل جلالہ اور نام نبوی کے ساتھ صلی اللہ علیہ وسلم کہا جائے اگر یہ نہ کر سکے تو اول نام اور آخر نام میں ضروریہ کہنا چاہیے کہ یہ ہی ادب ہے اور ادب میں ہی حصول مقصد ہے۔

اللہ جل جلالہ و تعالیٰ کے وہ اسماء پاک جو قرآن مجید کی مختلف سورتوں آیتوں میں لکھے ہوئے ہیں۔

سورة فاتحة	اللہ	رب	رحمن	رحیم	مالک	سورة بقرہ	عظیم
عظیم	قدیر	علیم	حذیم	تواب	بصیر	واسع	بدیع

۱۵۸۱ شاکر علی ۱۳۳۱ اللہ علی ۱۳۳۱ واحد علی ۱۳۳۱ غفور علی ۱۳۳۱ حکیم علی ۱۳۳۱ سمیع علی ۱۳۳۱ عزیز علی ۱۳۳۱ غنی
 ۲۵۵۱ قیوم علی ۲۵۵۱ علی ۲۵۵۱ عظیم علی ۲۵۵۱ ولی علی ۲۵۵۱ غنی علی ۲۵۵۱ حید علی ۲۵۵۱ تریب علی ۲۵۵۱ سریع
 ۲۵۵۱ خیر علی ۲۵۵۱ ذوفضل [سورۃ علی آل عمران] علی ۲۵۵۱ دھاب علی ۲۵۵۱ شہید علی ۲۵۵۱ رکیل
 سورۃ علی نساء علی ۲۵۵۱ رقیب علی ۲۵۵۱ حبیب علی ۲۵۵۱ نصیر علی ۲۵۵۱ مقیت علی ۲۵۵۱ عفو
 سورۃ علی المائدہ علی ۲۵۵۱ علام علی ۲۵۵۱ [سورۃ علی الانعام] علی ۲۵۵۱ فاطر علی ۲۵۵۱ قادر علی ۲۵۵۱ قاهر
 علی ۲۵۵۱ طیف علی ۲۵۵۱ اعلم [سورۃ علی الانفال] علی ۲۵۵۱ نعم المولی علی ۲۵۵۱ نعم النصیر [سورۃ علی توبہ]
 علی ۲۵۵۱ بری [سورۃ علی ہود] علی ۲۵۵۱ حکم علی ۲۵۵۱ حفیظ علی ۲۵۵۱ مجیب علی ۲۵۵۱ قوی علی ۲۵۵۱ مجید علی ۲۵۵۱
 ودود علی ۲۵۵۱ فقال [سورۃ علی یوسف] علی ۲۵۵۱ المستعان [سورۃ علی الرعد] علی ۲۵۵۱ قاسم
 علی ۲۵۵۱ عالم الغیب علی ۲۵۵۱ الکبیر علی ۲۵۵۱ المتعال علی ۲۵۵۱ خالق [سورۃ علی ابراہیم] علی ۲۵۵۱ ذوالانتقام
 سورۃ علی الحجر علی ۲۵۵۱ خلاق [سورۃ علی النحل] علی ۲۵۵۱ رؤف [سورۃ علی کہف] علی ۲۵۵۱
 ذوالرحمۃ [سورۃ علی طہ] علی ۲۵۵۱ غفار [سورۃ علی الانبیاء] علی ۲۵۵۱ ارحم [سورۃ علی الحج]
 علی ۲۵۵۱ الحق [سورۃ علی مومنون] علی ۲۵۵۱ احسن علی ۲۵۵۱ ملک [سورۃ علی النور] علی ۲۵۵۱ مبین
 علی ۲۵۵۱ نور [سورۃ علی الروم] علی ۲۵۵۱ محی [سورۃ علی احزاب] علی ۲۵۵۱ مبدی [سورۃ علی فاطر]
 علی ۲۵۵۱ شکور [سورۃ علی الزمر] علی ۲۵۵۱ قہار علی ۲۵۵۱ غفار [سورۃ علی التھمن] علی ۲۵۵۱ غافر
 علی ۲۵۵۱ قابل علی ۲۵۵۱ شہید علی ۲۵۵۱ ذوالطول علی ۲۵۵۱ رفیع [سورۃ علی حم سجدہ] علی ۲۵۵۱ ذومغفرۃ
 علی ۲۵۵۱ ذوعقاب [سورۃ علی الذاریت] علی ۲۵۵۱ رزاق علی ۲۵۵۱ ذوالقوة علی ۲۵۵۱ متین [سورۃ علی الھود]
 علی ۲۵۵۱ بڑ [سورۃ علی النھر] علی ۲۵۵۱ شہید القوی علی ۲۵۵۱ واسع [سورۃ علی قمر] علی ۲۵۵۱ مقتدر
 علی ۲۵۵۱ ملک [سورۃ علی رحمن] علی ۲۵۵۱ ذوالجلال والاکرام [سورۃ علی الحديد] علی ۲۵۵۱ اول علی ۲۵۵۱
 آخر علی ۲۵۵۱ ظاہر علی ۲۵۵۱ باطن [سورۃ علی الحشر] علی ۲۵۵۱ ملک علی ۲۵۵۱ قدوس علی ۲۵۵۱ سلام علی ۲۵۵۱ مومن
 علی ۲۵۵۱ مہمین علی ۲۵۵۱ جبار علی ۲۵۵۱ متکبر علی ۲۵۵۱ باری علی ۲۵۵۱ معبود [سورۃ علی التغابن] علی ۲۵۵۱ شکور
 سورۃ علی انفطار علی ۲۵۵۱ کریم [سورۃ علی البروج] علی ۲۵۵۱ ذوالعرش [سورۃ علی العلق راقعہ]
 علی ۲۵۵۱ اکرم [سورۃ علی الاخلاص] علی ۲۵۵۱ احد علی ۲۵۵۱ القہد

آقا و کائنات حضور اقدس محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم کے وہ اسماء
 مبارکہ جو قرآن مجید کی مختلف سورتوں میں لکھے ہوئے ہیں۔
 سورۃ علی بقرہ علی ۲۵۵۱ رسول آیت علی ۲۵۵۱ نبیر علی ۲۵۵۱ نذیر علی ۲۵۵۱ شہید علی ۲۵۵۱ مرسل

سورۃ آل عمران ۱۱۰ عیسیٰ بنی علیٰ مصدق علیٰ حق علیٰ خیل اللہ علیٰ نعمت اللہ علیٰ محمد
 سورۃ النسا ۱۲۴ حسن علیٰ برهان سورۃ مائدہ ۱۲۴ نور علیٰ ولی
 سورۃ انعام ۱۲۴ اول سورۃ اعراف ۱۲۴ ارحم علیٰ صاحب سورۃ توبہ
 علیٰ عزیز ۱۲۴ حریص علیٰ رؤف علیٰ رحیم سورۃ ص ۱۲۴ شاہد
 سورۃ اسری ۱۲۴ عبد علیٰ مبشر سورۃ طہ ۱۲۴ طہ سورۃ انبیاء
 ۱۲۴ رحمۃ اللعالمین سورۃ فرقان ۱۲۴ خیر سورۃ نمل ۱۲۴ طس سورۃ روم
 علیٰ حنیف سورۃ احزاب ۱۲۴ اولیٰ علیٰ خاتم علیٰ داعی علیٰ سراج علیٰ منیر
 سورۃ یس ۱۲۴ یس سورۃ ص ۱۲۴ منذر سورۃ سجده ۱۲۴ عرف
 سورۃ کہف ۱۲۴ احمد سورۃ مزمل ۱۲۴ مزمل سورۃ مدثر ۱۲۴ مدثر
 سورۃ النبی ۱۲۴ یتیم۔

سورۃ کہف شریف کا مختصر تعارف اور ہر رکوع کا مختصر مضمون۔ تعداد حروف و الفاظ و شان نزول۔

اس سورۃ پاک کا نام مبارک سورۃ کہف ہے۔ اس لیے کہ اس میں تین اہم واقعات میں سے بڑا تفصیلی واقعہ
 اصحاب کہف کا ہے۔ اس میں دوسرا واقعہ حضرت موسیٰ اور حضرت خضر علیہما السلام دو بیوں کی عظیم الشان
 ملاقات کا ہے۔ اس میں تیسرا اہم واقعہ حضرت ذوالقرنین رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہے۔ یہ سورۃ مبارکہ میں درمیان
 قرآن مجید واقع ہے اور الفاظ قرآن پاک کے حساب سے اسی میں ایک لفظ دَلَّیْتَ لَطَفُ آیت علیٰ بالکل
 لطف پر ہے اور حرف ث بالکل قرآن مجید کا درمیانی حرف ہے۔ اس سورت کے یہ تین بڑے واقعات جہاں
 کی تین بنیادی اور ضروری چیزوں کو پیش فرما رہے ہیں۔ پہلا واقعہ اصحاب کہف میں شریعت پاک کے مسائل
 ہیں دوسرا واقعہ حضرت خضر و حضرت موسیٰ علیہما السلام۔ میں۔ طریقت اور تصوف کے مسائل ہیں۔ تیسرا واقعہ۔
 حضرت ذوالقرنین میں۔ دنیا کو چلائے اور اسلامی طرز سلطنت رعایہ پروری عدل و انصاف تعزیرات انسداد ظلم و
 بربریت کے پورے اصول و ضوابط ملتے ہیں نیز اس ترتیب واقعات سے اس طرف بھی اشارہ فرمایا جاتا ہے کہ
 مسلمانوں کے لیے پہلے شریعت ہے پھر طریقت اور پھر دنیا کو اسلامی طریقے پر بنانا اور چلانا ہے۔ اور حیات کائنات
 انسانیت کی خلقت کا مقصد بھی ان ہی تین چیزوں پر مشتمل ہے گویا یہ سورت پاک درس زندگی کی تکمیل ہے۔ اور
 اس میں ایک بااخلاق زندگی کے تمام قواعد مل جاتے ہیں۔ یہ سورت مبارکہ ترتیب تلاوت کے حساب سے اٹھارہ
 ہے اور ترتیب نزول کے اعتبار سے اتر چوبیس ہے۔ یہ سورت ہجرت سے پہلے نازل ہوئی اس لیے یہ سورت کئی
 ہے۔ اس سورۃ کا نزول بعثت نبوی کے نویں سال ہوا۔ اس کے حروف چھ ہزار تین سو ساٹھ ہیں۔ اور الفاظ و کلمات

ایک ہزار پانچ سو تہتر ہیں۔ اس کی آیتیں ایک سو دس ہیں۔ اور اس کے رکوع بارہ ہیں۔ اور ہر رکوع کا مختصر مضمون اس طرح ہے کہ پہلے رکوع میں۔ ابتدا کلام میں علیٰ حمد باری تعالیٰ علیٰ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی صفتِ بدیست علیٰ قرآن مجید کی شان کہ اس میں کوئی کمی غامی یا ٹیڑھ اور کمی نہیں یہ قیمت ہے اہل ایمان کو اجرِ حسن کی بشارت دیتا ہے۔ یہود و نصاریٰ کو ان کے بد مذہب اور انہیت کے غلط عقیدے پر عذابِ آخرت کا خوف دلایا گیا ہے۔ دنیا کی زینت ساز و سامان آلِ اولاد سب کچھ انسان کی آزمائش ہے اور امتحانِ الہی آیت ۷۰ سے آیت ۱۲۵ تک اصحابِ کہف کا ذکر ہے۔ رکوع ۱۱ میں۔ اصحابِ کہف کی شانِ تعداد۔ واقعہ اور غار کے پاس مسجد بنانے کا ذکر اور اصحابِ کہف کے کتے کا ذکر ہے۔ رکوع ۱۲ اصحابِ کہف کے غار میں ٹھہرنے کی مدت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے تک یا پہلے سو کر اٹھنے کی مدت کا بیان رکوع ۱۳ میں آیت ۱۲۵ سے آگے تلاوتِ قرآن کریم کا ذکر۔ قرآن مجید کو کوئی بدل نہیں سکتا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور مسلمانوں کو صبر کرنے کی تلقین۔ صحابہ کرام کے ساتھ رہنے کا ذکر۔ ذیوی مال و دولت اور دنیا والوں سے بے رغبتی کا ذکر۔ توفیقِ الہی نہ ملنے والے بد قسمت بد بخت لوگوں کا ذکر۔ اہل دوزخ کے عذابوں کا ذکر۔ اہل جنت کے انعاموں کا ذکر۔

رکوع ۱۴ میں بنی اسرائیل کے دو مردوں کی عبرت و نصیحت دلانے والی کہانی۔ ایک امیر مغرور دولت مند اور اپنے کھیت و باغات پر اترانے اڑنے والا مشرک و کافر۔ دوسرا غریب نیک متقی نیک سیرت صابر و شاکر مابہ و زاہد نیک کار اسے بتلنے سمجھانے والا۔ اور دونوں کے اخروی و دنیوی اچھے برے انجام کا ذکر۔ اللہ تعالیٰ کی سلطنت کا ایک زبردست سلوک۔ رکوع ۱۵ میں حیاتِ ذیوی کی مثال۔ کھیت کھلیان سے بے شبائی دنیا کی تمثیل۔ دولت اور اولاد صرف چند روزہ ذیوی زینت میں اور آخر سب کو فنا ہے۔ بقا و ابی صرف مقبول بارگاہِ بندوں اور ان کے اعمالِ صالحہ کو ہے۔ قیامت اور مجرمین اور اعمالِ ناموں کا ذکر۔ رکوع ۱۶ میں حضرت آدم علیہ السلام کے سجدہ طاعت کا ذکر اور ابلیس کا انکار اس کی وجہ یہ کہ وہ جنات اور نادی مخلوق میں سے ہے۔ انسانوں کو حکم ہے کہ ابلیس شیطان اور ابلیسی لوگوں کو دوست نہ بناؤ۔ قیامت میں کفار اپنے شرکاء اور گمراہ کرنے والوں کو پکاریں گے مگر وہ جواب نہ دیں گے۔ رکوع ۱۷ میں ہے کہ قرآن مجید میں ہر قسم کی مثالیں سے کر سبھایا گیا ہے مگر کفار محض فساد و جہالت سے نہیں اتے۔ ہدایت کے آنے کے بعد بھی کفر کی طرف جاتے ہیں۔ انسان جھگڑا لوبہ ہے۔ سب انبیاء کرام علیہم السلام بشر و نذیرین کر آئے۔ کفار حق کو مٹانا چاہتے ہیں۔ کلامِ الہی اور انبیاء کرام علیہم السلام کا مذاق اور گستاخی کرتے ہیں۔ کفار سے درگزر کرتے کا ذکر۔ عذابِ آسمانی سے اجڑی ہوئی بستیوں کا ذکر بیان رکوع ۱۸ میں حضرت موسیٰ۔ اور آپ کے خادم جوان حضرت یوشع کا ذکر۔ حضرت خضر موسیٰ علیہما السلام کا واقعہ طاقات ان آیت ۷۷ تا آیت ۸۲۔ مکمل دور رکوع ۱۹ اور ۲۰ میں۔

رکوع ۱ میں حضرت ذوالقرنین کا ذکر از آیت ۸۳ تا آیت ۹۹ میں۔ جہنم کفار کے لیے مہمان خانہ ہے۔ برے ناقص اور بیکار عمل والوں کا ذکر۔ کفار کے سب اعمال برباد ہیں۔ جنت اہل ایمان کے لیے مہمان خانہ ہے۔ اگر سائے سمندر اور دریا سیبا ہی بن جائیں تب بھی رب تعالیٰ کے کلمات لکھے نہیں جاسکتے۔ فرما دوائے بیائے محبوب نبی تمام کمالات انسانیت تا قیامت کو کہ میں تم سب کی قتل بشر ہوں۔ مجھ میں تم تمام کی کل صفات بشریت موجود ہیں۔ اللہ تعالیٰ سے ملنے کی خواہش کرنے والوں کو قرب، باریابی کے حصول کے لیے اچھے اعمال عبادات ریاضات مجاہدات مراقبات کرنے اور شرک کفر فسق سے توبہ اور پکی نفرت کرنے کی تلقین اور نصیحت۔ وَاللّٰهُ تَعَالٰی وَرَسُوْلُهُ الْكَرِيْمُ اَعْلَمُ بِالْصَّوَابِ ہم نے اپنی تمام تفسیر کے ہر سیپائے اور آیتوں سورتوں میں مندرجہ ذیل کتب سے استفادہ کیا ہے۔

۱۔ تفسیر کبیر امام رازی ۱۔ تفسیر خازن ۲۔ مدارک ۳۔ ابن کثیر ۴۔ ابن عباس ۵۔ روح المعانی۔
۶۔ روح البیان ۷۔ مظہری ۸۔ تفسیر فتح القدیر امام شوکانی ۹۔ تفسیر محی الدین ابن عربی ۱۰۔ عرائس البیان۔
۱۱۔ خرائن العرفان ۱۲۔ کنز الایمان ۱۳۔ بخاری ۱۴۔ مسلم ۱۵۔ ابوداؤد ۱۶۔ ترمذی ۱۷۔ نسائی۔
۱۸۔ ابن ماجہ ۱۹۔ مرقات شرح مشکوٰۃ ۲۰۔ مراتب شرح مشکوٰۃ ۲۱۔ ہدایہ اولین آخرین ۲۲۔ فتاویٰ شامی
۲۳۔ فتاویٰ نفع القدیر ۲۴۔ بحر الرائق ۲۵۔ لغات القرآن ۲۶۔ شرح جامی ۲۷۔ کافیہ ۲۸۔ نور الانوار۔
۲۹۔ توفیق والتوہید۔ چند معلومات قرآنیہ۔ قرآن مجید کے کل رکوع ۵۴۔ کل الفاظ ۶۶۶۶۔ چھیالیس ہزار چھ سو
کل حروف کی تعداد دو لاکھ اکیس ہزار سو پینسٹھ۔ ۲۲۷۹۵۔ کل زبیری۔ تیرہ ہزار و سو سیالیس۔ ۱۷۴۱۲۔ کل زبیری۔ انتالیس ہزار
پانچ سو بیالیسی۔ ۱۷۴۱۲۔ کل پیش۔ آٹھ ہزار آٹھ سو چار۔ ۸۶۰۰۔ کل نقطے۔ ایک ہزار سات سو چھتر۔ ۱۷۴۱۲۔ ایک ہزار سات سو چھتر
شہ۔ بارہ سو باون گل۔ اول سورہ کی بسم اللہ شریف۔ ایک سو تیرہ۔ آیت بسم اللہ شریف۔ ایک عدد۔ قرآن مجید
میں کل۔ الف کی تعداد ۲۸۸۴۲۔ ب۔ ۱۱۲۲۸۔ ت۔ ۱۲۹۹۔ ث۔ ۱۲۷۶۔ ق۔ ۱۲۷۶۔ قرآن مجید میں کل جیم
کی تعداد۔ ۳۲۷۳۔ ح۔ ۹۷۳۔ خ۔ ۲۳۱۶۔ دال۔ ۵۶۴۲۔ ذال۔ ۴۹۷۔ ر۔ ۱۱۷۹۳۔ ز۔ ۱۵۹۔
س۔ ۵۸۹۱۔ ش۔ ۲۲۵۳۔ ص۔ ۲۰۱۳۔ ض۔ ۱۲۰۷۔ ط۔ ۱۲۷۶۔ ظ۔ ۸۴۲۔ ع۔ ۹۲۲۰۰۔
غ۔ ۲۲۰۸۔ ف۔ ۸۴۹۹۔ ق۔ ۶۸۱۳۔ ک۔ ۹۵۲۲۔ ل۔ ۳۴۳۲۔ م۔ ۲۴۵۳۵۔ ن۔ ۲۴۵۶۰۔
و۔ ۲۵۵۲۴۔ ہ۔ ۱۹۰۷۰۔ لا۔ ۳۷۲۰۔ ع۔ ۱۱۱۵۔ ی۔ ۲۵۹۱۹۔ یہ سب حروف قرآنیہ
کی تعداد ہے۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

اللہ کے نام سے شروع جو بخشنے والا رحم فرما نیوالا ہے

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ

ہر شکر فقط اُس اللہ کے لیے ہے جس نے اپنے بندے پر
سب خوبیاں اللہ کو جس نے اپنے بندے پر کتاب

الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا ۝۱ قِيمًا

کتاب اتاری اور نہ بنایا اس کے لیے کوئی الجھاؤ۔ عدل بیان کرنے والی
اتاری اور اس میں انصاف کبھی نہ رکھی۔ عدل والی کتاب

لِيُنْذِرَ بِأَسَاسٍ شَدِيدًا قَوْمًا لَدُنْهُ وَ

تاکہ ڈرائے وہ کتاب سخت مہیبتوں سے اپنے ذریعے سے اور
کہ اللہ کے سخت عذاب سے ڈرائے اور ایمان والوں کو جو

يَبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ

خوشخبری دے ان مومنوں کو جو نیک کام کرتے رہیں
نیک کام کریں بشارت دے کہ ان کے لیے اچھا ثواب ہے

الصَّالِحَاتِ أَنْ لَهُمْ أَجْرًا حَسَنًا ۝۲

کہ ان کے لیے بہت ہی اچھا اجر ہے
جس میں ہمیشہ رہیں گے اور ان کو ڈرائے جو

مَا كَثِيرٌ فِيهِ اَبَدًا ۝ وَيُنذِرَ الَّذِيْنَ

اس اجر میں ہمیشہ رہیں گے - اور خوف دلائے اُن کافروں کو

کہتے ہیں کہ اللہ نے اپنا کوئی بچہ بنایا - اس بارے میں

قَالُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَلَدًا ۝ مَا لَهُمْ بِهِ

ہمنوں نے کہا کہ اللہ نے اپنی اولاد بنائی ہے - نہیں ہے ان کو اس

نہ وہ کچھ علم رکھتے ہیں نہ اُن کے باپ دادا

مِنْ عِلْمٍ وَلَا اِبَاءٍ لَهُمْ كَبُرَتْ كَلِمَةً

برے عقیدے کا کچھ علم اور نہ اُن کے باپ دادوں کو کتنی سخت بات ہے

کتنا بڑا بول ہے کہ اُن کے منہ سے

تَخْرُجُ مِنْ اَفْوَاهِهِمْ اِنْ يَقُولُوْنَ اِلَّا

جو وہ اپنے منہوں سے نکال دیتے ہیں - نہیں بولتے وہ مگر

نکلتا ہے - برا جھوٹ کہہ

كَذِبًا ۝

بڑا جھوٹ

ہے میں

تعلق

ان آیت کریمہ کا پہلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے -

پہلا تعلق - پہلی سورۃ کی ابتدا بھی تسبیح الہی اور عبدیت مصطفائی سے ہوئی تھی اور

انتہا بھی حمد و عبدیت سے ہوئی تھی - اس سورۃ کہف کی ابتدا عبدیت مصطفائی اور حمد الہی سے ہوئی

اور اس کی انتہا بشریت مصطفائی اور وحدانیت الہی سے ہوئی اس لیے اس سورۃ اسری کے بعد سورۃ کہف

نہایت مناسب ہے۔ تاکہ بتا سکے کہ ایمان دوری چیزوں کا نام ہے۔ توحید ۱۔ عبدیت اور عمل کے دو
 ہی راستے ہیں۔ ۱۔ قرب الہی کی معراج اور عبدیت مصطفائی کے غایر خلوت۔ ۲۔ پھیل تعلق۔ پھیل سورۃ میں
 معراج کا ذکر ہوا جو اس لحاظ سے بہت ہی عجیب تر تھا کہ ایک رات کی سیر میں اٹھانہ سال گزر گئے اور
 جس پر گزرے اس کو سب معلوم لیکن جنہوں نے سنا وہ بالکل بے خبر بے عقل ہونے کی وجہ سے منکر ہو گئے۔
 اب اس سورۃ کہف میں اصحاب کہف کا وہ حیرت انگیز واقعہ بیان ہوا کہ ایک دن کی نیند میں تین سو سال
 گزر گئے اور جن پر گزرے ان کو کچھ خبر نہ ہوئی لیکن جنہوں نے سنا ان کو حیرت کا پورا علم ہو گیا اور پھر یہود و
 نصاریٰ کے تاریخ دانوں نے اوراق تاریخ میں تحریر و مشہور کر دیا۔ منکرین معراج نے جب یہ واقعات
 مخالفین کی تائیدی سند کو سنا تو معراج کی حقیقت بھی تسلیم کرنی پڑی۔ تو گویا کہ پھیل سورت میں معراج
 ہونے کا دعویٰ تھا اس سورۃ میں معراج کی شاندار دلیل پیش کی گئی۔ لہذا اس سورۃ اسری کے بعد اس سورۃ کہف کا
 ہونا نہایت مناسب ہے۔ تیسرا تعلق۔ پھیل سورۃ میں بھی آیت ۱۱۱ سجده آدم کا ذکر ہوا اور اس
 سورۃ کہف میں بھی مگر وہاں سورۃ اسری میں خلقت آدم علیہ السلام کا بیان ہوا کہ ابلیس نے خود کہا کہ یہ آدم مٹی
 سے بنے ہیں اور اس سورۃ کہف میں خلقت ابلیس کا پتہ لگا کہ رب نے فرمایا یہ جن ہے اور نار سے بنا ہے
 اس میں اس سجده کی حکمت کا اشارہ ملتا ہے کہ مٹی میں عجز ہے نار میں تکبر ہے اور قانونِ فطرت ہے کہ
 جو عاجز بنے اس کو بلندی و شان بخشی جاتی ہے جو بڑا بنے اس کو گرایا جاتا ہے اور جو اپنی بڑائی کا غرور کرے
 اس کو پھکارا جاتا ہے۔ چوتھا تعلق۔ پھیل سورۃ اسری میں کفار کی ایمان سے دوری کی ایک وجہ بیان ہوئی
 کہ انبیاء کلام کو اپنے جیسا بشر سمجھتے رہے اب اس سورۃ کہف میں کفار مکہ کے ایمان نہ لانے کی دوسری وجہ
 بیان ہو رہی ہے کہ یہ ان کا پرانہ طریقہ اور باپ دادوں کی رسم ہے۔ پانچواں تعلق۔ پھیل سورت میں
 بھی آخرت کے وعدے کا ذکر تھا اور اس سورۃ میں بھی گمراہوں فرمایا گیا تھا کہ ہمارا وعدہ سب کو ایک جگہ
 لپیٹ کر لائے گا۔ لَفِیْقًا کر کے۔ اور یہاں فرمایا گیا دُکَا۔ یعنی آیت ۹۸ علیحدہ جدا اور فکیس کر کے۔ گویا کہ
 سورۃ اسری میں میدانِ محشر کے اندر آنے کی آخری حالت کا ذکر ہوا اور اس سورۃ کہف میں میدانِ محشر کی طرف
 آنے کی پہلی حالت کا ذکر ہے۔ چھٹا تعلق۔ پھیل سورۃ میں حضرت موسیٰ کو توریت دینے کا ذکر ہوا جس کے
 متعلق یہودیوں کا گمان تھا کہ توریت میں تمام علوم ہیں اس کے ہوتے ہوئے کسی اور کتاب زبور انجیل اور
 قرآن مجید وغیرہ کی ضرورت نہیں اب اس سورۃ میں حضرت موسیٰ و خضر اللہ تعالیٰ کے دونوں علیہما السلام کا ذکر
 اور واقعہ بیان ہو رہا ہے۔ یہودیوں کا باطل گمان توڑ کر ثابت فرمایا جا رہا ہے کہ توریت اور حضرت موسیٰ علیہ
 الصلوٰۃ والسلام کے پاس تمام علوم نہیں ہیں بلکہ ہزاروں علم اسے ہیں جو حضرت موسیٰ کو نہ دیئے گئے نہ وہ

توریت میں ہیں۔

شانِ نزول۔ یہ سورۃ کہف ایک دم سب کی سب مکتہ مکرمہ میں اتری اس کی کوئی آیت مدنی نہیں ہے اس کو لے کر ستر ہزار فرشتے آئے جبریل امین کے ساتھ۔ اور پوری سورت کا یکدم نازل ہونا کفایہ مکتہ کے بہت سے مختلف جواب دینے کی وجہ سے ہوا۔

تفسیر نحوی بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ۔ سُوْرَةُ الْكَهْفِ مَكِّيَّةٌ وَهِيَ مِائَةٌ وَاحِدٌ عَشَرَ آيَاتٍ وَرِثَانًا عَشْرًا كُوْعًا۔ ب جازہ انیم۔ اسم مفرد جامد مضاف ہے اللہ۔ اسم

جامد علم ذاتی ہے موصوف الف لام اسمی رُحْمَنْ صفت اول۔ الرّحیم صفت دوم یہ سب مرکب تو صیغی مضاف الیہ ہوا انیم کا وہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے اشرع یا ثابث پوشیدہ کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ سورۃ اسم مفرد جامد متغیر ہے سورۃ البلد سے معنی گھیرنے والا۔ مراد ہے جامع مانع۔ قرآن مجید کے ایک پورے مضمون پورا واقعہ یا قصہ اور مقصد قصہ یا پورا قانون گھیرنے اور بیان کرنے والی عبارت کو اصلاح میں سورت کہا جاتا ہے۔ الکہف۔ الف لام جنسی ہے یا عہد خارجی۔ کہف اسم مفرد جامد اس کی جمع کمسہ ہے کہوف۔ یعنی چھوٹی پہاڑی۔ پناہ گاہ۔ کمرۃ یا گھر نما غار یا ہرنار مراد ہے۔ یہ لفظ اس سورۃ کا نام ہے کیونکہ اس میں اصحاب کہف کا اجمالی واقعہ ذکر ہے یہ مضاف الیہ ہے سورۃ کا مرکب اضافی مبتدا ہے۔ مکیۃ۔ یہ تین لفظ کا مجموعہ ہے مکتہ۔ ی نسبتی۔ اور ثناء و مدح۔ مکتی بھی پڑھا جاتا ہے مذکر کے لیے۔ چونکہ لفظ سورۃ مؤنث ہے اس لیے یہاں مکیۃ ہے ایک قول میں یہ مؤنث کی س ہے۔ واو ابتدائیہ۔ صی۔ ضمیر واحد غائب مرجع ہے سورۃ یعنی وہ سورۃ۔ مائۃ اسم مددی معرب نکو یعنی ایک تشوواؤ عاطفہ آخذہ یعنی ایک عشر یعنی دستس مرکب بنائی ہے معنی گیارہ یہ دونوں اکائی دھائی بنی فرع ہے۔ معطوف ہے مائۃ کا سب عطف مل کو میز مضاف ہوا۔ آیت جمع مؤنث سالم تیسرے مضاف الیہ ہے اس کا واحد آیت ہے معنی مضمون کا ایک جز۔ یہ معطوف علیہ ہے۔ واو عاطفہ۔ اثنا یعنی دو عشر یعنی دس یہ دونوں مرکب بنائی ہے معنی بدو۔ اسم مددی ہے اثنا معرب ہے۔ دراصل تھا اثنان شنیہ کی۔ نون اعرابی آخر سے گر گئی اصناف بیانیم کی وجہ سے یہ مضاف ہے عشر یعنی برنتہ ہے۔ یہ سب میز ہے۔ رکوٹا۔ اسم مفرد بحالیت نصب ہے کیونکہ تیسرے رکوٹ بروزن فحول معنی جھکنا۔ نیز جا ہونا۔ یہ سب میز تیسرے مل کر معطوف اور سب عطف مل کر خبر ہے مبتدا صی کی۔ بتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ اَنْزَلَ عَلٰی عَبْدٍ الْكِتَابَ وَلَعَلَّ یَجْعَلَ لَهٗ عَیْجًا۔ قِیْمًا لِّیْسَ بِمَا سَآءَ یَدًا قِنْ لَدُنْهُ وَبِیْشِرَ الْمُؤْمِنِیْنَ الَّذِیْنَ یَعْمَلُوْنَ الصّٰلِحٰتِ اِنَّ لَهُمْ اَجْرًا حَسَنًا مَّا کَثِیْرٌ فِیْہِ اَبَدًا۔ الف لام استقراتی حمد حاصل مصدر مبتدا لام جازہ ملکیت اللہ مجرور موصوف ہے

الذی اسم موصول مذکر أنزل۔ باب افعال کا ماضی مطلق معروف نحو ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع الشرع علی علی۔ اس تعلائیہ غیبی اسم مفرد جاید عبادت گزار۔ ہ۔ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع الشرع مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے أنزل کا۔ الف لام عہد عادی کتاب اسم مفعول بمعنی مکتوب بحالت فتح ہے مفعول بہ ہے أنزل کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو مالمفہ۔ لم یجعلن فعل مستقبل بمعنی ماضی نفی جحد یلم۔ نحو۔ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع الشرع لام جازہ بمعنی فی۔ ہ۔ ضمیر مجرور کا مرجع کتاب ہے۔ عو با۔ اسم نکرہ جاید بمعنی طیر۔ خرابی۔ مستقیم کا مقابل اس کی دو لغتیں ہیں ع۔ عو ج میں کے کسرے سے بمعنی بالطنی جلی عقلی طیر جس کو بصیرت سے دیکھا جاتا ہے ع۔ عو ج میں کے فتح سے بمعنی ظاہری۔ جسمانی طیر جس کو آنکھ کی بصارت سے دیکھا جاتا ہے۔ بحالت فتح ہے بوجہ مفعول بہ۔ یتما صفت مشبہ قوم یا قیوم سے بنا ہے بمعنی درست کنا۔ سیدھا کنا۔ کھڑا کرنا۔ صفت کا ترجمہ ہوا بہت درست کرنے والا حال ہے کہ کی ضمیر کا۔ لینذر۔ لام تعلیلیہ اس میں ان نامیہ پوشیدہ ہوتا ہے سُنْذِرْ فعل مضارع معروف باب افعال نحو۔ ضمیر اس میں پوشیدہ فاعل ہے یُنْذِرْ کا مرجع ہے کتاب۔ یُنْذِرْ کا مصدر ہے اِنْدَارْ بمعنی ڈرانا۔ آئندہ کسی آنے والے عذاب وغیرہ سے خوف کا معنی ہے موجودہ چیز سے ڈرنا۔ باسا۔ اسم مفرد جاید نکرہ معرب ہے بمعنی اتنگی۔ تکلیف مصیبت۔ یہاں مراد ہے عذاب الہی۔ شذیداً۔ صفت مشبہ بمعنی بہت سخت صفت ہے باسا کی۔ یہ مرکب تو صیغی مفعول بہ ہے۔ من حرف جر ابتداء و کلام کے لیے کہ اس اسم مفرد ظرفیہ مکانیہ بمعنی قریب۔ ہ۔ ضمیر واحد غائب کا مرجع الشرع۔ یہ مرکب اضافی بن سے مجرور ہو کر متعلق ہے موجودا پوشیدہ کا موجودا اسم مفعول اپنے نحو پوشیدہ نائب فاعل اور متعلق سے مل کر صفت دوم ہے باسا کی۔ ایک قول میں من لَدُنْہِ متعلق ہے لینذر کا۔ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا واو۔ مالمفہ یبشر۔ باب تفعیل کا مضارع معروف اس کا مصدر ہے یبشر یا بشر یا بشر سے بنا ہے بمعنی خوشخبری دینا یا سنانا۔ المؤمنین۔ الف لام استغراقی۔ مؤمنین جمع مذکر بحالت فتح ہے موصوف ہے المؤمن کا۔ الذین اسم موصول یہ مابعد تمام عبادت صلہ سے مل کر صفت ہے مؤمنین کی۔ یعملون فعل مضارع معروف جمع غائب غل سے بنا ہے بمعنی اعطاء ظاہری سے کام کرنا۔ العملات۔ الف لام عہدی صالحات صالحہ کی جمع مؤنث سالم ہے بمعنی اچھا کام نیکیاں۔ بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے یعملون کا ان۔ حرف مشبہ بالفعل لام جاتہ نفع کا ضم ضمیر جمع مذکر غائب مجرور۔ یہ مجرور متعلق ہے پوشیدہ موجودا اسم مفعول کا۔ سب جملہ اسمیہ ہو کر خبر ان۔ آخر اسم جاید نکرہ معرب بمعنی بدلہ مراد ہے جنت موصوف ہے۔ عسنا۔ اسم ماضی مصدر بمعنی اچھا۔ خوبصورت۔ فلان سے مند۔ یہ صفت ہے اجرا کی مرکب تو صیغی

اُن کا اسم ہے۔ مَا كَثِيرٌ۔ اسم فاعل جمع مذکر مثنیٰ سے بنا ہے بمعنی 'ٹھیکر' یا 'شش رکنا'۔ فی جاردہ ظرفیہ
 ہ۔ ضمیر کا مرجع آخراً۔ اَبَدًا۔ اسم ظرف جاردہ نکرہ عرب طرف ہے اور متعلق ہے مَا كَثِيرٌ کا۔ یہ سب مل کر جملہ
 اسمیہ ہو کر حال سے مہم کا۔ وَيُنذِرَ الَّذِينَ قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا۔ مَا لَهُمْ بِهِ مِنْ عِلْمٍ وَلَا لِابْنِهِ
 كِبَرٌ كَلِمَةً تَخْرُجُ مِنْ أَفْوَاهِهِمْ إِنْ يَقُولُونَ إِلَّا كَذِبًا وَاَوْ عَاطِفٌ۔ عطف سے
 بالبعد عبارت کا ماقبل یُنذِرُ پر یُنذِرُ۔ باب افعال مضارع منصوب ہے عطف تابعی کی وجہ سے الَّذِينَ
 اسم موصول جمع مذکر قائلوا۔ فعل ماضی صیغہ جمع مذکر غائب۔ مہم۔ ضمیر اس میں پرستیدہ فاعل ہے اُس کا
 مرجع الَّذِينَ ہے۔ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اتَّخَذَ۔ باب افعال کا ماضی مطلق ثبتت معروف صیغہ
 واحد مذکر غائب اس کا مصدر اتَّخَذَ ہے۔ اَقْدُسُ سے بنا ہے بمعنی 'بنانا'۔ لَيْتَا۔ پکڑنا۔ یہاں سب معنی
 مناسب ہیں اَللّٰہ۔ اسم اعظم نام ہے ذات باری تعالیٰ کا۔ بحالت رفع فاعل ہے۔ وَلَدًا۔ اسم مفرد نکرہ
 منصوب ہے۔ بمعنی 'بچہ'۔ بیٹا۔ اولاد اس کی جمع ہے۔ مفعول یہ ہے۔ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ ہوا۔ قول
 مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ نَافِيَةٌ مِثْلُ بَلَيْسَ۔ لام جاردہ تعدیہ کا۔ مہم۔ ضمیر کا مرجع الَّذِينَ ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے
 ثبتت پوشیدہ کا۔ بہ۔ ب جاردہ تعدیہ کی۔ ہ۔ ضمیر کا مرجع وَلَدًا ہے یا اتَّخَذَ یُعْقِدُ بھی ہے اور قول بھی۔ یہ
 جار مجرور متعلق دوم ہے۔ مِنْ جاردہ تبعیضیہ بمعنی 'کوئی'۔ کچھ بھی۔ عِلْمٌ۔ اسم مفرد نکرہ جامد۔ یہ جار مجرور متعلق سوم
 ہے ثبتت فعل پوشیدہ کا۔ سب مل کر جملہ فعلیہ منفیہ ہو گیا۔ وَاَوْ۔ عَاطِفٌ۔ عطف ہے مابعد کا ماقبل لَمْ تَرَ
 لَا مِثْلَ بَلَيْسَ۔ لام۔ جاردہ تعدیہ یعنی مفعول یہ بنانے کا۔ آباء جمع مکسر ہے اس کا واحد آب ہے۔ بمعنی 'باپ'
 داد سے۔ مہم۔ ضمیر معنایں یہ مرکب اصنافی مجرور ہو کر اسی ثبتت پوشیدہ سے متعلق لَمْ تَرَ پر عطف ہو کر۔
 ایک قول میں نیا ثبتت پوشیدہ ہے یہی صحیح ہے وہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر لا مِثْلَ بَلَيْسَ کی۔ اور پہلا جملہ خبریہ
 نَافِيَةٌ کی۔ دونوں جملہ علم پوشیدہ ہے وہ اُن کا اسم بن رہا ہے یہ سب اپنے اپنے جملے بن گئے کِبَرٌ۔
 باب کرم کماضی ہے کِبَرٌ سے بنا ہے بمعنی 'بڑا ہونا'۔ سَمِعْتُ ہونا۔ اس میں پوشیدہ صی ضمیر فاعل ہے تمیز ہے
 اس سے مراد ہے قول کَلِمَةً۔ اسم مفرد مذکر ت وحدت کی بحالت نصب ہے کیونکہ تمیز ہے۔ پچھلے
 صی پوشیدہ کا اور موصوف ہے اگلی عبارت کا۔ تَخْرُجُ۔ مضارع معروف مؤنث۔ صی اس میں مستر اس کا
 فاعل ہے اس کا مرجع کَلِمَةً ہے۔ مِنْ جاردہ ابتدائیہ۔ اَفْوَاهِ اسم جمع مکسر منصرف اس کا واحد ہے فَوْہ۔ واصل تھا
 فَمُ تَقُلْ کی بنا پر مہم کو واؤ سے بدلا اور تنخیم کے لیے آخر میں ہ لگادی معنایں ہے مہم ضمیر جمع غائب اس کا
 معنایں الیہ مرجع ہے الَّذِينَ یہ مرکب اصنافی مجرور ہو کر متعلق ہے تَخْرُجُ کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر صفت بنی
 کَلِمَةً کی کبریت فعل سب سے مل کر مکمل ہوا۔ اِنْ نَافِيَةٌ يَقُولُونَ۔ مضارع معروف جمع غائب مذکر قول سے مشتق ہے

حکم پوشیدہ اس کا نامل ہے یہاں نشا پوشیدہ ہے بمعنی کچھ یہ مقولہ اور مشتق منہ ہے الا حرف استثنا مفرغ کیونکہ مشتق منہ ظاہر موجود نہیں۔ کذباً۔ اسم حاصل مصدر بمعنی جھوٹ بناوٹ یہ مشتق ہے سب اشنا مل کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ عِوَجًا قِيمًا لِيُبْدِيَ
بِأَسَاسٍ يُدْأَقِينَ كُدُنُهُ وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ
أَنَّهُمْ أَجْرًا حَسَنًا مَّا كَثُرَ عَلَيْهِ أَبَدًا۔ تمام تعریفیں حمد ہوں یا ثنا۔ تسبیح ہو یا تقدیس۔ ابدی۔
ازل۔ قیدی۔ حدی۔ استمراری۔ استقراری۔ باقی۔ عارضی سب اسی اللہ جل شانہ کے لیے ہیں جس نے عظیم کرم
رحمت شفقت انعام اعلام احسان فرماتے ہوئے اس معراج پر پڑھنے والے بندہ اپنے ایسے عظیم بندے
پر نیچے اُتار کر نازل فرمائی ایک قیدی کتاب۔ وہ بندہ جس کی شان عرش فرش لامکان پر بندہ ہے وہ عبد جس کی
عبدیت اوج کمال پر ہے جس کی عبدیت کے لیے کسی جہت سمت مکان وزمان وقت وساعات مسجد
درسہ خانقاہ مزارات کی قید نہیں جس کی عبدیت نے ساری زمین کو مسجد اور ساری شریعت کو مالگیر مصلیٰ بنا
دیا۔ ایسے بندے پر وہ عظیم کلام نازل فرمایا جو ازل قدیم سے کتاب مل کرئی و قانون جبروتی ہے اور صفات ذاتیہ
میں لکھی ہوئی ہے اور نہیں پسند کی گئی اس کتاب کے لیے مخلوقیت نہ خالی اُس کے لیے ذرہ سی بھی
میٹر نہ اُس میں کمزوری ہے نہ الجھاؤ نہ نقص نہ غلط بیانی نہ فصاحت و بلاغت کے خلاف نہ حروف اعراب
میں کمی نہ الفاظ و معانی میں فرق حضرت ابن عباس نے فرمایا کہ عوَج کا معنی ہے مخلوق۔ اعلیٰ مقام عبدیت یہ ہے
کہ فی ذاتہ عالم ہوا اور غیر معلوم ہو۔ معراج عبدیت کی شان ہے کہ عبد بندی پر پہنچا اور نزول کتاب نورانیت
کی شان ہے۔ معراج میں آیت کی رویت ہے نزول کتاب میں آیت کی عطا ہے۔ وہ کتاب جس میں ہر عوَج
کی قبی ہے اور جب عوَج کی نفی ہو تو قیم کا اثبات ہوتا ہے یہ کتاب ازل سے اب تک سات آسمانوں سات
زمینوں میں سات طرح قیم ہے ۱۔ اس طرح کہ یہ مستقیم ہے ۲۔ یہ معتدل ہے ۳۔ نہ اس میں انحراف ہے
کہ بندوں کو مشقت پڑ جائے ۴۔ نہ تفریط ہے کہ اُس کے ہوتے پھر کسی دوسری کتاب و کلام کی ضرورت پڑے
۵۔ نہ اس کے الفاظ میں غلط ہے ۶۔ پہلی آسمانی کتب کا یہ خلاصہ کاملہ ہے تمام کتب سابقہ پر غالب و
شاہد ہے ۷۔ تمام بندگان الہیہ کا دین دنیا قبر حشر میں کفیل ہے۔ کائنات عالم میں اس لیے نزول فرمایا تاکہ
تمام کفار عالم کو ڈرائے اُس عذاب شدید سے جو اُس رب تعالیٰ جل و علیٰ کے پاس ہے۔ جس سے کوئی نافرمان
بچ نہیں سکتا۔ اس کتاب میں عوَج نہیں اس لیے یہ کامل فی ذاتہ ہے اور یہ کتاب قیم ہے اس لیے مکمل
غیر ہے اور جس کی یہ شان ہو اسی کا کام ہے کہ ڈرائے کفار کو عذاب دائمی ابدی سے وَيُبَشِّرَ الْمُؤْمِنِينَ

اور خوشخبری سنائے اُن ایمان والوں کو جو ایمان کے ساتھ ساتھ دین دنیا کے اچھے بااخلاق اعلیٰ کردار عمل بھی کرے۔ اس بات کی خوشخبری کہ اَنْ لَهٗمْ۔ بیشک اُن کے لیے خُئین و جہل اجر ہے اُن کے ایمان کے بدلے اور مَا کُتِبَ فِیْہِ اس اپنے اجر حسن میں ہمیشہ ہی رہنے والے ہیں اپنے اعمال کے بدلے یہ قرآن مجید سب کے لیے نعمت ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے بھی اس طرح کہ اس نے کلام کے ذریعے اسرار۔ احکام۔ توحید۔ تنزیہ۔ صفات جلال و اکرام۔ احوال ملائکہ۔ اخبار انبیاء کا علم عطا فرمایا۔ قضا و قدر۔ عالم سفلی۔ عالم علوی۔ عالم آخرت کا تعلق دنیا سے عالم روحانیت کا ارتباط عالم جسمانی سے کشف لاہوت قدس کا علم عالم ملکوت۔ سیر جبروت صفات الہیہ کے تمام علوم اسی قرآن سے حاصل ہوئے یہ قرآن تمام انسانوں کے لیے بھی نعمت ہے اس لیے کہ اسی کے ذریعے شریعت۔ طریقت۔ حقیقت۔ معرفت۔ عبادت۔ ثواب۔ عذاب۔ گناہ نیکی۔ عتاب۔ عتاب وعدہ وعید۔ تکلیف و ترغیص۔ عبرت۔ نصرت خوف۔ خشیت۔ نقص و تمیلات کا ہم سب بندوں کو پتہ لگا۔ اس لیے تمام پر اس اللہ کی حمد و ثنا واجب ہے۔ حمد۔ مدح۔ تعریف۔ ثنائیں یہ فرق ہے۔ ذاتی اختیاری فعل پر اچھا کہنا حمد ہے چونکہ ذاتی اختیاری فعل صرف رب تعالیٰ کا ہے اس لیے تمام حمدیں صرف اسی کی ہیں۔ عطائی فعل پر تعریف کرنا مدح۔ کسی نعمت کی عطا پر اچھا کہنا ثنا ہے۔ کسی کی پہچان کرنا تعریف ہے۔ وَیُنذِرُ الَّذِیْنَ تَاوَلُوا اتَّخَذَ اللّٰهُ وَکَدًا۔ مَا لَہُمْ رِیْبٌ مِّنْ عَلَیْہِمْ لَا بَآئِہُمْ کِبْرٌ کَلِمَۃٌ تَخْرُجُ مِنْ اَفْوَاهِہُمْ لَا یَعْقُوْنُوْنَ اَلَا کَذِبًا۔ اور یہ قرآن مجید اُن سخت ترین کافروں کو خصوصی طور پر عذاب شدید سے ڈراتا خوف دلاتا ہے جنہوں نے اپنے دل عقیدے مسلک مذہب تحریر و تقریر سے یہ کہنا شروع کر دیا کہ اللہ نے اولاد بیٹا بیٹی پیدا کر لی۔ حالانکہ یہ عقیدہ اتنی بڑی جہالت ہے کہ نہیں ہے اُن کافروں مشرکوں کے لیے اس عقیدے اس قول میں ذرا بھی علمیت اور اسی طرح ان کے اُن باپ دادوں آباد اجداد کو بھی علم سے کوئی تعلق نہیں جنہوں نے یہ کفر یہ عقیدہ بنایا تھا۔ خیال رہے کہ یہ عقیدے پہلے پہل یسوع مسیح نے جو یسوع بن کر بنایا۔ عیسیٰ علیہ السلام کے متعلق کہ مسیح کو اللہ کا اکلوتا بیٹا کہا پھر یہودیوں نے اس کے مقابل حضرت عزیز کو اللہ کا بیٹا کہا۔ پھر کفار مکہ نے فرشتوں کو اللہ کی بیٹیاں کہنا شروع کیا۔ از تفسیر کبیر۔ خازن۔ مظہری یہ عقیدہ سب سے زیادہ اور بڑا کفر شرک اس لیے ہے کہ اولاد کی شرکت وراثت سب سے زیادہ مضبوط ہوتی ہے اور اولاد والا سب سے زیادہ بزرگ اور کمزور ہوتا ہے۔ اولاد والے کو اپنی اولاد کی محتاجی کا خیال ضرور ہوتا ہے اور اولاد پر بھروسہ کا سہارا ہوتا ہے۔ دوسری شرکتیں ختم کی جاسکتی ہیں گما اولاد کی شرکت اور وراثت کو باپ ختم نہیں کر سکتا۔ یہاں باپ مجبور تر ہوتا ہے۔ اسی لیے کبریت کلمہ

سب سے زیادہ بڑا شرک ہو گیا یہ عقیدہ ایسی بات کے اعتبار سے ہے جو نکلی ہے اُن کے مومنوں زبانوں سے۔ یہ اقوال جو انہوں نے بولے ہیں صرف جھوٹ ہی ہیں سچائی کا ذرہ بھی نہیں ہے ہر وہ چیز جو حقیقت کے خلاف ہو واقع کے مطابق نہ ہو۔ اُس کو کذب اور جھوٹ کہا جاتا ہے۔ اگرچہ بولنے والا اپنے اس قول کو واقع کے مطابق ہی سمجھتا ہو۔ اور اگر بولنے والا بھی اس کو واقع اور حقیقت کے خلاف سمجھتا ہو تو وہ کذبِ اکبر ہے۔ یہی یہاں مراد ہے یعنی اہل عقل کفار کی عقلیں اپنے باطن میں اس کو جھوٹ ہی سمجھتی ہیں۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بھی اللہ کے عبد ہیں اور تمام مخلوق بھی بندے۔ مگر فرق یہ ہے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اللہ تعالیٰ کے عبدِ مطلق ہیں اور باقی تمام عبدِ مقید ہیں۔ عبدِ مطلق کسی کا محتاج نہیں ہوتا سوائے اللہ تعالیٰ کے۔ لیکن عبدِ مقید عبدِ مطلق کا محتاج ہوتا ہے یہ فائدہ غیبیہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ عبدِ مطلق عبدِ حقیقی ہوتا ہے اور عبدِ حقیقی عبدِ کامل بن کر محبوبیت کے مقام پر قائم ہو جاتا ہے۔ محبوب کو کسی غیر کا محتاج نہیں چھوڑا جاتا۔ دوسرا فائدہ۔ جزا کے لیے جنت میں داخل ہو کر کوئی نہ نکلے گا نہ نکالا جائے گا۔ یہاں اسی داخلے کا ذکر ہے۔ بغیر جزا کے داخل ہونے کے بعد نکلا ہوگا۔

یسے حضرت آدم کا داخلہ اور شبِ معراج میں آواء دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کا داخلہ۔ تیسرا فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم پر قرآن مجید کا نازل فرما دینا۔ رب تعالیٰ کی شانِ کمال ہے اس لیے یہ نزول رب تعالیٰ کے معرفت کی بڑی نشانی ہے۔ یہ فائدہ۔ **لِلّٰہِ الذِّیْ** کے تعارفی جملے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ قرآن مجید نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے عظیم نعمت ہے اور اللہ تعالیٰ کا انعام ہے کیونکہ اس قرآن مجید کو تائید امت نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا معجزہ بنایا گیا۔ جس سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت اور تمام شانیں ثابت ہوتی رہیں گی۔ یہ فائدہ **عَلٰی عَبْدِہِ الْکِتَابِ** (الخ) فراتے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ قرآن مجید کو سمجھنے کے لیے صرف احادیث کو دیکھنا ضروری شرط ہے۔ لہذا وہی قیاس اور فقہ قابل قبول ہے جو احادیث کے منشا کے مطابق ہو۔ اس وجہ سے امام اعظم کا فقہ ہی اسلام کی اعلیٰ سند ہے کیونکہ امام اعظم کے تمام مسائل اور قواعد فقہ۔ احادیث کے مطابق ہیں۔ دیگر ائمہ کے بہت سے مسائل ذاتی قیاس پر مبنی ہیں جن پر عمل کرنا منشاء احادیث کے خلاف بنتا ہے۔ یہ مسئلہ **اَنْزَلَ عَلٰی عَبْدِہِ** فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ سب سے بڑا کفر اور شرک اللہ کے لیے اولاد کا عقیدہ بنانا ہے۔ اور یہ سب کفروں کی جڑ ہے۔ **مَسْئَلٌ قَالُوا اَتُحَدِّثُ اللّٰہَ وَلَدًا** (الخ) کو خصوصیت سے

الگ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ کسی بات کے جھوٹا ہونے کے لیے یہ شرط نہیں کہ بولنے والا بھی اپنے عقیدے اپنے خیال و گمان میں اس کو جھوٹا ہی سمجھے۔ بلکہ اُس کا عقیدہ اس قول کی سچائی پر کتنا ہی پختہ کیوں نہ جا ہو مگر جو حقیقت واقعی کے خلاف ہو وہ کذب اور جھوٹ ہے یہ مسئلہ اِلا کذباً فرمانے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کے مجا سکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ جب معراج میں باری تعالیٰ نے اپنے محبوب کو اوپر بلایا تو فرمایا سُبْحَانَ الَّذِي اور جب قرآن مجید کو نیچے بھیجا تو فرمایا الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي اس فرق کی وجہ کیا ہے؟ جواب۔ لفظ سُبْحَانَ قدرت کے عظیم شاہکار پر تعجب دلانے کے لیے بولا جاتا ہے اور لفظ الْحَمْدُ شکر کرانے کے لیے بولا جاتا ہے تو چونکہ معراج پر حیران کن تعجب ہونا چاہیے اس لیے سُبْحَانَ فرمایا گیا اور چونکہ قرآن مجید جیسی نعمت کا نزول ہونا اور پھر علیٰ غیبہ ہونا کروڑوں شکروں کو واجب کرنے والا ہے اس لیے یہاں الْحَمْدُ ارشاد ہوا۔ نیز مقام تسبیح بہت اہم ہے اور مقام حمد منہشی ہے اس لیے پہلے سُبْحَانَ فرمایا پھر الْحَمْدُ شان و کمالاتِ مصطفیٰ کا پہلا درجہ معراج لامکانی ہے اور آخری درجہ نزول قرآنی ہے گویا کہ معراج سے شروع ہو کر نزول تک بلندی درجات ہے اس لیے وہاں پہلی آیت سُبْحَانَ الَّذِي اور یہاں پہلی آیت الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِي وہاں شانِ عظمت سے تعارف اور یہاں شانِ عطا سے تعارف۔

دوسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ پہلے عروج کی نفی کی گئی پھر قیّم ہونے کا اثبات کیا گیا۔ حالانکہ وجود پہلے ہوتا ہے پھر اُس کے تقاضے کی نفی کی جاسکتی ہے؟ جواب۔ آپ کا یہ قاعدہ ثبوتِ ذات کے لیے ہے۔ لیکن یہاں صفات کا بیان ہے عروج بھی صفات سے ہے اور قیّم ہونا بھی۔ اس لیے آپ کی بیان کردہ ترتیب ضروری نہیں۔ اور عروج کی نفی پہلے اور قیّم کا اثبات بعد میں کرنے کی وجہ یہ ہے کہ عروج کا تعلق قرآن کریم کی اپنی ذات سے ہے۔ اور قیّم کا تعلق غیر کو درست کرنے سے ہے۔ اس لیے اپنے کمال کا ذکر پہلے ہونا ضروری ہے کہ جو خود کمال ہو گا وہی دوسرے کو مکمل کر سکتا ہے۔ تیسرا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ قرآن مجید کے انذار یعنی ڈرانے کا ذکر پہلے فرمایا گیا اور بشارت کا ذکر بعد میں ہوا۔

جواب۔ اس لیے کہ انذار میں تکلیف اور عذاب سے بچانا ہے اور بشارت میں نعمت کی عطا ہے۔ اور مصیبتوں سے بچانا پہلے ہی ہونا چاہیے تاکہ نعمتوں کی صحیح لذت آئے بیمار کو تو میٹھی چیز بھی کڑوی لگتی ہے۔ چوتھا اعتراض۔ اَجْرًا حَسَنًا کے بعد مَا كَسِبْتُمْ فِيْهَا اَيَّدًا کیوں فرمایا گیا۔؟ اَجْرًا حَسَنًا کہنا ہی کافی تھا۔ جواب۔ چونکہ بندوں کے کام کُفر میں علیٰ ایمان میں عبادات و اعمال صالحہ کرنا۔ اس لیے دو بد لے

عطا فرمائے ۱۔ ایمان کا بدلہ آجڑا حسنا ۲۔ اور اعمال کا بدلہ ماکثین فیہ ابداً نیز یہ مومنین کی تدر و عزت افزائی ہے کہ چند ساعتوں کے اعمال پر ابد الابد کا اجر۔ بعض نے فرمایا کہ اعمال کا بدلہ آجڑا حسنا ہے اور ایمان کا بدلہ ماکثین فیہ ابداً ہے کیونکہ اعمال منقطع ہو جاتے ہیں مگر ایمان ابد الابد تک ہے تو اس کا بدلہ بھی ابد الابد تک ہوا۔

تفسیر صوفیانہ

الْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِيْ اَنْزَلَ عَلٰی عَبْدِهِ الْكِتٰبَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَّهٗ عِوَجًا . قِيَمًا
لِّبَيِّنَاتٍ رَّاسًا شَدِيْدًا اَمِنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِيْنَ الَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ
الصّٰلِحٰتِ اَنْ لَهُمْ اَجْرًا حَسَنًا مَّا كَثَبُوْنَ فِيْهِ اَبَدًا . تمام حمدیں اس باری تعالیٰ جل مجرہ کے لیے جس
نے اپنے کمالات الہیہ اور صفات جمالیہ و جلالیہ کے اظہار کے لیے عایدیت محمودیت کی کتاب النوار ذات
محمیت کے مقام عیدیت پر نازل فرمائی اور اپنے بندے کی صفات احمدیت میں کوئی کمی و کجی نہ بنائی اسی
لیے مشاہدہ قات کے وقت اس کی نگاہیں قیم اور مستقیم اور سیدھی قائم رہیں تاکہ ڈرائے یہ سینہ مصطفیٰ کی کتاب
وادی طلب میں چلنے والے ہر نیک و بد کو کہ اسے متقیوقات احمد غیور ہے اور گناہگار و دھندہ لاشریک
غفور ہے۔ مسافران وادی حیرت کو قہر فراق کے یاس شہید سے ڈرائے اپنے قرب جلال میں سے قہر دؤ
قسم کا ہے ایک وہ جو ظاہر و باطن میں قہر ہے جو نافرمان محبوبین کا حصہ ہے۔ دوم وہ جو ظاہر میں قہر ہے باطن
میں لطف و مہربانی ہے۔ یہ قہر خاص ہے محبوبین و عاشقین کے لیے اور خوشی کی خبریں سنائے ان اہل ایمان
تسلیم و رضا کے بندوں کو جو وادی حیرت میں خیریت بقا کا عمل کرتے ہیں۔ بیشک ان کے لیے قرب جلال میں باقیات
خیرات کا اجر حسن ہے۔ یہ خوش نصیب ان خوش محبت کے اجرو ثواب میں ہمیشہ کی لذت پانے والے
ہیں۔ بیشک انذار و بشیر ہی انسانوں کو بندہ بنانے والی ہے۔ وَيُبَيِّنُ رَّاسًا لِّبَيِّنَاتٍ رَّاسًا شَدِيْدًا اَمِنْ لَدُنْهُ وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِيْنَ الَّذِيْنَ يَعْمَلُوْنَ الصّٰلِحٰتِ اَنْ لَهُمْ اَجْرًا حَسَنًا مَّا كَثَبُوْنَ فِيْهِ اَبَدًا .
تاکہ خوف و لائے ان قہر کے ظالموں کو جنہوں نے یہ گمان کر لیا کہ معبود حقیقی نے بقا و فنا غضب و شہوت
شجاعت و عفت کی اولاد بنالی۔ نہیں ہے ان ظلمت والوں کے قالب باطن میں انوارِ قدس کا علم اور نہ ہی
ان کے آباء نفس و شیطان کو حقیقتِ اسرار کا علم ہے۔ عقل و شعور پر بوجھ پڑے گا ان کلماتِ تخریب کا جو ادھو
گئے ان کے خواہشاتِ ذمیمہ اخلاقِ رذیلہ کے مومنین سے۔ یہ سب وارداتِ نفسانہ و جہانِ ذوقیہ صرف
لذائذِ کذب سے ہی صادر ہو رہے ہیں۔ اس لیے کہ اولادِ والد کی مثل ہوتی ہے لیکن جہالتِ علم کے ظلمت
کے۔ فنا بقا کے۔ تصور عقلی و جہانِ حقیقی کے۔ ہم مثل نہیں ہوتے۔ صرف صوفیہ ہی اس راز کو جانتے ہیں اور
ان میں فرق محسوس کرتے ہیں۔ جنید بغدادی علیہ الرحمۃ نے فرمایا تصوف وہ قلبی صفت ہے جس میں بندے کو

قیمت بنایا گیا۔ بندہ آئینہ مورتی ہے اُس میں نظارہ اقامتِ حق کا ہے اہل نفوس نے ثنیت سمجھ کر اولاد کہہ دیا مگر شعور قلبی نے نفس کی تکذیب فرمادی ابو الحسن نوری علیہ الرحمۃ نے فرمایا کہ صوفی وہ ہی ہو سکتا ہے جس کی روح خیالاتِ نفس اور عقیدہ شیطانیہ کی آلائشوں سے پاک ہو۔ یہی وہ لوگ ہیں جن کو قربِ بارگاہ میں صفِ اول کی بشارت ہے۔ صوفی وہ ہے جو نہ خود کسی چیز کا مالک بنے اور نہ اُس کی ملکیت کا کوئی اور دعویدار ہو۔ اسے بندہ رضا قلب کو مخالفتِ حق کی کدورت سے پاک کر دے۔ اہل ہوا دنیا و مافیہا کو دیکھ کر اولادیت کا دعوئے کذب کرتے ہیں۔ مگر صوفی وہ ہے جو آسمانوں زمین میں کسی غیر اللہ کو دیکھتے ہی نہیں۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ۔

فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَّفْسَكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ

تو شاید کہیں تم ہلاک کرنے والے ہو اپنی جان کو اُن کے کرتوتوں کی بناء پر
تو کہیں تم اپنی جان پر کھیل باؤ گئے اُن کے پیچھے

اِنْ لَّمْ يَوْمُوا بِهٰذَا الْحَدِيثِ اَسَفًا ۝۶

اگر وہ نہ ایمان لائیں اس وحی کے الفاظ پر۔ غم میں
اگر وہ اس بات پر ایمان نہ لائیں۔ غم سے۔

اِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْاَرْضِ زِينَةً لِّهَا

بیشک بنایا ہم نے زمین کی تمام چیزوں کو زمین کی زینت
بیشک ہم نے زمین کا سنگمار کیا جو کچھ اُس پر ہے۔

لِنَبْلُوَهُمْ اَيُّهُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا ۝۷ وَاِنَّا

مناکرم امتحان بنائیں اُن کا کہ کون ہے زیادہ اچھا عمل میں
اور بیشک کہ انہیں آزمائیں اُن میں کس کے کام بہتر ہیں۔ اور بیشک

لَجَاءَ عَلُونٍ مَّا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا ۝

ہم یقیناً کر ڈالنے والے ہیں ان تمام باغ بہار کو جو اس زمین رنگ و بو پر ہے ایک دن بنجر خشک جو کچھ اس پر ہے ایک دن ہم اسے پٹ پر میدان کو چھوڑیں گے

أَمْ حَسِبْتَ أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ

کیا تم نے فقط اسی واقعہ اصحاب کہف اور قصہ رقیم کو ہماری نشانوں

کیا تمہیں معلوم ہوا کہ پہاڑ کی کھوہ اور جنگل کے کنارے والے

كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا عَجَبًا ۝ إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ

میں عجیب بنا۔ تو ذرا یاد کرو اس وقت کو جب پناہ پکڑی چند نوجوانوں نے

ہماری ایک عجیب نشانی تھے جب ان جوانوں نے غار میں

إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ

بڑے غار کی طرف تو کہا انہوں نے اے ہمارے رب عطا فرما ہمارے پاس سے

پناہ لی پھر بولے اے ہمارے رب ہمیں اپنے پاس سے رحمت

رَحْمَةً وَهَيِّئْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا ۝

رحمت اور تیار فرما ہمارے لیے ہمارے معاملے میں دائمی ہدایت

دے اور ہمارے کام میں ہمارے لیے راہ مہربانی کے سلمان کر۔

فَضَرَبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ فِي الْكَهْفِ

ڈھکے ہم نے ان کے کانوں پر گہری نیند کے ٹاٹ لگا دیئے

تو ہم نے اس غار میں ان کے کانوں پر گنتی کے

سِنِّیْنَ عَدَدًا ۱۱

گنتی کے سینکڑوں سال

کئی برس تھیکا

تعلق

ان آیت پاک کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ نے کفار سے خطاب فرماتے ہوئے اپنی حمد۔ قرآن مجید کی شان اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ عذیت و محبوبیت بیان فرمائی اب ان آیت میں رب تعالیٰ نے اپنے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم سے خطاب فرماتے ہوئے کفار مکہ کی کفریہ سرکشی و ذلالت کا ذکر فرمایا۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اوپر آسمان کی طرف سے قرآن مجید نازل فرمانے کا ذکر ہوا جو باطنی ایمان اور روح کی زینت ہے اب ان آیت میں نیچے زمین کی طرف سے رزق نکالنے پیدا فرماتے کا ذکر ہے جو جسمانی اور ظاہری زینت ہے گویا کہ پہلے عشق والوں کی سمجھ کا زیور اتر اب عقل والوں کی سمجھ کا زیور بننے کا ذکر ہوا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں آخرت کی ابدی زندگی اور پلٹے ٹھہرنے کا ذکر ہوا جس کو کفار اپنے کم عقل۔ نفسانی تعجب کی بنا پر نہ مانتے تھے اب ان آیت میں غار میں ہزاروں سال اصحاب کہف کے ٹھہرنے کا ذکر ہے جس کو تاریخی حقائق کی بنا پر مجبوراً ماننا پڑتا ہے تاکہ ثابت ہو کہ یہ واقعہ اخروی قبر و حشر کی ابدی زندگی کی ادنیٰ سی تشبیہ و دلیل ہے۔

شان نزول۔ امام ابن جریر نے بواسطہ ابن اسحاق حضرت عبداللہ ابن عباس سے نقل فرمایا کہ ایک دفعہ چند یہودی راجب چند سرکاران مکہ کے ساتھ مل کر بارگاہ رسالت میں حاضر ہوئے یہ کہتے ہوئے کہ ہم محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے دو تین ایسے سوال کریں گے کہ وہ لا جواب ہو جائیں گے (معاذ اللہ) احد اگر پہلا سوال کیا کہ روح کسے کہتے ہیں۔ اس پر سورۃ امریٰ کی آیت اتری تھیں جس میں فرمایا گیا تھا کہ روح کی حقیقت کو تم کم علم لوگ نہیں سمجھ سکتے یہودی تو فاموش ہو کر چلے گئے مگر کفار مکہ نے چاہا کہ کچھ اور سوال کئے جائیں تو انہوں ایک دفعہ یہودیہ نہ کی طرف بھیجا تاکہ ایسے مشکل سوالات پر چھ لائیں جن کا جواب نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے نہ بن پڑے۔ یہودیوں نے ان کو دو سوال بتائے ایک یہ کہ پوچھو کہ اصحاب کہف کون اور کتنے تھے دوم یہ کہ ذو القرنین کون تھے ان کا واقعہ کس طرح ہے۔ اگر نبی ہوں گے تو بتا دیں گے ورنہ نہیں۔ کفار مکہ نے یہ دونوں سوال بارگاہ اقدس میں اکر کئے نہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا نکل بتاؤں گا مگر

انشاء اللہ کہنا یاد نہ رہا۔ اس لیے پندرہ دن تک وحی نہ آئی نہ آپ کو بتانے کی اجازت ملی۔ کفار مکہ روز آتے کہ جواب دو مگر نبی کریم انتظار وحی کی وجہ سے نہ بتاتے اور خاموش رہتے کفار کو گستاخی کا موقع ملتا۔ کبھی کہتے، ہمارے آتے ہی ان غریب اور جاہل غلاموں کو اپنے پاس اٹھا دیا کرو اور وحی کے بند ہونے کی وجہ سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی غلگنی پریشانی دیکھ کر کہتے کہ ہم ایسے شخص پر ایمان نہیں لائیں گے۔ کبھی کہتے کہ یہ یہودیوں کے پاس آپ سے زیادہ علم ہے انہوں نے ہی یہ سوال ہم کو بتائے جنہوں نے آپ کو پریشان کر دیا ہے۔ تب ان تمام باتوں کا جواب دینے کے لیے یہ پوری سورۃ ایکدم نازل ہوئی جس میں اقل و اکثر دو دفعہ تو ان کے سوال پر میں اور تیسرا درمیانی واقعہ حضرت موسیٰ و خضر کا ہے جو ان کی کم علمی اور تھوڑی سی معلومات پر مغرور ہونے کی حالت و عادت کو توڑنے کے لیے نازل ہوا۔ کہ اسے اصحاب کہف ذوالقرنین کے واقعے پر چھ کر نبوت کا امتحان لینے والو تم تو حضرت موسیٰ و خضر کے واقعے کو نہیں جانتے۔ (روح المعانی خزائن بیان باب العقول للسیوطی) چونکہ یہ سورت ایک دم سب نازل ہوئی اس لیے اس کا شان نزول صرف یہ ایک ہی ہے۔

تفسیر نحوی فَعَلَّكَ بِاِخْمِ نَفْسِكَ عَلٰی اٰثَارِهِمْ اَنْ لَّمْ يُوْمِنُوْا بِهٰذَا الْحَدِیْثِ اَسَفٌ ۔ اَنَا جَعَلْنَا مَا عَلٰی الْاَرْضِ نَزِیْنَةً لِّهَآ لِنَبْلُوْهُمْ اَیُّهُمْ اَحْسَنُ عَمَلًا ۔

ف حرف استفسار۔ کعل حرف ترمیمی ہے یا حرف مشبہ بالفعل یعنی اتھی ہے شفتت کے لیے یا استفہام کے لیے ہے۔ لک۔ ضمیر واحد حاضر اسم ہے نعل کا۔ اس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ باخیم۔ باب فتح کا اسم فاعل بخیم سے مشتق ہے بمعنی غم میں مبتلا ہونا یا کرنا۔ اپنے آپ کو گھٹنا۔ رنج میں فوت ہو جانا۔ ہلاکت کے قریب ہو جانا۔ چونکہ اسم فاعل کے صیغے ضمیروں سے آزاد اور مطلق ہوتے ہیں اس لیے جیسا کلام ویسا ہی اس کا فاعل ہوتا ہے چنانچہ یہاں کلام خطابي ہے اس لیے یہاں اَنْتَ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہیں۔ نفس اسم مفرد جامدا اسم تاکید ذاتی مضاف ہے ک مضاف الیہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے باخیم کا۔ علی جازہ قیبت کے معنی میں۔ آثار جمع مکسر ہے اثر کا بمعنی نشان قدم یا مطلقاً علامت۔ مجازاً حالت و کیفیت کو بھی کہتے ہیں۔ کیونکہ حالت اور کیفیت حیوانی یا انسانی رغبت کی نشانی ہوتی ہے آثارِ جہنم مرکب اضافی مجرور متعلق ہے باخیم کا۔ ان۔ شرطیہ۔ لَمْ یُوْمِنُوْا۔ فعل نفی جہد بلغم بمعنی ماضی مطلق باب افعال سے ہے ایمان مصدر ہے بمعنی اسلام قبول کناب جازہ علی کے معنی میں۔ حُذَا۔ اسم اشارہ قوی الف لام عہد خارجی حدیث صفت مشبہ حدیث سے مشتق ہے بمعنی نیا ہوتا۔ منقول اصطلاحی میں بات مراد ہے۔ شریعت میں صرف نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی بات بزرگ کو حدیث کہا جاتا ہے۔ لیکن یہاں

مراد اسلام کی تمام باتیں یعنی قانون ہے یہ مشار الیہ ہے۔ ہذا کا یہ دونوں مجرور ہو کر متعلق ہیں اُنم یومؤا کے وہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط مؤخر ہے اَسْفَا۔ حاصل مصدر جامد معنی افسوس کرتے ہوئے۔ یہ بحالت نصب ہے کیونکہ بار خع کا مفعول فیہ وہ سب جملہ اسمیہ انتائیہ ہو کر جزاء مقدم ہوئی شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا جزا کے تقدم نے مصدر کا فائدہ دیا۔ اَنَا۔ دراصل اِنّ ثابہ ہے۔ نا ضمیر جمع متکلم اسم ہے اِنّ کا۔ یَعْلَنَا فعل باضی مطلق جمع متکلم باب فتن جعلنا جعل سے مشتق ہے معنی بنانا۔ کَا۔ موصولہ۔ علی جارہ فوقیت کا۔ اَلْاَرْضِ بمعنی تمام زمین یہ جار مجرور متعلق ہے موجودا۔ پوشیدہ کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا موصول صلہ مل کر مفعول بہ اول ہے۔ زینۃ اسم مفرد جامد۔ ث تانیت کی ترجمہ ہے خوبصورتی۔ زینت تین قسم کی ہوتی ہے۔

۱۔ زینت نفسی جیسے علم اور اچھے عقیدے۔ ۲۔ زینت بدنی جیسے اچھے اعمال کردار اور طاقت و قوت۔ ۳۔ زینت خارجی۔ جیسے خوبصورتی وہی یہاں مراد ہے۔ بحالت نصب مفعول بہ دوم ہے۔ لام مبارکہ نفع کا۔ حَا۔ ضمیر مجرور اس کا مرجع ہے اَرْضِ جار مجرور متعلق ہے یَعْلَنَا کا وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ہوا۔ لَنَبْلُو۔ لام مکسورہ تعلیلیہ نَبْلُو صیغہ جمع متکلم فعل مضارع مستقبل فاعل مخالب باری تعالیٰ۔ نَبْلُو سے مشتق ہے معنی آزمانا امتحان لینا۔ حُم ضمیر منصوب متعلق مفعول بہ ہے اس کا مرجع عام انسان۔ اُنّی۔ اتم تکبیری مضاف ہے حُم ضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مبتدا ہے۔ اَحْسَن۔ اسم تفضیل واحد مذکر میسر ہے۔ علما۔ اسم مفرد جامد بمعنی اعمال مراد ہے نیکیاں یعنی آخرت کے لحاظ سے اچھے کام۔ منصوب کیونکہ تمیز ہے یہ یہ تمیز تمیز خبر مبتدا ہے۔ دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول فیہ ہے نَبْلُو کا۔ ایک قول میں ہے حُم ضمیر کا۔

ایک قول میں سبب ہے نَبْلُو کا۔ وَاِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَیْهَا صَعِیدًا جُرْنًا۔ اَمْ حَسِبْتَ اَنَّ اَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِیمِ كَانُوا مِنَّا اِلٰتِنَا عَجَبًا اِذَا دَوٰی الْفِتْنَةُ اِلٰی الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا اِنَّا مِن لَّدُنْكَ رَحْمَةً وَهَیْئْ لَنَا مِنْ اَمْرِنَا رَشَدًا۔ واو سر جملہ اِن حرف تحقیق نا ضمیر جمع متکلم اِنّ کا اسم ہے۔ لام کے مفتوحہ برائے تاکید جَاعِلُونَ اسم فاعل جمع مذکر مجمل سے بنا ہے۔ یہ مشترک ہوتا ہے چھ معنی میں ایں مل بنانا۔ ۱۔ پھیر دینا۔ ۲۔ بدل دینا۔ ۳۔ ایجاد کرنا۔ ۴۔ درجہ دینا۔ ۵۔ تبدیل کرنا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے ناموصولہ علی جارہ اپنے استعلائی معنی میں ہے۔ حَا۔ ضمیر کا مرجع اَرْضِ ہے یہ جار مجرور پوشیدہ ثابت کے متعلق ہو کر جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا کَا۔ موصول صلہ مل کر مفعول بہ اول ہوا جَاعِلُونَ کا۔ صَعِیدًا اسم جامد بمعنی صاف و خالص مٹی۔ لاکھ۔ خاک۔ یہ موصوف ہے۔ جُرْنًا اسم مفرد جامد بمعنی غبار و حول۔ یہ صفت ہے صعیدا کی یہ مرکب توصیفی جَاعِلُونَ کا مفعول دوم ہے۔ وہ سب مل کر جملہ اسمیہ ہو کر اِنّ کی خبر ہو گئی اَمْ حرف سوال بمعنی کیا یہاں پر یہ سوال ایجابی ہے یا سوال تفکری ہے یا انکاری ہے بعض نے کہا یا قراری ہے مگر اکثر نے انکاری

مانا ہے حبسنت۔ ماضی ہے باب حَبَسَ کا مخبر کس سے مشتق ہے بمعنی اگمان یا خیال کرنا۔ یا معلول ہونا۔
 اَنَتْ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع عام انسان ہے۔ اَنْ - حرف تحقیق اَصْحَاب جمع ہے صاحب
 کی بمعنی۔ والا۔ ساتھی۔ مالک۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ مضاف ہے۔ الف لام عہد خارجی۔ کہف۔
 اسم مفعول جاید بمعنی غار واو عاطفہ الف لام عہدی بقیہ۔ اس میں نحو یوں کے تین قول ہیں ع۔ یہ صفت مشبہ
 ہے زخم سے بنا ہے بمعنی مرقوم یعنی لکھا ہوا۔ کھدی ہوئی لکھائی کو زخم کہا جاتا ہے مراد ہے پتھر یا لکڑی یا
 دھات پر لکھی ہوئی عبارت ع۔ یہ رقم سے بنا ہے بمعنی علاقہ یا بستی کا گزرگاہ۔ وادی۔ جنگل۔ کھلی۔ ٹرک
 بستی میں ہوتی ہیں اس لیے پوری بستی کو زخم کہا جاتا ہے ع۔ یہ اصحاب کہف کے کتے کا نام ہے۔ لیکن
 ترجیح دوسرے قول کو ہے۔ معطوف ہے سب عطف مل کر مضاف الیہ اور یہ مرتب اضافی اسم اَنْ
 ہے۔ کائوا فعل ناقص ماضی مطلق جمع غائب مضمیر پوشیدہ اس کا اسم ہے مرجع اصحاب کہف
 من تبعنیہ آیت مضاف نا ضمیر جمع تکلم مضاف الیہ کا مرجع باری تعالیٰ یہ مرتب اضافی مجرور ہو کر متعلق
 ہے کائوا کا۔ عجبا۔ حاصل مصدر منصوب ہے کیونکہ خبر ہے کائوا کی یہ سب جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر خبر ہوئی اِنْ
 کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ ہے حبسنت کا۔ اذا۔ ظرف زمانی آوی باب ضرب کا ماضی واحد غائب الف لام
 عہدی زیتہ جمع مکسر ہے اس کا واحد نیت ہے بمعنی جوان لوگ فاعل ہے آوی کا الی الکہف متعلق ہے آوی
 یہ جملہ فعلیہ شرط ہے۔ ف جزائیہ کائوا فعلی جمع قول سے بنا ہے بمعنی باتیں کرنا۔ لڑنا۔ کہنا۔ عرض کرنا۔ مضم
 ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل دونوں مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ رثنا۔ مرتب اضافی منادی ہے بمعنی اسے مائے
 رب حرف ندایا۔ پوشیدہ قائم مقام نداء یعنی ہم دعا مانگتے ہیں اپنے رب سے بداد منادی مجازاً جملہ فعلیہ
 ہو گیا۔ آت باب افعال کا امر حاضر واحد۔ نا۔ ضمیر جمع تکلم اس کا مفعول بہ۔ من جازہ ابتداء کے لیے بمعنی طرف
 لڑن۔ اسم ظرف تقریبی مکانی بمعنی پاس۔ مضاف ہے۔ ضمیر اس کا مضاف الیہ مرجع اللہ تعالیٰ۔ رثنا۔ اسم
 مفعول مؤنث لفظی بمعنی۔ نعمت ع۔ معنی چیز یا انعام۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے آت کا یہ سب
 جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو۔ عاطفہ قیتی باب تفعیل کا امر حاضر اس کا مصدر ہے تھیہ۔ قیتی
 لفیف مقرون سے بنا ہے بمعنی تیار کرنا۔ لنا لام جارہ علت کا یا تفع کا بمعنی ہمارے لیے ہماری وجہ سے
 یہ جار مجرور متعلق اول ہے قیتی کا۔ من تبعنیہ۔ امر۔ اسم جاید بمعنی۔ ع۔ معاملہ ع۔ حالت ع۔ کیفیت
 مضاف ہے نا۔ ضمیر جمع تکلم مضاف الیہ یہ مرتب اضافی مجرور ہو کر متعلق دوم۔ رثنا۔ حاصل مصدر بمعنی
 ہدایت۔ توفیق۔ یہ مفعول بہ ہے قیتی کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف اور سب عطف مل کر
 جواب ندایا۔ یہ دونوں مل کر مفعول ہوا۔ قول مفعول مل کر جواب۔ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر ظرف ہوا حبسنت

کا وہ جملہ ہو کر مکمل ہوا۔ فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمْ قِطْعًا مِّنَ الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا ۚ۔ تعقیبہ۔ فَضَرَبْنَا۔ باب ضرب کا ماضی جمع مکمل ضرب سے بنا ہے چھ معنی مشترک ہے۔ مارنا۔ بیان کرنا۔ ڈالنا۔ لگانا۔ تھکانا۔ دبانا۔ یہاں آخری دو معنی مناسب ہیں۔ اعلیٰ حضرت نے تھکانا ترجمہ اختیار فرما کر آیت کی تین طرح تفسیر فرمادی۔ ۱۔ ضرب کا لغوی ترجمہ۔ ۲۔ کیفیت ضرب ۳۔ مقصد ضرب۔ کیونکہ تھکانا سلانے کے لیے ہوتا ہے اور یہی مقصد کلام الہی ہے اگر اس کو الہامی ترجمہ کہا جائے تو بیجا نہ ہوگا۔ یہ آیت مشابہات میں سے ہے ہم نے نیند کا ترجمہ اسی ترجمے کی اتباع میں کیا ہے کیونکہ نیند کا لفظ آیت میں نہیں ہے۔ علیٰ احبابہ ذوقیت کے لیے۔ آذان جمع مکسر ہے اُذُن کی بمعنی کان۔ صم صمیر کا مرجع اصحاب کہف۔ یہ مرکب محسوس ہو کر متعلق اول ہے فَضَرَبْنَا کافی بارۃ طرف مکانی کے لیے۔ الف لام عہدی کہف اسم جاید بمعنی غار لغت میں بمعنی جاء پناہ۔ سنین۔ اسم جمع سالم مذکر اس کا واحد ہے سن بمعنی سال مفتوح ہے طرف ہے یا مفعول فیہ ہے۔ عَدَدُ اسم جاید بمعنی چند۔ گنتی۔ تعداد۔ بحالت نصب ہے کیونکہ تمیز ہے سنین کی۔ فَضَرَبْنَا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمیہ قَلَعَلَتْ بِأَخَعِ نَفْسِكَ عَلَىٰ أَثَرِهِمْ إِنْ لَّمْ يُؤْمِنُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ أَسَفًا إِنَّا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لَّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا۔

تو کیا اسے پیاسے محبوب تم اپنے آپ کو ان جندی جاہل کفار کے ایمان لانے کی حرص و خواہش میں غم زدہ رہ رہ کر ہلاک یا کمزور اور مرجھا لو گے اگر یہ محض اپنی کم عقلیوں عناد بازیوں کی وجہ سے قرآن مجید کے ان لفظوں پر ایمان نہیں لاتے تو آپ کیوں افسوس کرتے ہو افسوس کرنا۔ اور کیوں غم افسوس میں صلکان ہو رہے ہو۔ ویسے تو ہر اہل حق ہی خواہش رکھتا ہے کہ اہل دنیا راہ حق پر آجائیں تاکہ سب کے قلوب معطر اور ارواح منور سے معاشرہ پاکیزہ ہو جائے۔ لیکن انبیاء کرام خاص طور پر طلب و فکر کی گہرائیوں سے یہ تئنا رکھتے ہیں اور جب اہل باطل اس راہ سعادت اور طریق نجات سے عناد و فساد کرتے ہوئے رخ موڑ جاتے ہیں تو اللہ تعالیٰ ہی جانتا ہے کہ ان کے قلوب پر غم و اندوہ اور قوم کی بیوقوفیوں سے کتنے دکھ پہنچتے ہیں خاص کر آئندہ کائنات علی اللہ علیہ وسلم جو رحیمہ عالمین ہیں۔ قوم کا غرق مذلت ہونا تو بڑا شست ہی نہیں کر سکتے۔ چرا کے سجدے۔ قیام میں پاؤں کے دُرم صبح کی دعائیں اور قلوب کے آنسو۔ اُمّی اُمّی کی فریادیں سب کچھ ہی غم و اندوہ کے نقشے ہیں۔ فرمایا یہی جا رہا ہے کہ اے پیاسے نبی ان کا لہو و لب کھیل کو داؤد باوجود ہر طرح کا سخت سے سخت شرک کفر بلکہ اللہ کے لیے اولاد ماننے کی بدترین بد عقیدگی کے باوجود دنیا کی ہر طرح سے زینت حاصل کر لینا یہ کوئی ان کی خوشبینی کی علامت نہیں بلکہ بیشک زمین پر جو کچھ بھی ہم نے اس زمین کے ظاہر و باطن میں

زینت اور حسین و مفید چیزیں پیدا کر دیں ہیں وہ سب نباتات جمادات حیوانات - باغات - زراعات
سونا چاندی جواہرات معادن - شریعت کی بہاریں طریقت کی لذتیں - علماء و ادویا کا وجود - اس لیے بنایا
گیا ہے تاکہ ہم آزمائش کریں اور لوگوں پر ظاہر کریں کہ ان میں کون سب سے زیادہ خوبصورت اور اچھے
پاکیزہ عمل کرتا ہے جو اچھے عمل کر کے عقیل فہیم بنتا ہے عبادت میں شوق محبت اور سرعت دکھاتا ہے
اور محارم سے بچنے اور رہنے کی تاحیات ہمت دکھاتا ہے - کیونکہ دین کے لیے ترک لذت و آرام -
گھر بار زہد و ریاضت ہی حسن عمل ہے - باقی رہیں یہ دنیا کی زینت و دولت - تو یہ سب عارضی قابل فنا
ہیں - **وَإِنَّا لَجَعَلُونَهَا صَعِيدًا جُرُزًا** - اُم حَسْبُتَ اَنَّ اَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنْ آيَاتِنَا
عَجَبًا - یہ زینت دنیا جس میں مشغول ہو کر غافل انسان آخرت برباد کر بیٹھتا ہے اور اہل اللہ کو اپنے خلاف
سمجھ کر ان کا دشمن بن جاتا ہے اس ذیوی رنگ و بو کا اپنا حال یہ ہے کہ بیشک البتہ ہم بہت جلدی
اس تمام حسن و ادا چنیں چنان باغ و بہار گلشن و چمن کھیت و کھلیان کو خشک بنجر چٹیل میدان بنادینے
والے ہیں یا اس طرح کہ قریب قیامت سب کچھ ختم کر دیا جائے گا یا اس طرح کہ ہر موسم بہار کے بعد خزاں
آتی رہیں گی یا کبھی جو علاقہ سرسبز باغوں سے ڈھکا رہتا تھا بدل کر ریگستان بنجر بنایا گیا - اس طرح کی
ہزاروں عبرت ساٹھیاں قرطاس و حسر میں پھیلی پڑی ہیں - اے دنیا میں چھنے ہوئے غافل انسان او
دنیا کے لیے اللہ رسول کو چھوٹنے والے بد نصیب - کیا تو نے یہ گمان کر لیا کہ بیشک اصحاب کہف اور ان
کی بستی و رقیم کا واقعہ ہی بس فقط ہماری نشانیوں میں عجیب تر ہیں - بس اسی کو عجیب و غریب انکھار
سمجھ لیا - آسمان و زمین - شمس و قمر - آب و ہوا - بہار و خزاں موت و حیات کیا یہ سب ہماری قدرت کا
عجیب سے عجیب تر نشانیاں نہیں ہیں؟ یہ واقعہ قصہ گوئی کی دلچسپی کے لیے تو نہیں سنایا جا رہا ہے تو دنیا پر تو
کے لیے عبرت کا بڑا سامان ہے - قریش مکہ نے نبی علیہ السلام سے اصحاب کہف کا واقعہ تو پوچھا مگر
یہ غور نہ کیا کہ کس طرح پہلوں میں چند اللہ والوں نے اپنے اللہ کے لیے بت پرستی شرک کفر سے بچنے کے
لیے گھر بار آرام و آسائش اور سب زینت دنیا سے منہ موڑ لیا - تم نے معراج مصطفیٰ کا انکار کیا کہ بھلا
کس طرح ہو سکتا ہے کہ اٹھارہ سال ایک رات میں گزر جائیں - لیکن یہاں تین سو سال گزر گئے اور سونے
والوں پر ایک رات ہی گزری ان کے کپڑے ان کے جسم کی طرح سلامت اور جوان رہے جبکہ زندہ کی کسی نیس بڑھی ہوئی چلی گئیں یہ کیا عکس قیامت کی
واقعہ کے بعد بھی حیات کا انکار کرتے ہیں اور کیا اس قدر قیوم کی قدر تو ان کا خدا بھی انکار کیا جاسکتا ہے جو تین سو سال بعد اصحاب کہف کو سلامتی سے جگا
سکتا ہے و قیامت قائم کرنے کے لیے مردوں کو بھی بلا سکتا ہے انکار کو صحبت نبی کا اثر نہ ہو مگر ایک جانور کہتے تھے اصحاب کہف کی صحبت
کلیا کیزہ اثر لے لیا ہے یہ واقعہ جس کو تم بہت دلچسپی اور افسانہ کہانی کے رنگ میں سننا چاہتے ہو یہ

عبرت گاہ عالم ہے اُن لوگوں نے اپنی زندگی رضاءِ الہیہ میں مصروف کر دی اور فانی دنیا سے بے رغبتی کی مگر تم ذلیل دنیا کے لیے اللہ کو چھوڑتے ہو ۶۔ دین کے لیے تن من و دھن عزت آبرو کی قربانی دینی اہل اللہ کا مقصد حیات ہے ۷۔ یہ واقعہ اعلان کر رہا ہے کہ جو اللہ کے لیے اپنی دنیا تباہ و برباد کر دیتا ہے باری تعالیٰ اُس کو غار و صحرائیں بھی محفوظ رکھتا ہے۔ قدا عشقِ ایمانی اور عقلِ عرفانی کے کانوں سے سنو۔

اِذَا دَوَّى الْفِثْيَةُ اِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً وَهَيِّثْ لَنَا مِنْ اَصْرِنَا شَدَّاقَصْرَبْنَا عَلٰى اِذَا نَهَضْنَا فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا۔ جب ایک سرکش ظالم زمین پر شرک و کفر کا فساد مچانے والے بادشاہ سے اپنا ایمان بچا کر پناہ لی چند جوانوں نے اپنے شہر کے قریبی پہاڑ کے ایک بڑے قابلِ رہائش غار کی طرف تواتہمائی پریشانی گھبراہٹ کی حالت میں سب پہاڑوں کو توڑ کر سہرا آرائش دنیوی سے منہ موڑ کر اللہ ہی سے فریاد و التجا کرتے ہوئے سب نے اپنی دعا میں نہایت عجز و انکسار سے عرض کیا کہ اے ہمارے رب کریم عطا فرما تو ہم کو بالکل ہی اپنے قریب اپنی بارگاہِ ممدیت سے رحمت والی ہدایت معرفت صبر۔ رزق۔ امن۔ مغفرت۔ اور مضبوط پناہ اور تیار فرما ہمارے لیے۔ ہمارے تمام معاملات۔ دین دنیا۔ زندگی۔ موت۔ قبر حشر۔ ابتدا۔ انتہا۔ عقی۔ آخرت میں رشد و ہدایت کی روشنی۔ تو اُن کی مخلصانہ دعا قبول فرماتے ہوئے ہم نے ان کو گہری نیند سلانے کے لیے ان کے کانوں پر خاموشی کے پردے ڈال دیئے تاکہ وہ کوئی آواز نہ سن سکیں۔ صرف ایک دو سال نہیں بلکہ اتنے سال جو شمار میں سینکڑوں میں اہل لغت کے نزدیک رقم کے چار معنی کئے گئے ہیں ۸۔ اصحابِ کہف کے شہر کا نام تھا ۹۔ پورے علاقے کا نام تھا ۱۰۔ پہاڑ کا نام تھا یا اس غار کا نام تھا ۱۱۔ رقم بمعنی مرقوم سے لفظ لکڑی یا پتھر یا سلور کی تختی تھی جس پر اُن اصحاب کے نام اور مختصر حالات لکھے تھے کہ یہ شہر چھوڑ کر کب اور کیوں غار میں آئے۔ کہف اُس پہاڑی کہوہ کو کہتے ہیں جو بہت بڑی قابلِ رہائش جگہ ہو اور لفظ غار اُس چھوٹے پہاڑی سوراخ کو کہتے ہیں جس میں فقط ایک دعا آدمی بیٹھ سکیں۔

فائدے ۱۔ ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

پہلا فائدہ۔ بی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے پوری تبلیغ فرمادی اور ذمے داری سے زیادہ محبت و شفقت سے تبلیغ فرمائی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم بندوں پر عظیم ترین مہربان اور لوگوں کی جان و مال ایمان کے سچے خیر خواہ ہیں یہ فائدہ لَعَلَّكَ بَاخِعٌ (۱۲) فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ باری تعالیٰ سب سے زیادہ رحم و مہربانی فرمانے والا ہے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم پر۔ کہ کوئی بھی کسی پر اتنی شفقت نہیں کر سکتا کہ اپنے حبیب کا ہر لمحہ خیال ہے۔ یہ فائدہ بھی لَعَلَّكَ بَاخِعٌ کی پوری

آیت فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ کرامت اولیاء اللہ برحق ہیں۔ بلکہ سونے کی حالت میں بھی اظہار کرامت ہوتا ہے۔ اصحاب کہف جو اولیاء بنی اسرائیل ہیں اس کا اتنے عرصے بلکہ اب تک سو یا رہنا یہ ان کی کرامت ہے نیز اولیاء اللہ کے جسم کو مٹی نہیں کھا سکتی یہ فائدہ فضا۔ بنا علی اذانہم^(۱۸) فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ رب تعالیٰ نے کوئی چیز بھی بیکار پیدا نہیں فرمائی اگرچہ وہ چیز بری ہو۔ مگر اس کا پیدا کرنا برا نہیں۔ یہ مسئلہ ماعلیٰ الارض (۴۱) سے مستنبط ہوا لہذا کسی چیز کو برا کہنا گناہ ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ مسلمان مرد و عورت کو زینت اختیار کرنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ زینت تھا۔ سے مستنبط ہوا کہ رب تعالیٰ نے دنیا کی اشیاء کو زینت فرمایا۔ ہاں البتہ زینت میں تفریق ضروری ہے کہ مرد کی زینت جدا گانہ۔ عورت کی جدا گانہ اسی طرح پہننے اور پہننے کی زینت جدا گانہ برتنے کی جدا گانہ۔ ان میں آٹ پھیر کرنا حرام ہے۔ نہ مرد کی زینت عورت کرے نہ عورت کی مرد۔ اسی طرح سونے چاندی کے برتن حرام اور لوہے پتلے کا زیور حرام۔ تیسرا مسئلہ۔ ہر مومن مرد عورت پر اپنی اپنی ذمہ داری سے فرض ہے کہ وہ حرام و حلال کی تحقیق کرے۔ یہ مسئلہ ایتھما حسن عملاً فرمانے سے مستنبط ہوا۔

ان آیت میں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ جو کچھ زمین پر ہے وہ زینت ہے۔ تو کیا سانپ پھو۔ کافر۔ شیطان وغیرہ سب زینت ہیں اور زینت تو اچھی ہوتی ہے تو یہ کیا سب اچھی چیزیں ہیں۔ آریہ ہندو۔ جناب۔ معترض نے زینت کی تعریف نہ جانی اس لیے یہ اعتراض کیا۔ زینت کی تعریف یہ ہے کہ ہر وہ چیز جس سے کسی دوسرے کو کسی طرح کا فائدہ پہنچے وہ زینت ہے۔ اس لحاظ سے سانپ پھو میں ہزار طرح کا فائدہ ہے جن کو بہت سے ڈاکٹر وید سنیاسی وغیرہ تجربہ کار لوگ خوب سمجھتے ہیں اسی طرح مسلمانوں کی بہت سی عبادتیں کفار کی وجہ سے قائم ہیں اور بہت سے ثواب شیطان کی وجہ سے مسلمانوں کو مل جاتے ہیں۔ اس کی تفصیل بہت علمی ہے نیز شانِ قدس بھی اظہار ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَنَسْبُكُوْهُمْ۔ تاکہ ہم آزمائش کریں کہ کون اچھے عمل کرتا ہے اس سے ثابت ہوتا ہے کہ بندے کے عمل سے پہلے اللہ کو پتہ نہیں ہوتا کہ بندے نے کیا کرنا ہے کیونکہ امتحان اسی معلومات کے لیے لیا جاتا ہے (معتزلی اور بلوۃ الحیران) جواب۔ خیال رہے کہ گزشتہ زمانے میں ایک فرقہ معتزلی پیدا ہوا تھا ان کے دیگر بہت سے باطل نظریوں کے علاوہ یہ بد عقیدہ بھی تھا کہ معاذ اللہ رب تعالیٰ

کو بندے کے اعمال کا پہلے پتہ نہیں ہوتا جب زندہ کر لیتا ہے تو پتہ لگتا ہے۔ اپنے اس باطل نظریے کو بچانے کے لیے وہ اس طرح کی آیتیں ڈھونڈتے رہتے تھے ان کے کچھ نظریات دیوبندیوں نے قبول کئے جن میں سے کچھ وہاں پھجوری دیوبندیوں نے اس کفریہ عقیدے کی بھی تائید کر دی۔ مگر الحمد للہ تعالیٰ اہلسنت والجماعت کا عقیدہ یہ ہے کہ باری تعالیٰ ہمیشہ سے ہمیشہ تک سب کچھ جانتا ہے۔ یہ امتحان وغیرہ لینا بندے کی رغبت اور تیاری عمل کو درست کرنے کے لیے ہے اسی طرح دنیا بھر میں جو امتحانات ہوتے رہتے ہیں وہ یا طالب علم کو چوکنا کرنے کے لیے ہوتے ہیں یا لوگوں کو بتانے کے لیے ممتحن شرفی صد بھی جانتا ہو کہ امتحان دینے والے نے یہ کہنا یہ کرنا ہے تب بھی امتحان لیا جاتا ہے امتحان لینے میں ممتحن کا کوئی فائدہ نہیں ہوتا۔ لہذا لَنْبَلُو كُنْہ سے قطعاً بے علمی ثابت نہیں ہوتی اسی طرح جہاں جن آیت میں لَتَعْلَمُ ارشاد ہوا ہے وہاں بھی لَنْبَلُو كُنْہ کے محاورے میں استعمال ہوتا ہے اور علم بمعنی امتحان ہے۔

تفسیر صوفیانہ

فَلَعَلَّكَ بَاخِعٌ نَفْسِكَ عَلَىٰ آثَارِهِمْ إِنَّ لَمْ يُؤْمِتُوا بِهَذَا الْحَدِيثِ اسْقَا
اَنَا جَعَلْنَا مَا عَلَى الْأَرْضِ زِينَةً لِّهَا لِنَبْلُوَهُمْ أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا۔ وَلَا تَا
لْجَعَلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا جُرُزًا۔ اے قلب مسعود تو نے ذکر الہی کے وردِ اذکار سے نفس و
نفسانیت کو آشتی کر دیا تو کیا تو وادی حیرت میں اپنے آپ کو ہلاک کرتے والا ہے اسی سوز و غم و محنت
شفقت کی بنا پر نفوسِ امارہ کو راہِ سعادت پر لانے کے ارادے میں اگر وہ اسرارِ باطن کی باتوں کو نہیں سمجھ
سکتے نہیں مانتے تو افسوس میں پڑ مر رہ نہ ہو۔ بیشک ہم نے زمین فطرت پر دینی و دنیوی اعمالِ حسین کے
کے خود رو بیج بکھیر دیئے ہیں تاکہ ہم آزمائشیں کریں کہ کون حیاتِ دنیوی میں عرفانِ قرب کے اچھے بیج
چنتا ہے اور چمنِ غالب میں پھول کھلاتا ہے۔ اور یہ سب کچھ رونی و ندرت فطرت و قدرت کے مشابہے
عاری دقت کے لیے ہیں بیشک ہم ان تمام چیزوں کو جو زمین فطرت پر چمن بہار سی پھیلا ہوا ہے بہت
جلدی تمام آرزوؤں خواہشوں کو فنا کی وادی بنانے والے ہیں اے دنیا پرستو آج جو سبز پوش سرخ پوش
یازد۔ و رنگین لباس میں ملبوس فاخرہ پیرتے ہیں اور طرح طرح سے خلافِ شریعت حرکتیں کرتے ہیں اور اپنی
بد اعمالی کو اچھائی تصور کرتے ہیں وہ ازلی بد نصیب ہیں فسق کی خوشنمایوں میں گھیرے ہوئے ہیں ان ہی کی
آزائشوں اور بلاؤں امتحانوں کے لیے یہ زینتِ عاری سبائی گئی ہے۔ وادی رنگ و بو کی ہر چیز کو جنگلات
ظلمات میں ہم ہی تبدیل کرنے والے ہیں۔ اے نمود و نمائش کے پیچھے چلنے والو اپنی ناسوتی زندگی کو برباد کرو۔

مُحَسِّبَاتٌ أَنَّا أَصْحَابَ الْكَهْفِ وَالرَّقِيمِ كَانُوا مِنَّا يَتَّبِعُنَا إِذَا دُيِ الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ فَقَالُوا رَبَّنَا
آتِنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً وَهَبْ لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا۔ فَضَرَبْنَا عَلَىٰ آذَانِهِمُ الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا۔

اے فناء و بقا موت و حیات ترقی و تنزل کا مشاہدہ کرنے والے کیا تو نے تصوّر قلبی سے یہ گمان کر لیا کہ بیشک کہفِ بدن کے سابقوں - مفردوں - مقربوں - مجبوں - مخصوصوں - متعارفوں - متجاہذوں ہماری سب سے زیادہ عجیب و حیران کن شانیں ہیں سے ہیں - جب سے نوجوانانِ اصحابِ روح - عقل - مطلب - شعورِ عمل - قوتِ قدسیہ - سرِ باطنی - جفاءِ لازّمہ نے غارِ جسمانی میں پناہ پکڑی ہے تو سب کے اول روزِ اُلت سے ہی بارگاہِ خالقِ تعالیٰ میں عرض کیا اے ہمارے الطّافِ قالب کے مالک و مولیٰ عطا فرما ہم کو اپنے قُرب سے اسماءِ حسنیٰ کی خزانِ رحمت اور تیار فرما دے ہمارے لیے ہمارے مقامات میں عالمِ علویہ کی مفارقت اور عالمِ سفلیہ سے علیحدگی تاکہ کمالِ نعمت مہیا ہو جائے اور رشد و ہدایت کی استقامت سلوکِ طریقت میں جنابِ قدسی کی توجّہ اسبابِ علمیہ و علمیہ تک حاصل ہو اے خالقِ ارض و آسمان روحانی ہم تجھ سے طلب کرتے ہیں اتّصالِ بدنی اور آلاتِ کمال اسبابِ توفیق تو ہم نے عالمِ ناسوتی کی طرف سے ان کو غفلتِ عقل و نفس میں گہری اور معرفت کی لمبھی نیند غارِ بدنی میں سلا دیا اور ان کے کانوں میں اپنی صوتِ سرمدی کے پردے ٹھونس دیئے تاکہ دنیا کی طرف سے کوئی نہ آواز اُن کو جگا سکے نہ ہلا سکے اتنے سالوں تک جب تک کہ اصلاحِ بدن کی تدبیریں اور دنیا و سببِ نفسِ خُثانی وادی فنا میں نہیں پہنچتا۔ جو لوگ دعوتِ حق کے مدّعی ہیں اُن کو دلیلِ بقا بھی پیش کرنی چاہیے اور دلیلِ بقا سُنّتِ مصطفیٰ کی پابندی ہے لیکن جو لوگ تمکّب فریختہ ہی کر چکے ہیں وہ شہرِ افسوس کے گمراہ ہیں کیونکہ شریعتِ بندے کا فعل ہے اور وراثتِ خداوندی محض عصمتِ الہی کا نام راہِ معرفت کی حقیقت ہے۔ لہذا شریعت کا ثبوت بلا وجہ طریقت محال ہے۔ طالبانِ منزلِ عشق کے کانوں پر جب تک کہ ماسویٰ اللہ سے دوری کا پردہ نہ اُجلے اُس وقت تک اُن کے قدم وادیِ شوق میں قائم نہیں رہ سکتے۔

ثُمَّ بَعَثْنَاهُمْ لِنَعْلَمَ أَيُّ الْحِزْبَيْنِ

پہلے عرصے بعد پھر اٹھایا ہم نے تاکہ ہم علم کا مشاہدہ کریں کہ دونوں

پھر ہم نے انہیں جگایا کہ دیکھیں دو گروہوں میں کون ان کے

أَحْطَىٰ لِمَا لَبِثُوا أَمَدًا ۝۱۲ نَحْنُ نَقُصُّ

جماعتوں میں کون اس کو زیادہ صحیح کہتے ہیں جتنی مدت وہ سوئے رہے بیان کرتے ہیں ہم
ٹھیکنے کی مدت زیادہ ٹھیک بتاتا ہے ہم ان کا ٹھیک ٹھیک

عَلَيْكَ نَبَاهُهُم بِالْحَقِّ ۖ إِنَّهُمْ فِيْهِ

آپ کے سامنے ان کا سچا واقعہ بیشک دم بخود جھانکتے - جو
حال نہیں سنائیں وہ کچھ جوان تھے کہ اپنے

أَمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَرَزَدْنَاهُمْ هُدًى ۝۱۳ وَ

اپنے رب پر ایمان لائے اور ہم نے ان کے لیے ہدایت کی روشنی زیادہ کر دی - اور
رب پر ایمان لائے اور ہم نے ان کو ہدایت بڑھائی - اللہ

رَبُّنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ إِذْ قَامُوا فَقَالُوا

ہم نے ان کے دلوں پر مضبوطی باندھی - جب کھڑے ہوئے تو بولے
ہم نے ان کی ڈھارس بندھائی جب کھڑے ہو کر بولے کہ

رَبُّنَا رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَن نَّدْعُوْا

ہمارا رب تو وہی ہے جو ہمارے والہ ہے آسمانوں زمینوں کو ہرگز نہیں عبادت

ہمارا رب وہ ہے جو آسمان اور زمین کا رب ہے ہم اس کے سوا کسی کو معبود نہ بنا سکیں

مِنْ دُوْنِهَا لَقَدْ قُلْنَا اِذَا شَطَطًا ۝۱۴

کریں گے اس کے سوا کسی معبود کی درندہ تو ہم یہودہ نکلا بس کہنے والے ثابت ہو جائیں گے

نہ بلو جائیں گے ایسا ہو تو ضرور ہم نے حد سے گزری ہوئی بات کہی

هَؤُلَاءِ قَوْمُنَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ

یہ ہے ہماری نادان قوم جنہوں نے بنالیے اس اللہ کے مقابل دھیرے بناؤنی معبود
یہ جو ہماری قوم ہے اس نے اللہ کے سوا خدا بنا رکھے ہیں

لَوْ لَا يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ بِسُلْطٰنٍ بَيِّنٍ

کیوں نہیں لاتے یہ اپنے کفریہ عقیدے پر کوئی کھلی دلیل
کیوں نہیں لاتے ان پر کوئی روشن سند۔

فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرٰى عَلَى اللَّهِ

پس کون شخص زیادہ ظالم ہے اس سے جس نے افترا اللہ پر بھونے دین
تو اس سے بڑھ کر ظالم کون جو اللہ پر

كَذِبًا ۝۱۵

مذہب کا باندھا

محدث باندھے

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں آقا و دو عالم حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم کے متعلق یہ ظاہر فرمایا
گیا کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو لوگوں کے ایمان لانے سے کتنی محنت رہے اور کفار کے کفر سے کتنی غلینی ہے
اب ان آیت میں حضرت عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی امت کے چند مسلمانوں کا ذکر ہے کہ ان کو اپنے ایمان
سے کتنی محنت تھی جس کی بنا پر وہ سب کچھ چھوڑ چھاڑ کر ایمان کو بچا کر لے آئے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی
آیت میں زمین کی نعمتوں اور زینت والی اشیاء کا ذکر ہوا کہ وہ سب انسانوں کی آزمائش کے لیے ہیں۔
اب ان آیت میں چند ان اصحاب کا ذکر ہو رہا ہے جو ہر طرح کی آزمائش میں صحیح ثابت قدم رہے اور اللہ تعالیٰ

کے پیارے بندے بن گئے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب تعالیٰ نے فرمایا کہ اصحاب کہف کو بہت سالوں تک سلا یا گیا۔ اب ان آیات میں اصحاب کہف کے جاگنے کا ذکر ہو رہا ہے۔

تفسیر نحوی ثُمَّ بَعَثْنَا هُمُ لَتَعْلَمَ اَتَى الْحَزِينِ اَخْصَى لَهَا لِبَثْوَا اَمَدًا نَحْنُ نَقْصُ عَلَيكَ

بَعَثْنَا ماضی مطلق جمع متکلم فاعل اللہ تعالیٰ بَعَثْتُ سے بنا ہے بمعنی اٹھانا۔ جگانا۔ بھینچنا۔ کسی کام کے لیے۔ یہاں مراد ہے جگانا۔ هُمْ ضمیر کا مرجع ہے اصحاب کہف مفعول بہ ہے لَبَثْنَا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا۔ لام کے تَعْلَمُ مضارع جمع متکلم بمعنی مستقبل مفتوح ہے لام کے کی وجہ سے۔ کیونکہ اس لام میں ان ناصب پوشیدہ ہوئے ہیں ائی اسم سوالیہ تنکیری مضاف ہے الف لام ہمدی جزئین۔ جزئ کا شنیہ ہے بمعنی۔ گروہ۔ ٹوٹ۔ جماعت۔ بحالت کسر ہے مضاف الیہ یہ مرکب اضافی اسم ہے پوشیدہ ان یکنون کا اخصی اسم تفضیل مذکر خفی ناقص یائی سے بنا ہے بمعنی گنتی کرنا لام جارہ تعدیہ کا موصولہ لَبَثُوا۔ باب سَمْعُ ماضی مطلق معروف لَبَثْتُ سے بنا ہے بمعنی اٹھینا۔ رہنا۔ هُمْ ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے اَمَدًا حاصل مصدر بمعنی مدت۔ زمانہ۔ وقت دن بحالت نصب ہے ظرف ہے لَبَثُوا کا۔ یا مفعول بہ ہے اَخْصَى کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا ان کا موصولہ مل کر مجرور متعلق ہے اَخْصَى کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہوئی یکنون پوشیدہ کی وہ جملہ ناقصہ ہو کر مفعول بہ ہے تَعْلَمُ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی بَعَثْنَا کی یہ علت معلول معطوف ہے سابقہ عبارت پر هُمْ عاطفہ کی وجہ سے اَنْحَنُ ضمیر جمع متکلم متفصل مرفوع مبتدا ہے۔ نَقْصُ باب نصر کا مضارع معروف جمع متکلم فاعل مخاطب اللہ تعالیٰ قَصَصُ مضارع ثلاثی سے بنا ہے بمعنی اکھول کر بیان کرنا۔ علی جارہ بمعنی بغلہ مضاف ہے لَیْ ضمیر حاضر مضاف الیہ ہے۔ بَنَاءُ اسم مفعول جامد بمعنی غیبی خبر۔ مضاف ہے هُمْ ضمیر کا مرجع اصحاب کہف یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے۔ ب حرف جر بمعنی منع الف لام اسمی نحو۔ اسم مفعول جامد بمعنی پیچ۔ واقعی حقیقت۔ یہ جار مجرور متعلق ہے نَقْصُ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہے اَنْحَنُ مبتدا کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ان حرف تحقیق هُمْ ضمیر اس کا اسم ہے نفیہ۔ نفی کی جمع کمر ہے ترجمہ ہے جو ان آدمی طاقت و قوت والے لوگ بحال رفیع ہے کیونکہ ان کی خبر ہے اعلیٰ عبارت کا موصوف ہے اَمْثُوا باب افعال کا ماضی مطلق هُمْ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع اصحاب کہف ب جارہ۔ زب اسم مفعول جامد بمعنی پلنے والا۔ هُمْ ضمیر نفی بمعنی اپنے مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے اَمْثُوا کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ۔ رَدْنَا۔ باب ضرب کا ماضی متکلم زید سے بنا ہے بمعنی بڑھانا۔ زیادہ کرنا۔ فاعل مخاطب اللہ تعالیٰ هُمْ ضمیر کا مرجع اصحاب کہف منصوب متصل کیونکہ مفعول فیہ ہے زَفَنَّا کا۔ هُدَى۔ حاصل مصدر بمعنی منزل مقصود کی راہ نمائی

یا اَعْمَالِ خیر کی توفیق۔ بحالتِ نصب ہے مفعول یہ ہے زِدْنَا کا۔ یا اس کا عکس ہے کہ یہ مفعول فیہ ہے اور ضمّ ضمیر مفعول یہ یعنی زیادہ کیا ہم نے اُن میں ہدایت کو یا اُن کو ہدایت میں۔ زِدْنَا پورا جملہ ہو کر معطوف ہوا اَمَّا اَیْرَ وہ سب عطف مل کر صفت ہوئی، فقیر کی یہ مرکب تو صیغی اِنَّ کی خبر ہوئی وہ جملہ اسمیہ ہو کر ثبائث کی صفت ہے۔ یا علیحدہ ہی جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہو گیا۔ وَرَبُّنَا عَلٰی قُلُوبِهِمْ اِذَا قَامُوا اَنْفَالًا وَارْتَبَاتِ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَنْ تَدْعُوْنَ دُوْنِهِ اِلٰهًا لَقَدْ قُلْنَا اِذَا شَطَطًا۔ داؤد سر جملہ رَبُّنَا بَابِ نَصْر کا ماضی مطلق جمع متکلم مخاطب اللہ تعالیٰ ہے رَبُّنَا سے مشتق ہے۔ ترجمہ ہے گھبراہٹ۔ دُور کرنا۔ باندھنا۔ متحرک چیز کو ساکن کرنا یہاں پہلے معنی میں ہے علی جارہ فرقت کا۔ قُلُوب۔ جمع مکثر منصرف ہے تلمیذ کی مراد ہے دل ضمیر مضاف الیہ مرجع ہے اصحاب کہف۔ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے رَبُّنَا کا۔ اِذَا۔ کے بارے میں دو قول ہیں۔ ایک یہ کہ یہ ظرف زمانی کے لیے ہے مابعد کی تمام عبارت رَبُّنَا کا ظرف ہے ترجمہ ہے جب اس کو ترجیح ہے۔ دوم یہ کہ یہ ظرف تعلیلی ہے اور مابعد سب عبارت رَبُّنَا کا مسبب ترجمہ ہے کیونکہ۔ اِذَا میں شرط کے معنی ہمیشہ ہوتے ہیں۔ قَامُوا بَابِ نَصْر کا ماضی مطلق قوم سے بنا ہے بمعنی اکھڑا ہونا۔ اس میں پوشیدہ ضمیر ضمّ اس کا فاعل ہے مرجع اصحاب کہف۔ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی ف جزائیہ۔ قَالُوا فعل ماضی جمع۔ ضمّ پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل۔ یہ جملہ فعلیہ قول ہوا۔ رَبُّ اسم مبالغہ صفاتی نام ہے۔ ثناء۔ ضمیر جمع متکلم اس کا مضاف الیہ مرجع اصحاب کہف یہ مرکب اضافی مبتدا ہے۔ رَبُّ مضاف السموات۔ الف لام استعراقی بمعنی تمام سموات جمع مؤنث سالم اس کی واحد ہے سَمَاءٌ بمعنی تمام آسمان واو عاطفہ الف لام استعراقی۔ اَرْضِ اسم مؤنث لفظی ثناء مؤنث مقدّم ہے اس کی تصغیر اَرْضِیۡۃ ہوئی ہے بحالت کسر ہے کیونکہ معطوف ہے سب عطف مل کر مضاف الیہ ہے رَبُّ کا یہ مرکب اضافی خبر ہے رَبُّنَا مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ ہو کر موصوف ہو گیا۔ لَنْ تَدْعُوْا۔ فعل نفی تاکید یلین صیغہ جمع متکلم اس کا فاعل ضمّ پوشیدہ ہے اس کا مرجع اصحاب کہف ہے دُعَا سے بنا ہے لغوی معنی ہے پکارنا عبادت کرنا۔ مِنْ حَرْفِ جر زائدہ ہے یعنی ابتدا کے لیے نہیں ہے صرف غل کے لیے ہے دُعَا اسم مفرد جامد۔ بہت معنی میں مشترک ہے۔ یہاں مراد ہے سوا۔ ضمیر مجرور متصل اس کا مرجع ہے رَبُّنَا یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق لَنْ تَدْعُوْا کا اِلٰہا۔ اسم مفرد مکو جامد بروزنِ فاعل یا یہ اسم مشتق ہے مبالغہ کے لیے بمعنی بہت ہی حیران کرنے والا عاجزی دینے والا عاجز کرنے والا مصدر ثلاثی سے مستعیر ہے اَلَمْ یَاوَلٰیۤہُ سے بنا ہے منقول عربی میں معبود کو کہا جاتا ہے اِلٰہ بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے لَنْ تَدْعُوْا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی اور رَبُّنَا پورا جملہ موصوف مرکب تو صیغی مقولہ اقل ہوا۔ لَقَدْ قُلْنَا۔ لام کئے شرطیہ۔ قَدْ قُلْنَا۔ ماضی قریب جمع متکلم فاعل اصحاب کہف فعل یا فاعل

جملہ فعلیہ ہو کر شرط مقدم ہوئی۔ اِذَا۔ اسم ظرف ہے یا حرف ظرف ہے بمعنی اِنْ شرطیہ۔ شَطَطًا۔ اسم حاصل مصدر مضاعف ثلاثی ہے بمعنی بے عقل ہونا۔ کم عقل ہونا۔ تالان بات یا بیہودہ کام کرنا۔ بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے قُلْنَا پوشیدہ کا۔ یہ جملہ فعلیہ قولیہ ہو کر جزاء ہوئی شرط و جزاء بل کر مقولہ دوم ہوا۔ هُوَ لَا يَتُوبُ عَلٰی مَا تَعْمَلُ قَوْمًا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللّٰهِ لَوْلَا يَأْتُوْنَ عَلَيْهِمْ سُلْطٰنٌ بَيْنَ يَدَيْنَا مَّا كُنْتُمْ مُبْتَدٰی عَلٰی اللّٰهِ كَذٰلِكَ يَظُنُّ اِسْم اشارہ جمع کے لیے ہوتا ہے مہمات مبنیہ سے ہوتا ہے بحالت رفع ہے مبتدا ہے قَوْمٌ مضاف نا۔ ضمیر متکلم مضاف الیہ یہ مرکب اضافی موصوف ہوا اتَّخَذُوا۔ باب افعال کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب اُخْتُب سے بنا ہے اس کا مصدر اِتَّخَذَ ہے بمعنی بنانا۔ پشند کرنا۔ اختیار کرنا۔ اس میں ضمیر مستتر ہے اس کا فاعل مرجع قَوْمُنَا۔ مَنْ زائدہ ہے۔ دُونِ۔ اسم مفرد جامد بمعنی ایسا۔ علاوہ مقابل۔ اِلَیْہِ۔ اسم جمع مکسر منصرف ہے اس کا واحد ہے اِلَیْہَا۔ بحالت نصب ہے اِتَّخَذُوا کا مفعول بہ ہے یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوا قَوْمُنَا کا۔ مرکب تو صیغی طَوْلًا مبتدا کی خبر یہ جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ سوم ہوا۔ لَوْلَا حرف سوال اِقراری ایجابی کے لیے ہے یا تَوْنُ باب ضرب کا مضارع بمعنی حال صیغہ جمع مذکر غائب ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے۔ اُنَّ۔ مہموز و ناقص مادہ۔ بمعنی۔ اُنَّ۔ لَانَا۔ یہاں مراد لانا ہے متعدی ہے علی جارہ فاعلیت مطابق تائیدی کے لیے ضمیر جمع نفسی بمعنی اپنے۔ ب جارہ تعبیہ کا۔ سُلْطٰنٌ۔ اسم مفرد مبالغہ بمعنی بہت مضبوط یہاں مراد ہے سچی کئی مضبوط دلیل یہ موصوف ہے۔ بَيْنَ۔ اسم حاصل مصدر ترجمہ ہے ظاہر کھلی ہوئی یہ صفت ہے مرکب تو صیغی مجرور ہو کر متعلق ہے یا تَوْنُ کا۔ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ چہارم ہوا ابتداءً علیہ قول ہے بیسیہ لغو ہے۔ مَنْ۔ اسم موصول مذکر ذوی العقول کے لیے ہوتا ہے۔ اَظْلَمُ اسم تفضیل مذکر ظلم سے بنا ہے بمعنی نقصان کرنا۔ ہر حال میں متعدی ہوتا ہے جَنْ۔ مَنْ جارہ زائدہ ہے یا بعصیت کا۔ مَنْ۔ اسم موصول۔ اِفْتَرٰی۔ باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر۔ ضَم۔ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع مَنْ ہے۔ علی جارہ بمعنی اِلٰی انتہائیہ۔ اَشَدُّ۔ مجرور متعلق ہے اِفْتَرٰی کا۔ کَذٰبًا۔ اسم مبالغہ کذب سے بنا ہے بمعنی بہت سخت جھوٹ۔ بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے اِفْتَرٰی کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا مَنْ کا۔ موصول صلہ مل کر مجرور متعلق ہے اَظْلَمُ کا۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر صلہ ہوا مَنْ کا یہ موصول صلہ مل کر مقولہ پنجم ہوا۔ تَالُوْا اپنے سب مقولوں سے مل کر جملہ کلامیہ قولیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تَفْسِيرُ عِلْمَانِهِ
تَفْعَلْتُمْ لَعَلَّوْا فَاَلْحَزَيْنِ اَخَصْنِي لِمَا لَبِثُوا اَمَدًا
نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ نَبَأَهُم بِالْحَقِّ اِنَّهُمْ فِتْيَةٌ آمَنُوا
بِرَبِّهِمْ وَرِزْنَاَهُمْ هُدًى - پھر ہمارا کہم ہوا کہ اتنی دراز مدت گہری غفلت کی نیند

سلانے کے بعد ان تمام کو اسی طرح ہشاش بشاش خوش و خرم صحت مند تندرست حالت میں ہم نے ان کو جگا دیا۔ جس طرح کوئی اپنی طبعی آٹھ گھنٹے کی نیند پوری کر کے اٹھتا ہے۔ حالانکہ اگر کوئی آٹھ گھنٹے سے زیادہ نیند کر کے جاگے تو خوش و خرم اور ہشاش بشاش نہیں ہوتا بلکہ کسندہ مڑھایا۔ کمزور و سست الوجود پتھر مردہ ہوتا ہے۔ بعثت کا معنی ہے پوری صحت و توانائی عقل و فکر علم ہوش و حواس کے ساتھ کسی کو بھیجنا۔ یا اٹھانا اسی معنی میں یہ لفظ بعثت انبیاء کے لیے بولا گیا ہے اور اسی معنی میں قبروں سے اٹھنے کے لیے ارشاد ہوا۔ ہم نے اصحاب کہف کو اس لیے اس شان سے اٹھایا تاکہ ہم اپنے علم مشاہدہ سے ان کا امتحان لیں آزمائش کریں کہ ان دونوں گروہوں میں سے کون زیادہ اچھی اور سچی صحیح اس مدت کو اپنے حجاب عقل و فکر سے شمار کرتا ہے جس مدت تک وہ اس غار کے اندر بحالت نیند ٹھیرے رہے۔ مفسرین کرام کے حوزہ بن یعنی دو گروہوں کے بارے میں تین قول ہیں۔ ایک یہ کہ اصحاب کہف آپس میں۔ دو گروہ بن گئے کہ جب جاگے اور ایک دوسرے سے سلام دعا ہوئی تو پہلا کلام یہی ہوا کہ ہم کتنی دیر سوئے تو ایک دو ساتھیوں نے سورج دیکھا اور سوچا کہ جب سونے لگے تھے تو وقت غروب تھا اور اب طلوع آفتاب ہو رہا ہے تو سب نے کہا کہ شاید ایک رات ہی گزری ہے حضرت نے اپنے آپ کو دیکھا تو بال بہت دراز ناخن بہت بہت لیے تو اندازہ لگایا کہ ایک رات میں ایسا نہیں ہو سکتا مگر غاموش رہے کچھ صحیح مدت نہ بتا سکے ہم یہ دیکر وہ شاہی تاریک دنیا اور اصحاب کہف کے ہو گئے کہ شاہی مورخین و موجودہ اہل حکومت نے اصحاب کہف کے سکے درم درنار دیکھ کر دلائل کی ربانی گفتگو سن کر کچھ اعزازہ لگایا۔ اور خود اصحاب کہف نے اپنے ٹھیرنے سونے کی مدت کا کچھ اندازہ لگایا۔ مفسرین کا تیسرا قول یہ ہے کہ یہ دو گروہ اس وقت اہل بستی کے آپس میں ہو گئے تھے جس میں بوڑھے جوان اپنی اپنی سوئچ و فکر کے مطابق مختلف گنتی بتا رہے تھے۔ مگر صحیح مدت کوئی نہ بتا سکا۔ ان اقوال میں پہلا قول زیادہ درست ہے۔ آگے ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ اسے پیاسے ہی اصحاب کہف کے پاس سے۔ موجود یہود و نصاریٰ اور دنیا کے مختلف مذاہب والوں کے بڑے بڑے عجیب اور مختلف نظریات میں وہ سب غلط اور جھوٹے بناوٹی ہیں۔ ہم تمہارے سامنے اپنی اس وحی کے ذریعہ ان اصحاب کہف کی سب خبریں بالکل درست حقیقت کے مطابق حق و سچ بیان کرتے ہیں۔ کہ بیشک اسے پیارے نبی آپ کے زمانے سے کچھ صدیاں پہلے وہ اصحاب کہف چند خوش بخت اعلیٰ خاندان کے نوجوان تھے جو سچے قلب و جگر کی محبت سے اپنے رب پر ایمان لائے۔ اور آپ اپنے رب تعالیٰ کو راضی کرنے کے لیے اتنے اچھے اعمال و عبادات ریاضات اور حسن عقیدت سے حسن معاشرہ کیا کہ ہم نے ان کے طلب شوق کی بنا پر ان کے قرب معرفت کی ہدایت بارگاہ قدس میں اور بڑھادی۔ جس سے روح کی تازگی عبادت و ذکر لسان کی لذت عقل کی قوت اور قلب کی ہمت جگر کا حوصلہ اتنا زیادہ ہو گیا کہ باطل کا خوف ظالم کا ڈر جان

کا خطرہ ہی اُن کو نہ رہا۔ وَرَبُّنَا عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرٌ اور سخت مضبوطی کی ڈھارس باندھی ہم نے اُن کے دلوں پر۔ اسی خدا داد اور عظیمہ رب جلال کی جبروت کے بھروسے اور سہارے اِذْ قَامُوا فَقَالُوا رَبُّنَا رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ لَنْ نَّدْعُوْهُ مِنْ دُوْنِهٖ اِلٰهًا لَّقَدْ تَلُّنَا اِذَا شَطَطًا هُوَ لَا يَرٰ قَوْمًا يَتَّخِذُوْنَ اٰلِهَةً لَّا يَلٰتُوْنَ عَلَيْهِمْ سُلٰطٰنٌ يَّتِيْنُ۔ قَمِنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرٰى عَلٰی اللّٰهِ كَذِبًا جب اُس وقت کے جاہل ظالم سرکش فساد نے ان ہمارے پیارے مخلص دلیر بندوں کو پکڑا کر اپنے دربار شاہی میں بلوایا اور ان سے اس ظالم نے کہا کہ تم ان بتوں کو سجدہ کرو والی بتوں پر جانور کی قسربانی دو۔ اور اگر نہیں کرتے تو قتل کئے جاؤ گے۔ یہ سن کر وہ سب کمال رعب اور بہادری سے کھڑے ہو گئے۔ اور پھر بھرے دربار میں جہاں چاروں طرف جلاؤں کی ٹنگی تلواریں کھنچی کھڑی تھیں۔ کئی اہل ایمان کی لاشیں نیچے پڑی تھیں۔ ہر دل پر جلال شاہی کا رعب بیٹھا ہوا تھا۔ ماحول پر ہیبت دربار میں ستانا چھایا ہوا تھا کسی کو سفارش و کلب کشائی کی مجال نہ تھی ایسے سماں میں عشق الہی کے مسانوں کی آواز بلند گونجتی ہے سب کی ترجمانی و نمائندگی کرتے ہوئے ان میں سب سے بڑے ساتھی کشیدگانے کہا ہے دعوۃ کفر و شرک دینے والے بادشاہ اور اپنی شاہی قوت کے بلوتے پر مظلوم غریب بہتے حق پرستوں کا خون بہانے والے جاہل و ظالم ہم کبھی بھی تیری دعوت شرک کو قبول نہیں کر سکتے کیونکہ ہمارا رب خالق مالک رازق رحیم و کریم معبود وہی اللہ جل سبھانہ ہے جو ان تمام بڑے عظیم آسمانوں کا رب ہے اور تمام روئے زمین کو اور اُس کی ہر چیز کو پالنے والا ہے۔ کبھی بھی ایسا نہیں ہو سکتا کہ ہم اپنے اُس پیارے رب کے آستانے کو چھوڑیں۔

تَبَّہ جس کے عشق میں دُکھے مرثیہ سحر جس کا نام ہے مرہم زخم جگر
اُس نام پر سب کی جان نجات سبحان اللہ سبحان اللہ (حکیم علیہ السلام)
اے بادشاہ تو بیشک ہم کو قتل کرادے یا اپنے ظالمانہ دستور کے مطابق روٹی میں لپیٹ کر آگ میں جلا دے۔ لَنْ نَّدْعُوْكَ اِمْہم ہرگز ہرگز اپنے اُس رب کے مقابل کسی باطل جھوٹے بناؤنی معبود کو نہیں پوچھ سکتے نہ اُس کو معبود کہہ کر پکار سکتے ہیں۔ نہ اپنے پیچھے معبود کے آستانہ مقدس کو چھوڑ کر کسی بت۔ مورتی مندر کے فریاد و التجا کہہ سکتے ہم سب یہ کہتے ہیں کہ کبھی ایسا نہ کہیں گے۔ اس لیے کہ ہمیں یقین ہے کہ البتہ بیشک اگر ذرہ لفظ بھی ہم نے اپنے منہ سے اس قسم کا کفر یہ شکر یہ نکالا تو یقیناً ہم بہت ہی غلط۔ لغو۔ یہ ہودہ بدتمیزی کی یاد دہانی اور جھوٹ بکواس کرنے والے ہوں گے۔ اہل لعنت نے جو ترجمہ شیطانی کا کیا ہے اُس کا اردو ترجمہ یہی بنتا ہے۔ جھوٹ بکواس۔ یاد دہانی اے بادشاہ تیری مار دھاڑ قتل و غارت کی تو ہم کو بالکل ذرہ برابر پرواہ و پریشانی نہیں ہم تو اپنی قوم کی گمراہی و کفر نوازی شرک سازی سے حیران و پریشان ہیں

کہ یہ ہماری بیوقوف قوم جنہوں نے اُس خالق تعالیٰ مالک ارض و سما کے مقابل کتنے ہمت ڈھیر سارے جھوٹے معبود اپنے ہاتھوں سے بنا ڈالے۔ اگر ان میں ذرا بھی اپنے بد عقیدے کفریہ دین کے لیے سچائی ہے تو کیوں جلدی سے یہ مضبوط کھلی کھلی دلیل پیش نہیں کر دیتے۔ لیکن ہم سمجھتے ہیں کہ یہ جھوٹے اور باطل دین والے ہیں اور جھوٹے لوگوں کے پاس دلیل کہاں ہو سکتی ہے لہذا یاد رکھو کہ کائنات میں اس سے زیادہ بڑا ظالم کوئی نہیں ہو سکتا جو اپنے خالق مالک اللہ تعالیٰ پر جھوٹ اور غلط بات افترا بنائے۔ اس لیے کہ ایسا ظلم تو اگلی پچھلی نسلوں کو تباہ کرنے والا اور جہنم میں ڈالنے والا ہے۔

اصحاب کہف کے حالات کیفیات و حسب نسب

دیے تو حضرت نوح علیہ السلام لیکر آج تک کسی بھی کفریہ عقل نہایت کو تسلیم نہیں کیا اور طرح طرح سے انبیاء کرام علیہم السلام کو پریشان کرنے ستانے اُن کے مقصدِ بغثت کو ناکام کرنے کی بلکہ بذاتِ خود انبیاء علیہم السلام کو شہید کرنے کی بھی کوششیں اور حرکتیں کی گئیں۔ مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور آپ کے دین آپ کی کتاب مقدس انجیل ثبوت کے ساتھ تقابلاً پائے پرانے دشمنوں نے دشمنی اور مخالفت کی انتہا کر دی زمین پر موجودگی میں یہودیوں قبطیوں نے مل کر ستایا۔ اور بجز چند حواریوں کے کوئی بھی ایمان نہ لایا۔ لیکن یہ نصرت آسمانی کے بعد بھی دشمن چین سے نہ بیٹھا بلکہ ہر طرف سے دینِ مسیح کو مٹانے کی کوشش کی مگر حضرت مسیح کی پر غلوس حقانیت ہی تھی کہ آسمان پر تشریف لے گیا۔ یہ کافی عرصے تک آپ کا دین بنی اسرائیل میں خوب عاری رہا مگر ان زمانوں میں بھی دشمن کی مینار بند نہ ہوئی کبھی شام و فلسطین کے یہودی اور کھڑے ہوئے کسی دن قبلی نبی و روی بادشاہوں کے علی دینِ مسیح کو مٹانے کے لیے پھرتے رہے یہی کسریوس یودی نے پوری کر دی جس نے ایک خاص سازش کے تحت عیسیٰ کو پکڑ لیا اور مسیح علیہ السلام کے پتے دین کو زنج و جُن سے اکھاڑ دیا۔ اور بیٹھی چھری لے کر مسیح کی تمام تعلیم کو کاٹتا چلا گیا۔ سب سے بڑی اور بڑی اُس نے یہ حرکت کی کہ تبلیغ کے جس دروازے کو حضرت مسیح نے بار بار بڑی سختی سے بند کیا تھا۔ اور غیر اِوام کو دینِ مسیح میں داخل ہونے سے اپنے ان الفاظ کی شدتِ کلام کے ذریعہ کہ میں صرف بنی اسرائیل کی بیٹیوں کو بچانے کے لیے آیا ہوں۔ اے اس بند دروازے کو پولوس نے صرف کھولا ہی نہیں بلکہ توڑ دیا جس کا نتیجہ یہ نکلا کہ آج دنیا میں غیر قریش تو اپنے آپ کو عیسائی کہتے ہیں مگر مسیح کی اپنی قوم بنی اسرائیل ایک بھی عیسائی نہیں بلکہ عیسائیت سے ان کو نفرت ہے پولوس کی یہ سازش کامیاب ہوئی وہ یہی چاہتا تھا کہ کوئی اسرائیلی عیسائی نہ بنے۔ اور پولوس نے خود کو عیسائیت کا ہمدرد بنا کر غیر قوموں کو جو دینِ مسیح دیا وہ پتے دینِ مسیح سے بالکل جدا لانا ہے۔ اور حضرت مسیح کی تعلیم سے بالکل مخالف۔

عسکری پولوس نے جتنے بند کرے آج کوئی عیسائی جتنے نہیں کرتا۔ پولوس کی ہی سازش نے تبلیغ سے شریعت

کو عیسائیوں کی زبان سے لعنت کہلوا یا گیا۔ عیسوع مسیح کو اللہ کا بیٹا بنادیا گیا جو ہر اس سب سے بڑا کفر و شرک ہے۔ کفارہ کا مسئلہ بنایا گیا۔ اور آسمانوں پر زندہ مسیح کو بلا وجہ مصلوب مان لیا گیا پولوس کی یہ سازش بھی کامیاب ہوئی آج موجودہ عیسائیت کی بے عمل زندگی چرچوں گرجوں سے نفرت گناہوں سے محبت فحاشی بدکاری پر دلیری اسی سازش کا نتیجہ ہے آج کا عیسائی بظاہر عیسوع مسیح کا ہمدرد اور محبت کرنے والا ہے مگر حقیقت میں مخالف اور دشمن۔ تحقیق کرنے والا۔ بھلا یہ کہاں کی محبت اور سچائی ہے کہ ایک روتے پیٹتے پھپھتے چھپاتے۔ ایللی ایللی لےما شبقتنی۔ کرتے ڈرتے ڈراتے ہسمے ہوئے انسان کو پکڑ پکڑا کر جبراً قہراً سولی پر چڑھا دیا جائے اور پھر کینا شروع کر دیا جائے کہ یہ اپنی خوشی سے صلیب پر مرا ہے اور سب گناہگاروں کا کفارہ بنا ہے۔ اس طرح تو پکڑ کر کسی کو بھی سولی دی جاسکتی ہے۔ یہ وہ سازشیں تھیں جن کے ذریعے پولس نے باطنی طور پر دین مسیح کو تباہ و برباد کر دیا۔ آج نہ کہیں سچا مسیحی نظر آتا ہے نہ کہیں سچا دین مسیحی۔ یہاں تک ہی نہیں بلکہ پولوس اور اُس کی پوری ٹیم نے اپنی بھوٹی خوابوں کے ذریعے دین مسیحی اسرائیل سے نکال کر غیر قوموں کو اس طرح کا دین دیا اور جو سچے بنی اسرائیل تھے ان کو قبیلوں کے مشرک بت پرست بادشاہوں کے ذریعے یا مرتد کرایا گیا یا قتل عام۔ یہی کچھ اصحاب کہف اور اُن کی قوم بنی اسرائیل سے ہوا۔ چنانچہ قوم قبط کا دقیانوس بادشاہ بعض نے اُس کو اوقیانوس یا دقیوس بھی لکھا ہے انگریزی میں اس کو بگاڑ کر ڈیسیس لکھا ہے۔ علاقہ روم پر فتوحات کیں تو ان فتوحات و لشکر کشی سے اس کا اولین مقصد اس علاقے کے اسرائیل اور غیر اسرائیلی عیسائیوں کو زندگی یا عیسائی مذہب سے ختم کرنا تھا۔ دقیانوس کی حکومت رومی علاقہ پر ۳۵۷ عیسوی میں قائم ہوئی۔ از انسا نیکلو بیڈیا۔ و مختلف تفاسیر اگرچہ ایسے خطرناک حالات میں دین مسیح کے پھیلنے پھیلنے بلکہ باقی رہنے کے امکانات نہ تھے مگر قدرت نے حق کا ایک علیحدہ ہی مزاج بنایا ہے یہ کفر کی بیابانوں میں اگتا ہے۔ مخالفت کے طوفانوں میں پنیٹا ہے اور دشمنی کے شعلوں میں پھلتا پھولتا ہے۔ اور پھر۔ بن پانی بھی ترہ جتا ہے مرھایا نہیں کرتا۔ حضرت عیسیٰ نے اپنے چند حواریوں کے سینوں میں توحید و رسالت کی جو شمع روشن فرمادی تھی وہ ان کے آسمان پر تشریف لیجانے کے بعد بھی روشن ہی رہی۔ اور کسی کے جبراً سجدہ کے طوفان اُس کو بجھانہ سکے اور یہ روشنی اکناف عالم و اطراف علاقہ میں پھیلتی ہی چلی گئی جس سے باطل کو تشویش ہوئی اور لوگ پروردگار دامن تعلیم مسیح میں فوج در فوج بن کر عیسائیت قبول کرتے رہے اور اِدھر باطل ہتھیار بند ہو کر موج در موج یلغار کرتا رہا۔ ادھر ایمان کی محفلیں سجتیں تڑا دھر سے قتل و غارت کا بازار گرم ہو جاتا۔ ہوتے ہوتے سن ڈیڑھ سو عیسوی میں دقیانوس نے دین مسیح کے خلاف سر اٹھایا اور مخلصین مومنین عاجزین عابدین راہبین کو ابتلاء

معائب کے لیے لشکر سجایا۔ اگرچہ پہلے رومی بادشاہوں نے بھی اہل ایمان کو بے شمار دکھ پہنچائے۔ مگر یہ پہلا رومی بادشاہ تھا جس نے دشمنی کی انتہا کر دی اور دین عیسائیت کو بیخ و بن سے اکھڑ بھینکنے کا تھیا کر لیا۔ یہ سال میں دو مرتبہ اپنے پورے ملک کا دورہ کرتا اس کا ملک شام فلسطین اور روم کے دو سو شہروں پر پھیلا ہوا تھا۔ اس دورے کا واحد مقصد یہی ہوتا کہ لوگوں کو عیسائیت سے مرتد کر اگرت پرست بنادیا جائے۔ اس مقصد کے لیے اس نے مختلف شہروں میں بڑے چھوٹے مندر بنادئے تھے اور ان میں مختلف نام کی دیوی دیوتا بت موتیں رکھوا دیں تھیں ہر شہر کے تمام اہل ایمان چھوٹے بڑے جوان بوڑھے عورت و مرد عیسائیوں کو پکڑوا کر بلاتا اور ڈو ہی شریں ہوتیں یا بتوں کو سجدہ کر دیاں پر قربانی کا خون بہاؤ اور اپنا دین چھوڑ کر بت پرست بن جاؤ۔ اور یا قید و بند بلکہ قتل و ہلاکت کے لیے تیار ہو جاؤ۔ اس تحریک میں ہزاروں قتل و قید ہوئے سینکڑوں مرتد ہوئے۔ اسی بادشاہ کے علاقہ سلطنت میں سرحد عرب سے تقریباً ستر میل دور ملک روم کی سرحدوں کے اندر بحیرہ عرب کے کنارے پر ایک بہت بڑی بندرگاہ تھی اس شہر کا نام پہلے آفسوس تھا پھر گبرگرافیسٹس ہوا۔ اس شہر میں ہی دقیانوس نے ملک کا سب سے بڑا مندر بنوایا تھا۔ جس میں ایک مورتی رکھی جس کا نام ڈیانا یا ڈائنا دیوی تھا۔ بعض نے لکھا ہے کہ آریس دیوتا بھی اسی میں رکھا گیا۔ اس پر قربانی چڑھا دے تذرانے پیش کئے جاتے جب دقیانوس اس شہر میں آیا تو حسب دستور سب عیسائیوں کو بلایا۔ یہ شہر بنی اسرائیل عیسائیوں کا سب سے بڑا مرکز تھا۔ اور بہت پختہ قسم کے مذہبی لوگ تھے ان کو دقیانوس کی تمام کفریہ حرکتوں شرک ساریوں مخالفین کے قتل و غارت کا پتہ تھا۔ مگر سنتے تھے اور الٹے سے مبر و ہمت کی دعائیں مانگتے تھے۔ یہاں تک کہ یہ بلا خود ان پر بھی آن پہنچی کچھ کمزور دل مرتد ہو گئے کچھ قید کیے گئے۔ نوجوانوں کو قسم قسم کی اذیتیں دے کر قتل کیا گیا۔ ان ہی گرفتار ہو کر لائے جانے والوں میں کچھ نوجوان جو اسرائیلی شاہی خاندانوں کی اولاد میں سے تھے۔ یکے بعد دیگرے ان کو بھی پکڑ کر بادشاہ کے سامنے پیش کیا گیا۔ بادشاہ نے ان سے بھی یہی کہا کہ یا تم ان بتوں کو سجدہ کرو ان کے سامنے جانور کی قربانی پیش کرو اور ان کو ہمیشہ کے لیے اپنا معبود سمجھ لو۔ عیسائیت کا دین چھوڑ دو۔ یا تم کو قتل کر دیا جائے گا۔ یہ سب بہت بھان جو خوبصورت صحت مند کوئلے لیے قد۔ اور چوڑے سینے والے تھے اور اس کے ساتھ بہت متقی تھے انہوں نے بت و لیری سے بھرے دربار میں کہا کہ ہم جو لے بتوں کی پوجا نہیں کر سکتے بلکہ ہمارا سب سچا معبود وہی ذات اقدس ہے جو آسمانوں اور زمین کو پالنے والا ہے اس وقت دقیانوس نے کہا کہ اے جوانوں مجھ کو تمہاری خوبصورت جوانی کم عمری پر ترس آتا ہے میں تمہاری گستاخی بیباکی کی سزا بھی اسی وقت تم کو دے دیتا کیا تمہو کو یہ نہیں ہے کہ تمہارے سامنے یہ کتنے قتل ہوئے پڑے ہیں۔ اچھا میں تم کو کل

تک مہلت دیتا ہوں تم اپنی جوائیوں پر ترس کھاؤ اور خوب سوچ سمجھ لو۔ یہ کہہ کر بادشاہ نے دربار
برخواست کیا اور دوسرے شہر چلا گیا (از تفسیر فارل)

بعض تفاسیر میں لکھا ہے کہ ان جوائیوں نے خود مہلت مانگی۔ مگر یہ غلط ہے۔ اگر یہ خود مہلت مانگتے
تو دوسرے دن دربار میں ضرور حاضر ہو جاتے کیونکہ مومن نہ نزول ہوتا ہے نہ بد عہد۔ اور پھر یہ اکٹھے
پیش نہ ہوئے تھے بلکہ اس سے پہلے یہ ایک دوسرے کے اچھی طرح واقف بھی نہ تھے۔ اس لیے کہ
جب یہ پریشان ہو کر نکلے تو وہ دوپہر کا وقت تھا۔ اور ہر ایک اکیلا تھا یہ اسی پریشانی کے عالم باہر
ویرانے میں ایک درخت کے نیچے بیٹھا ہوا تھا کہ دوسرا سا بھی آگیا نہ پہلے کو بیٹھا تھا کہ دوسرا آنے والا
مومن ہے نہ دوسرے کو پہلے کی حالت کا پتہ تھا ایک دوسرے سے اپنے آپ کو چھپانے لگے یہاں
تک کہ آٹھ جوان اسی درخت کے نیچے آکر بیٹھ گئے پہلے تو سب نے اپنے آپ کو چھپایا کہ کہیں یہ
شاہی جاسوس ہی نہ ہو مگر چونکہ سب کی پریشانی ایک ہی جیسی تھی لہذا بات چھپی نہ رہ سکی اور سب ایک
دوسرے کو جان کر محرم راز بن گئے۔ اور سب نے یہی ارادہ کیا کہ چلو کسی غار میں چھپ جلتے ہیں پھر
جب اس بادشاہ کا چند دن بعد دورہ ختم ہو جائے گا اور یہ چلا جائے گا تو ہم نکل آئیں گے۔ یہ کہہ کر
سب آٹھوں ساتھی شہر سے مین میل دور بنجلوس نامی پہاڑ کے پاس آگئے راستے میں ان کو ایک دھوبی
یا چرواہا ملا وہ بھی مومن تھا اور بادشاہ سے چھپتا پھرتا تھا اس کو ابھی بادشاہ نے نہیں بلایا تھا۔ اس نے
جب ان کو حال سنایا تو اس نے عرض کیا مجھ کو بھی ساتھ لے لو لہذا۔ اب یہ تو ساتھی ہو گئے جب وہ چلے تو
دھوبی کا کتا بھی ساتھ ہوا سب نے خوف کیا کہ یہ بھونکے گا تو ہم ظاہر ہو جائیں گے اور پکڑے جائیں گے
کتے کو خدا نے زبان بخشی اس نے وعدہ کیا کہ میں نہ بھونکوں گا۔ اب یہ دس افراد ہو گئے۔ ان کے اسماء پر پاک
اس طرح ہیں۔ ع۔ کشمینیٹا۔ یہ سب میں بڑے ہیں ع۔ مختمینا۔ ع۔ تمیلینا یہ ان کے خزانچی بنائے
گئے ع۔ مرلونس ع۔ کشطونش ع۔ بیرونش ع۔ دیوس ع۔ بسطیوس ع۔ فالوس یہ دھوبی ہیں۔

ع۔ ان کا کتا۔ جس کا نام قطمیر ہے۔ منفرد ترین کے اس میں اختلاف میں کہ ان کے پاس ان کی دولت درہم وینار
کہاں سے آئے۔ ایک قول یہ ہے کہ وہ غار میں جانے سے پہلے اپنے گھروں کو گئے اور مال باپ کی بہت
دولت اٹھائی کچھ بازار میں غریبوں کو باٹی اور تھوڑی سی اپنے پاس رکھی جو سب نے تمیلینا کے پاس جمع
کرا دی مگر یہ قول غلط ہے اس لیے کہ اگرچہ یہ سب غیر شادی شدہ تھے مگر یہ دولت ان کے والدین کی تھی بغیر
اجازت کس طرح لے سکتے تھے پھر وہ سب گھبرائے پریشان تھے ان کو بازاروں میں باٹنے کی فرست
کہاں تھی اور کون کس کا انتظار کرتا۔ دوسرا قول یہ ہے کہ ہر ایک کی جیب میں تھوڑے بہت درہم وینار تھے

جیسا کہ ہوا کرتا ہے وہی سب کے تلمیذا کے پاس جمع کرا دی۔ جب غار میں پہنچے عصر سے مغرب تک اپنی عبادت ذکر الہی اور دعاؤں میں مشغول رہے جب ذکر الہی سے ذرا سکون ملا تو لیٹ گئے اور لیٹتے ہی سب کو نیندا آ گئی۔ دوسرے دن بادشاہ نے دربار لگایا تو ان کے بارے میں اہل دربار سے پوچھا اور پکڑ کر لانے کے لیے لوگوں کو بھیجا مگر سارے شہر میں دھونڈنے چھاپے مارنے کے باوجود کہیں سراغ نہ ملا۔ والدین کو پکڑ کر بلوایا کہ بتاؤ تمہارے بیٹے کہاں ہیں ورنہ تم کو قتل کر دیا جائے گا سب نے کہا کہ بے بلو شاہ ہم تو پہلے ہی اپنا دین چھوڑ کر تیسرے دین پر آ چکے ہیں اگر ہم اپنے بیٹوں کو چھپا کر بچانا چاہتے تو ہم ہم مرتد کیوں ہوتے۔ اسی دوران کسی نے خبری کی کل میں نے ان کو پہاڑ کی طرف جاتے دیکھا ہے ان کے ساتھ ایک کتا بھی تھا بلو شاہ اپنے سب درباریوں کے ساتھ گھوڑوں پر بیٹھ کر فوراً اُس غار کے پاس پہنچے دیکھا تو سب سو رہے ہیں بادشاہ کو بہت غصہ آیا اور حکم دیا کہ اچھا ان کو اسی طرح سونے دو اور غار کا منہ مضبوط پتھروں کی دیوار سے بند کرو و مستیروں نے فوراً پتھروں کی دیوار بتادی بادشاہ نے کہا کہ اب یہ غار میں ہی مریں گے یہ ہی ان کی قبر ہے۔ اس کے بعد سب واپس چلے گئے اہل دربار میں دواؤں خفیہ مومن تھے انہوں نے ایک سلور کی تختی پر اصحاب کہف کی تعداد نام حسب نسب اور شہر سے نکلنے کی وجہ دیا توں کا ظلم اور مذہب پر جا بڑا روئے۔ اور اصحاب کہف کا غار میں چھپنا ان کا غار دیوار سے بند کیا جانا پورا واقعہ تفصیل سے لکھ کر محل شاہی کے خزانے میں چھپا دیا۔ تقریباً ایک سال بعد دیا توں سن عیسوی ایک سو باون میں صرف میں سال حکومت کر کے مر گیا۔ یہی باطل کا مختصر انجام ہے یہ فرمایا گیا۔ لِلْبَاطِلِ جَلَبَةٌ وَلِلْحَقِّ غَلَبَةٌ۔ باطل کا شور ہوتا ہے۔ اور حق کا زور ہوتا ہے۔ صرف تین سالہ حکومت میں تقریباً اسی ہزار عیسائیوں کو قتل کر لیا پھر زمانوں پر زمانے گزرتے رہے اور بادشاہ تین بدلتی رہیں۔ یہاں تک کہ تین سو سال گزر گئے۔ جن دواؤں نے اصحاب کہف کے حالات لکھ کر شاہی خزانے میں رکھے ان میں ایک کا نام بیدروس تھا اور ایک کا نام روناس تھا۔ بعد میں کبھی کسی بادشاہ نے اپنے خزانے سے اس تختی کی نقل کروا کر اُس پہاڑ پر غار کے قریب گوا دی اس پہاڑ کا نام نیجوس تھا جو بگڑ کر منجوس اور منجوس بھی لکھا گیا ہے۔ سن عیسوی چار سو آٹھ میں روم پر عیسائی ایمانی حکومت قائم ہوئی۔ مومن بادشاہ کا نام بیدروس یا ایک قول میں تھیوڈیس تھا۔ اُس وقت کچھ بنی اسرائیل عیسائی تھے اور کچھ بت پرست منکرین قیامت بادشاہ اہل درود تھا اپنی کافر رعایہ کے کفر پر پریشان رہتا تھا کہ کاش سب مومن بن جائیں۔ راتوں کو رو رو کر اپنے اللہ سے دعائیں عرض کرتا کہ یا مولیٰ کوئی اپنی قدمت سے ایسی نشانی دکھا جس سے ان منکرین قیامت کا قیامت و حساب قیامت ایمان ہو جائے۔ اس وقت ملک کا دار الخلافہ یہی شہر فسٹس تھا اور معلوم کس نسبت سے

اس علاقے کو بھی رقیم یا۔ بطر یا پیٹر کہا جاتا تھا۔ غالباً سن عیسوی چار سو پچاس تھا۔ ایک چرواہا جس کا نام اولیاس لکھا گیا ہے وہ وہاں اپنی بکریاں چرایا کرتا تھا۔ اُس کے دل میں خیال آیا کہ اگر پہاڑ کا یہ غار جو کسی پتہ نہیں کب اور کیوں بند کر دیا ہے میں کھول کر اپنی بکریوں کے لیے سردی گرمی اور بارشوں سے بچنے کے لیے استعمال کروں تو بہت آرام ہو جائے یہ سوچ کر اس نے ساری دیوار ڈھادی اور سب پتھر ایک طرف رکھ کر کچھ تھوڑی بہت دروازے پر صفائی بھی کر دی جب وہ یہ سب کام چند گھنٹوں میں کر کے فارغ ہو کر اندر گیا تو اس نے آدمیوں اور ایک کتے کو پڑے لیٹے دیکھا تو خوف و ڈر سے گھبرا کر بھاگا اور پیچھے مڑ کر بھی نہ دیکھا ابھی وہ کسی کو بتلانے بھی نہ پایا تھا کہ دوسرے دن صبح ہی صبح بعد طلوع آفتاب تمام اصحاب کہت جاگ پڑے نہایت پرسکون حالت مند سب سے باہر نکلے اور ایک دوسرے سے پوچھنے لگے کہ تم کتنا سوئے کچھ مانتھو نے سورج دیکھ کر کہا کہ ایک رات ہی سوئے ہیں اور کچھ نے کہا نہیں کچھ زیادہ ہی وقت معلوم ہوتا ہے مگر تین سو سال تو ان کے وہم دگان میں نہ تھا دروازے پر پڑے ہوئے پتھر دیکھ کر کچھ تشویش ہوئی مگر زیادہ اہمیت نہ دی گئی اب چونکہ جاگ پڑے تھے اس لیے بتقا مناء بشری بھوک بھی لگی تو سب کی صلاح مشورے سے اپنے خزانچی تملیخا کو کچھ نصیحتیں سمجھا کر کھانا لانے کے لیے شہر بھیجا راستے اور جنگل میں تو فرق محسوس نہ ہوا مگر جب تملیخا شہر کے قریب دقیانوس اور اس کے جاسوس پیاہیوں کا خیال کرتے ہوئے ڈرتے پھرتے پہنچے تو دیکھا کہ دروازہ شہر پر دین عیسائیت کی اچھی باتیں لکھی ہوئی ہیں بڑے حیران ہوئے اور خیال کیا شاید میں کسی غلط شہر میں آ گیا ہوں یہ سوچ کر باہر باہر ہی دوسرے دروازے پر پہنچے مگر وہاں بھی ایمانی باتیں لکھی تھیں پھر سموت حیرانی میں حضرت تملیخا شہر کے اندر گئے وہاں بھی ہر طرف عیسیٰ علیہ السلام کے چرچے رت مسیح کی قسمیں حیرت و تعجب میں پڑ گئے کہ یا اللہ میں سو رہا ہوں یا جاگ رہا ہوں میں یہ کیا دیکھ رہا ہوں کل اسی شہر و بازار میں حضرت عیسیٰ کا یام لینا گناہ قابل سزا جرم تھا آج ایک رات گزرنے سے کیا پلٹا کھا گیا پھر سوچا یہ ہمارا شہر افسوس نہیں ہے مجھ کو غلطی سے راستہ بھول گیا۔ لہذا ایک جوان سے پوچھا کہ اس شہر کا نام کیا ہے اس نے کہا کہ اس کا نام افسوس ہے۔ بڑے حیران ہو کر سنئے کہ نام تو ٹھیک ہے خیر کافی دیر بعد کھڑے ہوئے اور ایک نان بائی کی دکان پر چلے اس نان بائی کا نام قسطنیوس تھا۔ اس سے کھانا خریدا اور اپنا سکہ دیا۔ یہ سکہ دیکھ کر دکاندار حیران ہوا اُس نے ساتھی کو دکھایا لوگ جمع ہو گئے اور کہنے لگے اس کو ضرور ہی کوئی دینیہ کا خزانہ ملا ہے۔ تملیخا نے فرمایا بھی مجھ کو کوئی خزانہ نہیں ملا میں تو کل ہی اس شہر سے گیا ہوں یہ میرے پاس اسی شہر کے درہم ہیں۔ کچھ لوگوں نے کہا یہ مجنون ہے اسے چھوڑ دو کچھ بہت بوڑھوں نے کہا یہ سکہ آج سے کئی صدیوں پہلے کا ہے۔ لیکن یہ شخص تو جوان ہے ادا کہتا ہے کہ میں اسی شہر کا ہوں اور یہ دینار اسی شہر کا ہے یا تو یہ پاگل ہے یا خزانہ چھیلنے کے لیے باتیں بنا رہا ہے۔ اس لیے اس کو پکڑ کر

حاکم شہر کے پاس لے چلو۔ لہذا سب لوگ بشکل جلوس پکڑتے دھکتے ہنستے مذاق اڑاتے اور حیران ہوتے تملیخا کو رات میں لے گئے۔ وہاں دو حاکم تھے جن کا نام آریوس و طلیوس تھا۔ ان دونوں افسران شہر نے لوگوں کی ساری باتیں سنیں تو تملیخا سے متوجہ ہو کر کہا کہ اے نوجوان تو ہم سے کچھ مدت چھپا اور جھوٹ بیانی نہ کرنا بلکہ جو معاملہ ہے وہ بالکل صاف پر سچ سنا دے۔ حضرت تملیخا نے فرمایا کہ یہ لوگ تو مجھ کو یا گل سمجھ رہے ہیں لیکن میں خود حیران ہوں کہ ایک رات ہی تو گزری ہے جب دقیانوس بادشاہ نے ہم کو کہا کہ یا تم بت پرستی کرو اور عیسائی مذہب چھوڑ دو یا تم قتل کر دیئے جاؤ گے اور پھر خود ہی اس نے ہمیں سوچنے کے لیے ایک دن کی مہلت دی اور ہم سب بھاگ کر اٹھ ساتھی غار بجلوس میں چھپ گئے راستے میں ایک ساتھی اور اُس کا گناہم کو اور مل گیا۔ ہم سب نے پہلے۔ غار میں چھپ کر عبادت کی پھر سو گئے اور صبح ہم اٹھ کر جاگے مجھ کا ہوں نے کھانا لینے کے لیے بھیجا ہے وہ میرا انتظار کر رہے ہیں فلاں محلے میں ہمارا گھر ہے اور یہ نام ہمارے والدین کا ہے۔ وہی یہ درہم ہیں جو کل ہم یہاں سے لے کر گئے تھے اب جو میں دے دوں شہر اور لوگوں کی تبدیلی مذہب کی باتیں دیکھ سکتے ہیں اس نے میری عقل کو گم کر دیا ہے۔ باتیں سن کر سب لوگ انتہائی حیرت زدہ ہو کر ایک دوسرے کو دیکھنے اور کہنے لگے کہ دقیانوس نام کا بادشاہ تو ہم نے کبھی سنا ہی نہیں اور نہ ہی تمہارے والدین کے نام کا کوئی آدمی شہر میں ہے۔ البتہ تمہارے محلہ اور گھر کا نقشہ جو تم نے سمجھایا وہ ٹھیک ہے۔ دونوں افسروں نے کہا کہ لوگو سنو معلوم ہوتا ہے اس جوان کی عبادت میں رب تعالیٰ نے ہم کو اپنی قدرت کی کوئی نشانی دکھائی ہے۔ چلو سب بادشاہ کو سب کچھ بتائیں اور اس جوان کو بھی لے چلو۔ پھر سب لوگ مع افسران اور تملیخا دربار شاہی میں وہاں پہنچے وہاں موجود بادشاہ بیدار ہو کر پوری داستان سنی اور حیرت زدہ ہو کر سر بسجود ہو گیا۔ اپنے عمر رسیدہ درباریوں سے پوچھا کہ تم بتاؤ یہ کیا معاملہ ہے تو ناظرین خزانہ وہ سلور دھات کی تختی لے آئے جس پر لکھا تھا کہ فلاں سال فلاں زمانے میں یہاں دقیانوس کی حکومت ہوئی اور اس کے ظلم سے جان و ایمان بچا کر چند نوجوان غار کھف میں چھپ گئے تھے جن کا دروازہ دقیانوس نے پتھروں سے بند کر دیا تھا۔ ان غار والوں کے نام یہ تھے جنہیں ایک تملیخا بھی تھا۔ بادشاہ نے اللہ کریم کو سجدہ کیا جس نے قیامت کے ثبوت میں ایک روشن دلیل عطا فرمائی اس سے شہر میں اس بات کا اتنا فانا چرچہ ہو گیا ہر شخص تملیخا کو دیکھنے کے لیے دوڑا چلا آتا۔ پھر بادشاہ سب کو لے کر غار پر پہنچا۔ جب باقی ساتھیوں نے ایک جم غفیر کو اپنی طرف دور بٹھاتے دیکھا تو گھبرا گئے اور سمجھے کہ شاید دقیانوس کے پیہیوں نے تملیخا کو پکڑ لیا ہے اور اُس کے بتانے پر اب ہم کو یہ لشکر پکڑنے آیا ہے۔ سب نے ایک دوسرے کی طرف دیکھا اور کہا کہ یا رب اب تمہارے ایمان اور جان

کے امتحان کا وقت ہے۔ ایمان بچانا اور قتل ہونے سے نہ ڈرنا یہ کہہ کر سب ذکر الہی کرنے لگ گئے یہاں تک کہ لشکر اور بادشاہ سمیت سب لوگ غار کے پاس پہنچ گئے سب واقعہ سنایا گیا تو وہ بھی سب حیران ہو گئے سب نے بادشاہ سے معافہ معافہ کیا اور دعائیں دیں اور ان کے سب سے بڑے کشمکشینا نے فرمایا کہ اب ہم کو ہمارے اسی حال میں رہنے دو۔ جس رب کریم نے ہم کو اتنے سال با صحت و تندرستی قائم و سلامت رکھا وہ ہی پروردگار عالم ہمارا آئندہ بھی کفیل و کار ساز اور محافظ ہے اب ہم تمہارے ساتھ شہری زندگی نہیں گزاریں گے۔ بادشاہ اور کچھ خاص درباری اور افسران غار کے اندر بھی ان کے ساتھ گئے ادھر اُدھر کا جائزہ لیا۔ غار والوں نے اُن سے کہا کہ اب آپ ہم سے کوئی تعلق نہ رکھیں اور ہم غار میں رہتے ہیں آپ اسی طرح پھر غار کو بند کر دیں جس طرح آپ کے کہنے کے مطابق پہلے بند تھا۔ پھر سب لوگ باہر نکل آئے اور اُسی وقت انہی پتھروں سے مضبوط دیوار بنا کر غار کا منہ بند کر دیا گیا۔ ایک قول ہے کہ جب وہ لوگ غار کے اندر پہنچے تو اُسی وقت سب کے سامنے اللہ تعالیٰ نے ان پر دوبارہ زندہ قائم فرمادی اور سب اسی جگہ لیٹ کر سو گئے۔ بادشاہ نے حکم دیا کہ زوتا بوت سونے کے بنائے جائیں اور اُس میں ان کے اجسام کو رکھا جائے لہذا چند دنوں میں سونے کے زوبکس بنوائے گئے اور ان میں ہر ایک کو رکھا گیا۔ تو یہ اصحاب کہف بادشاہ کو خواب میں ملے اور فرمایا کہ اے بادشاہ ہم کو سونے کے بکس میں نہ رکھو ہم سونے چاندی میں پیدا نہیں ہوئے ہیں اسی مٹی میں لیٹنا چاہتے ہیں۔ تب بادشاہ نے لکڑی کے زوبکس بنوائے اور ان میں اُن کے اجسام کو بند کیا سونے کے بکس اٹھوا لیے۔ مگر یہ سب باتیں غلط ہیں نہ سونے کے بنوائے گئے نہ لکڑی کے بلکہ وہ اُسی وقت سب سے جدا ہو کر غار کے اندر میرے میں چلے گئے تھے اور وہاں اُسی وقت اُن پر حسب سابق زندہ غالب ہو گئی تھی۔ بادشاہ کے حکم سے لوگوں نے اُسی وقت دیوار چُن دی تھی یہ بادشاہ چونکہ سچے ایمان والا اور باادب و روشن ضمیر تھا اس لیے اُس نے کہا کہ یہ واقعہ اور اصحاب کہف کا ظہور ہمارے لیے قدرت الہی کا عجیب کرشمہ اور ہدایت ایمانی کی نعمت ہے۔ اور منکرین قیامت کے لیے ثبوت قیامت پر ایک شاندار مضبوط دلیل ہے۔ اس حیرت انگیز واقعہ کو دیکھ کر کوئی عقل و خرد والا تو ہرگز قیامت کا انکار نہیں کر سکتا کوئی جاہل بد بخت بد فطرت ہی ضد و عناد سے قیامت کا انکار کرے گا۔ تھوڑا سا تفکر و تدبیر کرنے سے بات و ماغ میں آجاتی ہے کہ جو رب تعالیٰ تین سو سال تک سلا کا پھی تندرستی عقل و فہم پاداشت کے ساتھ جگا سکتا ہے اور بغیر کچھ کھائے پئے زندہ رکھ سکتا ہے وہ قیامت میں بھی اٹھا سکتا ہے۔ اس لیے اسی نعمت الہیہ اور نشان قدرت باری تعالیٰ کی یادگار منانی چاہیے۔ اور اس جگہ یادگار کے طور پر کوئی عمارت بنائی جائے تاکہ

یاد تازہ رہے۔ اس بات کو سن کر سب خوش ہوئے اور اپنے اپنے مشورے میں کسی نے کہا یہاں کوئی حیکل بنا دیا جائے کسی نے کہا یہاں کوئی منار بنا دیا جائے۔ کسی نے کہا صخرہ کسی نے کہا گنبد۔ لیکن نیک اور حقیقی بزرگ لوگوں نے کہا کہ یہاں مسجد بنائی جائے۔ یہ مشورہ بادشاہ کو بھی پسند آیا۔ اور وہاں مسجد بنا دی گئی۔ مسجد بنانے والا معمار یا جس نے پہلے پہل مسجد کا مشورہ دیا اس کا نام خیرم تھا۔ اور بادشاہ کے ہی حکم سے وہاں غار کے دروازے پر وہ تختی نہایت مضبوطی سے جڑ دی۔ پھر نیک بزرگ لوگوں اور بادشاہ رعایا سب نے مل کر کئی سال تک وہاں انہی ظاہر ہونے کے دنوں کی تاریخوں کے مطابق ہر سال عرس منایا۔ اور عبادت اور شکر باری تعالیٰ کے لیے جمع ہوتے میلہ بناتے اپنے رب کریم کے حضور نمازیں سجدے اور ہر طرح سے شکر کرتے۔ بعض بزرگ فرماتے ہیں کہ اب بھی اصحاب کہف کی اس مسجد میں عرس فاتحہ نیاز منائی جاتی ہے اور اب مسلمان مناتے ہیں۔ اس نیک دل بادشاہ کی حکومت اس علاقہ روم پر تقریباً ۵۹ سال رہی یعنی ۵۹۰ء تک لیکن کتابوں میں لکھا ہے کہ ۵۰۰ سال تک رہی واللہ اعلم بالصواب واقعہ اصحاب کہف کے مندرجہ ذیل امور میں کچھ تاریخی اختلاف پائے جاتے ہیں۔ ۱۔ اصحاب کہف کی تعداد اس اختلاف کا ذکر خود قرآن مجید میں بھی بتایا کہ یہ یہود و نصاریٰ اور کفار تاریخ دان گنتی میں اختلاف کرتے ہیں مگر احادیث و روایات کی روشنی میں اب صحیح تعداد ظاہر ہو چکی ہے اور یہی ہم نے لکھی ہے ۲۔ کہ کتنی مدت بعد سو کر جاگے تھے۔ ایک قول میں ایک سو سال بعد ایک قول میں دو سو سال بعد۔ ایک قول میں ڈیڑھ صدی بعد۔ قرآن مجید میں شمسی اعتبار سے تین سو سال قمری اعتبار سے تین سو سال۔ اختلاف کرنے والے مفسرین نے قرآن مجید کے اس اہم شواہد کو باری تعالیٰ کی خبر نہیں مانا بلکہ پھلی آیت کے اختلافی اقوال میں شمار کیا ہے کہ یہ بھی لوگوں کا قول اور اندازہ ہے کہ تین سو سال سوئے رہے اور۔ وَزَادُوا تِسْعًا۔ کو مدت میں دوسرا قول سمجھا۔ یعنی کسی نے کہا ثلاثہ ماثرہ۔ تین سو سال سوئے۔ اور کسی نے نو سال اور زیادہ بڑھا دیئے کہ کہ تین سو نو سال سوئے۔ وَزَادُوا کی منہ پر اختلافی لگوں کی طرف پھیرا۔ مگر یہ تفسیر غلط ہے اور اکثر کفر مان ہے کہ رب تعالیٰ نے یہ ثبوت بیان فرمائی ہے۔ جیسا کہ ہم بھی ان آیت کی تفسیر بیان کریں گے۔ انشاء اللہ تعالیٰ ۳۔ یہ اختلاف کہ کون سے علاقے میں یہ واقعہ پیش آیا روم میں یا فلسطین یا شام میں۔ صحیح تر یہ ہے کہ روم میں یہ شہر ہے مگر شام کی سرحد کے قریب ۴۔ اختلاف یہ کہ تین سو سال بعد سو کر اٹھ کر جب دوبارہ لیٹے تو پھر ان پر نیند ڈالی گئی یا بیہوشی یا موت۔ ہماری تحقیق کے مطابق ان پر بیہوشی کی مثل نیند ڈالی گئی ہے اور اب تک بلکہ تاقیامت اسی طرح اصحاب کہف بھی اور ان کا گنا بھی بیہوشی جیسی نیند میں پڑے سو رہے ہیں۔ وہ نہ اپنی مرضی سے اٹھ سکتے ہیں نہ ان کو کوئی جگا سکتا ہے ہاں البتہ

آقا کائنات صلی اللہ وسلم نے اپنی بعثت کے دوران وہاں غار میں تشریف لے جا کر غالباً سفر معراج کی شب اصحاب کہف کو جگا کر اپنا کلمہ پڑھا کر اُمت مسلمہ میں داخل فرمایا تھا۔ پھر آخری بار وہ نزول عیسیٰ علیہ السلام کے وقت جاگیں گے اور حضرت مسیح علیہ السلام کے ساتھ ہوں گے پھر ان کی وفات ہوگی اور کافی دن زندہ رہ کر ان کی اور ان کے کتے کی طبعی موت واقع ہوگی۔ یہ تھے مفسرین۔ راویان۔ مؤرخین کے صحیح صحیح اقوال جن کو ہم نے ایک جگہ جمع کر دیا ہے۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ اصحاب کہف سچے اور صحیح عیسائی دین پر تھے اور اُس وقت دین مسیح منسوخ نہ ہوا تھا۔ اور جب تک کوئی دین بارگاہ الہی سے منسوخ نہ ہو اُس وقت تک رب تعالیٰ کی ساری نعمتیں برکتیں ہدایتیں اس دین اور اس کے ماننے والوں پر نازل ہوتی رہتی ہیں۔ اور نیز اُس وقت تک اُس دین کو اختیار کرنا مقبولیت بارگاہ الہی ہونے کی اعلیٰ دلیل ہے اور یہ کہ اسلام سے پہلے کسی دین نے کسی پہلے یا اس کی شریعت کو منسوخ نہیں کیا آدم علیہ السلام سے لے کر عیسیٰ علیہ السلام تک سب دین بدستور قائم رہے جو شخص جس دین کو چاہتا اختیار کر کے اللہ تعالیٰ کا پیارا بن کر صاحب ہدایت ہوتا تھا۔ اسی لیے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے ایک ایک وقت اور ایک ایک زمانہ میں کئی کئی انبیاء کرام اپنے اپنے علاقوں اپنی اپنی قوم میں مبعوث ہوتے تھے لیکن دین اسلام کے آنے سے باقی سب پچھلے دین منسوخ ہو گئے۔ اب جو بھی اپنے آپ کو عیسائی۔ یا۔ یہودی۔ یا۔ صابئی وغیرہ بنائے گا وہ مردود بارگاہ و مردود رسالت ہوگا یہ فائدہ آتھوا بویھود و ذیغی نہوھدی الخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ صرف سچے دین پر رہ کر انسان ولی اللہ متقی مومن اور عابد و زاہد اور صاحب کرامات ہو سکتا ہے جوئے یا منسوخ دین پر رہ کر کوئی کتنی ہی عبادت ریاضت کے نگرانی اللہ اور سچ کر سکتا ہے فائدہ بھی۔ نہ فائدہ عہدی فرمانے سے حاصل ہوگا جو کرامات کا علیہ الہی بھی ہدایت کی ایک ذمیت ہے۔ اصحاب کہف سے مندرجہ ذیل کرامت کا ظہور ہوا۔ ۱۔ تین سو سال سوتے رہنا اور آتی دراز نیند کے باوجود صحبت تندرستی برقرار رہنا ۲۔ آتی مدت نہ کچھ کھایا نہ پیا۔ ۳۔ آتی مدت زمین کی مٹی پر جسم پڑے رہے نہ کپڑے گلے سڑے نہ اجسام کو کچھ نقصان پہنچا۔ ۴۔ بال اور ناخن تو کچھ بڑھے مگر عمر نہ بڑھی ۵۔ جوانی برقرار رہی ۶۔ سوزج کا۔ بچکر نکلنا دھوپ نہ پڑنی ۷۔ ہزاروں مرتبہ بارشیں برسی اور ہر رخ سے برسی ہوگی مگر غاسکے اندر پانی کا ایک قطرہ بھی نہ آیا۔ حالانکہ غار اوپر سے کھلی ہے جس سے روشنی اور ہوا برابر آہی ہے ۸۔ غار کی طرف جاتے ہوئے راستے میں کتے کا کلام کرنا کہ میں نہ بھونکوں گا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیوی زندگی میں صحبت کا بہت اثر ہوتا ہے اور

یا الہی ذکر و عبادت۔ ریاضت تقویٰ ظہارت سے بندے میں ہمت قوت۔ طاقت۔ بے خوفی۔ دلیری مجرئت۔ اطمینان خوشی اور صحت تندرستی پیدا ہوتی ہے۔ اس کے برخلاف گناہوں سے بزدلی۔ کمزوری خوف و ڈر غم فکر۔ بے اطمینانی اور قسم قسم کی بیماریاں پیدا ہوتی ہیں یہ فائدہ۔ زِدْنَهُمْ ہُدًی کے بعد وَرَبَّنَا عَلٰی قُلُوبِهِمْ اِذَا قَامُوا فَقَالُوا (الخ) قرآن سے حاصل ہوا۔

ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ وَلِی اللہ سے کرامت کا صادر ہونا یا ظہور ہونا برحق ہے اس کا منکر گمراہ اور معترلی ہے۔ یہ مسئلہ شَقَّ بَعَثْنَا هُمُ (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ خیال ہے کہ کرامت کی دو قسمیں ہیں ایک یہ کہ کرامت ولی اللہ کے قبضہ و اختیار میں ہوتی ہے جب ضرورت پڑے تو اللہ تعالیٰ سے اجازت لے کر ولی اللہ خود ہی اس کرامت کو ظاہر کر سکتا ہے دوم یہ کہ اللہ تعالیٰ خود اپنی قدرتوں کو بندے پر ظاہر فرمائے۔ اصحاب کہف کا دلیری سے ہمکلام ہونا۔ اور اپنے گتے سے بات کرنی اور گتے کی بات سمجھنی یہ پہلی قسم کی کرامت ہے اور باقی مندرجہ بالا کرامت دوسری قسم کی ہیں۔ کافر سے کسی قسم کی کرامت ظاہر نہیں ہو سکتی البتہ شہدے جادو۔ ٹونے دکھا سکتا جس کو اصطلاح شریعت میں استدراج کہا جاتا ہے مگر استدراج بھی خود دکھا سکتا ہے۔ کافر کے وجود سے خود بخود کچھ صادر نہیں ہو سکتا۔ دوسرا مسئلہ۔ کسی بھی غیر اللہ کی عبادت کرنا کسی نوعیت کیفیت طرز اور طریقے کی قطعاً حرام ہے۔ اور کرنے والا فوراً کافر اور مرتد ہو جاتا ہے۔ لیکن غیر اللہ کو پکارنا جائز ہے اس کا ثبوت بہت سی آیت و احادیث میں موجود ہے۔ یہ مسئلہ۔ لَنْ نَدْعُو مِنْ دُونِهِ (الخ) سے مستنبط ہوا کیونکہ یہاں لَنْ نَدْعُو کا معنی ہے عبادت کرنا۔ خیال رہے کہ کسی کو معبود سمجھ کر پکارنا عبادت ہے اور چونکہ عبادت غیر اللہ کفر ہے لہذا کسی انسان یا بتوں کو معبود سمجھ کر پکارنا کفر ہوگا۔ ویسے حاجت و ضرورت کے موقع پر اللہ کا انعام یافتہ بندہ سمجھ کر پکارنا۔ اُس سے مانگنا یا نکل جائز ہے۔ بیشرا مسئلہ۔ ہر دین میں تقیہ کرنا برا اور حرام سمجھا جاتا رہا۔ اللہ کو بھی تقیہ اور مکر فریب دھوکہ دے کر بچنا۔ ناپسند ہے خصوصاً جب کہ اُس کے تقیہ یعنی جھوٹ فریب سے دوسروں پر بھی برا اثر پڑنے اور دوسروں کے ایمان خراب ہونے کا اندیشہ ہو۔ یہ مسئلہ فَقَالُوا رَبَّنَا (الخ) سے مستنبط ہوا کہ دیکھو اتنی مصیبت اور قتل و غارت دیکھ کر بھی اصحاب کہف نے کس دلیری سے اپنے سچے دین کا بر ملا اظہار کیا اور کافر بادشاہ کی بھرے دہار میں تکذیب کر کے ذلت کی۔ اور رب تعالیٰ نے اس عمل کی شان و تعریف بیان کی۔ اگر تقیہ اچھا ہوتا تو اصحاب کہف تقیہ کر کے جان بچا لیتے۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جا سکتے ہیں۔
 پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَتَعْلَمَ آتَى الْحَزْبَيْنِ (۱۸) یعنی اللہ فرماتا ہے کہ تاکہ ہم جان لیں کہ کون گروہ صحیح مدت بیان کرتا ہے۔ تو کیا اللہ پہلے نہیں جانتا؟ جواب۔ اس کے تین جواب ۱۔ لَتَعْلَمَ کا فعل لَتَعْلَمُ کے معنی میں ہے اور لَتَعْلَمُ یعنی امتحان ممتحن کی بے علمی کی وجہ سے نہیں ہوتا بلکہ طالب علم کی رغبت۔ شوق۔ لگن اور سمجھداری کے لیے ہوتا ہے ۲۔ علم دو قسم کا ہوتا ہے پہلا علم معلوماتی جو فعل سے پہلے ہوتا ۳۔ علم مشاہدہ یہ فعل ہو جانے کے بعد ہوتا ہے یہاں لَتَعْلَمَ سے علم مشاہدہ مراد ہے نہ کہ علم حقیقی معلوماتی۔ ۴۔ لَتَعْلَمَ کا معنی جانتا نہیں بلکہ بتانا ہے۔ یعنی تاکہ ہم بتائیں دوسروں کو علم دیں۔ یہ تینوں جواب اپنی اپنی جگہ درست ہیں اور اعتراض ختم کر دیتے ہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا شَعَبٌ بَعْثُفُہُمْ چاہیے تھا کہ فرمایا جاتا شَعَبٌ اُیْقَظُنَا۔ یعنی ہم نے جگایا۔ بَعَثُ کا معنی ہوتا ہے بھیجنا۔ اصحاب کہف کو بھیجا تو کہیں نہیں گیا تھا۔ جواب۔ بَعَثُ کا ترجمہ ہے اپنے کام کے لیے کسی کو تیار کرنا۔ اور تیار کر کے کسی جگہ بھیجنا خواہ وہ جگہ دور ہو یا قریب ہو یا گھر میں ہی ہو۔ اسی معنی میں انبیاء کی بعثت ہے اور اسی معنی میں اہل قبور کی میدانِ محشر کی طرف بعثت کیونکہ انبیاء کرام قانونِ الہی کی تبلیغ و ترسیل کے لیے تیار کئے جاتے ہیں اور اہل قبور کو محشر کے حساب کتاب کے لیے اٹھایا تیار کیا جائے گا اور یہ دونوں ہی رب تعالیٰ کی طرف سے فرض و لازم کئے گئے۔ اسی طرح اصحاب کہف کو قیامت منکر کی قیامت کی ہدایت کے لیے اٹھایا جگایا اور شہرِ قنوس میں بھیجا گیا۔ بظاہر تبلیغ کو کھانا لانے کے لیے ساتھیوں نے بھیجا تھا۔ مگر وہ کام تو کچھ بھی نہ ہوا سب کھا نا دانا چھینا چھینا دھڑے کا دھڑا رہ گیا۔ لیکن اللہ تعالیٰ کا لالچ اور منشور ہی پورا ہوا لہذا بَعَثْنَا فرماتا میں درست ہوا تاکہ صرف جاگنے کا ہی پتہ نہ لگے بلکہ جاگنے کے مقصد کا بھی پتہ لگ جائے۔ یہی فرق ہے خلقِ اول و بعثت میں۔

تفسیر صوفیانہ

ثُمَّ بَعَثْنَا هُم لَتَعْلَمَ آتَى الْحَزْبَيْنِ اَحْصٰی لِمَا یَسْتَوٰ اَمَدًا۔ مَحْنُ نَقْصُ عَلَیْكَ نَبَاٌ مَّعْرَبًا لِحَقِّ اِنَّهُمْ فِتْنَةٌ اَمْتُوا بِرَبِّہُمْ وَرِذْنُہُمْ هُدٰی وَرَبَطْنَا عَلٰی قُلُوْبِہُمْ اِذْ قَامُوْا فَقَالُوْا رَبُّ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ بِہِ الْاِنْسَانِیُّ بِرَکْتٰی ہٰی صُیَاں رست گئی تبص و بسط کے کتنے ہی انقلاب آئے اور لطائفِ الوار کی خلوت گاہ فار میں کتنے موسم گز گئے پھر تکمیل انسانیت کے بعد مبعوث کیا ہم نے ان صفاتِ بالینہ کو نشانِ تقدیر بنا کر تاکہ مظاہرِ فطرت کے اپنے علوم ظاہر کر دیں ہم کو حق و باطل اور عرفانی و شیطانی میں کرنا گروہ لطائفِ منازل کی

لیٹ کو مقیاس فہم سے صحیح معلوم کرتا ہے اے قلب مسعود ہم ہی الہاماتِ عرشی سے تجھ پر منکشف فرماتے ہیں روح و قلب ضمیر و شعور کی خبریں حق عرفانی اور صلاقتِ صمدانی کے ساتھ۔ بیشک یہ خواہش باطنی اپنے خالق تعالیٰ پر علم یقین کا شفعہ فطین۔ استدلالِ ذہین سے ایمان لے آئے تو علم الیقین کے بعد میں یقین کی ہدایت ہم نے اُن کے لیے اور زیادہ فرمادی۔ جس سے توفیقِ مشاہدہ اور زیادہ ہو گئی اور مجاہداتِ فکر پر صبر کرنے کے لیے شجاعتِ ایمانی سے اُن کے قلب کو انتہائی مضبوط کیا تاکہ منزلِ طلب کے سفر میں محاربتِ شیطانی اور مخالفتِ نفس پر پوری ہمت و جرأت دکھاسکیں اور مالفاتِ جسمانیہ لذاتِ حسیہ کے مقابل آسکیں جب ان تمام قوتِ روحانیہ کے مقامِ عرفانی پر باطل معنوں کے سامنے قیامِ لیل میں کھڑے ہو گئے تو پکارا رب مہی وَحْدًا لَا شَرِیکَ ہے جو آسمانِ انوار اور زمینِ اسرار کا رب ہے۔ شریعتِ طریقت کا گروہ ہیں ان کا آپس میں ایسا ہی تعلق ہے جیسا روح و جسم کا۔ جب تک قلب زندہ ہے دونوں متصل ہیں جب روح شریعتِ جسم طریقت سے نکل گئی تو قلب مردہ ہو گیا اس لیے لَنْ نَدْعُوْا مِنْ دُونِہِ الْہٰٓءِ لَقَدْ کُنَّا اِذَا شَطَطًا۔ هُوَ لَا یُؤْمِنُ اَتَّخِذُ وَاٰمِنُ دُوْنِہِ الْہٰٓءِ۔ لَوْلَا یَاتُوْنَ عَلَیْہِمْ سُلْطٰنٌ بَیِّنٌ فَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرٰی عَلٰی اللّٰہِ کَذِبًا۔ ہم افلاکِ روح کی توہین بھی ہرگز خواہشات کی مجبوریِ معبودیت اور منہم جسمانی کو نہیں پوریں گے یہ بات انہوں نے جبارِ نفسِ امارہ کے سامنے کمالِ جرأت سے کہدی البتہ اگر ایک بات بھی اقوالِ باطلی سے کہدیا تو یقیناً اُس وقت ہم دل کی ہلاکت والی موت مر جائیں گے۔ یہ ہمارے قوائے ظاہری ہاتھ پاؤں کان آنکھ وغیرہ اور اعضا باطنی نفسِ عقل و ضمیر جنہوں نے دنیا و سس خواہشاتِ نمرودِ مظلوم اور فرعونِ مراد کو اپنا دل پسند خود ہی معبود بنا لیا۔ کیوں نہیں برہانِ الٰہی یا دلیلِ انی ہمیش کرتے اُن کے وجودِ محال پر۔ وادیِ ناسوتی میں اُس سے زیادہ کون ظلمت والہ ہے جو فسادِ عقیدہ و عقیدہٴ تکلیف کی تاثیر و وجود کا انفراد اور مھوٹ گلے اپنے رحیم و کریم معبودِ حقیقی خالقِ انزل پر۔ اسے بندے تیرے اعمال کی اہمیت اُسی وقت تک ہے جب تک کہ ظہرِ طریقت میں غلوتِ اعمالِ شریعت کے اسحابِ کہف جلوہ گر ہیں اور جب تک شریعت۔ طریقت۔ معرفت۔ حقیقت۔ عبادت۔ ریاضت۔ مجاہدات کے ساتھ آپس میں موجود و متفق ہیں اہلِ قیاس نفس کے ریا۔ لہو۔ نمائش۔ منافقت کے لشکر و یاسوسِ شہرِ عقلیات میں جہد ہیں۔ جنگ و جدالِ ظالم و مظلوم۔ قابض و مقبوض۔ جبار و مجبور۔ آشکارا ہیں درجہ۔ تصوفِ شریعت کے بغیر منافقت ہے قرآن مجید میں ارشادِ باری تعالیٰ ہے کہ جو لوگ ہماری کہفِ عشق میں جہدِ جہد کرتے ہیں انہیں ہم اپنی ماہ میں ضرور دکھائیں گے۔ اسی مجاہدہٴ رقیہ کا نام کہفِ شریعت ہے اور جہادِ ایت اس غارِ عمل میں بڑھ جاتی ہے مہی

طریقت ہے۔ شریعت کا حاصل مصداق حکام ظاہر کی تعمیل ہے اور حقیقت کا خلاصہ احوال بالطن کا اپنے اوپر جاری و طاری کرنا ہے شریعت امتوا بریتیم کا اختیاری فعل ہے۔ اور حقیقت زد نہو ہدی کا غبطۃ الہیہ ہے اس لیے بندے کو کسی بھی عمل کو قوائد کی بنیاد پر نہیں اباحت کی بنیاد پر اختیار کرنا چاہیے کیونکہ تلاش نواد میں۔ عظام اور دنیا پرست معروف ہوتے ہیں لیکن جواز عمل علماء کے لیے اور اباحت عمل صوفیاء کے لیے ہے۔

عاشقانِ راجحہ کار با تحقیق
ہر کجا نام اوست قسربانیم
(محمی الدین ابن عربی)

وَإِذْ أَعَزَّزْتُ مَوَهُمُ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا

اور اب جب کہ تم علیحدہ ہو رہی گئے ہو (قدرت اللہ کے سبب ان کے بھوٹے معبودوں سے جن کی وہ عبادت کرتے ہیں اور جب تم ان سے اور جو کچھ وہ اللہ کے سوا پوجتے ہیں سب سے الگ

اللَّهُ فَأَوَّارِ إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ

اللہ کے سوا۔ تو چلو کسی پہاڑ کی بڑی غار میں پناہ پکڑ لیتے ہیں۔ یقیناً کامل رکھو کہ پھیلا دے گا تمہارے لیے تمہارا رب ہو جاؤ تو غار میں پناہ لو تمہارا رب تمہارے لیے اپنی رحمت پھیلا دے گا

مَنْ رَحْمَتِهِ وَيَهَيِّئْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ

اپنی ہر رحمت اور تیار فرما دے گا تمہارے لیے تمہارے سب معاملات اور تمہارے کام میں آسانی کے سامان

مَرْفَقًا ۱۶ وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ

میں نرمیاں۔ — اور تم دیکھو گے سورج کو وہاں کہ جب طلوع ہوا تو پناہ دے گا۔ اور اسے مجرب تم سورج کو دیکھو گے کہ جب نکلتا ہے

تَزَوَّرُ عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَ

بھگ گیا ذرا سا نیچے اُن کے غار سے دائیں والی جانب اور

تو ان کے غار سے داہنی طرف ہنک جاتا ہے اور

إِذَا غَرَبَتْ تَقَرُّضُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ

جب بھی ٹھٹھنے لگا تو اُن سے ذرا سا راستہ ہٹ گیا شمال والی جانب

جب ڈوبتا ہے تو ان سے بائیں طرف کترا جاتا ہے

وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِّنْهُ ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ

حالانکہ وہ غار کے آنگن میں پڑے سوہے ہیں وہ اللہ کی بڑی نشان قدرت

حالانکہ وہ اس غار کے کھلے میدان میں ہیں - یہ اللہ کی نشانیوں سے ہے

اللَّهُ ط مَنْ يَّهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ ۚ وَمَنْ

سے ہیں جس کو ہدایت عطا فرماتا ہے اللہ - بس وہی ہدایت والا ہے اور جس کو

نہی اللہ نہی اللہ وہ گمراہ ہے اور جسے

يُضِلُّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّرْشِدًا ۚ

گمراہ کرتا ہے تو تم ہرگز اس کے لیے کوئی مددگار ساہنہ نہ پاؤ گے

گمراہ کرے تو ہرگز اس کا کوئی حمایتی راہ دکھانے والا نہ پاؤ گے

تعلق ان آیات مبارکہ کا پچھلی آیت مبارکہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں ذرا تفصیل سے اسماعیل کہف کا ذکر کیا گیا اور آخری واقعہ پہلے

مذکور ہوا اصلیت سمجھانے کے لیے اب ان آیات میں اُس تفصیل کا بقیہ کچھ واقعہ ذکر کیا جا رہا ہے۔

دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں رب کریم جلّٰی عنہ نے اُن نعمتوں کا ذکر فرمایا جس کی بنا پر اصحاب کہف میں ایمانی قوت جبروت پیدا ہو گئی تھی اب ان آیت میں اُس خداداد پیدا شدہ قوت ودیہی سے اپنے ایمان اور جان کی حفاظت کرنے اور خود کو بچانے کے سچے ہدایت یافتہ طریقے پر عمل کرنے کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اصحاب کہف کا اپنا ایمان بچا کر اور دلیرانہ تبلیغ فرما کر نکل بھاگنے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں رب تعالیٰ کا ان کی جان و جسم کو غار میں تاقیامت بچانے محفوظ رکھنے کا ذکر ہے۔

وَإِذَا عَزَلْتَ أُنْمُوهُمْ وَمَا يُعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوَّا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهْتِيْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مَرْفَقًا ۖ وَإِذَا شَرِطِيْهِ زَمَانِيْ كَيْلِيْ اعْتَزَلْتُمُوهُمْ

باب افعال کا ماضی مطلق جمع مذکر غائب عزّل سے بنا ہے اس کا مصدر ہے اعْتَزَلَ بمعنی دور ہونا اسی سے ہے عَزَا زَيْل اور مُعْتَزَلَةٌ شیطان اور ایک فرقے کا نام جو سب سے پہلے خواجہ حسن بھری کے زمانے میں اسلام سے ہٹا اس کی کچھ تاریخی اور مسلکی تفصیل ہمارے فتاویٰ العطا یا جلد سوم ابھی غیر مطبوعہ زیر تصنیف میں دیکھئے۔ خاندانی منصوبہ بندی کو عربی میں عزّل کہا جاتا ہے تمّو کی واؤ وصل فعلی کے لیے ہے واصل تھا اِعْتَزَلْتُمْ هُمْ ضمیر متعلقہ سے فعل کو جوڑنے کے لیے واؤ لگا دی گئی ورنہ ثقل اور بوجھ ہوتا۔ مضم ضمیر کا مرجع کفارِ علاقہ میں یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واؤ۔ عاطفہ۔ نا۔ موصولہ۔ یُعْبُدُونَ۔ فعل مضارع باب نصر عنبد سے بنا ہے اس کا صرف ایک ہی معنی ہے عبادت کرنا۔ مضم ضمیر مستر فاعل ہے جس کا مرجع ہمارے کفارِ الاحرف استثنائاً یعنی ہوا۔ علاوہ۔ ترجمہ ہے اللہ کے ہوا۔ معنوی اور حکمی اصناف ہے۔ اللہ متشبیٰ مضاف الیہ ہے دونوں مل کر مفعول بہ ہوئے یُعْبُدُونَ کا ایک قول میں الا لغو نہیں بلکہ متقلل ایک قول میں متقلع ہے۔ نیز ایک قول میں نا موصولہ نہیں بلکہ نافیہ ہے اور یہ جملہ علیحدہ معترضہ ہے اور ایک قول میں ما موصوفہ ہے مگر آسان اور زیادہ صحیح ہماری ترکیب ہے منشاء کلام اسی طرف راغب۔ یُعْبُدُونَ۔ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا و نا کا موصول صلہ مل کر عطف ہے مضم پر سب عطف مفعول بہ ہے وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف۔ جزائیہ آؤ باب افعال کا امر حاضر معروف جمع مذکر آؤئی۔ سے بنا ہے بمعنی چھپ کر پناہ پکڑنا ٹھکانہ بنانا۔ اس کا مصدر ہے اَوَّی۔ لام کلمہ ی کو ہمزہ سے بدل دیا گیا۔ آؤا۔ واصل آؤیوا تھا ی پر صمّ ثقیل تھا تو ماقبل کو دے دیا دو ساکن جمع ہوئے تو پہلے ساکن ی کو گرا دیا۔ الی جاؤ انہما کے لیے الف لام عمدی کہف اسم مفرد جاہ بمعنی غار اس کی جمع ہے کموف یہ مجرور متعلق ہے فاؤ اکایہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر جزا ہے۔ بشرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا۔ ینشرون۔ باب نصر کا فعل مضارع نشرون سے بنا ہے بمعنی۔

۱۔ پھیلانا ۲۔ وسیع کرنا ۳۔ پھیلانا ۴۔ ڈالنا ۵۔ ہوا دینا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ لام جارۃ
 نفع کا کم ضمیر مجرور متصل متعلق بـنـشـر کا۔ رَبُّ مضاف کم ضمیر مضاف الیہ مرکب اضافی فاعل ہے بـنـشـر کا۔
 من تبعنیہ۔ رحمت اسم مفرد جایدات مصدر یہ رقم سے ہے حاصل مصدر بمعنی نعمت مضاف ہے ۰
 ضمیر واحد مذکر غائب مرجع ہے اللہ تعالیٰ ضمیر نفسی ہے بمعنی اپنی یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے بـنـشـر
 کا جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا واو عاطفہ تھی۔ باب تفعیل کا مضارع معروف صیغہ واحد مذکر غائب
 تھی۔ سے مشتق ہے اس کا مصدر ہے۔ تہییۃ۔ اور تہییۃ اور تہییۃ۔ بمعنی آسانی پرستار کرنا۔
 ۱۔ ہتیا کرنا ۲۔ تیار کرنا۔ بنانا تھی اور بـنـشـر دونوں مضارع مستقبل احد مجزوم ہیں فاو اکی ف جـسـرائـیہ کی
 وجہ سے یہ تمام عبارت فاو ا کا معطوف ہے۔ لکن۔ جار مجرور متعلق ہے تھیتی کا من۔ جارۃ ابتدائیہ بمعنی
 طرف سے یا تبعیضیہ بمعنی کچھ یا ظرفیہ بمعنی انی امر۔ اسم مفرد جاید علیسی جمع ہے بمعنی کوئی بھی چیز۔ یا
 بمعنی معاملات ضروریات مضاف ہے کم ضمیر مخاطب حاضر مرجع نفسی یعنی اصحاب کہف یہاں
 تمام حاضر ضمائر کا مرجع یہی ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق دوم تھی کا۔ مرفقا۔ اسم مصدر میسی
 رفتی سے ہے۔ بمعنی۔ نرمی۔ آسانی سے نفع حاصل کرنا۔ اس کی تین قرینیں ہیں ۱۔ مرفقا یہی مشہور
 ہے ۲۔ مرفقا۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے تھی کا یہ سب مل کر آخری مقولہ پنجم
 ہوا۔ قالوا کا۔ وتدری الشمس اذا طلعت تزاور عن کھفہم ذات الیمین واذا غربت تقرضهم ذات
 الشمال وھم فی فجوة واو ابتدائیہ۔ تری۔ باب سمع کا مضارع بمعنی مستقبل صیغہ واحد حاضر رائی سے بنا ہے
 ترجمہ ہے دیکھنا انت ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ الشمس۔ اسم مفرد جاید
 مؤنث لفظی اس کی تصغیر ہے شمسیۃ مراد ہے آسمانی سورج اس کی جمع مکسر ہے شمسوں دھوپ کوہی
 میں شمسیۃ کہا جاتا ہے بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے تری کا۔ اذا۔ ظرف زمانی کے لیے طلعت
 باب فتح کا ماضی مؤنث۔ جی پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل مرجع شمس ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔
 تزاور باب تفاعل کا مضارع صیغہ واحد مؤنث غائب۔ زوراً اجوف وادی سے مشتق ہے۔ ترجمہ ہے
 زیارت و ملاقات کرنا۔ آمنے سامنے ہونا۔ سینے سے سینہ ملانا۔ مگر جب اس کے بعد عن جارۃ
 آجائے تو معنی ہوتا ہے سینہ موڑنا۔ اور تفاعل کی دو طرفہ تعدی ختم ہو جاتی ہے اور ایک کا منہ پھیرنا
 مراد ہوتا ہے۔ یہاں یہ ہی معنی ہیں کیونکہ بالبعد عن ہے۔ یہ حرف جر تہجاء ویزر والی کے لیے ہے یعنی کسی
 چیز کا کسی چیز سے دور ہونا زائل و ختم ہونا۔ کہف مضاف۔ کہف وہ پہاڑی غار جو قدتی یا بناوٹی ہو
 احساس میں رہائش رکھتی جاسکے اور گھری طرح بڑی ہو۔ ہم ضمیر مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق

ہے تَزَاوُر کا۔ تَزَاوُر دراصل تَرَادُف ہے۔ ایک سے مصدر یہ تصحیف کے لیے گرا دی گئی۔ ذات اسم کبیرہ مؤنث جس کی تصغیر نہ ہو سکے وہ کبیرہ ہوتا ہے ترجمہ ہے والا۔ طرف۔ جانب۔ اس کی جمع ہے ذات اس کا مذکر ہے ذُو۔ چونکہ شمس مؤنث لفظی ہے اس لیے ذات مؤنث ہے معنایں ہیں الف لام اسمی یعنی الَّذِی۔ یَمِیْتُ اسم جاید یعنی داہنی۔ سیبہ صی۔ برکت والا۔ اچھائی والا درستی والا۔ مضبوطی والا۔ یہ ہے ہاتھ کو مضبوطی کی وجہ سے یمن کہا جاتا ہے یہاں مراد ہے یہ ہے ہاتھ والی اور داہنی جانب۔ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی ظرف مکانی ہے تَزَاوُر کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوا طَلَعَتْ کا۔ شرط وجزا بل کر معطوف علیہ ہوا۔ واؤ عاطفہ اِذَا شرطیہ ظرفیہ۔ غَرَبَتْ۔ باب نصر کا ماضی مطلق واحد مؤنث۔ غَرَبٌ سے بنا ہے بمعنی اچھینا اسی سے ہے غریب آدمی مسافر کہ اس کی حالت بھی پوشیدہ ہوتی ہے صغیر مستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع شمس ہے یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ تَقَرُّضٌ۔ باب ضرب مضارع مثبت صغیر مؤنث اس کا فاعل مرجع شمس ہے۔ قَرَضٌ سے بنا ہے مراد ہے راستہ بدلنا۔ راستہ کاٹنا۔ ادھار کو قرض اسی لیے کہتے ہیں کہ اس سے مال دولت کٹ جاتی ہے۔ ملاقات و دوستی بھی کٹ جاتی ہے۔ قیچی کو مقراض اسی کاٹنے کے معنی میں کہتے ہیں مُقَرَّم صغیر منصوب متصل کا مرجع اصحاب کہف مفعول بہ ہے ترجمہ ہے کہ سورج ان کو کاٹ کر نکل جاتا ہے اردو محاورے میں کہتے ہیں کترانا۔ راستہ موڑنا۔ ذات مضاف الف لام اسمی شمال اسم جاید واحد ہے اس کی جمع شامِلٌ۔ اَشْمَلٌ۔ شَمْلٌ۔ ترجمہ ہے بائیں جانب مضاف الیہ ہے یہ مرکب ظرف ہے تَقَرُّضٌ کا۔ واؤ۔ حالیہ ضم صغیر مبتدائی حرف جر ظرف مکانی کے لیے فجوة اسم جاید مؤنث لفظی معنی۔ اٹھنے جگہ۔ آگن۔ صحن۔ موصوف ہے من جادۃ بیانیہ کا صغیر مجرور متصل مرجع ہے کہف یہ جادہ مجرور متعلق ہے مؤنث پوشیدہ کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت فجوة کی یہ مرکب تو صغیر مجرور۔ جادہ مجرور متعلق ہے نَائِمُونَ۔ پوشیدہ کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے ضم مبتدائی۔ یہ بتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے تَقَرُّضٌ کا وہ جملہ شرطیہ ہو کر عطف ہے طَلَعَتْ کا سبب عطف بل کر ظرف ہوا تَرَمٰی کا۔ اور وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہو ذَالِکَ مِنْ آيَاتِ اللّٰهِ مَنْ يَهْدِ اللّٰهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُّرْشِدًا۔ ذَالِکَ اسم اشارہ بعید کے لیے اس کا اشارہ الیہ ماقبل اصحاب کہف کا پورا واقعہ یہ بتدا ہے۔ من۔ بعضیت کا۔ آیت جمع ہے آیت کی معنی انشائی۔ مضاف ہے اللہ۔ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر مؤنث تامہ کا متعلق ہے وہ جملہ ہو کر ذَالِکَ کی خبر ہے۔ بتدا خبر بل کر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ مَنْ۔ موصول شرطیہ۔ یہ نہ باب ضرب کا مضارع مثبت معروف اہم من نے جزم دیا لہذا آخر سے

لام کلمہ حرف علت ی گز گئی۔ واصل تھا یحذی۔ حذی سے بنا ہے بمعنی۔ نیکی اور ایمان کی توفیق دینا۔ منزل مقصود یک پہنچانا۔ یا راستہ دکھانا۔ یہاں مراد ہے توفیق دے کر منزل تک پہنچانا۔ اللہ اس کا فاعل ہے اس لیے مرفوع ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی ف جزائہ۔ حو۔ ضمیر مبتدا ہے۔ الف لام اسمی بمعنی الٰہی۔ مہتدہ واصل مہتدی ہے اسم فاعل ہے باب افعال کا اس کا مصدر ہے اہتدٰ ء۔ ہدیٰ ناقض یائی سے بنا ف جزائہ نے اس کو جزم دیا اس لیے آخر سے لام کلمہ حرف علت ی گز گیا اس میں حو ضمیر پوشیدہ۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا ہوئی۔ دونوں مل کر جملہ اسمیہ جزاء ہوئی شرط و جزاء معطوف علیہ ہوا۔ واؤ عاطفہ۔ من اسم موصول شرطیہ۔ یفضل۔ باب افعال کا مضارع بحالت جزم۔ من موصولہ کی وجہ سے اس کا مصدر ہے اضلال بمعنی پھیلنے دینا۔ غلط راہ سے نہ روکنا۔ عت توفیق ایمان و خیر ملنا۔ اس کا فاعل پوشیدہ حو ضمیر ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی ف جزائہ۔ لن شجہ۔ باب فترت کا فعل مضارع لقی تاکید بن بمعنی مستقبل و قد سے بنا ہے بمعنی پانا۔ دیکھنا۔ لام حرف جر نفع کا۔ ضمیر غائب کا مرجع من ہے۔ کہ متعلق ہے لن شجہ کا۔ ولینا اسم مفعول جاید بمعنی مددگار موصوف ہے مژتدا۔ باب افعال کا اسم فاعل رشہ سے بنا ہے بمعنی میج راہ دکھانا چلانا۔ صفت ہے یہ مرکب تو صیغی مفعول بہ ہے لن شجہ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء۔ شرط و جزاء جملہ شرطیہ عاطفہ ہوا۔ سب عطف مل کر جملہ عاطفہ ہو گیا یا یہ جملہ شرطیہ علیحدہ اور پہلا من یخذ۔ علیہ شرطیہ جملہ ہے۔

تفسیر عالماتہ وَإِذَا عَزَلْتَهُمْ فَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ قَاوُ إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرُ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَهْتِي لَكُمْ مِنْ أَصْرِكُمْ مَرَفَقًا

اور بادشاہ دقیانوس کے پاس سے ہر ملت پاکر دربار سے نکلے تو سب نے ایک دوسرے سے کہا یا سب میں بڑے والے جو ان تکسلینا نے سب سے کہا کسے میرے ساتھ جو جب ہم کو اللہ رب العزت کے کرم و فضل سے بغیر ہمارے مانگے ہر ملت مل گئی ہے اور دقیانوس کے منہ سے مولیٰ تعالیٰ نے ہمت کے الفاظ خود بخود نکلا دیئے ہیں جب کہ وہ ظالم و جبار نہیٹ دھرم کبھی کسی کو ہر ملت دیا ہی نہیں کرتا یہ ہم پر رب کائنات کا خصوصی رحم و کرم ہے کہ اُس نے ہماری جان اور ہمارا ایمان دونوں بچا لیے۔ اور جب ہم جسمانی طور پر بچ کر علیحدہ اس جنگل میں نکل کر ان سب مشرکوں کا فرد بت پرستوں سے جدا اور دور ہو گئے ہیں جنہوں نے اللہ سچے معبود کے سوا دوسرے بھوٹے معبودوں کو پوجا۔ اور غیر اللہ کی عبادت کرتے ہیں۔ تو اب شہر اور گھروں رشتے داروں اپنی دنیا کی رونقوں و دولتوں میں جانے کی ضرورت نہیں۔ یہاں لفظ کما میں مفسرین کے تین قول ہیں اور لفظ الا میں دو قول ہیں اس لیے یہاں اس آیت

عبادت کے تفسیری ترجمے بھی چند طرح ہوتے ہیں۔ **ع**۔ **وَإِذَا عَزَلْتَوهُمْ** اور جب تم علیحدہ ہو گئے ہو ان کفار اور ان بتوں سے جن کو یہ لوگ پوجتے ہیں اللہ کو پوجنے کے علاوہ۔ اس تفسیری ترجمے میں نامومل اور **لَا تَعْلُقُ يَعْبُدُ** دُت سے ہے اور استثنا لغو ہے یعنی اللہ کو بھی پوجتے ہیں اور بتوں کو بھی۔

ع۔ اور جب علیحدہ ہو گئے ان کفار سے اور ان کے عبادت کرنے سے اللہ کے غیر کی۔ اس صورت میں ما مصدریہ ہے اور **الْأَمْنَقُطِع**۔ کے لیے ہے یعنی بتوں کی عبادت کرتے ہیں اللہ کی عبادت بالکل نہیں کرتے **ع**۔ تفسیری ترجمہ اس طرح ہے کہ اور جب تم علیحدہ ہو ہی گئے ہو ان کفار سے تو اس پہاڑ کے کسی غار میں پناہ پکڑ لو پھپ جاؤ۔ اور اپنے اللہ کی رضا کے لیے۔ دین پاک کی حفاظت کے لیے کسی کی قوم۔ رشتے برادری وطن ملک کی پرواہ نہ کرو۔ بس دن رات صبح تمام اپنی گزراوقات کھانے پینے اور زندگی کے ہر لمحے میں اپنے رب کریم پر بھروسہ کرو۔ پھیلا دے گا وسیع سے وسیع تر فرما دے گا تمہارے لیے تمہارا رب تعالیٰ پالنے والا۔ کروڑہا نعمتوں کے ذریعے تم کو ہم سب کو ساری مخلوق کو پرورش فرمانے والا اپنی رحمت کو۔ یاد وسیع فرما دے گا تمہارے لیے تمہارا رب نعمتوں کو اپنی رحمت سے۔ اور مہتیا کر دے گا تمہاری سہولتوں کے لیے تمہارے تمام امور اور معاملات میں ایسی عیاں آسانیاں کہ تم کو اپنی زندگی میں کوئی پریشانی اُبھن اور غم خوف نہ ہو گا اور زندگی گزرنے کا پتہ بھی نہ چلے گا۔ اس تفسیر میں **وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ** علیحدہ جملہ معترضہ ہے۔ مانا فیہ۔ **الْأَحَرِفِ** استثنا متفصل ہے اور ترجمہ یہ ہے کہ۔ نہیں عبادت کرتے تھے یہ اصحاب کہف مگر اپنے اللہ کی **وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَوَارِعُنَ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرُّصُهُمْ ذَاتَ الشِّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ**۔ اور اے حبیب کریم محبوب نہی جب کبھی آپ کا ان اصحاب کہف کے پاس غار میں جانا ہو گا تو آپ دیکھیں گے سورج کو کہ جب وہ طلوع ہوا تو ان کے غار سے نیچے مال ہو کر نکل جاتا ہے سیدھی اور داہنی والی جانب سے اور جب غروب ہونے کی طرف سورج ڈھلا تو بھی ان سے راستہ کاٹ دیتا ہے اور کتر کر نکل جاتا ہے۔ بائیں سمت والی طرف سے حالانکہ غار کی بناوٹ غار کے منہ۔ اور دھانے کے اعتبار سے کوئی رکاوٹ کوئی آڑ کوئی بندش نہیں وہ سب کے سب اس غار کے بالکل کھلے کشادہ آنگن میں پڑے سورہے ہیں۔ اور سورج کا راستہ بھی سرور گری کا وہی ہے۔ مگر سورج کا ایک دم عین غار کے منہ پر آ کر نیچے کو ہو جانا اور غروب زوالی راستے میں ایک دم ڈاسا اوپنچا ہو جانا اس وقت سے ہی اللہ کی عظیم کریمانہ نشانیاں ہیں جب سے یہ اصحاب کہف غار میں آئے۔ مفسرین نے اس بات میں اختلاف کیا ہے کہ سورج کی یہ رفتار اور اس طرح غار کے کھلے منہ سے پھنا نکلنا کیوں ہے۔

لیکن اس اختلافی اقوال کو بیان کرنے سے پہلے یہ بتانا ضروری ہے کہ آخر کیا بات ہے کہ قرآن مجید کی آیت میں کیوں اختلاف ڈال دیا گیا۔ یہی آیت نہیں بلکہ پورے قصہ اصحاب کہف میں شدید اختلاف بلکہ پورے قرآن کریم کی تمام آیت میں اور احادیث و روایات میں ان ہمارے مفسروں مفکروں شارحین نے اختلافات مسائل کی بھرمار کر دی ہے۔ جہاں قرآن مجید کی عبارات میں ہی الفاظ مشترکہ شامل ہوں وہاں نظری فکری اختلاف ہو جانا تو کچھ بعید نہیں البتہ جو آیت بالکل واضح و صاف ہیں وہاں ان مفسروں کا اندھا دھند اختلاف کر جانا حیران کن ہے اور اغیار کے سامنے مضحکہ خیزی کو پیش کرنا اور غیر مسلمانوں کو زبان درازی کرنے کا موقعہ دینا ہے۔ اور پھر بعض اقوال تو ایسے جاہلانہ ہیں کہ ان کو تفسیر کہتے نقل کرتے شرم آتی ہے اور اس کے باوجود سب تفاسیر میں آج تک نقل ہوتے چلے جا رہے ہیں۔ میرے مطالعہ کے مطابق ان اختلافات کی مندرجہ ذیل پانچ وجہ ہیں۔

۱۔ یہ کہ جن کو رب تعالیٰ نے عقل سلیم عطا فرمائی ہے وہ خلوص نیت اور گہرے تدبیر سے احادیث و فرامین نبوی و سیاق و سباق کلام کے مطابق تفسیر کرتے ہیں اور وہی سچی اور منشاء الہی کے مطابق تفسیر ہوتی ہے۔ کچھ لوگ اپنے غلط مذہب اور بد عقیدگی کو بچانے کے لیے قرآن کریم کی آیتوں کو بے عقلی سے توڑ موڑ کر تفسیر بنا دیتے ہیں اور اپنی بد عقیدگی کو ختم نہیں کرتے غالباً ایسے ہی لوگوں کے لیے کہا گیا ہے کہ خود بدلنے نہیں تفسیر بدل دیتے ہیں۔ کچھ لوگ اپنی علمی نام و نمود کے لیے الٹی سیدھی باتیں کرتے ہیں اور سمجھتے ہیں ہماری یہ تفسیر قدس قرآن ہے۔ کچھ لوگ نادانی کم عقلی کے باوجود مفسر قرآن بن بیٹھتے ہیں۔ کچھ لوگوں نے اپنی رائے کو ہی تفسیر قرآن کا درجہ دے دیا۔ یہ وہ نادانیاں اور گمراہیاں ہیں جو سرزد ہوتی رہیں۔ اللہ ہی سچی توفیق عطا فرمائے تو انسان گمراہی سے بچ سکتا ہے۔ وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَبُغَا لَمْ يَضِلْ فَلْيَسْتَعِذْ لَهُ وَلِيًّا مُّشِيدًا اور وہ خوش نصیب انسان جس کو اللہ تبارک و تعالیٰ نے علم فکر عقل تدبیر فہم شعور ایمان اخلاص ادب انکسار عاجزی محبت عشق و معرفت کی سچی اور پوری توفیق و ہدایت عطا فرمائی ہے بس وہی ہدایت والا ہے اور ہر فعل قول عمل تحریر تقریر تصنیف تالیف تفسیر اور اللہ تعالیٰ کی آیت کو صحیح سمجھنے والا ہے اور پہچانتا ہے کہ رب تعالیٰ نے کہاں کہاں اپنی قدس کی نشانیاں ظاہر فرمائیں۔ اور ہدایت والے ہی اصحاب کہف کی طرح ایمان و یقین کی سیدھی راہ چلتے ہیں اور وہ ظالم بد نصیب جس کو اللہ عقل و علم فکر و شعور تدبیر و تفکر کی روشنی سے گمراہ کر دے تو اسے پیادہ بنی آپ سارے جہان میں اُس کیلئے کہیں بھی شریعت کا بددگار ولی اور روحانیت و عقل کا راہنما توفیق کا مرشد نہ پاؤ گے سمجھنا ہر تحریر و تقریر۔ قلم و زبان میں ثقیل و قیاس اور اُس کی قوم کے بھگتے ہی پھر میں گے۔ اسی بے توفیق کی بنا پر کسی نے لکھا کہ

چونکہ غار کا منہ جانب شمال ہے اس لیے دھوپ اندر غار میں نہیں جاتی ۲ کسی نے لکھا کہ چونکہ جانب جنوب ہے اس لیے دھوپ غار میں نہیں جاتی (تفسیر حسینی) کسی نے لکھا کہ غار کا دھانہ قطب شمالی کی طرف ہے اس لیے دھوپ اندر نہیں جاتی اور اُس سمت بنات النعش کے سات ستارے طلوع ہوتے ہیں جن میں چار کو بنات کہا جاتا ہے اور تین ستاروں کو نعش کہا جاتا ہے یعنی کہکشاں کی لمبائی کی شمالی اختتام پر۔ غرض کہ ان میں کوئی بھی اللہ کی نشانی قدرت مانسنے کو تیار نہیں۔ دیگر اردو خوان مفسرین تو درکنار علامہ بیضاوی جیسے عقلمند مفسر بھی اس بیہودہ بات پر اتنا اڑے اور ستاروں کے چکر میں ایسا پھنسے کہ خود اپنا موقف ہی بھول گئے ان اللہ کے مندوں نے صاف الفاظ پر بھی غور نہ کیا۔ جب کہ تَرَى الشَّمْسُ اور تَرْتَوُّ اور تَقْرَضُ۔ ذاتِ یَمین۔ ذاتِ شمال۔ اور فی فَجْوَةٍ قُتِبَتْ۔ کی عظیم وضاحت کے علاوہ صاف ارشاد ہے کہ ذَٰلِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ۔ اے کائنات والو یہ تاقیامت غار کے منہ کی سمت پر پہنچ کر سورج کا ایک دم ادھر ادھر ہو جانا باری تعالیٰ کی آیتِ قدرت میں سے ہیں کسی نے لکھا کہ اصحاب کہف غار کے اندھیروں میں غائب ہیں دور کہیں اندر تک۔ ایک آزاد خیال مفسر صاحب کو جوش آیا تو لکھ گئے کہ رقد کے معنی تو میں سونا اور سوئے ہوئے۔ مگر اصحاب کہف مرے پرے میں گیا کہ ہر طرح قرآن مجید کی مخالفت ہی کرنی ہے خواہ اپنی عقل ماری جائے۔ اور پھر انانیت یہ کہ جو بھی اٹھتا ہے یہی کہتا ہے کہ پہلے سب مفسر غلط ہیں پس میری تفسیر ہی صحیح ہے۔ نہایت ہو گیا کہ مَن يَهْدِي اللَّهُ فَبِهِدْهُنَّ۔ وہی ہدایت والا ہے جس کو اللہ تعالیٰ ہدایت عطا فرمائے اور جس کو وہ گمراہ فرما دے اُس کا چہرہ دوشمار عالمائے لباس اُس کا ظاہری باطنی ولی مرشد نہیں بن سکتا۔

فائدے ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔

پہلا فائدہ۔ باری تعالیٰ کی بلرگاہ میں اولیاء اللہ کی بہت شان ہے باری تعالیٰ اپنے اولیاء کی خاطر اپنا نظام قانونی تبدیل فرما دیتا ہے یہ فائدہ تَزَوُّرُ عَنْ كَهْفِهِمْ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ کلامیت اولیاء زمین پر جاری ہوتی ہیں اور آسمانوں پر بھی۔ جب کہ جلد و غیر و صرف زمین پر مل سکتے ہیں یہ فائدہ تَرَى الشَّمْسُ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ سورج دھوپ اندھیرا۔ اجالا سب ہی اللہ کی نعمتیں ہیں اور اپنے اپنے وقت اور اپنی اپنی جگہ سب ہی مفید ہیں۔ اصحاب کہف کی زندگی۔ اجسام۔ لباس۔ بچاتے کے لیے رب تعالیٰ نے سورج کو حکم دے دیا کہ بچ کر ذاتِ شمال اور ذاتِ الیمین نکل جائے غار کے اندر اپنی دھوپ نہ جانے دے حضرت عباس فرماتے ہیں کہ اگر دھوپ اندر چلی جاتی تو جسم جل جاتے اور اگر ہوا اندر نہ جاتی تو جسم زمین کی نمی سے گل جاتے اور اگر کوئیں نہ بدلی جاتیں تو

ابدان پھٹ جاتے۔ اور اصحاب کہف بالکل آسمان کے سامنے لیٹے ہوئے ہیں یہ فائدہ دے گا کہ وہی فوجوۃ مینہ اور من آیت اللہ۔ فرمانے اور واؤ حالیہ سے حاصل ہوا۔ اُس فار کی بنا دے اس طرح ہے کہ اس کا بڑا دروازہ جانب شمال سے اور وہی آنے جانے کا ہے اُسی کو پتھروں کی دیوار سے بند کیا گیا ہے۔ غار بہت بڑا ہے اس میں اس طرح آٹن بھی بن گیا ہے کچھ جگہ اوپر جانب چھت سے کھلی ہوئی ہے لیکن قدرت الہی سے نبدارش اندر آتی ہے نہ دھوپ نہ گرہ اور روشنی بخوبی آتی ہے۔

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ زمین بالکل ساکت و جاہد اپنے ایک مقام پر رکھی ہوئی ہے نہ چلتی ہے نہ پھرتی ہے نہ گھومتی ہے۔ چاند سورج اور ستارے چلتے پھرتے سیارہ ہیں۔ یہ مسئلہ تزاؤں اور تقرضہ کی پوری آیت سے مستنبط ہوا۔ باری تعالیٰ کے ارشاد مقدس سے صاف ثابت ہو رہا ہے کہ سورج ادھر ادھر پھر رہا ہے نہ کہ زمین۔ اس طرح کی وضاحتی۔ اشارتی اور اقصائی آیت تقریباً قرآن مجید میں چودہ جگہ ارشاد ہوئی ہیں جن کے معنوی دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ زمین ساکن ہے۔ لہذا سائنسدان اور موجودہ چند دینی سیدی وہابی حضرات کا یہ عقیدہ غلط اور قرآن مجید کے خلاف ہے کہ معاذ اللہ استغفر اللہ۔ زمین پھرتی پکڑ لگاتی ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ دین پہچانے کے لیے کافرانہ ظالم جابر بادشاہ کی مخالفت بلکہ بغاوت کی شکل مخالفت بھی کرنا جائز ہے۔ یہ مسئلہ قرآن مجید سے مستنبط ہوا۔ کہ باری تعالیٰ نے اصحاب کہف کے اس طرح شہی علی مخالفت کی اچھائی بیان فرمائی کیونکہ یہ سب دین و ایمان کے لیے تھا۔ گویا جس کی جو ہمت اور وسائل ہوں اُس کے حساب سے وہ حکومت کی مخالفت کر سکتا ہے اس بغاوت و مخالفت سے گناہ لازم نہیں آئے گا اور یہاں اونی الاضر۔ کی اطاعت کے خلاف شرمانہ ہوگا۔ یہ مسئلہ اسلام میں بھی نہایت حرام ہے لیکن صرف عبادت کے لیے گھر بار چھوڑنا بال بچوں۔ اور کاروبار تجارت سے منہ موڑنا منع ہے۔ ہاں البتہ دین پہچانے کے لیے ترک دنیا کر کے جنگلات یا پہاڑی غاروں کی طرف ہجرت کر جانا بالکل جائز ہے۔ دیکھو اصحاب کہف نے دین کو ایک ظالم و جابر سے پہچانے کے لیے رہبانیت پسند فرمائی۔ قرآن مجید نے اس فعل کی نشان چھائی تا قیامت ظاہر کی مسئلہ ناوا الی الکھف سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعتراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وہم فی فجوۃ۔ یعنی اصحاب کہف کھلی جگہ میں لیٹے پڑے ہیں اور کفاسیر اور دوسری آیت سے ثابت ہے کہ بادشاہ دقیانوس نے بھی غار کا دروازہ بند کروادیا تھا جس سے

وہ نکل نہیں سکتے تھے اور آیت سے بھی ثابت ہو رہا ہے کہ دوسرے مومن بادشاہ بیدروس نے بھی اسی طرح وہی دروازہ پتھروں کی دیوار سے بند کر دیا تھا اور وہاں مسجد بنوا دی تھی تو یہ مطابقت کس طرح ہو۔

جواب۔ اس کا جواب ہم نے تفسیر میں دے دیا ہے کہ جو پتھروں سے بند کیا گیا وہ دروازہ نیسے سطح زمین کی طرف تھا۔ اور فحجۃ سے مراد اوپر پھٹ کا بڑا سوراخ ہے۔ جس کے متعلق کہا گیا ہے کہ وہ بنات النعش کے بالمقابل ہے۔ رہا وہاں سے نکل نہ سکتا تو اس کی کبھی نوبت ہی نہ آئی۔ بہر حال اعتراض غلط ہے۔ مطابقت موجود ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ جس کو اللہ گمراہ کرے تم اس کے لیے کوئی مرشد نہیں پاؤ گے تو لازم آیا کہ جس کو رب تعالیٰ ہدایت دے اس کے لیے مرشد ہیں حالانکہ جب رب تعالیٰ نے ہدایت عطا فرمادی تو اب مرشد کی کیا ضرورت ہے۔ جواب۔ مرشد مثل چراغ ہے اگر کسی چیز کی تلاش ہو اور چراغ کے ذریعے یا کسی ذریعے سے اندھیرے میں دل جلے تو پھر اس کو دیکھنے کے لیے چراغ کی ہر وقت ضرورت ہے۔ ہدایت وہ راستہ ہے جس کا پتہ لگنا بندوں کو ضروری ہے اللہ تعالیٰ نے وہ راستہ اپنے پیارے بندوں کو دے دیا بتا دیا دکھا دیا اب اس پر ٹھیک ٹھیک درست طریقے سے ثابت قدم چلنا بندے کا کام ہے اور چلانا اور چلنے کا طریقہ بتانا سمجھانا مرشد کا کام۔ لہذا ہدایت پانے والے بندوں کو ہی مرشد کی ضرورت ہے۔ جس کے پاس دولت ہوتی ہے اسی کو محافظ کی شدت سے ضرورت ہوتی ہے۔

تفسیر صوفیانہ وَإِذَا عَزَلْتَهُمْ فَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَاُولَٰئِكَ هُمُ الرُّسُلُ أَمْ كُنتُمْ مَعْرِفَةً

اور اے نفوسیں قدسیہ کے اصحاب عظمت جب تم نفس امارہ اور اس کی قوتوں سے علیحدہ ہو گئے ہو اور نفوسِ رذیلہ کی ان مرادوں خواہشوں سے بھی جن کی اہل نفوس اللہ خالق و مالک سے منہ موڑ کر جھوٹی عبادت کرتے ہیں۔ تو پھر اب تم سب اے عشق الہی کے متجاوز جسمانییت نور کے بڑے گہرے غار میں خلوتِ سترہ کی پناہ پکڑ لو۔ آلاتِ بدنہ کے استعمال سے علوم و اعمال کی تکمیل کے لیے اور دنیا و مافیہا کی ہر چیز سے منہ موڑ کہ بارگاہِ نیاز میں مثلِ مردہ عاجز و لاغر ہو کر گرہِ پر و حرکاتِ نفسانیہ عاداتِ بھیمیہ اور خصلتِ سبیحہ ترک کر دو تو بکھیر دے گا پھیلا دے گا تمہارے لیے تمہارا رب جلیل اپنی رحمت سے علم و معرفت کی حیاتِ حقیقیہ اور تیار فرما دے گا تمہارے لیے تمہارے دینوی امور کو ظہورِ فضائلِ اشرافیہ سے اور دینی معاملات کو انوارِ تجلیات کے طلوع سے تاکہ لذتِ پاؤ تم مشاہدات کی اور نفع حاصل کرو تم کمالات کا۔ اور اپنے بدنوں کے خروجِ فہرات کے فنا کی رفعت و نصرت پاؤ یہی سچی کامیابی ہے لیکن فاسقوں کی محفل میں بیٹھ کر اپنے آپ کو درست رکھنا بہت مشکل ہے اور درست سمجھنا بہت بڑا کذب اور دھوکا کھانا ہے۔ آفاتِ دنیا سے

یہ کہہ سکتا ہے جس نے صحیح اعتزال کیا۔ وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَوَارِعُنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ
وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ - ذَالِكَ مِنْ آيَاتِ اللَّهِ -
اسے وادی طلب کو طے کرنے والے مسافر مخلص جب کہیں سعادت کے خلوت نشینوں کو دیکھے تو
آفتابِ روح کو مروجِ لامکانی میں اجسامِ جبلی سے دور ہٹتا اور چہرہ بدنیہ کی طرف مائل ہوتے محسوس کرے
اور جب مجتہدِ اخلاص میں غروب ہوتا ہو تو اعمالِ ابرار سے عالمِ قدس کی جانب مچھلتا ہوگا۔ حالانکہ بندگانِ
مخلص فغائل وحنات اور طامعات و سیرتِ ابرار کے میدانِ حقیقت کے کشادہ مکانات میں جلوہ ریز ہیں۔
اور جب شمسِ روح حجابِ جسمانی میں غروب ہونے لگے اور ظلماتِ شمالیہ پیچھے ہٹے نوستبات و
شرور سے ہٹ جاتے ہیں اس لیے کہ سالکِ راہِ طریقت جب تک کہ مقامِ تمکین تک نہ پہنچے اس پر
حرکاتِ نفسِ مبین و شمال سے غالب رہتی ہیں۔ شمسِ روحانی کائناتِ بدنی سے مائل اور علیحدہ ہونا ہی
خالقِ تعالیٰ کی عظیم آیتِ قدرت میں سے ہیں۔ یہی وہ مقامِ مقبولیت ہے جب بندہ مرید سے مُراد بن جاتا
ہے۔ بد علی سے بہتر ہے کہ گہری نیند سوجائے اور بُری محبتوں سے بچنے کے لیے تنہائی کے غار بہتر ہیں
سماعِ لغویات سے بہتر ہے کہ خسر بننا علی آذانیہو کا مصداق بن جائے۔ مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ
الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِلْ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْسِدًا مولیٰ تعالیٰ ہی جس بندہ خوش نصیب کو مقامِ مشاہدہ کے وصل
کی ہدایت عطا فرمائے تو اصل ازل میں وہی ہدایت تمکین والہ ہے اور جس بد نصیب کو انوارِ ذات سے حجاب
میں رکھتے اور وادی سیرت میں گمراہ کر دے تو اسے قلبِ مخلص تو اس کے لیے کسی بھی لطیفہ معرفت کو بدگار
منزل لاہوتی اور قریب حقیقتِ احوال کا مرشد و راہ نمائے پائے گا۔ گمراہ کی تیرہ نشانیاں علی برائی کو اچھا
سمجھنا۔ فسق و فجور کو تقویٰ اور لہو و لہب کو زہد خیال کرنا۔ حرص و طمع کو حکمت سمجھنا۔ شریعت کو بیکار
شمار کرنا۔ اور دین سے بے پرواہی برتنا۔ احکامِ الہی کی ہیبت نہ ہونا۔ غفلتوں شہوتوں پر فخر کرنا۔
دل سخت ہونا عقل دنیا میں تیز ہونا۔ عبادات کو کم سے کم کرتے چلے جانے۔ ہر جگہ آرام طلبی ڈھونڈنا۔
ادب کا ختم ہو جانا۔ (از معنی الدین عربی و کتاب تصوف)

وَتَحْسَبُهُمْ آيِقًا ظَاهِرًا وَهُمْ رُقُودٌ وَنُقَلِّبُهُمْ

اور تم گمان کرو گے ان کو کہ جاگ رہے ہیں حالانکہ سخت گہری نیند سو رہے ہیں اور ہم ان کو بدلتے ہیں

اور تم انہیں جاگتا سمجھو اور وہ سو رہے ہیں اور ہم ان کی

ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشِّمَالِ صِدِّ وَوَعْدِهِمْ

دائیں والی کروٹ اور بائیں والی کروٹ اور ان کا کٹا

دائیں بائیں کروٹیں بدلتے ہیں اور ان کا کٹا

بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ لَوِ اطَّلَعْتَ

پھیلائے والا ہے اپنے بازو دروازے کے قریب - اگر تم لوگ ان کے

اپنی کلاٹیاں پھیلائے ہوئے ہوں تو ان کی چوڑھٹ پر مار سننے والے اگر تو انہیں

عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتُ مِنْهُمْ فرَارًا وَلَمْ يَلْعَلْ

قریب جاؤ تو گھبرا کر الٹے پاؤں اُن سے بھاگ اور البتہ سینے تک بھر جاؤ

جھانک کر دیکھ تو اُن سے بیٹھ پھیر کر بھاگے اور

مِنْهُمْ رَاعِبًا ۱۸

تم اُن سے سخت رعب میں

ان سے ہست میں بھر جائے

تعلق

ان آیت پاک کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق - پچھلی آیت میں اصحاب کہف کو آسمانی تکالیف سے بچانے کا ذکر ہوا اب ان آیت میں اُن کو زمینی تکلیفوں سے بچانے کا ذکر ہوا ہے۔ دوسرا تعلق - پچھلی آیت میں برے اور گمراہ اور بُری صحبتوں میں بیٹھ کر برے بن جانے والے انسانوں کا ذکر ہوا کہ ایسے بد بخت لوگوں کا کوئی مددگار - والی و مرشد نہیں ہوتا۔ اب ان آیت میں اچھے لوگوں کے ساتھ رہنے والے اور اچھی صحبت کا نفع اٹھانے والے جانوروں اور حیوانوں کا ذکر ہوا ہے اور بتایا جا رہا ہے کہ رب تعالیٰ کو چھوڑ دینے والے گمراہ لوگوں سے تو جانور زیادہ اچھے ہیں جو نیک لوگوں کے ذریعے فائدے اٹھا لیتے ہیں۔

تیسرا تعلق - پچھلی آیت میں اصحاب کہف کی پیاری گفتگو اور بہت محبت و ایمان والی نرم بیٹھی باتوں کا ذکر

ہوا۔ اب ان آیت میں ان کی ہیئت ناک شخصیت اور خدا داد عیب کا ذکر ہے۔

تفسیر نحوی وَحَسَبَهُمْ آيِقَاطًا وَهَوْرَقُوْدٌ وَثَقْلَبُهُمْ ذَاتُ الْيَمِيْنِ وَذَاتُ الشِّمَالِ وَكَلَبُهُمْ يَاسِطٌ ذِرَاعِيْهِ بِالْوَصِيْدِ۔ واو سر جملہ تحنّب باب حسب کا مضارع
 بمعنی مستقبل واحد مذکر حاضر حنّب سے بنا ہے بمعنی خیال کرنا۔ گمان کرنا۔ متعدي بدو مفعول ہوتا ہے ضمیر
 غائب مفعول پہ اول ہے اس کا مرجع اصحاب کہف اثنی عشر پوستیہ فاعل ہے تحنّب کا جس کا
 مرجع عام مخاطب انسان جو وہاں تاقیامت چلے۔ بعض نادانوں احمقوں نے اس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ
 علیہ وسلم کو سمجھا مگر یہ غلط ہے۔ اَيَقَاطًا۔ جمع مکسر منصرف بامر ہے اس کا واحد يَقْطُطُ ہے مبالغے کا صیغہ
 بروزن نذل صفت مشبہ يَقْطُطُ سے مشتق ہے بمعنی خوب بلبوش و حواس جگنے والا۔ سونے کے بعد آنکھیں
 کھولنے والا۔ واو عالیہ سابقہ کی نفی کے لیے آتا ہے ضمیر مبتدا مرجع ہے اصحاب کہف رَقُوْدٌ جمع مکسر
 ہے رَاقِدٌ کی رَقْد سے بنا ہے بمعنی گہری نیند سوتا۔ یہ مبتدا کی خبر ہے یہ جملہ اسمیہ ہو کر حال ہے تحنّب
 میں ضم مفعول پہ کا اَيَقَاطًا مفعول دوم ہے جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ ثَقْلَبُ باب تفعیل کا مضارع معروف
 جمع تحکم فاعل ضمیر پوستیہ اس کا مرجع اللہ تعالیٰ اس کا مصدر ہے ثَقْلَبُ ثَقْلَبُ سے بنا ہے بمعنی
 اَدَلْنَا بَدَلْنَا ذات اسم کثیر مؤنث ہے اس کا مذکر ذُو ذیہ فَاث کی جمع ذَوَات اور ذُو کی جمع ذُوُو
 ہے بمعنی والی ترجمہ ہے یمن والی شمال والی جانب۔ کوٹ۔ سمت۔ طرف۔ مضاف ہے۔ الف لام
 ایسی بمعنی الَّذِي يَمِيْنُ يَمِيْنُ بنا ہے بمعنی دائیں مضاف الیہ ہے مرکب انسانی معطوف علیہ واو عاطفہ ذات
 الشمال معطوف دونوں مل کر طرف ہوا ثَقْلَبُ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو سر جملہ کَلَبُ اسم مفرّد جاید
 بمعنی اکت۔ ضم ضمیر کا مرجع اصحاب کہف دونوں مضاف و مضاف الیہ مبتداً یَاسِطٌ باب نصر کا اسم فاعل
 واحد مذکر بسط سے مشتق ہے بمعنی پھیلاتا۔ پھیلاتا۔ ذِرَاعٌ تشبیہ ہے ذِرَاعٌ کانون تشبیہ اصناف نے
 گراوی ذِرَاعٌ سے مشتق ہے ذِرَاعٌ حاصل مصدر ہے بروزن فِعَالٌ بمعنی کہی تک ہاتھ۔ کلائی۔ ذِرَاعٌ کا
 معنی ہے گز اور گز سے ناپنا۔ چونکہ عربی میں کلائی کے برابر ذِرَاعٌ کا گز ہوتا ہے اور اکثر اہل عرب کپڑے
 کو کلائی سے ہی ناپتے تھے اوصاف بھی عرب و عجم ہندوپاک کے بہت علاقوں میں ہاتھ کی کلائی سے
 ہی ناپا جلتا ہے اس لیے کلائی کا نام ذِرَاعٌ رکھ دیا گیا۔ ہر شخص کی کلائی اس کی آٹھ انگلی کے برابر ہوتی ہے۔
 ہمارے مرد و عورتوں سے آدھا۔ بڑے مرد کی سبباً انگلی ایک گز کے برابر ہوتی ہے۔ ہمارا گز ٹولہ انگلی
 یعنی ٹولہ گز کے برابر ہوتا ہے۔ اور میٹر اٹھارہ انگلی (اٹھارہ گز کے) برابر ہوتا ہے۔ کلائی تو کہنی سے متصل
 تک ہوتی ہے مگر ذِرَاعٌ کہنی سے دھیانی انگلی کے پوسے اور آخری کنا سے تک ہوتی ہے۔ بعض نے کہا کہ دھیانی

انگلی کے برابر گرہ ہوتی ہے۔ وَاللّٰهُ اَعْلَمُ۔ ۴۔ ضمیر مضاف الیہ مرجع ہے کَلْبٌ یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے بَاسِطٌ کا۔ بَ جارۃً بمعنی اعلیٰ یا بمعنی فی ظرفیہ مکانیہ۔ وَصِیدٌ۔ اسم مفعول جارۃً بمعنی چوکھٹ۔ دہلیز۔ یہاں مراد ہے غار کا آخری کنارہ غار کا منہ۔ وَفُتِدَ سے بنا ہے۔ بمعنی بند کرنا۔ حد بندی کرنا۔ چوکھٹ کو وصید اسی لیے کہا جاتا کہ وہ گھریا کمرے کی حد بندی کرتی ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے بَاسِطٌ کا۔ وہ سب جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہوئی مبتدا کی دونوں مل کر پھر جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔ لَوِ اَظْلَعْتَ عَلَیْھُمْ لَوَلِیتَ مِنْھُمْ قَرَارًا وَلَمَلِیتَ مِنْھُمْ رُغْبًا۔ نو۔ شرطیہ اِظْلَعْتَ۔ باب افتعال کا ماضی مطلق۔ اَنْتَ پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل مرجع ہے عام وہاں جانے والا انسان۔ اس کا مصدر ہے اِظْلَاعٌ۔ دراصل ہے۔ اِظْلَاعٌ۔ باب کی است کو ط بنایا ف کلمہ ط کے ہم مخرج ہونے کی وجہ سے۔ فُلَّحٌ سے بنا ہے پھر دونوں ط کو مشدود و غم کر کے ایک کر دیا۔ ترجمہ ہے۔ ظاہر کرنا۔ پتہ لگانا۔ واقف ہونا۔ علی جارۃ۔ فقیقت کا رجم کا مرجع اصحاب کہف یہ جار مجرور متعلق ہے اِظْلَعْتَ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ لام کئے۔ خبر کے لیے۔ وَلِیتَ۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر حاضر وُلِیْتُ سے بنا ہے وُلِیْتُ کا لغوی ترجمہ ہے۔ مدد کرنا سامنے آکر۔ باب تفعیل میں اگر ترجمہ ہوا منہ پھیر لینا۔ مِنْ۔ بمعنی عَنْ۔ مُمْ مجرور۔ جار مجرور مل کر متعلق ہے وَلِیتَ کا۔ قَرَارًا مصدر ثلاثی حال ہے وَلِیتَ کے فاعل کا ترجمہ ہے بھاگتے ہوئے۔ قَرَرٌ مضارع ثلاثی سے بنا ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا وَاوْءَ عَاطِفٌ۔ لام کئے۔ جزائیر۔ مَلِیتَ۔ باب فتح کا ماضی مطلق مجہول صیغہ واحد مذکر مَلِیْتُ سے بنا ہے بمعنی بھسنا۔ مِنْ بیا نیہ۔ مُمْ۔ مجرور دونوں مل کر متعلق ہے مَلِیتَ کا۔ رُغْبًا۔ حاصل مصدر ہے بمعنی دہشت ناک یہ تمیز ہے مَلِیتَ کے نائب فاعل اَنْتَ پوشیدہ کی یا مفعول فیہ ہے یا مفعول بہ دوم ہے مَلِیتَ کا۔ اور مفعول اول۔ اَنْتَ نائب فاعل ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا سب عطف مل کر جزا۔ شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمانہ

الشِّمَالِ۔ اور اے مایا قیامت آنے والی نسلوں اور موجودہ نسلوں میں

سے ان آیات اور واقعات اصحاب کہف کو سننے والے اگر تو کبھی ان کے غارتگ پہنچ جاسے اور پہاڑ پر چڑھ کر کسی طرح اوپر سے جھانک کر ان کو دیکھے تو فوراً یہ خیال کرے گا کہ وہ جاگ رہے ہیں کیونکہ تو دیکھے گا کہ آنکھیں کھلی ہیں سانسیں چل رہی ہیں۔ بعض نے کہا کہ پلک بھی چمکتے ہیں۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ وہ انتہائی گہری نیند سو رہے ہیں۔ اہل لغت کے نزدیک نَوْمٌ اور رُقْدٌ میں فرق یہ ہے کہ نوم عام ہے ابتدائی۔ انتہائی۔ درمیانی۔ تھوڑی۔ بہت کچی۔ پکی نیند کو۔ لیکن رُقْدٌ سخت گہری نیند کہتے ہیں جو

بیہوشی یا مدہوشی یا پستخہ غار کی مثل ہوتی ہے جس نیند سے کوئی شور و غل بھی نہیں اٹھا سکتا نہ کچھ گفتوں بعد وہ پوری ہوتی ہے۔ بلکہ ایسی نیند میں انسان خود کروٹ بھی نہیں بدل سکتا اس لیے وَنُقَلِّبُہُمْ اور ہم پروردگارِ عالم اُن کو داہیں والی جانب اور بائیں والی جانب پوری کروٹ بدل کراتے ہیں۔ یا اس طرح کہاری تعالیٰ کے قدرت کے ہاتھ اُن کو اَدُل بَدَل فرماتے ہیں یا کوئی فرشتہ یہ ڈیوٹی انجام دیتا ہے یا عام سونے والوں کی طرح خود ہی کروٹ لیتے ہیں۔ اور کروٹ بدلنا اس لیے ہے تاکہ سونے والے زندہ انسانوں کا قانونِ صحت ان پر جاری رہے ورنہ قادرِ وقیوم تو اُن کو اور ان کے جسموں کو بے پروا کر دے اور مٹی اور موسم کی تبدیلیوں سے محفوظ رکھنے پر مکمل قادرِ مطلق ہے۔ بعض جہلانے رُقُود کا معنی موت کیا ہے حالانکہ کسی عربی لغت میں یہ معنی نہیں لکھے ہر لغت و تفسیر میں رُقُود کا ترجمہ نوم ہی لکھا ہے۔ ایک جاہل انسان نے کروٹ بدلنے کا مطلب یہ کیا ہے کہ اُن کے مُردہ جسموں کو ہوا ادھر ادھر کرتی ہے مگر یہ سب جہلانہ باتیں ہیں لب سچا و ب کا کلام سچا۔ وہ بالکل سونے والوں کی طرح کروٹ بدلے جاتے ہیں۔ جب ضرورت پڑتی ہے۔ کسی روایت میں کروٹ بدلنے کی دن تاریخ مقرر نہیں بتائی گئی مگر مفسرین اپنی طرف سے بغیر کسی دلیل کے چند قول نقل کرتے ہیں۔ ۱۔ ہر سال میں دو دفعہ چھ ماہ بعد ۲۔ ایک سال میں ایک ہی دفعہ ۳۔ یا یہ کروٹ تین سال بعد ہوتی ہے ۴۔ چوتھا قول ہے کہ نو سال بعد ہوتی ہے۔ وَکَلَّہُمْ بِأَسْطُذْرَاعِیْہِ بِالْوَصِیْدِ اور اُن کا کتا۔ کتوں کی طرح اپنی اگلی مانگیں کلاٹیاں پھیلائے غار کے دروازے کے قریب بیٹھا سو رہا ہے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ اس کی بھی ماہیں بائیں تھوڑی تھوڑی کروٹیں بدلی جاتیں ہیں اسی وقت جب اصحاب کہف کی بدلی جاتی ہیں۔ یہ کتا یا اُن کا اپنا شکاری تھا یا کسی موں چرما ہے کا تھا یا دھوئی کا جب اس کا مالک بھی اصحاب کہف کے ساتھ ہو لیا اپنے ایمان کی خاطر تو مالک کی وجہ سے کتا بھی ساتھ چل پڑا سب نے لکھ پتھر مار کر جھگانا چاہا تو رب کی قدرت سے کتے نے کلام کیا اور کہا کہ مجھ کو نیک بندوں سے محبت ہے میں تمہاری حفاظت کروں گا تمہیں دیکھ تکلیف نہ دوں گا نہ بھونکوں گا۔ تب انہوں نے اس کو ساتھ لے لیا۔ بعض نے کہا یہ جنگل کا شیر تھا مگر اس کو کلب کہا گیا اس کی وفاداری کی وجہ سے یا محادثہ شیر کو کلب کہہ دیا جاتا ہے جس طرح نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے عتبہ ابن ہشب کے لیے کتے کے حملے کی بد دعا فرمائی تو اُس کو شیر نے پھاڑ کھایا تھا۔ (از تفسیر کبیر رازی) کتے کے پانچ نام تفاسیر میں مشہور ہیں ۱۔ قطیر ۲۔ زبان ۳۔ ثَقُوز ۴۔ ثَوْر ۵۔ صہبانہ۔ کتے کا رنگ سیلا۔ کالا۔ اور سفید و ہتھوں کا ہے روایت ہے کہ چار جانور جنت میں جائیں گے۔ ۱۔ اصحاب کہف کا کتا ۲۔ صالح علیہ السلام کی ناقہ۔

۱۸ بلعام کا گدھا۔ ۱۹ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کا براق۔ ۲۰ اَوَّلَتْ عَلَیْہُمْ کَوَلِیَّتٌ مِنْہُمْ فَرَّارًا وَ نَلِیَّتْ مِنْہُمْ رُغَبًا۔ اگر تو کبھی اُن پر ظاہر ہو کر اُن کو ایک نظر دیکھ لے تو اُن سے ڈر کر دوڑ بھاگے اور باوجود بڑے طاقتور بہادر ہونے کے تیرا دل گروہ سینہ اُن کے خداداد قدرتی رعب سے بھر جائے یا اُن کی ہیبت ناک شکل کے رعب سے کہ لمبے بال بڑے بڑے ناخن کھلی اور گھورتی محسوس ہوتی آنکھیں اور غار کا ہلکا اندھیرا۔ ان چیزوں نے ماحول کو پرہشت بنا دیا ہے مگر پہلا قول درست کہ یہ رعب اللہ کی درہشت ہے۔

ان آیت کی مراد سے چند فائدے حاصل ہوئے۔

فائدے

پہلا فائدہ۔ حیاتِ دنیوی میں اچھی بری صحبت میں بہت اثر ہوتا ہے اچھی سنگت کا اور بری صحبت کا نقصان ضرور ہوتا ہے دیکھو اصحاب کہف کی صحبت کی وجہ سے ناپاک پلید کتے کو کتنا شرف حاصل ہوا کہ غار میں تاقیامت اولیاء اللہ کا ساتھ اور جو انعامات کرامات اصحاب کہف پر جاری ہیں وہی کتے پر۔ قرآن مجید میں ذکر آیا۔ جنت میں ہمیشگی کی رہائش نصیب ہو گئی۔ یہ فائدہ دیکھو فرمانے اور اُس کی تفسیری واقع سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ جو انسان مومن مخلص متقی ہو جاتا ہے اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُس کو ایسا رعب عطا ہوتا ہے کہ جس کا مقابلہ کوئی انسان نہیں کر سکتا بلکہ سب درندے جنت حیوانات اس سے ڈرتے تابعداری کرتے ہیں

تو ہم گردن از حکیم دادری میج کہ گردن نہ پیچد ز کم تو بیج (حضرت مدنی)

احکام القرآن ان آیت پاک سے چند مسئلے مستنبط ہوتے ہیں۔

پہلا مسئلہ۔ شکاریا حفاظت کی ضرورت کے لیے کتا رکھنا پالنا جائز ہے بشرطیکہ مسلمان اپنے جسم۔ لباس گھر برتن۔ بیگہ۔ بستر کو خاص احتیاط سے کتے کی پلیدی سے بچا سکیں لیکن بلا ضرورت شوقیہ کتا رکھنا گناہ ہے یہ مسئلہ دیکھو۔ کی تفسیر سے مستنبط ہوا کہ اصحاب کہف کے پاس شکار کے لیے کتا پلا ہوا تھا یا ان کے ساتھی مومن چرواہے کے پاس حفاظت کا کتا تھا اور رب تعالیٰ نے اس کا خصوصیت سے ذکر فرمایا۔ نیز احادیث میں صراحتاً بھی اس کا جواز ثابت ہے۔

دوسرا مسئلہ۔ جس چیز سے مشائخ کرام علماء عظام اپنے مریدوں یا مسلمانوں کو منع فرمائیں اس سے ہٹ جانا واجب و لازم ہے۔ ورنہ گناہ کے علاوہ نقصان ہونے کا بھی اندیشہ ہے یہ مسئلہ۔

کَوَلِیَّتٌ مِنْہُمْ فَرَّارًا۔ اور مِنْہُمْ رُغَبًا۔ کی اشارۃ النقص کی محالیت سے مستنبط ہوا۔ روایت ہے کہ حضرت

امیر معاویہؓ نے جب روم فتح کیا اور شہر افسوس یعنی طرطوس میں قیام کیا تو اصحاب کہف کو دیکھنے کے شوق میں پانچ آدمیوں کو غار کی طرف بھیجا جب کہ حضرت عبداللہ ابن عباسؓ نے یہ آیت سن کر منع بھی فرمایا۔ جب وہ لوگ ابھی غار کے منہ کے پاس پہنچے ہی تھے ابھی اوپر سے جھانکنے ہی لگے تھے کہ ایک دم قدرتی سخت گرم ہوائے ان کو وہیں جلا کر خاک سیاہ کر کے ہلاک کر دیا۔ جس سے ثابت ہوا کہ یہ آیت دراصل وہاں جانے کی ممانعت فرما رہی ہے۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا تَحْسِبُہُمْ اَبْقَاظًا۔ تم گمان کرو گے کہ وہ جاگ رہے

ہیں سوال یہ ہے کہ دیکھنے والا کیوں گمان کرے گا کہ جاگتے ہیں۔ کیا وہ بیٹھے بیٹھے یا کھڑے کھڑے یا سجدے رکوع میں پڑے پڑے سو رہے ہیں؟۔ جواب۔ نہیں بلکہ لیٹے ہوئے ہیں کبھی سیدھے کبھی دائیں کبھی بائیں کروٹ سے۔ اور یہ لیٹنا تو دَقْلِبُہُمْ سے ثابت ہو رہا ہے لیکن ان کے جانگنے کا دھوکہ گمان اس لیے لگ سکتا ہے کہ ان کی آنکھیں پوری مکمل کھلی ہوئی ہیں اور کھلی اس لیے ہوئی ہیں کہ اندھیرے کی گہری نیند میں اکثر آنکھیں کھل جاتی ہیں جس کا بہت دفعہ مشاہدہ ہے نیز نیند کا تعلق آنکھوں کے کھلنے بند ہونے سے نہیں بلکہ وہ تو پتلیاں اندر ہو جانے سے آتی ہے۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا بِالْوَحْشِ۔ وحید کا معنی الغت میں چوکھٹ ہے یا دروازہ حالانکہ اس غار کا نہ دروازہ لگا ہے نہ اس کی کوئی چوکھٹ ہے تو پھر یہ کیوں فرمایا گیا۔ جواب۔ لفظ وحید کی لغوی تشریح ہم نے تفسیر نعیمی میں عرض کر دی ہے۔ یہاں وحید اپنے لغوی ترجمے میں ہے۔ چوکھٹ اس کا اصطلاحی منقولی ترجمہ ہے۔ وہ یہاں مراد نہیں۔ یہاں مراد ہے غار کے اندر داخل ہونے والے بڑے سوراخ کے قریب۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت علی کے بعد ہے۔

وَكَذٰلِكَ بَعَثْنٰهُمْ لِیَتَسَاءَلُوْا بَیْنَهُمْ

اور اسی طرح صحت مندی کے ساتھ اٹھایا ہم نے ان کو تاکہ پوچھیں وہ آپس میں

اور پوچھیں ہم نے ان کو جگایا کہ آپس میں ایک دوسرے سے احوال پوچھیں

قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا

تو کہا ایک کہنے والے نے کتنا ٹھیرے تم - کچھ بولے ٹھیرے ہم
ان میں ایک کہنے والا بولا تم یہاں کتنی دیر رہے کچھ بولے ایک

يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا

ایکسے بورا دن یا تھوڑا دن - کچھ ساتھی بولے تمہارا رب زیادہ جانتے والا ہے کہ کتنا ٹھیرے تم بس اب بھیجو تم
دن رہے یا دن سے کم دوسرے بولے تمہارا رب خوب جانتا ہے جتنا تم ٹھیرے تو اپنے میں

أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ

اپنے میں سے کسی کو اپنی اس علیہ کرنسی چاندی کے ساتھ اپنے شہر کی طرف
ایک کو یہ چاندی لے کر شہر میں بھیجو

فَلْيَنْظُرْ آيَتَهَا آذْكَىٰ طَعَامًا فَلْيَأْتِكُمْ

پس جانے والے کو چاہیئے کہ غور کرے اُن دکانداروں میں کون بہت صاف ستھرا ہے کھانے میں توڑا
پھر وہ غور کرے کہ وہاں کونسا کھانا زیادہ ستھرا ہے کہ تمہارے لیے

بِرِزْقٍ مِّنْهُ وَلِيَتَكَلَّفُ وَلَا يُشْعِرَنَّ

وہی کھانا ان پیسوں سے تمہارے لیے خرید لائے - اور نرمی اختیار کرے اور تمہاری معلومات
اس میں سے کھانے کو لائے اور ہرگز کسی کو تمہاری

بِكُمْ أَحَدًا ①۹

کسی کو نہ دے

اطلاع نہ دے

marfat.com

تعلق

ان آیت کریمہ کا پھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پھلی آیت میں اصحاب کہف کی گہری نیند کا ذکر تھا اب یہاں ان کو جگانے کا ذکر ہے اور بتایا گیا کہ یہ ان کی دونوں حالتیں ہماری طرف سے تھیں۔ دوسرا تعلق۔ پھلی آیت میں ذکر ہوا کہ لوگوں کا تاقیامت ان کے بارے میں کیا گمان ہوتا ہے گا۔ اب یہ بتایا جا رہا ہے کہ جب وہ جاگے تو ان کا خود اپنے متعلق اپنی حالت اور اپنے بارے میں کیا گمان ہوا تھا۔ تیسرا تعلق۔ پھلی آیت میں نیک بندوں کے قدرتی رعب اور خدا اور ہیبت کا ذکر ہوا۔ اب یہاں اللہ کے نیک بندوں کے اخلاقِ حسنہ کا ذکر ہو رہا ہے۔

تفسیر نحوی

وَكَذَلِكَ بَعَثْنَا هُمُ لِيَتَسَاءَلُوا بَيْنَهُمْ قَالَ قَائِلٌ مِّنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ قَالُوا رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ

اور سر جملہ کذا لک پور الفظ اسم اشارہ بعدی یہ چار حرفوں کا مجموعہ ہے اک حرف جر تشبیہی عا ذاء اشارہ معنی اس عک لام حرف جر لغو عک لک ضمیر خطابي بلا مرجع (لغو) یہاں کذا لک میں ہمیشہ پہلے دو حرف ک اور ذاء مال بن کر آتے ہیں باقی دو لغو ہوتے ہیں۔ یہ سب مجموعہ کاف جادہ سے مجبور ہو کر متعلق مقدم ہے بَعَثْنَا کا۔ یہ فعل ماضی باب فتح کا فاعل خطابي اللہ تعالیٰ ہے ضمیر کا مرجع اصحاب کہف مفعول بہ ہے بَعَثْنَا سے بنا ہے لغوی ترجمہ ہے کسی کو کہیں سے کہیں بھیجنا یہاں مراد نیند سے جگانا اور جگانا کر اٹھانا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا۔ لَبِثْتُمْ قَالُوا۔ لام کے تعلیلیہ معنی تاکہ یا یہ لام ماقبہ کا ہے معنی تب لَبِثْتُمْ قَالُوا باب تفاعل کا مضارع مثبت معروف کُشَل سے مشتق ہے معنی پوچھنا۔ سوال کرنا۔ باب تفاعل میں ترجمہ ہوا ایک دوسرے سے پوچھنا۔ بلین اسم ظرف مکانی ممکن ہے کبھی مکتوبہ کہیں مفتوح ہوتا رہتا ہے ضمیر کا اعراب شاذ ہوتا ہے۔ ضمیر نفسی معنی آپس میں یا اپنے درمیان یہ معانف الیہ ہے بحالت نصب ہے یا ظرف ہے یا مفعول فیہ ہے لَبِثْتُمْ قَالُوا کا وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر علت ہوئی بَعَثْنَا کی وہ سب مل کر جملہ تعلیلیہ ہو گیا۔ قَالَ فعل واحد مذکر۔ قائل اسم فاعل واحد مذکر اس کا فاعل یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا مضمون جار مجرور قائل کا متعلق ہے ان آیت میں تمام جگہ ضم سے مراد اصحاب کہف ہیں۔ کم اسم ظرف مقداری زانی سوالیہ ہے معنی کتنی مدت۔ مبنی ہر سہولت سے مفتوح ہے۔ ظرف مقدم ہے۔ کَبِثْتُمْ۔ باب سماع کا ماضی مطلق جمع مذکر لَبِثْتُمْ سے بنا ہے معنی تمہیں نا یہ جملہ فعلیہ سوالیہ ہو کر مقولہ ہوا قال کا یہ قول مقولہ مل کر سوال ہوا۔ قَالُوا فعل ماضی ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل یہ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ لَبِثْنَا فعل ماضی جمع ممکنہ فاعل قیام اصحاب کہف قَالُوا۔ اسم مفعول تکیہ زانی

اس پر تین عومنی ہے جو واحد پوشیدہ کے بدلے میں آئی۔ بمعنی پورا ایک دن بحالت نصب ہے کیونکہ
یونہی اپنے مابعد سب عبارت سے مل کر ظرف ہے۔ اَوْ۔ عاطفہ تردیدی اختیاری بَعْضُ اسم مفرد جاہد بمعنی
کچھ۔ حصّہ۔ جزّہ۔ کوئی۔ کھڑا۔ یہاں بمعنی کچھ ہے مفتوح ہے عطف تابع کی وجہ سے مضاف ہے یَوْمِ
مضاف الیہ مرکب اصنافی معطوف ہوا یہ سب عطف مل کر ظرف زمانی ہوا لَبِثْنَا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مقلوبہ قَالُوا
کا یہ قول مقلوبہ جملہ قولیہ ہو کر جواب ہوا اَلَمْ لَبِثْنَا کما سب مل کر جملہ استفہامیہ ہو گیا۔ قَالُوا۔ فعل جمع ضم
ضمیر مستتر فاعل فعل فاعل جملہ فعلیہ قول ہوا اَنْتَ اسم صفاتی ہے اللہ تعالیٰ۔ مضاف ہے کُم ضمیر مضاف الیہ
یہ مرکب اصنافی مبتدا ہوا۔ اَعْلَمُ۔ اسم تفضیل واحد مذکر علم سے بنا ہے۔ هُوَ ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ب جارہ
تعدیہ کا اسمیہ ہو کر مقلوبہ ہو کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ ف حرف زائدہ ابتدائیہ بمعنی اب۔ اَلْعَشُوْا۔ باب فتح کام حاضر
معروف جمع مذکر حاضر بَعْثُ سے بنا ہے بمعنی ابھنا اس میں اَنْتُمْ پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل ہے اَعَدَّ۔ اسم
مفرد مدی تنکیری بمعنی کسی کو۔ رَکِبَ کو مضاف ہے کُم ضمیر مجرور متشغیل مضاف الیہ ہے ضمیر نفسی ہے ترجمہ
ہے اپنے میں سے ایک کو یہ مرکب اصنافی مفعول یہ ہے ب جارہ بمعنی مَع۔ وَدَقَ۔ اسم مفرد جاہد لغوی معنی
ہے باریک چیز اسی معنی میں درخت کے پتوں کو ودق کہا جاتا ہے اس کی جمع کَشَرٌ اَوْدَاق۔ اصطلاح میں
ہر دھلی ہوئی پگھلا کر بنائی ہوئی دھات سونا چاندی وغیرہ کو ودق کہہ دیا جاتا ہے خواہ کو کمر باریک کیا گیا ہو
جیسے چاندی ورق یا حکومت کی کرنسی۔ یہاں حکومت کا کہہ ہی مراد ہے۔ پہلے زمانوں میں سولے چاندی
کے سکتے بنائے جلتے تھے۔ اس لیے یہاں ترجمہ ہو گا چاندی کے سکتے۔ یہ مضاف ہے کُم ضمیر مضاف الیہ
یہ مرکب اصنافی اشاریہ مقدم حذیر اسم اشارہ قریبی دلوں مل کر مجرور ہو کر متعلق اول ہے فَاَلْبَعُوْا کا۔ الیہاں
اِتِّهَیْئَةُ الف لام عہد خارجی۔ بیکہ نسبت اسم مفرد جاہد بمعنی شہر مذکر مخصوص اُن کی قریبی ہستی یہ جار مجرور متعلق
دوم ہے فَاَلْبَعُوْا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ فَلْيَنْظُرْ اَيُّهَا اَنْتَ کی طَعَامًا فَلْيَا تَكُم بِرِزْقٍ وَتَهْ
ف۔ عاطفہ تعقیبیہ یا عالیہ لِيَنْظُرْ باب نصر کا امر غائب معروف هُوَ اس میں پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ہے
اَحَدُكُمْ نَظَرٌ سے بنا ہے بمعنی آنکھ سے بغور دیکھنا۔ اَنْتَ۔ اسم سوالیہ عرب ہے مضاف ہے ضمیر
کا مرجع بیکہ نسبت ہے۔ مجرور متشغیل مضاف الیہ یہ مرکب اصنافی مبتدا اَنْتَ اسم تفضیل مذکر واحد زکوٰۃ سے بنا ہے
معنی صاف ستھرا پاکیزہ اور مثالِ طیب ہونا۔ هُوَ۔ ضمیر اس میں مستتر اس کا فاعل ہے مرجع ہے اَيُّهَا طَعَامًا
اسم بالغہ بر وزن کَرَامًا۔ قَوْمًا بمعنی خوب اچھی طرح مکمل پکی ہوئی غذا۔ کھانا تیار شدہ بحالت نصب ہے کیونکہ
تمیز ہے میسر هُوَ مستر اور تمیز مل کر فاعل ہوا اَرْکٰی کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر اَيُّهَا مبتدا کی خبر دلوں جملہ اسمیہ ہو
کر مفعول بہ ہوا فَلْيَنْظُرْ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ ف عاطفہ تعقیبیہ۔ یعنی اچھی طرح دیکھنے کے

بعد۔ لیکن باب ضرب کا امر غائب معروف اُن سے بنا ہے بمعنی آئنا۔ لاٹا۔ یہاں متعدی سے دوسرے
معنی میں۔ کم۔ ضمیر منصوب متعل مفعول لہ لیا ہے۔ ب جارۃ تعبیہ کی رزق اسم مفعول جابہ بمعنی تفع بخش
چیز مراد ہے حلال کھانا یہ جار مجرور متعلق ہے فلیات کا۔ مین جارۃ بدلیست و عوض کے معنی میں (اسکے بدلے)۔
۴۔ ضمیر واحد مذکر غائب مرجع و رقی یہ جار مجرور متعلق دوم ہے فلیات کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف
ہوا فلیتظر کا وہ سب عطف مل کر معطوف ہوا فانیعشوا کا وہ جملہ معطوف ہو کر مکمل ہوا۔ وَلِیَتَلَطَّفُ
وَلَا یُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا ۱۔ واؤ۔ عاطفہ۔ خیال رہے کہ پہلے دَوَّجَکَ ف تعقیبہ بمعنی واؤ
عاطفہ آیا۔ فلیتظر فلیات اس لیے کہ وہاں غور کر کے خریدنے کے لیے تعقیب اور جمعیت دونوں
کی ضرورت تھی کہ غور کر کے جاتے جاتے دیکھے بھی پھر خریدے۔ لیکن یہاں تعقیبہ کی ضرورت نہیں
اس لیے واؤ آیا لیتلطف۔ باب تفعل کا امر غائب لطف سے بنا ہے بمعنی مہربانی کرنا۔ نرمی اختیار
کرنا مقصد ہے اپنے کام سے غرض رکھتے سیدھا جلتے جلدی واپس آئے۔ حالات کا جائزہ نہ لے نہ
چیزوں کے بھاؤ طے کرنے میں جھگڑا کرے۔ (اس لفظ پر قرآن مجید لفظاً یا حرفاً نصف ہوتا ہے) ضمیر
اس میں پوشیدہ اس کا قائل ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واؤ عاطفہ لَا یُشْعِرَنَّ باب افعال کا
فعل ہی معروف بالوزن ثقیلہ صیغہ واحد مذکر غائب اس کا مصدر اشعار بمعنی بتانا شعور سے بنا ہے بمعنی
سمجھ لینا اسی سے ہے شعور۔ بمعنی ظاہر کرنا صو۔ مستر اس کا قائل ہے مرجع وہی اَحَدُکُمْ۔ ب جارۃ بمعنی
فی ظرفیہ ترجمہ ہے اسے میں کم ضمیر مرجع مخالف اصحاب کہف یہ جار مجرور متعلق ہے لَا یُشْعِرَنَّ کا اَحَدًا
اسم عدوی نکرہ غیر معین بمعنی کسی کو منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا سب عطف
مل کر جملہ عاطفہ ہو کر مکمل ہوا۔ دوسری ترکیب یہ جملہ عاطفہ حال ہے اَحَدُکُمْ ذوالحال یہ دونوں مل کر مفعول بہ ہے
فانیعشوا کا وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔

تفسیر عالمات

وَكَذَٰلِكَ اَلَيْکَ بَعَثْنَاهُمْ لَیْسًا لَّوْ اٰیٰتِنَا هٰذَا قَالِ قَائِلُ قَنِمٌ کَرِیْمٌ قَالُوْا
لَیْسْنَا یَوْمًا اَوْ یَعْقِبُ یَوْمٍ قَالُوْا دُبُّکُمْ اَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ۔

اور اے دنیا والو جس طرح ہم نے اصحاب کہف پر اپنی رحمت برکت اور فضل سے پہلے دلوں میں بہت
سے انعام کئے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے حواریوں کی صحبت بابرکت کے فیض سے ایمان عطا فرمایا۔
۱۔ تو فیق عبادت عطا فرمائی ۲۔ جسمانی صحت۔ تندرستی۔ خوبصورتی عطا فرمائی ۳۔ بھرپور جوانی میں اپنی
یاد اور ذکر الہی سے روح کی پاکیزگی عطا فرمائی ۴۔ ہمت و قوت عطا فرمائی ۵۔ ظالم و جابر کا فساد دشمن
بادشاہ کے سامنے کلمہ حق برتنے کی دلیری عطا فرمائی ۶۔ ظالم بادشاہ سے جان۔ ایمان۔ عزت و ابر بچائی۔

پس بھیجی تم اپنے میں سے کسی بھی خریداری کے واقف اور تجربہ کار شخص کو اپنے ان موجود چاندی کے کچھ درہم دے کر اسی اپنے شہر افسوس کی طرف جس کو آج کل طرطوس لکھا ہے وہ شخص وہاں شہر میں پہنچ کر میں باتوں کا ضرور ضرور خیال رکھے۔ پہلی بات یہ کہ کھانا خریدنے سے پہلے اپنی پرانی معلومات کے مطابق یہ غور کرے کہ کون سا دکاندار زیادہ پاکیزہ ہے کھانا بنانے پکانے میں یعنی حلال ذبیحہ ہو کسی بخوش یا بخت پرست کافر کا ذبیحہ نہ عدا کوئی کھانا یا جانور حرام نہ پکایا ہوا ہو عدا کسی سے جبراً یا ظماً یا چوری سے غصب کیا ہوا جانور یا غلہ روٹی والا کھانا نہ ہو عدا پکانے والا گندہ غلیظ ہے احتیاط نہ ہو عدا مزیدار خوشبودار اطمینان روح و قلب کو تازگی دینے والا ہو عدا کسی حرام چیز کی ملاوٹ نہ ہو نمک پرچ مصالح سب اشیاء حلال طریقے سے لے کر کھانے میں ڈالی ہوں عدا اور اگر ان تمام خوبیوں کے ساتھ مستجاب بھی ہو تو بہت بہتر ہے تاکہ تھوڑی قیمت میں بہت زیادہ کھانا مل جائے اور ہم سب کو پورا ہو جائے۔ بہت زیادہ قیمتی کھانا خریدنے کی ضرورت نہیں بس پاکیزگی کا بہت خیال رکھنا ہے۔ اور ان تمام خوبیوں کو حاصل کرنے کے لیے فقط ایک یہ چیز کافی ہے کہ دکاندار اذکی یعنی مؤمن متقی مخلص ایمان والا ہو اگر خوش قسمتی سے ایسا دکاندار اور ان خوبیوں والا ستھر کھانا کہیں نظر آجائے تو قلیاً تکم برزق متہ۔ چاہیے کہ تم سب کے لیے وہ رزق خوراک غذا ان درہموں سے خرید کر لے آئے۔ دوسری بات یہ کہ ویتلطف۔ ہر کام۔ کلام۔ خریداری۔ اور آنے جانے میں بہت نرمی۔ جلدی۔ اور نرم رویہ رکھنا۔ کسی سے زیادہ پوچھ گچھ سوال جواب۔ بھاؤ بنانے کے لیے بحث مباحثہ نہیں کرنا۔ ہر حال میں لطافت کو برقرار رکھنا ہے بہت سوچ سمجھ کر بات کرنی ہے اور مختصر بھی۔ غرض کہ ہر طرح اپنے کو چھپا کر بات کرنی ہے اور غاص کر اس لیے بھی کہ تمہارے بال بے میں تم کو لوگ کچھ زیادہ ہی توجہ سے دیکھیں گے مگر تم سیدھے آنا سیدھے جانا۔ اگر لوگوں کی باتوں سے بادشاہ دقیانوس اور اس کی پولیس کا رویہ اور ہم سب کے لیے ان کا آئندہ لاشعور خود ہی چلتے چلتے معلوم ہو جائے تو ٹھیک ورنہ کسی سے خوف نہ کریدنا۔ دوسری بات یہ خیال رکھنا کہ ولا یشتعرون یکھراً احداً اور وہ جانے والا حتی الامکان یہ ہی کوشش کرے کہ تمہارے متعلق کسی کو کچھ نہ بتائے اگرچہ ہر طرف ہماری تلاش کا شور مچا ہو۔ یہ تھیں وہ تدبیر میں جو دولت ایمان کی سچی محبت کو بچانے اور عشق الہی کی امانت کی حفاظت کرنے کے لیے ان بزرگوں نے اختیار فرمائیں انکی طعناً اور ولیتلطف میں جتنے اقوال ہم نے نقل کئے ہیں وہ مختلف تفاسیر کے بیان کردہ احتمالات ہیں جن کو ہم نے یکجا کر دیا ہے۔ فائدہ ہے۔ ان آیت کریم سے چند نمونے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا نمونہ۔ دین و دنیا کے ہر معاملے میں لطافت اور نرم رویہ اللہ کی بڑی نعمت ہے۔

باری تعالیٰ نے قرآن مجید میں کئی جگہ اس کا اہتمام سے ذکر فرمایا اور یہ ایسی مستحب عبادت ہے کہ ہر دین میں جاری اور پسند رہی یہ فائدہ دیتی ہے فرمانے سے حاصل ہوا بعض بزرگوں نے فرمایا کہ قرآن مجید میں دو چیزیں ہیں ۱۔ شریعت اور ۲۔ طریقت۔ اور دوسری شریعت کا لفظ بالکل درمیان قرآن میں اشراف ہوا ہے اس سے اشارہ یہ ملتا ہے کہ لطافت ایمانی اور شیریں زیبائی کا تعلق شریعت و طریقت انبیاء کرام علیہم السلام و صوفیاء۔ عوام و خواص سب سے ہے اور ہر مسلمان کے لیے نرمی و لطافت اچھے اخلاق و عادات ضروری اور لازم واجب ہیں۔ دوسرا فائدہ۔ ایمان و اسلام میں تام و نمود بری چیز ہے۔ اپنی کسی چیز کا دکھلا دیا کاری منع ہے مسلمان کو چاہیے کہ جتنا ہو سکے اپنی شخصیت اور اپنی عبادت ریاضت کو چھپائے ہاں البتہ شریعت کی فرضی عبادت کو ظاہر کر سکتا ہے بلکہ فرضی کاموں کے لیے خلوت کے غاروں سے نکل کر باہر میدان جنگلات اور بستیوں میں آنا ضروری ہے لیکن اس کے لیے کم سے کم وقت اور کم سے کم اظہار جس کے بغیر چارہ نہ ہو شرط ہے۔ یہ فائدہ۔ قَائِمُوا أَحَدُكُمْ وَلَا يَشْعُرَنَّ فَرَمَانے سے حاصل ہوا۔ یہ سرفائدہ۔ اپنے ساتھ دنیا کی دولت رکھنی جائز ہے توکل علی اللہ کے خلاف نہیں لیکن زیادہ اور ضرورت سے بڑھ کر نہیں۔ صرف اتنی رکھ سکتا ہے جس کی اپنے افراد اور اپنے اوقات ضروریات کے حساب سے حاجت پڑ سکتی ہو۔ یہ فائدہ۔ يُوَدِّقُوهُ فَرَمَانے سے حاصل ہوا۔ اسی طرح توکل علی البنی اور توکل علی الاوطیاء بھی ہر کیف توکل علی اللہ کے خلاف نہیں۔

احکام القرآن

پہلا مسئلہ۔ ہر دین ہر شریعت اور ہر مذہب ہر قانون میں دینی دنیا مسائل کے حل کرنے کے لیے اجتہاد کرنا یا قیاس لگانا جائز ہے اگرچہ وہ اجتہاد و قیاس صحیح ہو جائے یا غلط بنے بہر حال ناجائز نہیں۔ ہاں البتہ یہ ہر مجتہد کے لیے ضروری ہے کہ اپنے اجتہاد و قیاس کو حق اور لغت فیصلہ قرار نہ دے بلکہ اصل حقیقت اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کرے یہ مسئلہ قائلو لیسنا یومہ اور قائلو ارجحاً علم قرآن مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر مسلمان پر حرام اور گندی غذا و خوراک سے بچنا اور حلال پاک طیب غذا کو حاصل کرنا اور تلاش کرنا فرض ہے اگرچہ کتنے عرصے کا بھوکا پیاسا ہو۔ حرام اور گندی خوراک میں ہرگز منہ نہ ملے نہ حرص و ہوس یا خواہش کرے خود بھی بچے اور اپنے ساتھیوں کو آلودہ بال بچوں مریدوں مقتدیوں کو بھی بچائے۔ یہ مسئلہ ازکی طعائن کے پورے ارشاد اور اس کے تمام تفسیری اقوال سے مستنبط ہوا۔ خیال رہے کہ قرآن مجید میں جو اقوال اچھائی کے ساتھ بیان فرمائے گئے ہیں وہ کسی شخص کسی زمانے کے ہوں اب وہ مسلمان کو عمل کرنے کے لیے سنائے جا رہے ہیں۔ اسی طرح جن چیزوں اور

باؤں کی قرآن پاک میں مذمت فرمائی جا رہی ہے خواہ کسی زمانے کا قلم اور واقعہ ہو اب مسلمانوں کو ان سے بچنے کی دیر دہ تلقین ہو رہی ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ دینی دنیوی ہر کام کی فلاح۔ یہود اور مسیح و درستی ہونے کے لیے اتحاد و اتفاق ضروری ہے اور اتحاد کے لیے ایک امام۔ راہنما۔ رئیس قوم اور امیر جماعت کا ہونا شرط ہے اور تمام قوم کو اس کی اقتدا۔ تابع داری۔ اطاعت واجب و لازم ہے۔ باری تعالیٰ نے مجتہدین۔ فقہاء۔ علماء۔ مشائخ۔ صوفیاء۔ اور پیران کرام کو اسی لیے پیدا فرمایا تاکہ اللہ رسول کے تشریح و حدیث پر عمل کرنے کے لیے تقلید و اطاعت مجتہدین و علماء و مشائخ کی جائے۔ یہ مسئلہ قال قاتل کی تفسیر سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔

اعراضات

پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لیتساولوا۔ یہ لام اول ابتدائیہ تعلیلیہ ہے۔

جن سے ثابت ہوا کہ اصحاب کہف کا یہ سارا واقعہ یا کم از کم سونے کے بعد بعثتہم کا عمل صرف اس لیے ہوا کہ آپس میں نیند کی بدست کے باہر میں تحقیق کرتے رہیں۔ حالانکہ یہ کوئی خاص مفید مقصد نظر نہیں آتا۔ جواب۔ اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہ قول مستفہم نہیں ہے کہ یہاں لام تعلیلیہ ہی ہے بلکہ ایک قول یہ بھی ہے کہ یہ لام عاقبت ہے یعنی بعیدت کے لیے اور ترجمہ اس طرح ہے کہ ہم نے ان کو اٹھایا تب وہ بیدار ہو کر آپس میں پوچھنے لگے۔ لہذا اب وہ سببہ والا اعتراض نہیں پڑتا۔ اور جنہوں نے لام تعلیلیہ مانا ہے وہ بھی درست ہے اور اصحاب کہف کا پورا واقعہ یا یہ اٹھانا جگانا اگر اسی پوچھ گچھ کے لیے ہوتا بھی درست ہے کیونکہ یہ پوچھنا۔ اور پھر اتنی دراز مدت سونا یہ سب اللہ کی قدرتوں کی نشانی ہیں اور رب تعالیٰ کی قدرتوں کا جاننا ان پر یقین کرنا ایمان کی زیادتی کا باعث ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا قابَعثُوا اَحَدًا کَعَدَّ چاہیے تھا کہ فرمایا جاتا واحدکم اس لیے کہ اَحَدٌ عدد ہے اور واحد عدد والی شخصیت ہے اور بھیجا شخصیت کو ہر ایک کو۔ جواب۔ یہ غلط ہے کہ اَحَدٌ صرف عدد ہے۔ بلکہ عدد ہر جگہ مستعمل ہے دیکھو فرمایا گیا قُلْ هُوَ اللَّهُ اَحَدٌ یہاں اَحَدٌ فرماتا ہی عین صحیح ہے۔ مین وجہ سے ایک یہ کہ عربی محاورے میں اَحَدٌ عوام کے لیے مستعمل ہوتا ہے اور واحد خواص کے لیے یعنی کسی رئیس قوم کا ذکر ہو تو واحد کم بولا جاتا ہے یعنی تم میں سے محضوں۔ بلکہ۔ لفظ اَحَدٌ ہر شخص کے لیے ہوتا ہے۔ دوم یہ کہ احد شخصیت کے لیے ہوتا ہے اور واحد شخصیت کے غیر و ترمیم کے لیے اس طرح کہ اَحَدٌ کا ترجمہ ہے ایک اور واحد کا ترجمہ ہے پہلا۔ سوم یہ کہ اَحَدٌ نکرہ ہے اور واحد میں فردیت ہے۔ یعنی احد کا ترجمہ ہے کسی کو اور واحد کا ترجمہ کسی کو نہیں بلکہ واحد کا ترجمہ ہے ایک کو لہذا اَحَدٌ کم فرماتا ہر لحاظ سے بہتر ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَنَحْسِبُهُمْ اِنْقَاطًا وَهُمْ رَقُودٌ - وَنَقْلُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَ
ذَاتَ الشِّمَالِ - وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ بِالْوَصِيدِ - لَوِ اطَّلَعْتَ
عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا لَوْ لَمِلْتَ مِنْهُمْ رُغْبًا - اسے عالم ظاہر کے لوگوں کو تم عالم انوار کے کہف خلوت کے
نشینوں کو ان کے ذہنی احساسات اور حرکات ارادیہ سے اپنے میں ہی چلنے پھرنے کھانے پینے
رہنے سہنے سے یہ گمان کرو گے کہ وہ عالم بیداری و ہشیاری ناسوتی میں ہیں گمراہانہیں ہے وہ سِرِّ الہیہ
کی غار میں دنیا کی ہر چیز سے بے خبر ہر لذت و خواہش سے غافل لگتا ہوگا جیسا کہ دیکھ رہے ہیں حقیقت میں
وہ سب سے بے رُخ ہیں ہم ہی خیرِ آخرت والی کروٹ یمن اور قلبِ فنیست والی کروٹ شمال بدلتے
رہتے ہیں اپنے ان سب پیاروں کی ہر حالت کے ہم ہی نگہبان ہیں اور ان کا نفس آثارِ کلب کہف ہے
جو وصیدِ جسمانیہ میں ترکِ شہوانیہ کے بازو اور قوتِ غضبیہ کے پاؤں پھیلانے اثباتِ ایمانی کے خلوص میں
پڑا ہوا ہے اگر تم ان محبوبینِ مجرّبینِ مستانِ صورتِ اُلت کے حقائقِ قلبیہ اور ودیعتِ لورانیہ پر مطلع ہو
جاؤ تو اعتقادِ اجنبیت اور ان کے احوال سے غفلت کی وجہ سے خوف و جاہت کی بنا پر بھاگ پڑو
اور بھڑ جائے تمہارا سینہ ان کی ریاضاتِ کمالات اسرار و احوال کے خدادادِ رب سے اے مریدِ باصفا
اس دنیا و مکروفسوں میں اپنے آپ کو زیادہ آشکارا مت کریں یہاں نام تہادِ صوفیوں کی اخلاقی پستی حد سے
گزر گئی ہے عبادات و طاعت انہماک کی بجائے ان سے بے پرواہی و غفلت شروع ہے شریعت
کی پیروی کی بجائے اُس کی خلاف ورزی باعثِ فخرِ سمی جاتی ہے تزکیہٴ روح اور قلب کی پاکیزگی کی طرف
کوئی توجہ نہیں مولویوں پیروں پر نفسانیت غالب اپنے فوٹو کی بُت سازی اور بُت فروشی میں مشغول
ان مادی فتن و فحور کے باوجود دعویٰ روحانیت کا ہے جب پیر میں آنی اہلیست ہو تو مرید کا حال کیا ہوگا۔
کسی نے بایزید بسطامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ سے پوچھا کہ راہِ تعارف کا سالان سفر کیا ہے؟ فرمایا بھوکا پیٹ۔
نگاہِ بدنِ شریعت کا بادلہ۔ توکل کا رزق ترکِ شہوات۔ طلب لذات ذکرِ فکر کی سواری و کذا لیک
بَعَثْنَاهُمْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ - قَالَ تَارِثٌ مِّنْهُمْ كَيْفَ رِثْتُمْ - قَالُوا لِبَشَرَتِنَا يَوْمًا اَوْ بَعْضِ يَوْمٍ -
قَالُوا رَبُّكُمْ اَعْلَمُ بِمَا لِبَشَرَتِكُمْ - اور جس طرح عالمِ قدس سے ہم نے سینہٴ فیض گنجینہ میں انوارِ مشاہدہ کی بعثت
حقیقہ فرمائی اسی طرح اسرارِ کہف سے اٹھایا ہم نے ان کا حیا و معنوی میں دل کی زندگی دے کر تاکہ آپس میں
امانتِ الہیہ کے بائے میں سرالوات اور پوچھ گچھ و تفتیش کریں کہا ایک کہنے والے قلبِ عظیم نے کہ حقائقِ ممکنہ
کی نیند میں کتنے لمحاتِ فکر و ذکر گزرا ہے تم نے عقل و شعور سے سمجھا کہ مشاہداتِ تجلیات کا ایک ہی روم
گور یا شمسِ معرفت کا بعض دن۔ مگر محققین روشن منیر نے صورتِ تدبیر سے کہا کہ تمہارے لطائف اسرارِ بدنیہ

کو پرورش فرمائے والا ہی تمہاری خلوتِ عشق و محبت کی سچی مدت کو زیادہ جانتے والا ہے اور وہی مولیٰ تعالیٰ اہلِ باطن کی کیفیات سے پورا واقف ہے۔ صوفی وہ ہے جس میں حسنِ بصری کا تقویٰ بابرزید کا مجاہدہ۔ جنید بغدادی کی ریاضت۔ غوثِ اعظم بغدادی کی ترک دنیا۔ خواجہ چشتی اجمیری کی چلتہ کشی و خلوت نشینی۔ شہنشاہ نقشبند کا توکل و صبر شاہ سہرورد کا شیام دھرو قیام میل و شریعت کے ساتھ اصحابِ کہف ہیں جن کی سات ہی فلتیں ہیں۔ جب بندہ ذکرِ الہی اور درودِ مصطفائی میں اپنی دعائیں بھول جائے تو رب تعالیٰ اپنے قُرب کی کروٹیں خود بخود تبدیل کرتا ہے۔ بسے بندہ مومن شہرِ افسوس سے دور بھاگ کیونکہ ان کا لباسِ لالچ ہے اُن کی غذا شہوت ہے اور اُن کا رہائشی مکان بُت خانہ خواہشات ہے۔ لیکن مخلصین کی غذا موت ہے لباس کفن ہے مسکن قبر ہے۔ خیریت معرفت یہ ہے کہ رات ہو تو دن کا پتہ نہ لگے نہ خیال آئے اور دن ہو تو رات کا ہوش نہ رہے۔ رات ہونے تک دن خیریت سے گزرتے ہیں اور دن ہونے تک شب وصل خیریت سے ہو اور مستانِ الہیہ کو نہ دن کا حساب یاد ہو نہ رات کا اہل دنیا کی خیریت یہ ہے کہ بیماری پریشانی نہ ہو مگر اہل معرفت کی خیریت یہ ہے کہ اُن وقوف میں فسق و فجور معاصی نافرمانی کا صدور و ارتکاب نہ ہو اور اللہ رسول کے ذکر سے زبان تر رہے۔ فَايَعْتُوا أَحَدَكُمْ بِوَرَقِكُمْ هَذَا إِلَى الْمَدِينَةِ فَلْيَنْظُرُوا أَيُّهَا أَذْكَى طَعَامًا قَلِيًّا تَكُونُ بِرِزْقِي مِنْهُ وَلَيْسَ لَطْفٌ وَلَا يُشْعِرُكُمْ أَحَدًا۔ اے معرفت نکر کے ہمراہیو اس بستی رنگ و بو کے بازارِ جالیات میں اپنے میں سے صرف ایک فائزِ علومِ اولین کو ان درہمِ صدقِ اعمال کے ساتھ بھیجو پھر وہ فائزِ معرفت نکر کسب اور نظرِ تدبیر سے دیکھے کہ کس کے پاس حقائقِ ذہنیہ اور علومِ حقیقیہ کے اچھے کھانے اور شریعتِ ظاہری کے اچھے لہجے لذات والے طعام ہیں پس چاہیے کہ وہ لائے ہم سب مسافرانِ وادیِ عشق کے لیے معارفِ الہیہ کے رزق اس لیے کہ صحیحہ ایمانی اور تربیتِ ایقانی اس کے بغیر ممکن نہیں۔ اور چاہیے کہ مسافرِ طلب فائزِ دولتِ عفت۔ فضول و لغویاتِ جہل و خلاف سے تا عمر فانی بچتا رہے اور اختیارِ طعام میں لطفِ ذہنی تربیتی قلبی۔ سیرتِ طیبی حضائلِ حمیدہ کی مہربانیوں کو استعمال کرے اور کمالِ مجلسی اعمالِ شرعی کو ظاہر کرے۔ لیکن تمہارے اسرارِ احوال۔ دین و اعمال۔ کمال و صفات کسی بھی اہلِ ظاہر محبوبِ اذلی۔ عالمِ سفلیات کے رہائشی اور مکرِ طبیعت کو قطعاً نہ بتائے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ ہر قالبِ انسانی میں قوتِ روحانیہ باطنی اصحابِ کہف ہیں اور اُن کی فکرِ سیری بَعَثْتُمْ ہے قُوا و روحانیہ محلِ اجتماعِ مدینہ اصحاب ہے قوتِ نفسانیہ و طبیعہ اہلِ بازار ہیں اذکی طعاماً عقل ہے اذنی طعاماً و ہم خیال اور حواس ہیں۔ علمِ نظریِ ندق ہے۔ و سواسِ شیطانیہ بکرم اعدا ہے۔ مردانِ الہی کی عبادتِ ریاضت و لیسَ لَطْفٌ ہے۔ اتباعِ بقیعتِ نبوی سے باہر یا خلاف کوئی بھی عمل کیا جائے تو باطل ہے خواہ وہ کتنا ہی اچھا محسوس ہوتا ہو۔

حضرت جنید بغدادی نے فرمایا کہ جو شخص کلام الہی کا حافظ نہیں اور اعلیٰ حضرت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا عالم نہیں اُس کی تعلیم درست نہیں بلکہ غلط و ناجائز ہے۔ دنیا میں سب سے کمزور وہ شخص ہے جو اپنی خواہشوں کے ضبط و ترک پر قدرت و ہمت نہ رکھتا ہو۔ اور سب سے زیادہ طاقتور وہ ہے جس کی خواہشات اُس کے قابو میں ہوں۔ اللہ تعالیٰ کی محبت کی نشانی و علامت یہ ہے کہ آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے عشق کی حد تک محبت کی جلتے اور محبت مصطفیٰ کی علامت یہ ہے کہ ان کی ہر چیز کا ادب احترام اور ان کی سنتوں سے پیار کیا جلتے۔ اور ان کی راہ پر چلا جلتے۔ اس راہ سے دوری معرفت سے دوری ہے۔

إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ

بیشک وہ اگر غالب آگئے تم پر سنگسار کریں گے تم کو یا

بیشک اگر وہ تمہیں جان لیں گے تو تمہیں پتھر مار کرے گا

أَوْ يُعِيدُوكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا

لوٹا دیں گے تم کو اسی اپنے دین پر اور ہرگز تم کبھی بھی کامیاب نہ

اپنے دین میں پھیر لیں گے اور ایسا ہوا تو تمہارا کبھی

إِذَا أَبَدًا ۝۲۰ وَكَذَلِكَ أَتَيْنَا عَلَيْهِمْ

ہم کو آگے۔ اور اسی طرح مشہور کر دیا ہم نے ان پر

بھلائے ہوئے۔ اور اسی طرح ہم نے ان کی اطلاع کر دی کہ

لَيَعْلَمَنَّ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَأَنَّ

تاکہ سب جان لیں کہ بیشک اللہ کا وعدہ اٹل ہے اور بیشک

لوگ جان لیں کہ اللہ کا وعدہ سچا ہے اور قیامت

السَّاعَةِ لَا رَيْبَ فِيهَا إِذْ يَتَنَازَعُونَ

قیامت اس میں قرہ بھر شک نہیں ہے۔ یاد کیجئے اُس وقت کو جب وہ کٹھ کرتے تھے

میں کچھ شبہ نہیں۔ جب وہ لگ ان کے معاملے میں باہم

بَيْنَهُمْ أَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ

ان کے بارے میں تو کچھ لوگوں نے کہا کوئی عمارت بنا ڈالو ان کے

جھگڑنے لگے تو بولے ان کے غار پر عمارت

بَنِيَانًا رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِينَ

جہانزے پر ان کا رب زیادہ جانتے والا ہے ان کے اگلے محلے کو۔ کہا اُن لوگوں نے

بناؤ۔ ان کا رب انہیں خوب جانتا ہے۔ وہ بولے جو

عَلَيْهِمْ عَلَى أَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ

جو اپنے ارادے پر غالب رہے کہ البتہ ضرور ان کے پاس شاندار

اس کام میں غالب رہے تھے، قسم ہے کہ ہم تو ان پر

مَسْجِدًا ۝۳۱

مسجد بنائیں گے

مسجد بنائیں گے

تعلق ان آیت کریمہ کا پھیل آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔

پہلا تعلق۔ پھیلی آیت میں نیک بندوں کی ایک نشانی کا ذکر ہوا کہ وہ ہمیشہ ہر حالت

میں اپنے اخلاقی پہلو کو بچائے رکھتے ہیں اب ان آیتوں میں نیک بندوں کی دوسری نشانی کا ذکر ہوا

کہ وہ اپنی عزت و ابر و ایمان کی حفاظت بھی ضروری فرض سمجھتے ہیں۔

دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اصحاب کہف کا اپنے کو چھپانے کا ذکر ہوا اب ان آیت میں رب تعالیٰ کی عظیم حکمت قدرت کا ذکر ہو رہا ہے کہ کس طریقے سے ان کو ظاہر فرما دیا گیا۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں اس چیز کا ذکر فرمایا گیا کہ اصحاب کہف کا واقعہ اور اس مدت قیام خود اصحاب کہف سے متعلق رہا۔ اب ان آیت میں بتایا جا رہا ہے کہ لوگوں پر بھی انکا معاملہ ظاہر و آشکارا نہ ہوا۔ اصل حقیقت ابھی تک چھپی ہوئی ہے۔

تفسیر نحوی

اِنَّهُمْ اِنْ يَظْهَرُوْا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوْكُمْ اَوْ يُعَيِّدُوْكُمْ فِيْ مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوْا اِذَا ابَدَا۔
وَكَذٰلِكَ اَعْتَرٰنَا عَلَيْهِمْ لِيَعْلَمُوْا اَنَّ وَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ وَّاَنَّ السَّاعَةَ لَا رَءٰى فِيْهَا۔ اِن حرف تحقیق ”ہم ضمیر منصوب متصل مرجع ہے شہر طے کفار یہ ان کا اسم ہے ان حرف شرطیہ نظر و باب فتح کا مضارع مثبت غم کے بنائے معنی اطلاع پانا۔ علی جارہ فوقیت کا غلبہ پانا۔ کم ضمیر جمع مذکر حاضر مرجع اصحاب کہف جار مجرور متعلق ہے یظہروا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ یرجموہو باب فہر کا مضارع مستقبل بحالت جزم ہے ان شرطیہ نے یہاں دونوں فعلوں کو جزم دیا دراصل یظہروون اور یرجموون تھے آخری نون اعرابی جزم سے گر گئی۔ ضم ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع ہے کفار شہر۔ رجم سے بنا ہے ترجمہ ہے پھرتوں سے سنگسار کر کے بھگانا یا مار ڈالنا یا سزا دینا۔ کم ضمیر جمع کا مفعول ہے یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ اؤ۔ عاطفہ اختیاریہ یعیدوہو باب افعال کا فعل مضارع جمع غائب مصدر ہے اعراد۔ اعادۃ یعنی لوٹانا متعدي ہے۔ عود سے بنا ہے معنی لوٹنا لازم ہے۔ کم ضمیر مفعول یہ ہے۔ فی جارہ ظرفیہ باطنی قلبی کیلئے مہلت۔ اسم حاصل مصدر آخر کی ت مصدر یہ ہے علی یا مکدو سے بنا ہے معنی بھرتا یا نقش ہونا پوریکہ ہر دین۔ دین دالے کے دل میں بھرا اور نقش ہوتا ہے اس لیے دین کو ملت کہا گیا۔ اسی سے ہے طلال یعنی قلبی رنج اور سناٹا یعنی لکھا ہوا۔ ضم ضمیر کا مرجع کفار ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے یعیدوہو کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہے یرجموہو پر عطف تابعی کی وجہ سے یعیدوہو مذہبی مجزوم ہے دراصل تعاییدون نون بھرا بی آخر سے جزم کی وجہ سے گر گئی۔ یہ دونوں عطف ملکر جڑا ہوئی یظہروہو کی وہ جملہ شرطیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ فاؤ۔ عاطفہ۔ فعل نفی تاکید یلن مستقبل باب افعال سے ہے مصدر ہے اخلان معنی مقصد پانا متعدي ہے۔ فتح سے بنا ہے معنی کامیاب ہونا لازم ہے انتم ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع اصحاب کہف یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزاء مقدم ہوئی۔ افا شرطیہ ابد اسم مفرد مہلکہ معنی کبھی بھی منفی جملے میں اور معنی ہمیشہ مثبت جملے میں۔ یہ ظرف زمانی ہوتا ہے۔ بحالت نصب ہے کیونکہ تعیدوہو فعل پوشیدہ شرطیہ کا ظرف ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط مؤخر ہوئی ایک قول میں ابد ظرف ہے کن تفلحوا۔ کایہ آسان ترکیب ہے۔ بہر حال شرط و جزاء مل کر معطوف ہوا۔ دونوں عطف مل کر جڑا ہوئی اِن يَظْهَرُوْا۔ کہ وہ جملہ فعلیہ شرطیہ ہو کر جزاء۔ وہ اپنے اسم خبر سے ملکر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ واؤ۔ سر جملہ کذا لک اسم اشارہ بعیدی تشبیہی اس اشاریہ ہمیشہ ماقبل ہوتا ہے۔ یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے اعرنا کا یہ باب افعال کا ماضی مثبت صیغہ جمع حکم فاعل اللہ تعالیٰ مصدر ہے اعشار۔ معنی مشہور کرنا۔ اطلاع پانا۔ عشار سے بنا ہے معنی مشہور ہونا۔ مصدر متعدي ہے اور

مادہ لازم ہے۔ علی جارہ معی بوند ضم ضمیر کا مرجع تاقیامت دنیا والے۔ یا مرت شہر والے یہ جار مجرد متعلق ہے عَشْرًا کا یہ
 جملہ فعلیہ ہو کر معلول ہوا۔ لام کے تعلیلہ یَعْلَمُوا۔ مضارع مفتوح ہے لام کی وجہ سے۔ علم سے مشتق ہے بمعنی جاننا ضم ضمیر
 مقدّر اس کا فاعل ہے مرجع تاقیامت لوگ یا اصل شہر۔ اَنْ حرف تحقیق وعدہ۔ اسم مفرد جامد بمعنی فیصلہ قازن۔ مضاف ہے۔
 اللہ۔ مضاف ایسے مرکب اضافی اسم ہے۔ اَنْ کا حق اسم مفرد جامد بمعنی سچا۔ باقی۔ مضبوطا۔ خبر اَنْ ہے یہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف
 علیہ ہوا۔ واو عاطفہ اَنْ حرف تحقیق الف لام عہدی۔ سَاعَہ اسم جامد تونث نفعی بمعنی قیامت اسم اَنْ لافعی جنس ریب۔ اسم مفرد
 جامد بمعنی مفتوح۔ بمعنی شک اسم ہے لاکافی جارہ ظرفیہ مجازی نہ زمانیت نہ مکانیت۔ ضمیر تونث غائب کا مرجع سَاعَہ ہے یہ جار مجرد
 متعلق ہے موجود پوشیدہ کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر ضمیر سے لافعی جنس کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر اَنْ۔ پھر وہ جملہ ہو کر معطوف ہوا دونوں عطف
 مکر معقول پر ہے۔ یَعْلَمُوا کا وہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر علت ہوئی معلول علت مکر جملہ تعلیلیہ مکمل ہوا۔ اِذْ یَتَنَازَعُونَ
 بَيْنَهُمْ اَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْنَا بَنَانًا۔ رَبُّهُمْ اَعْلَمُ بِهِمْ اِذْ ظَفَرِہ۔ یہاں اس کی ترکیب میں تین قول ہیں ۱۔ اَعْلَمُ نا کا ظرف
 نہانی ہے یعنی اَعْلَمُ نا کے وقت تنازع ہوا ۲۔ یہ یَعْلَمُوا کا ظرف معنویت ہے۔ یعنی تاکہ دنیا والے تنازع کے وقت
 کو جان لیں ۳۔ یہاں اِذْ ذکر پوشیدہ ہے یہ اِش کا ظرف معنویت ہے یعنی اسے بنی صلی اللہ علیہ وسلم یاد کر واس وقت
 کہ جب یہ تنازع ہوا تھا۔ (جلالین۔ جمل) یَتَنَازَعُونَ باب تفاعل کا مضارع ہے۔ اس کا مصدر ہے تَنَازَعًا نَزْعًا
 سے بنا ہے معنی جھگڑا۔ بحث۔ اختلاف راستے۔ تفاعل سے دو طرف مباحثہ و جھگڑے کا معنی ہوا۔ بَيْنَ ظرفیہ مطلقہ۔
 کیلئے ہے یہاں ظرفیہ قول کیلئے ہے ضم سے مراد وہ شہر کے لوگ یہ مرکب اضافی معقول ہے۔ اَمْرَ اسم مفرد جامد بمعنی معاملہ ضم ضمیر
 کا مرجع اصحاب کہف یہ مرکب اضافی معقول ہے یا معقول فیہ دوم ہے ف جزائیہ۔ یہ پہلا جملہ شرط ہوا۔ قَالُوا فعل ضم پوشیدہ
 ضمیر قائل دونوں مکر جملہ فعلیہ قول ہوا۔ ابْنُوا باب فاعل امر حاضر معروف و اصل تھا۔ ابْنُوا بُرُوزًا اَنْفُورًا یعنی سے بنا ہے
 بمعنی بنیاد رکھنی عمارت بنانی علی جارہ فوقیت کا یا بمعنی عِدہ۔ یعنی اُن پر مجازا۔ یا ان کے پاس حقیقتاً۔ مرجع اصحاب کہف یہ جار
 مجرد متعلق ہے۔ بَنَانًا بُرُوزًا فُعْلًا لَایُجُوزُ سے بنا ہے بحالت نصب یا معقول مطلق ہے یا معقول ہے ابْنُوا کا تب یہ حال
 مصدر ہے بمعنی مکان۔ کمرہ۔ مزار۔ خانقاہ۔ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ اول ہوا۔ رَبُّ اسم صفاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ۔ ضم ضمیر کا مرجع
 اصحاب کہف یہ مرکب اضافی مبتدا ہے اَعْلَمُ اسم تفعیل مذکر ثمر اس میں پوشیدہ ضمیر کا مرجع رَبُّ ہے فاعل ہے اَعْلَمُ کا۔ ب۔
 جارہ تعدیہ کی ضم مجرد یہ جار مجرد متعلق ہے اَعْلَمُ کا۔ سب جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے بلکہ مبتدا کی دو دونوں جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ دوم سب مکر جملہ قولیہ مکمل ہوا۔
 قَالَ الَّذِیْنَ غَلَبُوا عَلٰی اَمْرِہُمْ لَنَسْتَبَیْذَنَّ مِنْہُمْ مَّسْجِدًا۔ قال اسم موصول جمع اس کا فاعل جملہ قاعدہ نحو یہ جب فاعل اسم ظاہر ہو تو
 فعل ہمیشہ صیغہ واحد غائب آتا ہے مَعْلُومًا باب فاعل ماضی مطلق جمع مذکر غائب عَلِیْتُ سے بنا ہے بمعنی کسی چیز پر غلبہ یا ناخواہ
 علی یا زبانی یا قانونی یا مالی یا جسمانی یا روحانی یا افرادی۔ یا سلطان یا حکمرانی یا احترامی یا بزرگی یہاں مراد ہے دلائل کا غلبہ یا
 افرادی قوت کا یا بادشاہی دبدبہ کا۔ علی جارہ فوقیت کا اسم مفرد بمعنی بات حکم فیصلہ دلائل۔ معاند۔ ضم ضمیر کا مرجع الَّذِیْنَ

اُمِّرَہِم مَرَكِبٌ اِنشائی مجرد ہو کر متعلق ہے غلبو اکا وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا الذین موصول کا وہ اپنے صلہ سے ملکر فاعل ہوا
 قال کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ لَنَتَّخِذَنَّ فعل لام تاکید بانون تاکید ثقیلہ مستقبل معروف جمع متکلم نحن ضمیر پوشیدہ اس
 کا فاعل ہے مزج الذین باب افتعال سے ہے اس کا مصدر ہے اتَّخَذَ، أَخَذَ سے بنا ہے یعنی تیار کرنا۔ بنانا۔ علی
 جارۃ یعنی بنت عم ضمیر ظاہر کا مزج اصحاب کف یہ جار مجرد متعلق ہے لَنَتَّخِذَنَّ کا مسجد اسم ظرف واحد مذکر باب نصر سے
 ہے مسجد سے مشتق یعنی مسجد کرنا مراد ہے۔ عبادت گاہ کیونکہ مسجد ہر شریعت کی عبادت میں موجود رہا ہر دین میں
 منصوب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے لَنَتَّخِذَنَّ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ہوا قول مفعول ملکر جملہ قولیہ ہو گیا۔

تفسیر عالمانہ

اِنَّهُمْ اِنْ يَظْهَرُوْا عَلَيْنَا يَجْمَعُوْا كُوًى اَدُّ يُعِيدُوْكُمْ فِىْ صِلَتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوْا اِذَا
 اَبَدًا وَاَكْذَابُكَ اَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيُفْلِحُوْا اَنْ وَعَدَ اللّٰهُ حَقُّ وَاَنْتَ
 اِسْتَاْعَةٌ لَا رَيْبَ فِيْهَا۔ اے غلص ساتھیوں یہ تمام احتیاطی تدابیر صرف اس لیے ہیں تاکہ ہم جس طرح ان کفار سے
 چھپ کر آئے تھے اب بھی چھپے رہیں۔ اور یا انکا غار میں بیٹھ کر یا کسی دوسرے شہر کی طرف ہجرت کر کے ہم اچھے وقتوں کا
 انتظار کریں۔ اگر ہمارے شہر جان بولے ساتھی سے ذرا سی بھی بھول چوک ہو گئی تو ہم یقیناً ظاہر ہو جائیں گے اور تم جانتے ہی ہو
 کہ کل دقیانوس نے صرف ایک دن کی مہلت اس لیے دی تھی کہ ہم سوچ سمجھیں اور لوگوں کے انجام سے عبرت لیں۔ آج
 ہمارے نہ پہنچنے پر وہ ظالم کتنا غضب ناک ہو گا۔ اس نے اپنے ساتھیوں سپاہیوں جاسوسوں لشکریوں کو ہمارے ڈھونڈنے
 تلاش کرنے میں کہاں تک نہ دوڑایا ہو گا۔ کیا کچھ نہ کیا ہو گا۔ ان خطرناک حالات میں اور ہمارے لیے انتہائی نازک لحات میں اگر ایک
 وہ تم پر ظاہر و غالب آجائیں اور تم ان سے چھپے نہ رہ سکو تو وہ جابر ستفاک اپنے بادشاہ کے حکم سے تم کو پتھروں سے بھجھکے گا
 اور قتل و ہلاک کر دیے گے۔ تو اس رخ میں لکھا ہے کہ دقیانوس سے پہلے دم پر آئے بادشاہ تین بنیلیوں اور فیلیوں کی سلاطین میں
 اور سب نے ہی یہود و نصاریٰ کے بچے صحیح ایمان دلے بنی اسرائیل پر طرح طرح کے ظلم کئے مگر دقیانوس ظلم کرنے میں اور وہی مہی
 کے مثلے بت پرستی کی اشاعت کرنے اور بنی اسرائیل کا قتل و غارت اور بتلہی چلانے میں سب سے بڑھ گیا تھا۔ اس کی
 سزائیں چار قسم کی تھیں۔ ۱۔ جو شخص بت پرستی نہ کرتا تو اس کو قید کرانا اور دن رات کوٹے لگواتا یہ سلسلہ ایک دن اور
 دو رات رہتا اولاً تو کوٹے کھانرا لایا اسی سزا سے مر جاتا اگر نہ مرنے پھر اس کو شرک بننے پر آمادہ کیا جاتا پھر بھی اگر وہ نیک
 اور مضبوط دل مومن مرتد ہونے پر آمادہ نہ ہوتا تو اس کی قتل کر دیا جاتا۔ اور ۲۔ اگر بادشاہ کسی وجہ سے کسی شخص کو مہلت
 دیتا تو دوسرے دن پھر بلایا پھر دایا جاتا اور پھر شرک ہونے پر آمادہ کیا جاتا ہے اگر مہلت کے بعد انکار کرتا تو اس کے گرد
 ردی پھینک کر سب کے سامنے آگ لگا دی جاتی۔ اور اگر کوئی مہلت پا کر بھاگ جاتا اور پھر پکڑا جاتا تو اس کو پتھر مار مار کر
 مار دیا جاتا۔ ایسے مجرموں کی کوئی سفارش وغیرہ کوئی نہ کر سکتا۔ اسی سزا کا یہاں ذکر کیا جا رہا ہے کہ وہ تم کو بھجھ کر دیئے۔ اور
 اگر تم نہ کریں تو اس سے بھی زیادہ یہ بات خطرناک ہوگی کیاتم کو اپنے اسی کفر و دین میں پھرنے کا کرے جائیں گے جس میں تم پہلے

پھنے ہوئے تھے اور رب تعالیٰ نے تم کو اپنے کمال و فضل سے اس بڑے گندے پلید شرک و گمراہی والے عقیدوں اور اعمال سے بچا لیا ہے اور نیک لوگوں کی صحبت و تربیت نے تمہاری قسمت بگاڑ دی ہے۔ بعض مفتوحین نے فرمایا کہ یُعِيدُوا۔ یعنی یُصَيِّرُوا ہے اور مراد یہ ہے کہ تم شروع بچپن سے ہی خاندان طور پر مومن ہو اب اگر تم پکڑے گئے تو ذلیل کر کے تم کو جبراً دین بدلنے کو کہیے اور ہو سکتا ہے کہ خدا نہ کرے تم میں سے کوئی ڈر کر مرتد ہو جائے اگر ایسا غضب ہو گیا تو پھر یاد رکھنا کہ تم ہرگز ہرگز کبھی بھی کسی طرح کامیاب نہ ہو سکو گے دنیا میں نہ قبر و حشر و آخرت میں۔ دنیا میں تو اس طرح کہ اپنے اصل ایمان میں ذلیل و خوار و رسوا ہو جاؤ گے اللہ کی طرف سے لعنت پھٹکار کے مستحق ہو جاؤ گے۔ آئندہ نیلیں تمہاری گندی تاریخی سوانح لکھیگی اور خود یہی شرک بنوانے والا بادشاہ اور اس کا عملہ درباری وغیرہ بھی تم پر دل سے کبھی اعتماد نہیں کریں گے۔ ہمیشہ تاحیات تمہاری کڑی نگرانی ہوتی رہے گی کبھی عزت کی ٹوکی ملازمت بھی نہ ملے گی اگر تم یکے کا فر ہو بھی گئے تو بھی تم کو دھوکے باز سمجھا جائے گا جب تک کہ ان کو یقین نہ آئے اور آخرت کی ناکامی یہ کہ جہنم کا دائمی عذاب ہو گا۔ ان تمام نصیحتوں کو منکر حضرت تمینا شہر کی طرف چل پڑتے ہیں اور ہزار بچنے کے باوجود پھر مجھ ظاہر ہو جاتے ہیں ساری تدبیریں ناکام ہو جاتی ہیں اس لیے کہ ذَكَذَلِكَ أَثَرُهُ اور اسی طرح جیسا ہم نے اپنے ہر دو گرام کے تحت ان کو شہر سے نکالا غار میں چھپا پسلا یا تھا اب ہم نے اپنے منشا اپنے ارادے سے ان سب احمق کھن کو ان شہر والوں پر ظاہر کر دیا۔ اس لیے تاکہ لِيَعْلَمُوا اَنَّ ذَعْدَ اللّٰهِ حَقٌّ۔ عقل و خرد اور اس واقعہ کھن کے تجربہ مشاہدے سے یہ ہستی دلے منکرین قیامت جان لیں اور ان کے علاوہ تاقیامت قرآن مجید کے ذریعہ منکر تمام کفار جان لیں۔ یا عین الیقین سے یہ خود احمق کھن جان لیں اور ان کا ایمان مزید مضبوط ہو جائے۔ اس بات سے کہ بیشک اللہ کا وعدہ قبر۔ حشر۔ نثر قیامت اور دوسری ابدی زندگی والا بالکل سچا اور حقیقت یقینیہ ہے اور اس بات کو بھی جان میں کہ حساب و کتاب۔ جزاء و نزا۔ حق و باطل کے فیصلے کی ساعت کے برپا اور قائم ہونے میں کوئی شک نہیں ہے۔ اَذِيتَنَّا زَعْوَنَ بَيْنَهُمْ اَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُيُوتًا۔ رَبُّهُمْ اَعْلَمُ بِهِمْ۔ قَالَ الَّذِيْنَ عَلَيْهِمْ اَمْرٌ لَّتَنْتَحِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَّسْجِدًا يَّادِ كَيْفَ اس وقت کو اسے نبی جب شہر افسوس کے لوگ آپس میں بحث مباحثہ کر رہے تھے غار پر جا کر ان احمق کھن کے پاس میں کہ اب ان کیلئے غار کے نزدیک کیا کیا جائے جس سے ان اللہ کی قدرتی نشانیوں کو کوئی نقصان نہ ہو نہ ان کے پاس قریب کوئی جانور۔ درندہ نہ انسان۔ جب پہلے ان کو رب تعالیٰ نے اتنی دراز مدت سلا یا تو اب نہ جانے کتنی مدت سوسیں اس لیے کوئی اچھا انتظام کیا جائے۔ تو کہا کچھ لوگوں نے کہ اس غار کے دروازے کو پہلے کی طرح پتھر و ٹی مضبوط دیوار سے بند کر کے دیوار کے ساتھ کوئی مکان یا حیل یا کوئی مینار بنادو۔ کیونکہ آئندہ یہ کتنا اس غار میں ٹھہریں گے ان کا رب ہی ان کے بارے میں سب سے زیادہ جاننے والا ہے۔ لیکن کہا ان لوگوں نے جو اپنی سوچ سمجھ فکر اور رائے میں بہتری مضبوطی اچھا ق کے اعتبار سے غالب رہے تھے کہ البتہ بیشک ہم تو مرد وہاں مسجد بنائیں گے ان کے بالکل قریب۔ تاکہ دین۔ دنیوی ہر لحاظ سے ہر ایک کو تادیر فائدے پہنچتے

ہیں۔ اس مسجد سے اصحاب کف کو ظاہری فائدہ یہ کہ دروازہ مضبوطی سے بند رہے گا۔ اور ظاہر پوشیدہ ہو جائے گا اور دور کوئی پہاڑ کی بہت بلندی پر جا کر اوپر والے سوراخ سے جھانکے تو یہ علیحدہ بات ہے البتہ یہ مرکز والا راستہ تو حفاظت سے بند ہو جائے گا۔ نیز جب کوئی یہاں عبادت کریگا تو اس کی عبادت سے ان کو روحانی فائدہ ہوگا۔ ہم کو یہ فائدہ ہوگا کہ تاریخوں میں ہمارا نام روشن ہوگا اور تاقیامت آئندہ نسلیں ہم کو مومن ہی شمار کریں گے اور ایمان و عبادت سے ہمارا تعارف ہوگا یہ بڑی خوش قسمتی کی بات ہے۔ نیز ہم یہاں عبادت کیا کریں گے اور ہر سال یہاں عبادت الہی کے لیے میلے لگایا عرس سجایا کریں گے اور مولیٰ تعالیٰ کے اس نشان قدرت کے شکرتے میں یاد منایا کریں گے تاکہ بعد والے منکر بن قیامت کو ہمارے اس عمل کو دار سے علالت ایمانی نصیب ہو۔ اور اللہ تعالیٰ کے ان نیک بندوں کے قرب کی برکت سے ہم موجودہ و آئندہ سب لوگوں کی عبادت و دعائیں بارگاہ رب العزت میں قبولیت کے قریب ہو جائیں گی۔ اور شان اولیاء کے منکروں کے خلاف یہ ہمارا ملی منبر و دلیل بن جائے گا۔ غلامان اولیاء اللہ اس دلیل سے گناہوں منکروں کا منہ توڑ دندان شکن جواب دے سکا کریں گے۔ مفسرین کرام اور سیاح مؤرخین فرماتے ہیں کہ آج تک وہاں خانقاہ نما مسجد بنی ہے اور یہود و نصاریٰ اور مسلمان سب تنظیم سے حافری دیتے ہیں۔ یہاں لفظ اذ کے تعلق اور یَتَنَازَعُونَ اور قَاتِلُوا الْاَبْنُو کے قاتل اور رَبُّہُمْ اَعْلَمُ کے متکلم اور غلبو کے فاعل میں مفسرین کرام کے مندرجہ ذیل چند اختلافی اقوال ہیں جن کی وجہ سے اس آیت کی تفسیر بھی چند طرح سے مل پہلا قول۔ یہ کہ اذ ظرف ہے اذکر پوشیدہ کا اور تنازع سے مراد ان لوگوں کا مباحثہ ہے جو غار کے پاس آئے اصحاب کف کی زیارت کا اور تنازع اس بات پر ہوا کہ یہاں کیا بنایا جائے انہی لوگوں نے کہا مَا بَعَثَہُمْ اَعْلَمُ اور غلبو کا فاعل بادشاہ اور اس کے درباری ہیں یہی قول درست ہے اسی قول پر ہم نے تفسیر کی ہے۔ دوسرا قول۔ یہ کہ اذ ظرف ہے اکثر نا کا۔ یعنی ہم نے اصحاب کف کو اس وقت مشہور کر دیا جب کہ شہر افنوس میں لوگوں میں مذہبی بحث مباحثہ مناظرے مجادلے ہو رہے تھے کہ قیامت ہوگی یا نہیں اور اگر ہوگی تو اس طرح روح اور جسم دونوں جمع کئے جائیں گے یا فقط روحوں کو قیامت کے بارے میں لوگوں کے تین عقیدے تھے ۱۔ مومن کہتے تھے کہ قیامت یقیناً قائم ہوگی اور معشر میں ہم اس طرح جسم و روح کے ساتھ اٹھائے اور جمع کیے جائیں گے ۲۔ قیامت بالکل نہیں ہوگی بلکہ صرف روحوں کو جمع کیا جائیگا۔ جسم گل مڑ کر فنا ہو جائیگا وہ دوبارہ نہیں بن سکتے یہ دونوں قول کفار کے تھے۔ ۳۔ بَعْثُہُمْ اَعْلَمُ رُبِّہُمْ۔ یہ خود رب کا فرمان و کلام ہے یہ جملہ معترضہ ہے غلبو کا فاعل اصحاب کف کے برادری والے ہیں مگر یہ قطعاً غلط ہے اس لیے کہ جب شہر کی حالت یہ تھی کہ نئی فصاحتی نئی ہوائیں تھیں تھیں انساں نئے عقیدے ۴۔ ویک مذہب تھا آشنائی دہی پرانے تھے رکھ رکھاؤ بھلا ایسے حالات اور تن دراز مدت جس میں صدیاں بیت گئیں اصحاب کف کے رشتے دار کہاں سے آتے۔ اذ ظرف ہے یَعْلَمُوۡا۔ کا اور ترجمہ ہے تاکہ اب موجودہ لوگ اس وقت کے لوگوں کی

باتیں اور بحث مباحثہ جان میں غلبہ سے مراد شہر کے امیر لوگ ہیں یا متقی نیک لوگ۔ فائدہ سے ان آیت کریمہ سے چند فائدہ
 حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ کوئی شخص کتنا ہی مہر فقیر عالم زاہد عابد ہو پھر بھی اپنی ذات اپنے علم عبادت عقل
 فہم و فراست پر بھروسہ نہ کرے ہر وقت بڑی کتابوں بڑی عقلوں بڑے لوگوں سے ڈرتا گھبراتا رہے اور اپنے آپ کو
 اپنے دین کی حفاظت کی غرض سے پرانا چھپاتا رہے۔ اللہ پر ہی ہر دم بھروسہ کرے اس کی ہمیشہ پناہ پڑے۔ یہ فائدہ
 اَوْ يُعِيدُوا كُفْرًا۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ بزرگوں عالموں اور مشائخ کرام کی تمام باتیں عبادت بندہ
 کھانا پینا اور روزی کھانا بھی عین حکمت باری تعالیٰ کے مطابق اور مشاء الہیہ سے ہوتے ہیں۔ اور اس سے ہزاروں کو
 ایمان نصیب ہو جاتا ہے۔ یہ فائدہ وَكَذَلِكَ اَلَيْكَ اَعْتَرْنَا (۱۶) فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ جہاں اولیاء
 اللہ کے مزارات ہوں وہاں قُرب و جوار میں دعائیں نازیبا عبادتیں زیادہ قبول ہوتی ہیں اور ان کا ثواب بڑھ جاتا
 ہے اسی لیے بزرگان دین فرماتے ہیں خانہ کعبہ کے پاس نماز پڑھنے کا ثواب زیادہ ہے اور مسجد نبوی شریف میں نماز
 پڑھنے کا نور زیادہ ہے۔ یہ فائدہ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا فرمانے سے حاصل ہوا۔ احکام القرآن ان آیت پاک سے چند
 فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ جب اپنے ایمان کو خطرہ ہو تو ایمان بچانے کے لیے اپنے آپ کو لوگوں
 سے چھپالینا جائز ہے اور اگر ہجرت کی طاقت ہو تو ہجرت بھی کرنا فرض یا واجب ہے یہ مسئلہ اِنْ يَظْهَرُوا
 عَلَيْكُمْ مَسْجِدًا فرمانے سے مستنبط ہوا دوسرا مسئلہ۔ مزارات یا اولیاء اللہ کے قریب ان کی زندگی یا بعد وفات مسجد یا خانقاہ
 یا مدرسہ اس نیت سے بنانا کہ یہاں قبولیت۔ برکت۔ رحمت زیادہ ہے بالکل جائز اور صحیح ہے تجربے مشاہدے
 کے عین مطابق ہے۔ اس زمانے کے بعض بد بخت جاہل لوگ اسی جائز کام کو حرام حرام کہتے پھرتے ہیں وہ غلط ہیں کچھ
 لوگ اس حدیث کو دلیل بناتے ہیں کہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا لعنت کرے اللہ یہود پر کہ انہوں نے قبر و کعبہ
 مسجد بنالیا۔ لہذا قریب والی مسجدیں اس حدیث مبارکہ سے بھی جائز ہی ثابت ہوتی ہیں۔ یہ مسئلہ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا فرمانے سے
 باری تعالیٰ سے مستنبط ہوا اس طرح کہ باری تعالیٰ نے بہت اچھائی کے طریقے سے آن پرانے زمانے کے اصل ایمان کا
 عمل قرآن مجید میں ذکر فرمایا اور ان کا زبان و لغت کے لفظ کا ترجمہ مسجد جیسے عظمت والے لفظ سے فرمایا جس سے ثابت
 ہو گیا کہ ان کا یہ عمل اللہ تعالیٰ کو پسند تھا۔ اس لیے اب اگر مسلمان بنائیں تو بھی پسند ہی ہے تیسرا مسئلہ۔ اولیاء اللہ
 کی زیارت کیسے چل کر جانا سفر کرنا بالکل جائز ہے اور رب تعالیٰ کا پسندیدہ عمل مقبول بارگاہ فعل۔ یہ مسئلہ اَوْ يُعِيدُوا
 سے مستنبط ہوا کہ اللہ تعالیٰ نے اصحاب کعبہ کو اسی لیے بھی ظاہر فرمایا کہ لوگ جا کر ان کی زیارت کریں چوتھا مسئلہ
 مرتد ہونے کو اتنا برا سمجھنا چاہیے جتنا کہ رجم وغیرہ سے ہلاک ہونیکو بلکہ اس سے بھی زیادہ برا یہ مسئلہ اَوْ يُعِيدُوا
 کے ساتھ دَنْ تَفْلَحُوا فرمانے سے مستنبط ہوا خیال رہے کہ اسلام میں مرتد ہونا دو قسم کا ہے مگر کون تو مسلم
 اپنے پرانے دین میں لوٹ جاتے مگر یہ کہ کوئی مسلمان اپنا مذہب آہائی دین ایمان چھوڑ دے یہ تقسیم یحییٰ و کے دو

معنی سے ثابت ہوئی اعتراضات۔ یہاں چند اعتراض کے جا سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا اَوْ كُنْ تَقْلُوبًا یعنی اگر تم بادشاہ کے جبر سے اپنا ایمان چھوڑ دو تو کبھی ہرگز فلاح داریں نہیں پاسکو گے۔ جس سے ثابت ہوا کہ مجبوری میں بھی کلمہ کفر منہ سے نہ نکالنا چاہیے۔ حالانکہ احادیث اور دیگر آیت میں جان بچانے کے لیے کفر بول دینا جائز قرار دیا گیا ہے۔ یہ تضاد کیوں ہے؟ جواب اس کے دو جواب دئے گئے ہیں ایک یہ کہ یہ حکم شریعت اسلام میں ہے پہلے اُدیان میں یہ سہولت نہ تھی۔ اس لیے حدیث پاک میں ارشاد مقدس ہے کہ رُقِعَ اُمَّتِي عَنْ الْاَضْطِرَّارِ مِثْرِي اُمَّتٍ سے مجبوری کی حالت کا کفر معاف کر دیا۔ لفظ اُمَّتِ سے ثابت ہوا کہ پہلی شریعتوں میں حکم نہ تھا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مجبوری کی حالت یہ ہے کہ کفار کسی مومن کو پکڑیں کلمہ کفر کہنے پر مجبور کریں اور کفر کہہ کر پھر چھوڑ دیں مومن آزاد ہو کر پھر توبہ استغفار پڑھ لے۔ لیکن اصحاب کھف جس کفری اندیشے کا ذکر کر رہے ہیں وہ یا تو یہ ہے کہ ہر سکتا ہے تم لوگ جبر قہر و حکم سے گھبرا کر خوف و ڈر سے کہیں کئے اور صحیح کافر بن سکتے ہو۔ اور دونوں کام اضطراری حکم سے علیحدہ ہیں۔

دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا یعنی ہم ان کے اوپر مسجد بنائیں گے یا طرح ہر طرح قبر پر بنانا۔ تو چونکہ قبر پر مسجد بنانا حرام ہے اس لیے یہاں بھی یہ کام حرام ہی ہوا اور اللہ تعالیٰ نے برائی کے طور پر ذکر فرمایا۔ نہ کہ اچھائی کے طریقے پر لہذا اس سے مزارات کی مساجد کا جواز نہیں مستنبط ہوتا۔ جواب۔ یہاں عَلَيْهِمْ کے معنی ان کے اوپر نہیں کیونکہ اصحاب کھف کے اوپر تو مسجد بنانا ممکن ہے وہ غار کے اندر سو رہے ہیں یہ مسجد یقیناً باہر دروازہ کے پاس ہے پس علی معنی عند کرنا پڑیگا اور حدیث: پاک میں قبور کے لیے علی کہیں نہیں آیا۔ اگر کہیں ہو بھی تو وہ علی معنی الی کرنا پڑیگا۔ کیونکہ علی کا اپنا معنی ہے بالکل اوپر۔ اور قبر کے بالکل اوپر مسجد بنانا جائز ہے۔ جب کہ قبور پر محبت و التکریم قائم رہے جاتے احادیث سے ثابت ہے کہ خانہ کعبہ کی مسجد حرام کے نیچے بہت انبیاء کرام کی قبور ہیں محاذۃ آسے موقعوں علی اپنے معنی میں نہیں ہوتا عام بولا جاتا ہے میں ان کے گھر پر گیا تو یہی مقصد ہوتا ہے کہ میں گھر کے پاس گیا لہذا اعتراض بیحدہ ہے اور جواز مستنبط ہے

تفسیر صوفیانہ

انہم اِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَرْجُمُوكُمْ اَوْ يُعَيِّدُوكُمْ بِحَبْلٍ كَافٍ وَلَوْ اَنَّكُمْ تَفْقَهُوا اِذَا ابْدَا وَ كَذَلِكَ اَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ لِيَفْقَهُوا اِنَّكَ وَ عِندَ اللّٰهِ حَقٌّ وَ اَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ فِيْهَا۔ ورنہ بیشک اگر نفوس بدنہ جہانہ عقل و شعور پر غالب آگئے تو غلبہ غفہ شہوت کے پھرتوں سے اور طلب لذت کی مار سے ہلاک کر دیں گے اور اسے قلب تیرے اعمال و کمال کو قتل کر دیں گے یا غلبہ شیطان میلان خواہشات بتلا و ہم میں عبادت لغویات کے دین میں تم سب کو پھیر دیں گے۔ پھر دوبارہ کہی بھی انہما مات ربانہ کے حصول میں تم کامیاب نہیں ہو سکتے۔ اور جس طرح ہم اپنے ولیوں کے قلب و فکر کو اولاً آلائشی دنیوی سے دور کر کے اغوش فطرت کے غار ذکر و فکر میں میٹھیں اور تنہائی کی مستانوی نیند عطا کرتے ہیں اسی طرح انکو میدان مجاہدہ میں بہت مرواں

دے کر اٹھاتے جگاتے ہیں اور اس طرح اَعْتَرْنَا عَلَيْهِمْ حُجُوجًا - طالبین ہدایت کیلئے باوجود ہزار طریقوں سے خود کو چھپانے کے ہم ظاہر و مشہور کر دیتے ہیں تاکہ عوام و اخیار ان پیاروں کی صحبت و ہدایت کے فیض سے جان لیں کہ بیشک رب تعالیٰ کے تمام وعدے عالمِ جہانیاں سے کئے گئے قبض و بسط کا شفعہ مشاہدہ اور جزاء مجاہدہ نہ زاع غفلت بحق ہے۔ اور قربِ جمال و قہرِ جلال و بُعدِ اثر و اثر کی ساعتیں قیامتیں یقینی ہیں ان میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ قحط الرجال کا زمانہ ہے نہ اب کہف خلوت نظر آتا ہے نہ اصحابِ غلمین ملتے ہیں وہ لوگ ہی نہیں ملتے جن کی راہ چلنے اور جن کی سیرت اختیار کرنی لائق ہے۔ وادی طلب اور مدینہ اخلاص میں سناٹا چھایا ہوا ہے۔

اِذْ يَتَنَازَعُونَ بَيْنَهُمْ اَمْرَهُمْ فَقَالُوا ابْنُوا عَلَيْهِمْ بُنْيَانًا نَّارُكُمْ اَكْبَلُكُمْ اَلَمْ يَكُنْ عَلَيْهِمْ اَعْلَمُ بِهِمْ قَالَ الَّذِي يُنْزِلُ الْوَحْيَ عَلٰى اَمْرِهِمْ لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَّسْجِدًا اِس وقت کو یاد کر دیجو مسافرانِ وادی طلب۔ مریدینِ صادقین روحِ حقیقہ۔ فنا و بقا۔ موت و حیات کی واردات و کیفیات کے اصحابِ فار کے بارے میں زبانِ احوال سے مباحثہ کرتے تھے۔ یہاں تک کہ کچھ اہل ظاہر نے کہا کہ کہف خلوت والوں پر عقل و شعور کی دیواریں عمارتیں بنیادی کھڑی کر دی جائیں۔ کیونکہ آئندہ ان کی واردات و کیفیات و حالات اور ذکرِ حق و حلی کو ان کا رب ہی زیادہ جانتے والا ہے اور ان کا رب کریم ہی ان کی شانِ معرفت کو جاننے والا ہے کہ یہ کب تک مقامِ فنا فی اللہ اور استغراقِ باللہ میں باقی ہیں۔ لیکن غلبہ عشقِ الہی والوں نے فرمایا کہ قُرب مشاہدہ منزلِ مکاشفہ والوں کے پاس البتہ بیشک ضرور ہم مجاہدہ طریقت اور غارِ نیاز اور عبادت بے نیاز اور سجدہ ناز کی مسجدیں بنائیں گے۔ ذکر و فکر کے میلے سمائیں گے مشاہدے مکاشفہ کے عری منائیں گے۔ اے بند و آؤ اور اپنے دل کی مسجد سجاؤ زہد و تقویٰ کی بساط اُٹھاؤ۔ جس نے اپنے احوال سے صفاتِ بد کو دور کر دیا اور خصالِ حمیدہ پر قائم ہو گیا وہ ہی نفی و اثبات کے پانی والا ہے۔ شریعت اور طریقت ایک پرندے کے دو بازو اور گاری کے دو پہیے ہیں کیونکہ شریعت التزامِ عبودیت کا حکم ہے اور طریقت مشاہدہ ربوبیت کا نام ہے۔ پس جس شریعت کو حقیقت و طریقت کی تائید حاصل نہیں وہ غیر مقبول ہے اور جو طریقت و حقیقت شریعت کی پابند نہیں وہ لاعمل و فضول بلکہ گمراہی ہے تصوف کی ساری بنیاد اس پر ہے کہ آدابِ شریعت کی پابندی سب سے حرام اور مشیتِ چیزوں سے ہاتھ کھینچا جائے۔ ناجائز اوصام و خیالات سے اوقات اور حواس کو آلودہ نہ کیا جائے اور غفلتوں سے بچکر اللہ تعالیٰ کی یاد میں وقت گزاری کی جائے۔ ترکِ شہوات کے مجاہدے میں ہمیشہ مشغول رہنا چاہیے یہ کبھی نہیں ہو سکتا کہ خواہشات کی پابندی بھی کرتا رہے اور راہِ سلوک کی مسافت میں روح کی پاکیزگی کی بھی تمنائیں پھرے یہ ہی ایسی ذہنیت اور بدترین پستی ہے کہ جن کو اللہ کیلئے چھوڑ دیا ہو اس کی جانب پھر رجوع کرے (ازہی عربی) غرض کہ طالبِ معرفت کو ان امور کی سخت پابندی لازم ہے اور بڑی احتیاط کی ضرورت ہے شعر۔ توحید تو یہ ہے کہ خدا حشر میں کہہ دے یہ بندہ ہزاروں سے خفا میرے لئے تھا

سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ

عنقریب کہیں گے وہ تین ہیں ان کا چوتھا کتا ہے

اب کہیں گے کہ وہ تین ہیں چوتھا اُن کا کتا

وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ

اور کچھ لوگ کہیں گے پانچ ہیں اُن میں چھٹا اُن کا کتا ہے

اور کچھ کہیں گے کہ پانچ ہیں چھٹا اُن کا کتا ہے

رَجُمًا بِالْغَيْبِ وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَ

اندھا دھند باتیں پھینک رہے ہیں اور کچھ لوگ کہتے پھرتے ہیں کہ سات ہیں اور

دیکھے آلاؤ نکا بات اور کچھ کیگے سات ہیں اور

ثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَّبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ

اُن میں آٹھواں کتا ہے تم فرما دو میرا رب کیا اُنکی صحیح تعداد کو خوب جانتے والا ہے

آٹھواں اُن کا کتا۔ تم فرماؤ میرا رب اُن کی گنتی خوب جانتا ہے

مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ

نہیں جانتے یہ لوگ اُن اصحاب کو۔ مگر کچھ لوگ تو اسے نبی آپ نہ بحث کریں ان لوگوں سے کہ

انہیں نہیں جانتے مگر تھوڑے تو ان کے بارے میں بحث نہ کرو

إِلَّا مِرَاءً ظَاهِرًا وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ

میں مگر اتنی گفتگو جو آپ پر ظاہر ہوئی اور نہ پوچھنا تم ان کے بارے میں

مگر اتنی ہی بحث جو ظاہر ہو چکی اور ان کے بارے میں کسی کتابی

مِنْهُمْ أَحَدًا ۲۲ وَلَا تَقُولَنَّ لِشَايٍ عِرَانِي

ان میں سے کسی سے۔ اور ایسا بھی کبھی نہ فرمانا کسی چیز کے بارے میں کہ یقیناً
سے کچھ نہ پوچھو اور ہر گز کسی بات کو نہ کہنا کہ

فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا ۲۳ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ وَ

اُس کو کرنے والا میں کل آئندہ مگر انکار اللہ فرمایا کرو اور

میں کل یہ کر دو لگا لہیہ کہ اللہ چاہے اور نہ

اِذْ كُرَّ رَبُّكَ إِذَا لَسِيْتَ وَقُلْ عَسَى

یاد کرو فوراً اپنے رب کو جب تم کچھ بھول جاؤ اور فرماؤ کہ غریب ہو گا
اپنے رب کی یاد کر جب تو بھول جاتے اور یوں کہہ کر قریب ہے

أَنْ يَهْدِيَ رَبِّيْ لِقُرْبٍ مِنْ

ایسا کہ مجھ کو میرا رب درست بات بھادے جو زیادہ قریب ہو گا اسی تمہاری گنتی سے
کہ میرا رب مجھے اس سے نزدیک تر راستی کی

هَذَا اسْرَ شَدًّا ۲۴

سچی حقیقت میں

راہ دکھائے

تعلق

ان آیت مبارکہ کا پہلی آیت مبارکہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں اصحاب
کہنے کے متعلق ان لوگوں کے اختلاف کا ذکر ہوا تھا جو لوگ ان کو دیکھنے والے تھے۔ اب ان آیت میں اصحاب
کہنے سے متعلق ہی ان لوگوں کے اختلاف کا ذکر ہوا ہے جو بعد میں پیدا ہوئے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت

میں بتایا گیا تھا کہ رب تعالیٰ نے اصحاب کہف کے متعلق سب لوگوں کو بتا دیا اور کہف والوں کو ظاہر فرما دیا اس میں ایک حکمت تھی۔ اب ان آیتوں میں بتایا گیا کہ بعد والی نسلوں سے ان اصحاب کو چھپایا گیا۔ اس میں دوسری حکمت کا ذکر ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں باری تعالیٰ کے اُس علم کا ذکر ہوا جو اس وقت کے لوگوں نے اقرار کیا تھا کہ ان کی حقیقت یا اُن کی آئندہ زندگی کو اللہ ہی جانتا ہے۔ اب ان آیتوں میں اللہ تعالیٰ کے اُس علم کا ذکر فرمایا جا رہا ہے جو اپنے حبیب کی زبانی سنایا گیا کہ اُن کی اصل گنتی رب تعالیٰ ہی جانتا ہے۔

تفسیر نحوی

سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ رَجْمًا يَا لَيْتُمْ كَلْبُكُم لَيَقُولُنَّ سِنْعُهُمْ وَأَشَارَتُهُمْ كَلْبُهُمْ - مِثْلُ حَرْفِ تَقْرِبَى. اس کو حرف تنقیس اور حرف توسیع

بھی کہتے ہیں۔ اس لیے کہ یہ ہمیشہ مضارع پر داخل ہوتا ہے۔ اور نہ عامل ہوتا ہے نہ معمول بلکہ جز کی طرح ہو جاتا ہے اس لیے نام ہوا تنقیس۔ مضارع سے حال کے معنی ختم کر کے مستقبل کے لیے مقرر کر دیتا ہے اس لیے نام ہوا توسیع کہونکہ زمانہ حال چھوٹا اور تنگ ہوتا ہے مستقبل کا زمانہ بہت وسیع ہوتا ہے۔ نیز یہ حرف مستقبل کو قریب بتاتا ہے۔ یعنی عنقریب اس لیے نام ہوا تقریبی۔ یَقُولُونَ۔ باب نصر کا مضارع مثبت معروف جمع غائب ہم ضمیر اس میں پوشیدہ جس کا مرجع زمانہ نبوی عرب کے یہود و نصاریٰ ہیں۔ فاعل ہے یَقُولُونَ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا ثلثہ۔ اسم مفرد عدوی ہے مونث لفظی ہے۔ مذکر معدود کے لیے آتا ہے خلاف قیاس معرب ہے۔ موصوف ہے بالبعثا معنی تین۔ رابع اسم فاعل کے وزن پر اگر نمبر عدوی ہو گیا معنی چوتھا اس کا عدد ہے۔ اربع معرب منفرد متکین۔ معنی چار۔ مضاف ہے ہم ضمیر جمع کا مرجع اصحاب کہف مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مبتدا۔ کلب اسم مفرد جامد معنی کتا۔ ہم ضمیر مضاف الیہ۔ مرکب اضافی خبر ہے جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے ثلثہ کی بعض نے کہا یہ آپس میں حال ذوالحال ہیں۔ مگر میں کہتا ہوں یہ غلط ہے اس لیے کہ ثلثہ سے پہلے ہم ضمیر مبتدا پوشیدہ ہے۔ اور ثلثہ مناسب سے مل کر اُس کی خبر ہے۔ حالانکہ حال یا فاعل کا ہوتا ہے یا مفعول بہ کا۔ اور ان دونوں کے لیے عامل شتق کی ضرورت ہے یا کم از کم مصدر مضاف ہو۔ ہم ضمیر میں یہ بات نہیں۔ یہ مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا قول کا۔ واو سر جملہ یَقُولُونَ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ خمسہ اسم عدوی یعنی پانچ خلاف قیاس مذکر کے لیے مونث آتا ہے۔ موصوف ہے۔ سادس ستہ کا نمبر عدوی ہے۔ واصل تھلا سا ستہ یا واصل ستہ کو بتائیں کیا گب۔ اس کو سادس بنا یا گیا۔ ایک قول میں ستہ عربی ہے اور سدس حبشی زبان کا لفظ ہے۔ مگر پہلا قول راجح ہے کیونکہ ستہ کا نمبر عدوی یعنی سادس کا کبھی مستقل نہ ہوا۔ جس سے ثابت ہوا کہ سادس یا سدس یا سادسہ سب ستہ سے ہی متغیر ہیں۔ یعنی چھٹا۔ مضاف ہے ہم مضاف الیہ مرکب اضافی مبتدا الکیم۔ مرکب اضافی خبر ہے۔ جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہوئی خمسہ کی مرکب توصیفی خبر ہے۔ پوشیدہ ضمیر ہم مبتدا کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا قول کا اور

جملہ قول ہو گیا وجہ اسم مصدر ہے مفعول مطلق ہے یُرجو فعل مضارع مستقبل کا جو پوشیدہ ہے رجم کا معنی پتھر پھینکنا۔ پھینکنے کے لیے عربی لغت میں پانچ لفظ ہیں ۱۔ نشان پر کسی چیز کو پھینکنا۔ قذف۔ ۲۔ بے نشان بلا سوچے بے علمی سے پھینکے چلے جانا۔ رجم ۳۔ نیچے کو پھینکنا بغیر نشان کے لفظ خواہ ہاتھ خواہ منہ سے جیسے گٹھلی پھینکنا۔ ۴۔ نشان بازی سے تیر یا تلوار پھینکنا۔ رمی ۵۔ گرانے اور کھیرنے کے لیے پھینکنا تہذیب چونکہ پتھر اپنے بوجھل اور سخت ہونے کی بنا پر نشانے پر نہیں پھینکا جاسکتا۔ پتھر پھینکنے کو رجم کہا جاتا۔ کسی شخص کی سنگساری میں بھی نشانہ کا اہتمام نہیں کیا جاتا اندھا دھند مارا جاتا ہے اس لیے محاورہ تھا۔ اندھا دھند بات کر دینے کو بھی رجم کہا جاتا ہے۔ یعنی حقیقت سے ناواقف ہو مگر بات کہنے سے زبردستی جاریہ یعنی اعلیٰ یا بعضی فی جہارہ التلامیٰ عہد کی غیب اسم مصدر جامد یعنی حاصل مصدر یعنی چھپنا۔ چھپی چیز بے علمی یہاں آخری معنی میں ہے جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ یُرجو کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا واؤ سر جملہ یقولون فعل مضارع مجم پوشیدہ ضمیر فاعل فعل فاعل ملکہ جملہ فعلیہ قول ہوا۔ متبع اسم مفرد مذکر موب یعنی سات خبر ہے بتدا پوشیدہ مجم ضمیر وہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا واؤ عاطفہ ثانیہ ثانیہ کا ضمیر ہے بروزن فاعل ہے۔ یعنی اُٹھواں مضاف ہے مجم ضمیر مضاف الیہ دونوں مبتدا۔ کلیم اُس کی خبر جملہ اسمیہ ہو کر معطوف سب علت ملکہ مفعول ہوا۔ قُلْ تَرَبُّیْ اَعْلَمُوْا بِعَدَّتِہُمْ مَا یَعْلَمُوْا اِلَّا قَلِیْلٌ۔ فَلَا تَمَارِ فِیْہُمْ اِلَّا صَرَءَتْ ظَاہِرًا وَّلَا تَسْتَفْتِ فِیْہُمْ فِیْہُمْ اَحَدًا۔ قُلْ بَابِ نَعْرِ کَافِعِل امر حاضر معروف اس میں خطاب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ اَنْتَ مستقر فاعل فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ رَبِّ اسْمِ فَعَالِ جامد یعنی پالنے والا مراد ہے اللہ تعالیٰ صفاتی نام نام پاک اکثر اضافت کے ساتھ ہی مستعمل ہوتے ہیں مگر ذاتی نام اضافت سے نہیں لائے جاتے۔ مثلاً اللہ کُم نہیں کہا جاتا۔ وغیرہ۔ یاہ متکلم مجرور متقل ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی مبتدا ہے۔ اَعْلَمُ اسم تفضیل مذکر۔ ہو پوشیدہ ضمیر واحد غائبہ کا مرجع رب تعالیٰ ہے فاعل ہے۔ ب جارہ عدت اسم مصدر یہ اسم مصدر جامد حاصل، آخر کی ت مصدر یہ ہے۔ یعنی گنتی تعداد مضاف ہے مجم ضمیر مضاف الیہ مرجع اصحاب کہف مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق اَعْلَمُ کا لیکن اولیٰ یہ مرکب موصوف ہے۔ ما موصوہ لیکن صحیح یہ ہے کہ نانا فیہ ہے۔ موصوہ مان کر ترکیب بہت مشکل ہو جاتی ہے جس میں خواہ خواہ تکلفات بڑھتے ہیں۔ نا اَعْلَمُ مضارع منفی ہو ضمیر مستقر اس کا فاعل مرجع مکمل غیر معین یعنی کوئی مستثنیٰ نہ ہے مجم ضمیر موجود اس کا مفعول بہ ہے اصحاب کہف الا صرف استثناء متقل مفرغ قلیل۔ بروزن فعل صفت مشبہ قل سے بنا ہے یعنی تمھارا ہونا۔ ترجمہ ہے بہت تمھو سے بہت رفع ہے مستثنیٰ ہے لَعْلَمُ کے فاعل ہو پوشیدہ کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی عدت کی وہ متعلق اَعْلَمُ کا۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے بتدا کی پھر یہ مقولہ ہوا۔ ایک قول میں نا اَعْلَمُ جملہ ہے۔ ف حرف ابتدا یا تعلیل یعنی اخذ۔ لا تملکہ۔ باب مفاعلہ کا فعل نہیں حاضر معروف واحد مذکر مصدر ہے مازاۃ واصل تھا مازاۃ

کی کوائف سے بدلا۔ مَرُئ سے بنا ہے بمعنی بحث کرنا۔ مکالمہ یعنی دو شخصوں کا بات چیت کرنا تین قسم کا ہے۔ سارا علم میں دونوں برابر ہوں تو مَرُئ چھوٹے بڑے ہوں تو مباحثہ۔ دونوں بے علم ہوں تو مجادلہ۔ فی جازہ ظرف مجازی کے لیے مہم مجرور متعلق ہے۔ فی جازہ ظرف متعلق استثناء متصل مراد مصدر ہے موصوف ہے ظاہر۔ اسم فاعل ظہر سے بنا ہے بمعنی معلوم شئی صفت ہے۔ مرکب توصیفی منثنی ہے کہ تبارک۔ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واذا ابتلیہ لانتفت باب استفعال کا فعل نہیں حاضر معروف واحد مذکر۔ انت مستتر فاعل ہے۔ لا تمار اور لا تفتت دونوں جگہ خطاب عام مسلمان سے ہے یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے اس کا مصدر ہے استفاء فتو سے بنا ہے بمعنی چھان بین کرنا۔ قانون معلوم کرنا۔ فیصلہ چاہنا یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ فی جازہ ظرف مہم مجرور متعلق ہے فعل نہیں کا اس مہم کا مرجع اصحاب کہف بن بیان یہ مہم ضمیر کا مرجع کفار یہود و نصاریٰ احد اسم مفرد عددی مکمل غیر معین بمعنی کسی سے بحالت نصب یا اس لیے کہ تمیز ہے مہم کی یا اس لیے کہ مفعول یہ ہے فعل بھی کا۔ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ وَلَا تَقُولُ لَنْ يَشْفِيَ رَافِي فاعِلٌ ذَالِكَ غَدًا۔ اِلَّا اَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ۔ وَادْكُرْ رَبَّكَ اِذَا نَسِيتَ۔ وَكُلْ عَسَى اَنْ يَهْدِيَ لَكَ سَبِيلًا لَا تَرْجُو مِنْ هَذَا اَرْشَادًا۔ واذا مر جملہ۔ لا تفتت باب نمر کا فعل نہیں بالون ثقید۔ مینہ واحد مذکر حاضر قول ابوہ۔ اذکے بنا ہے انت ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے۔ ان تمام جگہ نہیں اپنے خطاب اور شان نزول کے اعتبار سے اگرچہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف منسوب ہے مگر درحقیقت تا قیامت قانون ساز مانت ہر مسلمان کے لیے ہے لام جازہ ظرف مجرور متعلق ہے نہی کا جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ان حرف مشبہ بالفعل فی العمل۔ ہی۔ ضمیر واحد متکلم اسم ہے ان کا۔ فاعل اسم فاعل ہے انا ضمیر واحد متکلم اس میں پوشیدہ ہے وہ اس کا فاعل ہے ذالک اسم اشارہ بعیدی مفعول یہ ہے۔ فاعل کلام اس کا اشاریہ ذمینی غیر معین ہے غدا اسم ظرف زمانی مفعول فیہ ہے فاعل کلام۔ وہ سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر خبر ان۔ ان سب سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مفعول ہوا۔ ان حرف استثناء مفرغ متصل ان حرف ناصب یثاء باب فتح کا مضارع مستقبل بحالت فتو ان کی وجہ سے اللہ بحالت رفع اس کا فاعل ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر منثنی ہوا فاعل کا واذا مر جملہ۔ اذکے۔ باب نمر کا امرو ذکر سے بنا ہے انت اس کا فاعل مستتر ہے۔ ربک مرکب اضافی مفعول یہ ہے اذا ظرفیت زمانی کے لیے بمعنی جس وقت نسیئت۔ باب سماع کا ماضی مطلق واحد مذکر حاضر سے بنا ہے۔ بمعنی چھوٹنا۔ متغدی ہوتا ہے یہاں مقدمہ تغدی ہے۔ انت ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے جملہ فعلیہ ہو کر ظرف ہوا۔ اذکے۔ وہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واذا ابتلیہ قل فل امر حاضر صیغہ واحد مذکر انت اس کا فاعل جس کا مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ حتی فعل ماضی مطلق مقاربت مینہ واحد مذکر زمانہ مستقبل قریب کے لیے آتا ہے۔ ان حرف ناصب یثاء باب فتح کا مضارع مستقبل بحالت فتو ان کی وجہ سے ان لول و قایہ ہے اور اس کا کلام متکلم کی نشانی جو تفتت کے لیے اخذ کر دی گئی دراصل تھا بھیدیتی۔ یا ضمیر واحد متکلم محذوف مفعول یہ ہے بھیدیتی کا ربی۔ مرکب اضافی فاعل ہے بھیدیتی کا احدی سے بنا ہے بمعنی توفیق ملتا۔ لا اجاہ اقرب۔ اسم تعینیل مذکر مہم

مستتر اس کا فاعل ہے من جازہ تعالیٰ ہذا اسم اشارہ قرینی۔ مشار الیہ سابقہ واقعہ کہتے ہیں۔ اسم مصدر یعنی اسم فاعل ارشاد یعنی ہدایت دینے والا۔ بحالت منصب ہے یا تمیز ہے اقرب کی یا مفعول بہ ہے بھیدی کا یا مفعول فیہ ہے اقرب کا۔ یا مفعول مطلق ہے بھیدی کا معنی ارشاد کا معنی ایک ہیں اگرچہ نقلی تفسیر ہے۔ اقرب جملہ اسمیہ ہو کر مجرور متعلق ہے بھیدی کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر عسی کا فاعل ہو اور جملہ فعلیہ ہو کر مفعول ہو اقول کا۔

تفسیر عالمانہ اے محبوب کریم یہ آپ سے اصحاب کہف کے بارے میں آج سوالات کرنے والے اصحاب کہف کا پورا واقعہ سن کر کل اُن کی تعداد کے بارے میں اختلاف کرتے ہوئے کہتے پھر نیچے کہ اصحاب کہف تین ہیں اُن کا چوتھا کتا ہے اور کوئی فرقہ کہتا پھر سے لگا کر وہ پانچ ہیں اُن کا چھٹا اُن کا کتا ہے۔ یہ سب ہی اصل حقیقت سے ناواقف ہیں یہ تعداد انہوں نے کسی سے سنی نہ کہیں پڑھی بس آج ابھی ابھی اپنی علیت سمجھانے کے لیے ویسے ہی اندھیرے میں غائبانہ اندھا دھند پیچ چلا رہے ہیں اور سمجھ رہے ہیں کہ شاید ہمارے محبوب پر ان کی علمی معلومات کی دھاک بیٹھ جائے یہ دیوانے یہ نہیں جانتے کہ ہمارے محبوب نبی کائنات کے فتنے و فتنے سے پہلے ہی خبردار اور واقف ہیں۔

وَيَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَّا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ - فَلَا تُمَارِ فِيهِمْ إِلَّا مِرَآءَ ظَاهِرٍ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ مِنْهُمْ أَحَدًا - وَلَا تَقُولَنَّ شَيْءٌ إِنِّي فَاعِلٌ ذَٰلِكَ غَدًا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ - اور کچھ یہ بھی کہیں گے کہ وہ اصحاب کہف سات آدمی ہیں اور آٹھوں اُن میں اُن کا کتا ہے۔ لیکن اے نبی کریم آپ ان سب سے صرف یہ فرماؤ کہ میرا رب تعالیٰ ہی اُن کی تعداد کو ٹھیک ٹھیک پورا صحیح جانتے والا ہے۔ اب اس زمانے میں بہت تھوڑے لوگ ہیں جو اُن کی تعداد کو بالکل صحیح جانتے ہیں یہاں مفسرین کے چند اختلافی قول ہیں۔ ایک قول یہ کہ یہاں تین جگہ فرمایا گیا يَتَقُولُونَ۔ پہلا قول بخران کے یعقوب یہ سیایہ فرقے کا قول ہے کہ انہوں نے کہا اصحاب کہف تین ہیں چوتھا کتا ہے۔ لیکن بخران کے نظری سیایہوں نے کہا پانچ ہیں چھٹا کتا ہے۔ یہ دونوں قول غلط ہیں کیونکہ ان کو رب تعالیٰ نے رجا بالغیب فرمایا۔ تیسرا يَتَقُولُونَ مسلمانوں کا ہے کہ انہوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سُن کر فرمایا کہ سات ہیں اور آٹھوں کتا ہے۔ یہ تفسیر امام رازی اور دیگر چند مفسرین کی ہے اور ان کی دلیل یہ ہے کہ اس قول کو رب نے رجا بالغیب میں شامل نہیں فرمایا لہذا یہ قول صحیح ہے اور مسلمانوں کا ہے۔ مگر دیگر بہت سے مفسرین فرماتے ہیں کہ ان نبیوں کے بعد فرمایا گیا قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ۔ فرما دیجئے اے نبی کریم کہ میرا رب ہی زیادہ جانتے والا ہے اُن کی تعداد کو۔ اس قول سے ثابت ہوا کہ تینوں تعدادیں صحیح نہیں ہیں نہ تین کی گنتی نہ پانچ کی نہ سات کی دوسری دلیل یہ کہ مسلمانوں نے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے سُن کر ہی کچھ کہنا تھا اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ابھی

عبادت ریاضت ہے اسے لوگوں میں غور و فکر و عبرت پکڑو اس کا تذکرہ چرچہ کرو اور ان جیسے بننے بنانے کی کوشش کرو۔ اور اصحاب کہف کے بارے میں ان جاحل ناواقف بیوقوف کم عقل یہودیوں عیسائیوں پادریوں راہبوں سے فتوے نہ مانگو ان میں سے کسی سے کچھ نہ پوچھو۔ یہ بیچارے اپنے دین سے بے خبر ہیں کسی کی کیا خبر دیں گے۔

ہاں البتہ ایک نصیحت ایک فائدہ سے مندرجہ قانون یاد رکھو اور تاقیامت ہر مسلمان اس پر عمل کرے۔ وہ یہ کہ جب بھی دینی دنیوی کوئی بھی کام کرنے لگو تو قطعاً کبھی فقط یہ نہ کہو کہ میں کل ضرور ایسا کروں گا ویسا کروں گا۔ بلکہ اپنے ارادے نیت اور قول کے ساتھ یہ کہہ لیا کرو کہ انشاء اللہ تعالیٰ میں کل آئندہ ایسا کروں گا۔ یا فلاں کام کیا بات کلام ایسا کروں گا۔ انشاء اللہ تعالیٰ یعنی ہر مسلمان تاقیامت اپنے ہر کام میں اللہ تعالیٰ کی مشیت کا استغناء ضرور کر لیا کرے اس کے چار فائدے ہیں۔ ایک یہ کہ کائنات کی ہر چیز اللہ کریم خلق مجتہد کے حکم پر مجبور و مقبوض ہے بندوں کے پاس کتنے ہی علم ارادے اور اسباب مہیا ہوں لیکن رب تعالیٰ کا ارادہ سب پر غالب ہے۔ دوم یہ کہ بندے کبھی کبھی غلط کام کا ارادہ و منصوبہ عاقد تا مائدہ لیتے ہیں جس کے کرنے سے شدید نقصان کا اندیشہ ہو سکتا ہے لیکن جب بندہ اپنے کام میں رب تعالیٰ کی مشیت کو شامل کرے تو وہ کام یا تو مفید ہی ہو جاتا ہے اور اس کے سارے نقصانات قدرتاً ختم ہو جاتے ہیں یا وہ کام اللہ کی طرف سے ہونے ہی نہیں دیا جاتا اور بندہ اس کے کرم سے بہت سی مصیبتوں سے بچے جاتا ہے۔ سوم یہ کہ جب بندہ اپنے قول و فعل میں انشاء اللہ تعالیٰ کہے تو اس پر وعدے کا بوجھ باقی نہیں رہتا چہاں کہ مشیت الہیہ کی شمولیت کی وجہ سے کام میں برکت و مضبوطی پیدا ہو جاتی ہے اور بدھذی وقار ہوتا ہے یہ وہ قانونی شرعی حکم ہے جو نبید کرام علیہم السلام اولیاء اللہ علماء اسلام اور دیگر تمام مائتہ المسکین و المسلمات پر یکساں لازم ہے۔ ان آیات کے شان نزول سے بھی یہ ہی ثابت ہو رہا ہے۔ کہ جب کفار مکہ نے نضر بن حارث اور عتبہ بن ابی معیط دو آدمیوں کو یہودیہ مدینہ کے پاس کچھ مشکل سوالات نبی کریم روف رحیم صلی اللہ علیہ وسلم کی آزمائش کرتے ہوئے پوچھتے تھے کہ یہ بھیجا اور وہ دونوں یہودیوں سے تین سوال پوچھ کر واپس لوٹے اور تمام بڑے بڑے کافروں نے جمع ہو کر بارگاہ نبوت میں آکر پوچھا تو پیارے آقا صلی اللہ علیہ وسلم نے روح کے متعلق اسی وقت ثانی و ثانی جواب دے دیا مگر اصحاب کہف اور ذوالقرنین کے متعلق فرمایا کہ کل جواب دہوں گا مگر آپ انشاء اللہ تعالیٰ فرمانا بھول گئے تب ایک قول میں تین دن ایک قول میں پندرہ دن ایک میں چالیس دن تک وحی نہ آئی کفار بہت خوش ہوئے مذاق اڑاتے اور وعدہ خلافی کا الزام دیتے تب پوری سورت کے نزول میں یہ آیت بھی نازل ہوئی جس میں آئندہ کے لئے یہ نصیحت فرمائی گئی اور ساتھ ہی رب تعالیٰ نے اپنے پیارے محبوب کو یہ تعلیم فرمائی کہ **وَإِذْ كُنَّا نَبِيًّا إِذْ أَنْبَيْتَ وَكَلَّمْنَا عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَا رَبَّنَا إِلَىٰ طَرِيقٍ لَّا نَسْتَرْبِ مَنْ هَذَا سَبَدًا**۔ اسے پیارے محبوب نبی آپ جب بھی کبھی کوئی چیز بھول جائیں انشاء اللہ کہنا یا کوئی

دینی دنیوی کام یا کوئی وعدہ۔ معاہدہ یا نماز توجیب بھی یاد آئے فوراً استغفار تسبیح تہلیل۔ اِنَّا لِلّٰہ وغیرہ افسوس غم اور اللہ سے بخشش مانگنے والے الفاظ و در زبان فرما کر اپنے رب تعالیٰ کو ہی یاد کیا کریں وہی اس جیسی تمام پریشانیوں میں آپ کا مدد فرما تو بالاسہارا ہے اور اس غم و افسوس پر آپ کو دکن یکن ثواب دینے والا ہے اسے نبی اکرم یہ حکم آپ کے توسط سے آپ کی تمام امت کے لیے تاقیامت ہے۔ رہے یہ بد نصیب کافر جو آپ کی بھول کی وجہ سے اتنے عرصہ وحی بند ہونے آپ کی وعدہ ایقانی نہ کرنے پر طرح طرح کی باتیں قسم قسم کے مذاق کر رہے ہیں اُن کو اب یہ پوری وحی اور اصحاب کہف کا صحیح مکمل واقعہ سن کر فرما دیجئے کہ یہ واقعہ اور تمہارے تین سوالات تو اتنے زیادہ اہم اور مشکل ہی نہیں تھے۔ مجھ کو تو میرا رب عنقریب ایسے ایسے علوم، معلومات، آسمان و زمین اور کائنات لامکانی کے غیوب کی ہدایت عطا فرمائے گا جو ان تمہارے سوالوں کے علم اور جاننے سے بھی کہیں زیادہ نور اور روشنی والی ہیں اور میری نبوت اور رسالت پر روشد و ہدایت کی روشن دلیل ہیں۔ مفسرین کرام ارشاد فرماتے ہیں کہ رب تعالیٰ نے اپنے پیارے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو علوم ادین و آخرین اور غیوب مبین عطا فرما کر عالم ماکان یوں بنادیا یہاں تک کہ تاقیامت حشر نشتہ برزخ دوزخ اور ابلا باذک کوئی بھی چھوٹی بڑی چیز عالم موجود و معدوم میں ایسی نہیں جو محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ کو معلوم نہ ہو۔ وُصِّلَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَلٰی خَیْرِ خَلْقِهِ دُنُو عَرْشِهِ وَقَامَ رِزْقُ سَیِّدِنَا مُحَمَّدٍ عَلٰی اَہْلِ وَاَصْحَابِہٖ وَبَارِکَ وَسَلَّم۔

فائدے | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے واسطے وسیلے سے مسلمان اولیاء اللہ کو اصحاب کہف وغیرہ کے غیبی پوشیدہ علم رب تعالیٰ نے ایسے عطا فرمائے ہیں جو پہلی امتوں اور اُن کے بعد والے غیر مسلموں میں کسے کو نہ ملے یہ فائدہ مَا یُعَلِّمُہٗ اِلَّا قَلِیْلٌ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ آثار کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو کائنات کے سارے علم دیئے گئے اور ان کے اظہار و عطا کی بھی اجازت دی یہ فائدہ قُلْ عَسٰی وَاِخٰی فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ کائنات میں انبیاء کرام کی وہ شانِ خصوصی ہے کہ باری تعالیٰ ہر چیز کا علم خود اپنے پیارے انبیاء علیہم السلام کو پڑھاتا ہے۔ یہ فائدہ اَنْ یَّعْبِیْرَیْنِ رَیِّیْ وَاِخٰی فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ۔ جاہل لوگوں سے بحث بابت مناظرہ مجادلہ کرنا کسی مسئلہ میں بھی جائز نہیں خاص کر دینی مسائل میں تو سخت منع ہے۔ علماء عظام اور پاکیزہ اخلاق والوں کے منصب و مرتبے کے خلاف ہے۔ یہ مسئلہ وَلَا تَمَّارُ فِیْمَ رَاٰی سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ امام اعظم کے نزدیک کلام کے فوراً بعد اسی محفل میں انشاء اللہ کہنا چاہیے اور اگر اسی محفل میں انشاء اللہ تعالیٰ کہاتے انشاء اللہ کام استثنایاً صحیح ہوا اور اس تعلیق تشریط کا حکم نافذ ہو گا۔ اگر کسی نے محفل ختم کرنے کے بعد انشاء اللہ کہا تو اس کا حکم جاری نہ ہو گا۔ یہ مسئلہ اِلَّا اَنْ یَّشَآءَ اللّٰہُ کُوْبُلُکَ اِنِّیْ فَاغِلٌ رَاٰی، غدا سے متصل کر کے ارشاد فرمانے سے مستنبط

ہو امام شافعی فرماتے ہیں کہ اگر کسی نے سال بعد بھی انشاء اللہ کہہ دیا تو بھی اس کا حکم جاری ہو جائے گا۔ ان کی ایک دلیل
 وَاذْكُرْ رَبَّكَ اِذَا نَسِيتَ ہے کہ بھولتے پر جب بھی یاد آجائے کہلو دوسری دلیل یہ کہ حاکم نے ابن عباسؓ سے روایت کیا کہ
 جب پندرہ دن بعد یہ آیت اتری تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا انشاء اللہ تعالیٰ مگر یہ دونوں دلیل کمزور ہیں پہلی
 اس لیے کہ وَاذْكُرْ سے مراد انشاء اللہ کہنا نہیں بلکہ بھول کی معافی اللہ کے ذکر استغفار تسبیح تہلیل وغیرہ سے طلب کرنی
 مراد ہے دوسری دلیل اس لیے کمزور ہے کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے وعدہ فرمایا تھا۔ اور وعدہ پورا کر دینے کے بعد
 انشاء اللہ کہنا بیکار ہے۔ کوئی امام بھی اس کا قائل نہیں بلکہ بعد از وقت ایسا کہنا ایک لطیفہ اور مذاق ہی ہے نیز روایت
 کسی معتبر کتاب سے ثابت نہیں تفسیر مظہری میں ہے کہ علامہ الفقیہ اس روایت کے خلاف ہیں۔ تمییز امسلہ۔ اگر کوئی
 شخص کسی چیز کو منعقد کرے اور ساتھ ہی انشاء اللہ کہہ دے تو چیز درست واقع اور منعقد نہیں ہوتی مثلاً طلاق نکاح
 قسم اور بیع وغیرہ کوئی بھی معاہدہ۔ یہ مسئلہ وَلَا تَقُولُ بِاللَّحْنِ (واجح) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کہ صرف گل کرنے والے
 وعدے پر انشاء اللہ کہنا واجب ہے نہ کہ منعقدہ پر۔ انشاء اللہ کہنے سے ذمے داری ختم ہو جاتی ہے۔ حالانکہ
 انعقاد ذمے داری قبول کرنے کا نام ہے۔ انشاء اللہ کے متعلق امام اعظم کی ایک علمی گفتگو خلیفہ منصور عباس کے
 دربار میں بہت مشہور ہے۔ چوتھا مسئلہ۔ عملاً سے فتویٰ لینا ناجائز ہے۔ یہ مسئلہ وَلَا تَسْتَفْتِ فِيمَا بَيْنَ يَدَيْكَ سے
 مستنبط ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ پہلے فرمایا گیا سَيَقُولُونَ سُبْحَانَكَ
 پھر دودفعہ فرمایا گیا وَيَقُولُونَ بغير سُبْحَانَكَ اس کی کیا وجہ؟ جواب۔ سین کا تعلق تینوں سے
 ہے لیکن ایجاز اور اختصار کے لیے صرف ایک دفعہ پہلے کہنا کافی ہے۔ واو عطف نے سین کا تعلق دونوں سے جوڑ دیا
 اس لیے بار بار کہنا یا بولنا ضروری نہیں اور فصاحت کے خلاف ہے اس لیے یہ عبارت ہر اعتبار سے کافی دانی شافی
 ہے۔ دوسرا اعتراض۔ اِنَّ اَنْشَاءَ اللّٰهِ کی تفسیر سے فقہاء کرام دو مسئلہ بیان کرتے ہیں ۱۔ اگر کوئی قرضہ دار یہ قسم بولے
 کہ اللہ کی قسم میں کل قرضہ ادا کر دوں گا انشاء اللہ تعالیٰ اور وہ کل نہ ادا کرے یا نہ کر کے تو حاشا نہیں ہوگا قسم کا کفارہ
 نہ پڑے گا۔ ۲۔ دوم اگر کوئی خاوند بیوی سے کہے کہ تجھ کو طلاق ہے انشاء اللہ تو طلاق نہیں پڑے گی مگر یہ دونوں
 مسئلے غلط ہیں اس لیے کہ ان کی بنیاد اس بات پر ہے کہ ادائیگی اور طلاق کو مشیت پر معلق کیا ہے اور مشیت الہیہ
 غیبی چیز ہے اس کا پتہ نہیں چل سکتا لہذا کلام لغو ہے یہ بنیاد اور وجہ بھی غلط ہے کیونکہ احادیث سے ثابت ہوتا ہے
 کہ رب کی مشیت کا پتہ لگ جاتا ہے۔ قرض کے ادا کرنے میں اللہ کی رضا ہے اور طلاق دینے کی دوسوہ تین اگر طلاق
 ناگزیر ہو تو مشیت ثابت اگر طلاق دینا ظلم ہو تو مشیت ثابت نہیں اور دونوں کے حالات سے اندازہ تو بآسانی
 تو مشیت کا پتہ بھی لگ جاتا ہے۔ جواب۔ مشیت الہیہ ہمارے اندازوں کے پیمانے میں نہیں توں با سکتی

یہ ضروری نہیں کہ ہمارے نزدیک جو ضروری اور غیر ضروری ہے وہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بھی ضروری اور غیر ضروری ہو۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں تین قول نقل کئے گئے۔ اَوَّلُكُمْ کَلْبُكُمْ مَرَّةً سَادِسُكُمْ کَلْبُكُمْ یہاں واؤ نہ لکھی گئی۔ ثانیاً مَنُكُمْ کَلْبُكُمْ یہاں واؤ ارشاد ہوئی اس کی کیا وجہ؟ جواب۔ مفسرین نے اس کے چھ جواب دیئے ہیں مگر سب میں بہتر جواب یہ ہے کہ عربی محاورے و رواج میں سَبْعُوْہُ کا عدد آخری مانگیا ہے۔ جس طرح عجم میں عشرہ آخری عدد ہے تو چو لکھیاں پہلے سَبْعُوْہُ ہے اس لیے بعد میں واؤ ابتدا یہ اُگئی تاکہ یہاں سے کلام نیا بن جائے۔ باری تعالیٰ کے نزدیک سات کا عدد بہت اہم و محترم ہے کہ سات آسمان وَالْاَرْضُ شَتْمُ کے فرمان سے سات زمینیں سات آیام سات جنت سات جہنم۔ الحمد للہ کے سات آیتیں قرآن کریم سات منزلیں سات قبرتیں وغیرہ وغیرہ۔ ان آیت کی تفسیر صوفیانہ آیت ۲۷ کے بعد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ

وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَ

اور سوئے رہے وہ اپنے بڑے غار میں تین سو سال اور

اور وہ اپنے غار میں سو برس طیرے

اَزْدَادُوْا تِسْعًا ۝۲۵ قُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوْا ۚ

ایک حساب میں نو سال زیادہ کئے انہوں نے فرمادیں اللہ ہی زیادہ یقینی جاننے والا ہے اس مذکورہ مدت کو جتنا وہ طیرے اس کے

نو اوپر تم فرماؤ اللہ خوب جانتا ہے وہ جتنا طیرے اسی کے یہے ہیں

غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ اَبْصَرُ بِهِ وَاَسْمِعُ

یاس ہے آسمانوں اور زمین کے غیب کا سب علم کس شان عظمت کا ہے وہ دیکھنے والا اور کس قوت کا ہے وہ سننے والا

آسمانوں اور زمینوں کے سب غیب وہ کیا ہی دیکھتا اور کیا ہی سنتا ہے

مَا لَهُمْ مِّنْ دُوْنِهٖ مِنْ وَّلِيٍّ وَّ لَا يَشْرِكُ فِي

قسم ہے اس کی ان اصحاب کہن کیلئے اس ذات وحدہ اشریک کے بغیر کوئی بھی ولی مددگار نہیں ہے اور نہیں شریک فرماتا وہ

اس کے سوا ان کا کوئی والی نہیں اور وہ اپنے حکم میں

حُكْمُهُ أَحَدًا ۴۶ وَائْتَلُ مَا أَوْحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ

اپنے فیصلوں میں کسی کو اور آپ میں اسی کو تلاوت فرمائیے مگر یہ کہ سنائیے جو آپ کی طرف وحی کی گئی ہے آپ کے

کسی کو شریک نہیں کرتا اور تلاوت کرو جو تمہارے رب کی کتاب۔

كِتَابِ رَبِّكَ لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ تَجِدَ

رب کی کتاب سے ساقیامت کوئی بھی اُس کے کلموں کو بدل نہیں سکتا اور ہرگز نہیں پاسکو گئے تم

تمہیں وحی ہوئی۔ اس کی باتوں کا کوئی بدلتے والا نہیں اور ہرگز تم اس کے

مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا ۴۷

اُس کے بغیر کوئی بھی پہنچنے کی جگہ

سوا پناہ نہ پاؤ گے

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں اصحاب کہف کی تعداد کے متعلق لوگوں کے اختلاف کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں اصحاب کہف کے ظاہر ہونے کا ذکر ہے جو پہلی بار سوکراٹھنے اور غار میں جاگئے پر ہوا اور اس سونے کی مدت بیان فرمائی جا رہی ہے۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں بتایا گیا تھا کہ اُن کی صحیح گنتی اللہ ہی جانتا ہے۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ اُن کی نیند کی صحیح مدت بھی رب تعالیٰ ہی جانتا ہے نہ تعداد میں بحث مباحثہ مجادلہ مکالمہ کرو نہ سونے جاگنے کی مدت میں بحث مناظرہ کرو۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیتوں میں اصحاب کہف کا مختصر ذکر فرمایا گیا تھا۔ اب ان آیت میں اُس قصہ کے مقصد اصلی یعنی توحید و رسالت پر ایمان لانے کا ذکر فرمایا جا رہا ہے۔

تفسیر نحوی وَلَيْسُوا فِي كُفْرِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَانْدَادُوا تَسْعًا. قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَبْصِرْ بِهِ وَأَسْمِعْ. مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدٌ.

واو ابتداء۔ لبثوا۔ باب جمع یا حجب کا ماضی مطلق صیغہ جمع غائب بُثَّ سے شتق ہے بمعنی ٹھیرنا رہائش کرنا کسی کام میں تاخیر کرنا ہم مستتر اس کا فاعل مَرَجَعُ اصحاب کہف فی جوارہ ظرفیت مکانیہ کے لیے کہتے اسم مفرد جامد بمعنی بڑا غار

مضمیر نفی یعنی اپنے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے۔ یثوا کالمث اسم عدوی مفرد یعنی تین اضافت بیانہ سے ہے
 معرب مضاف ہے مائۃ اسم عدوی مفرد یعنی سو یہ معرب مکرم مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی میز ہے سنیں اسم جمع مذکر
 سالم اس کا واحد ہے سن یا سن یعنی ایک سال (بارہ ماہ) مفتوح ہے بوجہ تمیز میز تمیز ل کر معطوف علیہ واو عاطفہ واو
 ہا ارتحال کا ماضی مطلق مثبت معروف دراصل تھا از تیدوا پہلی نئی کو ایت بنایا کیونکہ ماقبل مفتوح الف کو چاہتا ہے
 پھرت کو ہم مخرج وال بنایا مگر وال کو ت نہیں بنایا جاسکتا کیونکہ وال اصلی ہے حرف علت نہیں ت باب افتعال
 کی وصلی ہے۔ اس کا مصدر ہے۔ ازاد۔ ازاد یاد۔ از تیدوا اصلاً ہے۔ تید سے بنا ہے یعنی زیادہ ہونا مادہ لازم ہے
 باب افتعال میں اگر متعذی ہوا۔ یعنی زیادہ کرنا۔ پانا گزارتا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے مگر اس میں پوشیدہ اس کا
 فاعل ہے مرجع اصحاب کہف۔ اسم مفرد مذکر معرب یعنی نو عدد منصوب ہے بوجہ مفعول ازادوا کا وہ جملہ فعلیہ
 ہو کر معطوف ہوا سب علت مل کر مفعول فیہ ہے یثوا کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ قل۔ امر حاضر۔ قول
 سے مشتق ہے انت مستتر اس کا فاعل خطاب مرجع ذات پاک صلی اللہ علیہ وسلم یہ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ اللہ
 بتدا علم اسم تفضیل مذکر مستتر اس کا فاعل مرجع اللہ ب جارہ تقدیر۔ ما اسم موصول یثوا ماضی جمع مذکر ثبت سے بنا ہے
 مضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع اصحاب کہف یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلب موصول صمد مل کر مجرور متعلق ہوا علم کا وہ جملہ اسمیہ
 ہو کر خبر ہے بتدا اللہ کی وہ بتدا خبر جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا۔ قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو کر مکمل ہوا۔ لام اجات مضمیر واحد مذکر
 مجرور اس کا مرجع اللہ ہے یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے ثابت پوشیدہ کار غیب اسم مفرد حاصل مصدر یعنی علم غیب
 غیب وہ چیزیں جن کو حواس انسانہ ظاہری و باطنی سے نہ جانا جائے مضاف ہے اسموات اسم معروف باللام معطوف
 علیہ واو عاطفہ الائمین معطوف۔ دونوں ملکر مضاف الیہ غیب کا یہ مرکب اضافی فاعل ہے پوشیدہ ثابت کا۔ یہ جملہ
 اسمیہ ہو کر مکمل ہوا بعض نے فرمایا یہ مقولہ دم ہے قل کا انبر اور اسمع کی ترکیب ومعانی میں نحو یوں کے چار قول ہیں۔
 ۱۔ یہ دونوں فعل تعجب ہیں دراصل تھا ما انبر و ما اسمع یہ ب قسمیہ ہے۔ یا زائدہ۔ مضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ ترجمہ ہے۔
 کیا ہی دیکھتا ہے۔ وہ اللہ اسی کی قسم ہے اور کیا ہی سناتا ہے اکثر مفسرین اور تفسیر جلالین اور اعلیٰ حضرت نے یہی
 قول اختیار فرمایا ہم نے اسی قول پر ترجیح کیا ہے۔ ۲۔ یہ دونوں فعل تعجب ہیں۔ ب جات زائدہ بیانہ ہے۔ مضمیر فاعل
 کے درجہ میں ہے۔ دراصل تھا ما انبر و ما اسمع ترجمہ ہے۔ کیا ہی بصیرت والا ہے وہ اللہ اویکی ہی سماعت والا ہے۔
 وہ اللہ ۳۔ یہ دونوں امر حاضر معروف واحد مذکر ب جارہ مضمیر مفعولیت کی جس کا مرجع ہے ہدایت یا واقعات یا قصے
 ترجمہ ہے دیکھ ہدایت کو اور سن واقعات کو ۴۔ یہ دونوں فعل ماضی مطلق باب اقل سے واحد مذکر غائب ب جات مفعولیت
 کی مرجع واقعہ ہدایت اور فاعل مضمیر پوشیدہ مضمیر اس کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے ترجمہ ہے اللہ نے اپنے نبی حبیب کو
 سارے واقعات اُس وقت دکھا دئے جب وہ ہو رہے تھے اب سنا دیئے (تفسیر جمل) نیز اگر ان کو فعل تعجب بنا کر

ترجمہ کیا جائے تو یہ تعجب مجازی ہے بندوں کے اعتبار سے یعنی کائنات کی عقلیں نبی کریم کی بصیرت و سماعت پر حیران ہیں۔ اور ترکیب میں یہ قُل کا مفعول سوم ہے یا دونوں علیحدہ علیحدہ جملے مانا فہم یہاں مثبت فعل ماضی پوشیدہ ہے لام جارہ نفع کا مضمیر کا مرجع تمام مخلوق آسمان و زمین کی یہ جار مجرور متعلق اول ہے مثبت کلامن زائدہ ہے دون اسم معرب بمعنی مقابل۔ مضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ یہ مضاف و مضاف الیہ مجرور ہو کر متعلق دوم ہے۔ مین جارہ تنکیر یہ ولہ۔ اسم مفرد جامد بمعنی مددگار محافظ یہ جار مجرور متعلق سوم ہے مثبت کاسب مل کر جملہ فعلیہ منفیہ ہو گیا مکمل۔ واو مر جملہ لایشرک باب افعال کا مفعول منفی مضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل مرجع اللہ تعالیٰ فی جارہ ظرفیتہ باطنی مجازی کے لیے حکم اسم مفرد جامد بمعنی قانون قیصلہ ارادہ و مضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ یہ جار مجرور متعلق ہے لایشرک کا احدا۔ اسم عدد تنکیری عمومی غیر معین بمعنی کسی بہالت نصب مفعول یہ ہے لایشرک کاسب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہو گیا ایک قرست میں لایشرک فعل نہیں حاضر معروف ہے اس کا فاعل انت مضمیر مستتر ہے۔ جس کا مرجع عام مسلمان ہے۔ وَاَثَلُ مَا اُوْحِيَ اِلَيْكَ مِنْ كِتَابٍ رَبِّكَ ط لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ ۚ وَ لَنْ يَجْعَلَ مِنْ دُونِهِ مَلٰٓئِدًا ۚ - واو ابتداء یہ اُتل باب نکر کا امر حاضر معروف انت مضمیر واحد مرجع عام انسان مسلمان یا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ ملو سے بنا ہے ناقص واو وحی ہے بمعنی زبان سے پڑھنا تلاوت کرنا۔ ما موصولہ اُوْحِيَ باب افعال کا ماضی مبہول اس میں مضمیر پوشیدہ نائب فاعل مرجع ما ہے الی جارہ اتھا و غایت کے لیے۔ ک۔ مضمیر واحد حاضر کا مرجع وَاَثَلُ کا فاعل ہے یہ جار مجرور متعلق اول ہے اُوْحِيَ کا مین ابتداء یا بعفیت کا کتاب اسم جامد کلا الہی کا صفاتی نا ہے بمعنی المکتوب اسم مفعول کے درجہ میں بروزن فعال مضاف ہے۔ رپ مضاف الی مضمیر مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مضاف الیہ ہے۔ کتاب کا یہ سب مجرور ہو کر متعلق دوم ہے اُوْحِيَ کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہو ا موصول صلہ مل کر مفعول یہ ہے اُتل کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا لا۔ حرف نفی جنس احد پوشیدہ اس کا اسم مبدل۔ باب تفعیل کا اسم فاعل واحد مذکر اس کا مصدر ہے تہذیل۔ بدل سے بنا ہے۔ بمعنی متغیر کرنا۔ ماثبتنا۔ دوسرا لے آنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ باب تفعیل میں اگر شدت پیدا ہوئی۔ یعنی کوئی مخلوق کسی وقت کسی بھی لفظ حرف حرکت کو بدل نہیں سکتا۔ لام جارہ مفعولیت کا کلمات جمع مؤنث سالم ہے اس کا واحد کلام ہے یا کلمۃ مراد الفاظ قرآن ہیں۔ مضمیر کا مرجع کتاب ہے ایک قول میں اللہ تعالیٰ ہے یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے مبدل کا جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے تاکہ ایک قول میں یہ اسم ہے اور اس کے بعد احد پوشیدہ اس کی خبر ہے ایک قول میں یَلٰٓئِمُہُ اضافہ لایہ سے مضاف الیہ ہے مبدل کا لایفی اپنے اسم و خبر سے مل کر جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا ن جہد نفی تاکید یلن فعل مستقبل وَجَدَ مثال داوی سے بنا ہے بمعنی پاتا۔ حاصل کرنا۔ مضمیر غنا متعدی بھی ہوتا ہے لازم بھی باب ضرب سے ہے۔ مین۔ جارہ زائدہ ہے دون بمعنی مقابل یہ لفظ آٹھ معنی میں مشترک ہوتا ہے۔ مضمیر مجرور متصل مضاف الیہ ہے مرجع اللہ تعالیٰ۔ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے

نن تجد کا۔ متحداً۔ باب افتعال اسم مفعول یا اسم ظرف ہے اسی باب کا یا اس کا مصدر ہے التجاد اس کا مادہ ہے۔
نجد، یعنی چھپنا یا چھپانا۔ اصطلاح میں پناہ پکڑنا۔ کسی کی حمایت میں آنا۔ نجد میں (قبر میں) ڈالنا کسی طرف جھکنا۔
مڑنا۔ پھرتا۔ لورٹ جانا۔ نجد ہوتا (بے دین ہو جانا) کسی کو نگھیوں سے دیکھنا حفاظت میں آنا کسی طرف مائل
ہونا یہاں پہلے لغوی معنی مراد ہیں۔ یعنی پناہ میں چھپنا۔ یا یہ مصدر بھی ہے۔ بحالت نصب ہے یا ظرف ہے نن تجد
کا۔ یا مفعول یہ ہے۔ سب ل کر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔

وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ سِنِينَ وَارْتَضَوْا تِسْعًا قُلُوبَهُمْ رَبَّنَا
تفسیر عالمانہ لَبِثُوا - لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ - أَبْصُرْ بِهِ وَأَسْمِعْ - مَا لَهُمْ مِنْ دُونِهِ
مَنْ دَلِّي وَلَا يَشْرِكُنِي فِي مُحْكَمِهِ أَحَدًا -

اے پیارے نبی جب ہم نے اصحاب کہف کو غار میں سلا دیا۔ تو وہ سب اپنے اس بڑے غار میں سوئے رہے
پورے تین سو سال یہودیوں عیسائیوں کے شمسی حساب سے اور اہل عرب کے قمری حساب سے اُن اصحاب کہف
نے نو سال اور زیادہ پاسے۔ اے حبیب کرم یہ حقیقی سچی وہ مدت ہے جو پہلے سو کر اٹھنے کے وقت پوری ہوئی لیکن
دوبارہ سونے کی مدت تو اس کی زیادہ چھان بین تفسیر کی ضرورت نہیں بلکہ فرمادیں گے کہ اللہ تعالیٰ بہتر جانتے والا ہے
اب تک کی اس مدت کو جب سے وہ دوبارہ سوئے ہوئے ہیں (از تفسیر فتح القدیر) بعض نے فرمایا کہ قتل کا تعلق اسی
پہلی مدت سے ہے اور آیت کا تفسیری ترجمہ اس طرح ہے۔ اور اصحاب کہف اپنے غار میں تین سو نو سال ٹھہرے
قمری سال کے حساب سے۔ یہ برحق مدت ہے ہذا علی الاملان فرمادیں گے کہ اللہ تعالیٰ سب سے زیادہ جانتے والا ہے
اس بیان کردہ مدت کو جتنا وہ ٹھہرے۔ اسی کے بے ہے آسمانوں اور زمین کے تمام غیب و پوشیدہ کا علم کیا ہی
عظیم تر ہے اکبر و کبیر ہے وہ اللہ ہر حق جلّٰی۔ صغیر و کبیر۔ اصغر و اکبر بلند و پست۔ غیب و حاضر۔ موجود و معدوم۔ ظاہر
و باطن کو دیکھنے والا۔ اور کیا ہی قادر و قدیر ہے وہ اللہ ہر اونچی نیچی۔ دور و نزدیک جھڑی و سرتی فریا و التجا دعا
و آرزو۔ آواز و الفاظ کو سننے والا۔ نہیں ہے مطلوبوں کیسوں۔ بے بسوں فریادوں ملبیوں غلوت نشینوں ان
غاروں میں سونے والوں کا کوئی بھی اس رب تعالیٰ کے سوا اول مددگار ساز محافظ۔ اور سب سے بڑی بات
یہ کہ اللہ بن مجنا نہ اپنے کسی بھی حکم ارادے مشیت اور آسمانوں زمینوں کے فیصلوں میں کسی جن فرشتے انسان
دیوی۔ بونا کو شریک نہیں کرتا۔ نساں کا کوئی شریک سا بھی اور برابر کا بن سکتا ہے معاملہ آسمانوں کا ہوا زمین کا غاروں
کا۔ یہ صحراؤں کا واقعہ موسیٰ علیہ السلام کیلئے اصحاب کہف کا حضرت علیہ السلام انویا ذوالقرنین کا کہ نبی اسرائیل کے دو امیر و طرب
نیک و بد بھائیوں کا ہوا یاقا ریکہ کا۔ اس رب کے فیصلے اس کی اپنی ہی مرضی و مشیت پر موقوف ہیں اکثر مفسرین تو
اسی مسلک پر ہیں کہ ولبثوا داخ، پورا قول اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے اور صحیح سچی حقیقی واقعی مدت کا بیان و اظہار ہے لیکن

بعض مفسرین اس غلط فہمی میں مبتلا ہو گئے کہ یہ بھی لوگوں کا اسی طرح اختلافی قول ہے جس طرح اصحاب کہف کی تعداد میں پہلے تین قول مذکور ہوئے۔ ان لوگوں کی دلیل قُلِ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمَا نُبْشِرُ الْكَافِرَانَ ہے مگر یہ دلیل درست نہیں اولاً اس لیے کہ ابھی اس کی آیت سلا میں اصحاب کہف کی تیسری اختلافی تعداد والی بات کا ذکر فرما کر بھی قُلِ رَّبِّيْ اَعْلَمُ بِمَا نُبْشِرُ الْكَافِرَانَ حالانکہ تیسری تعداد کو ان ہی مفسرین نے صحیح تسلیم کیا ہے ثابت ہوا کہ صحیح قول کے بعد بھی قُلِ رَّبِّيْ اَعْلَمُ (راخ) آسکتا ہے۔ پس اسی طرح یہاں بھی قُلِ رَّبِّيْ اَعْلَمُ بِمَا نُبْشِرُ الْكَافِرَانَ صحیح نہیں۔ دوم اس لیے کہ قُلِ اللّٰهُ رَاخ (راخ) وَاَزِدْهُ دُورًا کی تائید و تائید ہے نہ کہ خلاف جن اکثر مفسرین نے فرمایا کہ وَنُبْشِرُ الْكَافِرَانَ بِمَا نُبْشِرُ الْكَافِرَانَ ہے اور یہ مدت صحیح و سچی ہے ان کی پہلی دلیل یہ ہے کہ اختلافی اقوال فَلَا تَمَازٍ رَاخ پر ختم ہو گئے۔ اگلی حمارت و آیت میں اختلافات کا ذکر نہیں۔ دوسری دلیل یہ ہے کہ اگر وَنُبْشِرُ الْكَافِرَانَ کی غلط بات ہو تو تیسری دلیل پہلے اختلاف کی طرح دوسری مرتبہ وَنُبْشِرُ الْكَافِرَانَ فرما کر مختلف قول ذکر کئے جاتے تیسری دلیل یہ کہ تاریخی و تفسیری اعتبار سے آج تک کسی یہودی یا عیسائی و غیر مومن نے یہ تین سو سال کی مدت نہ بیان کی نہ کسی کتاب میں لکھی۔ نہ کسی مفسر نے ذکر کی۔ حالانکہ تعدادی اختلاف میں بتایا گیا ہے کہ کس نے اصحاب کہف کی تعداد میں بتائی کس نے پانچ اور کس نے سات بیان کی جیسا کہ ہم اوپر تفسیری حوالے سے بیان کر چکے ہیں چوتھی دلیل یہ کہ جب آثار کائنات صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم نے یہود و نصاریٰ کے سامنے تلاوت فرمائی تو نجران کے عیسائیوں نے کہا کہ تین سو سال تو صحیح ہیں مگر وَازِدْهُ اِتْسَاعًا یعنی نو سال کی زیادتی سمجھ نہیں آئی جس سے ثابت ہوا کہ یہ قول خود رب تعالیٰ کا ہے نصاریٰ نے اس کی تائید کی نہ کہ بیان پانچویں دلیل یہ کہ مدت بحث میں اب کچھ عیسائی پادریوں نے اختلاف کیا ہے جن میں سے ایک شپ جس میں مروج شاہی ہے دوسرا لارڈ ولیم میور ہے تیسرا ایڈورڈ جیمز ہے۔ لیکن انہوں نے بھی قرآن مجید کی بیان کردہ مدت سے اختلاف کیا اور کسی نے دو سو سال بیان کی کسی نے ایک سو اسی سال اس لوگوں کا کہیں تذکرہ نہیں جنہوں نے تین سو یا تین سو نو سال بیان کئے ان تمام دلائل سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ فرمان خود باری تعالیٰ کا ہے اور حتمی یقینی مدت ہے نہ کہ لوگوں کی اختلافی اور جس میں وغیرہ کی یہاں کردہ مدت سب مجبوتی ہے۔ ہمارے جن اردو خولنی مفسرین نے قرآن مجید کی اس بیان کردہ مدت کے ہوتے ہوئے پھر بھی دو سو سال یا ڈیڑھ سو سال کا رٹ لگائی ہے وہ بیچارے عقل کے کورے اور گمراہ ہیں۔ وَازِدْهُ اِتْسَاعًا کی تفسیر میں مفسرین فرماتے ہیں کہ چونکہ یہ سوالات اصحاب کہف و غیر مومن کے بارے میں کرنے والے یہود و نصاریٰ اور یہودیوں عیسائیوں سے پوچھ کر باگ و بنوت میں اٹھانے اور ادا کرنے والے اہل عرب کئی تھے اور شروع زمانوں سے یہودی عیسائی اہل فارس اور عجمی لوگ شمسی حساب سے اپنے سال پہنے بناتے ہیں لیکن اہل عرب ہمیشہ قمری حساب سے سال پہنے بناتے چلے آ رہے ہیں اس لیے یہاں دونوں کے حساب کا ذکر فرمایا گیا تاکہ اصحاب کہف کی مدت قیام و نوم کا دونوں کو پتہ لگ جائے دونوں کی تسلی ہو جائے۔ تو تین سو سال یہود و نصاریٰ کے شمسی حساب سے جتے ہیں۔

اسی بے تخران کے میانیوں نے اس کی تصدیق کر دی اور نو سال اور پندرہ قمری حساب سے بتے ہیں امام علم الاوقات حضرت حکیم الامت بدایونی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے اس کا حساب اس طرح درست نکالا ہے کہ قمری سال کے ایام میں سو چوتھ بنے ہیں۔ اس لیے کہ قمری چھ ماہ انتیس دن کے ہوتے ہیں اور چھ ماہ تیس دن کے ہوتے ہیں اس ترتیب سے کہ ایک مہینہ تیس کا ایک انتیس کا اس طرح سال پورا ہوتا ہے۔ آج کل مشہور اور رائج شمسی سال جنوری فروری اس کے تین سو پینسٹھ دن ہوتے ہیں اس طرح کہ اس کے بارہ ماہ میں ایک ماہ فروری اٹھائیس دن کا اور چار ماہ مئی، جون، ستمبر، دسمبر نو سو تیس دن کے اور سات مہینے مئی، جون، مارچ، اپریل، اگست، ستمبر، دسمبر، اکتوبر کے۔ اس حساب سے قمری سال شمسی سال سے گیارہ دن کم ہوتا ہے اور ایک صدی میں شمسی تو پورے سو سال بنے لیکن قمری حساب کے ایک صدی اور گیارہ سو دن بنے اور گیارہ سو دن کے تین سال تین ماہ اور سو دن بنے ۲۹ و ۲۰ کے مہینوں سے۔ اس گنتی سے شمسی پوری تین صدیوں کے قمری تین صدیاں نو سال دس مہینے اٹھارہ دن بنتے ہیں۔ اور اس میں یپ کے ہر سال میں چار دن ایک صدی میں پچیس دن باجو بیس دن کے حساب سے پندرہ دن صدی میں دن یعنی دو مہینے گیارہ دن اور نکال دو باقی تین سو نو سال آٹھ مہینے گیارہ دن باقی رہ جاتے ہیں۔ چونکہ سوال سال پورا نہیں اس لیے رداجا۔ اصطلاحاً اور قانوناً نو سال ہی کہا جائے گا۔ مہینوں دنوں ہفتوں کی زیادتی کو شمار نہیں کیا جاتا۔ اس لیے وَاذْذَادُ اِسْتَعَا فَرَمَانَا بالکل درست ہے بعض مفسرین نے اس ہماری بیان کردہ آٹھ ماہ کی زیادتی کی بنا پر فرمایا کہ چونکہ حساب میں نو سال سے زیادہ دن بنتے ہیں اس لیے یہ فرمان رب تعالیٰ کا نہیں ہو سکتا ہم یہ کہتے ہیں کہ اگرچہ حساب میں نو سال سے زیادہ دن مگر رواج میں تو ان کو نو سال ہی کہا جائے گا۔ ہاں اگر نو سال اور بارہ مہینے پورے ہو جاتے تو وَاذْذَادُ اِسْتَعَا کہنا غلط ہوتا۔ اور یہ رواج تو ہمارے معاشرے میں بھی عام مرثوم و مروج ہے کہ اگر کسی کی عمر نو سال پانچ ماہ ہو تو اس کو نو سال ہی گنے جاتے ہیں۔ دیکھو علماء علم نجوم حساب میں ایک شمسی سال ۳۶۵ دن ۵ گھنٹے ۴۸ منٹ ۴۶ سیکنڈ ہوتے ہیں مگر کہا یہی جاتا ہے کہ سال کے تین سو پینسٹھ دن ہیں اس طرح یہاں وَاذْذَادُ اِسْتَعَا میں ہے۔ لہذا اعتراض غلط خدشہ بیکار نیز یہ حساب تو آج کل کے مروجہ جنوری فروری واسے شمسی سال سے کئے گئے ہیں اس کے علاوہ بھی شمسی مہینے مختلف زمانوں میں مختلف قوموں کے اندر مروج رہے۔ جیسے کہ اہل فارس میں سن جلالی کے شمسی مہینے پہلا مہینہ اردی بہشت ۲ دوم آذر ماہ ۳ فروردین ماہ وغیرہ وازو بیاجہ گلستان ص ۱ اور پنجاب میں بکری سن کے شمسی مہینے راجیت ۲۲ دن ۱ بیاکھ ۳۱ دن ۲ جیٹھ ۲۱ دن ۳ ہاردراساڑھ ۲۲ دن ۴ سادون ۳۱ دن ۵ بھادوں ۲۱ دن ۶ اسوج راتیس ۲۰ دن ۷ کاک ۳۰ دن ۸ مگر ۳۰ دن ۹ پوس دیوہ ۲۹ دن ۱۰ ماس ۲۰ دن ۱۱ پھاگن ۲۰ دن ان مہینوں کا سال تین سو پینسٹھ دن کا بنتا ہے اس حساب سے

قمری سال تیرہ دن زیادہ بنتا ہے اور اس کی صدی میں قمری ایک سو تین سال دس ماہ دو دن اور تین صدی میں تین سو گیارہ سال چھ ماہ چھ دن بنتے ہیں۔ معلوم اس وقت کے سود و نقدی میں کونسا شمسی سال مروج تھا جب یہ سورت کہن اور یہ آیت نازل ہوئی ہو سکتا ہے کہ اس وقت کے شمسی قمری میں پورے نو سال کا فرق ہو جاتا ہو۔ اگر یہ بات ہو تو روزِ داد و ستد کہنا بالکل ہی درست ہے۔ **وَ اٰتٰی مَا اَوْحٰی اِلَیْكَ مِنْ کِتٰبٍ رِّبِّکَ لَا مُبَدِّلَ لِحٰکِمٰتِهٖ وَ کُنْ تَّجِدَ مِنْ دُوْنِهٖ مَلٰٓئِکَۃً**۔ اور یہ دنیا والے اپنی تارخوں کتا بوں اندازوں تخمینوں و محسوسوں۔ خیالوں۔ گمانوں۔ بناوٹی عقیدوں سے جو چاہیں واقعاتِ عالم قصصِ بندگان۔ حکایات۔ انسان کے بارے میں کہتے پھریں مگر اسے ہمارے نبی آپ اور آپ کی امت تا قیامت ہر واقعہ قصے اور تذکرے اور سچے حقیقی علم و معلومات کے لیے صرف اسی قرآن مجید کی تلاوت فرمایا کریں اور ہر اپنے پرانے کو مٹایا کریں جو وہی فرمائی گئی ہے۔ آپ کی طرف آپ کے رب کی کتاب سے فقط یہی کتاب کائناتِ عالمین میں ایسی سچی مضبوط محقق مدقّ مکمل۔ محکم۔ منزل ہے کہ **لَا یَسْبِغُ لَیْلٌ وَّ یَا جَبَانَ** زمین و آسمان میں کوئی مخلوق جن انسان فرشتہ اس کے کلموں۔ نفلوں۔ حرفوں۔ بلکہ زیر۔ زبر کو بھی بدل نہیں سکتا۔ یہی وجہ ہے کہ اس کے تمام قصے واقع۔ تدریجاً بشر و مثال و قوانین۔ مسائل و احکام تا قیامت بالکل ایک ہی صورت میں قائم و دائم ہیں۔ یہی رب تعالیٰ کی رحمت برکت کرم فقل۔ سچائی۔ مضبوطی قوت و ہمت حفاظت کا بڑا دروازہ ہے اور پھر اس دروازے سے ہٹ کر بچ کر دور ہو کر کوئی جا کہاں سکتا ہے۔ اس کے بغیر تو آپ کسی کچے لیے کوئی ٹھکانہ۔ پناہ گاہ پاسکتے ہی نہیں۔

قائد سے ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ جو چیز اللہ تعالیٰ بیان فرمادے **قائد سے** اس وہی سچی اور حق بات ہے اس کے علاوہ اپنی بات نکالنی یا کسی دوسرے کی بات کو مقبر سمجھ لینا گمراہی ہے۔ یہ فائدہ **وَ اٰتٰی مَا اَوْحٰی اِلَیْكَ** کے بعد قل اللہ کے تا یہی جملے ارشاد فرماتے سے حاصل ہوا۔ لہذا جو لوگ مسلمان ہو کر یہ کہتے ہیں کہ اصحاب کہف اپنے غار میں دو سو سال یا پڑھ سو سال یا ایک سو اٹھتر سال سو کرائے اور قرآن مجید کی اس مدت ہند کو رکھ کر اختلافِ مفسرین کی اڑ لیکر امتحانی قول قرار دیتے ہوئے ماننے پر تیار نہیں وہ گمراہ ہیں۔ کیونکہ انہوں نے اصحاب کہف کی نیند کے لیے جس مدت کو پسند کیا اس کے صحیح اور سچا ہونے کی کوئی دلیل و تحقیق ہے۔ آج کل کی اردو اور فیشنی تفسیروں میں اس طرح کی غلطیاں عام دیکھنے میں آتی ہیں مولیٰ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو سچی سمجھ عقل و فہم۔ عطا فرمائے۔ اے میرے رب رحیم و کریم میرے قلم کی تو ہی حفاظت فرماتے والا ہے اس کی بھی تیرے سوا کوئی جائے پناہ نہیں ہے۔ دوسرا فائدہ۔ قرآن مجید کی تلاوت کرنا عبادت اور باعثِ اجر و ثواب ہے۔ اگرچہ سمجھ نہ آئے۔ یہ فائدہ **وَ اٰتٰی مَا اَوْحٰی اِلَیْكَ** کے عمومی تا قیامت حکم سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ قرآن مجید یا پہلی آسمانی کتابوں کو کوئی انسان بدل نہیں سکتا۔ ہاں اللہ تعالیٰ جو اپنی کتابوں کو

بدل بھی سکتا ہے منسوخ بھی کر سکتا ہے اور اپنے کلمات کو روئے زمین سے اٹھا اور چھپا بھی سکتا ہے جیسا کہ تورات و زبور و انجیل کو رب تعالیٰ نے مکمل طور پر دنیا سے اٹھایا یہاں تک کہ ان کی زبانیں اور لغوی الفاظ بھی دنیا سے ختم کر دیئے گئے اور قریب قیامت قرآن مجید کو بھی اللہ تعالیٰ زمین سے اٹھا لے گا یہ قائدہ لَا مَبْدَلَ لِّكَلِمَاتِهِ فرمانے سے حاصل ہوا۔ چوتھا قائدہ۔ سورۃ کہف کی دو خصوصی شانیں وہ ہیں جو کسی دوسری سورت میں نہیں ایک یہ اس سورۃ میں مکمل و مفصل طور پر تین قفقے ذکر فرمائے گئے۔ ۱۔ اصحاب کہف کا قصہ ۲۔ خضر علیہ السلام کا واقعہ ۳۔ حضرت ذوالقرنین اور میڈ سکندری یا جوج و ماجوج کا واقعہ۔ دوسری خصوصیت یہ کہ اس سورۃ کہف کے بعد کسی سورۃ میں کوئی خصوصی و مکمل ایسا واقعہ مذکور نہ ہوا جو پہلے سیپاروں سورتوں میں مذکور نہ ہو چکا ہو یہ قائدہ وَ اَتْلُو مَا اُوْحِيَ اَدْرِہِمْ کِتَابَ رَبِّکَ فرمانے اور پوری سورۃ کے طرزِ بیانی سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیت سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ مسلمانوں کو جس طرح اسلامی قمری سال اور چاند کے مہینوں سے اپنے دن رات ماہ و سال سبوح و ایام کا حساب لگانا جائز و ضروری ہے اس طرح شمسی مہینوں سے بھی حساب بنانا اور تاریخوں کے مطابق کام کرنا جائز ہیں یہ مسئلہ وازد اووا تسعاً فرمانے مستنبط ہوا۔ دیکھو رب تعالیٰ نے قرآن مجید میں شمسی حساب بھی بیان فرمادیا اور قمری حساب بھی اس لیے محکم صفر سے حساب کرنا اور نظام الاوقات مرتب کرنا بھی جائز بلکہ لازم و ضروری واجب ہے اور جنوری ضروری بھی استعمال کرنا اور اس کی تواریخ سے نقشہ اوقات مقرر کرنا جائز ہے ہمارے بعض مفسرین علماء جو جنوری ضروری استعمال کرنے کو برا سمجھتے ہیں وہ ٹھیک نہیں۔ خیال رہے کہ دنیا میں قمری مہینے موت محرم۔ صفر۔ ربیع الاول۔ ربیع الآخر۔ جمادی الاول۔ جمادی الآخر۔ رجب۔ شعبان۔ رمضان۔ شوال۔ ذیقعد۔ ذی الحجہ۔ ہیں۔ اور ان کو صرف اہل عرب نے استعمال فرمایا اور یہ نام ابراہیم علیہ السلام یا حضرت اسماعیل علیہ السلام نے دنیا عرب میں جاری فرمائے اور حضرت آدم علیہ السلام جنت سے یہ نام لے کر آئے۔ عرب کی طرف سے ہی یہ نام اسلام نے اپنی تاریخ اور سن ہجری بنانے کے لیے منتخب فرمائے اللہ کی بارگاہ میں بھی یہ نام مقبول ہیں۔ دیگر قوموں نے شروع سے آج تک موت شمسی رفتار پر اپنے مہینے بنائے اس وقت دنیا میں تین قسم کے سن مشہور ہیں ۱۔ سن عیسوی ۲۔ سن جلالی قاری میں سن بکری پنجاب میں یہ تینوں شمسی ہیں اور ان کے مہینوں کے نام بادشاہوں کے منتخب کردہ ہیں سن عیسوی جو یورپ اور یورپ کے تسلط والے ملاقوں میں رائج یہ نام مختلف بادشاہوں کے نام رکھے گئے اس کی تفصیل ہمارے فتویٰ العطا یا میں دیکھئے سن جلالی جلال الدین سلجوقی بادشاہ نے جاری کئے۔ اور سن بکری بکرمجیت راجہ ہندو نے جاری کئے یہ مہینے موسموں کے نام پر بنائے گئے اس میں سال بکرا سب سے زیادہ ہوتے ہیں یعنی ۳۶۵ دن خیال رہے کہ مسلمانوں کو شمسی قمری دونوں حساب کی ضرورت ہے۔ اس لیے کہ مسلمانوں کی کچھ عبادتیں تاریخی ہیں جن کا تعلق چاند

سے ہے مثلاً عید الفطر۔ حج بقرعید۔ فرضی روزے زکوٰۃ۔ محفل میلاد۔ شب معراج۔ یلہ القدر۔ شب براءت وغیرہ کے تو اقل اور نفلی روزے۔ کچھ عبادتیں وقتی ہیں۔ جن کا تعلق سورج سے ہے مثلاً فرض۔ واجب نمازیں۔ سنت نفل وغیرہ نفلی فرضی روزے کی ادائیگی یوم عرفہ کا قیام اور دیگر تمام تاریخی مہاتوں کی ادائیگی۔ دوسرا مسئلہ۔ اگر کوئی شخص عربی زبان میں اس طرح قسم کھائے کہ وَاللّٰہِ لَا اُبَیْتُ حَٰذَا الدَّارِ یا اردو میں اس طرح کہے کہ اللہ کی قسم میں اس گھر میں نہیں ٹھیروں گا اور وہ ایک دفعہ سوتے ہوئے اس گھر میں لایا جائے یا نیند میں چلے گا عادی سوتے میں چل کر اس گھر میں آجائے تو مسلک حنفی میں وہ حائث ہو جائے گا اور اس کی قسم ٹوٹ کر ختم ہو جائے گی اور قسم دائمی نہ ہوگی۔ لیکن اس پر کفارہ اس لیے نہ پڑے گا کہ وہ اپنے اختیار میں نہیں۔ دائمی اس لیے نہیں کہ قسم والے نے وہی لفظ کوئی نہیں بولا اگر پھر وہ جاگئے میں چلا جائے تو حائث نہ ہوگا کیونکہ قسم پہلے ہی ختم ہو گئی ہے۔ یہ مسئلہ وَیَبْتَغُوا فِیْ کُھُفِّہُمْ رَاحَۃً، فرمانے سے مستنبط ہوا کہ رب تعالیٰ نے اصحاب کہف کے سونے کو لبث فرمایا۔ تیسرا مسئلہ۔ قرآن مجید کی تلاوت نماز میں تو فرض فرمائی گئی ہے لیکن نماز کے علاوہ ہر مسلمان مرد اور عورت پر لازم اور واجب ہے۔ اس لیے اگر کوئی خاص مجبوری یا ممانعت شرعیہ نہ ہو تو ہر دن جتنی بھی ہو سکے قرآن مجید کی تلاوت ضرور کرے اگر سب اہل خانہ نے تلاوت ترک کر دی تو سب گناہگار ہونگے یہ مسئلہ وَاَنْتَ لَیْسَ بِکَ اَوْحٰی رَاحَۃً، امر کے فرمانے سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ میثاق امر اپنے اصل معنی میں واجب کے لیے ہوتا ہے۔ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ حافظ لگ یا تیز پڑھنے والے چالیس دن میں قرآن مجید ختم کیا کریں۔ لیکن آہستہ پڑھنے والا اپنے وقت اور اختیار سے جتنا چاہے پڑھ لیا کرے۔ چوتھا مسئلہ۔ قرآن مجید کو صحیح صحیح بالکل درست پڑھنا واجب ہے۔ اگر پڑھنے میں ایک غلطی بھی ہوگی تو گناہ اور نقصان ہوگا۔ یہ مسئلہ مَا اَوْحٰی اِلَیْکَ اَوْ لَا تَکْذِبُ لَیْسَ بِکَ اَوْحٰی رَاحَۃً، مستنبط ہوا یعنی ان ہی لفظوں حروف کلموں کو تلاوت کرو جو وحی ہوئے ہیں۔ اس میں زبرد بر شد نہ اور ادائیگی حروف کی بھی تبدیلی نہ کرو۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا ثَمَّ اَنْتَ بِسَبْنِیْنِ، سنین جمع فرمایا گیا چاہیے تھا کہ سَنَہ فرمایا جاتا۔ کیونکہ نحوی قواعد کے مطابق مآتہ کی وحدت کا لحاظ رکھتے ہوئے ہمیشہ واحد اسم لایا جاتا ہے۔ جواب۔ اس کے تین جواب مفسرین نے ارشاد فرمائے ہیں۔ ایک یہ کہ لفظ سنین تین ہی ہے ثَمَّ مآتہ کی اس لیے جمع لانا ضروری ہے۔ دوم یہ کہ ثَمَّ مآتہ کے ایہام کی وجہ سے سوال پیدا ہوتا تھا کہ تین سو کیا ہیں۔ دن۔ یا ہفتے یا مہینے۔ تو اس کا جواب دیا گیا کہ دن مہینے ہفتے نہیں بلکہ سنین یعنی سال اس لیے یہاں لفظ سنین کا تعلق ثَمَّ مآتہ سے نہیں بلکہ اس پوشیدہ سوال کا جواب ہے۔ سوم یہ کہ پہلے اجمال طریقے سے فرمایا گیا۔ وَضَرَبْنَا عَلٰی اَآذَانِہُمْ فِی الْکُھُفِّ سِنِیْنًا عَدَدًا۔ یہاں چونکہ اسی اجمال کی تفصیل مقصود ہے

اس لیے یہاں بھی سنین فرمانا بہت ضروری تھا۔ اور بتایا یہی گیا کہ ہم نے تین سو سال تک مُرتَباً علیٰ اَذانِہُم ان کے کانوں پر تھپکی لگائی اور سلایا اور نیند کے بعد اٹھے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَازْدَادُوا نِسَاءً اُتٰی بِی عبارت کیوں بولی گئی اس طرح کہہ دیا جاتا ثَلَاثًا وَاَتَسَعَّرَ سِنِیْنٌ۔ یعنی تین سو سال غار میں ٹھیرے رہے۔

جواب۔ تسع سنین کہنے میں وہ مقصد حاصل نہ ہوتا جو یہاں بتانا مقصود ہے اس لیے کہ اصحاب کہف کے ٹھہرنے کی مدت تو ایک ہی ہے مگر حساب دو قسم کا ہے۔ اور وہ لوگ جن کو یہ سب واقعہ سنایا جاتا ہے وہ بھی دو گروہ ہیں۔ ایک گروہ یہود و نصاریٰ کا جو شمسی حساب پر چلتے ہیں۔ دوسرا گروہ کفار عرب کا جو قمری حساب پر چلتے ہیں۔ دونوں کو ان کے اپنے اپنے حساب سے سمجھانا تھا تا کہ صحیح بات ہر ایک کا ذہن قبول کر لے اسی وجہ سے دو حساب فرمائے گئے ایک حساب تین سو سال دوسرا حساب تین سو کے اوپر نو سال اور زائد۔ پہلے سال شمسیہ ہیں یہود و نصاریٰ کے نقشہ اوقات کے مطابق دوسرے زائد سال قمری ہیں۔ اہل عرب کے حساب کے مطابق اگر ساتھ ہی تسعین فرمادیا جاتا تو صرف عربی مدت ظاہر ہوتی اور مخالفت گروہ کا ذہن قبول نہ کرتا۔ تیسرا اعتراض۔ آپ لوگ کہتے ہیں کہ آیت منسوخ بھی ہوتی رہی ہیں اور آیت سے آیت اور حدیث سے آیت منسوخ ہو سکتی ہے یہ سخت غلط ہے قرآن مجید کے خلاف ہے قرآن پاک نے صاف فرمادیا۔ لَا مَبْدَلَ لِّکَلِمَاتِہِ یعنی اس کی آیتیں تبدیل نہیں ہو سکتیں۔ (پچھڑا ویں منکر حدیث،

جواب۔ مقرر کا اعتراض محض جذباتی ہے۔ آیت سارکہ کے الفاظ میں غور نہیں کیا گیا۔ آیت کے الفاظ ہیں۔ لَا مُبْدِلَ یہاں دو باتیں قابل غور ہیں ایک یہ کہ تبدیلی کیا ہے دوم یہ کہ لا مُبْدِلَ فرما کر کس کی نفی کی جا رہی ہے۔ اولاً یہ سمجھنا ضروری ہے کہ تنسیخ اور تبدیلی میں بہت فرق ہے۔ تبدیلی کا معنی ہے ختم کرنا ہٹانا بدلتا۔ آگے پیچھے کرنا بے موقعہ کر دینا۔ اور تنسیخ کا معنی ہے کسی قانون اور حکم کی آخری مدت بیان کرنا یعنی یہ حکم یہ قانون بس اب تک کے لیے تھا یہ خبر آیت سے بھی دی جا سکتی ہے اور حدیث سے بھی یہی معنی ہے حدیث سے آیت کے منسوخ ہونے کا نسخہ یا آیت قہم کا ہے لفظوں کا منسوخ ہونا۔ معنی کا منسوخ ہونا۔ دونوں کا منسوخ ہونا آیت سے آیت کا منسوخ ہونا آیت کا حدیث سے منسوخ ہونا حدیث کا آیت سے منسوخ ہونا۔ حدیث کا حدیث کا نسخہ یا آیت قرآنہ سے ہر قسم کا نسخہ جائز اور واقع ہے لیکن حدیث سے صرف معنی کا نسخہ ہوتا ہے۔ یہاں تبدیلی کا ذکر ہے نہ کہ نسخہ کا لہذا نسخہ پر اعتراض کرنا نادانی ہے دوم فرمایا کہ کوئی مخلوق میں سے تبدیلی کر لے والا نہیں یعنی قرآن مجید مخلوق کی دست برد سے محفوظ کیا ہوا ہے۔ خود باری تعالیٰ ہر طرح کی تبدیلی پر قادر و قیوم ہے لہذا اعتراض ختم ہو گیا۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ اُولٰٓئِکُمَا اَوْحٰی رَاحِۃً یعنی صرف کتاب اللہ کو ہی مد نظر رکھو تمام مسائل اس کی واضح عبارتوں سے حاصل کرو۔ ثابت ہو کہ قیاس کرنا اور قیاسی مسئلے جاری کرنا غلط ہے (دو باہی غیر متقلد) جواب کیا عجیب اعتراض ہے یعنی جس چیز کے خود مرکب ہو رہے ہیں۔ اسی کا اعتراض کر رہے ہیں۔ تمام قیاس عقلی دلائل کا ناک ہے اور یہ کہتا کہ اُنہی ما اَوْحٰی سے یہ ثابت ہو رہا

ہے یہ بھی معترض کی عقلی بات ہی ہے مگر چونکہ اوندھی عقل ہے اس لیے ثبوت بھی اوندھا ہی کیا جا رہا ہے حقیقت یہ ہے کہ عقل ماؤمجا سے ہرگز یہ بات ثابت نہیں ہوتی بلکہ قیاس اور تلاوت کا تو دور کا بھی واسطہ و تعلق نہیں ہے۔ پانچواں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَا مُبَدِّلَ (راجع) دوسری آیت میں ہے۔ بَدَّلْنَا آيَةَ مَكَانٍ آيَةٍ بِعَيْنِ أَكْبَرٍ جَكَ فَرَمَايَا کوئی تبدیلی کرنے والا نہیں۔ اور اس دوسری آیت میں فرمایا کہ ہم تبدیلی کرنے والے ہیں۔ یہ تعارض کیوں ہے؟ جواب۔ یہ تعارض نہیں بلکہ فاعل کی تقسیم ہے۔ اس طرح کہ مخلوق میں لَا مُبَدِّلَ ہے لیکن خود اللہ تعالیٰ کے لیے بَدَّلْنَا ہے۔ وہ مالک و مختار ہے یعنی اختیار والا ہے۔ بعض نے فرمایا کہ لَا مُبَدِّلَ کا معنی ہے دوسرا قرآن لانے والا کوئی نہ اس میں تغیر کرنے والا کوئی ہے۔ اور بَدَّلْنَا کا معنی ہے کہ ہم اپنے احکام کی آیتیں منسوخ کرتے رہتے ہیں گویا کہ تغیر کی نفی ہے۔ اور تنسیخ کا ثبوت ہے۔ نسخ و منسوخ کا پورا بیان ہمارے فتاویٰ العظایا میں دیکھئے۔

چھٹا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَا يُشْرِكُ فِي حُكْمِهِ أَحَدٌ۔ اللہ اپنے حکم میں کسی کو شریک نہیں کرتا۔ جس سے ثابت ہوا کہ کسی کو حکم بنانا منع کسی کا حکم ماننا گناہ ہے لیکن دوسری آیت میں ہے۔ فَابْتَغُوا حُكْمًا مِنْ أَهْلِهِ۔ (راجع) یعنی حاکم اور فیصلہ کرنے والے بناؤ۔ یہ تعارض کیوں؟ جواب۔ اس کے دو جواب ہیں۔ ایک یہ کہ یہاں مجازی اور حقیقی کا بیان ہے کہ لَا يُشْرِكُ (راجع) میں حقیقی حاکم۔ حکم اور فیصلے کا ذکر ہے۔ اور فَابْتَغُوا حُكْمًا میں مجازی حکم کا ذکر ہے دوم یہ کہ لَا يُشْرِكُ میں رب تعالیٰ کے اپنے قانونی اور قدرتی ازلی ابدی فیصلوں کا ذکر ہے اور فَابْتَغُوا میں دنیوی جھگڑوں فیصلوں کا ذکر ہے کہ دنیا کے لوگ رب کے قانون کے مطابق فیصلہ کریں۔

ساتواں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَ كُنْ يَحْدَ مِنْ دُونِهِ مُلَقًّا جِس سے ثابت ہوا کہ کسی بھی معیت میں اللہ کے سوا کوئی بچانے والا نہیں۔ لیکن دوسری آیت میں ہے کہ حضرت عیسیٰ نے فرمایا اُبْرِيْ اَلْاَكْمَةَ وَالْاَبْوَصَ (راجع) میں اندھوں کو دھوؤں کو اچھا اور تندرست کرتا ہوں۔ یہ تعارض کیوں ہے؟ جواب۔ یہاں اللہ کے مقابلے کا ذکر ہے اور وہاں رب تعالیٰ کے اذن اور اجازت سے امداد کرنے اور بچانے کا ذکر ہے۔ اپنی اپنی جگہ دونوں درست ہیں کوئی تعارض نہیں۔ مقصد ہے کہ دیوی دیوتا مہبت اور اور مورتیں جھوٹے معبود کچھ نہیں کر سکتے۔ لیکن انبیاء عظام علیہم السلام اور ان کی غلامی کا صدقہ ادبیا اللہ سب کچھ کر سکتے ہیں بچا سکتے ہیں پناہ دے سکتے ہیں ان دونوں آیتوں سے حق و باطل میں فرق کر دیا گیا۔

تفسیر صوفیانہ سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ وَّابَعْتُهُمْ كَلْبُهُمْ وَ يَقُولُونَ خَمْسَةٌ سَادَهُمْ كَلْبُهُمْ رَجَاءٌ بِالْغَيْبِ وَ يَقُولُونَ سَبْعَةٌ وَ ثَابَعْتُهُمْ كَلْبُهُمْ قُلْ رَبِّيْ اَعْلَمُ بِعَدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ اِلَّا قَلِيلٌ۔

من قریب کہیں گے وادی ظلمات خواہشات میں بھٹکنے والے کہ قاب غوث کے کہن لذت میں صرف تین ہی

لطائف ہیں۔ مانتظر عمل ہے اور فکر قوا و روحانیہ کا ان میں چوتھا لطیفہ نفس مغلوب ہے۔ اور کچھ اہل ظاہر وادی حیرت میں جب ذرا قریب منزل ہو گئے تو کہیں گے کہ قوا و روحانیہ کے لطائف اسرار خلوت پانچ ہیں مانتظر مشترک ہے تخلیل ہے فکر ہے نظر ہے عمل اور چھٹا ان کا کلب نفس ہے۔ یہ ہیں اہل ہوا و ہوس کے تصورات باطل اور یقین سے خالی ظن و گمان۔ اور کچھ خیالات باطنی وائے کہیں گے کہ لطائف جسمانیہ سات ہیں مانتظر ہے فکری ہے علمی ہے عقلی ہے ذکر ہے شکر ہے اور عالم ناسوت کا محافظ چرواہا جسے مشترک۔ اور اٹھواں لطیفہ دوسری نفس مغلوب کا کتب ہے۔ یہ سب اقوال وادی طلب کے مسافران بے منزل ہیں۔ فرمادے اسے قلب مسعود کہ ان اسرار باطنی کو میرا رب خالق و مولیٰ ہی سب سے زیادہ جاننے والا ہے محراب معرفت اور بیابان عشق کے ان خلوت نشینوں کو تھوڑے ہی لوگ جاننے والے ہیں جن کو رب تعالیٰ نے حقیقت و صداقت کے خزانے بخشے ہیں اسی علم کا نام جذب و سلوک ہے اسے طالب مولیٰ عہد انست کو یاد رکھ اور پورا بناہ طریقت میں عہد کو توڑنا ایسا ہی برا ہے جس طرح شریعت میں مرتد ہونا مخلص وہ ہے جو ایک دفعہ اپنے رب سے عہد بنائے تو پھر نہ توڑے۔ طلب حق کو چاہیے کہ اصحاب کہف کا راستہ اختیار کر کے ویرانہ معرفت کے غاروں میں جا چھپے اور دامان آرزو کو بہت نہ پھیلانے صرف حلال سے عرض رکھے۔ اپنے مستقبل کا خیال بالکل چھوڑ دے اہل دنیا کی محبتوں سے طالب کو بالکل بچنا چاہیے۔ دقیانوس بالکل کا قریب قتل روحانی کا زہر ملا تیغ ہے۔ اگر تو قریب الٰہی چاہتا ہے تو اپنے مال دنیوی اور خزانہ اعمال کو اپنے قلبی خزانچی کے سپرد کر دے اور اپنے سے دور کر دے تلاش الٰہی میں محبت خلائی سے اپنے دل کو بالکل خالی اور دور کر دے فقط اللہ کا خوف تقویٰ اور اطاعت کو اپنے اوپر لازم کرے۔

فَلَا تُصَافِرْ فِيهِمْ إِلَّا مِرَآءَ ظَاهِرِهِمْ ۖ وَلَا تَقُولْ لَنْ يَشْفِيَٰ رَافِيٌ ۚ ذَٰلِكَ غَدَاٌۢ ۖ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللّٰهُ ۚ

اسے طالب عقلی راہ طلب کے مجاہدے کا شیعہ میدان ہو و لعب نہیں ہیں اقوال باطنی اور دلالت لطائف کے واقعات میں اہل ریاسے سمٹ و مکالمہ نہ فرما۔ مگر صرف اتنا ہی ظاہر کر جو کاسہ قلب جذبات سے خود چھلک جائے یہ تو فقط مظاہر بانی ہیں ان لطائف کے قبض و بسط میں نادانوں کم عقلوں سے تحقیق و تفتیش کے فتوے طلب نہ کر اس وادی خاردار میں اپنی قوت عقلی کے گھوڑے نہ دوڑا اپنے ہر فعل کو مشیت ربوی کے سپرد کر دے اس طرح کہ کبھی بھی مستقبل صبح و شہلا در تہا ذات کے گل کے متعلق نہ کہہ کہ میں اپنے نفس و حواس سے یہ کہوں گا تمام حاجتیں بس اللہ کے سپرد کر دے اسی سے طلب کرتا رہ۔ دروازہ محبوب پر دامن غنیمت پھیلا دے کیونکہ یہی مشیت الٰہی کا مرکز اجماعی ہے یہی توحید کل ہے اللہ کے سوا کسی پر اعتماد نہ رکھ۔ اپنے پر بھی کل کا بھروسہ نہ کر شریعت میں تین پہر کے بعد کل ہوتی ہے مگر اصطلاح موفیا میں ہر دوسری آن اور ساعت میات معقود

کی کل ہے۔ اس کل کا سورج لوحید باری تعالیٰ ہے اور اس کل کا چاند نور رسالت و نبوت۔ اسے بندہ اخلاص اسی چاند سورج کی روشنی کو لازم کچھ۔ اسی سے راز انشاء اللہ قلب مومن پر آشکارا ہوتا ہے۔ ہر مومن کے لیے ہر حال میں تین چیزیں لازم و فرضی ہیں۔ ۱۔ حکم الہی کی تعمیل۔ ۲۔ منوعات شریعت سے ہر حال و کیفیت میں دور تیسرے یہ کہ قضاء الہی پر راضی۔ تصوف کا پہلا قدم یہ ہے کہ ان تینوں سے خالی نہ رہے۔ اور یہ سب سنت نبوی کی پیروی میں تیسرے ہوتا ہے۔ تصوف کا دوسرا قدم اطاعت و فرماں برداری آگے طالب اصحاب کہف کے کتے کی مثل راہ اطاعت میں اپنی عادتوں کو بھول جائے۔ آستانہ وحدت پر خاموش گوارہ پس اسی کی مشیت عمل کا انتظار کرو ہاں پیدا کو بھی بقا ملتی ہے۔ وَ اِذْ كُرِّرْكَ رَبُّكَ رَاٰ اَنْفِیْتَ وَ قُلْ عَسٰی اَنْ یُّهْدٰی یَبْ رَقِیْ لَا قَرْبَ مِنْ هٰذَا اَرَشَدًا۔ اے وادی معرفت کے مسافر شوق و لفت رجوع الی اللہ کے قدم اٹھانے سے پہلے حضور قلبی کی زبان سپاس سے اپنے پائے والے مقصود و مطلوب رب کریم کا ذکر انتہائی عشق و حب باطن سے کرتا رہے۔ جب تو ظہور نفسِ امّارہ اور اس کی صفاتِ رذیلہ و فحائلِ ذمیرہ میں مبتلا ہو تو قہر ہو کر غفلت میں یا واپسی کو بھول جائے اور قالبِ ناسوتی میں نفس و نفسانیات کے سامنے اعلانِ عبودیت فرمادے کہ بہت جلد مجھ کو میرا رب قدر نسبت اعمال اور شہود ذاتی اور صفاتِ عجاب سے بعید اخلاص کی ہدایت عطا فرمایا جو استقامت و تکین میں قرب و رشد کے بہت زیادہ قریب ہو گا۔ یہی لطائفِ اسرار کا سچا علم ہے۔ راز ابن عربی ذکر الہی کے پانچ سبق ہیں ۱۔ اللہ کو ہر عیب و نقص سے پاک سمجھنا ۲۔ اس پر کسی انسانی و مخلوق کی عادت و خصلت کی تہمت نہ لگا دینا ۳۔ سب سے بڑا شرک ہے۔ ۴۔ اس کے عین کو سچا سمجھنا ۵۔ اس کے بارے کسی شک میں نہ پڑنا۔ عبادت پر مجھے اور قائم رہنا۔ وَ یَسْتَوِیْ اِنِّیْ کُفِّیْہُمْ ثَلٰثَ مِائَۃٍ سِنِیْنَ وَ اِنْ دَاوُدُ اَسْعَا۔ قَدْ اَللّٰہُ اَعْلَمُ بِمَا لَیْسُوْا لَہٗ غِیْبُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ۔ اَبْصُرْہِمْ وَ اَسْمِعْ مَا لَہُمْ مِنْ دُوْنِہِ مِنْ ذَرِیۃٍ۔ اور یہ لطائفِ اسرار قرب معرفت کی پہلی ازل کی مدت اپنے کہتے جسامی میں شمسِ توحید کی تین صدیاں اور قرب نبوت کے نو سال زیادہ لذتِ شامعہ میں تقیم رہے۔ اسے تلبِ عمودِ ظاہر فرمادے کہ غلوتِ مراقبہ کی دوسری ابدی مدت کو اللہ تعالیٰ ہی زیادہ جانتے والا ہے۔ اُسی اللہ قادرِ دقیوم کے لیے آسمانِ عقلیات اور زمینِ فکریات کی غلوتِ غیب کا پورا علم ہے سائل غلوت کے مجذوبین و سالکین کو ظاہر و باطن نیتوں ارادوں سے بس وہی ہر آن دیکھنے والا ہے۔ اور غلوں و دریا کے ذکر و اذکار و رد و کلمات کو وہی شانِ قدس سے سننے والا ہے۔ ان مسافرانِ طلب کے لیے توفیقِ اسباب۔ تیسیرِ احوال تعبیرِ اقوال میں اُس کے بغیر کوئی مددگار نہیں راز ابن عربی، لہذا وادی معرفت کی لغزشوں کو تاحیوں گن ہوں سے جلدی تو بہ کر غفلت نہ کر وَ لَا یُشْرِکُ فِیْ حُکْمِہِ اَحَدًا۔ اور وہ وَحْدًا لا شَرِیْکَ اپنے مراقبہ مجاہدے۔ کاشفِ مشاہدے عطا و رقا کے فیصلوں میں کسی کو شریک

نہیں بنانا۔ اُس کا حبیب تہ ہے شریک کوئی نہیں (ابن عربی) اس لیے اسے قرب منزل کے خواہش مند و کیفیات اجسام و ارواح میں توحید و شرک کا تفرقہ نہ ڈالو۔ استغفار و تقصیرات اور رجوع الی اللہ کو اپنے اوپر بوجھ نہ سمجھو۔ دنیا دار نہ بنو بلکہ پہلے رب تعالیٰ کی ولایت و امانت کے آستانہ پر بیٹھو چھین نیاز کو سجدہ عشق و عجز میں رگڑو۔ لیکن دنیا دار ہر مشکل میں پہلے اپنی ذات پر پھر مخلوق پر بھروسہ کرتا ہے جب یہاں مشکل کتالی نہ ہو تو پھر رجوع الی اللہ کرتا ہے۔

وَ اٰتٰی مَا اُوْحِیَ اِلَیْكَ مِنْ کِتٰبٍ رَبِّکَ لَا مُبَدِّلَ لِحٰکِمٰتِہٖ وَ لَنْ تَجِدَ مِنْ دُوْنِہٖ مُلْتَحِدًا اے عرش لامکانی کے محبوب لوح انزل کی کتاب ربانی سے عقلِ قرآنی کے وہ انہائیات و ارماتِ قوامِ روحانی مزاجِ طغیانِ نفسِ لایعنی کے سامنے زبانِ رحمانی سے تلاوت فرما جو تیری طرف وحی کی گئی ہے۔ لوحِ قلب سے اُس رب تعالیٰ کے کلمات مدارج کوئی بھی بدل نہیں سکتا۔ اصولِ دین۔ رموزِ عشق۔ توحید و عدل۔ سعادت و شقاوت جس کے نصیب میں جو کچھ دیا گیا کوئی بھی بجز اُسی کے مٹا نہیں سکتا اے دل تو اُس کے بغیر اس کے مقابل تمام کائنات و صہر میں کہیں بھی منزلِ قرب کا دروازہ مراد نہ پا سکیگا دازخی الین ابن عربی، اہل تعویذات و ظالمت فرماتے ہیں کہ اصحابِ کہف کے ناموں کی تلاوت اور تعویذ اور اس کے جد کشی سے سولہ مصیبتوں سے حفاظت ہوتی ہے ۱۔ حرق ۲۔ غرق ۳۔ سرق ۴۔ جنات ۵۔ نظر بد ۶۔ بے بختی ۷۔ بدقان ۸۔ بے اطمینانی ۹۔ مرگی ۱۰۔ دیوانگی ۱۱۔ مقدمے بازی ۱۲۔ بد عقیدگی ۱۳۔ احرام مال و خوراک پہننے کے لیے ۱۴۔ مخالفت ایمان و اعمال کے لیے ۱۵۔ تسمیر حکام و ظہی ہمت کے لیے ۱۶۔ کسی بھی سلسلہ روحانیہ کا فیض نہ کھلتا ہو تو اس کا اکتالیس دن کا چلہ کرے یہ تعویذ لکھنے اور مریضوں ضرورت مندوں کو دینے کے لیے پہلے ہی چلہ بطور زکوٰۃ کرنا پڑتا ہے چلہ کا طریقہ یہ ہے کہ اکتالیس دن سخت خلوت تنہائی میں بیٹھ کر جہاں کسی چیز کی آواز نہ آئے ہر روز چالیس تک تعویذ لکھے اور ایک دفعہ ہر تعویذ سے ان اسموں کو ان کی مددی تعداد کے مطابق پڑھے تعویذ کے ہر دوسرے خانے میں ناموں کے عدد ہیں۔ اور ہر دن چھٹانک چھٹانک آٹھ غلوں کا علوہ بنا کر سات نیک سید و رویشوں اور ایک کئے کو بعد نماز عصر کھلائے اور بعد مغرب شام تک ہر روز یہ چلہ کرے پھر روزانہ خلوت سے نکل کر اپنا ہر کام کر سکتا ہے۔ تعویذ جمع کرتا رہے چلہ کے بعد چالیس دن کے تعویذ آٹے کی گویاں بنا کر غلیوں کو کھلا دے اور آخری دن کے تعویذ پاس رکھ لے اور ضرورت مندوں کو دے پھر ہر روز تین تعویذ لکھا کرے لیکن اگر تعویذ دینے کے لیے نہیں لکھے تھے صرف روحانیت کے لیے چلہ تھا تو پھر آئندہ نہ لکھے بیماروں کو کاغذ اور پیسے پر لکھ کر پینے کے لیے دینے ہیں دیگر ضروریات کے لیے لگانے یا باندھنے چاہیں تعویذ لکھتے ہیں خانوں کی ترتیب کا بہت خیال رہے۔ غلط نہ ہو جائے کوئے واسے نہر نہ لکھے یہ صرف ترتیب سمجھانے کے لیے لکھے گئے ہیں۔

۹۲	۷۸۶	۹۲
۸	۱۴	۱۱
۲۲۵	دیوس	۸۷
۱۲	۲۵۱	۱۲
بطیوس	کشلونس	۱۳
۱۳	۳۵۹	۱۳
تینا	بیرونس	۳۶۵
۱۴	۶۹۱	۱۴
۳۱۸	مرلونس	قلیر

وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ

اور روک رکھے اپنے آپکو ان لوگوں کے ساتھ جو دعائیں مانگتے ہیں اپنے رب سے
اور اپنی جان اُن سے مانوس رکھو جو صبح شام اپنے رب کو

بِالْغَدَاوَةِ وَالْعِشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ وَلَا

صبح اور عشا میں پسند کرتے ہیں اس اللہ کی ذات کو اور نہ
پکارتے ہیں اس کی رضا چاہتے۔ اور تمہاری آنکھیں اُنہیں

تَعْدُ عَيْنُكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ

ہٹاؤ تم اپنی نگاہیں ان پیارے بندوں سے بھلا کہ ارادہ کر سکتے ہو تم دنیوی زندگی کی
بھڑک کر اور پر نہ پڑیں بھیا تم دنیا کی زندگی کا

الدُّنْيَا وَلَا تَطِعْ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنِ

دنیت کا اور نہ پیچھے پڑو تم اسکو اچھا بنا کیے جس کے دل پر دے ڈال دئے ہم نے
سنگھار چاہو گے اور اُس کا کہا نہ مانو جس کا دل ہم نے اپنی یاد سے

ذِكْرَنَا وَاتَّبِعْ هَوَاهُ وَكَانَ امْرُؤٌ فُرْطًا ۱۸

اپنے ذکر سے اور اُس نے اپنی خواہشات کی پیروی کی اور اس کے بُرے کام سے بڑھ گئے
ناقل کر دیا اور وہ اپنی خواہش کے پیچھے چلا۔ اور اُس کا کام حد سے گزر گیا

وَقُلِ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ قَفَّ فَمِنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِرْ

اور فرما دو کہ تمہارا سبب کفر سے ہرگز حق نہیں ہے تو جو چاہے ایسا کر لے آئے
اور فرما دو کہ حق تمہارے رب کی طرف سے ہے تو جو چاہے ایسا کر لے آئے

وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ

اور جو چاہے کفر پر رہے بے شک ہم نے تیار کی ہوئی ہے ظالموں کے لیے
اور جو چاہے کفر کرے بے شک ہم نے ظالموں کے لیے وہ آگ

نَارًا أَحَاطَ بِهِمْ سُرَادِقُهَا وَإِنْ يَسْتَغِيثُوا

ایسی آگ کہ گویا یقیناً گھیر ہی لیا ہے ان کو اُس کی دیواروں نے اور اگر پیاس کی فریاد کریں
تیار کر رکھی ہے جس کی دیواریں انہیں گھیر لیگی اور اگر پانی کے لیے فریاد کریں

يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوهُ بِئْسَ

تو پلائے جائیں گے ایسا کھوتا پانی جیسے تاجنہ کی مثل جو بھون ڈالے گا ان کے چہروں کو برا ہے
تو ان کی فریاد رسی ہوگی اس پانی سے کہ چرخ دیٹے ہوئے دھات کی طرح ہے کہ ان کے منہ بھول دینا کیا ہی برا

الشَّرَابِ وَسَاءَتْ مُرْتَفَقًا ۱۹

پینا اور نفرت والی رہائش گاہ

پینا ہے اور دوزخ کیا ہی برا بیٹھنے کی جگہ

تعلق

ان آیت کریمہ کا پھلی آیت سے چند طرح تعلق ہے یہ تعلق پھلی آیت میں کفار کے مطالبے کے مطابق اصحاب کہن کا واقعہ بیان ہوا اب ان آیت میں اسی واقعہ کو دوسرے بیان کرنا سبب ذکر فرمایا جا رہا ہے۔ دوسرا تعلق پھلی آیتوں میں فرمایا گیا کہ ان کفار کو کلمات سنائیے تاکہ وہ آپ کے نبی اور مسلمان ہو جائیں اب ان آیتوں میں حکم دیا جا رہا ہے کہ اے مسلمان کسی بات میں کافر کی اطاعت اور فرماں برداری مت کر۔ تیسرا تعلق پھلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ کفار کا کوئی مددگار نہیں جنت کا مقابلہ کر کے ان کو عذاب سے بچائے اب ان آیت میں ان کی ان حالتوں اور غلطیوں کا ذکر ہو رہا ہے جن میں کفار کو شدت سے مدد ملے گا ضرورت پڑے گی۔

تفسیر نحوی

وَاضْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ
وَلَا تَعْدُ عَيْنُكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ بَرِيَّةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا۔

داؤد سرحد۔ امیر۔ باب ضرب کا امر حاضر معروف واحد مذکر خطاب نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے انت ضمیر واحد مذکر حاضر اس میں پوشیدہ ہے اس کا فاعل ہے مبر سے بنا ہے کبھی متعدی ہوتا ہے۔ یعنی رکن۔ رکن لازم ہے۔ یہ یہاں متعدی یک مفعول ہے۔ نفس لفظ مشترک ہے یہاں یعنی خود یعنی اپنا آپ مضاف ہے ضمیر مخاطب مذکر مع ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی مفعول یہ ہے مع اسم ظرف مکانی مضاف ہے۔ الذين اسم موصول جمع مذکر۔ کات جر ہے کیونکہ مضاف الیہ مع کا مگر مظهر نہیں کیونکہ مبنی ہے یہ عون۔ فعل مضارع متعدی حال ہے باب نصر ضمیر مستتر فاعل ہے جس کا مرجع الہی ہے۔ رب۔ اسم مفرد جامد پروردگار۔ مضاف ہے ضمیر جمع نفی ہے یعنی اپنے مضاف الیہ مرکب اضافی مفعول یہ ہے یہ عون کا۔ ب جار و معنی فی ظرفیہ زمانیہ۔ الف لام استغراقی عذاب اسم مفرد مؤنث تعلق ہے معنی آنے والی فیر اس کا مذکر نفلی ہے عذو بمعنی آنے والا کل پر رادن عذات فجر صادق سے نماز فجر کے آخری وقت تک کو کہا جاتا ہے یعنی سورج کے طلوع سے پہلے۔ عذو وقت چاشت کو کہا جاتا ہے یعنی نئے دن کے طلوع آفتاب سے شروع ہو کر تقریباً دو گھنٹے تک۔ یہ شرع کافرق ہے عذو عذات ہیں۔ داؤد عطف الف لام استغراقی عذات اسم مفرد جامد یعنی رات مشاء کا وقت یعنی ایک تہائی رات کل پہلا حصہ جس کی ابتدا غروب آفتاب سے شروع ہوتی ہے۔ مطلق ہے۔ دونوں مل کر مجبور متعلق ہیں یہ عون کا۔ یہ دونوں باب افعال کا مضارع مثبت معروف مصلح ہے ارادة۔ اراداً۔ راد یا رید سے بنا ہے معنی چاہنا۔ مرادینا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے ضمیر مستتر فاعل ہے اس کا مرجع الہی ہے وھجہ اسم مفرد جامد ہے نحوی معنی ہے چہرہ۔ اصطلاحاً مشترک ہے پانچ معنی میں ملاقات شخصیت۔ سخت۔ خوشی۔ رفا۔ مع چہرہ یہاں معنی ذات یا رضا و خوشنودی ہے۔ مضاف ہے۔ ضمیر واحد غائب مضاف الیہ ہے۔ مرکب اضافی مفعول یہ ہے۔ یہ عون کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر حال ہوا یہ عون

کے فاعل ہم مستتر کا۔ وہ سب سے ملکہ جملہ فعلیہ ہو کر ملہ ہوا۔ موصول ملہ مضاف الیہ ہوا فتح کا یہ مرکب اضافی ظرف ہوا۔ پھر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واؤ بر جملہ۔ لا تعد۔ باب نکر کا فعل نہی واحد مذکر حاضر عدۃ ناقص وادی سے بنا ہے یعنی بے تو بھی کرنا۔ نہ پھر نا دور ہٹا کر رہنا۔ حد سے بڑھنا۔ یہاں پہلے معنی مراد ہیں۔ انت اس میں پوشیدہ ہے جس کا مرجع ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ہے اور یہ نہی مانعیت مہربانہ کریمانہ ہے نہ کہ وجوبی تروی خیال رہے کہ کسی نی پر کبھی بھی نہی وجوبی وارد نہیں ہوتی۔ کیونکہ وہ معصوم ہوتے ہیں۔ وہ مانعیت تروی پر قادر نہیں ہوتے تروی نہی کا فعل گنہ کبیرہ ہوتا ہے عینا اس کی قرئت اور ترکیب میں تین قول ہیں۔ لا تعد مذکر ہے عینا تینہ ہے عین کا معنی آنکہ بجالت رفع مجازی ہے کیونکہ عین سے مراد عین جسمانی ہے۔ تعد متعدی ہے اور عینا مفعول بنفسیہ ہے اسی لیے متعدی بعین جارۃ ہے لا تعد۔ واحد مؤنث غائب ہے عینا اس کا فاعل ہے اور متعدی نہیں بلکہ لازم ہے اور تینہ کے لیے صیغہ واحد اس لیے آیا کہ دونوں آنکھوں کا فعل یک وقت ایک ہی ہوتا ہے فعل ایک ہے اگرچہ فاعل دو ہیں۔ یہ عینا نہیں بلکہ عینا ہے بجالت فتح مضاف ہے اس لیے نون تینہ گر گئی۔ ک ضمیر واحد مذکر حاضر مرجع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم ہے تینہ۔ یا یہ سب جملہ حال ہے لا تعد کے فاعل انت کا۔ یا یہ علیہ جملہ ہے۔ باب افعال کا فعل مضارع مصدر ہے ارادۃ۔ ارادۃ ایا ازیادۃ انت پوشیدہ اس کا فاعل۔ اگر علیہ جملہ ہے تو یہ سوال انکاری یا عبارت فرضی یا تکجہی ہے اور اس سے پہلے حرف سوال حل یا حمز استعباری حرف آیا پوشیدہ ہے نہایت اسم مفرد جامد بمعنی انیشن مالداری۔ دنیا برستے کی خواہش مضاف ہے حیوۃ الدنیا مرکب تو صیغی مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے یزید کا وہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ولا تطع من اغفلنا قلبہ عن ذکرنا واتبع ہواہ وکان امراً فرطاً وقل الحق من ربکم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر انا انعدنا للظالمين ناراً احاطہ بہم سورۃ قحۃ واؤابتدائیہ۔ لا تطع۔ باب افعال کا فعل نہی حاضر معروف انت مستتر فاعل ہے مرجع ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم ہے اس کا مصدر ہے۔ اطاعة اطیاع۔ طیع یا طوع۔ سے بنا ہے بمعنی اطاعت کرنا اچھا کرنا۔ (خویشیوں سے بنانا) بات مانا حکم ماننا سچ سمجھنا یہاں پہلے دریا آخری معنی مناسب ہیں۔ من اسم موصول ذوی العقول کے لیے ہے اغفلنا۔ باب افعال کا ماضی مطلق جمع متکلم۔ حمز ضمیر متکلم اس میں پوشیدہ ہے جس کا مرجع رب تعالیٰ افعال مصدر ہے غفل سے بنا ہے بمعنی چھپانا۔ غافل کرنا۔ پردہ ڈالنا توفیق نہ دینا۔ باب افعال میں متعدی ہے۔ قلب اسم مفرد حاصل مصدر جامد بمعنی دل مضاف ہے ضمیر مضاف الیہ مرجع من ہے۔ مرکب اضافی مفعول بہ ہے عن حات بعد زوال کے لیے ذکر اسم مصدر یا حاصل مصدر بمعنی ذکر کرنا یا یاد کرنا۔ مضاف ہے۔ ضمیر نفس بمعنی اپنے جمع متکلم ہے مضاف الیہ اس لیے مجرور ہے یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے اغفلنا کا واؤ عطف یا حایہ ایچ۔ باب افعال کا ماضی مطلق مصدر ہے اتباع تبع سے بنا ہے بمعنی نقش قدم پر چلنا پیروی کرنا یا سوچے بات ماننا خواہ اس میں

پوشیدہ ہے جس کا مرجع من ہے۔ حوا۔ اسم مفرد جامد یعنی خواہش بُری۔ بُری چاہت۔ یعنی نفسِ امارہ کی پسند
 و بغیر کا مرجع من ضمیر نفسی یعنی اپنے مرکب اضافی مفعول یہ ہوا۔ جملہ فعلیہ ہو کر معلوف علیہ واؤ عاطفہ کان فعل ناقصہ
 واحد مذکر ماضی مطلق اُمیر اسم مفرد جامد یعنی اعمال افعال کام معاملہ یہاں ہر معنی مناسب ہے قرطاً اسم مبالغہ قرط سے
 بنا ہے۔ یعنی بلا سوچے آگے بڑھنا۔ حد سے گزرتا۔ بہت زیادہ ظلم کرنا۔ پیش قدمی کرنا اپنے سے پہلے اپنا سامان
 بھیجنا۔ یہاں یعنی حد سے گزر جانا ہے۔ خبر ہے کان کی۔ جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر معلوف ہو اسب عطف مکر حال ہوا
 من کا۔ موصول ملہ اور حال مکر مفعول یہ ہوا لا تطلع کا وہ جملہ فعلیہ ہو گیا۔ واؤ مر جملہ قل۔ فعل امر حاضر معروف خطاب
 نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو ہے اُنٹ پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ فعل فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ الف لام
 عہد خارجی حق اسم مفرد غوی ترجمہ ہے پچ پچائی۔ منقول شری میں باطل کا مقابل مراد ہے دین اسلام۔ یا سچائی
 من ابتداء غایت کے لیے رب مضاف کم ضمیر جمع حاضر مضاف الیہ مرکب مجرور متعلق ہے ثابت یا کائن پوشیدہ
 اسم فاعل کا۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہوئی حق مبتدا کی۔ وہ جملہ اسمیہ ہو کر معلوف علیہ و عاطفہ تعقیب من موصول شرطیہ
 یعنی ان شرطیہ شائد باب قریب کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب شئی سے بنا ہے یعنی چاہنا پسند کرنا۔ ہمیشہ متقدی
 ہوتا ہے۔ اسی سے ہے ثبوت یعنی چاہت یہ اختیار تو یعنی ہے یعنی جبرک و زجر نہ کہ مباحی۔ حوا پوشیدہ
 فاعل ہے مرجع من ہے جملہ فعلیہ ہو کر شرط جزائیہ لام تحقیقی مقصورہ یونین باب افعال کا مضارع معروف مصدر
 ہے۔ اینا کن یعنی اسلام قبول کرنا جملہ فعلیہ ہو کر جزا شرط و جزا مکر معلوف علیہ۔ واؤ عاطفہ من موصول شرطیہ شائد فعل بانامل
 جملہ فعلیہ ہو کر شرط من جزائیہ یکتفر۔ باب تفرک مضارع معروف ضمیر فاعل مرجع من ہے۔ جملہ فعلیہ ہو کر جزا۔ شرط جزا
 جملہ شرطیہ ہو کر معلوف دونوں عطف مل کر معلوف ہوا التی جملہ اسمیہ کا۔ وہ سب مکر متقولہ ہوا قول کا ان حرف
 تحقیقی ضمیر مضمون اسم ہے مرجع اللہ تعالیٰ اختتام دراصل ہے۔ اُفندنا مجرد میچھ میں اکثر میں کلمہ اور معروف
 حلت میں اکثر لام کلمہ بدلا جاتا ہے۔ عتد مضارع ثلاثی سے مشتق ہے اس کا مصدر ہے اُفتاد اُفتاد تھا۔ پہلی وال
 حرکت کر دیا تاکہ نقل دور ہو۔ یعنی اُفتاد گنتی کرنا چونکہ جمع گنتی اشیاء کی وہی مانتا ہے جو تیار کرے لہذا منقول
 مرل میں یعنی تیار کرنا ہے یعنی قابل شمارش لام جارہ نفع کا لام کی مراد کفار ہیں جار مجرور متعلق ہے اُفتدنا کا انار
 اسم مفرد جامد مکرہ عرب یعنی اگ موصوف ہے۔ اُفتاد باب افعال کا ماضی مطلق اس کا مصدر ہے اُفتاد اُفتاد
 قوط سے بنا ہے یعنی گھیرنا۔ ب جارہ تعدیہ کی ضمیر مجرور متعلق سے اُفتاد کا مرادق اسم مفرد جامد عربی ہے۔ اس کی جمع
 سُرَادِثَاتٌ مؤنث سالم کی ہی آتی ہے۔ کیونکہ غیر ذل العنول املا مؤنث کے درجہ میں ہیں۔ یعنی چار دیواری۔ حاجی
 چار دیواری کو کہا جاتا ہے۔ جیسے کپڑے کی قتا میں یا پودوں کی باڑ۔ اگ دوزخ کی اگرچہ داعی ہے مگر زمی کی بنا
 پھر اُفتاد کہا گیا کہ حیدر د مفسود دیوار جس نے کہا یہ فارسی سے عربی ہے اصل میں تھا۔ نرطانی یا نر پردہ یا نر دوز

مگر درست نہیں ورنہ اس کی عربی جمع نہ ہوتی۔ بعض نے کہا سراق جمع ہے اس کی واحد سراق ہے مضاف ہے کا فی مضاف
 الیہ مرجع نارا مرکب اضافی فاعل ہے اَحاط کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی نارا کی مرکب تو صیغی مفعول بہ ہے۔ اَعْتَدْنَا
 وہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ان۔ پھر جملہ اسمیہ ہو گیا۔ وَ اِنْ يَسْتَفْعِنُوْا يُعَاثُوْا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي الْوُجُوْهَ بِشَسِ الثَّوَابِ
 وَ سَاَتٌ مُّرْتَفَعًا۔ واو سر جملہ ان شرطیہ یستغنیو باب استفعال کا مضارع مثبت معروف صیغہ جمع مذکر غائب در اصل
 یستغنیوَن تھالیں شرطیہ نے جزم دیا تو نون اعرابی گئی۔ مصدر ہے اِسْتَعْنٰتُ اِسْتَعْنٰتُ سے بنا ہے یعنی پانی مانگن وہ
 بدل جس میں بہت پانی ہوتا ہے اُس کا نام فیت ہے غوث مادہ سے بھی یہ باب بنتا ہے تب معنی ہوتا ہے مدد مانگنا
 ہم مستتر فاعل ہے مرجع ظاہر ہے جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوا یُعَاثُوْا باب افعال کا مضارع مجہول صیغہ جمع غائب فیت سے بنا
 ہے۔ ہم ضمیر پوشیدہ نائب فاعل ہے ب جارہ معنی بن جارہ تعین ہے یا زائدہ صلا اسم مفرد جامد معنی پانی جار مجرور متعلق
 ہے یُعَاثُوْا کا بک جارہ تشبیہی الف لام جنسی محل مصدر ہے۔ معنی اسم فاعل۔ غوی ترجمہ آہستہ ہونا۔ یا آنا یا چلنا اسی سے ہے
 ہلت یعنی ڈھیل ملنا اصطلاح میں ہر اس پتلی چیز کو ہل کہا جاتا ہے جو آہستہ ہے مثلاً گاڑھا خون پیپ پگھلی ہوئی دھات
 یہاں مراد پگھلا تانبہ ہے کہ یہ جلدی پگھل جاتا ہے موصوف ہے یَشْوِيْ باب فرب کا مضارع ثوئی لقیف مفرد ن سے بنا
 ہے معنی بھونا۔ جھلسنا۔ مستقبل ہے الف لام جنسی یا عہدی و جود جمع مکسر سے وجہ کی معنی چہرہ مفعول بہ ہے۔ ہو پوشیدہ
 فاعل ہے جس کا مرجع ناس ہے جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی ہل کی مرکب تو صیغی مجرور متعلق ہے یُعَاثُوْا کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا شرط
 و جزا مل کر جملہ شرطیہ ہو گیا بِشَسِ فِعْلٌ دَمٌ ضمیر پوشیدہ میں کا مرجع مایہ ہے۔ الف لام عہدی ثراب مصدر ثلاثی معنی پینا مخصوص
 بالذم سب مل کر جملہ فعلیہ مذموم ہو گیا۔ واو ابتدائیہ ساٹھ فل ذم ٹوٹا ہے ہم مستتر فاعل ہے مرجع نارا جو فعلی ٹوٹا
 ہے مُرْتَفَعًا مصدر معنی بڑھنا مکانی رفیع سے بنا ہے معنی آرام کرنا زکما جگہ ہونا طیر نارا ہائش رکھنا یہاں آخری معنی امراد
 میں طرف اور مخصوص بالذم سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ ایک قول میں باب افعال کا اسم مفعول ہے مصدر ہے اِرْتَفَاعٌ
 ترجمہ ہے نرم کی ہوئی جگہ۔ اس لیے اسم ظرف کے لیے استعمال ہو جاتا ہے مقابل ہے۔ مُرْتَفَعًا کے معنی مُرْتَفَعٌ
 جگہ اور مُرْتَفَعًا اونچی رہائشی جگہ۔

وَاَصْبِرْ نَفْسَكَ مَعَ الَّذِيْنَ يَدْعُوْنَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَاوَةِ وَالْعَشِيِّ يُرِيْدُوْنَ وَجْهَهُ
 وَلَا تَعْدُ عَيْنُكَ عَنْهُمْ تُرِيْدُوْنَ زِينَةَ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا۔

تفسیر عالماتہ

اور اے حبیب کرم آپ اپنے آپ کو تمام عمر پوری حیات طیبہ ہر عمل ہر مجلس ہر گھڑی دن رات صبح شام ان ہی لوگوں
 پیارے غلاموں مسکینوں فقیروں غریبوں سیدھے سادھے عاجزوں کے ساتھ رکھئے جو نہایت خلوص اتھاؤ
 فریاد سے اپنے رب تعالیٰ کی عبادت خشوع و خضوع کے ساتھ صبح سے شام تک فہر سے مشا ترک پانچوں وقتوں
 میں سحر و جاگ کر رات کو سونے سے پہلے غرض کہ ہر وقت ہمارے سانس ہر کام ہر روٹی ہی ذکر الہی کرتے ہیں۔

ساری دنیا سے منہ موڑ کر بس اپنے مولیٰ تعالیٰ کی ذات بھاکا ارادہ رکھتے ہیں۔ اس کو چاہتے ہیں کہ اس کے طلب گار ہیں۔ اور ان کفار سے دور ہی رہتے جو مختلف وفد بنا کر آپ کے پاس آتے ہیں اور آپ کو اپنے ایمان لانے کے لیے طرح طرح قسم کی شرطیں لگاتے ہیں۔ کبھی عینہ بن حصن اور اس کے نوکروں چاکروں ماتحتوں قبیہ والوں کا وفد آ رہا ہے۔ کبھی قبیلہ بنی مضر کے سردار چلے آ رہے ہیں۔ کبھی امیہ بن خلف اپنے ساتھیوں کو بیٹے آ رہا ہے۔ اور اپنی دولت کے نشے امیری کے غرور اور سرداری کے فخر میں میرے نیک پاک مخلص بندوں سے نفرت کرتے ہوئے یہی قیدی لگاتے ہیں۔ کہ یا رسول اللہ ہم وفد ہماری وجہ سے ہمارا قبیلہ آپ پر تب ایمان لائیں گے جب آپ اپنے پاس سے اپنی مجلس و محفل سے ان عزیز فقیر بیٹھے کپڑے لٹوئے جو تھے عزیز صورت والے مسلمانوں کو بلالؓ یا سرگورجیبؓ۔ وصیبؓ کو سلمان فارسی و عبد اللہ بن مسعودؓ کو اور سات سو اصحابِ اہل بیتؓ کو ہٹا دو۔ یا کم از کم ہمارے ہوتے ہوئے ان کو اپنے پاس نہ آنے دو۔ ان کی محفل الگ لگاؤ ہماری مجلس الگ سجادہ ہم کو ان کے ساتھ بیٹھے ہوئے ترم اور ہماری سرداری کو فرق آئے۔ ان کے کپڑوں اور ان کی بوسیدہ حالتوں سے ہلکے گھبراہٹ آئی ہے۔ میں یہ ایک رکاوٹ ہے جو ہم آپ کی نبوت رسالت صداقت امانت دیانت پر ابھی تک ایمان نہ لاسکے۔ اسے محبوب ان مکاروں کی باتوں میں مت آنا اور اپنی رحمت و عافیت۔ راحت و لذت والی نگاہوں کو ان پاکیزہ مخلص پیرا خلائ ظاہر والوں سے مت ہٹانا۔ کیونکہ آپ کی یہ عشق و معرفت والی نظریا ہی تو ان مسکینوں کی کل امانت ہے آپ کی مخلصیں ہی تو ان کی زندگی ہے آپ کی حیدائی ان کی ہلاکت و مصیبت ہے آپ کا دیوار ان کی جنت ہے یہ کفار ہزار فیشتوں۔ زرق برق قیمتی کپڑوں کے ساتھ آپ کے پاس شاید یہ خیال و گمان و مہم تصورے کر آتے ہیں کہ غالباً آپ بھی دنیوی زندگی کی زینت فیشن خوب صورتیاں چاہتے پسند کرتے ہو۔ بعض مفسرین نے فرمایا ہے کہ یہ بدیہی حصن اور اس کے ساتھی کئی دفعہ بارگاہ نبوت میں حاضر ہوتے تو کہتے کہ ہمارا دل تو چاہتا ہے۔ کہ ہم آپ پر ایمان لے آئیں اور ہمارے ایمان لانے سے ہماری قوم بھی آپ پر ایمان لے آئے گی جس سے آپ کو کسی فائدہ ہو گا کہ آپ کے ساتھی بڑھیں گے۔ مگر یہ جو آپ کے پاس فقیر اور بدبودار لوگ بیٹھے ہوئے ہیں ان کے کپڑوں سے پیسے وغیرہ پھوٹ رہی ہے کیا آپ کو یہ بدبودار پریشان نہیں کرتی ہم کو تو برداشت سے باہر ہو رہی ہے یہ مفسرین کہتے ہیں کہ سلمان فارسی وغیرہ کے کپڑوں وغیرہ سے بدبودار آتی تھی۔ جس سے کافرانہ نفرت کا اظہار کرتے تھے تب یہ آیت اتری۔ ہلاکہ یہ قطعاً غلط ہے اور صحابہ کرام کی تو جین مٹھی بنوی کی گستاخی ہے۔ صحابہ کرام کے کپڑوں سے کبھی بدبودار نہیں آئی۔ نہ بارگاہ نبوت میں بدبودار ہو سکتی ہے ایسی سیودہ باتوں سے غیر مسلموں کے سامنے اسلام کا غلط نقشہ چیل کرنا ہے۔ اسلام نے جتنی صفائی اور پاکیزگی مہارت کا اور خوشبو کا حکم دیا ہے اتنی صفائی کسی نے نہ بتائی۔ قیامت تک ہر مسلمان پر پانچ وقت وضو فرض ہر عید کو غسل اور اچھی خوشبو و مرست

ہے۔ یہاں تک کہ کچا ہنس کچا پیاز بدبو دار تنباکو بھی استعمال کر کے مسجد میں آنا حرام کر دیا گیا ہے۔ بے غسل ناپاک انسان مسجد اور نیک محافل میں نہیں بیٹھ سکتا ایسی تعلیم لے کر پھر بارگاہ نبوت جیسی مقدس جگہ جہاں ملائکہ سلامی کو حاضر ہوں بدبو والا بکھر کوئی کس طرح اُسکتا تھا۔ نیز بدبو سے نفرت انسانی فطرت ہے یہ کوئی عذر یا سبب کی بات نہیں۔ اگر کفار نے فقط یہی عذر رکھا تھا۔ تو یہ عذر معقول تھا غلط نہ تھا۔ اس کے باوجود اگر رب تعالیٰ صحابہ کی اس بدبو کی حمایت فرمائے تو گویا رب تعالیٰ کو بدبو پسند ہے۔ یہ ایک اغراضی پڑسکنا ہے۔ معلوم مفسرین نے یہ تفسیر کہاں سے نکال لی جبکہ آج بھی ذکر الہی اور کثرت سے درود شریف پڑھنے والے کے جسم سے قدرتی خوشبو نکلتی ہے میرا اپنا تجربہ ہے کہ جس دم کا مراقبہ کرنے سے جسم میں خوشبو پیدا ہوتی ہے۔ یہ بات روایتاً وراثتاً عقلاً ثقلاً غلط ہے کہ صحابہ کرامؓ کبھی بدبو دار پیسنے میں مسجد اور بارگاہ مقدس کی حاضری دیتے ہوں احادیث میں صرف ذکر ہے۔ کہ کفار مکہ ہزار صحابہ کرامؓ کی محض عزت کی بنا پر ان کے ساتھ بیٹھنا پسند نہیں کرتے تھے اور اپنے ہوتے ہوئے ان غریب صحابہ عظام کو اٹھا دینے کا مطالبہ کرتے تھے اور اپنے اور اپنے قبیلے والوں کے ایمان کی شرط لگاتے تھے۔ اس لیے آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو حَرِیصٌ عَلَیْکُمْ اور رحمتِ عالم کی بنا پر عباد صحابہ کے ساتھ رہنے ان سے محبت کرنے کی تلقین فرمائی جا رہی ہے۔ تاکہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے دل میں کفار کے جھوٹے وعدوں کی طرف ذرا سا بھی میلان نہ ہو اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اجمعین کی دلجوئی ہو۔ اس لیے سورۃ کہف اور سورۃ انعام اور سورۃ میں یہ قسم کی آیت نازل ہوئی۔ خیال رہے کہ نزل کے اعتبار سے آیت کی تین قسمیں ہیں۔ ۱۔ شانِ نزل کسی موقع پر کسی آیت کا نازل ہو جانا ۲۔ مقامِ نزل کسی جگہ مفروضہ وغیرہ میں کسی آیت کا نازل ہونا ۳۔ وجہِ نزل کسی کے لیے کسی آیت کا نازل ہونا اس صورت میں ضروری نہیں کہ واقعہ اسی وقت ہوا ہو۔ جیسا کہ یہاں ان آیت کا نزل کہ کفار کا مطالبہ کبھی کسی وقت اور کئی دفعہ ہوا مگر آیت سورۃ کہف میں یکدم بہت سی نازم ہو گئیں۔ اور فرمایا گیا۔ وَلَا تُطْعَمُونَ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا۔ وَقِيلَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّکُمْ۔ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُکْفُرْ۔

اے پیارے حبیب اہل ایمان کے تاقیامت قلبوں کے سہارا بنی آپ ایسے متبکراتہ مطالبے کرنے والے کسی بھی ایسے بد نصیب کا مطالبہ کبھی کسی حالت میں نہ مانئے جس کے قلب ملعونہ مذمومہ کے لیے ہم نے دنیوی لذتوں و دوتوں شہوتوں تماشوں کی غفلتوں کا دروازہ کھلا دیا اور وہ غفلت دنیا میں ایسا پڑ گیا کہ اس کا دل ذکر حق سے خالی حرم و ہوس سے بریز رہا ہو گیا اپنے اللہ خالق و مالک سے ہٹ گیا اور مخلوق کی زینب و زینت میں دل و جان سے مشغول ہو گیا اس لیے ہمارے اطمینان و تسکین والے ذکر سے ایسا غفلت میں سما یا کہ زندگی کے ہر لمحے میں اپنی نفسانی خواہشات کی ہی اُس نے پیروی کی۔ اور اس کے سارے کام ہی دینی دنیوی اخروی عملی فعلی فکری

مخلی سب کے سب افراط گناہ اور تفريط ظلمات و کفریات والے ہو گئے۔ اس طرح کہ بھائیوں میں سب سے پہلے
 رہ گیا اور بھائیوں میں حد سے گزر گیا۔ عرضائے عمل معطل زندگی مذمت۔ دولت کی فضول خرچی۔ باطل کا سانحہ حق کا
 مخالفت حد سے تجاوز ایمان کا تار یک سچلائے سے دور کتب میں مقدم ایسا غلط آدمی بھی بیکر ہمیشہ ہماری توفیق تائید۔ حمایت
 اعانت اور حفاظت و قبولیت سے محروم ہی رہنے والا ہے۔ اس کا ہر وعدہ ہر کلام مکر و فریب پر مبنی ہوتا ہے اگر
 اب بھی یہ کہے کہ میں اور میرا قبیلہ ایمان لانا چاہتے ہیں تو آپ یہ اور فرما دیجئے کہ یہ اسلام قرآن شریعت طریقت
 نبوت رسالت یہ سب حق مضبوط و مربوط و مستحکم تمہارے سچے حقیقی معبود پالتے والے پروردگار کی طرف سے ہے
 یہ کوئی میری ذاتی چیز نہیں۔ نہ تمہارے اور تمہارے قبیلے کے ایمان میں میرا کوئی ونبوی نفع ہے۔ نہ
 کوئی ہاری تعالیٰ کا فائدہ ہے۔ ایمان لانے میں تمہارا ہی فائدہ نہ لانے میں تم کو ہی نقصان ہے لہذا اب بات
 واضح ہے راستے کھلے ہیں جو چاہے ایمان لائے اور اصل ایمان کے راستے پر چل پڑے معبود مطالبے اور نعرے
 بازی نہ کرے عزور سرکشی شا کر ان ہی غریبوں اور فقیروں اللہ کے پیاروں میں شامل ہو جائے۔ اور جو چاہے
 تو شیطان و ابلیس کے راستے چل کر کفر کرتا رہے نور سے ہلکے ظلمتوں میں بھٹکتا پھرے۔ کیونکہ ذکر اللہ نور ہے
 ذکر غیر ظلمت ہے۔ ایمان کو چھوڑ کر کفر میں جانا حق سے اعراس اور ظلمت سے پیدار ہے جس کا جودل چلے اختیار
 کرے۔ ہاں البتہ اتنا یاد رکھئے کہ۔ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِیْنَ نَارًا اَحَاطَ بِہُمْ سُرَادِقُہَا۔ وَ اِنَّ یَسْتَفِیئُوْا
 یَسْأَلُوْا اِیْمَانًا کَا لَہٰلِ یَثٰوٰی اَلْوَجُوْدَۃِ یَشْسِ الشَّرَابُ۔ وَ سَاعَاتٌ مُّزْتَفٰۃً۔
 بے شک ہم نے کتل تیار کر دی ہوئی ہے تمام اور ہر قسم کے چھوٹے بڑے ظاہر و باطن ظالموں کے لیے بہت بڑی
 آگ جس کی دیواروں نے یہاں کے دھوؤں نے دنیا و آخرت بدرجہم میں ان سب کافریں ظالمین کو ابھی سے گھیر لیا
 ہے۔ یہاں میں اس طرح کہ وہ کھار اپنے ہر مل سے اسی معنی آگ کی طرف اپنی رضا و خوشی سے دوڑے چلے جا رہے
 ہیں۔ اب یہ عظیم اسلام کے پکارنے پچانے بلانے اور اس آگ سے بھٹانے بھگانے کے باوجود یہ ظالم اس سے
 قریب سے قریب تر ہوتے چلے جا رہے ہیں گویا کہ وہ آگ اپنی کسی کشش کے ذریعے ان کو گھیرے میں لے کر
 اپنی جگہ کی طرف کھینچنے لے چل جا رہا ہے۔ آخرت و دنیا الی عشر میں اس طرح کہ یہ ظالم اس کی تیش کی بنا پر اپنے ہی
 پیسوں میں ڈوبے پڑے ہو گئے۔ قریب اس طرح کہ مرتے ہی جہنم کی کھڑکی کھل جائے گی۔ اور جہنم میں اس طرح کہ چاروں
 طرف خود آگ کی موٹی دیواریں یا آگ کے دھوئیں کی دیواریں قائم ہو گئی اور موٹائی اتنی بڑی ہوگی کہ حدیث پاک
 کے مطابق چالیس سال تک کوئی پیدل چلتا رہے تو بھی عبور نہ کر سکے۔ اس کے علاوہ جہنم میں ان ظالموں کی
 ذات یہ ہوگی کہ بارش یا ہارش جیسا ٹھنڈا پانی مانگیں گے۔ نہ پینے کے لیے یا اپنے جسموں پر ٹھنڈے چھینٹے
 گاسے یا نہانے کے لیے تین قول ہیں۔ تو جبراً پانی پلانے جائیں گے وہ ظالم یا ہاتھوں میں ایسے پانی کے قادور رہے

پکڑائے جائیں گے جو پہلی ہوئی دھات کی طرح سخت گرم۔ اور تیل کے گندے تلمچٹ کی طرح گھونٹا اور بول د
براز پیپ جیسا انتہائی سخت بدبودار ہوگا۔ منہ کے قریب کرتے ہی چہروں کو جلا کر رکھ دے گا۔ حدیث پاک میں
ہے کہ شدت تپش سے رخساروں اور جڑوں کا گوشت ٹوٹ کر گر جائے گا بیش الشرب کتنا برا لگے گا وہ پینا یا کتنا
کڑوا کیلا ہوگا۔ وہ پانی اور کسی برسی و کرفت ہے وہ جہنم کی رہائش گاہ (رَأٰیَا ذٰلِکَ)۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہو رہے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ جب تک کہ انسان کا ارادہ اور
فائدے اسباب جتنا ہوں اُس وقت تک اعمال و افعال صادر نہیں ہو سکتے اور محال ہیں۔ یہ فائدہ من

اغفلنا قلبہ کی تفسیر سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ کسی کے ایمان یا کفر سے نہ اللہ تعالیٰ کو کچھ فائدہ و نقصان ہے
نہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ فائدہ و نقصان ہے بندے کا اپنا ہی فائدہ اور نقصان ہے یہ فائدہ فتن شائع سے
حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ جہنم اور اس کی آگ پیدا ہو چکی ہے جن لوگوں کا یہ خیال ہے کہ وہ ایسا پیدا ہوگی وہ بدعتیہ کی
ہے یہ فائدہ انا اعتدنا فعل ماضی فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
احکام القرآن مکمل طریقے سے تاقیامت ہر مقدس و مطہر و معطر مقام پر حاضر و ناظر ہیں اس کا منکر گمراہ ہے

یہ مسئلہ اَقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ (الخ) سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ یہاں آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کو تاقیامت غریب مسکین
مسلمانوں سے نگاہیں نہ پھیرنے کا حکم ہو رہا ہے۔ اگرچہ ظاہراً ہم غیر کرام صحابہ کرام ہیں۔ مگر حقیقتاً اس میں تمام
مسلمان شامل ہیں جیسا کہ اَقِیْمُوا الصَّلٰوۃَ وغیرہ تمام احکام میں ہے آج بھی امیر لوگ غریب مسلمانوں اور نیک لوگوں سے
نفرت کرتے ہیں لہذا ہم غریبوں کو بھی نگاہ مصطفیٰ کی اُس طرح بلکہ اس سے بھی زیادہ فرویت ہے جتنی کہ صحابہ
کرام کو فرویت تھی۔ کیونکہ ہم زیادہ محتاج و گناہ گار ہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ محض عزت کی وجہ سے کسی مسلمان کو
حقیر سمجھنا حرام ہے۔ کفار کا طریقہ اور اللہ تعالیٰ کا غضب نازل ہونے کی علامت ہے یہ مسئلہ اِنَّا اَعْتَدْنَا لِلظّٰلِمِیْنَ نَارًا سے
مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ محل دنیا اور اُمل اور دنیا میں ہر تن و ہمہ وقت معروف و مشغول رہنے والوں کو اچھا
سمجھنا ان کو قسمت والا سمجھنا۔ کامیاب و فزنی یافتہ شمار کرنا اور امن پر رشک کرنا جنت سے ان کو دیکھنا حرام ہے
یہ مسئلہ تَرٰیَا ذٰلِکَ اَلْیَوْمَ الَّذِیْ لَا تَخٰفُ (الخ) فرمانے سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا چاہے کوئی ایمان
لائے چاہے کوئی کفر کرے۔ یعنی دونوں ٹھیک ہیں کفر کا اختیار دنیا تو بڑا ہے پھر یہ کیوں

فرمایا گیا۔

جواب۔ امام رازی نے فرمایا کہ مولیٰ علی شک کث نے اس کو جواب دیا کہ یہ اختیار نہیں بلکہ جبرک تہمید اور وعید

ہے دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ حیۃ دنیا کی ترست اختیار کرنا بلا ہے اور دوسری جگہ ارشاد ہوا اخذُوا زینتکم فی الدنیا زینت دنیا اختیار کرنے کا حکم دیا جا رہا ہے اس لیے کہ دنیا میں جو بھی زینت کی جائے گی وہ دنیا کی زینت ہوگی پس یہ تعارض کیوں ہے؟ جواب۔ دنیا میں زینت اور چیز ہے۔ دنیا کی زینت دوسری چیز ہے۔ دنیا کی زینت یعنی فیشن بناؤ سنگھار بادکھلاوے اور ضرور و رٹائی کے لیے کرنا حرام ہے اسی کا یہاں ذکر ہے۔ اس میں انسان حرام و حلال کی پرواہ نہیں کرتا اور آخرت عبادت و ریاضت سے قافل ہو جاتا ہے لیکن دنیا میں زینت چار قسم کی ہے ۱۔ ایمانی خوبصورتی پاکیزگی طہارت ۲۔ روحانی خوبصورتی تذکیرہ نفس ۳۔ پورا اثری صاف پاک لباس سر سے پیر تک محدب لباس پہننا ۴۔ اخلاق و عادات کی خوبصورتی یعنی عجز و انکسار خشوع و خضوع نرمی دل لطافت اختیار کرنا اخذُوا زینتکم میں اسی زینت کا ذکر ہے نہ کہ دنیوی فیشن پرستی کا اسی اخذُوا زینتکم کے حکم سے فقہاء کرام ثابت فرماتے ہیں کہ سنگے سر ناز پڑھنا مکروہ تحریمی ہے اور ناز نہ ناجائز ہوتی ہے۔ سر ڈھک کر ناز پڑھنا لازم۔ گویا کہ سنگے سر نہ ناز پڑھنا زینت حیۃ دنیا ہے اور سر ڈھک کر محدب انسانوں کی طرح چلنا پھرنا۔ ناز پڑھنا یہ اخذُوا زینتکم ہے۔

تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا فقر اصحاب کو اپنی عقل سے مت ہٹائیے۔ یہ حکم درست نہیں اس لیے کہ فقر کو ہٹانے سے ان کی تصویر دیر کے لیے فیض عقل سے محرومی ہے یہ کم نقصان ہے لیکن نہ ہٹانے سے اتنے لوگوں کی ایمان سے محرومی اور کفر تمام رہنا نقصان ہے اور اہم ہے عقل سے غریبا کو کچھ دیر کے لیے ہٹانا اہم ہے اور ہمیشہ اہم کو ترجیح دی جاتی ہے۔ جواب۔ یہ تو شک ہے کہ صحابہ کو تھوڑی دیر کے لیے محرومی ہوگی مگر یہ محرومی ہی زیادہ اہم ہے کہ ہم اس لیے کہ کفار کا اپنے ایمان کے لیے یہ شرط لگانا کبیرانہ منافقت ہے۔ یہ ایمان پر غلوں نہیں اور ہمیشہ پُر غلو ایمان اہم ہوتا ہے نہ کہ منافقانہ پُر غلوں ایمان صحابہ کرام سے محبت سکھاتا ہے۔ اور منافقت صحابہ کرام سے نفرت سکھاتی ہے۔ ۱۔ ۲۔ ۳۔ ۴۔ ۵۔ ۶۔ ۷۔ ۸۔ ۹۔ ۱۰۔ ۱۱۔ ۱۲۔ ۱۳۔ ۱۴۔ ۱۵۔ ۱۶۔ ۱۷۔ ۱۸۔ ۱۹۔ ۲۰۔ ۲۱۔ ۲۲۔ ۲۳۔ ۲۴۔ ۲۵۔ ۲۶۔ ۲۷۔ ۲۸۔ ۲۹۔ ۳۰۔ ۳۱۔ ۳۲۔ ۳۳۔ ۳۴۔ ۳۵۔ ۳۶۔ ۳۷۔ ۳۸۔ ۳۹۔ ۴۰۔ ۴۱۔ ۴۲۔ ۴۳۔ ۴۴۔ ۴۵۔ ۴۶۔ ۴۷۔ ۴۸۔ ۴۹۔ ۵۰۔ ۵۱۔ ۵۲۔ ۵۳۔ ۵۴۔ ۵۵۔ ۵۶۔ ۵۷۔ ۵۸۔ ۵۹۔ ۶۰۔ ۶۱۔ ۶۲۔ ۶۳۔ ۶۴۔ ۶۵۔ ۶۶۔ ۶۷۔ ۶۸۔ ۶۹۔ ۷۰۔ ۷۱۔ ۷۲۔ ۷۳۔ ۷۴۔ ۷۵۔ ۷۶۔ ۷۷۔ ۷۸۔ ۷۹۔ ۸۰۔ ۸۱۔ ۸۲۔ ۸۳۔ ۸۴۔ ۸۵۔ ۸۶۔ ۸۷۔ ۸۸۔ ۸۹۔ ۹۰۔ ۹۱۔ ۹۲۔ ۹۳۔ ۹۴۔ ۹۵۔ ۹۶۔ ۹۷۔ ۹۸۔ ۹۹۔ ۱۰۰۔ ۱۰۱۔ ۱۰۲۔ ۱۰۳۔ ۱۰۴۔ ۱۰۵۔ ۱۰۶۔ ۱۰۷۔ ۱۰۸۔ ۱۰۹۔ ۱۱۰۔ ۱۱۱۔ ۱۱۲۔ ۱۱۳۔ ۱۱۴۔ ۱۱۵۔ ۱۱۶۔ ۱۱۷۔ ۱۱۸۔ ۱۱۹۔ ۱۲۰۔ ۱۲۱۔ ۱۲۲۔ ۱۲۳۔ ۱۲۴۔ ۱۲۵۔ ۱۲۶۔ ۱۲۷۔ ۱۲۸۔ ۱۲۹۔ ۱۳۰۔ ۱۳۱۔ ۱۳۲۔ ۱۳۳۔ ۱۳۴۔ ۱۳۵۔ ۱۳۶۔ ۱۳۷۔ ۱۳۸۔ ۱۳۹۔ ۱۴۰۔ ۱۴۱۔ ۱۴۲۔ ۱۴۳۔ ۱۴۴۔ ۱۴۵۔ ۱۴۶۔ ۱۴۷۔ ۱۴۸۔ ۱۴۹۔ ۱۵۰۔ ۱۵۱۔ ۱۵۲۔ ۱۵۳۔ ۱۵۴۔ ۱۵۵۔ ۱۵۶۔ ۱۵۷۔ ۱۵۸۔ ۱۵۹۔ ۱۶۰۔ ۱۶۱۔ ۱۶۲۔ ۱۶۳۔ ۱۶۴۔ ۱۶۵۔ ۱۶۶۔ ۱۶۷۔ ۱۶۸۔ ۱۶۹۔ ۱۷۰۔ ۱۷۱۔ ۱۷۲۔ ۱۷۳۔ ۱۷۴۔ ۱۷۵۔ ۱۷۶۔ ۱۷۷۔ ۱۷۸۔ ۱۷۹۔ ۱۸۰۔ ۱۸۱۔ ۱۸۲۔ ۱۸۳۔ ۱۸۴۔ ۱۸۵۔ ۱۸۶۔ ۱۸۷۔ ۱۸۸۔ ۱۸۹۔ ۱۹۰۔ ۱۹۱۔ ۱۹۲۔ ۱۹۳۔ ۱۹۴۔ ۱۹۵۔ ۱۹۶۔ ۱۹۷۔ ۱۹۸۔ ۱۹۹۔ ۲۰۰۔ ۲۰۱۔ ۲۰۲۔ ۲۰۳۔ ۲۰۴۔ ۲۰۵۔ ۲۰۶۔ ۲۰۷۔ ۲۰۸۔ ۲۰۹۔ ۲۱۰۔ ۲۱۱۔ ۲۱۲۔ ۲۱۳۔ ۲۱۴۔ ۲۱۵۔ ۲۱۶۔ ۲۱۷۔ ۲۱۸۔ ۲۱۹۔ ۲۲۰۔ ۲۲۱۔ ۲۲۲۔ ۲۲۳۔ ۲۲۴۔ ۲۲۵۔ ۲۲۶۔ ۲۲۷۔ ۲۲۸۔ ۲۲۹۔ ۲۳۰۔ ۲۳۱۔ ۲۳۲۔ ۲۳۳۔ ۲۳۴۔ ۲۳۵۔ ۲۳۶۔ ۲۳۷۔ ۲۳۸۔ ۲۳۹۔ ۲۴۰۔ ۲۴۱۔ ۲۴۲۔ ۲۴۳۔ ۲۴۴۔ ۲۴۵۔ ۲۴۶۔ ۲۴۷۔ ۲۴۸۔ ۲۴۹۔ ۲۵۰۔ ۲۵۱۔ ۲۵۲۔ ۲۵۳۔ ۲۵۴۔ ۲۵۵۔ ۲۵۶۔ ۲۵۷۔ ۲۵۸۔ ۲۵۹۔ ۲۶۰۔ ۲۶۱۔ ۲۶۲۔ ۲۶۳۔ ۲۶۴۔ ۲۶۵۔ ۲۶۶۔ ۲۶۷۔ ۲۶۸۔ ۲۶۹۔ ۲۷۰۔ ۲۷۱۔ ۲۷۲۔ ۲۷۳۔ ۲۷۴۔ ۲۷۵۔ ۲۷۶۔ ۲۷۷۔ ۲۷۸۔ ۲۷۹۔ ۲۸۰۔ ۲۸۱۔ ۲۸۲۔ ۲۸۳۔ ۲۸۴۔ ۲۸۵۔ ۲۸۶۔ ۲۸۷۔ ۲۸۸۔ ۲۸۹۔ ۲۹۰۔ ۲۹۱۔ ۲۹۲۔ ۲۹۳۔ ۲۹۴۔ ۲۹۵۔ ۲۹۶۔ ۲۹۷۔ ۲۹۸۔ ۲۹۹۔ ۳۰۰۔ ۳۰۱۔ ۳۰۲۔ ۳۰۳۔ ۳۰۴۔ ۳۰۵۔ ۳۰۶۔ ۳۰۷۔ ۳۰۸۔ ۳۰۹۔ ۳۱۰۔ ۳۱۱۔ ۳۱۲۔ ۳۱۳۔ ۳۱۴۔ ۳۱۵۔ ۳۱۶۔ ۳۱۷۔ ۳۱۸۔ ۳۱۹۔ ۳۲۰۔ ۳۲۱۔ ۳۲۲۔ ۳۲۳۔ ۳۲۴۔ ۳۲۵۔ ۳۲۶۔ ۳۲۷۔ ۳۲۸۔ ۳۲۹۔ ۳۳۰۔ ۳۳۱۔ ۳۳۲۔ ۳۳۳۔ ۳۳۴۔ ۳۳۵۔ ۳۳۶۔ ۳۳۷۔ ۳۳۸۔ ۳۳۹۔ ۳۴۰۔ ۳۴۱۔ ۳۴۲۔ ۳۴۳۔ ۳۴۴۔ ۳۴۵۔ ۳۴۶۔ ۳۴۷۔ ۳۴۸۔ ۳۴۹۔ ۳۵۰۔ ۳۵۱۔ ۳۵۲۔ ۳۵۳۔ ۳۵۴۔ ۳۵۵۔ ۳۵۶۔ ۳۵۷۔ ۳۵۸۔ ۳۵۹۔ ۳۶۰۔ ۳۶۱۔ ۳۶۲۔ ۳۶۳۔ ۳۶۴۔ ۳۶۵۔ ۳۶۶۔ ۳۶۷۔ ۳۶۸۔ ۳۶۹۔ ۳۷۰۔ ۳۷۱۔ ۳۷۲۔ ۳۷۳۔ ۳۷۴۔ ۳۷۵۔ ۳۷۶۔ ۳۷۷۔ ۳۷۸۔ ۳۷۹۔ ۳۸۰۔ ۳۸۱۔ ۳۸۲۔ ۳۸۳۔ ۳۸۴۔ ۳۸۵۔ ۳۸۶۔ ۳۸۷۔ ۳۸۸۔ ۳۸۹۔ ۳۹۰۔ ۳۹۱۔ ۳۹۲۔ ۳۹۳۔ ۳۹۴۔ ۳۹۵۔ ۳۹۶۔ ۳۹۷۔ ۳۹۸۔ ۳۹۹۔ ۴۰۰۔ ۴۰۱۔ ۴۰۲۔ ۴۰۳۔ ۴۰۴۔ ۴۰۵۔ ۴۰۶۔ ۴۰۷۔ ۴۰۸۔ ۴۰۹۔ ۴۱۰۔ ۴۱۱۔ ۴۱۲۔ ۴۱۳۔ ۴۱۴۔ ۴۱۵۔ ۴۱۶۔ ۴۱۷۔ ۴۱۸۔ ۴۱۹۔ ۴۲۰۔ ۴۲۱۔ ۴۲۲۔ ۴۲۳۔ ۴۲۴۔ ۴۲۵۔ ۴۲۶۔ ۴۲۷۔ ۴۲۸۔ ۴۲۹۔ ۴۳۰۔ ۴۳۱۔ ۴۳۲۔ ۴۳۳۔ ۴۳۴۔ ۴۳۵۔ ۴۳۶۔ ۴۳۷۔ ۴۳۸۔ ۴۳۹۔ ۴۴۰۔ ۴۴۱۔ ۴۴۲۔ ۴۴۳۔ ۴۴۴۔ ۴۴۵۔ ۴۴۶۔ ۴۴۷۔ ۴۴۸۔ ۴۴۹۔ ۴۵۰۔ ۴۵۱۔ ۴۵۲۔ ۴۵۳۔ ۴۵۴۔ ۴۵۵۔ ۴۵۶۔ ۴۵۷۔ ۴۵۸۔ ۴۵۹۔ ۴۶۰۔ ۴۶۱۔ ۴۶۲۔ ۴۶۳۔ ۴۶۴۔ ۴۶۵۔ ۴۶۶۔ ۴۶۷۔ ۴۶۸۔ ۴۶۹۔ ۴۷۰۔ ۴۷۱۔ ۴۷۲۔ ۴۷۳۔ ۴۷۴۔ ۴۷۵۔ ۴۷۶۔ ۴۷۷۔ ۴۷۸۔ ۴۷۹۔ ۴۸۰۔ ۴۸۱۔ ۴۸۲۔ ۴۸۳۔ ۴۸۴۔ ۴۸۵۔ ۴۸۶۔ ۴۸۷۔ ۴۸۸۔ ۴۸۹۔ ۴۹۰۔ ۴۹۱۔ ۴۹۲۔ ۴۹۳۔ ۴۹۴۔ ۴۹۵۔ ۴۹۶۔ ۴۹۷۔ ۴۹۸۔ ۴۹۹۔ ۵۰۰۔ ۵۰۱۔ ۵۰۲۔ ۵۰۳۔ ۵۰۴۔ ۵۰۵۔ ۵۰۶۔ ۵۰۷۔ ۵۰۸۔ ۵۰۹۔ ۵۱۰۔ ۵۱۱۔ ۵۱۲۔ ۵۱۳۔ ۵۱۴۔ ۵۱۵۔ ۵۱۶۔ ۵۱۷۔ ۵۱۸۔ ۵۱۹۔ ۵۲۰۔ ۵۲۱۔ ۵۲۲۔ ۵۲۳۔ ۵۲۴۔ ۵۲۵۔ ۵۲۶۔ ۵۲۷۔ ۵۲۸۔ ۵۲۹۔ ۵۳۰۔ ۵۳۱۔ ۵۳۲۔ ۵۳۳۔ ۵۳۴۔ ۵۳۵۔ ۵۳۶۔ ۵۳۷۔ ۵۳۸۔ ۵۳۹۔ ۵۴۰۔ ۵۴۱۔ ۵۴۲۔ ۵۴۳۔ ۵۴۴۔ ۵۴۵۔ ۵۴۶۔ ۵۴۷۔ ۵۴۸۔ ۵۴۹۔ ۵۵۰۔ ۵۵۱۔ ۵۵۲۔ ۵۵۳۔ ۵۵۴۔ ۵۵۵۔ ۵۵۶۔ ۵۵۷۔ ۵۵۸۔ ۵۵۹۔ ۵۶۰۔ ۵۶۱۔ ۵۶۲۔ ۵۶۳۔ ۵۶۴۔ ۵۶۵۔ ۵۶۶۔ ۵۶۷۔ ۵۶۸۔ ۵۶۹۔ ۵۷۰۔ ۵۷۱۔ ۵۷۲۔ ۵۷۳۔ ۵۷۴۔ ۵۷۵۔ ۵۷۶۔ ۵۷۷۔ ۵۷۸۔ ۵۷۹۔ ۵۸۰۔ ۵۸۱۔ ۵۸۲۔ ۵۸۳۔ ۵۸۴۔ ۵۸۵۔ ۵۸۶۔ ۵۸۷۔ ۵۸۸۔ ۵۸۹۔ ۵۹۰۔ ۵۹۱۔ ۵۹۲۔ ۵۹۳۔ ۵۹۴۔ ۵۹۵۔ ۵۹۶۔ ۵۹۷۔ ۵۹۸۔ ۵۹۹۔ ۶۰۰۔ ۶۰۱۔ ۶۰۲۔ ۶۰۳۔ ۶۰۴۔ ۶۰۵۔ ۶۰۶۔ ۶۰۷۔ ۶۰۸۔ ۶۰۹۔ ۶۱۰۔ ۶۱۱۔ ۶۱۲۔ ۶۱۳۔ ۶۱۴۔ ۶۱۵۔ ۶۱۶۔ ۶۱۷۔ ۶۱۸۔ ۶۱۹۔ ۶۲۰۔ ۶۲۱۔ ۶۲۲۔ ۶۲۳۔ ۶۲۴۔ ۶۲۵۔ ۶۲۶۔ ۶۲۷۔ ۶۲۸۔ ۶۲۹۔ ۶۳۰۔ ۶۳۱۔ ۶۳۲۔ ۶۳۳۔ ۶۳۴۔ ۶۳۵۔ ۶۳۶۔ ۶۳۷۔ ۶۳۸۔ ۶۳۹۔ ۶۴۰۔ ۶۴۱۔ ۶۴۲۔ ۶۴۳۔ ۶۴۴۔ ۶۴۵۔ ۶۴۶۔ ۶۴۷۔ ۶۴۸۔ ۶۴۹۔ ۶۵۰۔ ۶۵۱۔ ۶۵۲۔ ۶۵۳۔ ۶۵۴۔ ۶۵۵۔ ۶۵۶۔ ۶۵۷۔ ۶۵۸۔ ۶۵۹۔ ۶۶۰۔ ۶۶۱۔ ۶۶۲۔ ۶۶۳۔ ۶۶۴۔ ۶۶۵۔ ۶۶۶۔ ۶۶۷۔ ۶۶۸۔ ۶۶۹۔ ۶۷۰۔ ۶۷۱۔ ۶۷۲۔ ۶۷۳۔ ۶۷۴۔ ۶۷۵۔ ۶۷۶۔ ۶۷۷۔ ۶۷۸۔ ۶۷۹۔ ۶۸۰۔ ۶۸۱۔ ۶۸۲۔ ۶۸۳۔ ۶۸۴۔ ۶۸۵۔ ۶۸۶۔ ۶۸۷۔ ۶۸۸۔ ۶۸۹۔ ۶۹۰۔ ۶۹۱۔ ۶۹۲۔ ۶۹۳۔ ۶۹۴۔ ۶۹۵۔ ۶۹۶۔ ۶۹۷۔ ۶۹۸۔ ۶۹۹۔ ۷۰۰۔ ۷۰۱۔ ۷۰۲۔ ۷۰۳۔ ۷۰۴۔ ۷۰۵۔ ۷۰۶۔ ۷۰۷۔ ۷۰۸۔ ۷۰۹۔ ۷۱۰۔ ۷۱۱۔ ۷۱۲۔ ۷۱۳۔ ۷۱۴۔ ۷۱۵۔ ۷۱۶۔ ۷۱۷۔ ۷۱۸۔ ۷۱۹۔ ۷۲۰۔ ۷۲۱۔ ۷۲۲۔ ۷۲۳۔ ۷۲۴۔ ۷۲۵۔ ۷۲۶۔ ۷۲۷۔ ۷۲۸۔ ۷۲۹۔ ۷۳۰۔ ۷۳۱۔ ۷۳۲۔ ۷۳۳۔ ۷۳۴۔ ۷۳۵۔ ۷۳۶۔ ۷۳۷۔ ۷۳۸۔ ۷۳۹۔ ۷۴۰۔ ۷۴۱۔ ۷۴۲۔ ۷۴۳۔ ۷۴۴۔ ۷۴۵۔ ۷۴۶۔ ۷۴۷۔ ۷۴۸۔ ۷۴۹۔ ۷۵۰۔ ۷۵۱۔ ۷۵۲۔ ۷۵۳۔ ۷۵۴۔ ۷۵۵۔ ۷۵۶۔ ۷۵۷۔ ۷۵۸۔ ۷۵۹۔ ۷۶۰۔ ۷۶۱۔ ۷۶۲۔ ۷۶۳۔ ۷۶۴۔ ۷۶۵۔ ۷۶۶۔ ۷۶۷۔ ۷۶۸۔ ۷۶۹۔ ۷۷۰۔ ۷۷۱۔ ۷۷۲۔ ۷۷۳۔ ۷۷۴۔ ۷۷۵۔ ۷۷۶۔ ۷۷۷۔ ۷۷۸۔ ۷۷۹۔ ۷۸۰۔ ۷۸۱۔ ۷۸۲۔ ۷۸۳۔ ۷۸۴۔ ۷۸۵۔ ۷۸۶۔ ۷۸۷۔ ۷۸۸۔ ۷۸۹۔ ۷۹۰۔ ۷۹۱۔ ۷۹۲۔ ۷۹۳۔ ۷۹۴۔ ۷۹۵۔ ۷۹۶۔ ۷۹۷۔ ۷۹۸۔ ۷۹۹۔ ۸۰۰۔ ۸۰۱۔ ۸۰۲۔ ۸۰۳۔ ۸۰۴۔ ۸۰۵۔ ۸۰۶۔ ۸۰۷۔ ۸۰۸۔ ۸۰۹۔ ۸۱۰۔ ۸۱۱۔ ۸۱۲۔ ۸۱۳۔ ۸۱۴۔ ۸۱۵۔ ۸۱۶۔ ۸۱۷۔ ۸۱۸۔ ۸۱۹۔ ۸۲۰۔ ۸۲۱۔ ۸۲۲۔ ۸۲۳۔ ۸۲۴۔ ۸۲۵۔ ۸۲۶۔ ۸۲۷۔ ۸۲۸۔ ۸۲۹۔ ۸۳۰۔ ۸۳۱۔ ۸۳۲۔ ۸۳۳۔ ۸۳۴۔ ۸۳۵۔ ۸۳۶۔ ۸۳۷۔ ۸۳۸۔ ۸۳۹۔ ۸۴۰۔ ۸۴۱۔ ۸۴۲۔ ۸۴۳۔ ۸۴۴۔ ۸۴۵۔ ۸۴۶۔ ۸۴۷۔ ۸۴۸۔ ۸۴۹۔ ۸۵۰۔ ۸۵۱۔ ۸۵۲۔ ۸۵۳۔ ۸۵۴۔ ۸۵۵۔ ۸۵۶۔ ۸۵۷۔ ۸۵۸۔ ۸۵۹۔ ۸۶۰۔ ۸۶۱۔ ۸۶۲۔ ۸۶۳۔ ۸۶۴۔ ۸۶۵۔ ۸۶۶۔ ۸۶۷۔ ۸۶۸۔ ۸۶۹۔ ۸۷۰۔ ۸۷۱۔ ۸۷۲۔ ۸۷۳۔ ۸۷۴۔ ۸۷۵۔ ۸۷۶۔ ۸۷۷۔ ۸۷۸۔ ۸۷۹۔ ۸۸۰۔ ۸۸۱۔ ۸۸۲۔ ۸۸۳۔ ۸۸۴۔ ۸۸۵۔ ۸۸۶۔ ۸۸۷۔ ۸۸۸۔ ۸۸۹۔ ۸۹۰۔ ۸۹۱۔ ۸۹۲۔ ۸۹۳۔ ۸۹۴۔ ۸۹۵۔ ۸۹۶۔ ۸۹۷۔ ۸۹۸۔ ۸۹۹۔ ۹۰۰۔ ۹۰۱۔ ۹۰۲۔ ۹۰۳۔ ۹۰۴۔ ۹۰۵۔ ۹۰۶۔ ۹۰۷۔ ۹۰۸۔ ۹۰۹۔ ۹۱۰۔ ۹۱۱۔ ۹۱۲۔ ۹۱۳۔ ۹۱۴۔ ۹۱۵۔ ۹۱۶۔ ۹۱۷۔ ۹۱۸۔ ۹۱۹۔ ۹۲۰۔ ۹۲۱۔ ۹۲۲۔ ۹۲۳۔ ۹۲۴۔ ۹۲۵۔ ۹۲۶۔ ۹۲۷۔ ۹۲۸۔ ۹۲۹۔ ۹۳۰۔ ۹۳۱۔ ۹۳۲۔ ۹۳۳۔ ۹۳۴۔ ۹۳۵۔ ۹۳۶۔ ۹۳۷۔ ۹۳۸۔ ۹۳۹۔ ۹۴۰۔ ۹۴۱۔ ۹۴۲۔ ۹۴۳۔ ۹۴۴۔ ۹۴۵۔ ۹۴۶۔ ۹۴۷۔ ۹۴۸۔ ۹۴۹۔ ۹۵۰۔ ۹۵۱۔ ۹۵۲۔ ۹۵۳۔ ۹۵۴۔ ۹۵۵۔ ۹۵۶۔ ۹۵۷۔ ۹۵۸۔ ۹۵۹۔ ۹۶۰۔ ۹۶۱۔ ۹۶۲۔ ۹۶۳۔ ۹۶۴۔ ۹۶۵۔ ۹۶۶۔ ۹۶۷۔ ۹۶۸۔ ۹۶۹۔ ۹۷۰۔ ۹۷۱۔ ۹۷۲۔ ۹۷۳۔ ۹۷۴۔ ۹۷۵۔ ۹۷۶۔ ۹۷۷۔ ۹۷۸۔ ۹۷۹۔ ۹۸۰۔ ۹۸۱۔ ۹۸۲۔ ۹۸۳۔ ۹۸۴۔ ۹۸۵۔ ۹۸۶۔ ۹۸۷۔ ۹۸۸۔ ۹۸۹۔ ۹۹۰۔ ۹۹۱۔ ۹۹۲۔ ۹۹۳۔ ۹۹۴۔ ۹۹۵۔ ۹۹۶۔ ۹۹۷۔ ۹۹۸۔ ۹۹۹۔ ۱۰۰۰۔ ۱۰۰۱۔ ۱۰۰۲۔ ۱۰۰۳۔ ۱۰۰۴۔ ۱۰۰۵۔ ۱۰۰۶۔ ۱۰۰۷۔ ۱۰۰۸۔ ۱۰۰۹۔ ۱۰۱۰۔ ۱۰۱۱۔ ۱۰۱۲۔ ۱۰۱۳۔ ۱۰۱۴۔ ۱۰۱۵۔ ۱۰۱۶۔ ۱۰۱۷۔ ۱۰۱۸۔ ۱۰۱۹۔ ۱۰۲۰۔ ۱۰۲۱۔ ۱۰۲۲۔ ۱۰۲۳۔ ۱۰۲۴۔ ۱۰۲۵۔ ۱۰۲۶۔ ۱۰۲۷۔ ۱۰۲۸۔ ۱۰۲۹۔ ۱۰۳۰۔ ۱۰۳۱۔ ۱۰۳۲۔ ۱۰۳۳۔ ۱۰۳۴۔ ۱۰۳۵۔ ۱۰۳۶۔ ۱۰۳۷۔ ۱۰۳۸۔ ۱۰۳۹۔ ۱۰۴۰۔ ۱۰۴۱۔ ۱۰۴۲۔ ۱۰۴۳۔ ۱۰۴۴۔ ۱۰۴۵۔ ۱۰۴۶۔ ۱۰۴۷۔ ۱۰۴۸۔ ۱۰۴۹۔ ۱۰۵۰۔ ۱۰۵۱۔ ۱۰۵۲۔ ۱۰۵۳۔ ۱۰۵۴۔ ۱۰۵۵۔ ۱۰۵۶۔ ۱۰۵۷۔ ۱۰۵۸۔ ۱۰۵۹۔ ۱۰۶۰۔ ۱۰۶۱۔ ۱۰۶۲۔ ۱۰۶۳۔ ۱۰۶۴۔ ۱۰۶۵۔ ۱۰۶۶۔ ۱۰۶۷۔ ۱۰۶۸۔ ۱۰۶۹۔ ۱۰۷۰۔ ۱۰۷۱۔ ۱۰۷۲۔ ۱۰۷۳۔ ۱۰۷۴۔ ۱۰۷۵۔ ۱۰۷۶۔ ۱۰۷۷۔ ۱۰۷۸۔ ۱۰۷۹۔ ۱۰۸۰۔ ۱۰۸۱۔ ۱۰۸۲۔ ۱۰۸۳۔ ۱۰۸۴۔ ۱۰۸۵۔ ۱۰۸۶۔ ۱۰۸۷۔ ۱۰۸۸۔ ۱۰۸۹۔ ۱۰۹۰۔ ۱۰۹۱۔ ۱۰۹۲۔ ۱۰۹۳۔ ۱۰۹۴۔ ۱۰۹۵۔ ۱۰۹۶۔ ۱۰۹۷۔ ۱۰۹۸۔ ۱۰۹۹۔ ۱۱۰۰۔ ۱۱۰۱۔ ۱۱۰۲۔ ۱۱۰۳۔ ۱۱۰۴۔ ۱۱۰۵۔ ۱۱۰۶۔ ۱۱۰۷۔ ۱۱۰۸۔ ۱۱۰۹۔ ۱۱۱۰۔ ۱۱۱۱۔ ۱۱۱۲۔ ۱۱۱۳۔ ۱۱۱۴۔ ۱۱۱۵۔ ۱۱۱۶۔ ۱۱۱۷۔ ۱۱۱۸۔ ۱۱۱۹۔ ۱۱۲۰۔ ۱۱۲۱۔ ۱۱۲۲۔ ۱۱۲۳۔ ۱۱۲۴۔ ۱۱۲۵۔ ۱۱۲۶۔ ۱۱۲۷۔ ۱۱۲۸۔ ۱۱۲۹۔ ۱۱۳۰۔ ۱۱۳۱۔ ۱۱۳۲۔ ۱۱۳۳۔ ۱۱۳۴۔ ۱۱۳۵۔ ۱۱۳۶۔ ۱۱۳۷۔ ۱۱۳۸۔ ۱۱۳۹۔ ۱۱۴۰۔ ۱۱۴۱۔ ۱۱۴۲۔ ۱۱۴۳۔ ۱۱۴۴۔ ۱۱۴۵۔ ۱۱۴۶۔ ۱۱۴۷۔ ۱۱۴۸۔ ۱۱۴۹۔ ۱۱۵۰۔ ۱۱۵۱۔ ۱۱۵۲۔ ۱۱۵۳۔ ۱۱۵۴۔ ۱۱۵۵۔ ۱۱۵۶۔ ۱۱۵۷۔ ۱۱۵۸۔ ۱۱۵۹۔ ۱۱۶۰۔ ۱۱۶۱۔ ۱۱۶۲۔ ۱۱۶۳۔ ۱۱۶۴۔ ۱۱۶۵۔ ۱۱۶۶۔ ۱۱۶۷۔ ۱۱۶۸۔ ۱۱۶۹۔ ۱۱۷۰۔ ۱۱۷۱۔ ۱۱۷۲۔ ۱۱۷۳۔ ۱۱۷۴۔ ۱۱۷۵۔ ۱۱۷۶۔ ۱۱۷۷۔ ۱۱۷۸۔ ۱۱۷۹۔ ۱۱۸۰۔ ۱۱۸۱۔ ۱۱۸۲۔ ۱۱۸۳۔ ۱۱۸۴۔ ۱۱۸۵۔ ۱۱۸۶۔ ۱۱۸۷۔ ۱۱۸۸۔ ۱۱۸۹۔ ۱۱۹۰۔ ۱۱۹۱۔ ۱۱۹۲۔ ۱۱۹۳۔ ۱۱۹۴۔ ۱۱۹۵۔ ۱۱۹۶۔ ۱۱۹۷۔ ۱۱۹۸۔ ۱۱۹۹۔ ۱۲۰۰۔ ۱۲۰۱۔ ۱۲۰۲۔ ۱۲۰۳۔ ۱۲۰۴۔ ۱۲۰۵۔ ۱۲۰۶۔ ۱۲۰۷۔ ۱۲۰۸۔ ۱۲۰۹۔ ۱۲۱۰۔ ۱۲۱۱۔ ۱۲۱۲۔ ۱۲۱۳۔ ۱۲۱۴۔ ۱۲۱۵۔ ۱۲۱۶۔ ۱۲۱۷۔ ۱۲۱۸۔ ۱۲۱۹۔ ۱۲۲۰۔ ۱۲۲۱۔ ۱۲۲۲۔ ۱۲۲۳۔ ۱۲۲۴۔ ۱۲۲۵۔ ۱۲۲۶۔ ۱۲۲۷۔ ۱۲۲۸۔ ۱۲۲۹۔ ۱۲۳۰۔ ۱۲۳۱۔ ۱۲۳۲۔ ۱۲۳۳۔ ۱۲۳۴۔ ۱۲۳۵۔ ۱۲۳۶۔ ۱۲۳۷۔ ۱۲۳۸۔ ۱۲۳۹۔ ۱۲۴۰۔ ۱۲۴۱۔ ۱۲۴۲۔ ۱۲۴۳۔ ۱۲۴۴۔ ۱۲۴۵۔ ۱۲۴۶۔ ۱۲۴۷۔ ۱۲۴۸۔ ۱۲۴۹۔ ۱۲۵۰۔ ۱۲۵۱۔ ۱۲۵۲۔ ۱۲۵۳۔ ۱۲۵۴۔ ۱۲۵۵۔ ۱۲۵۶۔ ۱۲۵۷۔ ۱۲۵۸۔ ۱۲۵۹۔ ۱۲۶۰۔ ۱۲۶۱۔ ۱۲۶۲۔ ۱۲۶۳۔ ۱۲۶۴۔ ۱۲۶۵۔ ۱۲۶۶۔ ۱۲۶۷۔ ۱۲۶۸۔ ۱۲۶۹۔ ۱۲۷۰۔ ۱۲۷۱۔ ۱۲۷۲۔ ۱۲۷۳۔ ۱۲۷۴۔ ۱۲۷۵۔ ۱۲۷۶۔ ۱۲۷۷۔ ۱۲۷۸۔ ۱۲۷۹۔ ۱۲۸۰۔ ۱۲۸۱۔ ۱۲۸۲۔ ۱۲۸۳۔ ۱۲۸۴۔ ۱۲۸۵۔ ۱۲۸۶۔ ۱۲۸۷۔ ۱۲۸۸۔ ۱۲۸۹۔ ۱۲۹۰۔ ۱۲۹۱۔ ۱۲۹۲۔ ۱۲۹۳۔ ۱۲۹۴۔ ۱۲۹۵۔ ۱۲۹۶۔ ۱۲۹۷۔ ۱۲۹۸۔ ۱۲۹۹۔ ۱۳۰۰۔ ۱۳۰۱۔ ۱۳۰۲۔ ۱۳۰۳۔ ۱۳۰۴۔ ۱۳۰۵۔ ۱۳۰۶۔ ۱۳۰۷۔ ۱۳۰۸۔ ۱۳۰۹۔ ۱۳۱۰۔ ۱۳۱۱۔ ۱۳۱۲۔ ۱۳۱۳۔ ۱۳۱۴۔ ۱۳۱۵۔ ۱۳۱۶۔ ۱۳۱۷۔ ۱۳۱۸۔ ۱۳۱۹۔ ۱۳۲۰۔ ۱۳۲۱۔ ۱۳۲۲۔ ۱۳۲۳۔ ۱۳۲۴۔ ۱۳۲۵۔ ۱۳۲۶۔ ۱۳۲۷۔ ۱۳۲۸۔ ۱۳۲۹۔ ۱۳۳۰۔ ۱۳۳۱۔ ۱۳۳۲۔ ۱۳۳۳۔ ۱۳۳۴۔ ۱۳۳۵۔ ۱۳۳۶۔ ۱۳۳۷۔ ۱۳۳۸۔ ۱۳۳۹۔ ۱۳۴۰۔ ۱۳۴۱۔ ۱۳۴۲۔ ۱۳۴۳۔ ۱۳۴۴۔ ۱۳۴۵۔ ۱۳۴۶۔ ۱۳۴۷۔ ۱۳۴۸۔ ۱۳۴۹۔ ۱۳۵۰۔ ۱۳۵۱۔ ۱۳۵۲۔ ۱۳۵۳۔ ۱۳۵۴۔ ۱۳۵۵۔ ۱۳۵۶۔ ۱۳۵۷۔ ۱۳۵۸۔ ۱۳۵۹۔ ۱۳۶۰۔ ۱۳۶۱۔ ۱۳۶۲۔ ۱۳۶۳۔ ۱۳۶۴۔ ۱۳۶۵۔ ۱۳۶۶۔ ۱۳۶۷۔ ۱۳۶۸۔ ۱۳۶۹۔ ۱۳۷۰۔ ۱۳۷۱۔ ۱۳۷

جَنَّتْ عَدْنٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ

ہمیشہ رہنے والی جنتیں ہیں جاری ہیں اُن غیبی باغوں کے نیچے نہریں

باغ ہیں اُن کے نیچے ندیاں ہیں

يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ

اہل جنت زیور پہنائے جائیں گے اُن جنتوں میں سونیکے لنگنوں کا اور پہنا کریں گے

وہ اُس میں سونے کے لنگن پہنائے جائیں گے اور ہنر

ثِيَابًا خَضْرَاءَ مِنْ سُنْدُسٍ وَإِسْتَبْرَقٍ

وہ لوگ ہنر ریشم باریک اور موٹا تیکے لگا کر

کپڑے کریں اور قنادیز کے پہنے ہوئے وہاں تختوں

مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَسْرَافِ نَعْمَ الثَّوَابُ

بیٹھنے والے ہونگے اُن غیبی باغوں میں قیمتی شاندار سہریوں پر اچھا ہے ثواب

پر تیکے لگائے کیا ہی اچھا ثواب اور جنت کیا ہی

وَحَسُنَتْ مُرْتَفَقًا ۝۳۱ وَأَضْرِبْ لَهُم مَثَلًا

اور شاندار ہے آرام گاہ اسے نبی کریم بیان فرمائیے ان کفار کی برکت کیلئے دوزخ کی

اچھی آرام کی جگہ۔ اور ان کے سامنے دو مردوں کا حال بیان

رَجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ

مثال عطا کئے ہم نے ان میں سے ایک کو دو باغ انگوروں کے

کو دو کہ ان میں ایک کو ہم نے انگوروں کے دو باغ دیئے

وَحَفَفْنَاهَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا نَرًا ۝۳۲

اور ان دونوں میں اُس پاس کھجوروں کے درخت لگا دیئے اور اگادی ہم نے ان دونوں کے درمیان درمیان اچھی کھیتی اور ان کو کھجوروں سے ڈھانپ لیا اور ان کے نیچے نیچے میں کھیتی رکھی

تعلق ان آیت پاک کا پھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھلی آیت میں کفار اور نافرمانوں کا ذکر ہوا تھا اب ان آیت میں سب سے سادے اور نیک نخلص فرماں بردار بندوں کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق پھلی آیت میں جہنم کے عذابوں سے اول کا ذکر ہوا اب ان آیت میں جنت کی نعمتوں انعاموں کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق پھلی آیت میں موجود نافرمانوں ناشکروں کا ذکر ہوا اب ان آیت میں ایک شاندار تمثیل بیان فرما کر اچھے اور بُرے اعمال اور ان کے انجام کا ذکر ہو رہا ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا -

تفسیر نحوی ان حروف تحقیق الٰہی اسم موصول جمع اسما باب افعال کا ماضی مطلق ہم پور شیدہ ضمیر فاعل بہ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر معلول علیہ ہوا واو عاطفہ عملوا باب سَمِعَ کا ماضی مطلق ہم اس کا فاعل دونوں جگہ ہم کا مرفوع الٰہی ہے اللہ لامعہدی یا اسی یعنی الٰہی صلیجات اسم جمع ثنویت سالم واحد ہے ماضیہ یا صلیج یا صلیج یعنی نیکی جو اللہ کے نزدیک اچھی ہو بحالت فتح ہے منقول ہے عملوا کا جملہ فعلیہ ہو کر معلول دونوں عطف مل کر صلہ ہوا موصول جملہ مل کر ان کا اسم ہوا۔ انا یہ دو لفظ ہیں۔ انا حرف تحقیق یا ضمیر جمع شکم ان کا اسم ہے۔ لا تَفِيعُ مضارع منفی جمع شکم دونوں ضمیروں کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے باپ افعال ہے اس کا مصدر ہے اَفِيعُ اَفِيعُ سے بنا ہے۔ یعنی ضائع کرنا ہر بار دکر نامادینا بدلہ نہ دینا، ہر بار ہوتا قابل بدلہ نہ رہتا۔ افعال میں اگر متعدی ہو مادہ لازم ہے۔ آخر اسم مرفوع یعنی ثواب بدلہ مضاف ہے۔ من موصول اس اسم تفیل مذکر واحد ہو پور شیدہ اس کا فاعل عملاً۔ اسم مصدر متعدی منقول فیہ یعنی مل کرنے میں اس نے سب سے مل کر جملہ اسمیہ انشا ئیہ ہو کر صلہ ہوا من کا وہ سب مضاف ایہ ہے آخر کار کتب اضافی منقول ہے لا تَفِيعُ کا وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر خبر ہے ان کی۔ ان اپنے اسم خبر سے مل کر علیحدہ جملہ ہو کر کمال ہوا۔ بعض نے کہا کہ یہ پہلے ان کی خبر ہے شب ان کمسورہ اس سے کیا کہ قائم مقام خبر ہو نیکی بنا پر گویا شروع کلام میں ہوا آیا۔ اَدْلِيكَ لَهُمْ جَنَّتْ عَدْنٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُجَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ يَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا مِنْ سُنْدُسٍ وَاسْتَبْرَقٍ مُتَشَكِّلِينَ فِيهَا عَلَى الْأَسْرَائِلِ -

اسم اشارہ بعید ی سابقہ قربت کا پورا مضمون اس کا مشملہ ایہ ہے۔ مبنی اصل بحالت رفع ہے بوجہ مبتدایا

جاء نفع کا ہم ضمیر کا مرجع اللہ تعالیٰ ہی اشاریہ ہے اولیٰ ثبوت کا۔ جار مجرور ہو کر متعلق ہے موجود پوشیدہ اسم مفعول کا جنت جمع مکسر ہے جنت کی معنی کی معنی پوشیدہ باغ چار دیواری یا پہاڑوں میں پوشیدہ باغ کو جنت کہا جاتا ہے۔ اسی سے ہے جنت جن جنوں کیونکہ یہ بھی پوشیدہ مخلوق اور پوشیدہ مقل والا ہو جاتا ہے رحم میں پوشیدہ بچے کو جنت اسی معنی میں کہتے ہیں یہاں جنت سے مراد بہشت لامکانی ہے بحالت رفع نائب فاعل ہے عدل اسم مصدر بمعنی اسم فاعل یہ بحالت جر ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے جنت کا۔ ترجمہ ہے ہمیشہ ٹھہرتے والی قائم دائم رہنے والی ایک قول میں عدل کا معنی درمیانی جنت یہ اضافت توصیفی ہے یا اسم ظرف کے معنی میں ہے یعنی ٹھہرنے کی جنت رہنے بسنے کے لائق قابل رہائش اعلیٰ حضرت کا ترجمہ اضافت کا ہے اور ہمارا ترجمہ صفت کا ہے یہ مرکب اضافی موصوف اکلا جملہ صفت ہے۔ تجرئی مضارع واحد موت باب ضرب جری سے مشتق ہے بمعنی بہنا پانی کا چلنا اہل لغت کے نزدیک لفظ نہر اس بڑی نالی کی جگہ کو بھی کہتے ہیں جو کھود کر بنائی گئی ہو اور اس میں بہنے پانی کو بھی اور اس خشک نالی کو بھی اس لیے تبری کا فاعل انہار ہونا بالکل درست ہے کہ یا نہر سے پانی مراد ہے یا جگہ اور سبب بولکر سبب مراد یا گیا میں جاء ابتدائیہ یا بیانیہ تحت اسم ظرف مکانی بمعنی نیچے یہ مضاف ہے ضم ضمیر جمع مضاف الیہ کا مرجع جنتی لوگ تحت کا مقصد ہے پیروں کے قریب زمین پر الف لام مہدی انہار جمع مکسر ہے نہر کی بمعنی چھوٹا نالہ جس کو تراش خراش کو بنایا جائے تجرئی سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے جنت کی یحلوٰن باب تفعیل کا مضارع مجہول۔ ضم ضمیر اس میں پوشیدہ نائب فاعل مرجع اللہ تعالیٰ ہی اشارہ ظرف مکانی صا۔ ضمیر موت کا مرجع جنت ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے اول یحلوٰن کا بن جاتہ بعینیت کا ایسا وجہ منتہی المجموع مکسر ہے غیر منقون بحالت کسر ہے۔ اس لیے فتح آیا اس کا واحد ہے انبوتہ بمعنی زبورین حرف جر زائد بیانیہ اضافہ مینہ کے لیے ذہب اسم مفرد جامد بمعنی سونا دھات اس کی جمع مکسر اذھاب۔ ذھوب۔ ذھب۔ ذھب بمعنی جانا سے بنا ہے سونے کو ذھب اس لیے کہا جاتا ہے کہ یہ جنت سے نکالا گیا ہے اور جنت میں پہرے جایا جائے گا یا اس لیے کہ یہ اصل دولت ہے اور دولت کسی کے پاس نہیں ٹھہرتی جاتی آتی رہتی ہے۔ یعنی آنے جانے والی چیز ترکیب میں یا یہ مضاف الیہ ہے اور میں لغو ہے۔ یہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ معنوی کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر اساوز کی صفت ہے یہ مرکب توصیفی مجرور ہو کر متعلق دوم ہے یحلوٰن کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مطوف علیہ واو عاطفہ یحلوٰن باب فتح کا مضارع معروف یحسب سے بنا ہے بمعنی کپڑے پہناؤں مستتر فاعل ہے ثیاباً۔ ثوب کی جمع مکسر بمعنی بنا ہوا کپڑا۔ حقراً یہ صفت ہے ثیاباً موصوف کی ترجمہ ہے سہرنگ یہ مرکب توصیفی اضافت مینہ سے مضاف ہے بن جاتہ نائد بیانیہ سندس۔ اسم مفرد جامد عربی لفظ ہے بعض نے کہا کہ یہ اردو یا ہندی سے عربی ہے مگر یہ غلط ہے۔ آری معنی مادری زبان ہے مگر ہم کو اردو لغت میں یہ لفظ کہیں نظر نہیں آیا۔ واللہ اعلم بالصواب سندس کا معنی ہے باریک ریشم اس کا کتہ قبض ہوتا ہے۔ واو

عاطفہ اشترق اسم جامد یعنی ہونا ریشم جس کا یہ جامہ شلوار بنائی جاتی ہے۔ یہ دونوں معطوف علیہ معطوف ہیں۔ دونوں مل کر مجرور ہوئے اور متعلق ہوا معنویات کے وہ جملہ اسمیہ ہو کر صفت ہے شیبا باختر اُکی۔ مرکب تو صیغی معنوی یہ ہے شیون کا سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا یکتوں کا یہ سب علت مل کر حال ہے نعم کا تم ذوالحال اور حال دونوں مجرور متعلق ہے پوشیدہ مؤخر کا متعلق۔ باب افعال کا اسم قائل جمع مذکر اس کا مصدر ہے اکتبا واصل تھا اور تکائی۔ وکی سے بنا ہے نفیع مفروق ہے یا کئی سے ہے۔ واو کوٹ کیا اور دونوں کا وہ نام کر دیا آخر سے لام لکری کو ہزہ بنا دیا اس میں تم ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ مزجج اولیک۔ علی حرف جر فوقیت کے لیے الف لام غنہ ذمہنی اراک فی جمع مکرر ہے لڑکچہ یعنی شاہی پنگ یہ جار مجرور متعلق ہے۔ ثلثین کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر دوسرا حال ہے نعم کا۔ تم اپنے دونوں حال سے مل کر سب موجود کا جملہ اسمیہ ہو کر خبر ہے اولیک بتدا کی وہ جملہ اسمیہ ہو کر مکمل ہوا۔

نِعْمَ الثَّوَابُ وَحَسُنَتْ مُرْتَقَقًا. وَاضْرِبْ لَهُم مَّثَلًا رَّجُلَيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ وَمِنَ الْأَعْنَابِ وَحَفَقْنَهُمَا بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا تَمْرًا عَآ - نعم فعل غیر متصرفہ صرف ڈھیسے ہوتے ہیں براہیم واحد مذکر سے ثمرہ واحد مؤنث کم استعمال ہوتا ہے۔ نعم یعنی حقیقت میں اچھا پس کا مقابل یعنی حقیقت میں بُرا دوسرا فعل مدح خب ہے یعنی محبت والوں کے لیے اچھا یعنی پیار کی نظر میں اچھا حقیقت خواہ کیسی ہو۔ مقابل ہے دوسرا فعل ذم ساء کے معنی نفرت کیا ہوا حقیقت میں خواہ قابل نفرت نہ ہی ہو یا سب کے لیے نفرت نہ ہو۔ یعنی نعم وہ جو سب کے لیے اچھا ہوئیں وہ جو سب کے لیے بُرا ہو۔ الثواب اسم مفرد معروف باللام انوی ترجمہ ہے بار بار ہونا ثواب کچھ سے کوئی اسی لیے کہتے ہیں کہ اس میں دعا گار تانا اور بیٹا کی طرف سے بار بار آتا ہے اصطلاح میں ثواب یعنی اچھے یہاں یعنی افزوی انعام فروغ ہے کیونکہ نعم کا مضمون بالمدح ہے۔ مؤخر پوشیدہ نعم کا فاعل ہے۔ اس کا مرجع جنت عدن سب مل کر جملہ فعلیہ غیر مدحیہ ہو گیا۔ واو بر جملہ حُشَّتْ باب کر کا فاعلی مطلق معروف واحد مؤنث می ضمیر مؤنث مستتر اس کا فاعل مرجع جنت عدن ہر تقدیر اسم ظرف یا اسم معنوی ہے باب افعال کا رفق سے بنا ہے یعنی نرم نیکہ گاہ یا مصدر ہے۔ بحالت نصب ہے کیونکہ ظرف مکان ہے حُشَّتْ کا یا تمیز ہے می مستتر کی۔ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو ابتداء ضرب۔ اب ضرب کا اثر حاضر واحد مذکر مرتب سے بنا ہے۔ یعنی مارنا بیان کرنا یہاں یہ ہی معنی ہیں۔ اُنْت پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم لام جاتہ نفع کا یا بیانیہ تم کا مرجع کتاب کہ یہ جار مجرور متعلق ہے ضرب کا۔ مثلاً اسم جامد یعنی کہاوت۔ قیل یا تیشی واقعہ حیرت دلانے کے لیے کچھ سستا نا مثلاً کہلاتا ہے۔ بعض جملانے اس کو محض تیشیل کہا ہے یہ غلط ہے۔ لام الہی کی شان کے خلاف ہے۔ بحالت نصب ہے۔ بوجہ یہاں معنوی بر رجلیں نام تیشیہ یعنی دُور و بحالت فو کہو بلکہ معنوی پر دم ہے۔ موصوف ہے۔ جَعَلْنَا پورا جملہ اس کی صفت ہے جَعَلْنَا باب فتح کا فاعلی مطلق نحن جمع مستتر کا مرجع اللہ تعالیٰ جَعَلْنَا سے بنا ہے یعنی عطا کرنا۔ لام جاتہ نفع کا واحد مضاف محکم غیر تیشیہ

غائب مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے جَعَلْنَا کَاجْتِنِیْ جَنَّتْ کَاجْتِنِیْ یعنی دو باغ منصوب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے جَعَلْنَا کَاجِنِیْ جَانِیْ بیانہ اعتاب اسم جمع مکثر ہے عَجَب کی یعنی انگوڑیہ جار مجرور متعلق ہے جَعَلْنَا کَاجِنِیْ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ۔ حَقَّقْنَا بَابِ نَفَرِ کَافِیْ مطلق جمع متکلم تَنْحُ ضَمیر پوشیدہ کا فاعل اللہ تعالیٰ مَحْمَا ضَمیرِ ثننیہ کا مرجع جَتِیْنِ منصوب متصل ہے کیونکہ مفعول بہ ہے حَقَّقْنَا کَاجِنِیْ حَقَّقْنَا مضافت ثلاثی سے بنا ہے یعنی چاروں طرف سے گھیر رہا ہے جَانِیْ سَبِیْعَةُ نَخْلٍ اسم مفرد لفظی واحد مگر جنسی جمع یعنی کھجوروں کے درخت یہ جار مجرور متعلق ہے حَقَّقْنَا کَاجِنِیْ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ جَعَلْنَا فَعْلَ ماضی جمع متکلم فاعل اللہ تعالیٰ بَيْنَ اسم ظرف مکانی مضاف ہے مَحْمَا ضَمیرِ ثننیہ کا مرجع جَتِیْنِ یہ مضاف الیہ ہے بَيْنَ کا دونوں مل کر ظرف ہوا جَعَلْنَا کَاجِنِیْ۔ زَرْعًا۔ اسم مفرد جامد یعنی کھیتی مفعول بہ ہے۔ جَعَلْنَا جَعْلًا کا مصدر آٹھ معنی میں مشترک ہے یہاں معنی اُگانا ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا حَقَّقْنَا کَاجِنِیْ سب عطف مل کر معطوف ہوا پہلے جَعَلْنَا کَاجِنِیْ۔ وہ سب عطف مل کر صفت ہوئی رَجُلِیْنِ کی یہ مرکب توصیفی مفعول بہ دوم ہے۔ اضراب کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہو۔

تفسیر عالماتہ | اِنَّ الدِّیْنَ اَمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ اِنَّا لَا نُضِیْعُ اَجْرَ مَنْ اَحْسَنَ عَمَلًا. اُولٰٓئِكَ لَهُمْ جَنَّتٌ عَدْنٌ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهِمْ اَلْاَنْهَارُ یَجْلُوْنَ فِیْهَا مِنْ اَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَ یَلْبَسُوْنَ رِیْا بِاَخْضَرٍ اَمِنْ سُنْدُسٍ وَ اَسْتَبْرَقٍ مُّتَّکِیْنِ عَلٰی الْاَرَآئِكِ بے شک یہی فقراء غریبا علماء موفیا اہل ایمان جنہوں نے زندگی کے ہر شعبے ہر موڑ ہر لمحے میں امانت و بیانت عبادت ریاضت صداقت شجاعت حسن اخلاق کے لچھے اعمال ہی کئے اور جن کو یہ بد بخت دنیا کے بیماری ہر وقت اپنے طعنوں نفرتوں قلبی کدورتوں بغض حسد کا نشانہ بنائے پھرتے ہیں مسجدوں مدرسوں خانقاہوں کا طعنہ دیتے رہتے ہیں بے شک ہم کہیں بھی اپنے ایسے پیارے مخلص جن کش جاں سوز بگردوز بندے کا اجر و ثواب ضائع نہیں کرتے جس نے ہمیشہ ہی ہماری رضا و خوشنودی کے لیے نہایت خلوص و عشق سے موت تک اپنے کام کئے ہماری بارگاہ کے لائق ایسے اُن سب بندوں کے لیے جنہوں نے دنیا اور دنیا کی زینب و زینت و ثروت۔ تجارت۔ لگاؤٹ میش و عشرت سے منہ موڑ کر دیں کو ہی حاصل کرنے میں اپنے پیارے آقا نبی مکرم کی ہی آغوش شریعت میں حیات دنیوی بسر کر دی۔ آخرت میں ایسی جنتیں ہیں جو ہمیشہ ابد الابد تک قائم رہنے والی ہیں خوبصورتی حسن و نکھار کا یہ عالم ہے کہ اُن اہل جنت کے قدموں تلے ہر جگہ ہر راستے میں بہت قسم کی نہریں دور و درباری ہیں۔ اور اہل جنت کی دائمی عزت کی یہ شان ہے کہ وہ جنت میں بادشاہوں کی طرح سونے کے کنگن پہنائے جائیں گے ایسی جنتی سونے سے کہ اگر وہ جنت سے دنیا کی طرف صرف نظر آجائے تو سورج کی روشنی اس طرح ماند پڑ جائے جس طرح سورج کے سامنے چاند تاروں اور چراغوں کی روشنی

پھکی پڑ جاتی ہے۔ آج یہ دنیا واسے اپنے قیمتی تاخرہ فیشی لباس پہن کر ہمارے بندوں کے پٹے پلٹے پسیدہ
 غریبانہ ساگی والے اونچی شلواروں بیجاموں تہندوں کے شرعی لباسوں کا نفرت انگیز تمغہ اڑاتے ہیں۔ حالانکہ
 اس سادہ شریعت کے لباس کے ثواب میں نکل جنت کے اندر ایسے عظیم الشان خوبصورت قیمتی ریشم کے
 کپڑے پہنیں گے جن کا رنگ سارے رنگوں سے اعلیٰ اللہ رسول کا پسندیدہ دہرا ہوگا۔ کبھی سندس
 کرب کا باریک ریشم شنیل اور کبھی استبرق ریشم کا ملائم موٹا نعل ہوگا۔ یا کرتہ قیسی سندس کی ہوگی اور اس کے
 اوپر چھو دستار استبرق کی ہوگی۔ یا قیسی سندس کی باریک ریشمی اور شلوار پیجامہ استبرق کا تین تفسیری قول
 ہیں۔ یہ کفار و فساق جن عزیز علما و صوفیا اور نیک مسلمانوں کے پاس اور ساتھ بیٹھنا پسند نہیں کرتے
 کل جنت میں یہ اعلیٰ ایمان و تقویٰ مجلہ عروسی کے سنہری چھپر کھٹ کے تختوں پر نہایت شاہانہ شان و شوکت
 سے تکیہ لگا کر بیٹھا کریں گے۔ **بِقَمَرِ الثَّوَابِ وَحَسَنَتٍ مُّوْتَقَّاتٍ** کئی گنا اور کئی درجے اونچا اعلیٰ مفید اچھا بدلہ
 ہے دنیوی اچھے اعمال اور نیکیوں سے اس لیے کہ دنیا کی عمر تھوڑی بندے کے لیے نیک اعمال کا وقت کم
 آدھا وقت سونے کھانے پینے کمانے میں اور آدھا وقت عبادت اور اچھے اعمال میں لیکن اس کا ثواب
 ہمیشہ اور مسلسل کتنا کرم ہے رب تعالیٰ کا یہ ان فقراء مومنین کی شان ہوگی جن کو ان نفرت نخوت کرتے
 ہیں روایتوں میں ہے کہ فقر جنت میں امیروں سے پچاس ہزار سال پہلے جائیں گے اور عین و جیل ہے
 وہ نرم تکیہ گاہ۔ احادیث میں آتا ہے کہ یہ سنہری تخت اتنے بڑے ہونگے کہ ایک کنارے سے دوسرے
 پہنچنے تک اگر کوئی دنیوی رفتار سے چلے تو چالیس سال میں پہنچے۔ **اِنَّ تَفْسِيْرَ الْقَدِيْرِ** قرآن مجید میں
 جیوں کو گلن پہنائے جانے کا ذکر تین جگہ ہے۔ ۱۔ یہاں سورۃ کہف آیت ۱۲ میں کہ سونے کے گلن پہنائے
 جائیں گے۔ **وَصَلُّواْ اَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ** چاندی کے گلن پہنائے جائیں گے سورۃ وہ آیت ۲۱۔ **وَلَوْ ثُوْبًا**
وَلَا سُلْمُ مِنْهَا خَيْرٌ مورتوں کے گلن پہنائے جائیں گے۔ سورۃ حج ۲۱ آیت ۲۱۔ یہ گلن قیمت اور خوبصورتی
 میں دیا کے تمام زیوروں سے بڑھ چڑھ کر ہیں حرمت حکم سے طبیعت ہے کہ یہ گلن زیادہ بھاری نہ ہونگے اور
 اللہ تعالیٰ کا ایک درشتہ اس کو بنا رہا ہے جب سے جنت نبی ہے اور قیامت تک بنا رہا ہے گا ان تفسیر ظہری
وَاَضْرِبْ لَهُمْ مِّثْلًا لَّذِيْنَ جَعَلْنَا لَاحِدًا مِّمَّا جَعَلْتُمْ مِثْلَ اَعْنَابٍ وَخَفَقْنَاهُمَا
بِنَخْلٍ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمَا تَارًا مَّاءً اور اسے حبیب مکرم
 ان معزز پرست نامہ کفار و فساق اور ناقیامت غافل دنیا پرست انسانوں کے لیے اصحاب کہف کی ایمان
 افزہ عبرت آموز کہانی سنانے کے بعد ان بنی اسرائیل کے دو مزدوروں کی مثال بیان فرمادیجئے جن میں سے
 ایک کے لیے ہم نے دو مخطوط باغ عرب کے قیمتی پھل انگور کے اچھے سرسبز و شاداب بنا دیئے اور مزید کرم

انجام دینوی و اخروی ہوا اس کا ذکر اعلیٰ آیت میں ہو رہا ہے یہ تھا سچا واقعہ چونکہ اس واقعے کی مشابہت ہے
حنینہ بن حصین معزور کافر اور سلمان فارسی مخلص مسکین غریب مومن صحابی کے حالات سے اس لیے سنائے
جائے ساحر ربانی نازل ہوا۔ اس کے متعلق چار قول اور بھی ہیں پہلا یہ کہ یہ صرف تشبیلی کہادت ہے۔ کوئی حقیقی
اور وجدی واقعہ نہیں ہے اور اس آیت کا ترجمہ اس طرح کیا جاتا ہے کہ بیان فرمائیے ان معزور کفار کے لیے
کسی دو آدمیوں کی تشبیل کہ اگر ہم قرآن میں ایک کو دو باغ و بیدیں ایسے ایسے بہترین۔ وغیرہ وغیرہ مگر یہ قول
دو وجہ سے قطعاً غلط ہے ایک یہ کہ کلام الہی کی یہ روش حقیقت واقعہ کا اظہار فرما رہی ہے۔ دوم یہ کہ رب تعالیٰ
کا اس طرح مافی کے میگوں سے بیان فرمانا صرف تشبیل نہیں ہو سکتی یہ کلام الہی کی شان کے خلاف اور معیوب
ہے۔ نیز مثلاً کہنے سے تشبیل اور فرضی بات نہیں ہو سکتی۔ ورنہ مثل عیسیٰ رانج پر بھی اقراض پڑیگا حالانکہ وہ یقینی
حقیقت ہے۔ دو سرا قول یہ کہ یہ دونوں شخص قبیلے بنی نضوم کے تھے مومن بھائی کا نام ابوسلمہ عبداللہ بن عبدلا سورہ
میدنا بیل یہ ام المومنین ام سلمہ کا پہلا خاوند تھا۔ اور اس کافر بھائی کا نام اسود بن عبدیابیل تھا۔
تیسرا قول یہ کہ یہ دونوں بھائی بھارت تھے ایک نے مال کما کر دنیا بنالی اور کفر میں چلا گیا دوسرے نے اپنی
اس کمائی کو راہ الہی میں خرچ کیا اور ادیا نا اللہ میں شمار ہوا۔ چوتھا قول یہ کہ ان کا نام وہ نہیں جو اوپر بیان ہوا
بلکہ کافر کا نام فرطوس یا قلینر تھا اور مومن کا نام یہودا تھا۔

قائدے ان آیت کو یہ سے چند قائدے حاصل ہوئے پہلا قائدہ۔ جتنے بھی واقعات عالم گزشتہ
زمانوں میں ہوئے اللہ تعالیٰ نے ان کا مکمل و مفصل علم اپنے پیارے نبی محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم
کو عطا فرمایا ہے۔ یہ قائدہ و اقرب ذات کے اجمالی ذکر اور احادیث مبارکہ کے تفصیلی تذکرے سے حاصل ہوا۔
دوسرا قائدہ۔ دنیا کے سارے رنگوں میں باری تعالیٰ کی بارگاہ میں سبز رنگ زیادہ پسند ہے اور بارگاہ
الہی میں اس لیے پسند ہے کہ اللہ تعالیٰ کے محبوب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند ہے۔ یہ قائدہ شیا با خضر
راست اور ہرے رنگ کی فضیلت اور پسندیدگی والی احادیث سے حاصل ہوا۔ خیال رہے کہ اصل رنگ جن
کھانپنے ذاتی نام ہیں وہ گیارہ عدد ہیں۔ رامادی یعنی سفید رنگ۔ سبز سرخ سیلا۔ کالا
سبز آؤدا۔ آسمانی۔ مٹیلا۔ لالہ۔ سیٹی۔ اصل بنیادی رنگ صرف چھ ہیں۔ ان میں زیادتی کمی
ہو کر کائنات عالم رنگ و بو میں کل ساٹھ قسمیں بن جاتی ہیں جن کے نام ہر زبان میں چیزوں کے ناموں پر رکھ لیے گئے
ہیں۔ مثلاً مانی فیروزہ وغیرہ۔ قدرت کی طرف سے ان رنگوں کا انسانی زندگی پر ظاہر و باطن صحت و بیماری کے
محاذ سے بہت گہرا اثر ہے سفید رنگ انسان کے ظاہری جسم پر اور ہر رنگ باطنی صحت بنیائی فرصت تندرستی
پر اچھا اثر ڈالتا ہے دیگر رنگ بعض حالات میں بڑے اثرات بھی پیدا کرتے ہیں۔ رنگوں کے ذریعے ہمارے

قدیم اٰطیاء علاج بھی کرتے رہے ہیں جن میں نیلا رنگ زیادہ موثر ثابت ہوا ہے اس کی تفصیل حکمت کی کتابوں میں موجود ہے۔ روحانی طور پر بھی مراقبہ مکاشفۃ عبادت و ریاضت میں رنگوں کا بڑا دخل ہے صوفیاء خلوت و اندھیرے کو ترجیح دیتے ہیں مگر شکہ کائنات کی ہر چیز فرشتی و عرشی کو رب تعالیٰ نے رنگ دار ہی پیدا کیا ہے تیسرا فائدہ۔ مومن جو نیکی دنیا میں کرے وہ اگر خود ہی دنیا میں برباد کر کے نہ جائے تو باری تعالیٰ اس کی نیکی برباد نہیں فرماتا یہ فائدہ (لَا يُفْصِحُ أَجْرُ مَنْ رَاحَ) سے حاصل ہوا۔ بندے کا عمل اللہ رسول کی گستاخی اور بے ادبی سے اور بے ہاکی سے بہت جلد برباد ہو جاتا ہے جس کا ذکر قرآن مجید کی دیگر آیت میں ہے۔

ان آیت مبارکہ سے چند تقبی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ مردوں کو دنیا میں سونے چاندی اور موتیوں یا کسی بھی دھات کا زیور پہنا حرام ہے کیونکہ نہایت مخفہ ہے جو صرف

احکام القرآن

عورتوں کو جائز ہے مردوں کو حرام یہ مسلم یُحْتَوْنَ فِيهَا مِنْ ذُنُوبِكُمْ قِيدَ مَسْبُحَةٍ ہوا زیور مسلمان مردوں کے لیے صرف جنت سے خاص ہے۔ عورتوں کو بھی دنیا میں صرف سونے چاندی کی دھاتوں کا زیور جائز ہے باقی دھاتوں کا زیور عورتوں کو بھی حرام ہے۔ اس کی تفصیل اور دلائل ہمارے فتاویٰ العطا یا جلد دوم میں دیکھئے۔ دوسرا مسئلہ اسلام میں اگرچہ بعض رنگ پسندیدہ ہیں جیسے سبز اور سفید مگر دینی مذہبی طور پر کسی رنگ کا صرف رنگ ہونے کی حیثیت سے احترام کرنا حرام ہے۔ صرف ان رنگوں کا ادب کرنا فرض ہے جو رنگ کسی مقدس مقام پر لگ گئے جیسے خانہ کعبہ اور گنبد وغیرہ یہ ادب بھی بالواسطہ ہے نہ کہ بلا واسطہ مسئلہ۔ دَلِيلُ سَوْنٍ شَيْبًا خُفْلًا (راخ) سے مستنبط ہوا اس لیے کہ لباس میں بیجاہ شلوار نہ بننے میں شامل ہوتا ہے اور بیجاہ وغیرہ بنانا ادب نہیں ہے ہم تبرک کپڑے سے بیجاہ نہیں بنا سکتے۔ لیکن سبز یا کالے رنگ کی شلوار وغیرہ بنا سکتے ہیں جیسا کہ قرآن کریم کی اس آیت پاک سے ثابت ہو رہا ہے ہم سبز گھاس پراور کالی سڑک پر چلتے ہیں بعض نقشبندی لوگ کالے اور ہرے رنگ کا جوٹا نہیں بنواتے اس لیے کہ غلاف کعبہ اور کعبے شریف کے پتھر کالے ہیں اور نبی کریم ﷺ کا گنبد پاک سبز ہے مگر یہ ان لوگوں کی جہالت و حماقت ہے میں کہتا ہوں کہ حبشی کا نچلا پورا دھڑکالا ہے۔ بال پیروں پر کالے ہاتھ ہوتے بھینس کا پورا جسم ہانگیں وغیرہ سب کالی ہندو لوگ رنگوں کی پوجا اور ادب کرتے ہیں بعض ہندو قوس قزح یعنی دھنک کو دیوتا کہتے ہیں بسنتی رنگ کا ادب کرتے ہیں۔ لہذا مسلمانوں کو ان ہندو اتہ مشرکانہ رسموں سے قطعاً شدت سے بچنا چاہیے تیسرا مسئلہ۔ قیاس کرنا شریعت کے مسائل میں بالکل جائز ہے۔ غیر مقلد و ہابی جو آج کل خود کو اہل حدیث کہتے ہیں وہ قیاس کے مخالف ہیں اگرچہ خود کہتے ہیں جیسے طلاق معلق لا مسئلہ غیر مقلد بھی اس کو تسلیم کرتے ہیں۔ حالانکہ مراجعہ حدیث و قرآن میں اس کی کوئی دلیل نہیں۔ مجبوراً قیاس کرنا پڑتا ہے۔ مگر سنہ سے کہتے پھرتے ہیں کہ قیاس ناجائز ہے یہ ان لوگوں کی حماقت و جہالت ہے۔ کیونکہ قیاس مجتہدین بالکل جائز

ہے بے شمار دلائل کے علاوہ یہ مسئلہ واضع و مثلاً زحلیٰ ہے۔ سے مستنبط ہوا کہ رب تعالیٰ نے فرمایا کہ مومنوں کو کافروں اور ان کے انجام کو پہلے واسے ان دو مزدوں پر قیاس کرو مہرت پکڑو اگر وہ ملک میں کی وجہ سے ان پر ذلت آئی تم میں بھی ہوئی تو تم پر بھی ذلت اور عذاب آجائے گا۔ اور اس کا نام قیاس ہے۔ قیاس و اجتہاد کے جواز پر دلائل ہماری شہور زماں کتاب جہاد الحق میں دیکھئے جو تھا مسئلہ۔ علماء کرام کو حفظ و تقریر میں مسئلہ سمجھانے کے لیے مناسبت والی مثالیں دیتا جاتا رہیں۔ یہ مسئلہ بھی واضع و مثلاً زحلیٰ سے مستنبط ہوا۔

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ جَعَلْنَا لَآخِذٍ مِّمَّا يَفْعَلُونَ ایک آدمی کو اسی میں سے دوا بخانہ ہم نے دیئے جس سے ثابت ہوا کہ بلا معاوضہ مفت ہی دیا گیا کیونکہ

اعتراضات

کہونکہ رب تعالیٰ کی عطا بلا معاوضہ ہی ہوتی ہے مگر تغایر میں ہے کہ اس کافر جہانی نے وہ باخ ہزار دنیا کے خریدے تھے کہ پھر یہ جَعَلْنَا کیونکہ درست ہوا۔ یا تفسیری قول کو غلط کہنا پڑے گا۔ جواب۔ اس کے تین جواب ہیں۔ پہلا یہ کہ رب تعالیٰ کے قانون میراثی سے اس کو مفت میراث ملی جس سے اس نے بلا محنت مشقت باخ خرید لیا تو کیا مفت ہی ملا۔

دوم۔ یہ کہ یہاں جَعَلْنَا کا معنی عطا کرنا اور دینا نہیں بلکہ لگانا بڑھانا مراد ہے۔ سوم۔ یہ کہ اگرچہ بندے اپنی محنت سے کھیت باخ وغیرہ یا دولت و چیزیں حاصل کرتے ہیں۔ مگر وہ بھی اللہ کی عطا ہوتی ہیں۔ اس کی دی ہوئی عقل دماغ سے اور سورج و مہر ہوا پانی کی مدد سے بندے چیزوں کے مالک بن جاتے ہیں۔ جس کو وہ نہیں دیتا وہ لاکھ غفل ہنر علم و

ہم و فراست کے باوجود بھی طریقہ و کمال ہی رہتا ہے لہذا آیت و تفسیر دونوں درست ہیں کوئی اعتراض نہیں پڑتا۔ دوسرا اعتراض۔ احادیث میں آتا ہے کہ مسلمان مردوں کو سونے کا زیور پہنا حرام ہے ایک انگوٹھی بھی سونے کی نہیں پہن

سکتے مگر یہاں قرآن مجید میں فرمایا گیا کہ سونے کے گنگن پہنانے جائیں گے۔ یہ حرام جنت میں کیوں کیا جائے گا۔

جواب۔ مفسرین نے اس کے چار جواب دیئے ہیں۔ ایک یہ کہ حرام اور حلال ہونا شریعت پاک کا مسئلہ ہے۔ اور شریعت کے احکام صرف دنیوی زندگی کے لیے ہیں۔ بہت سی دنیاوی چیزیں جو مسلمانوں کو دنیا میں حرام و منوع ہیں وہ

جنت میں جائز ہوتی ہیں۔ دوم یہ کہ دنیا میں مسلمانوں کو خود اپنی مرضی اور پسند سے زیور پہنا حرام ہے اگر اللہ تعالیٰ

یا رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خود کسی مسلمان کو زیور پہنائیں تو اس مسلمان کے لیے وہ زیور دنیا میں بھی حلال و

جائز ہے اس لیے کہ رب تعالیٰ مالک شریعت ہے اور رسول کریم صلی اللہ علیہ وسلم نماز شریعت میں دیکھو نبی کریم

صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت سراقہ کو کسریٰ کے گنگن پہنائے تو وہ گنگن اسی کے لیے دنیا میں جائز ہو گئے اس

طرح جنت میں گنگن سونے چاندی کے کوئی خود نہ پہن سکے بلکہ اللہ کی طرف سے پہنائے جائیں گے حضرت سراقہ اپنے

گنگن پہنے ہوئے دفن کئے گئے میدانِ معشر میں وہی گنگن پہنے ہوئے گئے جیسا کہ روایتوں میں آتا ہے۔

تیسرا جواب۔ یہ کہ جنت میں اس لیے گنگن پہنائے جائیں گے کہ اہل ایمان جنتی بادشاہ ہیں تو جس طرح دنیا میں کافر

بادشاہ سونے کے کنگن پہنا کر تئیں اور اس میں اپنی شان بگھنے میں اس طرح اعلیٰ جنت کو شاہانہ عزت دینے کے لیے رب تعالیٰ کے حکم سے فرشتے کنگن پہنائیں گے اس لیے یہ جائز کئے گئے۔ چوتھا جواب یہ کہ مسلمان مردوں پر دنیا کا سونا چاندی حرام ہے نہ کہ آخرت کا۔ جیسے کہ آخرت کا ریشم اور جنت کی چوتھی نہر کا شراب حلال ہے۔ جنت میں چار نہریں ہوں گی۔ ۱۔ دودھ کی ۲۔ شہد کی ۳۔ پانی کی ۴۔ خمر و شراب کی۔ حالانکہ دنیا میں ریشم اور شراب حرام ہے۔ (راز تفسیر کبیر امام رازی) تمیزاً اعتراض۔ جنت میں کیا عورتوں کو بھی کنگن پہنائے جائیں گے یا کہ نہیں جواب۔ پہنائے جائیں گے اس لیے کہ اُولَئِكَ اسم اشارہ عام ہے مذکر مونث کے لیے نیز اگرچہ قرآن مجید میں تمام احکام کے صیغ جمع مذکر کے لیے ہی ارشاد فرمائے جاتے ہیں مگر مراد عورت و مرد دونوں ہوتے ہیں۔ جیسے کہ اَقِمُوا الصَّلَاةَ وَغَبِرَہ۔

چوتھا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ کہ بَلَّوْنَ۔ فعل مجہول ارشاد ہوا۔ یعنی کوئی پہنائے گا۔ اور یَلْبَسُوْنَ فعل معروف ارشاد ہوا یعنی خود پہنیں گے۔ دونوں جگہ ایک جیسے فعل کیوں نہ آئے۔ جواب۔ اس کے دو جواب ہیں۔ امام رازی تفسیر کبیر میں یہ جواب فرمایا کہ بَلَّوْنَ کے فعل مجہول سے یہ اشارہ مقصود ہے کہ یہ زیور کنگن کسی عبادت و عمل کی جزا نہیں ہونگے بلکہ محض رب تعالیٰ کی نعمت کرم و فضل ہوگی اور یَلْبَسُوْنَ کا فعل معروف یہ اشارہ کر رہا ہے کہ وہ اپنے اعمال جزا میں یہ خوبصورت لباس پہنیں گے۔ دوم یہ کہ۔ لباس پہننے میں۔ جس میں ضرورت اور زینت دونوں میں ضرورت تو ستر و طحا کا ہے لیکن زینت اس کی خوبصورتی ہے ضرورت میں پردے کی ضرورت ہے اس لیے فرمایا گیا کہ لباس وہ خود پہنائیں گے تاکہ پردہ قائم رہے۔ لیکن زیور محض زینت ہے جیسے کہ دولہا دلہن کو زیور۔ ہار۔ پھول۔ ہرا۔ دوسرے لوگ دوست احباب عورتیں سہیلیاں پہناتی ہیں۔ لیکن کپڑے۔ جوڑے۔ دولہا۔ دلہن خود ہی پردے میں جا کر پہنتے ہیں۔ نیز کپڑے دوسرے لوگ پہنائیں تو عیب اور شرم کی بات ہے۔ اور ہار خود پہننے تو شرم کی بات ہے عزت یہاں ہے کہ دوسرے لوگ ہار بھول پہنائیں۔ اس طرح اگر کوئی جیت جائے یا کسی کام میں کامیاب ہو جائے تو جیتنے والے کو کسی بڑے آدمی کے ہاتھ سے انعام دلوا یا جاتا ہے ہار پہنایا جاتا ہے من عزت افزائی کے لیے حالانکہ وہ خود بھی ہار بھول زیور پہن سکتا ہے یہی عزت افزائی جنت میں ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

تفسیر صوفیانہ

وَرَاضٍ نَفْسُكَ مَعَ الَّذِينَ يَدْخُلُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَدَا وَالْعِشِيِّ يُرِيدُونَ وَجْهَهُ
وَلَا تَعْدُ عَيْنُكَ عَنْهُمْ تُرِيدُ زِينَتَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا

اے مرشد منزل معرفت اپنے کمال و صفات اخلاق و عادات ذات و لذات۔ ارشاد ہدایات کو ابھی استقامت و تکلیف کے ساتھ اُن مسافرانِ راہ طلب فقر و مجرب و بزرگوار متوکلین کے ساتھ ہی وابستہ و منسلک رکھنے جو ہر صبح وصال اور مشاہدِ فراق میں اپنے رت جلیل کو ہی پکار رہے ہیں۔ عداۃ سحری کو غم عشق و در محبت کی آہیں بھرتے ہیں۔ عشاقِ بیل میں وصل کی فریادیں کرتے ہیں تیرے دامن کی ٹمٹمی بقضائیں آستانہ الہیہ کو تلاش کرتے ہیں۔

وصل و قرب ذات اور مشاہدہ انوار کے سوا کسی غیر اللہ کو دنیا و آخرت کو نہیں چاہتے۔ پس اپنے رب کو ہی
 اخلاص قلبی سے چاہتے ہیں۔ تیری ذات کا وصل منہر صفاتِ جلال ہے اور اسے مرشد واصلانِ صبر کا مال تیری رحمت
 کی آنکھیں ان مجذوبین حقیقت اور سالکین طریقت سے نہیں بھلا کبھی پسند کر سکتا ہے تو انتفاتِ غیر اللہ سے
 حیاتِ ناسوتی فنا و صفائی کی زینتِ وقتی عارضی کو راہِ طریقت اتنا گنہان فاردار اور پیچ در پیچ ہے کہ طالبانِ منزل
 کے لیے ہر وقت مرشدِ کامل حادیِ برحق کا ساتھ رہنا ضروری ہے۔ اس راستے میں کبھی آہ و زاری کے فتنے ہیں۔ کبھی
 غلامیوں کے اندھیرے ہیں کبھی خشوع و خضوع کا میدان وسیع ہے اور کبھی مثبت الہی کی پہنچِ صمدیت کی گھٹیا لہجہ باری
 کی چوٹیاں ہیں۔ دسواں کے کانٹے بھی وحیات کے پتھر بھی۔ وَلَا تَطْعَمُ مَنْ أَغْفَلْنَا قَلْبَهُ عَنْ ذِكْرِ تَا
 وَائِيَعَهُ هَوَاةٌ وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا. وَقِيلَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ قَدْ فَسَنُ شَاءَ فَلْيُؤْمِنُوا. وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفُرْ
 وادیِ ظلمات کے مکروفسوں سے اپنے دامنِ زردارِ قواءِ گرفتار کو علیحدہ رکھئے اور اسے قابِ بدنی کے مرشدِ برحق
 ان خیالاتِ نفسانیہ کی بات نہ مان جن کو ہم نے اپنے ذکرِ سرمدی باطنی تو فیقِ باطن سے غفلتِ ایسی میں ابدی گمراہی کے
 لیے چھوڑ دیا اور اُس نے اپنی ہی خواہشاتِ رفویہ صفاتِ ذمیرہ کی پیروی کی اور سرشتِ شیطانی میں اُس کی حرکاتِ
 غشیہ حد و طریقت سے آگے گزر گئیں ایسے بد نصیب کو رہن نقصانِ عظیمِ مرغانِ بین میں ہیں اور کہہ دے اے جسدِ
 عینانی۔ قاب و قلبِ حواس و نفوس بے شک یہ منزلِ انوارِ تجلیاتِ ابرارِ تہارے رب کی طرف سے حق و صادق ہیں
 پس جو چاہے وادیِ انوار کا مومن تسلیم و رضا لہا جائے اور جو چاہے غارِ ظلمت کا کافر محروم بن جائے۔ اے بندہ
 معرفتِ دنیا کی ہر چیز ٹھکرا دے کیونکہ تمام اسبابِ ظاہری بے حقیقت ہیں ان سے انقطاع وصل الی اللہ کا ذریعہ
 ہے اصلیتِ بشری ہواؤ ہوس و خواہش و آرزو وغیرہ اس سے رخصت ہو جاتے ہیں جو لا تَطْعَمُ کا منہ پر اُٹھ بن جاتا
 ہے۔ اوصافِ قلبِ غافل کی کیفیات ہیں جب بندہ ان سے علیحدہ ہوتا ہے تو روحِ مجذوبِ کر و حالی قوت
 پاکستہ تب صفائی باطن اور نورانیتِ قلب حاصل ہوتا ہے۔ عقلِ آزاد وہ ہے جو اتباعِ شہواتِ ہواؤ ہوس
 کی بندگی میں بھگتا ہو۔ یہی وہ طرقاتِ ایسی ہیں جن میں ہر طرح کی افراط و تفریط ہے۔ حق یہ ہے کہ ہر فعل کا فاعل
 حق میں نظر آئے اور یہ شہودِ یقین کے مراتب علیا تک پہنچے اگر سیاں تک رسائی نہ ہو تو مرد و انسا ہے چاہے تو
 ہو تو کیفیاتِ ادبیاء اللہ کو مانے یا کفرِ باطنی شرکِ ظنی کر کے انکار کر دے۔ اس کا اپنا ہی نقصان ہے۔
 إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلظَّالِمِينَ نَارًا أَحَاطَ بِهَا عَسْرًا وَقَهَا. وَإِنْ يَسْتَفِيتُوا يُعَاثُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ يَشْوِي
 الْوُجُوهَ. يَتَسَوَّى الشَّرَابُ وَسَاءَتْ مُرْتَفَعًا۔
 بے شک ہم نے مجرمینِ انوارِ محروم میں اسرارِ ظالمینِ اشرار کے لیے فراق کی آگ بد نصیبی کی جلی تیار کر دی ہے گیہوں
 ہے ان کو گناہوں کے سراقِ مادیات کی دیواروں اور عقلِ شیطانی کے دھوڑوں نے چاروں طرف سے اگر کبھی

وہ شربت ویدار الہی عشقِ انوار کی بارش روحِ ملکوتی کی پیاسِ ایانی کو بجھانے کے لیے ضمیر لاہوتی کی زبانِ مکی سے طلب بھی کریں تو اُن کو کردارِ نفسانیہ کے تعفن و گندی ذہنیت کا ہی پانی میسر آئے گا نور معرفت کی ٹھنڈی بوندوں کی بجائے نارِ باطن کا جلتا بھٹتا شعلہ بار خباثتِ شیطانہ و سوا میں ابلیسیہ کانگنا پانی تفکراتِ دنیلے کے الجھاؤ کا شربتِ شہوات کے گھونٹ پلائے جائیں گے جس سے غیرت و عزت کے منہ جل کر سیاہ ہو جائیں گے۔ ازلی برا ہے وہ ذلت کا پانی اور ابدی خراب ہے وہ شیطانی ٹھکانے کی رہائش دنیا و مافیہ میں کچھ بندے عادی ہیں کچھ بدے ظالمین ہیں عادی ہیں وہ جو یقینِ کامل سے سمجھتے ہیں کہ راحت و سکون ہر خیر و شر۔ سود و زیاں۔ قبض و بسط۔ کشائش و بندش۔ عزت و ذلت۔ عربت و دولت۔ عزت و عبرت موت و حیات۔ فنا و بقا سب کچھ قادرِ مطلق کی قدرت کا ایک ظور ہے یہ یقین ہی راہ معرفت کو آسان کرنے والا ہے لیکن ظالمین عالمِ مادیات میں ان کے غلط واسباب تلاش کرتے ہیں اور اپنے قالبِ خلقت میں ترکِ خفی اور کفرِ جلی کے مرادقِ نار اور آتشِ مذلت کے دھوئیں کھرے کرتے چلے جاتے ہیں یہ نقصانِ عظیم ہے۔ رَاٰ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِحُكْمٍ مُّصْلِحٍ اِنَّا لَا نُضِیْعُ اَجْرَ مَنْ اَحْسَنَ عَمَلًا۔ اَوَلَمْ يَكُنْ لَّهٗمْ جَنَّٰتٌ عَدْنٌ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ بے شک عالمِ امکان کے وہ خوش قسمت جو عقل و قلب زبان و دهن سے توحید ذاتی و صفاتی پر ایمان لے آئے اور سینہٴ اررار کے تمام غیوب کو تسلیم کر لیا اور مقصودِ حیات جسمانی و خلقی روحانی و بعث عرفانی کے سارے کام انہوں نے اچھے ہی کئے اور مقامِ استقامت میں قائم رہے تو یہ ہمارا قانونِ ازلی قدیمی ہے کہ بے شک ہم اُن مخلصینِ صادقین سعادتین محبوبین کا رفعتِ مدارج اور بلندیِ مراتب والا اجرِ عرفانی نہ کم کرتے ہیں۔ ختم کرتے ہیں جنہوں نے فقط ہماری محبت و رضا جوئی کے لیے میرے شکر و برداشت کے خوب صورت و پاکیزہ عمل کئے۔ یہی وہ مقبولِ بارگاہِ صمدیت ہیں جن کے لیے انوارِ امرار مشاعرہٴ قرب۔ محبتِ تجلیات۔ دیدار۔ کلام کی آٹھوں جنبیں میں جو ہمیشہ قائم رہنے والی ہیں۔ اُن کے دائمِ عنایت کے نیچے الطینان لذتِ ایمان۔ پس عرفان آپ ابقان کی چار نہریں جاری ہیں۔ راہِ طلب میں وہی سچے و صادق رہتے ہیں۔ اور معرفتِ کامل میں منتھی ہو جاتے ہیں۔ جن کے حواس کا مرجع ہر شے میں ویدار لذتِ احدیث ہوتا ہے ایسے ہی لوگوں کو اجرِ عظیم اگر قدرت روشن ہونے لگتے ہیں وہ خالق کے قانون سے سناتا ہے اُسی کی آنکھوں سے دیکھتا ہے۔ اور حمد و ثناء، شکر و دعا کے احسن عملاً میں مشغول ہو جاتا ہے۔ اے مخلوقِ تقویٰ اور اطاعت کے اعمالِ صالح اختیار کرو۔ احکامِ شریعت کی پابندی کرو منہ اور پیٹ کو خواہشِ نفس سے پاک رکھو۔ عقل میں حوالِ مردی قلب میں کشادہ روی بیسنے میں گزار رکھو۔ یُخَلِّوْنَ فِیْهَا مِنْ اَسَادٍ مِنْ ذَهَبٍ وَ یَلْبَسُوْنَ ثِیَابًا خَضِرًا مِنْ سُندُسٍ وَ اسْتَزَوَوْا مُتَّكِئِیْنَ فِیْهَا عَلٰی الْاَرَآئِكِ نِعْمَ الثَّوَابُ وَ حَسَنَتْ مُرْتَفَقًا۔ وہ اُن قریبِ جمال کی جنّتوں میں توحید ذات کے زیورِ صفات رسالت کے نگین انوارِ قدس کے سونے سے بنے ہوئے

پہنائے جائیں گے اور خانی تخلیقات کے ریشم سے لطافت احوال و کیفیات و واردات کے سندس اور اخلاق و اعمال و کمالات کے دینار و منار و مغرت کے استبرق سے بنے ہوئے لباس پہیے اور ولایت و محبوبیت و خوشیت و قطبیت کے جلا و سرور کے آرائیج اور آسما و پاک کے تھنوں پر اعتماد ابدی کا یکہ لگائیں گے۔ خوشنودی الہی کا اعلیٰ و اکمل ثواب اور انوش محبوبیت کی حسین جل رہائش گاہ موفیا کے زیور برہیں جوشے طاکر نے کے قابل ہے وہ دیتا بانٹتا رہے۔ ایذا اسی سے باز رہے۔ آزار خلق مصائب عوام کا تحمل کرے۔ آداب درویشی نگاہ میں رکھے بزرگوں کی بزرگی کو قائم رکھے۔ برابر والوں سے حسن معاشرت رکھے اور پھولوں کو نعبت کرتا رہے اپنے رفیقوں سے جنگ لڑائی جھگڑا نہ کرے سخاوت و ایثار کی عادت ڈالے نخل و ذخیرو اندوزی سے پیچھے اپنی صفات سے بندہ عارف کامل بنجانا ہے سب قدم کے جانچ مل آخرت کے لگن عجز کا یکہ سماوت حق کے بندے خوشنود و قرآن کے بلاغ شریعت کا سندس طریقت کا استبرق اور رضا الہی کا مجلہ عروسی شتی ذات کے تخت عارفین کی منار کائنات ہے فقیر کی حقیقت یہ ہے کہ اپنی طبیعت کا محتاج نہ رہے۔ اور اللہ کے شمع قرین کو اپنے جیسا نہ بکے اصل اللہ سے طلب میں شرم نہ کرے

وَ اضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا ثَلَاثِ جُلُيْنِ جَعَلْنَا لِأَحَدِهِمَا جَنَّتَيْنِ مِنْ أَعْنَابٍ وَ حَفَفْنَاهُمَا بِنَخْلٍ وَ جَعَلْنَا بَيْنَهُمَا نَهْرًا سَآءَ - اے مرشد طالبان و عادی مربیان وادی حیرت کے ان دو راہ نور و دل کا کہانی بستی بدنی کے تمام خواہی ظاہری و باطنی کو سنا کر ان دونوں میں سے ایک کے لیے امیدوں اور تنادوں کے ہم نے دو باغ حیات و نبوی کی زمین میں عقل و قلب نفس و صانع کی چار دیواری میں بنا دیئے اور گھیر دیا ہم نے ان دونوں کو زمینوں فیشنوں کی خوبصورت کھجوروں سے اور ان دونوں باغوں کے بیچ میں عالم رنگ و بو کے بیچوں سے احوال دنیا کی کھیتیاں بنادیں بندہ عاشق کی خوشحالیں ہوتی ہیں برا سخاوت حضرت خلیل کی برا رضا حضرت اسحق کی طرح برا مہر حضرت ذبیح اسماعیل علیہ السلام کی طرح برا برداشت حضرت ایوب علیہ السلام کی مثل برا مناجات و فریاد حضرت یونس کی مثل برا عزت و مسافرت حضرت یحییٰ کی طرح برا غرق پوش حضرت موسیٰ کی مثل برا ترک دنیا حضرت عیسیٰ کی طرح برا عطا و فقیری آقا کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مثل دینی لذات و خواہشات سے دور اور مشاعرہ جمال سے قریب کر لے والی چیز یہ ہیں کہ بندہ مومنات شری سے احتراز کرے اور تسلیم و رضا کا پیکر بن جائے توکل تیرے باغ ہیں۔ فرائض تیرے بیٹھے انگور ہیں۔ مجاہدات خلوت تیرے باغوں کی چار دیواری ہے سنت نبوی اطہ اور اعمال نغیر اونچی لمبی کجوری ہیں۔ درود و طائف و تلاوت و تسبیح۔ تہلیل تہلیل حمد و ثنا سرزمین طریقت کی کھیتیاں ہیں۔ مقام سنت پہلے ہے نواقل بند میں اور فرائض درمیان میں جو شخص سنت نبوی کو چھوڑ کر فرائض میں مشغول ہوتا ہے۔ وہ مرد و بارگاہ ہے۔ اسی لیے ہمیں سے بڑھاپے تک ہر عبادت میں سنتیں اولیٰ ہی فرائض بوقت کے بعد شروع ہوتے ہیں مگر سنت نبوی کی انوش محبت پیدا ہوتے ہی تربیت ایمان و عرفانی فرماتی ہے۔ شریعت کا شرک بت پرستی

ہے مگر طریقت کا شرک غیر اللہ کی طلب اور خواہش نفس کی پیروی ہے۔ ان سے بچنا ہی توحید و رسالت پر ایمان لانا ہے۔ یہ نعمتیں اور قرب الہی کی سعادتیں فقط آستانہ مصطفیٰ سے ملی ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ والہ وسلم۔

كُلْتَا الْجَنَّتَيْنِ اَتَتْ اُكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ

دونوں باغ بھر کر اپنے پھل لائے اور کسی بھی درخت پودے نے ذرا کمی نہ

دونوں باغ اپنے پھل لائے اور اس میں کچھ کمی نہ دی

شَيْءًا وَفَجَّرْنَا خِلْمَهُمَا نَهَرًا ۝ وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ

کی اور ہم نے ان دونوں باغوں میں نہریں جاری فرمائی ہوئی تھیں اور اس آدمی کے پاس بے شمار پھل غلہ ہو گیا

اور دونوں کے بیچ میں ہم نے نہر بہائی اور وہ پھل رکھتا تھا

فَقَالَ لِمَ صَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُنَا اَنَا اَكْثَرُ

تو اپنے مالدار سے اس نے اپنے بیچ کیا اور وہ اکثر ایسی منگوائیاں کرتا تھا کہ میں تجھے کسی زیادہ مالدار ہوں

تو اپنے مالدار سے بولا اور وہ اس سے رو رو بہل کرتا تھا میں تجھے سے مال میں زیادہ ہوں

مِنْكَ مَا لَا وَاعَزُّ نَفَرًا ۝ وَدَخَلَ جَنَّتَهُ وَ

اور فرماں بردار غلاموں کی کثرت سے علاقے میں بہت عزت والا ہوں اور داخل ہوا وہ اپنے ایک باغ میں

آدیوں کا زیادہ زور رکھتا ہوں اپنے باغ میں گیا اور

هُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ ۚ قَالَ مَا اُظُنُّ اَنْ تَبِيدَ

حالانکہ وہ ان فحش باتوں سے اپنے آپ کا نقصان ہی مکر رہا تھا اور باغ کو غور سے دیکھ کر بولا میں خیال بھی نہیں کر سکتا کہ

اپنی جان پر ظلم کرتا ہوا بولا مجھے گمان نہیں کہ یہ

هَذِهِ آيَاتُهَا ۝ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً ۝

یہ دنیوی بات کبھی بھی فنا ہوں اور میں کبھی نہیں مان سکتا کہ قیامت قائم ہو۔ اور
کبھی فنا ہو اور میں گمان نہیں کرتا کہ قیامت قائم ہو۔ اور

لَئِنْ رُدُّدْتُ إِلَىٰ رَبِّي لَأَجِدَنَّ خَيْرًا

البتہ اگر میں اپنے رب کی طرف لوٹاؤں تو اپنے ہی حق دار ہوں کہ پاؤں
اگر میں اپنے رب کی طرف پھر گیا بھی تو ضرور اس باغ سے

مِنْهَا مُنْقَلَبًا ۝

وہاں بھی اس پیش سے زیادہ اچھا بدلہ

بہتر پٹنے کی جگہ پاؤں کا

تعلق ان آیت مبارکہ کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں نبی اسرائیل کے دو آدمیوں کی ایک حکایت بیان ہوئی اب اس حکایت کا یقیناً عبرت انگیز حصہ بیان ہو رہا ہے۔
دوسرا تعلق پچھلی آیتوں میں ازودی نعمتوں کا ذکر ہوا جو یقیناً نیک لوگوں کو ملنے والی ہیں۔ اب ان آیت میں
تیسرا اشارہ ہے کہ ہم دنیا میں بھی اپنے انعامات دیتے ہیں بشرطیکہ انسان بندے بن جائے۔ تیسرا تعلق پچھلی
آیت مبارکہ میں ان نعمتوں کا ذکر ہوا تھا۔ جو دائمی بھی ہیں اور غیر محنت کے ملے گی اب ان آیت میں ان نعمتوں
کا ذکر ہے جو عارضی ہیں اور انسان کی قتل محنت و کسب کا اس میں دخل ہے مگر ہم بھی رب تعالیٰ کے کرم پر موقوف
ہے۔

تفسیر نحوی كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ اَتَتْ اُكُلَهَا وَلَمْ تَظْلِمْ مِنْهُ شَيْئًا وَفَجَّرْنَا خِلْفَهَا نَهْرًا
وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ فَقَالَ لِصَاحِبِهِ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ اَنَا اَكْثَرُ
مِنْكَ مَالًا وَ اَعَزُّ نَفَرًا۔ لفظ اسم تاکید یعنی تینہ ٹوٹنے کے لیے اس کا واحد مذکر
مذکر ہے اور تینہ مذکر بلا ہے۔ ہمیشہ اپنے ٹوٹنے کی طرف مضامین ہو کر آتا ہے۔ اگر مضامین ایہ اسم ظاہر ہو جیسے

و اوسا یہ مؤخر فیہ مرفوع مفصل مبتدا ہے۔ یحاور باب معاملۃ کا مضارع مثبت واحد غائب اس کا مصدر ہے
 محاورۃ "خور" سے بنا ہے معنی آپس میں باتیں کرنا۔ محاورے استعمال کرنا۔ مؤخر پوشیدہ فیہ اس کا فاعل ہے۔ مرجع
 ہے۔ پہلا سا تمی باغ والا۔ ضمیر منصوب متقبل مفعول بہ ہے اس کا مرجع ہے صاحب یہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر خبر ہے
 مبتدا کی ہو مبتدا خبر سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر حال ہوا افعال کے مستتر فاعل کا وہ سب مل کر قول ہوا۔ انا ضمیر واحد
 منکلم مبتدا ہے۔ اکثر اسم تفضیل مذکر انا ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل انا اسم مفرد جامد متبوع بیکبری یعنی دولت
 مفعول فیہ ہے۔ اکثر کایا تیز ہے انا ضمیر مستتر کی یہ جملہ اسمیہ ہو کر معلوف علیہ ہوا۔ انما اسم تفضیل مذکر معنی بہت
 عزت والا آخر مضاعف ثلاثی سے بنا ہے۔ انما اسم مفرد جامد معنی جمع جنسی ہے معنی ایک قبیلہ۔ برادری۔ خاندان
 تیز ہے آخر کے پوشیدہ فاعل انا ضمیر منکلم کایہ جملہ اسمیہ ہو کر معلوف ہو اسب عطف مل کر انا مبتدا کی خبر ہے سب
 مل کر جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر منقول ہوا۔ قول منقولہ جملہ قولیہ مکمل ہوا۔ دَخَلَ جَلَّتْ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ دَخَلَ باب نصر کا
 ماضی مؤخر پوشیدہ اس کا فاعل جنت مرکب اضافی معنی اپنا باغ۔ مفعول فیہ ہے دَخَلَ کا ترجمہ ہے اپنے باغ میں۔ واؤ۔
 حالیہ۔ مؤخر فیہ مرفوع مفصل مبتدا ہے۔ ظالم اسم فاعل مذکر۔ مؤخر پوشیدہ فیہ اس کا فاعل ہے ظالم سے مشتق ہے
 یعنی نقصان کرنا۔ لام حرف جر یعنی علی جائزہ نفس اسم مفرد جامد یعنی ذات یعنی اپنے آپ۔ ضمیر واحد غائب نفسی
 مرجع وہی امیر آدمی یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے ظالم کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر خبر مبتدا۔ مبتدا خبر حال ہے دَخَلَ کے فاعل
 پوشیدہ مؤخر کا وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ قَالَ مَا أَظُنُّ أَن تَبِيدَ هَٰذَا أَبَدًا. وَمَا أَظُنُّ الشَّاعَةَ قَائِمَةً
 وَكَأَنِّي زُرْتُ رَأِي رَبِّي لَا أَحِدٌ خَيْرٌ أَمَّنْهُمَا فَلَمَّا قَالَ فَعَلَ ماضی اس میں مؤخر فیہ پوشیدہ اس کا فاعل یہ جملہ فعلیہ
 ہو کر قول ہوا۔ نا اظن اب نصر کا مضارع منفی واحد منکلم ظن افعال ملوب میں سے ہے ہمیشہ دو مفعول کو چاہتا
 ہے مضاعف ثلاثی سے بنا ہے معنی گمان کرنا۔ یا فعل سے یقین کرنا۔ لیکن قلبی یقین کے لیے یقین کرنا آتا ہے۔ انا
 ضمیر واحد منکلم پوشیدہ اس کا فاعل ہے ان حرف نامیہ۔ تمیذ۔ باب بیع کا مضارع مثبت معروف واحد مؤنث
 غائب۔ تمیذ سے مشتق ہے معنی۔ بر باد۔ ویران ہونا۔ جمل بیابان بنجانا۔ اوجڑ جانا یہاں ہر معنی مناسب ہے
 اسی سے ہے تمیذ یعنی فحار۔ تمیذ اسم اشارہ قرین ترجمہ ہے۔ یہ اس کا اشاریہ ہے خستہ یعنی اس کے باغ
 بحالت رنج ہے کیونکہ فاعل ہے تمیذ کا اسما و تمیجات میں سے ہے مبنی اصل ہے۔ ابدا اسم مفرد جامد ظرف زمانی
 معنی کہیں بھی ہمیشہ آئندہ کے لیے ہوتا ہے۔ جب ماضی کے لیے ہو تو ترجمہ ہوتا ہے ہمیشہ بحالت نصب ہے کیونکہ
 ظرف ہے مگر یہ ہے کہ مفعول بہ دوم ہے۔ تمیذ کایہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مفعول بہ ہے نا اظن کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر
 معلوف علیہ ہے۔ واؤ ماطفہ۔ نا اظن فعل اسی میں اس کا فاعل انا ضمیر منکلم الع لام محذوف خارجی ساختہ اسم مفرد مؤنث
 نفسی معنی قیامت میدان مشرب بحالت فتو مفعول بہ اول ہے تائید اسم فاعل واحد مؤنث حی اس میں پوشیدہ ضمیر

اس کا فاعل ہے یہ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول بہ دوم ہے۔ انا اظن منانی کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا سابقہ انا اظن کا اور معطوف علیہ ہوا اظن عبارت کا۔ واو عاطفہ لام کے تحقیقہ ان حروف شرط و زیدت باب نفیر کا ماضی مطلق معمول صیغہ واحد متکلم زود مضاعف ثلاثی سے بنا ہے۔ یعنی لوٹنا۔ ہمیشہ متعدی ہوتا ہے۔ انا ضمیر مستتر اس میں اس کا نائب فاعل۔ الی جارہ انتہائی کے لیے۔ زیدت مرکب اضافی یعنی اپنے رب کی طرف یہ جار مجرور متعلق ہے زودت کا یہ جملہ فعلیہ مجہولہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی۔ لا حیدر فعل لام تاکید بانون تاکید تنقید مستقبل معروف واحد متکلم باب قریب و قد سے بنا ہے معنی پانا حاصل کرنا متعدی ایک مفعول ہوتا ہے۔ انا ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے ان تا جگہ انا ضمیر کا مرجع بھی وہی باغ والا ایرادی ہے خیر اسم مصدر یعنی اسم فاعل معنی اچھائی والا۔ زیادہ ہونے والا۔ من جارہ تقابلی یعنی اس کے مقابل خاصیر واحد ثنوت جنسین اس کا مرجع ہے یہ جار مجرور متعلق ہے خیر اکا۔ اس کی ترکیب میں چار قول ہیں ۱۔ مصدر اپنے متعلق سے مل کر شیعہ جملہ ہو کر موصوف ہے۔ ۲۔ میتر ۳۔ ذوالحال ۴۔ صفت مقدم اظن عبارت کا۔ منقلباً۔ باب انفعال کا اسم مفعول اس کا مصدر ہے انقلاب قلب سے مشتق ہے معنی پلٹنا۔ یہ اسم مفعول ظرف مکانی کے معنی میں ہے یعنی پلٹنے کی جگہ مراد ہے بدلہ۔ بحالت نصب ہے ۱۔ یا صفت ہے خیر کی ۲۔ یا تمیز ۳۔ یا حال ۴۔ موصوف مؤخر ہے۔ یہ سب مل کر مفعول بہ ہے لا حیدر کا یہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر جزا ہوئی نہیں زودت کی شرط و جزا مل کر معطوف ہوا انا اظن کا۔ سب عامل مل کر مقولہ ہوا انا اظن کا قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمانہ

كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ اَمَّتْ اَكْلَهَا وَلَهُنَّ تَطْلُمُ مِنْهُ شَيْئًا وَجَعَدْنَا لِهَٰمًا نَهْرًا اَوْ كَانَا لَهُنَّ
فَقَالَ لَصَاحِبِهِمْ وَهُوَ يُجَاوِرُهُ اَنَا الْكُفْرُ مِنْكَ مَا لَا دَاعَرَ تَفَرًّا -

دونوں ہی باغ جو بالکل قریب قریب اور دونوں ہی بہترین پھلوں یعنی انگوروں کے تھے وہ دونوں ہر سال اپنے پھلوں کو کھانے کے لائق پیداوار کرتے تھے اور کسی سال بھی یہ دونوں باغ خصوصی طور پر پھلوں کی پیداوار میں سے کچھ بھی کمی نہ کرتے تھے۔ حالانکہ دنیا کے دوسرے باغات اور پھلدار درخت ایک سال زیادہ پھل دیتے ہیں اور دوسرے سال کم پھل دیتے ہیں۔ اور یہ باغ اس اعتبار سے بھی بہت مفید تھے کہ اس کے دونوں پھل انگور اور کھجور تھے اور کھجور و انگور دنیا کے تمام پھلوں میں اعلیٰ و قیمتی ہوتے ہیں اس لیے کہ یہ فروٹ بھی ہیں۔ غذا بھی ہیں۔ دوا بھی۔ تریبخک بھی سال بھر مفید نقصان کم اور اس کے باغات میں محنت کم ہوتی ہے ان دونوں باغوں کا رقبہ بہت بڑا تھا اس لیے ہم نے اپنی قدرت کریمی سے ان دونوں باغوں کے درمیان ایک بہت خوبصورت ٹھنڈے سیٹھے پانی کی ایک نہر جاری فرمادی تھی یا وہ نہر شروع سے قدرتی وہاں جاری تھی اور اس شخص نے اتنا حصہ زمین کا خرید کر اس میں انگوروں کا باغ لگادیا تھا۔ اور اس پاک کھجوریں لگادی تھیں چار دیواری کی شکل میں یا اس نے خود ہی کسی قریبی دریا سے نہر اپنی اس زمین میں بنوالی تھی اور اس میں رب تعالیٰ نے دریا کا پانی جاری فرمادیا تھا کہ

نہ دنیا شک ہوتا تھا نہ یہ نہر کوئی بھی طریقہ ہو ہر حال قبرناکی نسبت اہل باطل درست ہے کیونکہ سب قدقین اسی
سب تعالیٰ کا انعام و نعمت ہیں۔ اس نہر سے تین فائدے تھے۔ پانی قریب اور کثیر تھا۔ باغ کی خوبصورتی
تھی۔ نہر سے یہ باغ دو حصوں میں تقسیم ہو جاتا تھا۔ اسی لیے اس کو جنتین بھی فرمایا گیا اور دُخْلُ جَنَّتِہٖ واحد
بھی فرمایا گیا وَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ اس جملے کی تفسیر میں مفسرین کے تین قول ہیں۔ پہلی تفسیر۔ اور تھا اس شخص کا در
ابھی بہت سال دولت سونا چاندی جانور مکانات وغیرہ دوسری تفسیر اور یہ اس باغات کے بارے پھل اسی
شخص اکیلے کے تھے کوئی دوسرا ان باغوں کی پیداوار میں اس کا شریک سامی نہ تھا ان دونوں تفسیروں میں نہ کی
غیر کامریج وہ شخص ہے تیسری تفسیر اور تھی ان باغوں کی پیداوار بہت زیادہ پھل یعنی ان کے پھل ہر سال بھی
اگتے تھے اور ہوتے ہی بہت زیادہ تھے ہر درخت لدا پھندا ہوتا تھا اس تفسیر میں کامریج انت کا فاعل اور صا
کامریج جنتین ہے چونکہ معنی باغ ایک ہی تھا اس لیے غیر واحد اگئی جیسے انت واحد صیغہ آیا جب کہ مراد دونوں
باغ ہیں۔ جب اس باغ کے پھل کثرت سے اترتے تو یہ شخص باغ والا جس کا نام قرطوس تھا اپنے ساتھی بھائی سے
کہتا اور وہ اکثر اسی قسم کی شکرتانہ مغرورانہ احمقانہ باتیں اپنے اس غریب فقیر بھائی سے کرتا ہی رہتا تھا کہ اے غریب
فقیر محتاج بھائی میں تجھے مال و دولت میں کتنے ہی درجوں زیادہ ہوں۔ اور آل اولاد بیوں پوتوں غلام نوکر چاکر
خاک پائی کتنی زبردست عزت والا ہوں جب یہ سب میرے ساتھ نفراور گروہ جہنم بنا کر جیتے ہیں تو شہر بازار علاقے
اور پادری معاشرے میں تجھے کہیں زیادہ میری عزت ہو لے ہے۔ تیرے پاس سوائے پٹے لباس کی نازوں مسجد
کے ٹوٹے ٹوٹوں سے بار بار وضو کرنے اور بے سجدے کر کے ماتھے پر کائے محراب ڈالنے کے ہی ہے کہا۔ یہی
میں نے دنیا میں جہاں کا ذکر قرآن مجید میں یہاں اسی کا ذکر کہانی نعل فرمایا گیا۔ اکر اقبال علیا فقہا اویا اور عوام
سب کو ملا و صوفی کہہ کر دیتا ہے اور اس کی دیکھا دیکھی عام اُمراد دنیا پرست بھی اللہ تعالیٰ ہی سب کو سچی
دیکھتا ہے والا ہے۔ وَاللّٰہُ نَشْکُو۔ وَدَخَلَ جَنَّتَہٗ وَہُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِہٖ قَالَ مَا أَظُنُّ اَنْ تَبْعِدَ
عَنِّیْ۔ اَبَدًا۔ وَمَا أَظُنُّ السَّاعَۃَ قَائِمَۃً وَ لٰکِنْ رُّدِّتْ اِلٰی رَبِّیْ لِاَجِدَنَّ خَیْرًا مِّنْہَا مُعْطٰیًا لِّہٖ
یغفر وہ مالدار باغوں والا شخص اپنے اسی رُے وسیع اور دو حصوں والے باغ میں اپنے اس غریب ساتھی کو لے
کر داخل ہوا۔ اسی حالت کفر میں کہ وہ اپنی ہی جان پر اس کفر و طغیان ناشکری تکبر کا ظلم کرنے والا تھا۔ کہا اس
قرطوس نامی شخص نے نہایت احمقانہ غرور اور خیالی وہم و گمان سے کہ میں کیسی یقین و تصور بھی نہیں کر سکتا کہ
یہ میرے باغات کھیت کھیلان رہتی دنیا کی کبھی فنا ہوں یا کم از کم میری زندگی میں کبھی بھاڑ ہوں یہ سہا ایسے ہی پر
بھار سرسبز و شاداب دھینگے تم لوگوں کا یہ خیال خا ہے کہ یہ جہان ختم ہو گا ہرشی فنا ہو جائے گی قیامت قائم ہو گی۔
اللہ تعالیٰ کے پاس سب کو حاضر ہو کر حساب اعمال دنیا پرست کا سزا و جزا ہی ہو گی یہ سب بناؤ لی باتیں ہیں کبھی کبھی

نہ ہوگا۔ اور میں تو بالکل بھی یقین نہیں رکھتا کہ کبھی قیامت قائم و برپا ہو۔ اور سنو۔ البتہ اگر فرضاً ایسا کچھ ہوا بھی اور اپنے کسی رب کی طرف لوٹا یا بھی گیا تو یقیناً وہاں بھی اپنے اس قسم کے حقوق اس سے بھی اچھے پاؤں گا ان بانوں اور مال و دولت کے بدلے میں اس لیے کہ جس طرح یہاں میرے استحقاق کی وجہ سے یہ عیش و انعام مجھ کو نصیب ہوا ہے اگر میری مرضی کے بغیر میری یہ ملکیتیں یہاں اس جہان سے ختم و فنا ہلاک کر کے اٹھا دی گئیں تو لازماً اس کا بدلہ اس سے اچھی شکل میں مجھ کو دینا پڑے گا اور میں لینے اور مطالبہ کرنے کا مستحق و حقدار ہوں گا یہ تھیں وہ باتیں اور باطل عقیدے جو اس کافر نے ظاہر کئے۔ آج ہر کافر بلکہ اکثر غافل فاسق دُشمن دار دولت پرست حیوۃ دنیوی کا پجاری بی جھوٹے عقیدے بنائے پھر رہے ہیں یہ حرام کمائیاں اور ہر قسم کا ظلم اسی بنا پر ہو رہے ہیں۔ بلکہ مقوسے بنائے ہوئے ہیں کہ اسے جہان مٹھا اگلا کسی ڈٹھا اسی قسم کے شعر بنائے جاتے ہیں کہ یہ جہاں یونہی رہے گا اور ہزاروں جانور اپنی اپنی بولیاں سب بولکر اڑ جائیں گے شریعت و حقیقت کے لحاظ سے یہ اقوال و عقائد سب غویات و کفریات ہیں حالانکہ کہنے والے نے یہ شعر شانِ مصطفیٰ جن شریعت بہارِ قرآن تازگیِ اسلام کے لیے اس طرح فرمایا تھا۔

شعر: یہ چین یونہی رہے گا اور ہزاروں ببلیں۔ اپنی اپنی بولیاں سب بولکر اڑ جائیں گی۔ ببلیوں سے مراد مجتہدین علیٰ فقہائین محدثین اویں صوفیائے شیعہ و اہلِ حق و حقیقت ہیں کہ اپنے اپنے دقوں میں سب نے ہی ہمارے آقا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی شناخت اور دنیا سے چلے گئے اور شناختِ حوالیٰ آج بھی اور تاقیامت بھی اسی طرح ہوتی رہے گی انشاء اللہ تعالیٰ۔

فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ جو انسان کفر یا فسق ناشکری عذوب یا تکبر کرتا ہے تو وہ اپنی جان پر ظلم کرتا ہے کیونکہ ان بری حرکتوں سے خود اس کا نقصان ہے نہ کہ کسی اور دوسرے کا یہ فائدہ ظالم کُتفیبہ فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ الفاظ کا دار و مدار قلبی عقلی نیت پر ہے دیکھو رب تعالیٰ کی نعمتوں کا ذکر کرنا اچھا کام ہے مگر تکبر و عجز اور اپنی بڑائی و شان و شوکت کے لیے یاد دہانیوں کو ذلیل کرنے بکھنے کے لیے اپنی دولت و امیری و صاحبِ اولاد ہونے کا چرچہ کرنا کفر و ظلم ہے یہ فائدہ انا انکرمٰ منک ما لا رائج سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیوی ہول یا عجزی برے اعمال کر کے اچھے بدے کی امید رکھنا طریقہ کفارہ ہے۔ یہ فائدہ و فتن تادوت رائج سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ اردو کی اصطلاح میں اللہ تعالیٰ کی کسی نعمت کو انعام کہنا جائز نہیں اس لیے کہ انعام ہماری اصطلاح میں کامیاب شخص کو دیا جاتا ہے اور کامیاب آدمی اس انعام کا مستحق و حقدار ہوتا ہے۔ حالانکہ کوئی بندہ

اللہ تعالیٰ کی کسی نعمت کا حقدار کسی بھی عمل کی وجہ سے نہیں بن سکتا۔ بندوں کو جو بھی نعمتیں رب تعالیٰ کی طرف سے مل رہی ہیں وہ رب کریم کا فضل و کرم ہو علیہ السلام نہ کہ استحقاق۔ کسی نعمت کو اپنا حق سمجھنا طریقہ کفر و گنہ ہے یہ مسئلہ لَا جِدَتْ خَيْرًا لِّالْحَمْلِ کے ذکر و بیان سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ قانون شریعت کے مطابق پیداوار اور پھل اسی کو کہا جاتا ہے جو باخیریت مکمل پختہ اندر میخ قابی، شمال ہو کر درخت یا کھیتی سے اترائے اور اُس وقت اس پیداوار کی تجارت قیمت خرید و فروخت شرعاً جائز ہے۔ جب تک پیداوار پختہ و قابل استعمال نہ ہو۔ اس وقت تک نہ اس کو مال کہا جائے گا نہ ترعا اس کی تجارت و قیمت وصول کرنا جائز ہے ایسی بیع شرع ہے۔ یہی مذہب امام اعظم کا ہے۔ یہ مسئلہ اَنْتُمْ كُلْتُمُوهَا (الفرق) سے مستنبط ہوا۔ کیونکہ رب تعالیٰ نے باغ کی پیداوار کو اُگل فرمایا یعنی اصل پیداوار مال اس وقت ہو گا جب کہ وہ اُگل یعنی کھانے استعمال کرنے کے لائق ہو جائے کچے پورے اور ناپختہ حالت میں جھڑ جانے کے خطرے سے باہر ہو جائے۔ تیسرا مسئلہ جس کی زمین میں درخت ہوں ان درختوں کا مالک زمین والا ہوتا ہے اگرچہ زمین کو خریدتے وقت درختوں کا نام خریداری میں شامل نہ کیا ہو اور ان درختوں کے پھل چول پتے شاخیں اور ٹکڑی اسی زمین خریدنے والے کی ملکیت ہونگے یہ مسئلہ دَكَانَ لَهُ ثَمَرٌ کی ایک تفسیر عالمائے مستنبط ہوا۔ یہ حکم کھیتی کا نہیں ہے۔ زمین کی خریداری میں کھیتی شامل نہیں ہوگی اس لیے کہ جب اس شخص نے وہ باغ والی زمین اور کھیتی خریدی ہوگی تو درخت کافی زمانہ پہلے ہی لگے ہونگے یقیناً۔

اعترافات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا دَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً جس سے ثابت ہوا کہ یہ شخص اُن کفار میں سے تھا جو منکر قیامت ہیں لیکن پھر فرمایا گیا کہ اس نے کہا وَثَنُ مَوَدَّتٍ (راخ) اس سے ثابت ہوتا ہے کہ وہ قیامت جنت اور جزا سزا کو مانتا تھا یہ تعارض کیسا ہے۔ جواب۔ اس کا مختصر جواب ہم نے تفسیر میں عرض کر دیا ہے کہ وہ حقیقتاً قیامت کا قائل نہ تھا یہ کلام اُس نے فرضاً یعنی فرضی محال کے طریقے پر بولا ہے اور نسبت کی ہے اپنے مومن ساتھی کی طرف کہ تو جو قیامت قیامت ہر وقت کرتا رہتا ہے۔ اگر ایسا ہو بھی تب بھی میں ہی وہاں تجھ سے افضل و اعلیٰ و اغز و اکثر ہوؤں گا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ کافر نے کہا دَمَا أَظُنُّ اَنْ تَبْدَأَ الْبَدَا یعنی میں گمان نہیں کرتا کہ یہ بلاغات کبھی ہلاک ہوں۔ حالانکہ وہ تو قیامت کے نہ ہونے کا یقین کرتا تھا پھر گمان و دھم کا لفظ کیوں ارشاد فرمایا گیا۔ جواب۔ اس کا جواب تفسیر کبیر نے یہ دیا ہے کہ قول قیامت کا انکار نہیں نہ وہ قیامت تک ان درختوں کے رہنے کا قائل تھا بلکہ یہاں اپنے استحقاق کا ذکر کرتے ہوئے یا اپنی محنت حفاظت جو کیداری کا تذکرہ کر رہا ہے کہ جو ٹکڑے سب کچھ میری اپنی حفاظت کے لئے لگائے گئے ہیں ان سے لہذا یہ چیزیں میری عقل

و محنت سے ہی قائم و بہار اور سرسبز و شاداب ہیں اور میری ساری زندگی میرے ساتھ رہے گی اس کو کوئی ہلاک نہیں کر سکتا پھر مجھے تمہارے اللہ سے ڈرنے اور اس کا شکریہ کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ یہاں قیامت ہی کا انکار ہے مگر ظن یعنی یقین ہے اور وہ اپنی حماقت سے یہ کہہ رہا ہے کہ یہ باغ تاقیامت رہے گا حالانکہ سمجھ دار کفار بھی جانتے ہیں کہ درختوں کی اتنی عمر نہیں ہوتی۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا جَنَّتٍ یعنی دو باغ پھر فرمایا گیا دَخَلَ جَنَّتٍ جس سے ثابت ہوا کہ ایک باغ ہی تھا۔ اس کی کیا وجہ؟

جواب۔ اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں۔ پہلا یہ کہ وہ علاقہ اور زمین ایک ہی تھی جس پر باغ تھا۔ اس کے اعتبار سے جنت، واحد فرمایا گیا۔ لیکن بیچ میں نہر سے وہ باغ آدھا دھوئی تقسیم ہو گیا تھا اور اس کی حفاظت پانی کی باری دیکھ بھال کے اعتبار سے دو باغ سمجھے اور رنگے جاتے تھے اس لحاظ سے جنتین فرمایا گیا یعنی جنتین فرما کر اس کے تقئے کی طرف اشارہ ہے اور جنت فرما کر اس کا محل وقوع و علاقہ بتایا گیا ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ اگرچہ اس کے دو باغ تھے مگر دخول تو ایک وقت میں ایک ہی باغ میں ہو سکتا ہے۔ لہذا جنتین میں ملکیت کا ذکر ہے اور جنت فرما کر اس کے دخول کا۔ اکثر مفسرین نے یہ بھی جواب دیا ہے کہ جنتین فرما کر دنیا کی ملکیت کا ذکر کیا گیا اور جنت فرما کر آخرت کے بدلے کی نفی فرمائی گئی کہ بس اس کا یہ دنیا میں ایک باغ ہے جس پر اتنا غور ہے آخرت میں جو باغ مسلمانوں کو ملیں گے اس سے محروم ہی ہے۔

تفسیر صوفیانہ | کَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ امَّتٌ اُكْلَهَا
وَلَمْ تَظْلُمُوهُنَّ

اَنَا اَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا كَاَعْدُوْكَ فَقَرًّا۔ اس عالمِ ناسوت میں کافر نفس کے خواہشات اور دولتِ دنیوی کے دو باغ ہیں ایک اعیانِ شہوانی اور انگوڑی شہوت ہے اور دوسرا حیثِ دنیا کا ہے۔ یہ دونوں باغ ثمراتِ جہالت اور ماکولاتِ حماقت کے پورے پورے پھل لے کر غفلتِ مستی سے شاداب ہوئے اعمالِ غیثہ کی کھیتیاں بھی خوب تر و تازہ ہو کر ابھریں۔ اعضاءِ بشریہ کی نہرِ عملیات سے خوب سیرابی ہوئی نفس پر فتور کو کسی کشتی کی کمی نہ رہی جو اس خسہ کی ہر ہر شاخ سے قسم قسم کی شہوتوں کے پھل پیدا ہوئے تو کہا نفس کفر نے اپنے قریبی جنم کے ساتھی قلب مسکین سے حلالانہ اکثر ہی یہ نفس بعینِ خیالات و دسواس کے پُر قریب جملے اور تصوراتِ باطلہ کے دسو سے اس قلبِ قریبی پر ڈالتا ہی رہتا ہے۔ کہ میں قالبِ حیوانی کا لشکر کش قحجہ جیسے ناکارہ و مسکین قلب سے میدانِ طبعی کی دولت اور حُصْبِ دنیلے کے مال میں کہیں زیادہ ہوں اور علاقہٴ نفسانیہ میں اوصافِ مذمومہ کے اجتماعِ کثیر سے شوکتِ ظاہری میں تجھ سے کہیں زیادہ مشہور و معروف ہوں یہ شور و شغف یہ موج و طرب یہ سیاست و امارت یہ فتنہ ہوشِ ربائی سب میرے ہی دم سے ہے آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم سے ارشادِ پاک ہے کہ دسواسِ شیطانی اور خیالاتِ نفسانی

ہیں اور مقام تصوف کو حاصل کر کے صوفی و مسکین بنتے ہیں۔ اور جو بد نصیب و بد بخت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو بھلا بیٹھے ہیں نہ شرم نہ ہی ہے نہ خوف خدا ہے۔ وَهُوَ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وہ ہی شخص اپنے آپ پر ظلم کر رہا ہے۔ عارفین فرماتے ہیں کہ یہ ضروری نہیں کہ اسی قسم کی بد خصلتیں صرف کافر کی ہوں ہر غافل دنیا اور دنیوی تجارتوں کا دہانہ میں مبتلا اور پھنسا ہوا بھی عقیدے سے نہ ہی مگر عمل سے یہ ہی سمجھتا ہے کہ مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ هَذِهِ أَبَدًا یہ تجارت وکانداری ہمیشہ رہے گی۔ ان ہی افعالِ بد اور اشتغالِ غفلت کو مقصد زندگی سمجھتا ہے۔ دنیا پرست اپنے تمام کام دنیا سے بتا ہے۔ مگر عارف باللہ اپنے اعمال اللہ تعالیٰ سے حاصل کرتا ہے۔ اور ان ہی اعمال کے ساتھ بارگاہِ قدس میں پیش ہوتا ہے اور وُسْنِ تَادِثُ کَاتِبِینِ کابلِ عارف کو ہی ہوتا ہے اسے بندے اگر تو لَاحِدٌ خَيْرٌ أَفْنَهَا کا طالب حقیقی ہے تو پھر ان کا دامن تھالے جن کا محمد نام ہے۔ اور اگر تو کسی کو حدود شریعت سے باہر حقیقت سے جاہل طریقت سے غیر متوجہ نازوں سے دوپاتا ہے کہ وہ قرآن مجید کی تلاوت سے مردود و زوں سے مسحور نہیں ہوتا مگر کمرہ و حرام سے گھبراتا نہیں تو اس کا ساتھ چھوڑ دے اس کے باطل دعوے اور ظاہری سچ و سچ پر نظر نہ ڈال غافل کے دل میں چار دعوے ہوتے ہیں پہلا یہ کہ یہ حالات کبھی ختم نہ ہونگے دوم یہ کہ مجاہد کا دن کبھی نہ ہوگا سوم یہ کہ میری شان ہر جگہ قائم ہے چہارم یہ کہ میں ہر جگہ بھلائی ہی پاؤں گا۔ یہ بدگمانیاں ہی پھر اس کو رسوا اور ذلیل کرتی ہیں۔

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ

کہا اس کو اس کے غریب ساتھی نے اور وہ اکثر اس سے گفتگو کرتا رہتا تھا کیا تو نے اس کے ساتھی نے اس سے الٹ پھیر کرتے ہوئے جواب دیا کیا تو اس کے ساتھ کفر کرتا ہے

بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُّطْفَةٍ ثُمَّ

اس ذات کریم کا کفر کر دیا جس نے تجھ کو پیدا کیا ابتداء مٹی سے پھر نطفے سے پھر

جس نے تجھے مٹی سے بنایا پھر زہرے پانی کی بوند سے پھر تجھے

سَوَّلَكَ رَجُلًا ۝۳۲ لَكِنَّا هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ

خوبصورت مرد بنایا۔ لیکن ہم کیا ہیں وہی اللہ ہی تو ہے جو ابدی پالنے والا ہے اور میں
ٹھیک مرد کیا لیکن میں تو یہی کہتا ہوں کہ وہ اللہ ہی میرا رب ہے اور میں کسی کو اپنے رب کا

بِرَبِّي أَحَدًا ۝۳۳ وَلَوْ لَا إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ قُلْتَ

تہیں شریک بناتا اپنے رب کا کسی کو اور تو نے ایسا کیوں نہ کیا کہ جب تو اپنے باغوں میں داخل ہوا تو کہنا
شریک نہیں کرتا ہوں اور کیوں نہ ہوا کہ جب تو اپنے باغ میں گیا تو کہا ہوتا

مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ إِن تَرِنَا

ما شاء اللہ نہیں ہے قوت مگر اللہ کی اگر تو نے مجھ کو اپنے سے
جو چاہے اللہ میں کچھ زور نہیں مگر اللہ کی مدد کا اگر تو مجھ اپنے سے

أَقَلَّ مِنْكَ مَالًا وَوَلَدًا ۝۳۹

کم دیکھا مال اور اولاد میں

مال اولاد میں کم دیکھا ہے

تعلق ان آیت پاک کا پچھلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیت میں ایک
کہانی کا ذکر ہوا تھا جس میں نیک و بد دو آدمیوں کا ذکر تھا اب ان آیت میں ان کی آپس
کی گفتگو کا بیان ہے جس سے شکر گزاری اور ناشکری ظاہر ہوئی۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں امیروں کی عادتوں
و دنیا پرست دلت مندوں کی خود پسندی ناشکری اکثر بازی تکرار باتوں اور بُرے اعمال کا ذکر ہوا اب ان
آیت پاک میں انسانوں کو سچے اور صحیح طریقے اور کامیابی کے راستے سمجائے جا رہے ہیں۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیت
میں دنیا داروں کا فانی دنیا پر بھروسہ کرنے کا ذکر ہوا۔ اب ان آیت میں بقا و زندگی اور ابدی حیاتِ طیبہ کے
امول سمجھائے جا رہے ہیں۔

marfat.com

تفسیر نحوی | قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ مَرَجَهُ نُنْفِثُهُ تَحْتَ سَمَوَاتِكَ نَارُجَلًا - لَكِنَّا

هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا | قال فعل ماضی۔ لام جارہ متعدی بتانے والا۔ ضمیر کا مرجع بنوں والا یہ جار مجرور مفعول بہ کے درجے میں ہے ترجمہ ہے اُس کو متعلق ہے۔ قال کا صاحبہ یعنی اُس کے ساتھی نے یہ مرکب اضافی فاعل ہے قال کا واو مفعول متبداً بجاوڑ۔ باب مفاعلتہ کا مضارع مثبت معروف ضو پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ہے۔ صاحبہ ضمیر منصوب متقبل واحد غائب اس کا مفعول بہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر ضو کی خبر دونوں مل کر جملہ اسیمہ ہو کر حال ہے قال کے فاعل موصوستر کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ آہنز سوال انکاری کے لیے اظہار نفرت کے لیے کفرت۔ فعل ماضی مطلق انت ضمیر مذکر حاضر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل مخاطب کفر سے مشتق ہے یعنی کفر کرنا۔ شرک کرنا۔ ناشکری کرنا۔ شکر نہ ہونا یہاں پہلے معنی مناسب ہیں۔ ب جارہ تعدیہ کی الٰہی۔ اسم موصول واحد مذکر مراد ہے باری تعالیٰ۔ غلق باب نعر کا ماضی مطلق ضو اس میں پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ہے الٰہی۔ ضمیر واحد مذکر حاضر اس کا مرجع وہ ہی باغ والا منصوب متقبل ہے مفعول بہ ہے خلق کا خلق ہمیشہ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے۔ بن حرف جر بسیبہ اضافت نینہ کے لیے۔ تراب اسم مفرد جامد یعنی عام مٹی خاک دھول۔ یہ جار مجرور معطوف علیہ ثم حرف تراخی یعنی درمی کے لیے بن حرف الصاتی بسیبہ نطفیہ اسم مفرد جامد یعنی مادہ منویہ یہ جار مجرور معطوف علیہ ثم عاطفہ سوآ باب تفصیل کا ماضی مطلق سوئی ناقص یا ئی سے بنا ہے اس کا مصدر ہے۔ تسویۃ تسویۃ جمع یعنی برابر کرنا۔ درست کرنا ضمیر واحد مذکر حاضر منصوب متقبل میز ہے۔ نابلاً اسم مفرد جامد یعنی مروجات نصب ہے کیونکہ تمیز ہے میز تمیز مل کر مفعول بہ ہے سوآ فعل کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہو اسب مطف مل کر صلہ ہوا الٰہی کا موصول ملہ مل کر مجرور متعلق ہے کفرت کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ اول ہوا قال کا بکتا۔ دو لفظ ہیں۔ لکن حرف شبہ بالفعل استدراک کے لیے یعنی غلط بات کے بعد صحیح بتانے کے لیے۔ ضمیر جمع متکلم ایک قول ہے کہ نادر اصل اناتھا ضمیر واحد متکلم ہنزہ کو نون سے بد لکر دونوں نون میں ادغام کر دیا گیا فاللہ اعلم یہ اسم ہے لکن کا اس کی خبر میں دو قول ہیں۔ یہاں اقول جملہ فعلیہ قولیہ پوشیدہ ہے یہ جملہ خبر ہے لکن کی یہاں تسابٹی جملہ فعلیہ ناقصہ پوشیدہ ہے یعنی ہم کیا چیز ہیں۔ ہماری حیثیت ہی کیا ہے ہم تو کچھ بھی نہیں۔ لکن اپنے اسم خبر سے مل کر جملہ اسیمہ مکمل ہوا۔ ضو ضمیر مبتدا۔ اللہ مفسر ہے ضو کا یہ دونوں مفسر متبذل کر مبتدا ہوا۔ ربی یعنی میرا رب یہ مرکب اضافی خبر سے متبداً خبر مل کر جملہ اسیمہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ لا اشرک۔ باب انعال کا فعل حال منفی انا ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع صاحب۔ ب جارہ تعدیہ کی ربی مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے لا اشرک فعل کا احدا اسم عدوی معرب نکرہ ہے یعنی ایک تنوین تیکری سے ترجمہ ہو گیا۔ کسی بحالت نصب ہے مفعول بہ ہے لا اشرک کا

یہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معلول ہے سب مطلق مل کر مقولہ دوم ہوا قال کا۔ وَتَوَلَّآ اِذْ دَخَلْتَ
جَنَّتَكَ قُلْتُ مَا شَاءَ اللّٰهُ لَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ اِنْ تَوَلَّيْنَا اَنَا اَقْلُ مِنْكَ مَا لَاقِيَ وَلَدًا۔
واو ابتدائیہ۔ تولا حرف تخفیف۔ تین طرح مستقل ہے۔ ۱۔ برائے توزیع یعنی بھری نصیحت دینے برای سے روکنے کے
لیے۔ فعلی پر آگاہ کرنے کے لیے یہ جب ہے کہ ماضی مطلق حاضر کے مینوں پر داخل ہو رہا جب ماضی مطلق غائب کے
مینوں پر داخل ہو تو تعجب کے لیے ۲۔ اور جب مضارع پر داخل ہو تو ترغیب کے لیے ہوتا ہے۔ یہاں توزیع
اور مجرک کے لیے اذ غرت زمانہ کے لیے ہے دخلت۔ فعل ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر حاضر انت فیما اس میں حاضر
پوشیدہ اس کا فاعل ہے۔ مرجع وہی دولت مند آدمی حبت اسم مفرد جامد معنی چار دیواری میں پوشیدہ خوبصورت
باغ۔ ث۔ غیر مخاطبہ معنات ایہ یہ مرکب اضافی مفعول فیہ ہے دخلت کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر طرف مقدم ہے۔
قُلْتُ کایا قلت فعل ماضی واحد مذکر انت مستتر اس کا فاعل نا موصولہ شاہ فعل ماضی ثنی سے شوق ہے معنی چاہنا
اللہ۔ اسم مفرد جامد اسم ذاتی ہے خالق سبحانہ و تعالیٰ کا۔ مرفوع ہے شاہ کا فاعل ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلب ہو ا موصول صلہ
مل کر عذا پوشیدہ مبتدا کی خبر ہے وہ جملہ اسمیہ ہو کر قلت کا مقولہ اول ہوا۔ لا نفی جنس کا قوۃ اسم مفرد جامد مؤنث
فعلی کا اسم ہے الا حرف استثناء متعلق مفرغ۔ ایک قول میں غیر مفرغ ہے۔ باللہ جار مجرور متعلق ہے پوشیدہ ثابت
کا وہ جملہ اسمیہ ہو کر مستثنیٰ ہوا اثابت پوشیدہ پورا شامل کر خبر ہے لا نفی جنس کی یہ جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ دوم ہے قلت
اپنے دونوں مقولوں سے مل کر جزاء مقدم ان حرف شرط ث۔ باب فتح کا فعل مضارع مثبت معروف واحد مذکر حاضر
اس میں انت غیر مستتر فاعل ہے جس کا مزج باء ولا را ہی سے بنا ہے بہوز العین اور ناقص پائی معنی دیکھنا یہ متعدی بدو
مقول ہے۔ ن۔ دراصل تعد۔ تا۔ نون وقایہ، ئی۔ غیر واحد متکلم۔ یعنی مجھ کو۔ انا۔ غیر واحد متکلم منصوب منفصل یہ دو بدلہ
اکٹا مرن غیر متصل نی کی تاکید کے لیے۔ یہ دونوں تاکید دو گند مل کر پہلا مفعول یہ ہوا اثر کا۔ اقل۔ اسم تفضیل مذکر قلل معنی
کمالات سے بنا ہے یعنی کمی۔ تمویلاً ہونا۔ اسی کے قلت ترجمہ ہے کمی والا بحالت فتح ہے کیونکہ مفعول یہ دوم ہے ترکا
جملت۔ یہ جار مجرور متعلق ہے ترکا انا۔ اسم مفرد جامد معنی دولت دنیا داؤد عاطفہ دلدا۔ اسم جامد لفظاً واحد ہے۔ معنی
جنسی جمع ہے یعنی اولاد۔ مذکر مونث دونوں کے لیے مستقل ہے۔ یہ دونوں علت مل کر تیسرے اقل کا یا مفعول فیہ
چہ ترکیب ہو کر ثبووت ہوا بشرط زوال کر مقولہ سوم ہوا قال لکھا۔ قال اپنے تینوں مقولوں سے مل کر جملہ فعلیہ قویہ ہو کر
مکمل ہوا۔

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ أَكَفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ

مِنْ تَرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا لَكِنَّكَ

هُوَ اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا اپنے تکبر اور منہ دہم بھائی قلم و س کی ساری باتیں سن کر اور اس کے

سرِ بزدل شاداب باغ پھل کھیتیاں دیکھ کر کہا اُس کو اُس کے عزیز فقیر مومن مخلص مسکین عقل و علم والے ساتھی اور سگے بھائی نے جس کے پاس نہ باغات تھے نہ کھیتیاں نہ جاؤ چشم نہ نوکر چاکر نہ لونڈی غلام نہ بیوی نہ بیٹے نہ جوان بیٹوں کا معاون گروہ نہ سونا چاندی نہ گھوڑے جوڑے نہ دیوی دولت نہ عیش و آرام نہ برادری معاشرے کی دیوی عزت و عظمت مگر ایمان و اعمال کی دولت غیر و شکر کی راحت نورِ عرفانی کی عظمت عقل و بصیرت کی نعمت سے بریز اور جامِ عشقِ الہی سے بھر پور تھا ایمانی تکت ریحانی دیری سے مزین اور وہ صاحبِ دل اسی بنا پر بلا خوف و خطر نڈر بلا جھجک ہو کر اُس کی احمقانہ مغرورانہ باتوں کو ٹھکراتے اور جھٹلاتے ہوئے نہایت مہذب انداز میں اُس سے اکثر اوقات مکالمہ مناظرہ بحث مباحثہ اور سمجھاتا بھٹاتا اور راہِ راست کی طرف بلاتا ہی رہتا تھا کر کیا تو نے اتنی صحت تندرستی جوانی خوبصورتی اور عقل و دماغ مضبوط اعضا ہاتھ پیر پانے کے باوجود اپنے اُس رحیم کریم مالکِ خالقِ رازقِ اللہ معبودِ کافر و انکار کر دیا جس ذاتِ بابرکات نے تجھ کو اور تجھ جیسے تمام آدمیوں کو اور تیری اگلی پچھلی اصل و نسل کو مٹی سے پیدا کیا اس طرح کہ مٹی سے دانہ دانے سے پودا پودے سے غذا غذا سے خوراک خوراک سے عرق عرق سے خون خون سے بغم بغم سے مرد کے ریڑھ و پشت میں اور عورت کے سینے میں نطفہ پھر نطفے سے تجھ کو نیست سے ہست عدم سے وجود فلتے بقا باطن سے ظاہر عالم ارواح سے عالم اجسام میں کتنی ہی عظمتوں عزتوں و دولتوں خوبصورتیوں کے ساتھ پیدا فرما دیا اور اس طرح بھی کہ زمین سے مٹی مٹی سے حفرت آدم اور آدم علیہ السلام سے اُن کی نسل اولاد اور بیوی بچے پھر اُن سے نسل آدمیت پر آدمیت سے تیرا پر دادا پھر اُس سے تیرا دادا اور دادا سے تیرا باپ والد اس میں تیرا نطفہ پھر نطفے سے تیرا لوتھڑا اور لوتھڑے سے تیرا مکمل جسم اور جسم میں ظاہری باطنی اعضا و خواص پھر تیری والدہ کے بطن سے تجھ کو پرورش فرما کر پھر تیری ولادت و پیدائش فرمائی پھر تجھ کو بیسِ طفلی شیر خوارگی نابالغی کمزوری بے بسی بے کسی محتاجی بے عقلی ناگہی کی تمام کٹھن منزلوں سے گزار کر قد کاٹھ جوانی طاقت قوت بہنر و فکر کی نعمتوں کے ساتھ برابر فرماتے ہوئے عالی شان مضبوط مرد بنایا نہ عورت بنایا نہ خنرا نہ جانور بنایا نہ نباتات نہ جمادات نہ لولہ نہ لنگر نہ بیمار اپاہج یہ تو اُس ذاتِ باری تعالیٰ کے افعالِ رحمانہ و انعامِ کریمانہ تجھ پر ہوتے رہے مگر اسے میرے ساتھی تو نے کیا کیا؟ اپنا زندگی صحت تندرستی جوانی اور اپنے دن رات صبح شام سے کیا حاصل کیا تو نے تو کفر ناشکری غرور و تکبرِ ریاکاری ہی کے اعمال کئے تو نے قیامت و حشر و نشر سزا و جزا کا انکار کیا یہ بھی شرک کرنا ہے جس لیے کہ تو نے قیامت برپا کرنے سے اللہ تعالیٰ کو عاجز سمجھا اور حالانکہ عاجزی مخلوق کی صفت ہے تو نے اللہ کو مخلوق کے برابر جاننا یہ شرک ہے اور تو نے سمجھا کہ یہ دولت باغات و غیرہ تیری محنت مشقت ہنرمندی عقل و فکر تدبیر و تدبیر اور حفاظت و چوکیداری اور تیری سیاست و چالاکی اور دانائی و بینائی سے تجھ کو حاصل

ہوئے گویا کہ تیرے خیال میں تو ہی ان چیزوں کو پیدا کرنے والا ہے یہ گمان بھی تیرا شرک ہے۔ اور پھر تو اپنی زندگی اور زندگی کے قیمتی لمحات۔ سانس دن رات کی غفلت اور بے جان مٹی پتھر کڑی لوسے کی مورتی اور بت پرستی میں خرچ کر رہا ہے تیرے یہ سب عقیدے و اعمال شرک ہی شرک ہے اور یہی تیرا کفر و کفران ہے تو نے یہ شرک کفر آوازیں اُڑا دی ہیں اور غیالی غرور و تکبر و اعمال غفلت شرارت صفت اس لیے اختیار کر لی ہے کہ تو یہ گمان کر بیٹھا ہے کہ نہ قیامت قائم ہوگی نہ سزا و جزا ہوگی کوئی پوچھنے پکڑنے والا نہیں ہے بس زندگی دنیوی ساز و سامان بدستی و فرستی کے لیے ہے۔ یہ تو تیرے باطل گمان اور بے بنیاد عقیدے ہیں۔ لیکن میں تیری طرح بد عقیدہ و بد نصیب نہیں ہوں بلکہ میں تو بھگتہ تعالیٰ مومن موحّد اور اس بات پر کامل یقین و ایمان لانے والا ہوں کہ صوّالہ اللہ تعالیٰ وہ اللہ کریم تبارک و تعالیٰ جلّ سہانہ ہی میرا سچا معبود میرا رب عزّ شاد اور ہر آن مجھ کو پالتے پرورش فرماتے والا ہے وہی غفور رحیم مذاق و رازق ہے جس نے مجھ کو اور میرے اگلوں پھلوں کو ہر نعمت سے بالا اُزل حادث میں عالم ارواح میں بلین مادر میں بچپن جوانی اور آئندہ بڑھاپے و ضعیفی میں قبر و حشر میں۔ دنیا و آخرت میں وہ اللہ تعالیٰ ہی تو فقط میرا رب ہے۔ اور میں تو کبھی بھی اپنے ایسے عظمتوں قدر توں عبتوں والے رب جلّ شانہ کا کسی کو ہرگز نہ ہرگز قطعاً ایک ساعت کے لیے کسی قسم کا کسی چیز میں شریک نہیں بناتا۔ نہ بنا سکتا ہوں نہ میری عقل و فکر سوچ و ماخ و ہوش و حواس اس بیہودہ بے دینی کی اجازت دیتے ہیں۔ وہ تو کوئی بہت ہی بد عقل کم دماغ ہوتا ہے جو اُس خالق کائنات کا شرک کرتا ہے۔ تو اپنی نفسانی خواہشات کا پورا گرجہ یہ بات نہیں مانتا مگر حقیقت ہے کہ وہ میرا اللہ تیرا بھی رب ہے میرا بھی رب ہے اور ساری کائنات کا رب ہے۔ اس نے مجھ کو ظاہری مجھ کو باطنی۔ مجھ کو جسمانی مجھ کو روحانی مجھ کو فانی مجھ کو باقی مجھ کو ماری مجھ کو نوری۔ مجھ کو دنیوی مجھ کو اخروی مجھ کو ساز و سامان مجھ کو نور ایاں مجھ کو اس جہان مجھ کو اُس جہان کی نعمتیں دوستی عزتیں قوتیں شائیں عطا فرمائیں اور یہ سب چیزیں تیرا امتحان ہیں اور میرا پرکھنا ہیں۔ مجھ کو تو یہ نعمتیں لیکر اور دیکھ کر اُس کی بارگاہِ اقدس میں شکر کے سجدے کرنے چاہیے تھے۔ لہذا

وَنُوحَا اِذَا دَخَلْتَ جَنَّتَكَ كُنْتَ مَا شَاءَ اللّٰهُ لَا تُؤْتِ اِلَّا بِاللّٰهِ اِنَّ

تَوْنِ اَنَا اَقْلَ مِنْكَ مَا لَا اَدَّ وَ لَدَا۔ اور ایسا کیوں نہ ہوا۔ یا تو نے ایسا کیوں نہ کیا کہ جب تو کبھی بھی داخل ہوتا یا اب جب کہ میرے ساتھ تو داخل ہوا تھا اپنے اس باغ و بہار کھیت کھیاں اور پھل بنریوں خوشبوؤں میں اور چار دیواری کے گھر بار میں اور ان کو دیکھ کر تیرے تصورات میں اپنی ساری دوست عزت اہل اولاد نوکر چاکر لونڈی غلام اور شان و شوکت پھر گئی تھی تو اُس وقت تو بجدے بکھڑ ورنحوت۔ نفرت۔ اٹکھا اور دشمنی غری یا پھپھوری باتیں اکھل گئی طعنوں کے۔ تو کہتا اور شکر کرتے ہوئے نیچے تگا ہیں کر کے یہ کلمات ادا کرتا کہ یہ جو کچھ بھی میرے پاس میری ملکیت و قبضے میں ہے سب کچھ اللہ تعالیٰ کا چاہا ہوا ہے اُسی کا فضل اے۔ کی عطا

اسی ماکرم اور اسی کی بخشش ہے میری مثل فکر محنت مشقت حفاقت رفاقت۔ تدبیر و سیاست چالاکی و دانائی کا اس میں کچھ دخل عمل نہیں ہے۔ جو مولیٰ تعالیٰ چاہتا ہے وہ ہو جاتا ہے اور جو نہیں چاہتا وہ نہیں ہوتا۔ جس کو چاہتا ہے بلا استحقاق عطا فرما دیتا ہے اور ڈھیروں عطا کرتا ہے۔ جس کو چاہتا ہے کچھ بھی نہیں دیتا چاہے تو بے ہنر و بے عقل کو بلا محنت لاکھوں میں بٹھا دے اور چاہے تو ہزار ہنر والے کو خاک پر ٹا دے جب چاہے دیدے جب چاہے لے لے۔ اس کو کوئی روکنے ٹوکنے مامور نہی کرنے والا نہیں ہے۔ مخلوق میں کسی کے پاس کوئی قوت طاقت نہیں ہے سب طاقتیں قوتیں میرے اللہ کو ہیں یہ تمام نصیحتیں حقیقتیں سن کر دیکھ کر سمجھ کر بھی اگر ثواب بھی مجھ کو جو بھی کچھ میں ہوں اپنے سے یہ سمجھتا اور دیکھتا جانتا ہے کہ میں تجھ سے بہت کم اور حقیر ہوں بظاہر ہی دنیوی مال و دولت اور بیٹوں آل و اولاد میں تو یہ تیری اتنی تنگ نگر کی سوچ ہے مجھ کو نہ غم ہے نہ فکر نہ افسوس نہ پریشانی نہ تنگ دلی۔

فائدے | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ کافر اور بد عقیدہ لوگوں سے مناظرہ مکالمہ بحث مباحثہ کرنا اچھا ہے اور کار ثواب ہے۔ بشرطیکہ اپنا علم پہلے مضبوط کر لیا جائے اگرچہ کافر بد عقیدہ اس مکالمے سے درست ہو یا نہ ہو۔ یہ فائدہ دُھو بجائو داغ، فرمانے سے حاصل ہوا۔

دوسرا فائدہ۔ انسان و حیوانات سب مٹی سے پیدا ہوئے ہیں اگرچہ ظاہر اُگوشت پوست ہڈی ہے۔ اسی لیے انسان مکر مٹی بن جاتا ہے۔ جو مخلوق مٹی سے پیدا نہیں ہوئی وہ مکر مٹی نہیں بنتی۔ گوشت ہڈی و غیرہ یہ مٹی ہی کی شکل ہے۔ جیسے پتھر لوہا و حیات لکڑی بھی مٹی کی ہی ایک شکل ہے۔ یہ فائدہ خَلْقَ مِنْ تُرَابٍ۔ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ دنیا کی کسی بھی چیز کو بری نظر لگ جانا بالکل بد حق ہے۔ ہر چیز کو نظر لگ جاتی ہے خواہ انسان ہو یا جانور حیوانات یا نباتات یا جمادات۔ اور پھر یہ ضروری نہیں کہ غیر کی نظر ہی لگے بلکہ اپنے پر ایسے دوست دشمن یہاں تک کہ اپنی چیزوں اپنے جسم کو خود اپنی بھی نظر لگ جاتی ہے۔ اس لیے نظر اتارنے کے طریقے اور دعائیں کرنی بالکل جائز و ضروری ہیں۔ یہ فائدہ۔ قُلْتُ مَا شَاءَ اللَّهُ رَاحٌ، سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ قیامت حشر شتر قمر کی زندگی کا اور اسلام کے دیگر عقائد حقائق کا انکار کرنا اس لیے بھی کفر ہے کہ حقیقتاً نب

تعالیٰ کا ہی انکار ہے۔ یہ مسئلہ اَلْكَفَرُ بِآيَةِ الرَّاحِ، سے مستنبط ہوا۔ ایک تفسیر کے مطابق یہ نبی اسرائیلی بھائی اللہ لا شکر نہ تھا بلکہ قیامت کا منکر اور قیامت میں شک کرنے والا تھا۔ اس کو اللہ تعالیٰ کا انکار و کفر قرار دیا گیا۔ دوسرا مسئلہ۔ ہر مومن کو اپنے ایمان کا بلکہ فرضی مبادیات کا بھی اعلان کرنا چاہیے۔ ایمان و فرضی مبادیات کا چھپانا سخت گناہ ہے۔ یہ مساجد اذانیں جمعہ و عیدین و حج پر روانگی کی محافل سب اعلان ہی کی صورتیں ہیں

اور بالکل درست و ضروری ہیں یہ مسئلہ۔ لکن اھو اللہ تعالیٰ فرمانے سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ جب کوئی مسلمان اپنی کسی چیز کو دیکھ کر خوشی و مسرت محسوس کرے یا کسی چیز کو خوشی سے دیکھے یا کسی سے بیان کرے تو اس کو کلمات طیبات پڑھنے واجب ہیں۔ مَا شَاءَ اللہ لَا قُوَّةَ إِلَّا باللہ تاکہ اُس کے ذیل بکمر غرور پیدا نہ ہو اور شکر کی عادت و عبادت پیدا ہو۔ حدیث پاک میں ہے کہ جو شخص اپنی کسی چیز کو یہ دیکھ کر پڑھ لے گا تو اس کی اس چیز کو کبھی نقصان نہ ہوگا۔ اُس کے ذریعے و سبب سے اس شخص کا نقصان نہ ہوگا یہ مسئلہ دُکُوْا اِذَا دَخَلْتَ۔ رائج ہے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراضات کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ مومن بھائی میں کاناں یہ دیا یا بیلیخا تھا اس نے کہا۔ وَلَا اَشْرَکَ بِرَبِّیْ اَعْدَاءُ یہاں شرک کا کیوں ذکر کیا کیونکہ کافر ساتھی بھی مشرک نہ تھا شرک تو اس نے بھی کوئی نہ کیا تھا۔ جواب۔ مفسرین نے اس کے جواب میں فرمایا ہے کہ کافر اور ایہ ساتھی کا یہ کہنا اور سمجھنا کہ یہ میری دولت باغ بیچی سب کچھ میری انہماق و ہمت سیاست اور دانائی چالاکی کی بنا پر ہے نہ کہ رب تعالیٰ کی عطیہ ہے۔ یہ بھی شرک ہے۔ نیز اس کا قیامت کا انکار اور یہ کہنا کہ یہ کھیت کھلیاں کبھی ہلاک نہ ہوں گے یہ اللہ کو عاجز ماننے کے درجہ میں لہذا عام بندوں کے ساتھ رب کو میں جڑ میں شریک کرنا ہے اس لیے یہ عقیدہ اور گمان شرک ہوا۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ وہ بخت پرست تھا۔ لہذا اس کے سامنے اپنے شرک کی نفی کرنا بالکل درست ہوا۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ اِنْ تَرٰنَا اَنَا حَبِیْبٌ کَرِیْمٌ میں بھی بنا جو دراصل نبی تھا ضمیر واحد متکلم متصل یا متکلم انگی تھی تو پھر۔ اَنَا ضمیر واحد متکلم منفصل کیوں لائی گئی جواب۔ اس کا جواب اسناد اتر آزی میں یہ دیا گیا ہے کہ یہ دوسری ضمیر صریح تاکید کے لیے لائی گئی ہے جس کا ترجمہ ہے۔ مجھ کو ہمایا مجھ کو بھی اس لیے یہ دوبارہ لانا عین مفید اور درست ہے اس کی اور آیت میں بھی بہت شاہد موجود ہیں مثلاً اِنَّا اَنْزَلْنٰکَ ترجمہ۔ بے شک میں ہی تیرا رب ہوں یا مثلاً اِنَّا اللہ۔ وغیرہ۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں ثُمَّ اَسْأَلُوْکَ تَرْجُلًا۔ فرمانے کے بعد لکھا کہ جو فرمایا گیا حرف لکن اور لکن تو خوف استہراک ہے۔ جو غلطی کے بعد درستی کے لیے آتا ہے۔ یا پہلے کی نفی اور بعد والے کے ثبوت کے لیے یا اُس کے اُلٹ کے لیے سَوَآءٌ تَرْجُلًا سے کہتا تھا متعلق کچھ سمجھ نہیں آتا۔ جواب۔ یہاں لکنا کا تعلق سَوَآءٌ تَرْجُلًا سے نہیں ہے بلکہ اس پورے جملے کے شروع کلام اَلْکُفْرُ بِاللّٰہِ سے ہے۔ اور معنی یہ ہے کہ تو نے تو اس خالق کائنات کا کفر کیا مگر میں نے ایسا نہیں کیا میں ایسا کافر نہیں ہوں تو غلط ہے میں صحیح ہوں تیری بات قابل نفی ہے۔ میری بات لائق ثبات ہے۔

تفسیر صوفیانہ

قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَادِّثُكَ أَكْفَرْتُ بِالْذِّمِّي خَلَقَكَ مِنْ
تُرَابٍ ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ ثُمَّ سَوَّاهُ رَجُلًا لَكِنَّا هُوَ

اللَّهُ رَبِّي وَلَا أُشْرِكُ بِوَلِيِّي أَحَدًا۔ عالم کیفیات میں قلب مزکی نے اپنے قریب جسمانی کے
ساتھی سے کہا حالانکہ قلب فطرت اپنی روشن ضمیری کی باتیں مقامِ رفعت کی نصیحتیں نفسِ خبیثہ کو سناتا ہی رہتا ہے
اور قالبِ ناسوتی کو راہِ سعادت کی ہدایت بتاتا ہی رہتا ہے کہ اسے نفسِ سرکش تو اپنی زبانِ حالیہ اور سانِ خفیہ
سے اُس ذاتِ وحدت کا کفر و انکار کرتا ہے جس نے تجھ کو عالمِ اسفل کی ترابِ بجز اور مٹی مسکین سے پیدا کیا۔ تجھ کو
قریبِ محبت کے رحم میں پالا اور قالبِ جسمانی میں نطفہٴ برتیر بنا یا پھر تجھ کو قوتِ افکار طاقتِ احساس کی نعمتوں
سے برابر کی شخصیتِ بالائی عطا کی۔ مجھ سے زیادہ تیری مانتے والے دنیا میں اور علاقہٴ جسمانیہ میں موجود ہیں۔
عیش و طرب کا مال غافل کرنے والی دوستی تیرے پاس زیادہ ہیں ذریتِ ایلسیہ کے اہل کار تیری نفی میں
شامل۔ لیکن میں قلبِ فردیت اکیلا ہی حقائِقِ انوار مشاہداتِ اسرار پر یقینی کامل اور ایمانِ مکمل کا مومن ہوں
عینِ یقینی سے تسلیم کر لینے والا ہوں کہ خالقِ عالمِ لاہوت و جبروت ہی فقط میرا رب قدرتوں قوتوں والا ہے
اور کسی بھی ناسوتی۔ باطل چیز کو اپنے ربِ کریم جلِ جلالہ کا شریکِ خفی و جلی ظاہری و باطنی بنانے والے نہیں۔ عارفین
فرماتے ہیں کہ صریح تمام اعضاء ظاہری زبان سے بعد عزت عرض کرتے ہیں کہ اے زبانِ نور درست رہنا تاکہ ہماری
خیریت رہے۔ غلطی تو کرتی ہے سزا ہم کو ملتی ہے۔ زبانیں مجھے قسم کی ہیں۔ مے زبانِ وحی۔ مے زبانِ الہامی مے زبانِ
حال مے زبانِ قال مے زبانِ حق مے زبانِ باطل۔ آج کل بہت سے لوگ ترکِ اعمال کے قائل ہیں یہ بڑی بے باکی
ہے۔ نظامِ الدین اولیا رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں کہ کال چار چیزوں سے پیدا ہوتا ہے مے کم کھانا مے کم بولنا
مے کم سونا مے کم لوگوں سے کم ملنا جلنا۔ ترکِ دنیا یہ نہیں کہ بندہ لباس اتار کر لنگوٹ باندھ لے یا شہرِ بستی علاقہ
چھوڑ کر جنگلوں ویرانوں میں چلا جائے یہ رہبانیت ہے جس سے احادیثِ مبارکہ میں منع فرمایا گیا ہے۔ بلکہ ترکِ
دینا رہی مصلحتی کا نام ہے خوب کھاؤ پیو۔ پہناؤ اڑھو۔ جوڑو مگر تمہاری ہر چیز پر ہر طریقے پر نشانِ رسول اللہ
صلی اللہ علیہ وسلم موجود ہو۔ اے بندے کام تیرا ہو اس پر چھاپہ مصلحتی کا ہو۔ یعنی دنیا کی کسی چیز میں دل نہ
لگاؤ۔ کماؤ مگر تمام حقوق پر خرچ کرو۔ ظاہر کی نازِ جہت کعبہ ہے مگر باطن کی نازِ جہت سب مصلحتی ہے سجدہ
کرنا ہے تو یوں کر کہ ہو سجدے میں جھکا کر خاکِ سلنے دل مصلحتی کے سلنے پر تعوف کا نقشہ محبتِ نبی کریم صلی اللہ علیہ
وسلم تجب محبت ہے تو بیرونی ہے جب بیرونی ہے تو بدعل سے دوری ہے۔ جب بدعل نہیں تو سبیا ہی قلب
نہیں ہے۔ اور جب قلبِ نور ہو تو بندے کو عالمِ عرفانی سے سَوَّاهُ رَجُلًا کا خطابِ ابدی لقب
دائی عطا ہوتا ہے۔ وَكُلُّ مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ

اِنَّ تَرَبَّ اَنَا اَقَلَّ مِنْكَ مَا لَا وَدَّكَ - لہذا اے بندہ نفس

تو اس دنیا کے باغ و بہار میں اگر ہر چیز کو طبیعت غافلانہ سے ٹھٹھا بیٹھا ہے ہزار مہربانوں کے مشاہدہ ظاہری کے باوجود تو بندہ ارادت قبول نہیں بننا اور ایسا کیوں نہیں ہوتا کہ سب کبھی بھی تو خواہشات حواس کے عین طبیعت میں اور استعداد اعمال کے باغوں میں قدم ارادہ سے داخل ہو تو زبان نیاز اور کلمات ذکر و فکر سے بس یہی کہتا کہ یہ سب بمرور رستی و بندی فیض و بسط و غیر و شرم استعداد و توفیق اثر ارادہ اور وہی ہیں جو اللہ تعالیٰ نے چاہا۔ سب اسی مولیٰ تعالیٰ کا حکم ہے۔ ہمز اس پروردگار کے نہ کسی کا حکم ہے نہ قوت نہ طاقت نہ سلطنت نہ بادشاہت تمام قاب و جسم۔ آبدان و ارواح میں اسی رب کریم کا اختیار و انفراف ہے۔ یہ سب اسی کے نام کی بہاریں اسی کے انعامات کی قطاریں ہیں۔ اے نفس کافرا اگر تو مجھے قلب مسکین کو دولت ناسوتی اور اولاد و ظلمات میں اپنے سے کمتر سمجھتا ہے تو یہ خیالات قانیہ اور وحیات عارفیہ اور تصورات باطلہ ہیں۔ انسان کا نفس اپنی تدبیر و ترکیب میں کتنی ہی اونچائی پہنچ جائے مگر ریت کے ڈھیر سے زیادہ نہیں۔ اصل دولت معرفت الہیہ اور خوف خدا ہے۔ معرفت ربانی کی صورت اصل یہ ہے کہ بندہ اپنی خودی کو اس حسنی مطلق میں فنا کر دے۔ اس بارگاہ قدس تک رسائی کا راستہ صرف یہ ہے کہ اپنی بے بسی و عجز کا اظہار کیا جائے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ خوف الہی کی نشانی یہ ہے کہ ہر شے سے بچے بلکہ اپنے آپ سے بھی ڈرے کیونکہ سب سے بڑا فسادی اور معزور سرکش خود اس کے اندر چھپا بیٹھا ہے۔ اس کو اپنی ظاہری کیفیات اور تکمیل خواہشات پر بڑا ناز ہے۔ بندے کو چاہئے کہ ہمیشہ نفس کے اس غرور و خواہشات کو توڑتا چھوڑتا رہتا رہے۔ اور بارگاہ مریدانہ میں عجز و زاری سے مناجات کرتا رہے کہ اے مولیٰ تعالیٰ مجھ کو اپنی محبت کا درجہ ہی عطا فرما دے تیری نعمت و رحمت سے آج تک کوئی محروم نہیں رہا اور تیرے فضل سے کوئی مایوس نہیں ہوتا تیری بندگی کا باغ اور تیرے درد کا داغ میرے لیے کافی ہے عارفین صادقین فرماتے ہیں کہ جو دل اس کے وسیع عشق سے ملنے لینے والا نہیں وہ نالائق ہے کسی خوشی کے قابل نہیں ہے۔ یہ قاب کا سینہ رحمت عالمین کا مقام انوار ہے و رحمت عالمین ہم سب کا بادشاہ ابدی ہے ہم سب سے متصل ہے وہ لاکھوں پردوں میں ہے پھر بھی عالم کے اندر میں آشکار ہے اس کا وجود نور و ملکوت سے قبل ہے۔ کائنات مخلوق میں کسی کی مجال نہیں کہ وہ اس سے شیت یا ہماری کا دعویٰ کرے۔ وہ تو سب میں ہے سب اس سے ہے بندہ نفس ہی اس سے معد ہے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ نولہ صدائے قلب ہے از دہشت دنیا و مافیہا ہے جنتی خواہشات انسانیہ ہے و قوت دعوت فکر ہے اور تیاری آخرت۔ ماشاء اللہ توفیق سعادت ہے اور استعداد اعمال لا قوت۔ عجز اور ضعف مخلوق ہے کہ یہاں ہی سب زور ٹوٹ کر نیست و نابود ہو جاتے ہیں اِنَّا بِاللہ قوت حقیقیہ کا سرچشمہ ہے اِنَّا تَرٰنَا گمان نفس بیٹھ ہے اِنَّا اَقَلُّ شے غرور دنیوی ہے مالا حواس شیوا یہ ہیں۔ و ذلٰلۃ قوت قانیہ ہے اسی کے بل بوتے

پر نفس اتارہ اور ابیس مذکور کا ساتھ ہے۔ اور قلب و عقل کی مخالفت کی بنیاد بھی وہی ہے۔ لیکن قلب مسعود کو پہچانے والا رب العلمین ہے۔

فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُوَفِّيَنَّ خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَ

میرے رب کی قدرت سے قریب ہے کہ لائے میرے لیے تیری جنت سے اچھی جنت اور تو قریب ہے کہ میرا رب مجھے تیرے باغ سے اچھا دے اور

يُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحَ

تیری اس جنت فانی پر بھیج دے تمھوڑا سا مذاب آسمان کی طرف سے تو صبح کو تو تیرے باغ پر آسمان سے بجلیاں۔ اتارے تو وہ پٹ بہ

صَعِيدًا نَّرًا لِّقَالٍ ۖ أَوْ يُصْبِحَ مَاءً وَهَا غُورًا فَلَنُ

اس کو ویران مٹی بنائے۔ یا اس کا تمام پانی مٹ جائے تو اس کو مہیا میدان ہو کر رہ جائے یا اس کا پانی زمین میں دھنس جائے پھر تو

تَسْتَطِيعُ لَهُ طَلَبًا ۚ وَأَحِيطَ بِشَمَرِهِ فَاصْبِحَ

کرنی کی طاقت ہی نہ پائے اور جہاں کر دیا گی اس کی تمام پیداوار کو تو صبح کو اُسے ہرگز تلاش نہ کر سکے اور اس کے پھل گھرے گئے۔

يَقْلِبُ كَفَّيْهِ عَلَىٰ مَا أَنفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ

اپنی ہتھیلیاں رگڑتا تھا اُس دولت و محنت پر جو اس باغ میں لگائی تھی اور وہ سب پیداوار اونچی توڑنے ہاتھ ملتا رہ گیا اُس ناگت بہ جو اس باغ میں خرچ کی تھی اور وہ اپنی ٹیٹوں

عَلَىٰ عُرْوَتَيْهَا وَيَقُولُ يَلِيَّتَنِي لِمَ اشْرَكُ

اکھڑی پڑی تھی اور وہ کہتا تھا ہائے کاش میں شریک نہ بناتا
پر گرا ہوا تھا اور کہہ رہا ہے اے کاش میں نے اپنے رب کا کسی کو

بِرَبِّي أَحَدًا ۝۳۲ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ فِئَةٌ يَنْصُرُونَهُ

اپنے رب کا کسی کو اس کا کوئی قبیلہ بھی نہ تھا جو حالات میں اس کا مدد کرے
شریک نہ کیا ہوتا اور اس کے پاس کوئی جماعت نہ تھی کہ اللہ کے سامنے

مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا ۝۳۳

اللہ کے مقابل اور نہ تھا وہ خود اپنی مدد کرنے کے قابل
اس کی مدد کرتی نہ وہ بدلہ لینے کے قابل تھا

تعلق | ان آیات مبارکہ کا پہلی آیت مبارکہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں انسانی خلقت
کے بے ثبات حقیقت بیان فرمائی گئی تھی اب ان آیات میں دنیوی چیزوں کی بے ثبات حقیقت بیان
فرمائی جا رہی ہے۔ دوسرا تعلق پہلی آیت پاک میں غلط اور کفریہ عادتوں سے روکا گیا تھا۔ اب ان آیات میں
غلط باتوں کے نتیجے کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت مبارکہ میں نیک لوگوں کی ایک نشانی بیان ہوئی کہ دنیوی
امتیاز سے وہ اکثر غریب سمجھا ہوتے ہیں۔ اب ان کی دوسری نشانی ان آیات میں بیان فرمائی جا رہی ہے کہ نیک
لوگ باوجود کثیر کمالات و عزتوں کے پھر بھی توکل علی اللہ کا اعلیٰ نمونہ ہوتے ہیں۔

تفسیر نحوی | فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يَكُونَنَّ خَيْرًا مِنْ حَبْتِكَ وَيُزِيلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا
مِنَ السَّمَاءِ فَتُضَيَّعُ مَعِيدًا ثُمَّ لَقَا - أَوْ يُضَيَّعُ مَا دُونَهَا
غَوْرًا ا فَلَنتُ نَسْتَطِيعُ لَهُ طَلِبَاتٍ تَقْبِلُ مَعِيَ قُلُوبًا وَاحِدَةً كَرَفَابٍ مَاضِيٍّ مَسْتَقْبِلٍ رَبِّي مُرَبِّ
اضافی معنی میرا رب بجا اس رفیع ہے فاعل ہے ماضی کا انقیاد نامیدہ یوتی باب افعال کا مضارع معروف مثبت ایثاء
مصدر ہے الّا سے بنا ہے معنی دینا۔ لِن۔ دراصل ہے۔ فی الخفاء وقایہ معنی جواب کو بچانے والی بد تعبیر متکلم

پوشیدہ کی گئی سورت و تخفیف کیلئے یوتی، متعدی بدو مفعول ہے۔ اُن نامیہ سے مفتوح ہے۔ اس کا مفعول بہ اول یہی پوشیدہ دنی ہے اور مفعول دوم خیرا ہے۔ بن جارتہ تعال کا لغو ہے۔ جنت اسم مفرد جامد جنسی یعنی رہائشی باغ کا ضمیر حاضر مجرور متصل مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے خیرا مصدر کی یہ سبب شبہ جملہ ہو کر مفعول دوم ہے یوتی کا یہ سبب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واؤ عاطفہ یُریل۔ باب افعال کا مضارع معروف صیغہ واحد مذکر غائب اس میں پوشیدہ ضمیر اس کا فاعل مرجع ہے ربی مصدر ہے ارسال رُسل سے بنا ہے۔ یعنی بھیجا۔ متعدی بیک مفعول ہوتا ہے علی جارتہ توقیت کا ضمیر کامر ج جنت ہے۔ یُریل کا متعلق ہے حُبابا بروزن فعل ن غفران بطلان مصدر ہے بمعنی اندازہ لگانا حسب سے بنا ہے الف فون زائد وصل کہ ہے اس سے ہے حساب ایک قول میں اسم جامد جنسی ہے بمعنی اندازہ۔ اس صورت میں یہ حاصل مصدر ہوا۔ یہاں مراد ہے اندازہ کا عذاب یعنی جو موت باغ کو جلانے تباہ کرنے کے لیے کافی ہو۔ اس کے اعتبار سے یہ بہت جامع مانع لفظ ہے ایک قول میں یہ جمع ہے حساب کی یا حُبابا کی مفتوح ہے بوجہ مفعول بہ یُریل کا بن جارتہ ابتداء غایت کے لیے بمعنی طرف سے۔ اسما۔ الف لام عہدی سلا اسم مفرد جامد بمعنی بلندی یا آسمان یہ جامد متعلق ہے یُریل کا یہ سبب جملہ فعلیہ ہو کر سبب ہوا۔ ف سیئہ تصحیح باب افعال سے فعل ناقص مضارع واحد مؤنث غائب یا واحد مذکر حاضر اس لیے اس میں یا یعنی مؤنث غائب کی ضمیر ہے یا اُنٹ ضمیر حاضر پوشیدہ اس کا اسم ہے اُنباح اس کا مصدر ہے۔ تصحیح سے بنا ہے۔ ترجمہ ہے صبح کو ہونا یا فقط ہونا فجر صادق سے پہلے کا وقت صبح کا ذاب ہے اس سے پہلے۔ بل فجر صادق کے بعد طلوع آفتاب تک سحر طلوع آفتاب سے ڈیڑھ گھنٹہ یعنی بائیس ڈگری تک صبح ہوتی پھر دوپہر شروع ٹبریت میں دوپہر کے تین حصے ہوتے ہیں را اشراق را چاشت نصف النہار۔ اگر جی ضمیر پوشیدہ ہو تو مرجع باغ ہے اگر اُنٹ پوشیدہ ہو تو مرجع باغ والا ہے۔ پہلی صورت میں اگلی عبارت صبیحہ از نقاجی مہتر کا حال ہو کر خبر ہے فعل ناقص تصحیح کا دوسری صورت میں خبر مفعول بہ کے درجہ میں ہے صبیحہ۔ بروزن بعیداً۔ قریباً مصدر۔ صعد سے بنا ہے بمعنی صاف زمین۔ چیل میدان۔ پکی کھلکتی ہوئی مٹی کر نہ سرسبز رہے نہ ہو ہی کے موصوف ہے زلقا حاصل مصدر بنجر زمین۔ پھسلنی جگہ۔ ویران اجاڑ۔ صفت ہے صبیحہ کی یہ مرکب تو صبیحہ خبر ہے تصحیح ناقصہ کی وہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہوا۔ معطوف علیہ اُخرب مطعت تخمیری تصحیح فعل مضارع ناقصہ۔ ماؤ اسم مفرد جامد ترجمہ ہے پانی کا ضمیر مجرور متصل مضاف الیہ مرجع جنت یہ مرکب اضافی اسم ہے۔ تصحیح ناقصہ کا وہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ تصحیح کا۔ موزا۔ اجوف داوی مصدر ثلاثی ہے بمعنی غائر اسم فاعل ترجمہ ہے۔ چھپنے والا ناپید ہونے والا بکھرے والا اسی سے ہے غور و فکر یعنی پریشان خیالات بکھرے حالات مراد ہے زمین میں دھنسا زمین کا پانی چوس لیند بہاں ہر معنی درست ہے کیونکہ پانی بادل سے بھی آتا ہے اور سمندر کے اندر سے بھی۔ یہ معنی بھی ہو سکے ہیں کہ دو

لڑنے سے اور پر سے پانی ٹرک جائے۔ ایک حرکت میں ڈالو رہے فاضلات غور مضامین الیہ معنی دھنسنے والا ہر موت
مفتوح ہے بوجہ خبر ہونیکے۔ یہاں نصیح معنی صاف ہے یعنی اس طرح تبدیلی ہو جائے۔ یہ فعل ناقص اسم خبر سے مل کر
جملہ فعلیہ ناقص ہو کر معطوف علیہ و عطف تعقیبہ لَنْ تَسْتَطِيعَ فعل نفی تاکید لَنْ معروف مستقبل باب استفعال
مصدر ہے اسْتَطِيعَ اسْتَطَاعَ تَطِيلُ ہو کر یا اسْتَطَاعَ ہے۔ یعنی طاقت طوع سے بنا ہے اس کا فاعل اَنْتَ ضمیر اس
میں پوشیدہ ہے۔ مرجع ہے باغ والا طوع کے معنی اہمیت طاقت خوشی پسند و حرف جار لام ضمیر کا مرجع ماؤ طلباً
اسم مصدر بحالت نصب ہے مفعول یہ ہے۔ یعنی تلاش کرتا یہ فعل اپنے فاعل متعلق اور مفعول یہ سے مل کر جملہ فعلیہ
انشائیہ ہو کر معطوف ہوا نصیح کا یہ دونوں عطف ہو کر معطوف ہوا نصیح کا وہ سب مل کر یزید پر عطف ہو کر معطوف ہوا
یونہی کا یہ سب عطف مل کر مفعول یہ ہوا اسی کا یہ فعل مقارب اپنے فاعل مفعول سے مل کر جملہ فعلیہ تقریبیہ ہو کر مکمل ہوا
وَ اُحِيطَ بِثَمَرِهِ وَاُوْرِثَهُ اُحِيطَ باب افعال کا ماضی مطلق مجہول واحد مذکر غائب جہٹ سے بنا ہے معنی گھیرنا۔ مٹانا
چھپانا۔ غائب کر دینا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ ہمیشہ متعدی ہوتا ہے ضمیر پوشیدہ اس کا نائب فاعل ہے۔ جس
کا مرجع باغ کے درخت بلیس کھیتی وغیرہ سبزی پل یعنی گل پیداوار و ثمرات بجا رہے۔ اسم مفرد جامد معنی پھل پیداوار
اصل مقصود۔ نتیجہ۔ ضمیر واحد مذکر غائب کا مرجع باغ والا مغفور کافر یہ مرکب مجرور متعلق ہے اُحِيطَ کا یہ جملہ فعلیہ ہو
کر مکمل ہوا۔ یہاں چار فعل ملے گئے یزید ملے قَصَبِجَ۔ ملے اَوْصَحِجَ یہ چاروں اَنْ نامہ کی وجہ سے منصوب ہیں
فَاَصْبَحَ يَقْلِبُ لَيْلَتِي عَلَى مَا اتَّفَقَ فِيهَا دَهِي خَاوِيَةً عَلَى عُرُوشِهَا وَيَقُولُ لَيْلَتِي
لَمْ أَشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا۔ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ قِصَّةٌ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا
وَقَدْ تَعَيَّنَ اَنْتَ باب افعال کا فعل ناقص ماضی صبح سے بنا ہے معنی صبح کو ہونا۔ یا مطلقاً ہو جانا۔ یا صبح پانا۔ اس
کا اسم ضمیر پوشیدہ ہے یَقْلِبُ۔ باب تفعیل کا مضارع مثبت اس کا مصدر ہے تَقْلِبُ متعدی ہے قلب سے
مشق ہے یہ لازم ہے معنی متعدی پھیرنا رگڑنا۔ ملنا۔ یعنی لانا پھرنے۔ بدلتا۔ لولٹا یہاں مراد ہے رگڑنا کٹنا افسوس
ملہ اس میں پوشیدہ ضمیر ضمیر اس کا فاعل ہے مرجع ہے باغ والا کُنْ اسم ثنیہ اس کا واحد کُنْ ہے معنی ہاتھ کی
تھیلی دراصل تھا کُنْ لَوْ اِبرالیا اضافت کی وجہ سے گر گئی مضامین ہے۔ و ضمیر کا مرجع باغ والا و ضمیر مجرور
متصل نفسی ہے معنی اپنی۔ یہ مرکب اضافی مفعول یہ ہے یَقْلِبُ کا علی جارہ اس نے معنی میں ہے یا یعنی ب سبب
ما موصول اتفق باب افعال کا ماضی مطلق مصدر ہے اتفاق معنی خرچ کرنا اتفاق سے بنا ہے۔ یعنی خرچ ہونا۔
اس کا فاعل ضمیر مستتر جس کا مرجع ہی باغ والا ہے ظرف مکانیہ خاص ضمیر واحد مؤنث کا مرجع وہ باغ کی ساری زمین
یہ جار مجرور متعلق ہے اتفق کا وہ سب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔ موصول جملہ مل کر مجرور متعلق ہے یَقْلِبُ کا
وہ جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہوئی اَنْتَ کی۔ اَنْتَ جملہ فعلیہ ناقص ہو کر مکمل ہوا۔ وَاُوْرِثَهُ جملہ فعلیہ ماضی مطلق منفصل واحد مؤنث

ہو۔ مضاف ہے اللہ مضاف الیہ۔ یہ مرکب مجرور متعلق ہے ینفرون کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہے فتنہ کی اور یہ مرکب تو صیغی فاعل ہوا کم تنکن تلمہ کا وہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا۔ پہلی ترکیب میں فتنہ اسم ہے کم تنکن ناقصہ کا اور ینفرون کا جملہ خبریہ ہے۔ واؤ سر جملہ۔ ماکان فعل منفی ناقصہ ہو چکا ہے اس کا اسم مستفرا۔ باب انفعال کا اسم فاعل واحد مذکر اس کا مصدر ہے انتصار انتصر سے بنا ہے معنی مدد کرنا باب انفعال میں اگر ترجمہ ہوا اپنی مدد آپ کرنا مراد ہے مضبوط ہونا طاقت والا ہونا غالب ہونا یہاں مراد ہے اپنی طاقت سے اپنی مدد کرنا یعنی بدلہ لینا انتقام لینا یہ خبر ہے ماکان کی سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ منفیہ ہو گیا۔

فَقَسَىٰ رَبِّي أَن يَأْتِيَنِي خَيْرًا مِّنْ جَنَّتِكَ وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا مِّنَ السَّمَاءِ
فَقُصِبَ صَعِيدًا زَلَقًا. أَوْ يُصْبِحَ مَاؤُهَا غَوْرًا فَلَن تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا.

مجھ کو نہ تیری امیری عیش و عشرت مال و دولت لوندی غلام باغ و بیچہ کا صد و ششک ہے نہ اپنی غریبی قبری بے اول و کما
غم یا پریشانی ہے کیونکہ یہ دیوی دولت آئی جانی چیز ہے تجھ سے پہلے یہ بات کس کے پاس تھی اور نہ جانے
کس کے پاس ہو گئی نہ امیری سدا کی شان ہے نہ غریبی سدا کی مٹی ہوئی مجھے تو اپنے رب کریم سے بہت غیرو
بجلائی کی آئیدیں ہیں۔ ایسا بھی تو ہو سکتا ہے کہ عنقریب ساری کائنات کا مالک میرا پت جلیل دنیا میں ہی مجھ
کو بھی ایسے باغات کھیت کھلیاں برزق و قد اچھول و پھل اپنے کرم و فضل عنایت و مہربانی سے عطا فرما دے
جہیز سے ان باغات بیچوں سے کئی درجے خیر اور بھلائیوں اچھائیوں خوب صورتوں والا ہو اور میں یہ
فحش دوستیں پاکیزہ یاس کی بارگاہ میں شکر کے سجدے کروں۔ اور یہ بھی اُس کی غفاری اور رحیمیت سے امید
ہے کہ آخرت میں مجھ کو قیامت کے حساب میں کامیاب فرما کر جنت اعلیٰ میں ایسے ابدی سرسبز باغات عطا فرمائے
جہیز سے اس باغ سے بے حساب درجوں خیر و بھلا ہو۔ اور اُس کی قدرت تباری سے یہ بھی کیا مشکل ہے۔ کہ
تیرے اس درویش تیرے میاں فحاشی نافرمانی کفر شرک ناشکری بے فکری آزاد خیالی کی وجہ سے دن بارات کے کسی
بھی حصے میں آسمانی عذاب ال تیرے ہاتھوں کھیتوں پر تیری بد قسمتی کی تقدیر ازلی کے حصے و حساب کا بجلی کا شعلہ
بیچ دے جو اوپر آسمان کی طرف سے ہو۔ تو یہ سب بھول و پھل باغ و ثمر تیری غفلت کے صبح میں جل جلا کر خاک
سناہ ہو جائیں اور ان ہاتھوں کی زمین کھیتیاں ناقابل کاشت خشک بن جائیں چیل میدان بن کر رہ جائے۔ اور
پھر زمین سے یہ آفت اٹھے کہ ان ہی صبح کے غلات عذاب میں۔ ان باغات کھلیاں کو سیراب کرنے تو تازو
رکنے والا نہر دور یا کا پانی زمین میں دھن کر ایسا جذب و غائب ہو جائے کہ ہزار محنتوں مشقتوں کھدائیوں
مہرائیوں کے باوجود نہ تو اس اپنی باغ میں موجود نہر سے پانی ڈھونڈ کر نکال سکے اور نہ کسی دور دراز دریا
کو شیا سے طلب کر کے لاسکے یا منٹا سکے اور تیرا یہ علاقہ سب جلا پیا سارہ جائے۔ لہذا امیری ایبانی

غرفانی باتوں کو میرت کے کانوں سے سن کر مان لے اور آج ہی رب کریم کی ذات اقدس جل مجدہ پر صدق قلبی و اقرار سانی سے ایان لے آ۔ اور سجدہ شکر میں گر جا۔ اور اس دو ات دنیا کے فنا سے پہلے تو منزل بھاکے طرف گامزن ہو جا۔ مگر اُس مغرور کی عقل و ہوش والی آنکھیں ابھی خواب فرگوشی سے نہ کھلیں یہاں تک کہ چند عرصے کے بعد تقدیر ازلی کا نوشتہ آگیا۔ وَ أُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ يُقَلِّبُ كَفَّيْهِ عَلَىٰ مَا أَنفَقَ فِيهَا وَ هِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرْوَتِهَا وَيَقُولُ يَلَيْتَنِي لَمْ أُشْرِكْ بِرَبِّي أَحَدًا۔

اور ناگہانی غیبی ایسا عذاب آیا کہ چاروں طرف سے اُس کے پھلوں بانوں پھولوں کھجور کے درختوں شاخوں پتوں ٹہنیوں انگوڑی کی بیلوں اور بیلوں کی پھیلاؤ والی اونچی ٹہنیوں۔ ڈنڈوں کھمبوں۔ ستونوں کھیتوں کھیلانوں مکان اور چھتوں اور دیواروں کو اس کی پیٹ میں لے گیا اور شدت سے گھیر لیا اُس کی تمام پیداوار کو اور یہ سب کچھ اُن کا فنا ہو گیا۔ بس عذاب آتشی آسمانی بجلی کا ایک جھونکا ہی چلا یا گیا۔ پھر جب صبح کو وہ مغرور دولت کے نشے میں مست و مغرور و غرور و شکر سے نور حق و صداقت سے دور اپنے اسی باغ و کھیت کھیلان کی طرف ایسے ہی سیر کرتا ہوا آیا۔ تو اپنے اس تمام گلشنی سرمائے کا یہ حشر و انجام دیکھ کر شہر و دہ خود رہ گیا اور غم و افسوس رنج و ملال حیرانی و پریشانی سے اپنے دونوں ہاتھ ملتے لگا۔ تھیلی پتھیلی رگڑنے لگا۔ باغ و کھیت کی مالیت کے علاوہ اُس سرمایہ کاری اور روپیہ پیسہ محنت مزدوری دیکھ بھال پر غم و صدمہ کرتے ہوئے جواتے عرصے اور دن رات اُس باغ و کھیت میں اُس نے خود اپنے پتے سے خرچ کیا تھا۔ حالانکہ وہ تمام باغ اور اس کے درخت پتے شاخیں بیل بوٹے سب قدرتی آگ سے مجلس مجلس کر ڈنڈے ہو کر جڑوں سے اکٹڑ کر اپنے سروں کے بل گرے پڑے تھے۔ اس طرح کہ چھتیں دیواروں پر دیواریں اور بیج بیج میں انگوڑی کی بیلوں کو اٹھانے چڑھانے پھیلانے کے لیے لگائے ہوئے ڈنڈے ستون اور ٹکیں ٹھکیں زمین پر اور اُس پاس کے جلے ہوئے کھجور کے تناور درخت اُن پر گرے پڑے تھے۔ اور آگ نے زمین کو بھی جھلسا کر ایسا جھیل بھرنا دیا تھا کہ اب وہاں کافی زمانہ کچھ اُگنے کی اُسید بھی نہ رہی تھی یہ حیران کن تباہی و بربادی دیکھ کر اب اسے یاد آیا کہ میرا غریب مومن بھلا مجھ کو اسی دن سے ڈرایا سمجھایا بھایا بتایا کرتا تھا۔ ذاتِ بے نیاز اور تہر قہار کا خوف ملایا کرتا تھا۔ آنکھوں سے یہ تباہی دیکھتا دل میں وہ باتیں یاد کرتا کہ افسوس ملتا اور زبان سے یہ کہتا تھا کہ ہائے افسوس مجھ پر کاش میں اپنے عقیدے اپنے و جیرے اپنے اعمال کردار باطل خیالات کفریہ افکار جھوٹے نظریات کے ذریعے کسی بھی چیز کو اپنے رب کا شریک نہ بتاتا نہ سمجھتا۔ وَلَوْ تَكُنْ لَهُ مِثْلُهُ لَا تَكُنْ لَهُ مِثْلُهُ يَتَصَرَّفُونَ إِنَّهُمْ لَمَّا كَانُوا فِي حَقِّهِ

اور اب جب کہ اس کی اپنی بری حرکتوں کفر ساز نیوں ظلم اور طعنے بازیوں کی وجہ سے یہ تباہی پھر گئی اور مومن مجلس بھائی کو ستانے کا خیال نہ بھگت بیا تو کوئی بھی اس کی برادری مال اولاد نوکر چاکر خدام لونڈی غلام اور

دوستوں میں سے اس کی مدد کو نہ پہنچا۔ نہ ہی کوئی وہ گروہ۔ جتھہ۔ جماعت جن پر اس کو فخر و ترازو ہوا کرتا تھا آج
وہ بیٹے بھی سامنے مقابلے اور بچانے میں نہ آئے جن کا بڑے غرور و غلبہ کیا کرتا تھا۔ غرور و غلبہ ان ناگہانی مصیبتوں
تکلیفوں پر بادلوں میں اُس کے پاس یا روم و دگاری کوئی بھی ایسی جماعت یا نفری نہ ہوئی جو اللہ کے مقابل
اس کی مدد کرتے اور نہ وہ بڑا عقل مند بننے والا خود ہی اس لائق ہوا کہ اپنی مدد آپ کرتے ہوئے اس
عذابِ آسمانی کو روکنا۔ مقابلہ کرتا اور ٹال دیتا اپنے باطن کھیت دہری پانی کو بچا لیتا۔ اس کی ساری عقل سیاست
چالاکी مدد، ہمت، قوت، دھری کی دھری رہ گئی [قائد]۔ ان آیت کریمہ سے چند سبق اور مسلمانوں کی عبرت کے فائدے
مائل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ اللہ رسول کی بارگاہ میں اڑ پھرا سیاست چالاک فریب کاری کام نہیں دیتی وہاں تو مجز کے
سجدے۔ انکساری کی دعائیں مسکینیت کی فریادیں گر گڑا کر رونے بھی سے کام بنتا ہے۔ شعر: نہ بات بنائے بندی اے
یہ عقل چلائے بنتی ہے *۔ اور محبوباں دیا محبوباں گل تیرے بنایاں بندی اے۔ یہ فائدہ دَلْوَتُکُنْ لَّهٗ فِئۃً فَرَلَمۡنَہٗ سے
مائل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ یونس نور معرفت سے دیکھتا اور سنتا سمجھتا ہے یہ فائدہ دُحِیۡطَ بِمَہِمَّہٗ (الخ) فرلنے سے حاصل
ہوا کہ دیکھو جو کچھ اُس مومن مخلص نبی اسرائیلی ولی اللہ ساتھی نے کہا تھا کچھ دنوں کے بعد اس کے باغ و اہلاک پر ویسی ہی
ناگہانی آفت عذابِ عبرت کی شکل آگئی۔ مولا دروم فرماتے ہیں شعر: لوح محفوظ است پیش اولیاء تا بندہ ابتدا کرتا تھا۔
تیسرا فائدہ۔ دنیا کی کسی بھی آفت ناگہانی اور تندرہ مصیبتوں بیماریوں و ہاؤں کے لیے یہ نہیں کہنا چاہیے کہ ہم اس کا مقابلہ
کر چکے اور مقابلہ کر کے اس آفت کو روک دینگے۔ بلکہ رب تعالیٰ کے حضور مجز کے سجدے دعائیں سابقہ گناہوں کی
توبہ آئندہ گناہوں سے بچنے کے وعدے کرنا چاہیے اور اللہ تعالیٰ سے ہی فریاد کرنا چاہیے کہ وہی اپنی کریمی رحیمی سے
اس مصیبت کو دور فرما دے اس کی بارگاہ میں کم عقل نادان بچوں کی طرح مجھل مجھل جاؤ۔ چند سال پیشتر پاکستان میں ہلاکت
تیز طوفان آیا تو اس وقت کے حاکم اہل نے کہا کہ ہم اس سیلاب کا مقابلہ کرینگے اور پھر ایک دن کہا کہ میرا کوئی مقابلہ نہیں کر
سکتا میرا گری بڑی مضبوط ہے اس فرعون کلمات کے چند دن بعد ہی لوگوں نے دیکھا کہ قبر الہی نے زمین پر اڑنے والے
کو تخت سے جیل میں اور جیل سے دار پر پہنچا دیا۔ یہ فائدہ مَا کَانَ مُنْتَوِرًا فَرَاغَہٗ سے حاصل ہوا احکام القرآن ۱۱
آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ شریعت میں سب سے بڑا گناہ ناشکری ہے کہ اس سے
خاندانوں، ملاقوں بلکہ ملکوں، سلطنتوں کی ہلاکت ہو جاتی ہے اور اس سے فریت و ذلت پھلتی ہے۔ اور شکرگزاری سب
سے بڑا عبادت ہے بلکہ تمام عبادتیں شکرگزاری ہی کے لیے لازم کی گئیں ہیں اور سچی شکرگزاری کا طریقہ عبادتِ الہیہ
ہے۔ شکرگزاری سے نعمت و عزت بڑھتی ہے غریب و مدد ہوتی ہے۔ یہ مسئلہ فَقَسٰی رَیۡقُ (الخ) فرمانے سے مستنبط
ہوا دوسرا مسئلہ۔ توبہ کرنا سب سے اچھی اور پسندیدہ عادت و عبادت ہے اور سچی توبہ کا نشان عداوت ہے
یہ مسئلہ دَقِیۡوُلٌ یَّٰلَیۡتَیۡنِ (الخ) سے مستنبط ہوا۔ توبہ سے گناہ ختم ہوتا ہے سب بڑے کفر و فرک معاف ہو جاتے ہیں۔

تیسرا مسئلہ: دنیوی ہلاکت اور دنیا کی چیزوں کی بربادی دیکھ کر توبہ کرنا جائز اور مفید ہے۔ اس ہلاکت سے توبہ کا دروازہ بند نہیں ہوتا۔ حضرت حکیم الامت نعیمی بدایونی قدس سرہ نے فرمایا کہ اس کا ترخص کی اس نہ امتی الفاظ کے ادا کرتے سے توبہ قبول ہوگئی تھی۔ یہ مسئلہ بھی دَقِیُّوْلُ یَلِیْتَنِی (الخ) سے مستنبط ہوا، توبہ کا دروازہ صرف اپنی ہلاکت اور موت دیکھنے سے بند ہوتا ہے۔ چوتھا مسئلہ: نیز توبہ کی قبولیت کی نشانی یہ نہیں ہے کہ دنیا کی مال و دولت دوبارہ مل جائے یا وہی واپس مل جائے جو ہلاک ہوئی۔ دولت کا واپس ملنا قبولیت کی نشانی نہیں ہے یہ مسئلہ دَلَم تَكُنْ لَهُ فِئۃٌ (الخ) اور فَلَکِنْ تَسْتَطِیْعُ لَہٗ طَلَبًا سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض: یہاں فرمایا گیا دَلَم تَكُنْ لَهُ فِئۃٌ (الخ) سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ باغ وغیرہ کی ہلاکت اس کے شرک کفر کی نحوست کی بنا پر ہوئی حالانکہ دنیوی دولت کی بربادی تو مسلمانوں اور اولیاء اللہ کو بھی پہنچتی رہی جو اب، دنیوی مصائب کی وجہ و اسباب مختلف ہوتے ہیں، یہاں اس کافر کے باغ وغیرہ کی ہلاکت بھی اس کے شرک کفر کی وجہ سے نہ ہوئی تھی بلکہ اس کے غرور و تکبر اور اللہ تعالیٰ کے مخلص بندوں کو اپنے سے گھٹیا سمجھنے کی وجہ سے اور یہ بربادی عبرت کے لیے تھی کہ اس نے ساری عمر دنیا کمانے میں خرچ کر دی۔ دوسرا اعتراض: جب کافر نے کہہ دیا کہ یَلِیْتَنِی (الخ) تو چاہیے تھا کہ اس کی توبہ قبول ہو جاتی اور اس کو یہ دولت واپس مل جاتی مگر اس کی توبہ قبول کیوں نہ ہوئی؟ جواب اس کے دو جواب دئے گئے ہیں۔ پہلا یہ کہ توبہ قبول ہوگئی تھی مگر دولت واپس نہ ملی کیونکہ اسی دولت نے اس کو خراب و متکبر و سرکش کیا تھا۔ یہ دولت اس کے لیے مضر تھی۔ ہو سکتا ہے کہ ناجائز طریقے سے حاصل ہوئی ہو۔ کیونکہ ناجائز دولت ہی انسان کے لیے باعث نقصانِ اخروی ہے لیکن اس دولت واپس نہ ملنے سے یہ سمجھنا کہ توبہ قبول نہ ہوئی تھی یہ غلط ہے اس لیے کہ دولت کاملنا توبہ کی قبولیت یا محبت الہی کی نشانی نہیں۔ دوسرا جواب: تفسیر کبیر میں امام رازی نے یہ دیا کہ یہ سچی توبہ نہ تھی کیونکہ یہ باغ اجڑنے سے اور غریب ہونے کے غم و پریشانی سے تھی نہ کہ اللہ کے خوف یا محبت میں۔ نیز بعض نے کہا کہ اس نے توبہ کی ہی نہ تھی نہ ایمان لایا نہ عبادت میں جھکا ثابت صرف افسوس و ندامت کا اظہار کیا تھا۔ اور اس طرح کہنے سے مومن نہیں بن سکتا۔ مومن بتے کے لیے باقاعدہ اصول کے مطابق دینِ نبوت اختیار کرنا پڑتا ہے۔ تیسرا اعتراض: یہاں فرمایا گیا مَن دُونِ اللہ یعنی اللہ کے سوا اس کا کوئی مددگار نہ آیا۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ اللہ اس کا مددگار ہوا حالانکہ وہ کافر تھا اور کافر کا مددگار اللہ کیونکر ہو سکتا ہے؟ جواب: اس کے دو جواب ہیں۔ پہلا یہ کہ دُونِ یعنی سوا یا غیر نہیں بلکہ یہاں دُونِ یعنی مقابل ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ یہاں دنیوی مدد کا ذکر نہ کہ اخروی کا دنیا میں تو رب تعالیٰ کفار کی بھی رزق و دولت امیری عزت وغیرہ سے مدد فرما رہا ہے۔ کفار کی جو مدد اللہ کی طرف سے ناممکن ہے وہ اخروی مدد ہے۔

تفسیر صوفیانہ

فَعَسَىٰ رَبِّي أَن يُوَفِّيَنَّ خَيْرًا مِّنْ هَٰذَا ۖ إِنَّمَا ظَنَنْتُ بِرَبِّي أَنَّهُ مُتَكَبِّرٌ ۚ
الْشَّمَاءُ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا ۖ زَلَقًا ۚ أَوْ يُصْبِحَ مَاؤُهُمَا غُورًا ۖ فَلَنُتَسَقِّطِيَنَّهُ

نہ طلباً۔ صبح دھور کی بہت ہی قریب ساعت بسط و کشاد میں زمانہ ازل میں میرا سب کار ساز تیرے باغات
حسن و جمال و عنائی و شہابی سے کئی درجہ اچھا خوبصورت مغیبتِ حیل و عرفان مجھ کو عطا فرمائے۔ اور تیرے ان
باغاتِ حرم و ہوس، مغرور و سرور، شہوت و میرت پر آسمانِ استغاثی سے تہر و جلال کا عذاب عاصیہ بھیج دے۔
تو یہ سب تیری رعوت و نخواست، کرشمی و فریب کاری، دجل و مکر کے کھیت اور شہوت و بے حیثیت کے باغ و
چنان۔ موت فنا کے معین بناتی ہو کر صحرا و گناہ کے خس و خاشاک ہو جائیں۔ یا حسرت کے آنسو حیات کے پانی
اور آپ زندگانی، ابرو کا مارِ تقدیر، عزت نفس کا دیریا، جو اغروی کی نہریں۔ سب کچھ ابساغائب و فنا ہو جائے
کہ ہزار جنِ محنت و مشقت کے باوجود پھر دوبارہ وہ عزت و ابرو کی پُرہار مقامِ رفعت علاقہ قلاب میں تم کو نصیب
نہ ہو سکے۔ اور طلب و کسبِ عمل و تلاشِ بقا میں تو طاقتِ ایمانی قوتِ عرفانی نہ پاسکے۔ اے نفسِ سرگرداں تو دنیا
کے کمال و جمال میں مست و مدہوش ہے۔ تجھے کیا خبر نہیں کہ انسان بندہ ہے اور بندے کا کمال بندگی میں کمال
پیدا کرنا ہے۔ مقبولیت اور برگزیدگی کا دعویٰ انسان ہے لیکن عبودیتِ تامہ کی دلیل لانی شکل۔ عسی ربی کا نعرہ
وہی لگا سکتا ہے جس نے زبانِ باطن سے صفائی صدور کا اظہار کیا ہو جب کہیں انسانِ عامل میں ریاد کا ظہور
ہوتا ہے تو اس کی تمام دیانت و عبادت کی محنت و مشقت کو یکدم برباد کر دیا گیا۔ وَ أُحِيطَ بِثَمَرِهِ فَأَصْبَحَ
يَقْلِبُ كَفَّيْهِ عَلَىٰ مَا أَنفَقَ فِيهَا وَهِيَ خَاوِيَةٌ عَلَىٰ عُرْوَةِ شِمَاوٍ يَقُولُ لِيَكُنْ بَرِّي أَحَدًا
اور آٹھائیوں کے پھلوں کو برقی جلال اور ارادہِ محمدیت کے فنا کی آتشِ غضب ناک سے خاکستر کر دیا گیا پھر اس
وقت نفس و نفوس فکر و غور و تدبیر و غور و تدبیر غم فراق بھاتے رہ جاتے ہیں کہ ہائے افسوس اس دنیا کی الجھنوں
کے کہ کھیت و کھیلان میں کتنا کچھ خرچ کر دیا۔ عمر گراں مایہ۔ اوقاتِ عزیز کا سرمایہ محنت کی پونجی عقل کی محنت و ماضی مشقت
محرکِ طرآنہ حسن استعدادِ مائوسوں کے انمول موتی اعضا و ظاہری کے تمام شاہکار اسی اُدھیر بن میں ہی تو خرچ کر دیے
مگر ہاتھ کیا آیا؟ برق رسوائی کی یہ راکھ دہی۔ اور تمام لمبا اُمیدیں فیشن کی دیویاں اپنی جڑوں سے اکھڑ کر گر پڑیں
میں فقط یہاں دنیا کی زندگی ہے اور یہی اس کی بے ثباتی ہے جس میں عقل کا اندھا انسان مست و لاعقل ہے لیکن
محبت کے ایک جھلکے اور موت کے در اسے کھٹکے سے جھج پڑتا ہے۔ وَيَقُولُ لِيَكُنْ بَرِّي أَحَدًا کہ ہائے
کاش میں اس عالمِ ناسوت میں انہی کسی بھی خواہشاتِ حرم و ہوس اندیشہ فکر و زمن۔ مبرورہ دولت و جوانی کو اپنے
اللہ قادرِ قیوم کا شریکِ باطنی و ظاہری نہ بناتا۔ اور عالمِ فانی سے قطع نظر کر کے خدا و جہانِ آفرین کی طرف بکال کیوں
لوچہ قلبی سے غلویتِ معرفت میں بیٹھتا۔ کیونکہ مخلوق سے دل لگانا ہی طبیعت میں پراگندگی و انتشار کا باعث و سبب

ہوتا ہے۔ وَلَوْ تَكُنْ لَهُ نَفْثَةٌ يَنْصُرُوْنَہُ مِنْ دُونِ اللّٰهِ وَمَا كَانَ مُنتَصِرًا اور اس
 بیکیسی و بے بسی کی حالت میں یہ دنیا کے تمام رشتے ناطے قرابت و ارباباں اور جن کی خاطر انسان ہزار قسم کے بُرے بھلے
 حرام حلال کام کر جاتا ہے کوئی مجاہد نہیں کر سکتا۔ اسے بندہ نفس خواب غفلت سے جاگ مشاہدہ جمال کی طرف
 دور کیونکہ اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی بھی تیری بھلائی نہیں چاہتا۔ اس راوی ظلمت کی ہر چیز مطلب پرست ہے۔ خود
 تجھ میں بھی اتنی طاقت و بساط تھیں کہ اپنی تقدیر انسا کو بدل سکے۔

هٰذَا لَكَ الْوَلَايَةُ بِاللّٰهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَ

ان قدر توں سے ظاہر ہوا کہ سب بادشاہت پیچے اللہ کہے وہی ہے اچھا ثواب دینے میں اور
 یہاں کہتا ہے کہ اختیار پیچے اللہ کا ہے اس کا ثواب سب سے بہتر اور

خَيْرٌ عَقِبًا ۝۴۳ وَاضْرِبْ لَهُمْ مِّثْلَ الْحَيٰوةِ

ابھی عاقبت بنانے والا اور بیان فرمائیے ان غائلوں کے لیے دنیوی
 اسے ماننے کا انجام سب سے بھلا اور ان کے سامنے زگانی دنیا کی کہاوت

الدُّنْيَا كَمَاءٍ اَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ

زندگی کی مثال جیسے کہ پانی نازل کیا ہم نے جس کو آسمان کی طرف سے
 بیان کرو جیسے ایک پانی بہنے آسمان سے اتارا تو اس کے سبب زمین کا پھر

بِهَنْبَاتٍ اَلْاَرْضُ فَاصْبِرْ هَشِيْمًا تَذُرُوْهُ

تو گھنی آگہی اس کے ذریعے کھیت کی بنریاں پھر اچانک بیج کو سب پیداوار خشک خراب ہو گئی ہو اٹیں

کھتا ہو کر ٹکلا کہ سوکھی گھاس ہم گیب جسے ہوا اٹیس

الرَّيِّضُ وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ۝

اڑاتی پھری اور اللہ ہی ہے ہر چیز پر قبضہ فرمانے والا

اڑائی اور اللہ ہر چیز پر قابو والا ہے

الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ۝

تمام مال اور بیٹے یہ سب دنیوی زندگی کے نخرے ہیں اور

مال اور بیٹے یہ جتنی دنیا کا سنگھار ہے اور

الْبَقِيَّةُ الصَّالِحَةُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا ۝

اوی باقی رہنے والے تو نیک اعمال ہی اچھے ہیں تمہارے رب کے پاس ثواب کے اعتبار سے

باقی رہنے والی اچھی باتیں ان کا ثواب تمہارے رب کے یہاں بہتر

وَّخَيْرٌ أَمَلًا ۝

اور اچھے ہیں امید کے لحاظ سے

اور وہ امید میں سب سے بھی

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ ہزاروں برس کا دنیوی ساز و سامان ان واحد میں تباہ ہو جاتا ہے خواہ کتنا ہی مضبوط ہو آپ ان آیت میں فرمایا گیا کہ یہ سب رب تعالیٰ کی شانِ صمدی ہیں۔ بقا صرف اللہ رسول کے نام کو ہے دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں ناشکری کا انجام بتایا گیا۔ اب ان آیت میں شکر گزاری اور اچھائی بھلائی کا نتیجہ بیان کیا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پہلی آیت میں تمام مخلوق کا کمزوری بتائی گئی۔ اب ان آیت پاک میں باری تعالیٰ کی قوت و قدرت کا تذکرہ ہے۔

تفسیر نجوی هٰذَا لَكَ الْاٰیَةُ لِلّٰهِ الْحَقُّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا - وَاضْرِبْ لَهُمْ مَثَلًا الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا كَمَآءٍ اَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَآءِ فَاَخْتَلَطَ بِهٖ نَبَاتٌ الْاَرْضِ فَاَصْبَحَ

هَیْثُمَا تَذَرُوهُ الرِّیْحُ وَكَانَ اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ مُّقَدِّرًا هٰذَا لَكَ ظَرْفٌ مَّطْلُوقٌ بِمَعْنٰی قَرِیْبِیْ بَعِیْدِیْ مَكَانِیْ زَمَانِیْ چاروں طرح استعمال ہو جاتا ہے یہاں طرف مجازی قریبی مراد ہے کہ ان کدورتوں سے یہ کھلتا ہے۔ ایک قول میں هٰذَا لَكَ مبتدا۔ اور اگلی عبارت پوشیدہ ثابت یا ثابت سے جلد بن کر خبر ہے اس کی اسی ترکیب کو اعلیٰ حضرت نے یہاں ترجمے میں اور حضرت حکیم الامت نے اپنے تفسیری حاشیے میں پسند فرمایا اس دوسری ترکیب کے مطابق۔ هٰذَا لَكَ پوشیدہ ثابت کا ظرف مقدم ہے بعض نے کہا کہ مقای ہے۔ خیال ہے کہ مقدم وہ ہوتا ہے جو اپنا مقام چھوڑ کر پہلے آجائے اور مؤخر وہ ہوتا ہے جو اپنی جگہ چھوڑ کر بعد میں ہو۔ مقای وہ ہوتا ہے جو اپنی جگہ مقای پر ہی رہے۔۔ الف لام عہد و معنی۔ ولایۃ۔ اسم مصدر ثلاثی آخر میں ت مصدر یہ ہے۔ بروزنی قائلہ ایک قول ولایۃ واو کے زیر سے ہے جس کا معنی ہے مدد و دوستی جو برقراری میں زیر سے ہے۔ ولی سے بنا ہے۔ بغیر مفروق ہے۔ ترجمہ ہے حکومت۔ طاقت۔ قدرت۔ اختیار۔ اس کے مصدری معنی ہیں حکومت کرنا یہ مصدر عامل ہے اگلی عبارت کا۔ لام حارہ ملکیت کا یہ موصوف ہے۔ الف لام معدی۔ حق۔ اسم مفعول جامد معنی مضبوط دائمی۔ سچا۔ بھائی کسر کیونکہ صفت ہے اللہ کی۔ ایک قرینہ میں الحق رفع سے ہے اور خبر ہے ولایۃ کی پوری ترکیب اس طرح۔ هٰذَا لَكَ الْاُولٰٓئِیۃُ عامل مصدر ثلاثی اس کا متعلق یہ شبہ جلد ہو کر مبتدا الحق اس کی خبر یہ مبتدا خبر جلد اسمیہ ہو کر پھر خبر ہوئی هٰذَا لَكَ مبتدا کی وہ جلد اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ مؤ۔ مبتدا کا مرجع ہے اللہ تعالیٰ خبر اسم حاصل مصدر جامد ترجمہ ہے اچھا فائدہ مند۔ کریم۔ رحیم۔ بزر ہے۔ ثوابا اسم مصدر بروزنی قَالَ تَوَّأَمُ یعنی تولانا۔ بدلہ دینا۔ بھائی فتح تینیز سے میثر تینیز ل کر معطوف علیہ واو عاطفہ خبر و میثر عقبا اسم مصدر بمعنی نتیجہ دینا۔ انجام اچھا بنانا۔ بعد میں ہونا۔ معسوب ہے تینیز سے میثر تینیز ل کر معطوف ہو اسب مطع ل کر خبر مبتدا یہ سب ل کر جلد اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو میر جلد۔ اضرب فعل امر حاضر مودت انت اس میں پوشیدہ فاعل ہے۔ مرجع ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم لام جانہ نفع کا یا معنی عند یعنی ان کے سامنے یا ان کے پاس یا ان کے لیے ہم ضمیر کا مرجع ہے کفار یا عام انسان بار مجرور متعلق ہے اضرب کا یہ مؤرب سے مشتق ہے بمعنی مارتا نشان ڈالنا جسم پر یا کاغذ پر یا دل پر۔ اسی لیے بیان کرنے کے لیے مجی ضرب مستعمل ہے۔ مثل۔ اسم تشبہی جامد ہے بمعنی کہنی۔ کہادت۔ حکایت۔ مثال واقعہ۔ الف لام۔ استغراقی یا جنسی ہے حیوة۔ اسم جامد بمعنی زندگی موصوف ہے الدنیا۔ الف لام استغراقی دینا اسم تفضیل مؤنث اس کا مذکر ہے۔ اولیٰ و ثانی سے بنا ہے بمعنی حقیر ہونا۔ ذلیل یا کھٹیا ہونا۔ قریب ہونا یہ صفت ہے حیوة کی یہ مرکب تم معنی مضاف ایہ مثل کا اور وہ مرکب اضافی مفعول بہ

ہے ضرب کا لاف جا رہا ہے۔ اسم مفرد جامد یعنی پانی موصوف ہے اَنْزَلَ۔ باب افعال کا ماضی مطلق جمع محکم اس کا فاعل رب تعالیٰ اس کا مصدر ہے اَنْزَلَ یعنی اُنسا رہا۔ اَنْزَلَ سے بنا ہے یعنی اترنا مادہ لام ہے باب افعال میں متعدی ہوا۔ ضمیر واحد مذکر غائب منصوب متّصل مفعول یہ ہے۔ اَنْزَلَ کا مرجع ہے ماؤں میں جا رہا ابتدا وغایت کے لیے یعنی طرف سے الف لام عہد و ماضی یا استغراقی سماء اسم مفرد جامد یعنی آسمان بلندی یہ جار مجرور متعلق ہے۔ اَنْزَلَ کا وہ جلد فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ ف عطف تفسیری۔ اَخْلَطَ باب افعال کا ماضی مطلق واحد مذکر غائب اس کا مصدر ہے اَخْلَطَ ترجمہ ہے ایک دوسرے میں گھس جانا گھسا ہوا ہونا۔ گھنا ہونا۔ خَلَطَ سے بنا ہے۔ سبب ضمیر کا مرجع ماؤں ہے بناؤں اسم جمع مکسر بر وزن بنات اس کا واحد ہے۔ نیت یعنی پودے۔ کھیتی۔ سبزی لگائیں۔ باغ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ مضاف ہے الف لام استغراقی ارض اسم جامد یعنی تمام زمین یا تمام کھیت باغ قابل کاشت زمین پہلے معنی ہوں تو الف لام استغراقی دوسرے کسی معنی میں ہو تو عہدی ہے۔ یہ مضاف الیہ ہے مرکب اضافی فاعل ہے اَخْلَطَ کا یہ سبب جلد فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ ف عطف تفسیری اَصْحٰجِ باب افعال کا ماضی مطلق معروف ناقصہ یعنی صار یعنی بدل کر کچھ اور بن جانا۔ مَشِیْئاً اسم صفت مشبہ بنانے کے لیے۔ خَشْمٌ سے بنا ہے۔ معنوی ترجمہ ہے کسی بڑی ہوئی چیز کو کانگر جھا کر تاکسی ثابت چیز کا ریزہ ریزہ ہونا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے پر دادا ہاشم کا نام ہاشم اس لیے رکھا گیا کہ ان کے ساتھ ایک چھوٹا جسم کا لڑکا پیٹھ سے جڑا ہوا تھا جس کا نام امیہ رکھا گیا۔ اس کو تلوار سے کاٹ کر جدا کیا گیا اس خیال سے کہ ہاشم زندہ رہے جائے اور وہ کمزور نہ تھرا نہ بچے چاہیں مر جائے یا زندہ رہے مگر قدرت خدا سے دونوں زندہ رہے۔ اور دونوں صاحب اولاد ہوئے مگر امام حسین کی کر بلا تک دونوں کی نسلوں میں بھی تلوار ہی چلتی رہی ایک قول میں آپ کو ہاشم اس لیے کہا جاتا تھا کہ آپ ہر سال حاجیہ نکلیے روٹی کے سوکے ٹکڑے کر کے گوشت کے ٹکڑوں میں شریک کر کھلایا کرتے تھے اصطلاح میں خَشْم کا معنی بہت ہی سوکھی شادخ خشک درخت اور اس کے پتے جو تیز ہواؤں سے ٹکڑے ٹکڑے ہو کر ہواؤں سے اڑتے پھریں یہ موصوف ہے تَنْزُوْاْ باب نصر کا مضارع مثبت معروف ذرؤ سے بنا ہے۔ یعنی اُچھالنا پھینکنا اِلٰنا واحد مذکر کا مرجع ہے بناؤں منصوب ہے مفعول یہ ہے۔ الف لام جنسی بر رفع اسم جمع مکسر معروف اس کا واحد ہے۔ رِیْحٌ باب حیات رفع فاعل تَنْزُوْاْ کا وہ جلد فعلیہ ہو کر صفت ہے مَشِیْئاً کی یہ مرکب تو صیغی خبر ہے فعل ناقصہ اَصْحٰجِ کی اس کا اسم موصوف پشیدہ ہے اس کا مرجع بناؤں الّا ترضی جنسی معروف ہے یہ سبب ل کر جلد فعلیہ ناقصہ انشاء ہو کر معطوف ہوا۔ فَاَخْلَطَ کا وہ سبب ل کر معطوف ہوا اَنْزَلَ کا یہ تمام معطوف چلے ل کر صفت ہے ماؤں کا۔ یہ دونوں موصوف صفت مجرور ہوئے جار مجرور متعلق ہے اَنْزَلَ کا وہ جلد فعلیہ انشاء ہو کر مکمل ہوا۔ وَاَفِیْہِمْ کَانَ فَعْلٌ تَامٌ اِنَّہٗ اس کا فاعل علی حرف چاہنے ہی فوقیت کے معنی ہیں

کل اسم تاکید ی موجدہ تکیہ کا سوز مضاف ہے شئی اسم مفرد جامد یعنی پسندیدہ اور چاہی ہوئی چیز۔ یا باث کا اسم فاعل
یا یہ مصدر یعنی اسم مفعول بحالت کسر مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے کان تاء کا متقدّر باب
افتعال کا اسم فاعل اقتدار مصدر ہے قدر مادہ ہے صیغہ واحد مذکر ہے ترجمہ ہے قبضے میں لینا۔ قابو پانا۔
تاکر کرنا۔ قدرت و طاقت والا ہونا۔ بحالت نصب ہے کیونکہ حال ہے اللہ و الحال کا ایک قول میں یہ کان فعل
نافع ہے۔ اللہ اس کا اسم ہے جار مجرور اس کا متعلق ہے۔ مُقْتَدِرًا۔ خبر کان ہے۔ الْمَالُ وَالْبَنُونَ
ذِئْنَةُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا۔ وَ لُبَقِيَّتُ الصَّالِحَاتِ خَيْرٌ عِندَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَ خَيْرٌ اَصْلًا۔
الف لام استغراقی مال اسم مفرد۔ نول یا نیل سے مشتق ہے۔ یہ اسم مبالغہ ہے بروزن حال قال۔ دال۔ یعنی بہت
محبت میدان اور مال کرنے والی چیز۔ دولت کو اسی لیے عربی میں مال کہتے ہیں کہ ہر ایک کا دل اس کی طرف مائل
ہوتا ہے۔ اُخریٰ دولت کو ثواب کہا جاتا ہے۔ دولت کو مال اس لیے بھی کہا جاتا ہے یہ خود بھی کسی کے
پاس ہمیشہ نہیں ٹھہرتی کبھی کسی کی طرف مائل ہوتی جھکتی ہے کبھی کسی کی طرف۔ دولت ہی غریب کو امیر کی غلامی
نوکری۔ ماتحتی۔ نرمانداری میں جھکا دیتی غرض کہ مال کے تین معنی ہیں۔ ۱۔ اپنی طرف جھکانے والا ۲۔ غیر کی طرف
جھکانے مائل کرنے والا ۳۔ خود کبھی کدھر جھکنے مائل ہونے والا۔ یہ معطوف علیہ ہے واو عاطفہ الف
لام اسی بنون اسم جمع مذکر سالم ہے۔ ابن کی بجائی بیٹا۔ بیٹے۔ بحالت رفع معطوف ہے اُمّال کا۔ دونوں مل کر
ابتدا ہوئے۔ ذِئْنَةُ اسم مفرد جامد مؤنث ہے۔ یا حاصل مصدر ہے اور اُخر کی ت مصدر ہے یعنی۔ فیشن
سجاوٹ۔ سنگھار۔ لذت۔ غزور یا خمر پیدا کرنے والی چیز۔ یہ مضاف ہے۔ الْحَيٰوةِ موصوفۃ الدُّنْيَا صفت دونوں
مکسور ہیں۔ مضاف الیہ یہاں یہ مرکب اضافی خبر ہے اُمّال مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔ واو
مرجلہ۔ الف لام اسی یعنی اُنْذِیٰ باقیات جمع مؤنث سالم اس کا واحد ہے باقیۃ یعنی سے مشتق ہے یعنی باقی رہنے
والی۔ ہمیشہ مفید موصوف ہے۔ الصالحات جمع مؤنث سالم ہے صابوہ کی صلیح سے بنا ہے یعنی درست ہوتا پایید کر
مطبوعہ۔ بچے۔ مفید۔ مراد ہے نیکیاں یہ صفت ہے۔ باقیات کی یہ مرکب تو صیغی مبتدا ہے خبر اسم مصدر عامل ہے
یعنی اچھا بہتر بننا اسم ظرف مکانی عرب مضاف ہے رَبِّکَ مرکب اضافی یعنی تیرے رب کے پاس ثوابا اسم مصدر
جامد ہے یعنی احمد بدلا لوٹ پھیر کر دینا۔ ثَبَّتْ سے بنا ہے پڑے کو ثوب اسی لیے کہتے ہیں کہ اس میں لوٹ پھیر کر دھا کا
ہوتا ہے۔ بحالت نصب ہے مفعول فیہ ہے یہ دوسری مرکب اضافی ظرف ہے۔ خیر کا یہ جملہ بن کر معطوف علیہ
واو عاطفہ دوسرا خبر مصدر عامل ہے۔ اُمّال اسم مفرد جامد یعنی اُمّید اس کی جمع ہے اُمّال مفعول فیہ ہے۔ خیر کا
کا اس لیے منصوب ہے۔ یہ جملہ شبہ ہو کر معطوف ہے۔ دونوں مل کر خبر ہے۔ باقیات مبتدا کی سب مل کر
جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمانہ

هَٰذَا لَكَ الْآيَةُ لِلّٰهِ الْحَقِّ هُوَ خَيْرٌ ثَوَابًا وَخَيْرٌ عُقْبًا. وَاضْرِبْ لَهُ مَثَلًا
الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا كَمَآءٍ اَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَآءِ فَاخْتَلَطَ بِهٖ نَبَاتٌ الْاَرْضِ

مَنْحَبَسَةٍ فَمِنْهَا تَذُرُّوۃٌ اَلْزَلٰیۃُ كَانَ اللّٰهُ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ مُّقْتَدِرًا اے لوگو! یہاں دنیا کے ان تجربوں مثلاً صدوں آسانی
مذابوں حالات کے بننے بگڑنے۔ اوپر نیچے ترقی و تنزل اتار چڑھاؤ سے ہر ذی عقل و خرد صاحب بعیرت کے
یہ بخوبی ثابت ہو گیا کہ کائنات موجودات کی پوری ولایت حکومت سلطنت قبضہ ملکیت دائمی قدیمی اور ہر ایک
کا مدد تائید نصرت اسی ذات حق جلّ سمانہ کے لیے ہے۔ دنیا میں حالات عالم کے تغیر و تبدل سے اور آخرت
کے سزا و جزا سے غرض کہ ہر جہان میں اللہ تعالیٰ کی دوستی ہی فیر ہے۔ ثواب دینے قائم اور ہاتی رہنے کے
اعتبار سے بھی اور اچھے بہترین شاندار دائمی ابدی مفید باعزت جنتوں باغوں اللہ کی محبتوں والے انجام
کے اعتبار سے بھی۔ کفار و مشرکین کی یہ سب دولت ثروت عیش و عشرت اسی عارضی فانی دنیا میں ہمسے اور
بیان فرما دیجئے اسے پیارے حبیب اس دنیوی زندگی کی مثال ان طرب کے سرداروں دولت مند مغروروں
مشرکشوں اور غریبوں پر ظلم کرنے والوں کے سامنے ذرا کھول کر بیان فرما دیجئے۔ یہ دنیا اور اس کی خوش
حالیوں ان کی کیا ہیں ان کی حیثیت کیا ہے۔ فقط اتنا ہی تو ہے کہ جیسے ہم نے آسمان کی طرف سے بارش کا موسلا
دھاریا ہلکی پھوار پانی برسا دیا تو تم تمہا کر ہری بھری گنئی سرسبز و شاداب پہلپاتی زمین کی کھیتیاں جڑی بوٹیاں
اس بارش کی وجہ سے ہر طرف بھر کر اُگ پڑیں اور قسم قسم کی غذا میں خوراکیں پھول دھل سے زمین کا کونہ کونہ
باغ و بہار خوش بھلیاں بن گیا۔ ابھی نظر جھڑکتے ہیں تو تاحۃ نگاہ اگر ایک طرف پھولوں کلیوں غنچوں کا حسن
و جمال ہے تو دوسری طرف دانوں غذاؤں غلوں اور پھلوں کا فیضان و کمال ہے اگرچہ بہاری میں خوشبوؤں کی
مشام جانی فرائی ہے تو تخلصانوں میں لذت کام و دھانی ہے۔ غافل دنیا پرست اسی چند ساعتوں کی چاندنی
اور دو گھنٹی کی دھوپ میں مست و مغرور ہو کر موسم خزاں کے ٹو آئیز تھپڑوں اور شعلہ بار طوفانوں کو بھول جاتا
ہے حالانکہ ہرے بھرے جوتے کھیتوں پھولوں کلیوں غنچوں پر جب یہ تنزل و اعتتام آتا ہے۔ نو اَصْبَحَ
هَیْثُمَا تَذُرُّوۃٌ اَلْزَلٰیۃُ ۔ ہو جاتی ہیں یہی خوش منظر و خوشما جڑی بوٹیاں۔ مرجھائی ہوئی زرد
خشک ٹوٹی پھوٹی گھاس پھوس بھوسے کی طرح کوڑا کچرا۔ اور ایسا یہ قدر اختیار کا پھلکا بیکار بے قیمت کہ
اڑاتی پھرتی ہیں اس کو اُدھر اُدھر کی ہوائیں۔ دنیوی زندگی میں بالکل اسی جیسی ہے کہ جب بکھرتی ہے۔ تو
پھینے کی ٹھکاریاں بھولا بھالی سکرا ہشیں اور محبتوں کے دامن کا خزانہ ہوتا ہے۔ اور جب پروان چڑھتی ہے
تو جوانی کا جوش و بیری شمع و جمال کی رعنائی اور مرستیوں کی انفرادی ہمتیں مگر پھر آخر بڑھاپے کا انجام افسر ہی
پہنچتا ہے ہر کیف میان بھلا جہان والے سرسبزیاں بول بھال حسن و جوانی رنگ بستے پھول و کلیاں بول بھال

رُبانہ خوانی یا کوئی رنگ ہو کوئی راگ ہو کوئی سوز ہو کوئی ساز ہو کوئی نرم ہو کوئی ناز ہو۔ وَكَانَ اللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا اور ہر چیز پر ہر وقت ہر حالت میں بس فقط اللہ تعالیٰ ہی تمام قبضے اور قدرتیں رکھنے والا ہے اُس کی قدرت سے کوئی باہر یا بے قابو نہیں ہو سکتا چیزیں عارضی ہیں قدرت کاملہ ہے۔ جو وقت مقرر کر رکھا ہے۔ جو نہی پورا ہوتا ہے کچھ ہاتھی نہیں رہتا تو پھر اے انسان اگر غور و کس بات پر الْمَالُ وَالْبَنُونَ تَرْيِيَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَقِيَّةُ الصَّالِحَةُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا دنیا کے مال و دولت بھی اور حسن اولاد پر فخر کیا جاتا ہے وہ بیٹے بھی صرف دنیوی زندگی میں ہی خوشیوں و خوبصورتیوں کی زینت ہے اس طرح کہ دولت اور ہر قسم کے مال کی فقط دنیا میں ضرورت ہے حاجتیں محتاجیاں کمزوریاں ضعیفیں جن میں مال و دولت اور جوان بیٹوں کی والدین کو ضرورت پڑتی ہے وہ صرف دنیا میں ہی ہیں حیات دنیوی میں انسان ہزار طرح کا محتاج بیمار لاغر و پانچ ہوتا رہتا ہے۔ اس لیے یہاں ان کی ضرورت ہے۔ موت کے بعد آنکھیں بند ہوتے ہی ان میں سے کسی چیز کی بھی ضرورت نہیں رہتی۔ اور نہ ہی تھوڑے سے تھوڑے وقفے کے بعد یہ چیزیں خود بخود باقی رہنے والی ہیں بلکہ ہر چیز اپنے اپنے وقت پر فنا اور ختم ہونے والی ہے۔ اور سدا باقی رہنے والی چیزیں بس نیک اعمال ہی ہیں۔ جو تمہارے رب تعالیٰ کی بارگاہ میں تمہارے لیے بہت ہی خیر و برکت اور بھلائی کے فائدے والے ہیں اور حسی قسم کی بھی تمہاری امیدیں آرزوئیں تمنائیں ہو سکتی ہیں اور جن کے سدا قائم رہنے ہمیشہ فائدے مند ہونے کی امید رکھی جاسکتی ہے تو وہی تمہارے نیک اعمال حسن اخلاق اچھے کردار ہی ہیں احادیث مختلفہ کی روشنی میں باقیات صالحات کے بارے میں مفسرین کے چند اقوال ہیں۔ باقیات صالحات سے مراد پھر اکملہ اور ان کا اور وظیفہ کرنا ہے جس کے الفاظ یہ ہیں۔ سُبْحَانَ اللَّهِ وَالْحَمْدُ لِلَّهِ وَلَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاللَّهُ أَكْبَرُ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ سدا پانچ وقت کی نازیبا سے رب تعالیٰ کی معرفت حاصل کرتا۔ سدا اللہ رسول کی اطاعت والا ہر کام باقیات صالحات ہے یہ صدقہ جاریہ سدا عشق الہی اور محبت مصطفائی۔

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ ان آیت کی تشیل سے یہ

فائدے سمجھایا جا رہا ہے کہ دیکھو زمین ایک ہے پانی بھی ایک طرز پیداوار بھی ایک مگر پھول و پھل نباتات ایک جیسے نہیں ہیں حال حیات دنیا کا ہے کہ زندگی اور اس کا طرز بوباش ایک جیسا سانس اور لمحات و ساعات بھی یکساں مگر سب کے پھل یعنی اعمال ایک جیسے نہیں قدرت کی فیاضی سب کی رکھوالی کرتی ہے مگر کسی نے اپنے اچھے اعمال و کردار بنائے کسی نے برے۔ کسی نے ناقص کسی نے کڑوے کیلے۔ کسی نے بالکل بیکار۔ اسی مثال سے دنیوی خوش بخشی اور اخروی عذاب و ثواب کا نتیجہ بھی ظاہر ہو جاتا ہے۔ کسان کھیت میں بہت محنت مشقت اور خرچہ کر کے کاشت کرتا ہے تو اس کا مقصد اُوٹی بھوسہ پتے شامیں گھاس پھوس

نہیں ہوتا۔ جب فصل پک کر تیار ہو جاتی ہے تو کسان کی زیادہ چاہت و محبت و انول سے ہوتی ہے کیونکہ اسی میں حقیقی نفع ہے باقی چیزوں کو تم پھینک دیتے ہو۔ ہر شخص کو نفع والی چیز پیاری لگتی ہے تو سمجھ لو کہ باری تعالیٰ اور اس کے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو بھی نفع والا بندہ پیارا ہے۔ کردار و اعمال بندے کے پھول و پھل ہیں۔ قیامت میں اچھے پھل ہی باقیامتِ صالحات میں۔ جس طرح ہم دونوں کو محفوظ کر لیتے ہیں اور پتوں بھوسوں کو جلا دیتے ہیں اسی طرح اللہ تعالیٰ نے بھی برے لوگوں کے لیے ایک چولہا آخرت میں تیار کر رکھا ہے۔ اُس کا نام دوزخ ہے۔ یہ فائدہ و اضراب لکھو مَثَلُ الْحَيَاةِ رَاحٍ، فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوزخ فائدہ۔ دنیا کی کسی بھی چیز پر عبور نہ نہیں کرنا چاہئے۔ کیا معلوم کس وقت کیا ہو جائے ہر شخص کو ہر وقت دنیا کے عوامی راہ سے بچنا اور اپنے اللہ سے ڈرنا چاہیے ایمانی عاجزی ہی مومن کی اصل دولت ہے یہ فائدہ فَاَصْبَحَ ہَشِيمًا رَاحٍ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ مومن کو چاہیے کہ اپنی پوری دنیا کو دین بنائے۔ ہر شخص دنیا کو پسند تو کرتا ہے مگر اس کو ہمیشہ اپنے ساتھ باقی رکھنا کوئی کوئی جانتا ہے۔ یہ طریقہ صرف درگاہِ مطلقہ صلی اللہ علیہ وآلہ وسلم میں ہی سکھایا جاتا ہے۔ پوچھو عثمان غنی اور دیگر صحابہ کرام سے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔ یہ فائدہ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتِ رَاحٍ، فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ ہر مسلمان باپ پر فرض ہے کہ اپنا اولاد کو دین ایمان کا راستہ بتائے اور برے لوگوں بری مادوں سے بچائے بچپن اور نابالغی میں ہی سمجھوں میں لائے۔ مولیٰ تعالیٰ توفیق دے یہ مسئلہ وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتِ رَاحٍ سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ زمین کی خود رو گھاس اور درختوں کے سوکے پتے جو درخت سے جڑ کر خود گر پڑے وہ کسی کی ملکیت نہیں جھلی یا شہری گھاس کو جو بھی کاٹ لے گا وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔ اس طرح گرے پڑے پتے وغیرہ جو بھی جگہ کرے گا وہ اس کا مالک ہو جائے گا۔ امام اعظم کا یہ ہی مسلک ہے۔ یہ مسئلہ تَذْرُؤُا الزَّيْلِج سے مستنبط ہوا یعنی خیر و بے قیمت بے ملکیت ہیں۔ اسی لیے ہوائیں ان کو اڑاتی پھرتی ہیں کوئی ان کو نہ پکڑتا ہے نہ سنبھالتا ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ دنیا کی ہر دولت مال ہے اس طرح ہر نفع مینے والی چیز بھی مال ہے اگرچہ وہ ناجائز طریقے سے ہی حاصل کیا گیا ہو۔ اس پر مالیت کے تمام احکام شرعی جاری اور نافذ کئے جائیں گے اُس کے چور کے ہاتھ بھی کٹیں گے وغیرہ ہاں البتہ ناجائز طریقے اور حرام راستے سے حاصل کئے ہوئے مال کا مالک وہ شخص نہ بنے گا جس نے حاصل کیا ہو۔ یہ مسئلہ الْمَالُ وَالْبَنُونَ۔ رَاحٍ سے مستنبط ہوا کہ دیکھو رب تعالیٰ نے مطلقاً طور پر ہر قسم کی دنیوی چیزوں اور کفالت کی دولت کو بھی مال کہا فرمایا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَثَلُ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا جس سے ثابت ہوتا ہے کہ دنیا بری ہے اور دنیا کی زندگی بھی بری ہے۔ حالانکہ احادیث سے ثابت ہے کہ دنیا کی زندگی اللہ تعالیٰ کی نعمت ہے یہ تقابل کیوں ہے۔ جواب۔ دنیوی زندگی جب تک کہ صرف دنیا کے لیے رہے وہ بری ہے اسی کا یہاں ذکر ہے۔ لیکن جب اسی زندگی میں دین شامل کر لیا جائے بلکہ پوری زندگی کو دین بنالیا جائے تو وہ باقیات صالحات ہے اور اللہ کی نعمت ہے اسی کا احادیث میں ذکر ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا مَثَلُ الْهٰبِطِ جس کا معنی ہے وہاں یعنی قیامت میں اللہ کی ولایت حکومت و نفرت ثابت ہے نجاتِ بعثہ کے نزدیک مَثَلُ الْهٰبِطِ دور کے لیے آتا ہے۔ جب کہ دیگر نحو یوں کے نزدیک دور و نزدیک ہر دو کے لیے مستقل ہے سوال یہ ہے کہ کیا اللہ تعالیٰ کی ولایت دنیا میں قائم نہیں۔ ہم تو کہتے ہیں کہ دنیا میں بھی اللہ ہی کی ولایت ہر جگہ قائم ہے۔ ہر شخص کی عزت ذلت امیری غریبی باری۔ تندرستی اسی رب کریم کے قبضہ و اختیار میں ہے تو پھر یہاں مَثَلُ الْهٰبِطِ کیونکہ فرمایا گیا۔ جواب۔ اس کے دو جواب دیئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ مَثَلُ الْهٰبِطِ قریبی معنی میں بھی استعمال کیا جاتا ہے بعمر یوں کا قول کمزور ہے۔ لہذا یہاں مَثَلُ الْهٰبِطِ سے دنیوی ولایت کا تذکرہ ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ دنیا میں چونکہ مجازی ولایتیں اور حکومتیں بھی موجود ہیں مگر آخرت میں کسی کی بھی مجازی یا عطائی بادشاہت نہیں ہوگی زکوٰۃ کی دعوت اس لیے وہاں کا ہی ذکر کیا گیا۔ لیکن پہلا جواب زیادہ مضبوط ہے ہم نے اسی معنی میں تفسیر کی ہے تمام مفسرین بھی یہی تفسیر فرماتے ہیں واللہ و رسولہ اعلم بالصواب۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ مَوْخِرٌ ثَوَابًا۔ ترجمہ اللہ سب سے اچھا ثواب دینے والا ہے۔ اس سے ثابت ہو رہا ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ بھی کوئی ثواب دیتا ہے مگر وہ اتنا زیادہ اچھا نہیں ہوتا۔ اللہ تعالیٰ اس سے زیادہ اچھا ثواب دیتا ہے۔ حالانکہ ثواب دینا تو صرف اللہ کا کام ہے۔ جواب۔ اس کے تین جواب ہیں۔ محمد بن ابوبکر رازی نے یہ جواب دیا کہ یہ فرضی ثواب کا ذکر ہے کہ اگر فرضاً کوئی ثواب دے سکتا ہوتا۔ تو بھی اللہ ہی کا ثواب سب سے زیادہ اچھا ہوتا۔ دوسرا جواب یہ کہ ثواب کا معنی بدلہ اور ہر دنیوی کام کا بدلہ دنیا والوں کی طرف سے ملتا رہتا ہے مگر وہ فانی ہے وہی کام اگر اللہ تعالیٰ کے لیے کیا جائے تو وہ اعلیٰ و افضل دائمی اور باقی ہے۔ اور جو ہاتی ہو وہ سب سے اچھا ہے لہذا اسے بدو تم اللہ کے لیے ہی فقط کام کیا کرو کیونکہ مَوْخِرٌ ثَوَابًا ہے۔ تیسرا جواب یہ ہے کہ خیر کے معنی زیادہ اچھا نہیں ہیں بلکہ خیر معنی مفید یا بھلا یا فقط اچھا کیونکہ اسم تفضیل نہیں ہے اور زیادتی کے معنی اسم تفضیل میں ہوتے ہیں۔ مگر دوسرا جواب زیادہ مضبوط ہے۔ چوتھا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا اَلْاٰلُ وَالْاَنْبِیَآءُ۔ مال کا ذکر ہے کیوں فرمایا گیا جبکہ بون خود مال بھی ہیں۔ اور مال کا ذریعہ نیز بیٹوں سے ہزار ہا دیگر فائدے ہیں بیٹوں پر مال قربان کر دیا

جاتا ہے ذکر بیٹوں کو مال پر۔ جواب۔ تفسیر روح المعانی نے اس کی چار وجہ بیان کی ہیں ۱۔ مال و دولت سے ظاہری بالطنی زینت ہے بیٹوں سے صرف بالطنی مال و دولت آتے ہی زینت بن جاتا ہے بیٹے بالغ بلکہ جوان صحت مند ہو کر زینت بنتے ہیں۔ ۲۔ مال تمویز ہو۔ یا زیادہ زینت بن جاتا ہے لیکن بیٹے زیادہ ہوں۔ تو زینت بنتے ہیں۔ اسی لیے مال واحد فرمایا گیا اور بیٹوں جمع مال ہر حال میں مفید ہوتا ہے مگر بیٹے کبھی نافرمان بھی ہوتے ہیں یا بیمار یا پانچ بھی بلکہ اگر مال نہ ہو تو یہ ہی اولاد بیٹے بیٹیاں بوجھ بن جاتے ہیں۔ اس لیے مال کا ذکر پہلے کرنا مفید و درست ہے۔ پانچواں اعتراض۔ یہاں مال اور بیٹوں کا تو ذکر کیلئے مکرر غلاموں کا ذکر نہیں کیا گیا جبکہ نزول قرآن کے وقت غلام بھی موجود تھے۔ اور بیٹوں کی نسبت زیادہ فرماں بردار بن کر ملتے تھے۔ جواب۔ پانچ وجہ سے اولاً اس لیے کہ مال میں ہر قسم کا مال شامل ہے غلام بھی مال ہی ہوتے ہیں۔ دوم اس لیے کہ قرآن مجید تاقیامت ہے اور کوئی غلام اب نہیں اسلام نے بہت اچھے طریقوں سے اس چیز کو آہستہ آہستہ روئے زمین سے ختم کر ڈالا۔ سوم یہ کہ غلام عارضی چیز ہے کبھی کسی کے پاس مگر بیٹے ابتداء سے اتنا تک اپنے ہی پاس رہتے ہیں۔ چہاں کہ مال اور غلام صرف امرا کو میسر ہیں لیکن بیٹے غریب سے غریب ترکو بھی میسر بن سکتے ہیں۔ مگر محبت تلمی نہیں ہوتی لیکن بیٹوں میں دونوں چیزیں ہوتی ہیں۔

هٰذَا لَكَ الْاَوَّلٰى لَآئِهٖ الْاٰتِیُّ هُوَ خَيْرٌ نُّوَابَا وَ خَيْرٌ عَقْبًا۔ وَ اضْرِبْ لَمْثًا مِّنَ الْحَیٰوةِ الدُّنْیَا كَمَاۤیْ اَنْزَلْنٰہُ مِنَ السَّمَآءِ فَاَخْتَلَطَ بِہٖ نَبَاتُ الْاَرْضِ فَاَصْبَحَ هَشِیْمًا

تفسیر صوفیانہ

تبارک و تعالیٰ وہی ہے جو ہر چیز پر ہر قدم پر ہر ذرے میں سلطنت الہیہ اپنے جلوے قائم فرماتے والی ہے اور جسے کہیں اس عالم رنگ و بو میں ہر قدم پر ہر ذرے میں سلطنت الہیہ اپنے جلوے قائم فرماتے والی ہے اور باری تعالیٰ کے لیے ہی قوت انہی ابدی کی ولایت حق ہے۔ قلوب مدق و صفا کے واسطے اللہ کی طرف ولایت عمل ثابت و قائم فرمادی گئی ہے۔ مریدین مشاہدہ جمال کو وہی مولیٰ تعالیٰ لذت انوار کا اچھا بدلہ دینے والا ہے اور انجام دائمی کو چہرہ فرماتے والا ہے۔ وہی سب کا بادشاہ قدیم ہے اپنی شان و عظمت میں یکتا ہے۔ ہزار بادشاہی حیرت کے ساکین معرفت اسی غم میں پریشان ہیں کہ نہ اس تک رسائی ہے اور نہ اس سے مبرا کر کے بیٹھ جانا ممکن ہے نہ کوئی شاہین قتل اس کے کا لگو آج تک پہنچ سکتا ہے۔ بحر رحمت عالمین صلی اللہ علیہ وسلم کے کوئی آنکھ اس رب عالمین کے جمال ذات سے مشرف نہ ہو سکی۔ طالب کو رحمت الہی سے کبھی مایوس نہیں ہونا چاہیے اس لیے کہ دنیا آماجگاہ تشیلات ہے اسے قلب متحرک ان شعور و مدور کے لیے ان کی معرفت۔ تعینہ کے لیے حیات دنیوی اور عالم بے ثبات کی زندگی کی مثال مظاہر۔ اور کائنات ماضی کا تشلی نقشہ بیان کر دے جیسے کہ وادی معنیات و حواس میں ہم نے آسمان جلال کی طرف سے انوار کا پانی نازل فرمایا تو عمل اجسام کی جڑیں لوبیاں مٹ گئیں۔

کی کھیتوں میں بھر کر نکلیں اور اہل دنیا نے اپنے افعال دنیوی و افعال اخروی ہر مندی و سیاست بندی پر کامیابی کا غرور و ناز کیا تو وہ سارے اعمال و کردار اعضاء باطنی کے ارادے اور خواہش ظاہری کے کردار خشک ہو کر مرجھا گئے۔ برباد ہو گئے۔ قہر غضب کی گرم ہواؤں نے ان کو فنا و تباہ کر دیا اس طرح کہ ویرانہ ظلمات میں اڑائے پھرتی ہیں۔ اور ذات بے نیاز ہی ہر شے پر قبضہ و طاقت کا مالک ہے وہ رب قدرت ہر جگہ موجود ہے اور ظاہر و باطن ہر حال میں نگران و ماسواختی جو کچھ بھی ہے سب زوال پذیر ہے۔ تمام امیدیں لمبی تنائیں نعوادریہ و وہ ہیں۔ کائنات کی ساری جلوہ آریاں اسی جیل مطلق کا پر تو ہیں۔ دنیا میں اگر کوئی دانا یا اہل خرد ہے تو اسی کے انوار کی جھلک ہے اور اگر کوئی بینا ہے تو اسی کے عکس کی تجلی ہے۔ بندہ جب لطافت میں ہوتا ہے۔ تو خیر تقبلاً ہوتا ہے اور خصائل زہد کی کثافت میں اگر تندرؤہ اتریخ کی بجٹی فنائیں آجاتا ہے۔ پس بندہ جس طرف بھی اپنی توجہ فکر و شغل قائم کرے وہی رنگ اس پر چھا جاتا ہے۔ یہی اثر صحبت کہلاتا ہے۔ **الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا** اپنی دونوں کیفیات کو بتانے کے لیے ارشاد ربانی ہے کہ اے بندو طالب جمال انوار یہ مال دنیا اور اولاد نطفہ فقط ظواہر دنیا کی ماضی فانی خوبصورتی ہے جس کی کثافتیں عیاں ہیں۔ اور ابدی سہنے والی۔ صالحات کما یہ اعمال جاریہ محبت غلغلی معرفت کاملہ انس باللہ۔ اخلاص باللہ ایمان علی توحید باللہ فرست بقی اللہ نیست صادقہ ہارگاہ جلال و جمال میں پس تیرے رب کی رضا میں ہی افعال خیر ہیں۔ ان ہی کا بدلہ وادی مشاہدہ میں تجلیات انوار کا ثواب ہے اور یہی عمل اہم امیدوں کے لائق ہیں۔ اگر مجھ بندہ بنا چاہتا ہے تو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی فقیری و درویشی اختیار کر۔ توحید صرف صوفیا کی اصطلاح ہے اور توحید یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سوا دنیا کی ہر چیز سے قطع تعلق کر لیا جائے۔ بندہ اپنی طلب ارادہ علم اور معرفت فہم و دماغ سب پر توجہ اہلیہ کو شامل کر لے یہاں تک کہ اپنے باہر خوراک اور مکان و رہائش کی طرف بھی متوجہ نہ ہو۔ جو لوگ اپنے آپ کو موحّد کہتے ہیں اور ہر وقت توحید توحید کی رٹ لگاتے ہیں اور پھر اپنی دنیا سازی کی فکر میں لگے رہتے ہیں کاروبار تجارت مکانات و تعمیرات میں مشغول رہتے ہیں ان کا اپنے آپ کو موحّد کہنا کذب بیانی اور تبیس ابیس ہے شیطان اور ابیس میں خود کو موحّد اور توحید والا سمجھتا ہے مگر اس نے اپنی توحید کی اصطلاح علیحدہ ہی بنائی ہوئی ہے۔ اسی توحید کو ماننے والا ایک فرقہ بھی آج کل ہمارے زمانے میں موجود ہے جس کو فرقہ توحید یہ کہتے ہیں۔ ان کی توحید کا ام گستاخی نبوت و ولایت ہے طالبان معرفت کو اس فرقہ توحید اور ان کے عقائد گمراہی سے بچنا چاہیے۔ **اللَّهُمَّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ مِنْ شَرِّ فِرْقٍ الْبَاطِلَةِ**۔

وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً ۝۱۶

اور جس وقت ہم پھیلانے پہاڑوں کو اور تم آنکھوں دیکھو گے پوری زمین کھل میدان

اور جس دن ہم پہاڑوں کو چلائیں اور تم زمین کو صاف کھل ہوئی دیکھو گے

وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا ۝۱۷

اور ہم تمام کو مچ کر رہا گے تو کسی کو نہیں چھوڑیں گے اُن میں سے

اور ہم انہیں اٹھائیں گے تو ان میں سے کسی کو نہ چھوڑیں گے

وَعِزُّنَا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًا لِّقَدْ جِئْتُمُونَا

اور تمام ہمارے ہائے آپ کے رب کے حضور میں بنا کر الٹے شک تم آؤ گے سب لوگ

اور سب تمہارے رب کے حضور پر ابانہ پیش ہوں گے بے شک تم ہمارے پاس

كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ نُرَاْعِمُهُمُ النَّ

ہمارے پاس اسی شکل و صورت و حیثیت میں جیسا کہ ہم نے پہلی مرتبہ پیدا نش دی تھی بلکہ تم نے تو یہ وہم کیا تھا کہ ہرگز

وہی ہم نے جیسا کہ ہم نے پہلی بار بنایا تھا بلکہ تمہارا گمان تھا کہ ہم ہرگز

نَجْعَلْ لَكُمْ مَوْعِدًا ۝۱۸ وَوَضِعَ الْكِتَابُ فَتَرَىٰ

ہم نہ بتائیں گے تمہارے لیے کبھی کوئی وعدہ کا دن اور رکھ دی جائیگی سب کی کتاب تو سب

تمہارے لیے کوئی وعدہ کا وقت نہ دیکھیں گے اور نامہ اعمال رکھا جائے گا تو تم

الْمُجْرِمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ

جرم کرنے والے ڈرتے ڈرتے اُس کو دیکھیں گے جو اس میں ہے اور کہیں گے

جرم کرنے والے کو دیکھو گے کہ اس کے لیے سے ڈرتے ہوئے اور کہیں گے

يُؤْتِكُنَا مَالٍ هَذَا الْكِتَابِ لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً

ہائے ہماری ہلاکت کیسی ہے یہ کتاب کہ نہیں چھوڑا کسی چھوٹے یا بڑے نے

ہائے خرابی ہماری اس نوشتے کو کیا ہوا نہ اُس نے کوئی چھوٹا گناہ چھوڑا

وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْصَاهَا وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا

اگر مکہ والا ہے اس کتاب نے اُن سب کو اور پایا انہوں نے وہ سب

نہ بڑا جسے گھبرایا ہو۔ اور اپنا سب کیا انہوں نے سامنے

حَاضِرًا وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا

موجود جو عمل کئے تھے انہوں نے اور آپ کا رب کسی پر ذرہ بھر ظلم نہیں کرتا

پایا اور تمہارا رب کسی پر ظلم نہیں کرتا

تعلق ان آیت پاک کا پھل آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پھل آیتوں میں بے ثباتی دنیا کی ایک اور مثال بیان فرمائی گئی تھی۔ اب ان آیتوں میں ہم انسانی کے نزدیک جو سب سے مضبوط چیز ہے۔ اُس کی انتہائی کمزوری ظاہر فرمائی جا رہی ہے۔ دوسرا تعلق۔ پھل آیتوں میں بال و اولاد کو زینت و نبوی فرمایا گیا تھا جس سے ثابت ہوا تھا کہ یہ سب چیزیں خواہ کتنی ہی شاندار اور کثرت سے ہوں پھر بھی موت دنیا کی چند روزہ زندگی تک ہیں اب فرمایا جا رہا ہے کہ آخرت میں یہ سب بیکار ثابت ہو گئے۔ تیسرا تعلق۔ پھل آیت میں اعمال صالحہ کا قائدہ اور بقا کا ذکر ہوا اب ان آیتوں میں بروز مختصر اعمال نامہ دیکھنے کا ذکر ہے جو اس حقیقت کا ثبوت ہے کہ کس کو بقا ہے کس کو فنا۔ چوتھا تعلق۔ پھل آیت میں ثواب اور عاقبت کا ذکر ہوا جن سے سوال پیدا ہوتا تھا کہ وہ کب ملے گا تو ان آیت میں فرمایا گیا۔ یَوْمَ يُبْعَثُ اس دن ملے گا جب یہ کام ہو گا۔

تفسیر نحوی وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ مِنْهُمْ أَحَدًا وَعَرَضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَّقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ ۚ بَلْ زَعَمْتُمْ أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا - واڈر جلیساں اڈکر فعل امر پوشیدہ ہے یعنی یاد کیجئے اے نبی یا ڈکر پوشیدہ ہے۔ یعنی یاد دلائیے ایک قول ہے کہ واڈر عطف ہے اور صنف ہے سابقہ خبر پر دراصل تھا و خبر یَوْمَ۔

لفظ قوم۔ اسم مفرد جامد ظرف زمانی مکرر معین یعنی دن۔ وقت۔ بھات فتح ہے کیونکہ ظرف مقدم ہے اذکر پوشیدہ کا موصوف ہے
 اگل عبارت صفت ہے تیسر۔ باب تفعیل کا مضارع مثبت معروف جمع متکلم ایک قرئت میں تیسر واہ مذکر غائب سے بہ معرفت
 فاعل اللہ تعالیٰ ہے اور ضمیر فاعل اسی میں موجود ہے۔ تیسرے مشتق ہے اس کا مصدر ہے تیسر یعنی پھسلنا سہ کرنا۔ پھلانا۔ تیسر
 معنی لازم ہے خود چلنے سیر کرنا تیسر الجبال کی قرئت میں چار قول ہیں۔ تیسر الجبال یہ ہی مشہور و جمہور ہے۔ تیسر الجبال
 یہ تیسر الجبال جبال اسم جمع مکرر ہے اس کا واحد جبل ہے یعنی پہاڑ مراد میں تمام پہاڑ جبال فوج ہے معقول پہ ہے تیسر کا یہ سب
 جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ واو عاطفہ تری فعل مضارع واحد مذکر حاضر انت ضمیر مستتر اس کا فاعل مرجع ذات اقدس صلی اللہ علیہ وسلم انرض
 اس کا مفعول بہ۔ مراد ہے تمام زمین بارزۃ۔ باب نصر کا اسم فاعل صیغہ واحد مؤنث بزرگے مشتق ہے ترجمہ ہے کھل جانا۔ ظاہر ہونا
 چیل میدان ہونا۔ بھارت نصب ہے کیونکہ جگہ انراض و احوال کا۔ دونوں مفعول بہ ہیں تری کا تیسر اور تری دونوں مستقبل ہیں ایک
 قول میں بارزۃ علیجہ مفعول دوم ہے تری کا۔ یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ خشرنا۔ باب نصر کا ماضی مطلق جمع متکلم
 خشر سے بنا ہے معنی اکٹھا کرنا۔ ہم ضمیر منصوب متصل مفعول پہ ہے خشرنا کا یہ ماضی یعنی مستقبل ہے کیونکہ اس سے پہلے اذکر طریقہ
 پوشیدہ ہے۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف جزایہ لم نغادر باب مفاعلة مضارع معنی ماضی مطلق۔ بن جلدۃ تبعیضہ ہم ضمیر مجرور
 متصل جمع غائب مرجع ہے تمام انسان یہ جلدۃ مجرور متعلق ہے لم نغادر کا۔ یہ مذکر سے بنا ہے۔ یعنی چھوڑنا۔ یہاں منفی مستقبل کا
 معنی کیا جائے گا معنی نہیں چھوڑیں گے۔ بخوبی ترجمہ ہے پھر ملی جگہ جس جگہ پھرم جاتے ہیں وہاں کچھ نہیں اگتا۔ اور پھر اپنی جگہ
 نہیں چھوڑتے نہ کچھ اگنے دیتے ہیں حالانکہ یہ زمین کی اصلیت کے خلاف ہے۔ اسی لیے ہر اس کام کو خذر اور ہر اس شخص کو خذر
 کہا جاتا ہے جو اپنی اصلیت کو اور حق کو چھوڑ دے۔ اچھائی و اصلاح کے ساتھ نہ رہے یا اپنی جگہ اپنے مرتے اپنے وطن میں نہ رہے
 یا نہ رہنے دیا جائے۔ یہاں اسی معنی میں ہے۔ اعدا مفعول پہ ہے لم نغادر کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی و خشرنا کی دونوں
 مل کر فعلیہ شرطیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ غیر ضو اباب ضرب کا ماضی مطلق محمول۔ عرض سے مشتق ہے معنی سامنے آنا
 پیش ہونا حاضر موجود ہونا یہاں بہ چاروں فعل تیسر و خشرنا تری سے لم نغادر۔ یعنی مستقبل ہیں لیکن ماضی یا معنی ماضی آنا
 اظہار تین کے لیے ہے۔ یعنی گویا کہ ایسا ہو ہی گیا۔ علی جارہ معنی عند ظرفیہ رتک مرکب اضافی معنی اسے نبی کریم آپ کا رب یہ جار مجرور
 متعلق ہے ترغوا کا معنا۔ اسم عامل مصدر حال ہے ترغوا کے نائب فاعل ہم مستر غیر مرجع کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف۔
 ہے و خشرنا پر وہ معطوف ہے تری پر وہ معطوف ہے تیسر بہ سب مل کر صفت ہوئی یوم کی وہ ظرف ہوا اذکر پوشیدہ کا
 سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو گیا۔ لام تاکید ی قدر جہتموا۔ ماضی قریب جمع مذکر دراصل تھا قد جہتموا آخر میں واو اتصالیہ لگائی تاخیر
 جمع متکلم متصل سے جوڑنے کے لیے تاخیر سے پہلے جہتم پوشیدہ ہے ترجمہ ہے ہمارے پاس ایک قول میں تاخیر خود ظرف ہے
 اور ترجمہ ہے ہم میں آئے تم یعنی ہمارے پاس یہ محاورہ ہے۔ گنا۔ کات جارہ ناموصول زائدہ خلقا باب نصر کا ماضی مطلق جمع متکلم
 فاعل ہے باری تعالیٰ ہم ضمیر منصوب متصل مفعول پہ ہے خلق ہمیشہ مصدر متعدی یک مفعول ہو گیا ہے۔ اول اسم تفعیل مذکر اول سے

شفق ہے یعنی پہلے ہونا مضاف ہے۔ مرقۃ اسم تکراری مضاف الیہ آخر میں ت وحدت کی ہے ترجمہ ہے پہلی مرتبہ یہ مرکب اضافی مفعول
 فیہ ہے خلفاً کا یہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ خیال ہے کہ فعل کا متعدی بیک مفعول یا بدلتا ہو نا صرف مفعول یہ سے ہوتا
 ہے کسی دوسرے مفعول فیہ وغیرہ سے نہیں ہوتا۔ بل حرف علت استدرک کے لیے استدرک وہ ہے جس سے ماقبل کی نفی اور
 مابعد کا ثبوت ہوتا ہے زَعَمْتُمْ ماضی مطلق جمع مذکر عا فراتم ضمیر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع مخاطب کفار ہے۔
 وراصل ہے۔ اَن مَخْفَدُونَ اور لام کا مخرج قریب ہونے کی وجہ سے نون کو لام میں ادغام کر دیا گیا یہ اَن اَن مشدود حرف شبہ
 ہے جب یہ مخفف ہو جائے تو عامل نہیں رہتا نحو ہو جاتا ہے مگر معنی دیتا ہے۔ لَنْ نَجْعَلَ بَابَ فَتْحٍ كَافِلٍ نَفِيٍّ جَدِّ بْنِ خَلِّیْ
 سے بنا ہے یعنی اٹھانا۔ بنانا۔ زندہ کرنا۔ یہاں پہلے معنی مناسب ہے مخن مستتر ضمیر جمع اس کا فاعل۔ لام جاتہ نفع کا ضمیر کا مرجع
 کفار تا قیامت یہ جار مجرور متعلق ہے لَنْ نَجْعَلَ كَامُوهِيًّا اسم ظرف ترجمہ ہے۔ وعدے کا دن۔ وقت۔ زمانہ۔ یا مصدر یہی
 حاصل مصدر ہے یعنی وعدہ یہ مفعول بہ ہے لَنْ نَجْعَلَ كَامُوهِيًّا اسب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر زَعَمْتُمْ کا مفعول بہ ہوا وہ جملہ فعلیہ
 ہو کر معطوف ہوا کہہ خلفاً پر سب مطلق مل کر ملے ہوا کا وہ موصول مل مجرور ہو کر متعلق ہے۔ قَدْ جِئْتُمُوْا کا یہ جملہ سب سے
 مل کر مکمل ہوا۔ وَوَضَعَ الْكِتَابُ قَرْنَ الْخُرْمِ مِیْنِ مُّشْفِقِیْنِ مَتَافِیْهِ وَیَقُوْلُوْنَ یُوْلِیْتُنَا مَالِ هَذَا
 الْكِتَابِ لَا یُعَادِرُ صَفِیْرَةً وَلَا كَبِیْرَةً اِذَا اَخْطَا ج وَوَجَدُوْا مَا عَمِلُوْا
 حَاضِرًا ط وَلَا یُظْلِمُ رَبُّكَ اَحَدًا - واو مجرور۔ وضع باب فتح کا ماضی مطلق مجہول الف لام متعدی
 کتاب اسم مفرد مصدر ثلاثی بر وزن قتال یعنی اسم مفعول یعنی مکتوب لکھی ہوئی مراد ہے اعمال نامہ بحالت رفع ہے کیونکہ
 نائب فاعل ہے وضع کا۔ اذا شرطیہ یاں پوشیدہ ہے اس لیے یہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ فَ جزیائیہ تری فعل مضارع معروف واحد
 حاضر رائی سے شفق ہے مہوزا معین اور ناقص یائی ہے ترجمہ ہے دیکھنا بخود اس کا فاعل اَنْت پوشیدہ اُس کا مرجع ذات اقدس
 علی اللہ علیہ وسلم الف لام اسی یعنی اَنْتِ یُنْجِیْنِ مِیْنِ جَمْعِ مَذْکُورِ سَالِمِ اس کا واحد ہے مجرّم ترجمہ ہے رجم کرنے والا مفعول یہ ہے
 تری کا اس لیے منصوب ہے مُّشْفِقِیْنِ اسم فاعل جمع مذکر سالم واحد ہے شفق کا منصوب ہے کیونکہ حال ہے مجرّمین کا یہ دونوں باب
 افعال کے اسم فاعل جمع مذکر ہیں دونوں کے مصدر ہیں اِجْرَامُ اِسْتِغْنَاؤُہِ شَفَقٌ سے بنا ہے۔ یعنی ڈرنا۔ دل کا نرم ہونا۔ دل پر
 اثر ہونا۔ محبت کو شفقت دینی تری کی وجہ سے کہا جاتا ہے یعنی ترس آنا۔ تَا۔ وَوَلَفْظُ هِیْنِ۔ سبب حرف جزیائیہ ہے اِنَا م اسم
 موصول۔ فی۔ جارہ ظرفیہ مکان کے لیے ہے۔ و ضمیر کا مرجع کتاب یہ جار مجرور متعلق ہے مکتوب اسم مفعول پوشیدہ کا یہ جملہ
 اسمیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصول صلہ مل کر مجرور متعلق ہے مُّشْفِقِیْنِ کا یہ جملہ اسمیہ خبریہ ہو کر حال ہوا مجرّمین ذوالحال اپنے حال سے مل کر مفعول بہ
 ہے تری کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ یَقُوْلُوْنَ باب نَقْر کا مضارع مستقبل جمع مذکر غائب قول اجوت وادی سے
 شفق ہے ضمیر پوشیدہ کا مرجع کفار ہیں یہ فاعل ہے فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ قول ہوا یا یُوْلِیْتُنَا تین لفظ ہیں۔ یا حرف ندا مگر
 یہاں چونکہ دلیل پر آیا ہے اس لیے ندا اور پکارنے بلانے کے لیے نہیں بلکہ تنبیہ تعجب۔ افسوس غم کے لیے ہے۔ ندائیہ ہو

تو ترجمہ ہوتا ہے۔ اسے مگر یہاں ترجمہ ہے۔ اسے اور اگر یاد نہ رہے کہ یہ ہے تو اس کا ترجمہ ہوتا ہے۔ ہائے یہاں نہ رہے
یعنی رونے کے لیے بھی ہو سکتا ہے جیسے حدیث پاک میں آلفاظ اقدس میں یا راساً ہائے میرے سر کے درو یا تیرے
سر کے درو عائشہ صدیقہ کو دیکھ کر آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا تھا۔ وَیْلَہُ اَسم مصدر ہے آخر کت مصدر یہ
ہے یعنی ہلاک ہونا۔ حاصل مصدر بھی ہو سکتا ہے یعنی ہلاکت۔ بربادی یہ مضاف ہے ناخبر جمع مشکم مرجع کفار تا قیامت
مضاف الیہ ہے وَیْلَہُ کا یہ مرکب اضافی مندوب ہے۔ نا۔ اسم استفہامیہ موصولہ یعنی کیا۔ خیال رہے کہ من اور نایہ دونوں
اسم موصولہ خبر یہ بھی ہوتے ہیں سوالیہ بھی جب خبر یہ ہوں تو ترجمہ ہو گا وہ شخص جو وہ چیز جو اوجہ سوالیہ ہوں تو ترجمہ ہوتا ہے
کون اور کیا۔ ل۔ لام جارتہ برائے کیفیت لفظ اسم اشارہ قریبی یعنی یہ اور اس۔ الف لام عہدی کتاب یعنی مکتوب مراد ہے
اعمال نامہ یہ مشارا یہ ہے لفظ کا دونوں مل کر موصوف ہوا۔ لایغادر۔ باب مفاعلتہ کا مفارح منفی یعنی جہاں اس کا مصدر ہے۔
مُفَادِرَہً غَدْرُہً بنا ہے یعنی چھوڑنا۔ موصوف اس کا فاعل میں کارجہ ہے کتاب مفعولہ۔ اسم صفت مشبہ واحد موصوف نقلی مبالغہ کے لیے
بہت ہی چھوٹی معطوف علیہ ہے واو عاطفہ جمع کے لیے۔ لا جہر مطلق لایغادر کی تاکید کے لیے کثیرۃ صفت مشبہ مبالغہ
کے لیے یعنی بہت بڑی۔ بڑی سے بڑی یہ معطوف ہے صغیرۃ پر دونوں مل کر مفعول یہ ہے لایغادر کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر
مستثنیٰ بنا ہوا۔ الا حرف استثناء متعلیٰ فعل ماضی مطلق واحد غائب باب افعال سے ہے اس کا مصدر ہے اخصاء اخصی سے بنا
ہے۔ یعنی گنا اور زہر وار ترتیب سے لکنا۔ موصوف پر مشیدہ اس کا فاعل مرجع ہے کتاب۔ ماضیہ واحد موصوف منصوب متعلیٰ
مفعول یہ ہے مرجع ہے۔ مفعولہ پر ماضیہ ہو کر مستثنیٰ ہوا لایغادر کا دونوں مل کر صفت ہوئی لفظ کتاب کی یہ مرکب
تو صینی مجرور ہے لام جارتہ مجرور سے مل کر متعلق ہے کان فعل پوشیدہ کا وہ جملہ فعلیہ تامہ ہو کر صمد ہے ماموصولہ کا دونوں
مل کر جواب بنا۔ سب مل کر مفعولہ ہوا یَقُولُونَ کا یہ سب مل کر جملہ قولیہ ہو کر مکمل ہو گیا۔ واو سر جملہ۔ وَجِدُوا۔ باب ضرب
کا ماضی مطلق یعنی مستقبل۔ وَجِدُوا مثال وادی سے بنا ہے یعنی پانا۔ ثم اس کا فاعل ماموصولہ غلبوا باب سماع کا ماضی جمع غائب
ثم فاعل پوشیدہ مرجع تمام کفار عمل سے مشتق یعنی اعضاء ظاہری ہاتھ پاؤں وغیرہ سے کام کرنا مراد ہیں آخری کام یہ فعل
فاعل جملہ فعلیہ ہو کر جملہ ہوا ماموصول ملکہ مفعول یہ ہوا وَجِدُوا کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر دو الحال ہوا۔ حاضر باب نکر کا اسم فاعل
مذکر غرض سے بنا ہے یعنی موجود ہونا۔ سامنے آجانا۔ مخاطب ہونا۔ بحالیت نصب ہے کیونکہ حال ہے وَجِدُوا کے مصدری
معنی کا۔ وَجِدُوا سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ایک قول میں حاضر ماموصولہ ہے۔ یہ درست ہے واو سر جملہ۔ لا یظلم
باب ضرب کا مفارح منفی بلا فعل حال ہے۔ ایک قول میں مستقبل ہے ظلم سے بنا ہے یعنی نقصان کرنا بیشہ تعدی ہوتا ہے
رَبُّکَ مرکب اضافی فاعل ہے احد اسم عددی نکرہ غیر معین معنی کسی کوئی مفعول یہ ہے لا یظلم کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا

تفسیر عالماتہ
وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَا هُمْ فَلَمَوْا نَعَادَ مِنْهُمْ أَحَدًا
وَعُرِّضُوا عَلَىٰ رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ مُّوْعِدًا

اور اے پیارے محبوب نبی المرسلین ان بد مست بد نصیب مغرور اور دنیا کی قاتل زندگی میں مشغول و سرور ہو کر آخرت قیامت سزا و جزا اور باقیات صالحات کو بھولنے نہ سمجھتے نہ جانتے نہ ماننے والے کفار و بد کردار کو وہ دن یاد کرایے کہ تمہارے بد اعمال کا عذاب اور نیک غلص بندوں عاجزوں مسکینوں ایمان والوں کے اعمال صالحات کا باقیات دائمی بنا اور خیر مقبلاً یعنی اچھا انجام ہونا اس دن ہو گا جس دن ہم زمین کے تمام چھوٹے بڑے اونچے نیچے دور و نزدیک پہاڑوں کو معمولی حلقے روٹی کے گالوں بادل کے ٹکڑوں کی طرح اوپر فضاؤں ہواؤں میں بکھیر کر پھیلائیں اور چلائیں گے یہی وہ پہاڑ جن کو تم اپنی دنیا کا بہت مضبوط اور اٹل حصہ سمجھتے ہو ہماری قدرت و طاقت کے سامنے بادلوں کے دھوئیں سے بھی کم حیثیت رکھتے ہیں دنیا کی دوسری چیزوں کی کمیت کھلیاں باغ و جنان کی تو حیثیت ہی معمولی ہے تمام اشیاء عمارات و جمادات و نباتات کو ایسا فنا و برباد کر دیا جائے گا کہ اے پیارے نبی ازل حادث اور عالم ارواح سے ہمارے سارے جہانوں کو دیکھنے والے حاضر و ناظر محبوب اس دن تم دیکھو گے اس پوری زمین کو صاف ٹھیل کھلا ہوا برابر میدان بھاروک ٹوک ظاہر اور ہر چیز درخت و عمارت گھر بار پہاڑ و چٹان پتھر لٹ و ککریٹ سے خالی۔ ایک قول ہے کہ یہاں مراد ہے زمین کا اپنے اندر کے تمام معدنیات اور قبر کے مردوں کو باہر نکال کر خالی ہو جانا۔ یعنی دیکھو گے تم اس دن اس پوری زمین کو ظاہر و باطن سے خالی۔ یہ سب کچھ اس طرح ہو گا کہ پہلے شدید زلزلہ آئے گا جس سے زمین کی ہر ظاہر چیز گر پڑے گی اور پہاڑ اولاً اپنی جگہ سے اکھڑے بادل کی طرح اڑیں گے پھر زمین پر گر کر ٹکڑے ٹکڑے بڑے ہو جائیں گے۔ اسی زلزلے سے عمارتیں درخت بھی گر کر زمین کے گڑبھوں میں سما جائیں گے اور زمین کے سارے کان معدن دھنیں تیل پٹرول گیس وغیرہ باہر نکل پڑیں گے۔ پھر قبرستانوں کے مردے بھی زندہ ہو کر نکل پڑیں گے یہ سب اس لیے ہوا ہے اور تمام زمین کو خالی میدان اس لیے بنایا ہے وَحْشَرْنَاهُمْ اور ہم نے ان تمام فوت شدہ اور مردہ انسانوں جنوں کو وہاں حساب کتاب سزا و جزا کے لیے جمع کیا ہے۔ تو ہم زمین والے لوگوں میں سے کسی بھی نیک و بد فاسق و صالح مومن و کافر کو میدانِ مشرق میں لائے بغیر کسی بھی دوسری جگہ کسی بھی حالت و کیفیت میں نہ چھوڑیں گے۔ اور ان تمام انسانوں جنوں کی حالت اس طرح ہو گی کہ حاضر بارگاہ کئے جائیں گے اپنے رب کے حضور صفیں بنا کر تاکہ ادب و احترام کے علاوہ کوئی کسی سے چھپ نہ سکے۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ یا تو ایک ہی صف ہو گی تمام انسانوں جنوں کی یا بہت سی صفیں بنا کر پیشی ہو گی جیسا کہ حدیث پاک میں ہے تمام انسانوں کی اور امتوں کی ایک سو دس صفیں ہونگی جن میں امت مسلمہ کی اتنی صفیں ہونگی اور باقی تمام نیک بد لوگوں کی چالیس صفیں ہونگی۔ اور یا تمام لوگ ایک صف کی صورت میں حاضر بارگاہ الہیہ میں ہونگے۔ کفار کی صفیں علیحدہ ہوں گی مومنوں کی علیحدہ یہ ایک سو دس صفیں صرف اہل ایمان کی ہونگی۔ اور اسی صفوں کی حالت میں یا پہلے رب تعالیٰ کی طرف سے ندا فرمائی جائے گی کہ اے شکرین قیامت لوگو! ابتداءً بے شک بلاشبہ تم ہماری بارگاہ میں آج اسی طرح آگئے یا نہیں جیسے کہ ہم نے تم کو پہلی مرتبہ ماؤں کے پیٹ سے نکلے مرتبے بدن اور جب غصہ پیدا کیا تھا نہ طاقت تھی نہ دولت نہ عزت

نہشت۔ بلکہ آج ہی وہ دن ہے جس کے بارے میں تھے اپنی ضد جالت ہٹ و مری اور تکبر و انکار کرتے ہوئے ہمارے انبیاء اور یہ علماء کو جھٹلاتے ہوئے شیطانی ایسی درغلاہٹ اور وسوسوں میں پھنس کر باطل گمان کیا تھا کہ ہم ہرگز نہیں بنا سکتے یا نہیں بنائیں گے تمہارے لیے اور تمہارے ظلم کفر شرک سرکشی کا حساب کتاب لینے اور سزا جزا عذاب دینے کے لیے کوئی دوسرے کا دن یا دوسرے کی جگہ و وضع الکتاب قدری المجرمین متافین متافینہ ویقولون یا دیننا مال ہذا الکتاب لا یغادر صغیرۃ ولا کبیرۃ الا اضلھا ووجدنا ما عملوا حاضرا۔ ولا یظلمو ربک احدا۔

اس دن میدانِ محشر میں کتاب رکھ دی گئی۔ یا اس طرح کہ جب حکم ربانی سن کر فرشتے بندوں کو صفیں صفیں بنا کر بارگاہِ ربانی میں لانے لگیں گے اور ہر شخص اپنی اپنی صفوں میں بنجوں کے بل کھڑا ہو جائے گا تو قدرتی ہوا کے ذریعے ہر ایک کا اعمال نامہ اس کے ہاتھ میں آجائے گا یا فرشتے خود دلائیں گے۔ کفار کا اعمال نامہ ہائیں اسلئے ہاتھ میں کیونکہ اس میں صرف کفر ہی لکھا ہوگا اس لیے گندے و حقیر ہاتھ میں دیا جائے گا۔ مومن کا اعمال نامہ اس کے دائیں اور سیدھے ہاتھ میں دیا جائے گا۔ اگرچہ مومن نے گناہ بھی کیوں نہ ہو۔ اور یہ ایسی مضبوط تقسیم ہوگی کہ کوئی بھی ہاتھ کو تبدیل نہ کر سکے گا۔ یا اس طرح کتاب رکھی جائے گی کہ میزانِ قیامت میں ایک بڑا سا پرچہ رکھا ہوگا اس طریقے سے صفت میں کھڑے ہر شخص کے سامنے اسی کا اعمال نامہ ہوگا اور وہ بخوبی پڑھ لے گا۔ یا اس طرح کہ اعمال نامے کی یہی کتاب کھل ہوئی رب تعالیٰ کی بارگاہ میں ہوگی اور ہر شخص وہاں جا کر پڑھے گا۔ اسے پیارے نبی ان مغرور اڑ بازوں حکروں مجرموں کو آپ اس دن دیکھیں گے کوزتے کا پتہ ڈرتے ہوئے اپنے ان بد عملوں کی وجہ سے جو اس اعمال نامے کی کتاب میں لکھے ہوئے ہیں اور کہتے چیتے پکارتے ہوں گے ہائے ہماری ہلاکت پر بادیِ تباہی کہنتی بد نصیبی کیا عجیب حال ہے اس امان نامے اور اس کی تحریر و لکھاؤ کا کہ دنیا میں جو جو کام ہم نے معمولی سے معمولی بھی ایسے ہی چلتے پھرتے بے پرواہی میں وہی تباہی کر دیئے فلاں فلاں وقت اور فلاں فلاں عرصہ اور دنوں میں بھی نہیں چھوڑے اس میں لکھے ہیں اور نہ ہی ہمارے فلاں فلاں دنوں کے ہڈے ہڈے گناہ و کفریات بھی چھوڑے مگر ان سب کو گنتی میں شامل کر لیا ہے اس کتاب نے اور یہ حقیقت بھی ہے کہ واقعی جو چھوٹا بڑا اچھا برا دینی یا دنیوی انہوں نے دنیا میں کسی حالت کسی وقت کوئی عمل کیا تھا وہ اس دن امان نامے میں لکھا ہوا یقیناً پایا۔ اور یہ درے درے کی لکھائی کیوں ہے؟ صرف اس لیے کہ آپ اس رب تعالیٰ کسی پر بھی کسی زمانے کسی حالت میں بھی ظلم نہیں کرتا۔

فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے پہلا فائدہ۔ ہمارے آقا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کوئی علم غیب بھی رکھتے ہیں اور پورے قرآن مجید کو نزولِ قرآن سے پہلے بھی جانتے ہیں۔ یہ فائدہ

و یوم نُسیر الجبال اور نری الارض اور نری صفا اور اول مریۃ اور وضع الکتاب کے اجمالی ذکر فرمانے سے حاصل ہوا کیونکہ ان تمام حالات و کیفیات کی تفصیل آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے ہی بیان فرمائی جو احادیث مبارکہ میں درج ہے مفسرین عظام بھی اس قسم کی تفصیل احادیث میں سے دیکھ کر بیان کرتے ہیں۔ بلکہ بہت دفعہ تو پیارے

نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے نزول وحی سے پہلے ہی قیامت و خسرو و نشرو و علامت قیامت کی تفصیل بیان فرمادی یہ کام وہی کر سکتا ہے جس کو رب تعالیٰ نے تمام چیزوں کا غیبی علم عطا فرمایا ہو۔ دوسرا فائدہ۔ کفار کے بھی تمام اچھے برے کام نامہ اعمال میں لکھے جاتے ہیں اگرچہ وہ کام نیکی اور قابلِ ثواب نہیں ہوتے کیونکہ ثواب پانے کے لیے مومن ہونا شرط ہے۔ قیامت میں کافر کے اچھے کام ان کے مظلوم مومنوں کو دے دیئے جائیں گے ان کو دکھا کر یا بہت سوں کا بدلہ دنیا میں ہی دوت عزت اور عیش آرام کی شکل میں دے دیا جائے گا۔ یہ فائدہ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً كُتِبَتْ لَهُ مِنْهُ حَسَنَةٌ مِّنْهُم مَّا يَكْفُلُهَا اللَّهُ لَهُمْ فِيهِمْ شَرُّ ظُنُونٍ (۱۸) سے حاصل ہوا۔ ورنہ وہ سوالا کہہ سکتے تھے کہ ہمارا فلاں کام نہیں لکھا گیا بعض علماء فرماتے ہیں کہ کافر کے مرتکب کفر و گناہ ہی لکھے جاتے ہیں وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔

تیسرا فائدہ۔ قیامت میں ہر شخص پڑھنا جانتا ہوگا اگرچہ دنیا میں بے پڑھا ہو اور پھر عربی اور میدان محشر والی لکھنا اور فرشتوں کا رسم الخط پڑھ سکے گا۔ کفار بھی اور مومنین بھی اور ہر شخص دنیا میں کئے ہوئے عمل ان کے اوقات حالات۔ کیفیات کو یاد رکھے ہونگے یہ فائدہ وَيَقُولُونَ (۱۸) سے حاصل ہوا کہ ایمان نہ پڑھتے ہی ان کو دنیا کی زندگی اور اپنے کرتوت و کردار یاد آجائیں گے۔ اور سب لمحات ان کی آنکھوں کے سامنے پھر جائیں گے تب یہ کہیں گے۔ بوقت ولادت یہ نہیں ہوتا۔ چوتھا فائدہ۔ قیامت میں سب ہی حاضر بارگاہ ہونگے مومن بھی کافر بھی نیک بھی بد بھی۔ اولیاءِ علماء اور انبیاء کرام علیہم السلام بھی لیکن نوعیتِ حاضری میں فرق ہے کہ مومن جزا کے لیے مجرم سزا کے لیے اولیاءِ علماء صرف شفاعت کے لیے اور انبیاء عظام علیہم السلام گواہی کے لیے بھی اور شفاعت کیلئے بھی یہ فائدہ وَيَقُولُونَ (۱۸) فرمانے سے حاصل ہوا۔

ان آیت کریم سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ دنیوی زندگی میں اگرچہ

احکام القرآن

کفار شرعی احکام عبادات و منوعات حرام و حلال کے متعلق نہیں اور شراب جوئے وغیرہ پر ان کو شرعی عداوت عدیافتزیری سزا نہیں دے سکتی مگر عند اللہ یہ جرم کہ کفار قیامت میں سزا ضرور پائیں گے اور نماز چھوڑنے شراب پینے کی سزا آخری ان کو ملے گی اور بوقت حساب کتاب ان سے پوچھا جائے گا کہ تم نے ایمان لاکر نمازیں کیوں نہ پڑھیں شراب کیوں نہ چھوڑا۔ مگر جرم پر ایمان لانے کا ذکر ضرور ہوگا۔ کیونکہ اصل ایمان ہی ہے۔ یہ مسئلہ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً (۱۸) فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ اچھی اور پاکیزہ چیزیں اور کھانا پینا سیدھے اور دائیں ہاتھ سے کیا کریں لیکن برے گندے گھناؤنے کام اور گھناؤنی چیزیں پکڑنا اسلئے یعنی بائیں ہاتھ سے کیا کریں۔ حدیث پاک سے ثابت ہے کہ اچھے کاموں کے لیے مکمل دایاں طرف استعمال کرنا اور دائیں طرف سے شروع کرنا چاہیے یہاں تک کہ آنکھوں کا سرمہ سر کی کنگھی پاؤں کا بیجاہ ہاتھ کی قمیص اور مسجد یا گھر میں داخل ہونے کا پاؤں بھی پہلے دایاں ہو پھر بائیں یہ مسئلہ وَضْعُ الْكِتَابِ کی تفسیر و احادیث سے مستنبط ہو کہ کفار کا کفر و پیرگندہ ایمان نہ ان کے گندے اور اٹلے ہاتھ میں دیا جائے گا مومن کے سیدھے ہاتھ میں کیونکہ اس میں مومن کی

کلاوتیں مبادتیں تسبیح و تہلیل و دو و ظیفہ و دو و شریعت صلوٰۃ و سلام نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت خوانی اور گیارہویں بار صوفی تہنیں کے ختم کیے ہوئے۔ تفسیر مسئلہ۔ ہر مسلمان کو مغیرہ گناہ سے بھی اسی طرح بچنا اور نفرت کرنا چاہیے جس طرح کبیرہ گناہ سے کیونکہ یہ بھی عذاب کا باعث یا گناہ کی عادت کا ذریعہ بن سکتے ہیں۔ یہ مسئلہ۔ لَا يَتَّخِذُ الْوَضْعِيفَةَ وَلَا الْكَبِيرَةَ (راخ) سے مستنبط ہوا۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ مغیرہ گناہ وہ ہے جو نیکیوں کے ثواب کو کم کر دے اور کبیرہ گناہ وہ ہے جو نیکیوں کے ثواب کو ختم کر دے۔ مثلاً غیر عورت کا بوسہ معانقہ وغیرہ اور مشقیہ بات سچیت ناجائز خط و کتابت یہ مغیرہ گناہ ہیں اور بد فعلی زنا اخلام وغیرہ کبیرہ گناہ ہیں۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا تفسیر یہ فعل مضارع مستقبل ہے اور پھر فرمایا گیا حشرنا یہ ماضی ہے پھر فرمایا گیا قلم نفاذ یہ نفی بنیم ہے ماس کی کیا وجہ؟ جواب یا اس لیے کہ حشر ہے ہے بعد میں تفسیر انجبال ہے حشر کے کاموں میں سے ہی بسا اڑوں کا ختم کرنا ہے اور تفسیر کے اعتبار سے حشر ماضی ہے اس لیے حشرنا کو ماضی فرما کر اولیت کی نشاندہی کی گئی ہے۔ اور یا اس لیے حشرنا پر ایمان اور عقیدے کا دار و مدار کیونکہ کفار اسی حشر و قیامت کے ہی منکر ہیں نہ کہ تفسیر کے اس وجہ سے تفسیر انجبال کو مستقبل کے معنی فرما کر حقیقی وقت کی طرف توجہ دلائی گئی اور حشرنا کو ماضی فرما کر یہ بتایا گیا کہ قیامت اور حشر اتنی یقینی چیز ہے کہ گویا ہو ہی گیا۔ رہا قلم نفاذ تو یہ ماضی ہی کے معنی میں ہوتا ہے لہذا اس کا تعلق بھی حشرنا کے عقیدے سے ہے۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کَمَا خَلَقْنَا كُوَادِلَ مَرَّةٍ یعنی تم کو ہم نے ویسے ہی میدانِ حشر میں جمع کیا ہے۔ جس طرح پہلی مرتبہ تم کو ہم نے پیدا کیا تھا یہ مشابہت تو درست معلوم نہیں ہوتی اس لیے کہ پہلی پیدائش ماں کے پیٹ سے چھوٹا سا کمزور جسم بے عقل و شعور شہرِ خوارگ کے ساتھ ولادت ہوتی ہے مگر قیامت میں یہ کچھ نہ بچتا۔ جواب۔ تفسیر کبیرہ نے فرمایا کہ مشابہت میں کلی تشبیل و مماثلت کی ضرورت نہیں ہوتی جزئی مماثلت بھی کافی ہے یہاں بھی وہی جزئی مماثلت موجود ہے جس کی کفار نفی کرتے تھے مشابہت فقط اس چیز میں دی جا رہی ہے کہ دیکھو تمہارا وہی جسم جس کے زندہ ہو کر اٹھنے کے تم منکر تھے ہم نے اٹھا دیا۔ نیز تم کو اپنے جسم اپنی دولت اپنی اولاد نو کر چاکر لوٹ دی غلام پر بڑا ناز و ضرورت تھا۔ اور گمان تھا کہ یہ ہمیشہ ہمارے پاس رہیں گے اگر اگلا جہاں ہوا بھی تو وہاں بھی ہم کو یہ بلکہ اس سے بھی اچھا عیش و عشرت ملے گا ان کو فرمایا جائے گا کہ تمہارے سب گمان باطل تھے آج ہم نے تم کو پہلی پیدائش کی طرح ننگ و حشرنگ بے فتنہ ذلیل خیر کمزور بے عقل غریب کر کے پھر میدانِ حشر میں جمع کر دیا۔ تفسیر اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ ہم سب کو قبروں سے نکال کر میدانِ حشر میں جمع کر دیں گے اور تم زمین کو خالی دیکھو گے۔ حالانکہ لاکھوں بلکہ کروڑوں مردے جلانے جاتے ہیں جیسے کہ آج کل بھی ہندو مکہ اور بعض دیگر بڑے مردوں کو جلاتے ہیں تو پھر حشرنا اور تفسیر الارض باز رہے میں یہ مردے کیونکر شامل ہوئے۔ جواب۔ تمام مردے اور فوت شدہ انسان زمین کے اندر ہی ہیں خواہ قبر میں مدفون ہوں یا خاک کی شکل میں ہڈیوں اور میوں یا راکھ کی شکل میں جہاں جہاں جو بڑا ہوا ہے وہیں سے اپنے پہلی شکل و صورت ہم جسم میں متقل

ہو کر محشر میں لایا جائے گا لہذا اَلْقَمُوعُ عَذَابٌ مُّہِیْمٌ فرمانا بالکل درست ہے چوتھا اعتراض۔ رب تعالیٰ کا تو کوئی کام بھی ظلم نہیں ہے خواہ وہ کسی بے گناہ کو جہنم میں ڈال دے۔ اس کو ظلم نہیں کہا جاسکتا کیونکہ اللہ ہر چیز کا مالک ہے مالک اپنی مخلوق سے اور خالق اپنی مخلوق سے جو چاہے کرے توڑے یا بھوڑے ہم اپنی مخلوق کو اشیا گھربار یا جانور کو ذبح کر کے جو چاہیں کریں توڑیں پھوڑیں جلا میں پکا میں۔ ہاں جان اور روح ہماری ملکیت نہیں اس لیے زندہ جانور اور انسان کو ٹنڈی قلام کو روحانی ایذا نہیں دے سکتے ہاتھ پاؤں نہیں کاٹ سکتے کہ یہ روح پر ظلم ہے۔ اللہ تعالیٰ روح اور جان کا بھی مالک ہے اس کا تو کوئی عمل بھی ظلم نہیں ہو سکتا خواہ روح کو تکلیف ہو یا جسم کو تو پھر لَا یُظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا۔ کیونکہ فرمایا گیا؟

جواب۔ اس کو ظلم فرمانا بندوں کی نسبت سے ہے کہ اگر بندہ یا کوئی حاکم حکومت یکام کرے تو وہ ظلم کہلائے یا کوئی شخص اپنی نادانی سے جس کو ظلم کہے رب تعالیٰ بندوں کے ساتھ وہ سلوک نہ فرمائے گا۔ اسی بے قیامت میں بندوں کے تین قیام ہونگے پہلا میدانِ محشر میں جمع ہونے کا اس میں آپس میں بحث مباحثہ جھگڑا ہوگا۔ کفار ایک دوسرے سے جھگڑا کریں گے اور انزام لگا میں گئے کہ تم نے ہم کو گمراہ کیا یہ گویا اپنا حساب خود کرتے ہوئے اپنے کو مجرم سمجھیں گے دوسرا قیام برے انجام پر ررنے دھونے اور مذمت کا ہوگا۔ یہ بھی گمراہ اپنا محاسب ہے تیسرا قیام اپنے اپنے نامہ اعمال پڑھنے کے لیے ہے اُس میں وہ اپنا حساب خود ہی سمجھیں گے پھر کہیں جا کر بارگاہِ ربوبیت میں حساب شروع ہوگا۔ اسی تمام کاروائی کی طرف اشارہ فرمایا جا رہا ہے۔ لَا یُظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا۔ میں پانچواں اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا لَا یُعَادِرُ صَغِيرًا۔ اور دوسری جگہ ارشاد باری ہے۔ اِنْ تَجْتَنِبُوا كِبَارًا یعنی اگر تم گناہ کبیرہ سے بچے رہو تو صغیرہ معاف ہو جائے گا۔ جب صغیرہ معاف ہو گئے تو پھر اعمالِ نالے میں لکھے کیوں گئے؟ جواب۔ یہ آیت کفار کے لیے ہے وہ آیت مومنوں کے لیے۔ واللہ ورسولہ اعلم۔ ان آیت کی تفسیر موفیانہ آیت ۲۵ کے بعد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا

اور جب فرمایا ہم نے ہر فرشتے کو کہ سجدہ کرو تم سب آدم کو تو سب نے فوراً سجدہ کر دیا

اور یاد کرو جب ہم نے فرشتوں کو فرمایا کہ آدم کو سجدہ کرو تو سب نے سجدہ کیا

إِلَّا إِبْلِيسَ ط كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ

بجز ابلیس کے چونکہ وہ جنات سے تھا اس لیے نافرمان ہوا وہ اپنے

سوا ابلیس کے۔ قوم جن سے تھا تو اپنے رب کے

رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ

رب کے علم سے کیا تم اس کو اور اس کی نسل کو میرے مقابل مددگار
علم سے نکل گیا بھلا کیا اسے اور اس کی اولاد کو میرے سوا دوست

دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ

بجھتے ہو حالانکہ وہ سب تو تمہارے سخت دشمن ہیں برا ہے ظالموں کا
بناتے ہو اور وہ تمہارے دشمن ہیں ظالموں کو کیا ہی بُرا

يَدْلَا ۝ مَا أَشْهَدُ لَهُمْ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَ

بدلا میں نے آسمانوں اور زمین اور خود ان کی اپنی پیدائش کے وقت ان کو پاس
بدلا نہ میں نے آسمانوں اور زمین کے بناتے وقت انہیں سامنے

الْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُ

نہ بٹھایا تھا اور نہ میں گمراہ کرنے والوں کو
بٹھایا تھا نہ خود ان کے بناتے وقت اور نہ میری شان

مَتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ عَصَدًا ۝ وَيَوْمَ يَقُولُ

کہہ لاتھور بنائے والا ہوں۔ اور اس قیامت کے دن رب فرمائے گا
کہ گمراہ کرنے والوں کو بازو بناؤں اور جس دن فرمائے گا کہ

نَادُوا شُرَكَاءِيَ الَّذِينَ نَرَعْتُمْ قَدْ عَوْهُمْ

پکارو اپنے عقیدے والے میرے شریکوں کو جن کو تم نے گمان کیا تو وہ ان بتوں کو پکاریں گے
پکارو میرے شریکوں کو جن کو تم نے گمان کیا تھا انہیں پکاریں گے

فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا ۝۵۲

تو وہ بت وغیرہ بالکل نہ جواب دیں گے ان کو اور بنا دی ہے ہم نے ان کے درمیان ہلاکت کی آڑ
وہ انھیں جواب نہ دیں گے اور ہم ان کے درمیان ایک ہلاکت کا میدان کر دیں گے

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیتوں میں دنیا کی انتہا کا نقشہ
کھینچا گیا تھا اب ان آیت میں دنیا کی ابتدا کا ذکر فرمایا اور چونکہ اب بندوں کا تعلق انتہا سے ہے اس
یہ اُس کا پہلے ذکر کیا گیا۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت پاک میں بارگاہ الہیہ کی حاضری اور تمام انسانوں کے پیش ہونے کا ذکر
نہا جو آخرت کا نقشہ ہے اب ان آیتوں میں تمام فرشتوں کا اول اور پہلے انسان حضرت آدم علیہ السلام کو سجدے کے لیے
ان کی بارگاہ میں پیش ہونے کا ذکر ہے جو محض کرم پروردگار ہے اسی کرم نے انسانیت کو سب مخلوق میں سرفراز کیا۔
تیسرا تعلق۔ دنیا میں ذی عقل مخلوق تین قسم کی ہے۔ ملائکہ ملائکات انسان پہلی آیت میں بُرے انسانوں کی سرکشی کا ذکر
ہوا اب ان آیت میں ملائکہ کی فرمانبرداری جنات کی سرکشی مذکور ہوئی۔ چوتھا تعلق۔ انسان کو خراب کرنے والی دو چیزیں ہیں
ملا مال اولاد و شیطان پہلی آیت میں پہلی چیز کا ذکر ہوا اور ان آیت میں دوسری چیز کا۔

تفسیر نحوی وَاذْكُنَّا لِلْإِنْسَانِ سُجْدًا وَآلِ آدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ. كَانَتْ مِنَ الْإِنِّ فَفَسَقَ
عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُوَ لَكُمْ
عَدُوٌّ مُبِينٌ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا. وَاذْكُرْ فِعْلُ امر پوچھنا یہ ہوتا ہے اور یہاں اُذکر
میں خطاب پیار سے آقا صلی اللہ علیہ وسلم سے ہے۔ قُلْنَا اب نمر کا ماضی مطلق جمع منکلم نحن پوچھنا ضمیر کا مرجع باری تعالیٰ لام بارہ
ملکیۃ اسم جمع مکثر معروف اس کا واحد ہے ملک بمعنی فرشتہ یہ مجرور متعلق ہے قُلْنَا کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر قول ہوا۔
اَسْجُدُوا اب نمر کا امر حاضر جمع مذکر حاضر ضمیر اس میں مستتر جن کا مرجع ملکیۃ سجدہ سے مشتق ہے بمعنی زمین کے ساتھ ملگ
جانا۔ جھک جانا۔ خیال رہے کہ عربی گرامر میں جھ سے معنی ایسے ہیں جن کے آخر میں نون اعرابی کا قائم مقام الفت تھیں لگایا جاتا ہے۔
یعنی جگہ بھرنے کے لیے ملا امر حاضر معروف جمع مذکر ماضی مطلق جمع مذکر غائب ملا مضارع منصوب جمع مذکر غائب ملا مضارع
منصوب جمع مذکر حاضر ملا مضارع مجزوم جمع مذکر غائب ملا مضارع مجزوم جمع مذکر حاضر ملاؤم۔ لام بارہ تعدیہ کا آدم اسم مفرد
جامد غیر معروف ہے کیونکہ علم ہے یہ نام مقدس ہے پہلے نبی علیہ السلام اور پہلے انسان کا انہی کی نسبت سے انسان کو آدمی
ہر جناب آدم سے مشتق ہے بمعنی آدم کا معنی مٹی ہے۔ ان کا لقب صلی اللہ اور علیہ السلام ہے یہ ہمارے مجرور متعلق
ہے اسجد واکایہ جملہ فعلیہ ہو کر متور ہو کر قول کا۔ دونوں مل کر جملہ فعلیہ قویہ ہو کر شرط ہوا۔ ت جزایہ سجدہ و اب نمر کا ماضی مطلق

جمع غائب مُم پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ملکہ ہے مُشتیٰ مَنہ۔ الآخر وا شتبا منقطع اس لیے کہ اس کا مشتق ابیس فرشتوں کی نسل میں سے نہیں ہے۔ یہ جنس جنات میں سے ہے۔ ابیس اسم مفرد جامد معروف ہے اگرچہ غبی اور غلم ہے مگر چونکہ عربی میں متعل نہیں کسی نے آج تک اپنا نام ابیس نہیں رکھا اس لیے غیر معروف ہونے کی یہ شرط نہیں پائی گئی لہذا غیر معروف نہیں۔ ایک قول میں یہ غیر معروف ہے۔ ایک قول میں یہ غبی نہیں بلکہ عربی لفظ ہے ہوزن افعیل ابرقی۔ ابیس یہ بڑے مشتق ہے۔ صفت شبدہ ہے یعنی مسآر۔ دھوکے باز۔ پریشان ہونے والا۔ متبیر۔ مفتوح ہے کیونکہ مشتق ہے مُم غیر مشتق مَنہ کا سجدہ۔ سب سے مل کر جلد غلیہ مکمل ہو گیا کان قفل تامہ یعنی ماضی بعید اس میں پوشیدہ مُم غیر اس کا فاعل مرجع ابیس مَن جہاۃ تبغیضہ۔ العن لام جنسی اصلًا یا نسلاً جنسیت بیان کرنے کے لیے ہوتا ہے۔ جن۔ اسم مفرد جامد لغوی ترجمہ ہے چھپا ہونا۔ اسی سے ہے جنون۔ عقل کا پوشیدہ یا گم ہو جانا عقل کو جنین کہا جاتا ہے کیونکہ وہ رحم میں چھپا ہوتا ہے پوشیدہ یاغ کو جنیت کہا جاتا ہے اصطلاح میں ایک بڑی مخلوق کو کہتے جو عالم دنیا میں فرشتوں کے بعد سب سے پہلے پیدا کی گئی اس مخلوق کی تعداد ساری زمینی مخلوق سے زیادہ ہے۔ یہ ہمارے مجرور متعلق ہے۔ کَانَ کَانَ کَانَ سببہ فُتق باب نعر کا ماضی مطلق معروف فُتق سے بنا ہے لغوی ترجمہ ہے باہر نکلنا۔ گناہ گار اور نافرمان کو فاسق اسی لیے کہا جاتا ہے کہ وہ بھی اللہ کی اطاعت و قانون سے باہر نکل جاتا ہے۔ مُم غیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع ابیس عن جلدہ مجاوزت زوال کے لیے ہے یعنی کسی سے دور ہونا اور مجاوزت وصلی کا معنی یہ ہے کہ ایک سے دور ہو کر کسی دوسرے کی طرف ہو جانا۔ اَمَرَ اسم مفرد جامد یعنی حکم۔ فرمان۔ فیملہ۔ یہ مضاف ہے رب اسم جامد مضاف نام ہے اللہ تعالیٰ کا مضاف ہے ضمیر کا مرجع ابیس ہے ضمیر نفیسی یعنی اپنے یہ دوسری اصناف مجرور ہو کر متعلق ہے۔ فُتق کا۔ یہ جلد غلیہ ہو کر سبب ہوا کَانَ کے پوشیدہ مُم غیر مُم فاعل کا۔ کَانَ سب سے مل کر جلد غلیہ ہو کر مکمل ہوا۔ ا۔ ہمزہ سوالی انگلی اور سوالی تہج کے لیے مبنی کہیں ایسا نہیں ہونا چاہیے۔ نَ تَعْقِیْبِہ تَحْذَرُنَ باب افعال کا مضارع اس کا مصدر ہے اِتَّخَذَ اَخَذَ سے بنا ہے یعنی بنانا۔ پکڑنا۔ لینا اختیار و پسند کرنا اتم ضمیر اس میں مستتر فاعل ہے مرجع کفار۔ ضمیر مشعوب متعل مغول یہ ہے۔ مَطْلَع ہے واو عالمہ ذریت اسم مفرد جامد معنی نسل اولاد مضاف ہے ضمیر مضاف ایہ ان دونوں کا ضمیروں کا مرجع ابیس ہے۔ یہ مرکب اضافی معلول ہے سب مطلق مل کر مغول یہ اول ہوا۔ اَوَّل کی جمع حکتر ہے یعنی دوست مغول یہ وہم ہے۔ مَن بیا یہ اسم مفرد جامد معنی مقابل مضاف ہے۔ مُم غیر شکم اس کا مرجع اللہ تعالیٰ مضاف ایہ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے تَحْذَرُنَ کا۔ مَطْلَع یہ اول ہوا پر اعلیٰ ذوالحال ہے واو حالیہ۔ مُم غیر جمع کا مرجع ابیس اھل اس کی ذریت لام حرف جر تقدیر کا مُم غیر جمع ماضی کا مرجع عالم انسان یہ جار مجرور متعلق ہے کَا یَتَنَوُّنَ پوشیدہ اسم فاعل تامہ کا یہ جلد امیہ ہو کر بتا اَخَذَ اسم مفرد جامد خبر ہے۔ بتا خبر جلد امیہ ہو کر خبر ہے مُم غیر کی و اس لیے ہو کر حال ہے تَحْذَرُنَ سب سے مل کر جلد غلیہ ہو کر مکمل ہوا مَبْنِیٰ فعل ذم مُم پوشیدہ اس کا فاعل۔ مَطْلَع۔ لام جاتہ فلائین جمع فلائین کی ملاو کفار یہ جار مجرور متعلق ہے مَبْنِیٰ کا بعد مضمون باتم سب مل کر جلد غلیہ مذمومہ خبر ہو کر مکمل ہوا۔ مَا أَشْهَدُ تَحْمُ خَلْقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

کفار پکاریں گے اپنے شرکوں کو تو گو یہ خلیفہ ہو کہ شرط ہوئی کہ جزائیہ تم تیس سو باب استعمال کا فعل مضارع نفی جہلم یعنی ماضی مطلق اس کا مصدر ہے استجبوا یعنی قبول کرنا۔ جواب دینا۔ دعوت آنا۔ مراد ہے مدد کے لیے آمانا یا مدد کرنا۔ لام حرف جر نفع کا۔ تم ضمیر مجرور مرجع ہے پکارنے والے کفار یہ ہمارے متعلق ہے نفی جہلم کے جملہ فعلیہ ہو کہ جزائیہ ہوئی شرط و جزائیہ کی جملہ شرطیہ انشائیہ ہو گیا۔ واو سر جملہ جملنا۔ باب نفع کا ماضی مطلق جمع شکم فاعل اللہ تعالیٰ فعل سے بنا ہے یعنی بنانا یا ڈالنا بین اسم ظرف مکان معنات ہے تم ضمیر معنات الیہ یہ مرکب اضافی ظرف ہے مؤلفاً۔ باب ضرب کا اسم ظرف بر وزن مسجد۔ یہ وزن قیاس مع التارق ہے کہ چونکہ جہد باب ثمر سے ہے اور اس کا ظرف متعلیٰ کے وزن پر ہوتا ہے نہ کہ مفعول اسی لیے بعض نحوات بعد نے کہا کہ نوحہ کا مادہ باب ضرب میں بھی آجاتا ہے جیسا کہ نوحہ کا وزن لعل باب ضرب میں بھی آجاتا ہے چنانچہ نوحہ کا اسم ظرف مسجد بھی ہوتا ہے اور مسجد بھی واللہ تعالیٰ اعلم۔ و تبتی سے مشتق ہے بمعنی میدان بنانا۔ وادی بنانا مؤلفاً کا ترجمہ ہے۔ و بیان بیان جگہ ہلاک کرنے کی جگہ مراد ہے وادی جنم ایک قول میں یہ مصدر بھی ہے بمعنی ہلاک کرنا ہلاکت یا آڑ بنانا رکاوٹ رکھ دینا جیل میں ڈال دینا پہلے قول سے یہ مفعول ہے دوسرے قول سے مفعول ثانی ہے یعنی ہلاک کرنے کے لیے جملنا سب سے مل کر فعلیہ خبریہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمائے فَاذْكُنَّ لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدْ وَالْآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا ابْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ أَفَتَتَّخِذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ أَدِيَاءَ مِنْ دُونِي وَهُوَ لَكُمْ عَدُوٌّ يَبْغِي لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا۔ اور اسے پیارے نبی یاد کیجئے اس زمانے اس وقت کو یا ان دنیوی شیطانوں و نفوس لہو و لہس میں پھنسے ہوئے مشغول و مصروف کفار و سرداران عرب کو یاد کرائیے بتائیے سمجھائیے کہ اسے اشرف مخلوقات انسانو تمہاری افضلیت کا ایک وہ وقت جب کہا تھا ہم نے اپنے تمام معصوم فرماں بردار ہزاروں سال کے حامی و زائد آسمانی زمینی مرئی فرشتوں سے کہ تم سب زمین پر گر کر پیشانی لگا کر سجدہ کرو ہمارے اولوالعزم رسول ہی ابو البشر تمام نسل انسان کے خیر علی ساری زمین کے خلیفہ نائب حکمران حضرت آدم کو۔ تو تمام فرشتوں نے بیک دم گولی معین بنا کر ایک وقت میں آدم کو سجدہ کیا مگر ابلیس شیطان عزازیل نے سجدہ نہ کیا۔ اور حضرت آدم کی طرف پیٹھ کر کے کھڑا رہا اس کی وجہ یہ تھی کہ اس نے اس سجدے سے مروت اس لیے انکار و غرور تکبر کیا کہ وہ نسل جنات میں سے تھا اور اس کو اپنے جن اور ناری مخلوق ہونے پر ناز تھا۔ اس لیے وہ اپنے خالق و مالک رب تعالیٰ کے عظمت والے حکم سے فسق و انکار کرتے ہوئے نکل گیا۔ اور علیحدہ ہوتے ہوئے ازلی ابدی نافرمان ہو گیا۔ یہ تھا اس ابلیس بعین کا تمہارے ساتھ ابتدائی معاملہ اور پہلا حسد و بغض اور اب تک کی آئندہ زندگی میں بھی اس کا جو عناد و کدورت تمام نسل انسان سے ہے وہ قرآن و حدیث سابقہ کتب اسمائی و محدثہ زندانی اور انبیاء اولیاء علیا کی زبانی ہر شخص کو معلوم ہو ہی چکی ہے۔ پروردگار عالم تو عالم انبیا و شہادہ ہے وہ ازلی قدیم سے ہر بدعت و بد نصیب نادان کو جانتا ہی ہے لیکن اہل عقل و ہوش روشن ضمیر

لوگوں کو حیرانگی و تعجب و افسوس ہے کہ اتنے سمجھانے بتانے کے باوجود اَفْتَحْذُذْ ذَنْکُ بَا پھر بھی تم اسی مکار ملعون فریبی شیطان اور اس کی ذریت آل اولاد چیلے شاگرد فرمانبردار چھوٹے چھوٹے شیطانوں کو اپنا قلبی دوست گہرا ساتھی معاون مددگار اور سچا خبر خواہ ہی بناتے اور سمجھتے ہو اس طرح کہ اس کی ہر بات ماتے ہر مرضی پوری کرتے ہر ورغلانے میں آتے اور ہر دوسے میں ڈھلنے چلے جاتے ہو۔ میرے مقابلے اور میرے نبیوں و بیوں کی مخالفت میں میرے پیغام ابرے احکام امر و نہی شریعت طریقت حقیقت کو چھوڑتے ہو اور شیطان کے فتنہ و فساد، بغویات و بہویات میں مشغول ہوتے ہو۔ حالانکہ باری تعالیٰ جل مجدہ تمہارا سچا خالق و مالک ربیم و کریم فضل و انعام دینے والا تہذیب و اخلاق سکھانے والا اسلام و سلامتی کا راستہ چلانے والا جنت عطا فرمانے والا جہنم سے بچانے والا دائمی عذاب و تکلیف سے بٹا کر ابدی راحت و آرام بخشنے والا دین دنیا کی مغربیں دینے اور دنیوی اغروی ذلتوں سے بچانے والا ہر چیز کا مالک و قابض و کُفُ عَدُوُّ اور وہ سب شیطان ایس اور اس کی ساری ذریت تمہارے اور تمہاری ساری انسانیت اصل و نسل کے گہرے اندرونی سازشی فریبی بدترین دشمن ہیں بغیر غمائی کے ہمیں میں بدخواہ ہیں۔ اور تم کو اپنے دوسروں کے ذریعے عبادت سے ہٹا کر گنہ گنہوں میں عزت سے ہٹا کر ذلت میں ہدایت سے ہٹا کر گمراہی میں فائدوں سے ہٹا کر نقصان میں ابدی راحتوں سے ہٹا کر تکلیفوں میں علم کی روشنی سے ہٹا کر جہالت کے اندھیرے میں اصلاح حال سے ہٹا کر فتنہ و فساد میں محبت ایمانی سے ہٹا کر نفرت ظنیانی میں جنت سے ہٹا کر جہنم میں ڈالنے پہنچانے والے ہیں جن ظالموں نے اللہ رحمٰن کی باتیں نصیحتیں نعتیں چھوڑ کر عمر اور زندگی کے آخری لمحات تک شیطان ہی کی مانی اسی کے باطل راستے پر چلے پُشَسْ يَنْظُرُ الْمُنِیْنَ بَدَلًا اِنْ ظَالِمُوْنَ كُوْنُ الْبَدْقَسْمِی سے کیسا برا بد لال گیا شیطان نے جو وعدے کیے خوشخبریاں سنائیں سب جھوٹی ہوئیں نہ دنیا کا جلا ہوا نہ آخرت کا جس دنیا کی لالچ میں اغروی نعمتوں سے منہ موڑا بہت سو کو وہ دنیوی عزت دولت بھی نہ ملی اور جس کو ملی بھی تو آخر فتنہ و برباد ہو گئی اور دنیا سے خالی ہاتھ ناکام و نامراد اپنی قبر و حشر کے دائمی عذاب میں پہلے گئے اے پیارے رسول معظم ان کفار مکہ کو یہ بتاؤ کہ جن تلوں شیطانوں پنڈتوں پادریوں راہیوں کو تم اپنا جھوٹا معبود سچا خیر خواہ اور گناہ بخشے کا مالک و مختار بنائے اور سمجھتے ہوئے ہمہ مَآ اَشْهَدُ تَهُمُوْا خَلْقَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَلَا خَلْقَ اَنْفُسِهِمْ وَمَا كُنْتُمْ مُنْتَحِزِ الْمُضِلِّیْنَ عَصْدًا ۱۔ وَیَوْمَ یَقُوْلُ نَادُوْا شُرَكَآئِیَ الَّذِیْنَ زَعَمْتُمْ قَدْ عَوْهُمْ فَلَمْ یَسْتَجِیْبُوْا لَهُمْ وَجَعَلْنَا بَیْنَهُمْ وَتَوْبَتِیْ اِنْ یَسْئَلُوْنَ كِیْسِی کو بھی کسی بھی چیز کے پیدا کرتے وقت نہ آسمانوں کے اور نہ زمین کے بناتے پیدا کرتے وقت نہ ہی خود ان کو پیدا کرنے کے وقت میں نے اپنے پاس مشورے یا کسی مدد کے لیے بلایا نہ حاضر کیا نہ کسی چھوٹے کو پیدا کرتے وقت بڑے کو بلایا نہ عزیز، غلام ماتحت کو پیدا کرنے بنائے کیلئے کسی امیر، آقا، یا سردار کو قریب بلایا۔ نہ ان سے کسی قسم کی استعانت لی بلکہ یہ تو بے جا رہے خود نیست و نابود اور بے دست و پا، بے قتل و ہوش بے وجود و بے نشان تھے پھر یہ تمہارا بد عقیدہ کیسے بن گیا کہ یہ اللہ کے شریک ہیں اور تمہاری عبادت و بدستش کے مستحق اور ائمہ بھی جب کہ یہ پیدا ہو کر نیست و نابود ہی سے وجود ہستی میں آچکے ہیں اور میری تمام نعمتوں راجتوں کو

بھلا کر گمراہ ہو چکے ہیں میں کسی وقت بھی گمراہ ہونے و گمراہ کرنے والے ظالموں کو اپنا معاون دست و بازو مددگار تو نہ کرنا
 دل اور دوست بھی بنانے والا نہیں لہذا ان کی تمام امتیازیں سب عقیدے سارے نظریات بالکل لغو و باطل بیکار ہیں اور
 بہت جلد وہ دن آنے والا ہے کہ جس دن فرمائے گا پروردگار عالم اُن تمام قیامت کفار و مشرکین ابلیس کے پیروکاروں و دوست
 پرستوں دنیا کی فانی حیات پر ناز کرنے والوں سے کہ آج پکارو دیکھو اور بلاؤ اس میدان محشر قیامت جہنم کے عذاب تکلیف و
 مصائب سے بچانے چھڑاتے نجات دلانے کے لیے میرے ان بناؤٹی ٹریکیوں جو نے معبودوں جنوں انسانوں شیطانوں
 کو جن کو تم نے دنیا میں بہت کچھ رکھا تھا اور ہر کام ہر چیز ہر قوت و طاقت میں اللہ کا شریک سمجھتے تھے اور ان بتوں پندوں
 پادریوں سے اللہ تعالیٰ کے مقابلے میں بڑی بڑی امیدیں وابستہ کرتے رہے یہاں اعلان الہی بلا واسطہ یا ملکہ کی زبانی سن کر
 سب کفار یک آواز یا وقفے وقفے سے اپنے اپنے اُن رہنماؤں معبودوں گردوں کو مدد کے لیے پکاریں گے جو قریب
 ہی کھڑے ان کو نظر آتے ہوں گے۔ لیکن وہ دہشت و خوف کی وجہ سے یا آج بروز قیامت اپنی بے بسی یکس یا شرمندگی۔
 ندامت یا اپنے پیروں کاروں مقبضین سے نفرت کی وجہ سے کچھ جواب دہی مدد نہ دے سکیں گے نہ پکارنے والے ان کے قریب
 جا سکیں گے نہ وہ گمراہ کر لے والے اپنے ان فریادیوں کے پاس آ سکیں گے بس دور سے انتہائی حسرت و یاس سے ایک
 دوسرے کو کہیں گے ماورِ پیرکانی انتظار کے بعد ہم اُن کے درمیان جہنم کی آگ کی دیوار سے آٹھ بنا دیں گے جس کے بعد
 وہ ایک دوسرے کو دیکھ بھی نہ سکیں گے اللہ اکبر کیا مصیبت کی گھڑی ہو گی۔ اے میرے رب کہیم تیرا کروڑ احسان ہے کہ
 تو نے مجھ کو میری اولاد میرے شاگردوں میرے سگی ساتھیوں (مربیوں) کو اپنے پیارے حبیب صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں
 شامل فرمایا۔ اے اچھے ہر اے اللہ قیامت تک ہدا ایمان اور محبت مصلحتی قائم فرما تا شیطان سے بچا تا ان آیت کی تفسیر میں
 مفسرین کرام کے کچھ مختلف اقوال حسب ذیل ہیں۔ لکھ میں تین قول ہیں ایک یہ کہ تمام فرشتوں نے سجدہ کیا زمین آسمانی لوح
 و قلم اور عرش و کرسی و لے تمام نے رُسل ملائکہ نے بھی اور سب سے پہلے سجدے میں جبریل علیہ السلام گئے دوسرا قول یہ
 کہ ہر بات امین دنیا کے کاموں میں معین کرد فرشتے سجدے حکم میں شامل نہ تھے باقی تمام نے سجدہ کیا مگر یہ قول غلط
 ہے تیسرا قول یہ کہ صرف زمینی فرشتوں کو سجدہ کا حکم دیا گیا اور صرف انہوں نے ہی سجدہ کیا یہ قول بھی غلط ہے۔ پہلا قول درست
 و مدلل ہے اسجد و امین چار قول ہیں اسجد احترام و تہیۃ اور مبارک بادی کا تحفہ تھا جو خلیفۃ الارض ہونے اور آدم علیہ
 السلام کے استیلا فرشتگان ہونے کی بنا پر کیا گیا۔ یہی قول درست و مدلل ہے۔ حضرت آدم اس سجدے کا قبلہ تھے
 مگر یہ قول غلط ہے۔ نہ یہاں اِنی اَوَم ہوتا نہ کہ اَوَم اور شیطان بھی ملکا نہ کرتا کیونکہ جب المصور کو قبلہ بنا کر درست
 تسلیم تھا تو آدم کو قبلہ بنا کر کیونکر را لگتا ہے یہ سجدہ تمام فرشتوں نے منین بنا کر ایک دم کیا۔ یہ قول درست و مدلل
 ہے۔ فردا فردا یا جانتے جانتے اگر سجدہ کیا۔ یہ قول غلط ہے کیونکہ دوسری آیت میں ارشاد ہے۔ فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ
 كُلُّهَا وَاجْمَعُونَ۔ ابلیس کا ذاتی نام عزرائیل ہے۔ ابلیس معناتی نام اور شیطان عمومی نام ہے۔ ابلیس کا نسل کے بارے

میں چہ قول میں اول یہ کہ جنات کی نسل سے ہے یہ قول درست و مدلل ہے دوم یہ کہ اصل میں فرشتہ ہے مگر اس لیے جن کہا گیا کہ پوشیدہ رہتا ہے سوم یہ کہ پہلے فرشتہ تھا پھر نافرمانی کے بعد مسخ کر کے جنات میں سے بنا دیا گیا چہارم یہ کہ یہ پہلے جنات یعنی جنت کا خازن تھا اس لیے اس کو جن کہا گیا ہنجم یہ کہ جب فرشتوں نے حکم الہی جنات کی سرکشی و فساد کی بنا پر ان کو قتل کر کے سب کو روئے زمین میں بالکل ختم کر دیا تو یہ ابلیس اس وقت چھوٹا بچہ تھا یہ آسمانوں یا جنت میں جا چھا جب حکم قتال ختم ہو گیا تو یہ فرشتوں میں شامل ہو کر عبادت الہی کرتا رہا فرشتوں کے ساتھ ہی پتا پتا رہتا رہا ہاشتم یہ کہ اس قتال ملک سے نسل جنات ختم ہو گئی اس کے بعد عزرائیل سے نسل جنات پیدا ہوئی اب جو دنیا میں جنات ہیں وہ سب ابلیس کی نسل و ذریت ہیں خواہ نیک خواہ بد لہذا یہ ابلیس اب ابوالجہن ہے جس طرح نوح علیہ السلام ابوالشیرانی ہیں مَا أَشْهَدُ تِلْكَ اُمِّ قَتِیرِ میں پہلے قول ہیں۔ اول یہ کہ ہم کامرج جھوٹے معبود ہے ثانی یہ کہ اس کامرج شیطان اور ذریت ہے ثالث یہ کہ مرجع کفار مکہ میں۔ رابع یہ کہ ہم قیمر کامرج وہ جنات اور فرشتے اور انبیاء عظام میں جن کو کفار اپنا معبود اللہ کی بیٹیاں اور ابن اللہ کہتے ہیں خاص یہ کہ ہم کامرج ہر انسان و جنات فرشتے اور تمام مخلوق ہے یعنی کسی کو بھی نہیں بلایا۔ نسل شیطانی کی ولادت کے بارے میں چار قول ہیں ۱۔ ابلیس کی بیوی ہے ۲۔ بیوی نہیں ہے یہ خون کا خاوند ہے خود ہی بیوی ہے اس کی دم اس کا آرتنا سل ہے اور اس کی دیر اس کی فرج بھی ہے۔ یہ دو قول درست ہے پہلا قول غلط ہے۔ ۳۔ ایک ایک ران مذکر ہے اور دوسری ران مؤنث ہے دونوں کو شہوت سے رگڑا لے کر اس وقت نسل پیدا ہو جاتا ہے ۴۔ ابلیس اندھے دیتا ہے نہ کہ بچے۔ اور جہاں چاہے اندھے دے کر بھاگ جاتا ہے بعد میں ان اندھوں سے بچے نکل کر جنات بن جاتے ہیں اور دنیا میں پھیل جاتے ہیں مگر وہ علیحدہ علیحدہ نہ کر موقوف ہوتے ہیں۔ عقد امیں دو قول ہیں ۱۔ اس کا ترجمہ ہے دست و بازو ۲۔ اس کا ترجمہ ہے معاون مشیر۔ مددگار۔ یہ معنی صحیح ہے لیکن پہلا معنی مجاہد بھی ہے حقیقاً غلط ہے۔ قلم دیکھتے ہیں کہ وجہ میں چار قول ہیں جواب نہ دینے سے سب کے نزدیک ہے مدد نہ کرنا پہلا قول یا یہ کہ جواب نہ دیں گے نفرت کرنے ہوئے یا یہ کہ جواب نہ دیں گے دہشت و خوف کی وجہ سے یا یہ کہ جواب نہ دیں گے کیونکہ خود گرفتار ہونگے یا یہ کہ جواب نہ دیں گے۔ ثرمنہ ن دواست کی وجہ سے موبعا کی مراد میں پانچ قول ہیں۔ ۱۔ دوری ۲۔ ہلاکت ۳۔ آڑ ۴۔ جہنم کا ایک طبقہ ۵۔ جہنم کی ایک نہر جس میں خون و صہیب ہو گا تقسم کی ہم قیمر میں تین قول ہیں ایک یہ کہ اس ہم کامرج جھوٹے خود ساختہ معبود ہیں خواہ بت یا بعض فرشتے بعض ہی ۱۔ اس کامرج شیطان اور ذریت ہے۔ تیسرا یہ کہ اس کامرج کفار ہیں دواست میں دو قول ہیں اول یہ کہ یہ صیغہ واحد شکم ہے اور مراد اللہ تعالیٰ دوم یہ کہ یہ صیغہ واحد مذکر حاضر ہے اور مخاطب نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم۔ واللہ اعلم بالصواب راز تفسیر فتح القدیر روح المعانی کبیر خازن۔ مدارک۔ منظری۔ تفسیر ظلال القرآن۔

فائدے :- ان آیت پاک سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ احسان ماننے اور شکریہ

احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ ہمارے کچھ فقہاء کرام فرماتے ہیں کہ پچھلی شریعتوں میں تعظیماً سجدہ غیر اللہ کو جائز تھا صرف ہماری شریعت اسلامیہ میں سجدہ تعظیماً حرام ہوا ہے مگر یہ بات غلط ہے بلکہ سابقہ شریعتوں میں بھی سجدہ تعظیماً حرام ہی تھا۔ اس لیے کہ بخبر و خصوصاً واقعات کے کبھی کسی نبی ولی ہدایت نے بھی کسی آدمی کو سجدہ تعظیماً کیا نہ اپنے آپ کو کسی سے کرایا کہیں بھی کسی جگہ لکھا ہوا نہیں ملتا نہ احادیث مبارکہ میں نہ سابقہ کتب آسمانیہ میں اگر پہلی امتوں شریعتوں میں غیر اللہ کو سجدہ تعظیماً جائز ہوتا تو پھر عام رواج ثابت ہوتا اور ہر امتی اپنے اپنے انبیاء کرام علیہم السلام کو سجدہ کرتا یا پچھلے لوگ اپنے ہزرگوں ولیوں کو سجدہ تعظیماً کرتے۔ یہ دو خصوصاً واقعے بھی اس لیے جائز ہوئے کہ رب تعالیٰ نے خود اس سجدے کا حکم دیا پہلا سجدہ فرشتوں سے کرایا گیا۔ صاف صاف حکم عطا فرما کر دوسرا سجدہ یوسف علیہ السلام کو کرایا گیا ان کے والدین اور بھائیوں سے خواب میں بتا کر نبی علیہ السلام کی خواب دہی اپنی ہوتی ہے اگر ان سجدوں کا حکم رب تعالیٰ کی طرف سے نہ ہوتا تو یہ بھی جائز نہ ہوتے یہ مسئلہ (۱) اذ قلنا للملئکۃ (۲) راجعاً فرمانے سے مستنبط ہوا۔ بعض فقہاء فرماتے ہیں۔ کہ فرشتوں اور جانوروں کو جائز ہے کہ وہ ہزرگوں کو سجدہ تعظیماً کریں مگر انسانوں کو کبھی بھی جائز نہیں ہوا۔ یوسف علیہ السلام کے لیے سجدہ تعظیماً نہ تھا بلکہ پیار و شفقت کا سجدہ تھا کیونکہ والدین اور بڑے بھائی سجدہ کر رہے ہیں اگر تعظیماً سجدہ ہوتا تو یوسف علیہ السلام اپنے والدین کو کرتے۔ یہ کیفیت سجدہ تعظیماً ہر شریعت میں حرام ہی رہا۔ مسلمانوں میں بعض غیث لوگ اس کے جواز کے قائل ہیں وہ غلط و گمراہ ہیں واللہ و رسولہ اعلم بالصواب۔ دوسرا مسئلہ۔ قانون شریعت کے مطابق سجدہ کا معنی ہے جسم کا زمین سے لگ جانا جن لوگوں نے سجدہ یعنی جھکنا کیا ہے وہ بیوقوف ہیں انسان کا مکمل سجدہ سات اعضا کا زمین سے لگنا ہے یعنی دو پیروں کا قدم رینچے پیٹ والی سمت اس طرح پانچوں انگلیوں یا کم از کم انگوٹھوں کا پیٹ زمین سے لگا ہوا اور دونوں پیروں کی انگلیاں کعبہ رخ ہوں اگر ایک بھی پیروں غلط ہو تو سجدہ نہ ہوگا دونوں پیروں کی انگلیاں کعبہ کی طرف مڑی ہوں نہ کھڑی ہوں نہ اٹھی ہوں اور دونوں گھٹنے دونوں ہاتھ اس طرح کہ چہرے کے پاس کانوں کے قریب اور ایک چہرہ جس میں ناک اور پیشانی دونوں زمین پر لگیں نہ پیشانی اٹھی رہے نہ ناک۔ یہ مسئلہ الملئکۃ انجدوا کی تفسیر و احادیث سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ کفار سے دینی اور ملکی سیاسی مدد و تعاون لینا ناجائز ہے اسی طرح کلیدی آسیوں پر کفار کو ملازم رکھنا ان کو اونچی افسری پر نوکریاں دینا شرعاً حرام ہے۔ یہ مسئلہ وما کنت متخذة المقبلین عتدا سے مستنبط ہوا۔ بیان تک کہ کسی ملکی یا دینی و سیاسی ام سے ملے میں کفار سے مشورہ لینا بھی منع ہے ہاں ابتر سیاسی دوستی جائز ہے اور پیشکش قبول کرنا جائز ہے۔

اعترافات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہ اذ قلنا والی آیت تقریباً پانچ دفعہ قرآن مجید میں مذکور ہوئی مگر سورۃ بقرہ آیت ۱۷۹ میں دوم سورۃ اعراف آیت ۱۷۹

میں سوم سورۃ اسری ص ۱۱ آیت ۱۱ میں چارم سورۃ کہف ص ۱۱ آیت ۱۱ میں بھی اس طرح اور بھی کئی آیتیں ہیں جو قرآن مجید میں بار بار آتی ہیں یہ بات وضاحت و بلاغت کے خلاف ہے ایسا کیوں ہے؟ جواب۔ مقررین کا خیال بلاغت و وضاحت کا انکار کرنا اور آیت کے بار بار آئے کو بلاغت کے خلاف سمجھنا اس کی نادانی کم عقلی ہے در نہ علم کلام و علم معانی کے حساب سے بلاغت و وضاحت کی گیارہ قسمیں ہیں وہ سب سورۃ کہف کی ان آیت میں موجود ہیں۔ ۱۔ طاق ۲۔ مقابلہ بدیع ۳۔ تشبیہ ظاہری ۴۔ تشبیہ تشبیہ ۵۔ مبالغہ مصدریہ ۶۔ کنیہ عقیدہ ۷۔ انکار تعجب ۸۔ استعارہ تبعیہ ۹۔ استعارہ تشبیہ ۱۰۔ استعارہ بلاغی ۱۱۔ مجاز مرسل۔ اگر آیت قرآنیہ میں وضاحت بلاغت نہ ہوئی تو کفار و کفریہ پڑتے جن کو قرآن مجید کی طرف سے زبردست چیلنج کا سامنا تھا۔ یہاں آیت کا بہت و فصل بلند آنا تو وضاحت کے خلاف ہرگز نہیں ماصل مثلاً قرآن کریم اپنی طرز بیانی میں وضاحت و بلاغت کی کوئی ادبی لغائی مقصود نہیں نہ اساتذہ فلاسفہ کی طرح فقط لفظی معنوی خوشنالی کو ظاہر کرنا ہے بلکہ مقصد قرآن مجید وعظ و اصلاح ہے۔ لہذا جن آیت میں نصیحت و اصلاح معاشرہ کے جیسے پہلو نکلتے ہوں اتنی ہی دفعہ مناسب حال و بیان مقامات پر وہ آیت پاک نازل فرمادی جاتی ہیں۔ چنانچہ اس آیت کا ذکر سورۃ بقرہ میں اس لیے کیا گیا کہ حضرت آدمؑ بنی غیلہ اللہ اور ملی مقابلہ میں تمام فرشتوں کے استاذ و ثابت ہوئے نہ جب سے اس سجدہ تعمیلی کے مستحق ٹھہرے پھر اسی آیت کو سورۃ اسری میں نازل فرمایا گیا کہ شیطان نے مردود و ملعون ہو کر اسے تاقیامت عداوت انسانی میں کیا کب منع ہے اور ارادے بنائے پھر اسی آیت کو سورۃ کہف میں ذکر فرمایا کہ ابلیس کی اصل سل بتائی جو اس کی ایک وجہ انکار بھی ہوئی اور ثابت کیا گیا کہ محبت ہر کے ملاوہ اصل و نسل کا بھی دل و دماغ اور طبیعت و عادت پر بہت گہرا اثر ہوتا ہے۔ پھر اس آیت کو سورۃ طہ میں نازل کر کے شیطان سے بچنے کے طریقے اور حکم سنائے گئے۔ اس لیے ان آیت کا بار بار آنا عین حکمت ہے یہ مفادات و معنی بہت سی آیت کے بار بار ذکر میں ہیں و مرا اعتراض۔ کچھ تفاسیر میں ہے کہ ذریت سے مراد مرنے والے جنات و انسان ہیں اور کچھ تفاسیر میں ہے کہ شیطان کی اولاد پیدا ہوتی ہے وہ ذریت ہے کونسی بات درست ہے؟ جواب۔ دونوں تفاسیر میں صحیح ہیں قرآن و حدیث سے ثابت ہیں قرآن مجید میں ہے۔ مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ اور احادیث مبارکہ میں ولادت ابلیس کا ذکر ملتا ہے بلکہ ولادت ابلیس کا نام نام تذکرہ ہے لکھا ہے کہ مختلف شیطانوں کا مول پر ابلیس کی مختلف اولاد مقرر ہے جو دن رات اپنا اپنا کام کر رہے ہیں ان کے نام حسب ذیل ہیں۔ ۱۔ لاقیس ۲۔ ولحان ۳۔ ضہیر ۴۔ آوہ ۵۔ مطوس ۶۔ دائم ۷۔ وحان ۸۔ خرب ۹۔ بتر۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ اِلَّا ابْلِیْسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ حرف آلا سے ثابت ہو رہا ہے کہ ابلیس فرشتہ ہے لیکن کان من الجن سے ثابت ہو رہا ہے کہ وہ فرشتہ نہیں جنی ہے یہ تضاد کیوں ہے؟ جواب۔ ۱۔ لامشٹی منقطع کے لیے ہے اور ابلیس حقیقتاً جنات میں سے ہے نہ کہ فرشتہ بعض نے جواب یہ دیا ہے کہ یہاں لفظ ابلیس پر شیعہ ہے ماصل قَادَا اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اِرْبٰیۤسَ اٰمِنٌ وَّ اٰ - راجع ۲۔ واللہ اعلم۔

چوتھا اعتراض - یہاں فرمایا گیا اُولَیْئِہِمْ دُوْنِیْ یعنی شیطان کو دوست کیوں بناتے ہو دوستی تو محبت اور الفت پیار سے ہوتی ہے حالانکہ شیطان سے تو کوئی بھی محبت نہیں کرتا سب برا ہی کہتے ہیں خواہ کافر سے پوچھ کر دیکھ لو یا ناسق غایر گناہگار سے تو یہ کیوں فرمایا گیا؟ جواب - اس لیے کہ منہ سے تو برا برا کہتے ہو مگر کہتا اُسی کا ماتے ہو فرمانبرداری اسی کی کرتے ہو بخوشی اس کے دوسووں اور درغلانے جھوٹے وعدوں میں آجاتے ہو۔ اور اصل دوستی یہی فرماں برداری ہے پانچواں اعتراض - یہاں فرمایا شُرَکَآئِیْ اور سورۃ نمل آیت میں فرمایا شُرَکَآئِیْہُمْ اس کی کیا وجہ۔ جواب - شُرَکَآئِیْ میں نسبت بتائی گئی ہے اور شُرَکَآئِیْہُمْ میں عقیدت بتائی گئی یعنی عقیدت ان کی ہے نسبت میری ہے جس سے ان کو شریک سمجھ لیا گیا۔ لہٰذا دونوں آیتوں کی تفسیر بالکل درست ہے۔

تفسیر صوفیانہ

وَيَوْمَ نُسَيِّرُ الْجِبَالَ وَتَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً وَحَشَرْنَاهُمْ فَلَمْ نُغَادِرْ لَهُمْ أَسَدًا
وَعُرْضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ بَلْ زَعَمْتُمْ
أَلَّنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا - اور اے سالکین وادی بے ثباتی اس روز مکانات کو یاد رکھو جس
دن خیالات فرعونیت کے جبال اور غلبہ طاغوتی کے پہاڑ اعضاءِ عمل و فکر کی چٹانیں عالمِ فنا میں ضعفِ ظاہری سے ٹکڑے
ٹکڑے ہو کر کچر جائیں گے اور ہم خالقِ قیض و بسط ان تمام مضبوطیوں کو صفاً نشوراً بنا کر اُٹا دیں گے۔ اور زمین بدنی کی
تمام قوتوں عظیم عزتوں کو میدانِ فطرت میں ظاہرِ ظہور پھینک دیا جائے گا۔ دنیوی وجاہتوں عزتوں وزارتوں امارتوں
شانوں شوکتوں کی اس وقت تک قدر و حفاظت ہے جب تک بندے پر مشاہدہ ذات کی قیامت اور تجلیاتِ انوار کا
مشرق قائم نہیں ہوتا۔ لیکن جب سالک راہِ خدا پر خواہشات کی موت طاری ہوتی ہے تو نہ وزارتوں امارتوں بادشاہتوں کے
پہاڑ قائم اور قدر و قیمت پاتے ہیں اور نہ ہی زمینِ حسن و جوانی کی حفاظت اور شکل و صورت نہ ترکیبِ اعضاء کی ضرورت
رہتی ہے سب کچھ بھارتِ حقیقت میں ہی مٹی ہوتی ہے اور بندے کے اپنے پاس کوئی حقیقت نہیں رہتی سب کچھ
ہماری بارگاہِ قدس اور مقامِ بقا میں جمع ہو جاتا ہے۔ حیثیتِ فنا میں ہم کچھ نہیں چھوڑتے اور میدانِ کاشفہ میں سب
طاہرین مقاصد ایسی قطاروں میں ہونگے کہ کوئی کسی سے پوشیدہ احوال ظاہری و کیفیاتِ برتری میں خفیہ و پوشیدہ
نہ رہ سکے گا اور ایسا برہنہ حواس ہو گا جیسا ہم نے عالمِ ازل سے پہلے ظاہر فرمایا۔ اے مکروہِ خدا کے بندو کیا تم نے مزاج
ظہور سے یہ دوسرے قبول کیا کہ مسافرانِ طلب کے لیے کوئی منزلِ قیام بسط و قبض اور مقامِ محاسبہ و مقاطعہ نہ بنائی اور فطرت
اولیٰ کے مطابق عاجز و منقطع نہ ہو گئے۔ عارفین کے لیے منزلِ طلب کی یہی فنا اور فنا آفتاب ہے سالک کا وقت و کراہی
میں مشغول اور قلب تعلقاتِ دنیوی سے منقطع ہی اس کا شریکِ نفاذ اور عَرْضِ اَعْلٰی رَبِّکْ صَفًّا ہے۔

وَوَضِعَ الْكِتَابَ فَتَرَى الْجُرْمِينَ مُشْفِقِينَ مِمَّا فِيهِ وَيَقُولُونَ يُؤْتِنَا مَا لَ هَذَا الْكِتَابِ
لَا يَغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً إِلَّا أَحْضَاهَا وَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا لَا يَظْلِمُ مَرُءٌ لِّمَرُءٍ شَيْئًا

اور اس عالم رنگ و بو میں کتاب عبادت ریاضت نہ رہے۔ تقویٰ اطاعت محبت شوق عشق الہی غلابی مصطفائی۔ اور معامی مکتوبات قلوب نفوس باطنیہ کے مطابق بشکل اعمال عشر ظلمات میں رک دی گئی ہے۔ تو بحر میں عقل و نفس اس وقت نگاہ عبرت بصیرت حسرت سے میدان محرومی میں دیکھیں گے وادی حیرت میں حیرانی طلب اور خوف نفوس خبیثہ سے ڈرتے ہوئے اُن اعمال یہ افعال تباہ کی وجہ سے جو اعضا باطنی کے ذریعہ انہوں نے بھیجا کہ ہائے ہمارے غفائر باللہ اعمال فاسدہ حرکات معامی صغیرہ و کبیرہ کی اس کتاب مکتوب کا کیا حال ہے کہ سب کچھ ہی آواج نفوس فلک میں موجود ہے خیالات ذہنیہ کے مغیرہ اور تفکرات و تدبیرات و ساویں ایسے کے کبیرہ میں سے کسی کو بھی نہ بھلا یا مگر لوح سینہ کی کتاب میں کھلیا وادی ظلمت میں نفوس خبیثہ و نفوس قدسیہ نے جو بھی کچھ علی باطنی میں کیا ہو گا وہ پالینگے تہا را مربی معرفت اربع طریقہ غفائر حقیقت کسی پر ظلم محرومی نہیں کرتا۔ بندہ نفس خود ہی اپنی جان عزیز پر بحر میں گر کر ظلم شقاوت کر رہا ہے انسان پر نفس ملعونہ کی خواہش میں وقت ہوا کی وقت نیت مع اللہ کو ملحوظ طبیعت رکھنا لازم ہے۔ جتنی جتنی علایق رذیلہ کی پڑیاں پار استقامت سے کھینچی جائیں گی مجاہدوں اور ریاضتوں میں ملعت آنے لگے گا۔ اور مجاہدات میں جوں جوں لذت آتی جائے گی انسان اس میں نسبت مع اللہ کی تربیت کے حصول میں طبعاً زیادہ مصروف ہوتا جائے گا۔ اہل تجربہ فرماتے ہیں کہ طریقت و معرفت کا پورا راستہ اتباع نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے ذریعے ہی طے ہو سکتا ہے۔ لہذا اے مسافر طریقت کے شاہسوار اگر صحیح ہندہ مراد بنا چاہتے ہو تو محمد مصطفیٰ صلی اللہ علیہ وسلم کی فقیری اور درویشی کو اختیار کر کیونکہ محمد امینؐ خالص صاف شفاف پانی وہیں ملتا ہے جہاں سے چشمہ آب پھوٹتا ہے۔ جی خوش بختوں کو عشق محمدی کا ذرہ نایاب اور جوہر تابدار سے حصہ مل گیا ایسے لوگوں کے جسم ارضی مخلوق ہیں مگر ان کے قلوب آسمان معرفت ہیں ان کی شکل خاک ہے لیکن روح عرش ہے ان کے اجسام پر طریقت کا لباس ہے اور ماتھے پر انوار کا سہرا اور انار کا زبور ہے۔ **وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ۔ ائْتَمِعْ ذُرِّيَّتَهُ أَذِلَّةً مِّنْ دُونِي وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ بِئْسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا۔** اور جب فرمایا ہم نے افکار صالحہ کے ملکہ مقربین سے کہ سجدہ کرو تم سب قلب آدم کو اس کی اطاعت قبول کر کے تو تمام اعضا دربیہ کے مدبرات منکرات قلب مسعود کی بارگاہ اثریت میں سجدہ تسلیم و رضا کرتے ہوئے جھک گئے۔ سوائے ایسے نفس کے۔ **كَانَ مِنَ الْجِنِّ وَهُوَ مُبْدِرٌ** اور جو توبہ جبریت میں مادیات و خواہشات کے پردوں میں پوشیدہ ہے تو قلعہ ملکہ عالم اجسام میں اطاعت قلب سجدہ عقل ہے توبہ و حمیہ اور تمہیلات فاسدہ ابلیس باطنی ہے جو ادراک معانی سے محبوب ہے اس لیے نفقہ غلطی قلب نور کی تنظیم اور عقل سلیم کی شانِ رفعت اور انوار تجلیات و خلافت مشیہ الہیہ کو ماسے سے انکار کر دیا کیونکہ نور وحدت سے دور اور انوار قلوب سے محبوب تھا۔ اے مسافران وادی معرفت اور طالبان قرب تجلیات

فرماتے ہیں کہ تواضع کی سبب نشانیاں ہیں۔ آپ اپنی ہر چیز کو کتر سمجھنا۔ ایمان کی رغبت کے لیے لوگوں کی تعظیم کرنا۔
 آپ ہر ایک کی نصیحت اور حق کو ماننا یا جھک کر سنا خود پسندی عاجزی کی دشمن ہے اس سے تکبر و غرور پیدا ہوتا ہے
 اور غرور جو اس حقیقہ سے ناواقف کی علامت ہے۔ اس قسم کی چال سے بد بختی انسانیت کا لہور ہوتا ہے یہی خصال
 وَجَعَلْنَا بَيْنَهُم مَّوْبِقًا كَيْ يَتَذَكَّرَ

وَمَا الْمَجْرُمُونَ إِلَّا نَارٌ فَظَلُّوا أَيْتَمَ مَوَاقِعُهَا

اور قیامت جب دیکھا مجرموں نے آگ کو تو گمراہ کیا کہ بے شک وہ خود پس گردنے والے ہیں جس کے اندر
 اور مجرم دوزخ کو دیکھیں گے تو یقین کریں گے کہ انہیں اس میں گرنا سبب ہے

وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرَفًا ۝۵۳ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا

اور کہیں نہ پایا انہوں نے اس آگ سے بھاگنے کا راستہ اور البتہ بے شک ہم نے
 اور پھر اس سے پھرنے کی کوئی جگہ نہ پائیں گے اور بے شک ہم نے

فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ۚ وَكَانَ

آہ دنیا میں ہی میری کسوٹی میں اس قرآن میں تمام انسانوں کے لیے ہر طرح کی مثالیں اور
 لوگوں کے لیے اس قرآن میں ہر قسم کی مثل طرح بیان فرمائی اور آدمی

الْإِنْسَانُ أَكْثَرُ شَيْءٍ جَدَلًا ۝۵۴ وَمَا مَنَعَهُ النَّاسَ

فطرۃ انسان ہر چیز سے زیادہ جھگڑا اور نہیں منع کیا لوگوں کو
 ہر چیز سے بڑھ کر جھگڑا ہے اور آدمیوں کو کس چیز نے اس سے روکا

أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا

ایمان لانے سے جب کہ آگئی ان کے پاس ہدایت اور بخشش مانگنے سے۔

کہ ایمان لاتے جب ہدایت ان کے پاس آئی اور اپنے رب سے معافی

رَأَيْتَهُمُ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأُولَىٰ أَوْ

اپنے رب کی مگر اس حماقت سے کہ آئے ان کے پاس پہلوں کی عادت یا

مانگتے مگر یہ کہ ان پر اگلوں کا دستور آئے یا ان پر

يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا ۝۵۵

آئے ان کے پاس عذاب ہر طرف سے

قسم قسم کا عذاب آئے

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں قیامت کے اس وقت کا نقشہ پیش کیا گیا تھا۔ جب حساب و کتاب ہوگا اب ان آیت میں وہ نقشہ پیش کیا جا رہا ہے جب کفار اپنے ٹھکانے جہنم کو دیکھیں گے۔ دوسرا تعلق۔ پچھلی آیت میں جنات و ابلیس کی سرکشی مذکور ہوئی۔ اب فرمایا جا رہا ہے کہ انسان سب سے زیادہ معزور سرکشی اور عیبرا لوس ہے۔ تیسرا تعلق۔ پچھلی آیتوں میں ان دو شخصوں کا ذکر ہوا جو عام انسانوں کو گمراہ کرتے ہیں پہلا شیطان اور دوم کفار اور بے دین گرو۔ چہ ت پادری وغیرہ اب ان آیت میں تیسری گمراہ کرنے والی چیز کا ذکر ہو رہا ہے کہ یہ لوگ اپنے باپ دادا کے طریقے کو لیتے ہیں خود اپنی عقل سے اچھائی برائی نہیں سوچتے۔

تفسیر نحوی وَرَأَى الْكُفْرُومُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُم مُّوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا. وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ. وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا. واؤ برجلہ رائی غل باب ضرب کا ماضی مطلق یعنی مستقبل رائی سے بنا ہے ترجمہ سننے دیکھنا بغیر غور کئے اچھٹی نظر سے الف لام اسی یعنی الذین کُفْرُومُونَ۔ جمع ہے مجرم کی مراد ہے۔ کفر کرنے والے ہر قانون شکنی کرنے والے کو مجرم کہا جاتا ہے بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے الف لام عہد ذہنی ناز اسم مفرد جامد معرف باللام یعنی اگ مراد ہے پوری جہنم مفعول بہ ہے تائی کا اس لیے منصوب ہے یہ جلد فیض شرطیہ ہوا کیونکہ پہلے اذ پو شیدہ ہے ف جلائیہ فلو اب نکر کا ماضی مطلق صیغہ جمع مذکر غائب ظن سے بنا ہے نفوی ترجمہ ہے گمان کرنا شک کی ایک قسم ہے مجازاً کہیں کہیں یقین کے لیے بھی مستعمل ہے یہاں دونوں طرح مراد ہو سکتی ہے۔ مُم مُمبر ستر اس کا فاعل ہے جس کا مرجع کُفْرُومُونَ ہے۔ ان حرف مشبہ بالفعل مُم غیر اسم ہے اُن کا کو افْعُوا باب مفاعلة کا اسم

فاعل جمع مذکر وقع سے بنا ہے یعنی اگر تائید یقین ہونا یہاں پہلے معنی میں ہے اس کا مصدر ہے "واقعة" اور "وقاع"۔ مِم
 اس میں مستر اس کا فاعل سے خا۔ ضمیر واحد مؤنث جس کا مرجع ناس ہے یہ مفعول فیہ ہے "واقعو" کا یہاں "واقعو" کا
 مضاف بھی بنتا ہے خا ضمیر کا اس لیے "نون" اعرابی گر گئی واصل تھا "واقعون"۔ یہ جملہ اسمیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ
 لم یجدوا باب ضرب کا مضارع نفی مجد لم جمع غائب ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ہے "مخرون"۔ قانون نحو ہے کہ اگر
 فاعل ظاہر ہو تو فعل ہمیشہ واحد غائب یا حاضر صیغہ ہوتا ہے۔ لیکن اگر فاعل پوشیدہ ضمیر ہو تو فعل جمع ہوتا ہے۔ جیسے یہاں
 عن حرف جر مجاوزت زوالیہ کا نفی کے لیے خا ضمیر مجرور کا مرجع انکار ہے یہ جار مجرور متعلق ہے لم یجدوا کا مضارع
 باب ضرب کا اسم ظرف مکان حرف سے مشتق ہے یعنی لوثنا۔ حثنا۔ پھر جانا بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول پہ ہے لم یجدوا
 کا ایک قول میں ظرف زمان ہے اور ایک قول مصدر میں ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہو اسب عطفت مل کر خبر ان وہ جملہ اسمیہ
 ہو کر مفعول پہ ہے لثنا کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا بشرط جزا مل کر جملہ شرطیہ مکمل ہوا۔ واو سر جملہ لام کے برائے تحقیق یا تاکید
 قد مثنیٰ باب تفعیل کا ماضی مطلق عن ضمیر جمع متکلم اس کا پوشیدہ فاعل ہے مرجع اللہ تعالیٰ اس کا مصدر تفریفت مرفوع سے
 بنا ہے یعنی پھر ناظر طرح سے بیان کرنا بی ہارہ ظرف مکان کے لیے خدا اسم اشارہ قریبی القرآن۔ نام مبارک مولیٰ تعالیٰ کے
 آدمی کا لام کا یہ خدا کا اشارہ ہے دونوں مل کر مجرور متعلق ہیں۔ مرفوعا کا لام جارہ تفعیل کا۔ الف لام استعراقی یا عہدی ناس
 اسم مفعول جامد معنی جمع ہے یعنی انسان اگر الف لام استعراقی ہو تو سب انسان ہر قسم کے مراد ہیں اور اگر عہدی ہو تو صرف
 مسلمان مراد ہیں۔ یہ جار مجرور متعلق دوم ہے یہاں متعلق مفعول فیہ کے درجے میں دوسرا متعلق مفعول لہ کے درجے میں
 ہے۔ مثنیٰ یا نہ کل اسم تاکید یعنی تمام۔ ہر ایک یہ مضاف ہے ثل اسم تشبیہی یعنی کہاوت مثال۔ مضاف ایہ
 ہے یہ مرکب اضافی مجرور متعلق سوم قد مرفوعا کا مفعول پہ کے درجے میں یہ سب مل کر جملہ ہو گیا مکمل۔ واو سر جملہ کان فعل
 ناقص ماضی مطلق الف لام استعراقی یعنی تمام یا جنسی یعنی نسل اصل انسان یعنی آدمی مذکر اور مؤنث سب بھلت رفع ہے
 کیونکہ اسم ہے کان کا۔ اکثر اسم تفعیل مذکر کثر سے مشتق ہے یعنی زیادہ ہونا۔ مضاف ہے شی اسم مفعول جامد یعنی چیز مراد ہے
 مخلوق مضاف ایہ ہے یہ مرکب اضافی خبر ہے کان کی بعد لا اسم مصدر ہے یعنی جگر اکرنا یا حاصل مصدر ہے مینی جگر
 فدا یا یہ مصدر یعنی اسم فاعل ہے ترجہ ہے بہت جگر اکرنے والا یعنی جگر الو۔ بحالت نصب ہے تیسرے اکثر شی کی یا
 الانسان کی کان سب سے مل کر جملہ فعلیہ ناقص ہو کر مکمل ہوا۔ و ما صنع الناس ان یومنونوا اذ جاءهم الهدی
 ویستغفروا ربهم الا ان تاتیہم سئۃ الا ولین اویاتہم العذاب قبل ان یومروا بجد ما شیخ
 باب فتح ماضی مطلق منفی ضمیر مستر اس کا فاعل ہے اس کا مرجع ذہنی شی ہے یعنی نہیں منع کیا کسی چیز نے انسان اسم جامد
 غلام واحد ہے معنا جمع ہے بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول پہ اول ہے ان حرف نامید یومروا باب انفعال کا مضارع مثبت
 معروف منصوب ہے اس لیے آخر کی نون اعرابی گر گئی واصل تھا یومرون ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل او ظرف جار فعل ماضی

مُهم اسم مفعول مع یا مفعول لہ، الہدٰی معرفت بالآلہام مراد ہے اسلام بحالت رفع ہے کیونکہ فاعل ہے جاء کا یہ جملہ فعلیہ
 انشائیہ ہو کر ظرف ہے یومئذ کا وہ سب جملہ فعلیہ انشائیہ معطوف علیہ واو حرف عطف رَیَسْتَغْفِرُوا باب استفعال کا
 مضارع جمع مذکر غائب مُستتر اس کا فاعل مرجع ہے اُنْکُمْ رَبِّہُمْ مرکب اضافی مفعول یہ یَسْتَغْفِرُوا سب سے مل کر جملہ
 فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف ہوا سب عطف مل کر معنویہ دوم ہوا مانع کا شئی پوشیدہ مستثنیٰ نہ ہوا۔ اِلَّا حرف استثنا
 متصل اُنْکُمْ تَامِیۃ ثانی باب ضرب کا مضارع واحد مؤنث اَتٰی سے بنا ہے ترجمہ ہے آنا۔ منصوب ہے اُنْکُمْ تَامِیۃ سے مُم
 ضمیر جمع مذکر غائب مفعول فیہ سُنَّتُ اسم مفعول جہاد مؤنث ثانی اس کی جمع ہے سُنَنٌ بمعنی طریقہ۔ رواج۔ عادت۔ فطرت
 چنانچہ پسندیدہ یہ لفظ بہت معنی میں مشترک ہے یہاں مراد ہے طریقہ یہ مضاف ہے۔ الف لام اسمی یعنی اَلَّذِیْنَ اَوَّلٰیْنَ
 اسم تفضیل جمع مذکر اس کا واحد مذکر ہے اَوَّلٌ اور واحد مؤنث اَوَّلٰی ہے بمعنی بہت پہلے والا یا بمعنی گذشتہ یہاں دوسرے
 معنی میں ہے کمسور ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی فاعل ہے یَاتٰی کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ او۔ حرف
 عطف۔ اختیار کیا۔ یَاتٰی باب ضرب کا مضارع واحد غائب مُم ضمیر موجودہ منصوب متصل اس کا مفعول فیہ الْعَذَابُ الف لام
 عہد ذہنی۔ عذاب اسم مصدر ثلاثی اس کا مادہ ہے عَذَبَ ترجمہ ہے سزا دینا۔ یہاں حاصل مصدر ہے بمعنی سزا۔ اصطلاح
 میں اخروی معیبت اور آسمانی آفت کو عذاب کہا جاتا ہے پہلی پہلے اصطلاحی معنی مراد ہیں۔ یہ فاعل ہے یَاتٰی کا۔ مُبَلَّٰ
 جمع مکتسر ہے اس کا واحد ہے مُبَلَّٰ بمعنی قسم قسم۔ طرح۔ طرح ایک قرئت میں مُبَلَّٰ ب کے جزم سے ہے ترجمہ ہے۔ مقابل
 مقابلہ عوض یا بمعنی ظاہر ظہور بحالت نصب ہے یا مال ہے یا تمیز ہے عذاب کی۔ یہ دونوں مل کر فاعل بنے یَاتٰی کا وہ
 سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا اُنْکُمْ تَامِیۃ کا سب عطف مل کر مستثنیٰ ہوا مانع میں پوشیدہ شئی کا۔ مانع سب سے
 مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مکمل ہوا۔

تفسیر عالمائے | وَرَآیَ الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا أَنَّهُمْ مُوَاقِعُوهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا
 مَصْرُفًا۔ وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَٰذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ
 مَثَلٍ وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدًّا۔ اور اے حبیب کریم وہ دن وہ وقت وہ ساعت بھی ان کفار
 مکہ کو زبانی اور تاقیامت کافروں کو بالفاظ قرآنی یاد کرایئے اور اپنے علوم غیبیہ سے ان حالات و کیفیات کا نقشہ
 کھینچ کر بتائیے سمجھائیے کہ جب دنیا کی زندگی کے عیش و آرام مال و دولت کے غرور شیطانی عادت و جبلت کا بکیر
 بیہودہ فعلوں کی سرکشی کرنے والے فاسق و فاجر کافر و مشرک مجرم اور غریب فقیر مسلمانوں عاجز و مسکین بیک بندوں
 سے نفرت کرنے والے ناجائز ستانے والے ظالم اور اپنے ایمان لانے کے لیے طرح طرح کے بہانے اور قسم
 قسم کے فضول مطالبے اور غلط مسلمانوں کو بارگاہ نبوت سے ہٹانے و دور کرنے کرانے کے لیے کرنے والے
 حاسد و بکھیں گے جہنم کی آگ دھکتی بھڑکتی آتش اور پکے دنیا کی آگ سے ستر گناہ زیادہ نیز گرم شعلوں کو باخود

جہنم کو بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ یہاں نار سے مراد جہنم کا پورا علاقہ ہے اور نار بھی دوزخ کے ناموں میں سے ایک نام ہے جیسے کہ لفظ جہنم اور لفظ دوزخ علیحدہ علیحدہ پورے علاقے کے نام ہیں۔ نار بھی اس کا صفاتی نام ہے۔ اور چونکہ جہنم کا عالم اور عمومی عذاب آگ سے ہی ہے اس لیے یہ نام پورے علاقے کو بھی دے دیا گیا ہے اور ایک سخت آتش عذاب والے طبقہ جہنم کا بھی یہ نام ہے ہر حال دنیا میں ہر طرح کے جرم کرنے والے شفاعت و سفارش بخشش و مغفرت سے محروم ہوں لوگ حساب و کتاب کے دوران ہی یا حساب و کتاب کے بعد میدانِ محشر کے کنارے پٹی سڑک کے قریب کھڑے ہو کر چالیس سال کے قاصد کے راستے کی دوری سے دیکھیں گے۔ چالیس سال کا فاصلہ اس طرح کہ اگر دنیوی پیدل سفر کیا جائے تو انسان وہاں تک چالیس سال میں پہنچے بشرطیکہ مسلسل ہر وقت چلتا رہے اور یہ دیکھنا اور قرآن مجید کی یہ آئندہ وقت کی خبر دینا اتنا یقینی ہے کہ گویا انہوں نے دیکھ ہی لیا۔ تو سب کے سب اپنے طور پر بیچر کی سے بچے یا اظہار کرنے کے یقین کر لیں گے۔ یا اپنا سابقہ امانت اور اس کا حساب و کتاب اور اپنی حالت و کیفیت میدانِ محشر کی رسوائی و ثقت معن طعن فرشتوں کی جبردکیاں ٹھوکریں بے بسی بے کسی بے یار و مددگار نہ شفیع نہ کوئی سفارشی دیکھتے ہوئے اندازہ لگاتے ہوئے یہ غالب گمان کریں گے کہ بے شک وہ سب اس میں ضرور ضرور ابھی یا کچھ دیر بعد نہایت سختی اتہائی یعزتی کے ساتھ گرنے والے ہیں۔ اور وہ کفار اہل جہنم اپنے ارد گرد کا ماحول فرشتوں کا گھیراؤ دیکھ کر سمجھ جائیں گے کہ نہیں پاسکتے وہ اس جہنم سے یا اس میں گرنے سے کسی طرف کو لوٹنے مڑنے پھرنے بھاگنے کا راستہ۔ ایک تفسیر میں فرمایا گیا کہ دَلَمَ یَجِدُوا کا تعلق جہنم میں جانے کے بعد سے ہے یعنی جہنم میں گرنے یا گرائے جانے کے بعد جب اپنے چاروں طرف درمدر آگ ہی آگ اور دھشت ناک عذاب ہی عذاب دیکھیں گے اور کہیں کالے رنگ کے سانپ اڑدھ بڑے بڑے عقروں کے برابر نظر آتے ہوں گے تب خوف زدہ ہو کر اندازہ کریں گے کہ اب یہاں سے بھاگنے کا کوئی راستہ نہیں۔ بعض مفسرین نے فرمایا کہ دَلَمَ یَجِدُوا معنی فرنا کا تعلق کفار اور جہنمیوں کی اپنی سوچ فکر اور اندازے یا گمان خیال و یقینی بات سے نہیں بلکہ یہ خبر ہے اور علیحدہ جگہ ہے کہ جہنم میں جانے کے بعد پھر وہ کسی طرف بھاگنے کی جگہ راستہ ٹھکانا یا اَبَدًا بَلَد تک کسی بھی جہنم سے پھر جانے لوٹنے کا وقت نہ پائیں گے حالانکہ ہمیشہ اوپر لٹم ہی آرزو کرتے ہی رہیں گے کہ کاش ہم کو یہاں سے پھر نا بھر نکلتا کسی تو نصیب ہو دنیا کی طرح نہ ہوگا کہ جہنم کے بعد اس معیبت بیماری تکلیف کی عادت پڑ جاتی ہے اور اس میں مبتلا انسان عادی ہو جاتا ہے تو شفا ہونے معیبت ٹھننے کی دعایا آرزو و انتہا بھی نہیں کرتا اور صبر و برداشت کر جاتا ہے۔ عذاب جہنم میں ایسا نہ ہوگا وہاں تو ہر روز نئی تکلیف نیا درد ہوگا مگر کسی کو معرفت نہ ملے گا۔ لہذا آج دنیا میں ہی اپنے کفر شرک بے دینی بددیانتی ظلم و ستم گناہ و فسق سے ہٹ کر ایمان ایتقان دیانت امانت اور اچائیوں خوبیوں نیکیوں اور اسلام کا اہل سلاہیتوں کی طرف لوٹ آؤ بس یہی ایک تہلہ رات صرف اور پھر آنیکا راستہ و سڑک مستقیم ہے اور اب تہ

بے شک اسی ایمانی بارگاہ کی طرف پھیر لانے کے لیے ہم نے اس قرآن مجید میں تمام نسل انسانی کے اچھے بُرے نیک و بد بُرے چھوٹے امیر غریب اُقا و غلام شاہ و گدا، وزیر و رعایہ سب کو سمجھانے بتانے کے واسطے ان مصیبتوں کی گھڑباں حساب و کتاب کے لمحات عشر کی دہشت قیامت کی ہیبت قبر کی وحشت عذاب کی کلفت ثواب کی اُلفت عتاب کی نفرت خطابی شفقت جنت کی جزا جہنم کی سزا کفریات کی فنا ایمانیات کی بقا نور کی بقا۔ ناریا حسرت و بے کسی مایوسی اور بے بسی کے آنے سے پہلے ہی لوٹ لوٹ کر بار بار ہزار ہا طریقوں سے دنیا و آخرت، باغات و ثمرات کھیت دکھیان، بنجر و سرسبز، بارش و بادل پانی و ہوا، چمن و گلزار، خزاں و بہار کی مثالیں اور ہر قسم کی تشبیہ و تشبیہی آدمیوں کے لیے کھول کھول کر بیان فرمادی ہیں لیکن انسان ہے کہ ہر چیز میں ہی جھگڑا مناظرہ مجادلہ مکالمہ بحث تہجیث کرتا ہی چلا جاتا ہے نہ اچھائی سوچتا ہے نہ برائی نہ نفع نہ نقصان نہ دین نہ دنیا نہ یہ غور کرتا ہے کہ ہم نے اپنے نبیوں کی زبانِ امتحان قیامت سے پہلے ہی قیامت قبر و حشر کا پورا نقشہ امتحان کے سارے پرچے تمام سوالات کیس شفقت کریمانہ محبت رحمانہ سے ظاہر فرمادیئے کچھ پرشیدگی نہ رکھی تاکہ بندوں کو کامیابی امتحان کی تیاری میں کچھ دشواری نہ آئے۔ دنیا کے امتحان گاہوں میں ایسی کوئی مثال نہ ملے گی کون رُحمن و رحیم ہے جو تم سے اتنا پیار کرے گا تفسیر کبیر میں امام خوالدین رازی رحمۃ اللہ علیہ نے انہی آیت کی شرح میں ایک حدیث پاک نقل فرمائی کہ قیامت میں تین سوال ہونگے اے بندے ہم نے تجھ کو دنیوی زندگی کی عمر دی تو نے کہاں گزاری تجھ کو دولت دی تو نے کہاں خرچ کی تجھ کو علم و عقل دی تو نے اس پر کیا اور کتنا عمل کیا۔ پس ان تین کے جواب سوچو۔ مگر انسان بھائے ہوش و گوش کرنے کی اکثر شئی مہلّا، اکثر چیزوں میں لڑائی جھگڑا مخالفت فتنہ و فساد اور لڑنے مرنے پر تیار رہتا ہے اور پھر یہ دنیا پرستوں کا جھگڑا فساد کس سے ہے۔ دنیا کی دانشوریوں و کیلوں و ڈاکٹروں و حکیموں فلسفیوں سائنسدانوں متریوں ترخانوں بوجہ داروں جولاہوں تیلیوں کسانوں سے نہیں ان کی تو ہر سچی جھوٹی بات منہ سرپیٹ کر آنکھیں جھکا کر عقل بند کر کے مان بیٹے ہیں بلکہ جھگڑا مقابلہ انکار اور مخالفت تو صرف ہمارے دین اسلام کے علاوہ اولیا اور انبیاء کرام علیہم السلام سے ہے ان کی ہر بات ہر مسئلے سے ٹکراؤ کیا جاتا ہے یہاں اگر ہر جاہل آدمی دنیا زمانے کا عالم بن جاتا ہے حالانکہ ان بارگاہوں کی بات ماننا ہی تو اصل عقل ہے وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَىٰ وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةٌ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا - اور پھر ان کفار کو کسی رکاوٹ کسی بھی اُلجھنے نے اس بات سے نہ روکا نہ منع کیا کہ وہ دین اسلام اور قرآن کریم شریعت و قانون الہیہ پر ایمان لائیں جب کہ ان کے پاس سرتاپا کامل و اکمل حلالی برحق مکمل ہدایت ہمارے نبی محمد مصطفیٰ احمد مجتبیٰ علیہ السلام کی رحمت تشریف سے آئے جن کے دامن میں ہمارا پورا قانون و حکمت ہے اور اس بات سے بھی ان کو کسی دینی و نبوی اُلجھنے رکاوٹ نے نہ منع کیا کہ وہ ایمان لانے کے بعد انتہائی عاجزی انکساری اخلاص و عقیدت محبت سے اپنے تمام سابقہ کفریات گناہوں ظلم و ستم و سرکشی فتنہ پروری فساد بازی غلو و تکبر

ہے یہ فائدہ و کمال انسان اکثر شئی جَدَّلاً فرمائے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ انسان اپنی نادانیوں کم مقبولوں میں کئی دفعہ اتنا بڑھ جاتا ہے کہ اپنی ہلاکت و عذاب بھی مانگنے لگتا ہے۔ یہ تو باری تعالیٰ مل سجانہ کا اپنے محبوب سید المرسلین کے طفیل کرم ہے کہ بندوں پر عذاب نازل نہیں فرماتا اس لیے اس کے مدد و نعت میں ہمیشہ شاغل رہنا چاہیے یہ فائدہ سنۃ الاولین فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن | ان آیت پاک سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں پہلا مسئلہ کسی بھی مسلمان کو جائز نہیں کہ مستقبل میں کسی کام کے لیے ماضی کا میضہ استعمال کرے یا بولے اس لیے کہ یہ جھوٹ بن جاتا ہے یا سابقہ کا اقرار بن جاتا ہے اگر کسی شخص نے کوٹ، کچھری یا کسی حج قاضی عدالت کے سامنے مستقبل کا وعدہ ماضی کے میغے سے کیا تو وہ اقرار یا جھوٹ ہو گا اور اس پر اس اقرار کا پورا کرنا واجب ہو جائے گا ہاں البتہ حال کی بات کو ماضی کے میغے سے بولنا جائز ہے۔ جیسے کہ طلاق تہنیت میں نے طلاق دی۔ میں نے بیچا خریدنا وغیرہ کیونکہ یہ انعقاد ہے یہ مسئلہ وراثی المجرمون النار۔ (بخاری) کو ماضی فرط نے سے مستنبط ہوا اللہ تعالیٰ کے کام تو سب یقینی ہیں۔ مگر بندے کا کوئی مستقبل یقینی نہیں۔ دوسرا مسئلہ۔ دینی مسائل میں مجادلہ کرنا ہر ایک شخص کو ناجائز ہے۔ اور مناظرہ کرنا علماء و حتیٰ کو علماء باطل سے جائز ہے اور مکالمہ عوام کو علماء سے جائز ہے۔ علمی بحث علماء حق کی علماء حق سے جائز ہے۔ لیکن جھگڑا اور علماء باطل سے بحث کرنا علماء کو بھی ناجائز ہے اور عوام کو بھی اس طرح دینی مسائل پر عمل نہ کرنے کے لیے ہانے بازیاں اور چرب زبانیاں کرنا بھی ناجائز ہے۔ یہ مسئلہ اکثر شئی جَدَّلاً سے مستنبط ہوا گفتگو کرنے کے چار ہی طریقے ہیں جن کا حکم فقہاء کرام نے بیان فرمادیا۔ ۱۔ مجادلہ ۲۔ مناظرہ ۳۔ مکالمہ ۴۔ مباحثہ تیسرا مسئلہ۔ عوام یا جھگڑا کو کوئی بات سمجھانے کے لیے مثال یا تمثیل دینی جائز ہے اگرچہ اس میں واقعیت نہ ہو۔ جیسے کہ بہادر کو شیر سے اور چالاک کو لومڑی سے تشبیہ یا تمثیل دی جاتی ہے کسی مسئلہ کو سمجھانے کے لیے انبیاء کرام کی تمثیل کے لیے شکاری کی مثال دنیا بھی جائز ہے یا چراغ اور بدل سے تشبیہ بھی جائز ہے ہاں گھٹیا مثال بزرگوں کے لیے ناجائز اور گستاخی بے بے ادب ہے۔

اعتراضات | یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا کہ مجرم جہنم کو دیکھیں گے اور وہاں پھر جانے کا اور لوٹنے کا راستہ یا جگہ نہ پائیں گے حالانکہ مجرم تو فاسق و فاجر مسلمان بھی ہیں وہ بھی جہنم کو دیکھیں گے لیکن شفاعت سفارش اور اللہ کی غفارت بخشش سے وہ معرفت پائیں گے۔ تو پھر تمام قسم کے مجرموں کے لیے یہ کیوں فرمایا کہ وہ جہنم سے اپنے نکلنے کا بھی کوئی معرفت نہ پائیں گے جواب۔ اس کے دو جواب ہیں ایک یہ کہ یہاں مجرمون سے مراد صرف کفار ہیں نہ کہ فاسق گناہ گار مسلمان۔ دوم یہ کہ معرفت کا معنی یہ خود بھاگ جانا اور یہ کسی کے بھی ممکن نہیں ہو گا کفار کے لیے نہ فاسق کے لیے

دوسرا اعتراض۔ یہاں وَمَا مَنَعَ النَّاسَ کی پوری آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ ایمان نہ لانا عذاب اترنے کے مطالبہ کی وجہ سے ہے اور اَلَا فَرَّانے سے ثابت ہو رہا ہے کہ مطالبہ عذاب ان کے کفر اور ایمان نہ لانے کی وجہ سے ہے۔ یعنی کفر مطالبے کی وجہ سے اور مطالبہ کفر کی وجہ سے تو اس سے دُور لازم آتا ہے اور یہ محال ہے (منطقی فلسفی)۔

جواب۔ تفسیر روح المعانی نے اس کا جواب اس طرح دیا ہے کہ یہاں مطالبہ عذاب وجہ کفر نہیں کفر تو پہلے موجود ہے بلکہ مطالبے کا سبب کفار کا سد بغض عناد و عداوت ہے۔ ایمان نہ لانا بھی عداوت کی وجہ سے ہے نہ کہ مطالبے کی وجہ سے لہذا دُور لازم نہیں آیا۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں پہلے فرمایا گیا وَمَا مَنَعَ النَّاسَ (داخل) پھر فرمایا گیا۔ اَلَا اَنْ تَتَّبِعُوهُمْ (داخل) اس سے ثابت ہوتا ہے کہ ان کفار کو ایمان لانے سے صرف ستہ اولین یعنی عذاب کے مطالبے نے منع کیا اور روکا ہے۔ حالانکہ ایمان نہ لانا پہلے ہے اور مطالبہ بعد میں تو چیز بعد میں ہو وہ پہلی موجودہ چیز کی مانع کیسے بن جائیگی۔ بعد والی چیز تو مانع نہیں بن سکتی۔ جواب۔ اس کا جواب بھی تفسیر روح المعانی نے ایک توجہ دیا کہ مطالبہ عذاب نے ایمان لانے سے روکا منع کیا ہے اور ایمان لانا پہلے نہیں ہے۔ پہلے صرف کفر ہے۔ لیکن اس کا دوسرا جواب یہ ہے کہ مطالبہ عذاب فقط اور صرف زبانی تھا۔ حقیقی اور قلبی نہ تھا۔ کیونکہ کوئی بھی ذرا سی عقل والا بھی حقیقتاً ہلاکت اور تکلیف کی خواہش نہیں کرتا کفار کا یہ کہنا کہ اَللّٰهُمَّ اِنْ كَانَ هٰذَا مَوْالٰئِقُ مِنْ عِنْدِكَ فَامْطُرْ عَلٰی سَآءَۃٍ مِّنَ السَّمَآءِ۔ ترجمہ۔ اے اللہ یہ جو محمد مصطفیٰ بیان کرتے ہیں یہ اسلام اور قرآن اگر تیرے پاس سے حق ہے تو ہم پر آسمان سے پتھر برسا دے۔ یہ مطالبہ عذاب نہ تھا بلکہ دل سے وہ مذاق اور تکذیب و جھٹلانا تھا۔ اگر دل سے ہوتا اور عذاب کو رخصت ہوتے تو پہنچنے کی دعا کرتے یا توفیق ایمان طلب کرتے۔ واللہ اعلم بالصواب۔

تفسیر صوفیانہ

وَرَا الْمَجْرُمُونَ النَّارَ قَطَنُوا اَنَّهُمْ مُّوَاعِدُهَا وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا۔ اور قیامت بسط و کشاد کے قیام محاسبہ میں بحرین طریقت آتش فراق کو دیکھیں گے تو گمان باطنی اور یقین نفسانی سے جان لیں گے کہ وہ اس نامزدی کے گڑھے میں ضرور گرنے والے ہیں۔ اور اس سختی و ظلمات سے بچنے کا راہ قرار اور قہر جلال سے پھر جانے کا راستہ نہ پاسکیں گے دنیا میں سات ہلاکتیں اور سات راہ نجات ہیں۔ راخیلی را خواہش پرستی را خود پسندی۔ جہد را بکمر غرور را خوشامد را ریاضت نفاق را خلوت و جلوت میں رب کریم سے ڈرنا را غشی و غمی و غصہ میں اپنے آپ کو شریعت کی لائن میں قابو رکھنا را مفلسی و توئگری میں اعتدال و کفایت شعاری را ترک بحث مباحثہ را اس را اپنے عقیدے پر مٹیوں کی و قلعہ را توکل و قناعت طالب راہ طریقت کے لیے یہ چودہ اہم اعمال قلبی و ذہنی کی منزلیں ہیں۔ جہنم سے بھاگنے اور بچنے کا مصروف مرن قرآن مجید صرف اُن خوش بختوں کے لیے نعمت امیہ ہے جس کا دل اللہ تعالیٰ کی حضوری

قرب میں ہو اور ایک لمحہ کے لیے اس سے غافل نہ رہے۔ قرآن پاک کے لیے فہم فروری ہے اور فہم کے لیے عقل عقل کے لیے علم اور علم کے لیے عمل اور عمل باطنی و ظاہری میں سب سے بڑا ادب و احترام ہے۔

وَلَقَدْ صَرَّفْنَا فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ. وَكَانَ الْإِنْسَانُ أَكْثَرَ شَيْءٍ جَدَلًا

اور البتہ بے شک یقین رویت اور دیدار بعیرت کی حقیقت ہے کہ ہم نے اس قرآنِ قلبی اور فرقانِ مدوری اور کتابِ مخزنِ اسرار میں مسافرانِ راہِ طلب کے لیے ہر قسم کی جلال و جمال قبض و بسط۔ ترقی و تنزل سرور و عزور مجربین و مکرمین کی تمام مثالیں بیان فرمادیں اور یہ انسان مظہر اسما مختلفہ ہے صبغی کے باوجود کبریٰ کبر میں جاتے والا ہے ہر قدم پر جھگڑا اور جدل کرنے والا ہے۔ سب سے بڑا جاہل اور جدل و سرکشی فتنہ و فساد کرتے والا وہ شخص ہے جس نے اپنے دماغ میں عقل اور عقل میں علم اور علم میں عمل پیدا نہیں کیا۔ علم فرض بھی ہے اور فضیلت بھی دینی اور قلبی علم کا حصول علم فرض ہے اور زائد علم فضیلت عارفین ہے۔ اعمال باطنی کی دو قسم ہیں ۱۔ اعمال نفس اُس کی خوشقیں ہیں۔ مجاہدہ مبارکہ۔ مناظرہ بحث تمییز۔ چرب زبانی حاضر جوابی۔ بہارت فنون یا وہ گوئی عارفین کے نزدیک سی لوگ اکثر شئی جَدَلًا ہیں اگرچہ ظاہری علوم کثیرہ کے ماہر ہوں ۲۔ اعمالِ قلب۔ یہ اعمال۔ اعمال جسمانیہ و کردار بدنیہ سے بالکل مختلف ہوتے ہیں قلوب کے اعمال اپنی لطافت و صداقت میں علم و روحانیت کی ہم شکل ہوتے ہیں۔ ان کی چھ شقیں ہیں۔ نیت۔ صوتِ ضمیر۔ کیفیتِ روحانی۔ وارداتِ قلبیہ۔ مناجاتِ سر یہ مکملات اہم یہ انہی اعمال کا عامل عارف و صوفی ہے۔ وَمَا هُمْ إِلَّا أَنْ يَوْمُنَا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَابَهُمُ سِنَّةُ الْأَوَّلِينَ أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قُبُلًا۔ اور ان بحرِ ظلمت میں ڈوبے اور گھرے ہوئے انسانوں اور وادیِ عبرت میدانِ سفاہت میں پھنسے ہوئے لوگوں کو کس چیز نے مشاہدہِ جمال پر ابان لانے سے منع کیا جب کہ نورِ وحدت کی آشکارا ہدایت قرب ذاتِ جبروت کی منزل آگئی اور متفانِ شوق اور خلوتِ عشق میں اپنے ربِ رحیم و کریم سے ہزار انفتوں کے ساتھ بارگاہِ قبولی میں توبہ و استغفار کرتے مگر یہ نفسِ رذیلہ و عاداتِ خبیثہ اور خصلتِ جہلیہ یہی چاہتی ہے کہ ان کے پاس بھی بحرِ ظلمت اور مقہورینِ اولیٰ کی سرائِ نامرادی نازل ہو۔ یا ان کے پاس درد و فراق کا عذاب ظاہری آجائے صوفیا فرماتے ہیں کہ تقوف و معرفت کا پہلا سبق محاسبہ اُناس ہے اور مقلح فوری ہے کیونکہ محاسبہ میر کی ولادت میرے لکل کی عادت اور توکل سے ان سے ایمان ملتا ہے اور ایمان سے استغفار اور استغفار سے توبہ نصیب ہوتی ہے مولیٰ علیؑ نے فرمایا محاسبہ وہ ترازو ہے جو ہر مومن کو راہِ طریقت میں عطا ہوتی ہے اسے راہِ فنا کے مسافر و تم رب تعالیٰ کے سامنے اپنے آپ کو منزلِ آخرت کی بڑی پیشی کے لیے تیار اور راستہ کر لو جب تم اس دن پیش ہو گے تو کوئی پوشیدہ بات تم سے چھپی نہ رہے گی۔ محاسبہ ضبط و انقیاد نظم اور پابندی یہ پانچ سواریاں ہیں جو راہِ طلب

کے محروم بیابانوں میں چلنے کے لیے فروری ہیں۔ جو کوئی اپنے محاسن و عیوب کو صدق و اخلاص کے ترازو میں نہ تولے وہ کالمین کے مقام و مدارج تک نہیں پہنچ سکتا۔ ایسے بد بخت پر سنتِ اولین کا عذاب دوری اور ہلاکتِ موعودی کا نزول یقینی ہے۔ اور ان مغرورین کی آخری منزل عذابِ قبلہ ہے بے مبر انسان ایسا کی کٹھی اور استغفار کا دروازہ نہیں کھٹک سکتا۔ مبر کے پانچ مرتبے ہیں پہلا تکمیل و انفس دوم حرام سے پرہیز سوم مفلسی میں غنا و قلبی چہارم۔ صدے اور غم میں عبادتِ خیم تکالیف کو چھپانا۔ شکوہ یا اظہار نہ کرنا۔ مبر مومن کے لیے معزز ترین مقام ہے۔ یہی توبہ کا دروازہ ہے۔

وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَ

اور نہیں بھیجتے ہم انبیاء کو مگر جنت کی خوش خبری کا پیشرو اور
اور ہم رسولوں کو نہیں بھیجتے مگر خوشی اور

مُنذِرِينَ وَيَجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا

جہنم کا ڈر سنانے والا اور جھگڑے ڈھونڈتے رہتے ہیں کافر
ڈر سنانے والے اور جو کافر ہیں وہ باطل کے ساتھ جھگڑتے ہیں

بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا

ہر بڑے طریقے سے کہ کسی طرح غلط کر دیں اپنے جھگڑے کے ذریعے حق کو اور بنا یا
کہ اس سے حق کو مٹا دیں اور انہوں نے میری آیتوں

آيَتِي وَمَا أَنذَرُوا هَٰؤُلَاءِ ۚ وَمَنْ أَظْلَمُ

انہوں نے میری آیتوں کو اور ان تمام خبروں کو جن کے لیے وہ ڈرانے گئے مذاق اور کولان زیادہ ظالم
کی اور جو ڈرا نہیں سنائے گئے تھے ان کی ہنسی بنا لی۔ اور اس سے بڑھ کر ظالم

مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَ

اُس سے جو یاد دلایا گیا اپنے رب کی آیتیں تو اُس نے اُن سے منہ پھیر لیا اور
کون جسے اُس کے رب کی آیتیں یاد دلائی جائیں تو وہ اُن سے منہ پھیرے اور

نَسِيَ مَا قَدْ مَتَّ يَدُهُ اِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ

بھول بیٹھا اُس کو جو آگے بھیجا اُس کے ہاتھوں نے بے شک بنایا ہم نے اُنکے
اُس کے ہاتھ جو آگے بھیج چکے اسے بھول جائے ہم نے ان کے دلوں پر

قُلُوبِهِمْ اَكِنَّةً اَنْ يَفْقَهُوْهُ وَفِيْ اٰذَانِهِمْ

دلوں پر سخت اڑکا بندھن اس بات کا کہ نہ سمجھیں اس حق کو اور ان کے کانوں میں مانی
غلاف کر دیئے ہیں کہ قرآن نہ سمجھیں اور ان کے کانوں میں

وَقَرًا وَاِنْ تَدْعُهُمْ اِلَى الْهُدٰى فَلَنْ

بہرہ ہن ہے اگرچہ آپ بلا تے رہو ان کو ہدایت کی طرف تو بھی ہرگز
گرائی اور اگر تم انہیں ہدایت کی طرف بلاؤ تو جب بھی ہرگز

يَهْتَدُوْا اِذَا اَبَدًا ۝

ہدایت نہ پائیں گے وہ کبھی بھی ہمیشہ ہمیشہ تک
کبھی راہ نہ پائیں گے

تعلق ان آیت پاک کا پہلی آیت پاک سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ انسان
بہت سرکش اور جھگڑا لوس ہے اب ان آیت میں اُس کے جھگڑے کا ذکر ہو رہا ہے کہ کافر لوگ باطل کے
ذریعے حق سے بحث مباحثہ اور جھگڑا کرتے ہیں۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے قرآن مجید

میں ہر طرح کی مثالیں بیان فرمائیں اب ان آیت میں بتلایا جا رہا ہے کہ کفار قرآن مجید کی نہیں سمجھتے۔ تیسرے تعلق پہلی آیت میں فرمایا گیا تھا کہ میدان قیامت میں کفار اور گمراہوں کا کوئی بچنے کا راستہ نہیں ہوگا۔ اب ان آیت میں فرمایا جا رہا ہے کہ بچنے کا راستہ دنیا میں ہی بنا کر جانا پڑے گا اور وہ ایک ہی راستہ ہے جو دامن نبوت میں آنے سے دکھائی دے گا لہذا آج دنیا میں ہی انبیاء مبشرین و منذرین اور اقاہ کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی مان لو۔

تفسیر نحوی وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنْذِرِينَ وَيُجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِثُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آلِيَهُمْ دُونَهُمْ وَاتَّخَذُوا أَهْلَهُمْ دُونَهُمْ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ

بِآيَاتِ رَبِّهِمْ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدْ صَدَّقَ بِهِ وَأُوْءِىءَ إِلَىٰ مُصَارَعَةٍ مِّنْهُمْ بِمَا هُمْ كَاذِبُونَ۔ سب انبیاء و مرسلین اس آیت سے پہلے ہی مبعوث ہو چکے۔ رسل سے بنا ہے بمعنی بھیجنا بہر صورت متعدی ہوتا ہے

یہ باب افعال سے ہے اس کا مصدر ہے ارسال خیال ہے کہ باب افعال میں آجائے تو تاکید اور عمدیت پیدا کرتا ہے بمعنی جان بوجہ کر ایسا کیا۔ المرسلین باب افعال کا اسم منقول جمع مذکر اس کا واحد ہے مرسل ترجمہ ہے رسل کا

بھیجا ہوا۔ مراد ہے انبیاء کرام علیہم السلام بحالت قوت مفعول پہ ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر مستثنیٰ منہ ہوا۔ الاحرف استثنیٰ مقبل کیونکہ مستثنیٰ نہ ارسال یا مرسلین موجود ہے۔ مرسلین ہی مبشرین ہیں۔ یہ باب تفعیل کا اسم فاعل جمع مذکر اس کا مصدر ہے

بشیر اس کا مادہ ہے بشر اسی سے ہے بشارت بمعنی خوشخبری سناتا یا بھیج دیتا یہ معلوف علیہ ہے واو عاطفہ منذرین باب افعال کا ماضی مطلق کے متنی میں اسم فاعل جمع مذکر مادہ نذر بمعنی ڈرنا اور مصدر ہے انذار بمعنی ڈرانا بحالت

قوت معلوف ہے مبشرین کا دونوں مل کر مستثنیٰ سب مل کر جملہ فعلیہ استثنائی ہو گیا۔ واو ابتدائیہ مجادل باب مضاعفہ کا مصدر مثبت معروف واحد مذکر غائب مصدر ہے مجادلہ جدل سے بنا ہے ترجمہ ہے آپس میں جھگڑا کرنا۔ الذین اسم

مفعول جمع مذکر بحالت رفع ہے کیونکہ اگلے موصول سے مل کر فاعل ہے مجادل کا۔ کفروا ماضی جمع مذکر کفر سے بنا ہے ضم غیر پرشیدہ اس کا فاعل مرجع ہے الذین۔ ب جارہ سببیۃ الع لام مہدی باطل اسم فاعل باب نقر سے ہے حق کا مقابل

یعنی غلط۔ برآ۔ تہاثر۔ ناسخ۔ ان سب معنوں میں کفر اور منق کو باطل کہا گیا ہے۔ یہ ہمارے مورد تعلق ہے کفروا کا لام جاوہ حرف تفعیل ترجمہ ہے تاکہ اور اس لیے کہ یُدْحِثُوا باب افعال کا مضارع مثبت معروف وُحْث سے مشتق ہے مصدر ہے

ادحاث۔ وُحْث لازم کا معنی ہے پھسلنا۔ حثنا۔ وُحْثنا۔ زائل ہونا اس کا مصدر ہے ادحاث بمعنی پھسلنا۔ وُحْثنا۔ زائل کرنا ہٹانا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے۔ ب جارہ سببیۃ۔ ضمیر کا مرجع ہے باطل۔ الع لام مہدی وہنی۔ حق۔ اسم مفعول جادہ بمعنی

دست چارہ۔ ٹھیک قوت و بقا والا مراد ہے اسلام قرآن شریعت۔ بحالت قوت مفعول پہ ہے یُدْحِثُوا۔ یہ اس کا متعلق۔ ضم مستتر اس کا فاعل مرجع انہیں یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر جلت ہو ایجاو مل کا مفعول وعلت مل کر جملہ فعلیہ تعبید ہو

مجاوہ مل اتخذوا۔ باب افعال کا ماضی مطلق جمع غائب مصدر ہے اتخذوا اخذ سے بنا ہے ترجمہ ہے بنا کر لینا۔ ضم ضمیر

اس کا فاعل اُنہی مرکب اضافی ترجمہ ہے میری نشانیاں میری آیتیں معلوف علیہ ہے واؤ صرت ما۔ موصولہ اُنہر و اباب
افعال کا ماضی مطلق مجہول ضم ضمیر پوشیدہ اس کا نائب فاعل مرجع کا ہے یہاں کا موصولہ جنسی جمع ہے اس لیے ضمیر اور
فعل جمع لایا گیا ما سے مراد ہے قبر خضر جنہم کے عذاب۔ یہ فعل و نائب فاعل مل کر جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر صلہ ہوا کا موصول
صلہ مل کر معلوف ہوا اُنہی کا دونوں مل کر مفعول یہ اول ہوا حُرُوْا۔ اسم حاصل مصدر جامد ترجمہ ہے۔ مذاق۔ ہنسی
انکار۔ بھالت فتح ہے کیونکہ مفعول یہ دوم ہے اِخْرَجُوا کا سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ مکمل ہوا۔ واؤ برید اَظْلَمُ اسم تفعیل
مذکر بن حرف جر تبیین من موصولہ ذکر اباب تفعیل کا ماضی مجہول اس کا مصدر ہے تَنْذِیْرٌ یعنی یاد کرانا۔ یاد دلانا مَحُو
پوشیدہ اس کا نائب فاعل اس کا مرجع مَن ہے ب۔ ما تہ تعدیہ کی آیت جمع ہے آیت کا ترجمہ ہے نشانی اور قدرت
مضات ہے۔ رب اسم صفاتی مضات ہے ضمیر کا مرجع مَن یہ لُجْلُج مرکب اضافی مجہول متعلق ہے ذکر کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر صلہ
ہوا۔ موصولہ صلہ مل کر مجہول متعلق ہے اَظْلَمُ کا ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل جس کا مرجع مَن سابقہ سب مل کر جملہ اسمیہ انشائیہ
ہو کر شرط ہوا۔ ایک قول میں مَن ذکر شرط ہے ایک قول میں اَتَّعَظُ تعظیہ ہے۔ نہ کہ جزائیہ واللہ اَظْلَمُ فَاِذَا یَا اَرْضُ
باب افعال کا ماضی مطلق غرض سے مشتق مصدر ہے اَرْضُ یعنی نہ پیرنا۔ چلچلہ ہونا۔ ہے توجہ ہونا۔ دور ہونا۔ مَحُو
پوشیدہ اس کا فاعل مَن حرف جر تہاؤرت یعنی علیحدگی کے لیے ہوا ضمیر کا مرجع آیت ہے یہ چار مجہول متعلق ہے
اَرْضُ کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر معلوف علیہ۔ واؤ عاطفہ نسی باب سنج کا ماضی مطلق نسی ناقص بیانی سے

ہے مشتق ہے یعنی سمون ماسی سے ہے نشان یعنی بھوننے کی بیماری ایک قول میں ہے کہ اسی سے ہنسے انسان
یعنی اسم تفصیل یعنی بہت بھوننے والا ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع ہے مَن اَظْلَمُ یا مَن ذُکِّرَ۔ ما اسم موصول قد مت
فعل ماضی میوز واحد مؤنث قد مت سے مشتق ہے مصدر ہے تَقْرِیْمٌ ترجمہ ہے آگے بھیجنا۔ آگے بڑھنا۔ آگے ہونا یہاں
پہلے معنی میں ہے۔ یہ اسم تثنیہ اس کا واحد ہے یہ۔ دراصل تھا یہاں۔ نوں تثنیہ اعرابی اضافت کی وجہ سے گر گئی
ضمیر واحد مذکر غائب مضات ابیہ ہے ضمیر نفسی ہے یعنی اپنے دونوں یا غیر نفسی یعنی اس کے دونوں ہاتھ یہ مرکب اضافی
فاعل ہے قد مت کا یہ فعلیہ انشائیہ ہو کر صلہ ہوا۔ موصولہ صلہ مفعول یہ ہوا لسی کا جملہ فعلیہ ہو کر معلوف ہوا۔ سب مل کر
مل کر جزا ہوا۔ شرط و ہذا مل کر جملہ شرطیہ فعلیہ مکمل ہوا۔ اِنَّا جَعَلْنَا عَلٰی قُلُوْبِهِمْ اَكِنَّةً اَنْ یَفْقَهُوْا وَاِذَا اَنْهٰی
وَقُرْا۔ وَاِنْ نَّذَرُکُمْ اِلٰی الْہٰدٰی فَلَنْ یَّهْتَدُوْا اِذَا اَبَدًا۔ اِنَّ حَرْفِ تَحْقِیْقِ۔ نا۔ ضمیر جمع تسکم منصوب
منفصل جملنا باب فتح کا ماضی مطلق جمع تسکم جمل سے ہنسے یعنی بتانا۔ لگانا۔ یہاں مراد ہے اِن عَلٰی حرف جر فوقیت
کے لیے قلوب جمع کثر ہے قلب کی ضمیر جمع مذکر مجہول متعلق مرجع ہے۔ اَلَّذِیْنَ یہ مرکب اضافی مجہول متعلق ہے۔
جَعَلْنَا کا اِکِنَّہُ اسم جمع مکسر ہے اِکَنَّ یا اِکَنَّ کی تین قول ہیں بھالت نصب ہے کیونکہ مفعول یہ ہے
جَعَلْنَا کا۔ اِن حرف ناصب یَفْقَهُوْا باب فتح کا مذکر غائب مضارع۔ دراصل تھا یَفْقَهُوْنَ نوں اعرابی نصب کی وجہ سے

گر گئی۔ فقہ سے بنا ہے بمعنی تعلیمی سمجھ خیال رہے کہ عربی میں سمجھنے کے معنی میں چہ مصدر متصل ہیں لا فقہ لا فہم
لا فرس لا ذکوہ رہ ذرک لا حسب دل سے سمجھنا فقہ ہے۔ دماغ سے سمجھنا فہم ہے۔ غیب ذالحماس سے سمجھنا۔
فرس ہے روحانیت کی قوت سے سمجھنا ذکوہ ہے۔ عقل سے گہرائی تک سمجھنا ذکر ہے۔ گمان و خیال و ہم سے سمجھنا حسب
ہے اُن نامیہ نے یہاں تعلیلیت پیدا کر دی یعنی کیوں کیسے۔ اور سوال انکاری ہونے کی وجہ سے ترجمہ ہو گیا۔ بھلا
کیسے سمجھ سکتے ہیں۔ یعنی کبھی نہیں سمجھ سکتے۔ اس میں ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع الٰہی ہے ہضمیر کا مرجع قرآن
و حدیث ہے منصوب متصل ہے کیونکہ مفعول ہے۔ واو عالیہ۔ فی حرف جر ظرفیت کے لیے اذان جمع مکرر منصوب ترجمہ
ہے جہانی کائنات۔ مضاف ہے ضم مضاف الیہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے موجود پوشیدہ کا یہ اپنے نائب فاعل اور
متعلق سے مل کر جملہ اسمیہ ہو کر کائنات ناقصہ پوشیدہ کا اسم ہوا۔ وقرأ۔ اسم مفرد جامد ترجمہ ہے۔ واٹ۔ بہرہ ان۔ بحالت
تقریر ہے کائنات پوشیدہ کی یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ناقصہ ہو کر حال ہوا یَقْرَءُ کے فاعل مستتر ظہر کا یہ سب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو
کر ملتے ساتھ اَنُجَلُّوا کالکلیۃ مفعول مؤخر ہے۔ سب مل کر جملہ تعلیلیہ ہو گیا۔ بعض نحو یوں نے دوسری ترکیب اختیار کی کہ اَن
یَقْرَءُ جملہ فعلیہ مفعول نہ ہے۔ جُلُّوا کا اور واو عالیہ ہے فی اَذَانِہم معلوف ہے۔ علی اَقْلُوہم پر اور وقرأ معلوف ہے
اکثر ہے۔ ایک واو دونوں جگہ مفید ہے۔ واو سر جملہ ان حرف شرط تدخّل۔ باب نکر کا مضارع مثبت مودع یعنی مستقبل۔
اصل میں تھا تَدْعُوْا۔ ان شرط کی وجہ سے مجزوم ہوا تو واو لا کلمہ گر گیا مانتا۔ ضمیر مستتر اس کا فاعل مرجع ذات اقدس صل اللہ
علیہ وسلم۔ وقرآن سے شوق ہے ترجمہ ہے دعوت دینا۔ یا انا ہم ضمیر ظاہر مفعول ہے اس کا مرجع الٰہی کفر و اے الٰہی حرف
انتہائیہ۔ اَلَا اَعْبَدُ۔ اَعْبَدُ اسم حاصل مصدر جامد بمعنی راستہ یا منزل مقصود۔ یا راستہ بتانے والا یا منزل تک
پہنچانے والا مرا ہے اللہ کا دین۔ یہ جار مجرور متعلق ہے تدخّل کا یہ سب جملہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی۔ و جزائیہ
فعل مستقبل لفظی تاکید بنی باب افتعال سے ہے۔ مصدر ہے اَحْبَدُوْا بمعنی ہدایت دینا۔ حدی سے بنا ہے بمعنی ہدایت
یا تادیب اسم ظرفیہ زمانیہ منصوب ہے کیونکہ ظرف ہے اَبَد اسم نکرہ مفرد ظرفی ترجمہ ہے ہمیشہ عام زمانہ یا عابدت نکرہ
ہے۔ منصوب ہے مفعول فیہ ہے تَن تَقْتَدُوا کا سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر جزا ہوئی ان تدخّل کی دونوں مل کر جملہ
فعلیہ شرطیہ انشائیہ ہو کر کمال ہو گیا۔

وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ وَمِجَازِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِلَّا أَنْ يُجِلَّ لِلَّذِينَ هُمْ مُؤْمِنُونَ

تفسير المات

رَبِّهِمْ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدْ هَدَاهُ ۚ أَوَلَمْ يَكُنْ لَهُ يَدَايَ أَيْدٍ يُنْشِئُ فِيهَا مَا يَشَاءُ لِقَوْمٍ يُغْفِرُونَ ۚ

صاحب تبلیغ انبیاء کرام علیہم السلام کو کہیں کسی قوم فرودیا جہامت قبیلے خاندان یا کسی علاقے کی طرف مگر صرف ان کی دواہی و ممتداریاں ہیں ایک یہ کہ جو جو فرودیا جہامت و مکر وہ ایسا ناکام کہ اللہ رسول دین و قانون کو مان کر عمل و عبادت نیکی و

martat.com

اچھائی اختیار کر کے۔ حسن معاملہ و اعمالِ صالحہ میں پابند و کار بند ہو کر دہنِ نبوت میں آجائے نبی کی ستای و تباہ اختیار کرے تو اس کو دنیا و آخرت انتہا و انتہا قہر و حشر کی ابدی دائمی عزت و فضل رحمت و کرم، انعام و اکرام اور رب تعالیٰ کی محبت و رضا کی خوشخبری و بشارت سنانے والے ہیں۔ اور جو بد قسمت یا رگاہِ نبوت سے دور اہل حق سے نفور و تیر و تامل عزت عارضی دولت مادی عیش و عشرت میں معرور اور دنیا سازی و باطل پرستی میں مصروف ہی رہے نہ حق سنے نہ اہل حق کی مانے نہ نشانِ رسالت و نبوت کو جانے نہ اپنے خالق مالک رازق معبود و سجد کو پہچانے۔ ایسے بد نصیب جاہل و منافران مغضوب و گمراہ کو عذاب و عتاب حساب و کتاب، قہر و حشر، قیامت و جہنم کی مصیبتوں تکلیفوں اور ہمیشہ ہمیشہ کی ذلتوں سے ڈرانے والے ہیں۔ انبیاء کرام کی فقط یہی ذمہ داری ہے کوئی مومن بن جائے تو اسی کا فائدہ ہے۔ قہر و عتاب گمراہ رہے تو اسی کا نقصان ہے انبیاء کرام کا کچھ نقصان نہیں نہ کسی کے گمراہ و بدکار رہنے پر ان انبیاء علیہم السلام کچھ مواخذہ یا پوچھ گچھ ہوگی اور یہ کافر یہ مشرک و گمراہ اس چیز سے غافل یا لاعلم نہیں یہ باتیں یہ احکام و قوانین ان کو کوئی دفعہ سمجھائی گئی ہیں۔ ہر نبی نے اپنے اپنے زمانہ مقدسہ میں اپنی اپنی قوم کو بتائی ہے۔ تو ریت، زبور، انجیل اور قرآن مجید میں بار بار سنائی گئی ہیں۔ مگر پھر بھی تَبَاوُلِ النَّبِیِّنَ کُفْرًا، ہر کافر ہر ملے ہر شلے ہر خیر خواہی اور اور ہونگی میں وہ لوگ جھگڑا فتنہ فساد بحث مناظرہ، مار دھاڑ، لڑائی مخالفت اور انکار ہی کرتے رہے اور کرتے رہتے ہیں جو ازل کے کافر جہنم کے مشرک عقل کے شاطر فکر کے ناقص ہیں۔ اپنی یہود بے نیابتوں اور فضول و باطل مطالبات کے ذریعہ تاکہ پریشان کر دیں پھیلا دیں۔ مغلوب اور کمزور کر دیں حق کو اپنے ان مجادلوں جھگڑوں فریب کاریوں مکاریوں سے اور نو مسلم مسافروں کو ایمان لانے سے روک دیں تنفر کر دیں۔ اور حق دین سے لوٹا کر پھر اپنے باطل و کفر میں لے جائیں۔ کیسے کیسے عیاں طریقے اور جیسے ہتھکنڈے ہیں جو یہ کافر لوگ ہمیشہ سے دین مذہب قانونِ الہی اور اسلام قرآن کے خلاف انبیاء مرسلین کی مخالفت اور تاقباً و علیاً کی مزاحمت میں کرتے چلے آ رہے ہیں صرف اس لیے تاکہ حق کو دین سے سدا دیں۔ اور یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے شروع سے ہی میری سابقہ موجودہ آیتوں نشانوں، قدرتوں فطرتوں، انبیاء کرام کے معجزوں کو اور ان تمام عذابوں بلاؤں مصیبتوں آسمانی ناگہانی ہلاکتوں بر باد یوں قبر کی زندگی حشر کے حساب و کتاب جہنم کی آگ اور جہنمیوں سے وہ ڈرائے گئے ان سب کا مذاق ہی اڑایا۔ اور میرے غلصے بندوں کا تسخر ہی بنایا اور ہر سچی و برحق خبر کو بناوٹی ہی سمجھا یہ ان کی اپنی بد نصیبی بد بختی ہے۔ حالانکہ۔ مَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُکِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا، اِس شخص سے بڑھ کر اپنے آپ یا اپنے خاندان یا معاشرے یا آئندہ اپنی نسل پر زیادہ ظلم کرنے والا کون ہو سکتا ہے جس کے سامنے اُس کے رب کریم رازق خالق مالک مُرَبِّی و عَسَن کی آیتیں تلاوت کی جائیں پڑھ پڑھ کر سنائی و بتائی جائیں سمجھائی اور یاد دلائی جائیں مگر وہ ایسا خود سر خود غرض بے وفا ضدی ہو جائے اور احسان فراموشی کرے کہ تمام حقوق اور آرام و سکون نعمت و عزت اور اللہ تعالیٰ کے بلا معاوضہ و بلا استحقاق سب علیے بخششیں بھول کر ان سب آیتوں حکموں قانونوں

عبادتوں فرمانوں سے بلا سوچے بچے غور و فکر کیے بے عقل نادان سے منہ موڑے۔ دور ہٹ جائے اعراض کرے۔ اور اپنے وہ تمام کفر شرک بد اعمالیاں فتنہ سازیاں بد کرداریاں ستم و ظلم برائیاں بھول جائے پرواہ بھی نہ کرے جو اس کے سب ہاتھ پیرامفا دل و ماخ آگے نامہ اعمال میں بھیج چکے مکھلچکے ہیں۔ لیکن یہ سب کفر نوازیاں۔ سرکشی و شیطانیاں اللہ تعالیٰ اور حق سے دور ہاں ایمان لانے سے بہانے اور مجبوریاں کیوں ہیں؟ صرف اس لیے ہیں کہ ان کی گستاخی نبوت بے ادبی رسالت کی سزا میں اِنَّا جَعَلْنَا عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ اَكِنَّةً اَنْ يَفْقَهُوْا وَفِيْ اٰذَانِهِمْ وَقْرًا۔ وَاِنْ تَدْعُهُمْ اِلَى الْهُدٰى فَلَنْ يَهْتَدُوْا اِذَا اَبَدًا۔ بے شک ہم نے ہی ڈال دیا۔ ان سب گستاخوں اور تاقیامت اپنے حبیب مکرم کے بے ادلوں راندہ درگاہوں کے دلوں پر اندھیروں اور سیاہیوں کے خلاف اس طریقے سے ترکیب سے کہ سمجھ ہی نہ سکیں اس راہ ہدایت اور ذریعہ نجات کے اسباب اور وسیلہ ترقیات کو اور فقط یہی نہیں بلکہ ہم نے ان کے کانوں میں غفلت و سقاہت ضلالت و کدورت کی سخت ڈال اور بندھن بھر دیا ہے تاکہ وہ اتنے سخت ہرے ہو جائیں اور ایسے بد قسمت بن جائیں کہ اگر تم ان کو ہزار مرتبہ بھی ہدایت کی طرف بلاؤ تب بھی وہ کبھی ہرگز اچھی مفید خوش کن بات اور ہدایت نہ لے سکیں گے۔ مرتے دم تک پوری دنیوی زندگی میں مفسرین کرام فرماتے ہیں کہ کسی چیز کو بند کرنے کے چار مختلف طریقے ہیں ۱۔ اغلیہ یعنی کسی چیز کے سامنے پردہ کشا دیا جائے تاکہ وہ سامنے والی چیز یا راستے کو نہ دیکھ سکے نگاہ رک کر بند ہو جائے ۲۔ غفلت۔ وہ پردہ خلاف کی شکل میں اس پر بیٹھ دیا جائے ۳۔ یہ کہ وہ خلاف اس چیز پر بہت سختی سے کس دیا جائے ۴۔ ختم۔ اس کے ہونے خلاف کو کسی مضبوط دھاگے یا رسی سے سی دیا جائے یا گوند وغیرہ سے چپکا دیا جائے کہ پھر کھل دے کہ ۵۔ دق۔ کسی برتن کی شکل والی چیز میں کسی سخت چیز کی ڈال یا کوئی چیز جم جائے والی گھملا کر ڈال دی جائے حمد سے اس برتن وغیرہ کی رگ نلک کو نہ کو نہ میں وہ گھیل ہوئی دھات گوند سلیش وغیرہ دھن کر سخت جم جائے اور اس چیز کی رگ و پے بند ہو جائے ۶۔ غشاؤۃ کسی پر سخت موٹا پردہ فقط ڈال دیا جائے قرآن مجید کی مختلف آیات میں کفار کے قلب و عقل انکے نشان پر ان چھ چیزوں کا ذکر ملتا ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ چیزیں ہر طرح سے مکمل سختی سے کافروں کو باندھے ہوئے ہیں اس لیے انبیاء کرام کے بھانے سے وہ ہدایت نہیں لے سکتے۔

ان اٰیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ انبیاء کرام علیہم السلام اللہ تعالیٰ کی شان قائم سے بے نیازی کے منظر ہیں۔ رب تعالیٰ نے تمام انبیاء کو اس چیز سے بے پرواہ کر دیا ہے کہ دنیا میں کوئی ایسا لانے یا نہ لانے۔ اگر سارا جہان بھی گمراہ رہے تو ان کو انحراف ہستیوں کا کچھ نہیں بگڑتا اس کے باوجود اگر وہ حضرات کسی کی ضلالت و بے راہی پر غم و افسوس فرمائیں تو یہ ان کی کمال شفقت احد بندوں سے پیار ہے یہ فائدہ و نازل انفرسٹین۔ (راخ) فرمانے سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ دنیا چھ ستوں کی ہر بات ہی اطل ہے۔ اگرچہ کتنی ہی سوچی

فکر اور عقل سے کریں یہ فائدہ دیکھاؤں اَلَّذِیْنَ کَفَرُوا بِالْبَاطِلِ (الحق) فرمانے سے حاصل ہوا۔ کیونکہ ان کی ہر بات کو جھگڑا و جدال قرار دیا گیا۔ تیسرا فائدہ۔ اپنے گزشتہ گنہوں کو بھول جانے کا یہ کفار اور مردودوں کا طریقہ ہے اس لیے کہ کفار گنہ کی فکر و پرواہ نہیں کرتے نہ کفریات سے دُور رہتے ہیں مسلمانوں کو ان طریقوں سے بچنا چاہیے۔ یہ فائدہ دَنَسِی مَا قَدَّمَتْ يَدَاہُ فرمانے سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ شریعت مطہرہ میں مزاح کرنا جائز ہے جس کو ہماری اصطلاح میں لیلیوں والی دل خوش کن گفتگو کہتے ہیں۔ اس سے سب حاضرین خوش رہتے مگر کسی کا دل دکھتا نہیں۔ لیکن مذاق بازی حرام اور ناجائز ہے۔ جس سے کسی کو دکھ پہنچے اور کچھ لوگ ہنسی اڑائیں یہ حرام ہے خاص کر بزرگوں کے ساتھ مذاق تو سخت نقصان دہ حرام ہے اور انبیاء کرام یا ان کی کسی بھی نسبت والی چیز کا مذاق اڑانا تو بدترین کفر ہے اسی لیے بعض فقہاء احتیاطاً گدھے کو بھی مذاق سے نہیں دیکھتے اور کہہ دیتے کہ وہ شریعت کا ادب کرتے ہیں۔ اس کو برتن میں رکھ کر پھینک دیتے ہیں اور دھوون کا پانی گدی جگہ نہیں پھینکے اس لیے کہ گدھا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی سواری ہے اور کہہ دیتے کہ وہ شریعت محبوب پاک صلی اللہ علیہ وسلم کو پسند نہ آئے۔ عشق کی ادائیگیں ہیں۔ اَللّٰهُمَّ ارْزُقْنَا بَحْلًا وَّ تَعْشِقْ مُحَمَّدًا صَلَّى اللّٰهُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّمَ۔ یہ مسئلہ دَاثَخْدُوْا اٰیَتِیْ وَ مَا اُنْذِرُوْا هٰذَا سے مستنبط ہوا۔ برانا نازک مقام ہے ڈرنا ہی بہتر ہے۔ دوسرا مسئلہ۔ مسلمانوں کو واجب ہے کہ اپنی نیکیوں کو بھلا دیں یعنی نہ کسی سے تذکرے نہ کرتے پھر یہ نہ ان کو اہمیت دیں لیکن اپنے چھوٹے چھوٹے گناہ بھی یاد رکھیں اور معافی مانگتے آئندہ بچنے کی دعا اور موجودہ نہ کرنے کا شکر الہی بجالاتے رہیں تاکہ مجزوء و انکسار اور بندگی کی عادت بنی رہے یہ مسئلہ دَنَسِی مَا قَدَّمَتْ يَدَاہُ فرمانے اور کفار کی خصلت بد بیان کرنے سے مستنبط ہوا۔ کہ گناہ کر کے لا پرواہ ہونا بھول جانا طریقہ کفار ہے۔ جو مسلمانوں کے لیے اپنا ناجائز حرام ہے۔ ہاں آئینہ دوسروں کی نیکیاں اور احسان یاد رکھنے جائز بلکہ لازم ہیں کہ یہ شکر نے کی ہی ایک شکل ہے۔ تیسرا مسئلہ۔ علماء اسلام او یا اللہ اور انبیاء کرام علیہم السلام کی ہر بات ہر مسئلہ حق ہے اس کی تائید و اتباع اور اطاعت ہر مسلمان پر فرض ہے یہ مسئلہ کَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لَیْسَ بِہٖ جُغُوْبٌ اَلْحَقُّ فرمانے سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا اَلَّذِیْنَ کَفَرُوا بِالْبَاطِلِ سے ثابت ہوا کہ انبیاء نے بھی کفار سے جھگڑا کیا حالانکہ یہاں جدال کی برائی فرمائی جا رہی ہے تو انبیاء نے بھی یہ غلط کیا؟ جواب۔ اس کے چار طرح جواب دیئے گئے ہیں ایک یہ کہ ہاں دونوں نے جھگڑا کیا مگر ایسا ہی جیسا کہ پولیس اور چور ڈاکو کا مقابلہ یا اس طرح کہ کفار نے انکار کے لیے جھگڑا کیا انبیاء نے اس کا جواب دیا اور دوطرفہ گفتگو کو مجاہدہ قرار دیا۔

دوم یہ کہ کفار مجاہدے کی ابتدا کرتے تھے تاکہ انبیاء کرام بھی ہم سے بحث کریں اور ایک ہنگامہ شور و غل مچے۔ سوم یہ کہ بابِ معاملۃ مرت و طرفت مشارکت کے لیے ہی نہیں، ہوتا بلکہ یہ دعا اور یک طرفہ فعل کے لیے بھی اکثر ہوتا ہے جیسے کہ عاقبت ائمن۔ میں نے چور کو سزا دی یا جیسے عافاک اللہ من المرفی تجھ کو اللہ تعالیٰ بیماری سے شفا دے یاں تو مشارکت کفر ہو جانے لگی لہذا یہ جادل اللہین کفر واً۔ میں بھی ایک طرفہ جھگڑا مراد ہے یہ جواب سب سے بہتر ہے۔ چہاں کہ یہ کہ کفار نے آپس میں جھگڑا کیا اور دین الہی کا مذاق و تمسخر ایک دوسرے سے بڑھ چڑھ کر بنایا۔ لہذا یہاں جھگڑے میں انبیاء کرام علیہم السلام کی مشارکت مراد و شامل نہیں۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا کہ کفار کے دلوں پر غلاف ہے اور کانوں میں ڈاٹ ہے اس لیے وہ ایمان نہیں لاتے اور یہ غلاف اور ڈاٹ اللہ تعالیٰ نے خود لگائی۔ تو پھر اب کفار کا کیا قصور اور وہ کیوں مجرم ہوئے ان پر عتاب و عذاب کیوں ہو گا۔ جواب۔ ان کا قصور یہ ہے کہ وہ پہلے گستاخ نبی بنے۔ اس گستاخی کی سزا میں ان پر غلاف اکتہ اور ڈاٹ لگا دیا گیا۔ گویا کہ ان کی گستاخی اس غلاف اور پردے کا سبب بنی لہذا وہ مجرم اور لائق عذاب و عتاب ہوئے۔ تیسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ بِمَعْنَى انبیاء و معظما دنیا میں مرت بشارت دینے ڈرانے اور سسٹے بتلنے کے لیے آتے ہیں ان کا کوئی اختیار نہیں ہوتا۔ اور ان کا علم بھی ایک بشر سے زیادہ نہیں ہوتا۔ الہی سنت کا یہ عقیدہ غلط ہے کہ ان کو علم غیب اور اختیار و سلطنت کی طاقت ہوتی ہے (از تفہیم سورۃ اسری و دیوبندی وہابی)۔ یہاں انبیاء کرام کے اختیار و قوت سلطنت علم غیب کی نفی نہیں ہے اور یہ ثابت نہیں ہوتا کہ انبیاء کرام مرت سسٹے بتانے آتے ہیں۔ بلکہ یہ ثابت ہوتا ہے کہ انبیاء کرام کسی کو عبرت پکڑ کر کسی کو مہجور اور زبردستی مومن بنانے کے لیے نہیں آتے نہ تموار سے اسلام اور دین پھیلاتے ہیں وہ تو اخلاق و محبت و شفقت سے بشارت و نذارت سنا کر دین حق کی طرف مائل کرتے ہیں اس سے یہود و نصاریٰ کا وہ الزام بھی دور ہو گیا کہ معاذ اللہ اسلام تموار سے پھیلا۔ چوتھا اعتراض یہاں فرمایا گیا۔ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ۔ اظلم اتم تفصیل ہے میں کا معنی ہے کہ اس سے زیادہ کوئی نہیں اگر ایک شخص بھی اس سے زیادہ ہو جائے تو یہ سب سے زیادہ ذر ہے گا۔ حالانکہ قرآن مجید میں تقریباً سولہ جگہ مختلف لوگوں کو اظلم فرمایا گیا تو سب اظلم کس طرح ہو سکتے ہیں۔ مرت ایک اظلم ہو سکتا ہے باقی دوسرے ظالم نیز ان سولہ آیت میں ہر جگہ ہی استفہام انکاری ہے جس کا معنی ہے کہ یہی سب سے بڑا ظالم ہے۔ جواب۔ قرآن مجید میں سولہ جگہ چار قسم کے لوگوں کو اظلم فرمایا گیا وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ سَاحِقَ النَّهْيِ وَهُی سب سے زیادہ ظالم ہے جو مسجدوں میں ذکر الہی سے روکے آیت سولہ سورۃ بقرہ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ أَتَى عَلَى اللَّهِ۔ جو اللہ پر جھوٹ کا آخری باندھ وہ ہی سب سے بڑا ظالم ہے سورۃ زمر انہما آیت۔ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ شَاءَ۔ جو کسی کی گواہی چھپائے وہ ہی سب سے زیادہ ظالم ہے۔ وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ نَایبَ رِبِّہ۔ سورہ کہف یہی آیت۔ ظلم کا معنی ہے حق تلفی اور حق چار قسم کے ہوتے ہیں ۱۔ حق تعالیٰ کا حق ۲۔ حق اللہ کے حق ۳۔ حق انسان کا حق ۴۔ حق اللہ کے حق ۵۔ حق اللہ کے حق ۶۔ حق اللہ کے حق ۷۔ حق اللہ کے حق ۸۔ حق اللہ کے حق ۹۔ حق اللہ کے حق ۱۰۔ حق اللہ کے حق ۱۱۔ حق اللہ کے حق ۱۲۔ حق اللہ کے حق ۱۳۔ حق اللہ کے حق ۱۴۔ حق اللہ کے حق ۱۵۔ حق اللہ کے حق ۱۶۔ حق اللہ کے حق ۱۷۔ حق اللہ کے حق ۱۸۔ حق اللہ کے حق ۱۹۔ حق اللہ کے حق ۲۰۔ حق اللہ کے حق ۲۱۔ حق اللہ کے حق ۲۲۔ حق اللہ کے حق ۲۳۔ حق اللہ کے حق ۲۴۔ حق اللہ کے حق ۲۵۔ حق اللہ کے حق ۲۶۔ حق اللہ کے حق ۲۷۔ حق اللہ کے حق ۲۸۔ حق اللہ کے حق ۲۹۔ حق اللہ کے حق ۳۰۔ حق اللہ کے حق ۳۱۔ حق اللہ کے حق ۳۲۔ حق اللہ کے حق ۳۳۔ حق اللہ کے حق ۳۴۔ حق اللہ کے حق ۳۵۔ حق اللہ کے حق ۳۶۔ حق اللہ کے حق ۳۷۔ حق اللہ کے حق ۳۸۔ حق اللہ کے حق ۳۹۔ حق اللہ کے حق ۴۰۔ حق اللہ کے حق ۴۱۔ حق اللہ کے حق ۴۲۔ حق اللہ کے حق ۴۳۔ حق اللہ کے حق ۴۴۔ حق اللہ کے حق ۴۵۔ حق اللہ کے حق ۴۶۔ حق اللہ کے حق ۴۷۔ حق اللہ کے حق ۴۸۔ حق اللہ کے حق ۴۹۔ حق اللہ کے حق ۵۰۔ حق اللہ کے حق ۵۱۔ حق اللہ کے حق ۵۲۔ حق اللہ کے حق ۵۳۔ حق اللہ کے حق ۵۴۔ حق اللہ کے حق ۵۵۔ حق اللہ کے حق ۵۶۔ حق اللہ کے حق ۵۷۔ حق اللہ کے حق ۵۸۔ حق اللہ کے حق ۵۹۔ حق اللہ کے حق ۶۰۔ حق اللہ کے حق ۶۱۔ حق اللہ کے حق ۶۲۔ حق اللہ کے حق ۶۳۔ حق اللہ کے حق ۶۴۔ حق اللہ کے حق ۶۵۔ حق اللہ کے حق ۶۶۔ حق اللہ کے حق ۶۷۔ حق اللہ کے حق ۶۸۔ حق اللہ کے حق ۶۹۔ حق اللہ کے حق ۷۰۔ حق اللہ کے حق ۷۱۔ حق اللہ کے حق ۷۲۔ حق اللہ کے حق ۷۳۔ حق اللہ کے حق ۷۴۔ حق اللہ کے حق ۷۵۔ حق اللہ کے حق ۷۶۔ حق اللہ کے حق ۷۷۔ حق اللہ کے حق ۷۸۔ حق اللہ کے حق ۷۹۔ حق اللہ کے حق ۸۰۔ حق اللہ کے حق ۸۱۔ حق اللہ کے حق ۸۲۔ حق اللہ کے حق ۸۳۔ حق اللہ کے حق ۸۴۔ حق اللہ کے حق ۸۵۔ حق اللہ کے حق ۸۶۔ حق اللہ کے حق ۸۷۔ حق اللہ کے حق ۸۸۔ حق اللہ کے حق ۸۹۔ حق اللہ کے حق ۹۰۔ حق اللہ کے حق ۹۱۔ حق اللہ کے حق ۹۲۔ حق اللہ کے حق ۹۳۔ حق اللہ کے حق ۹۴۔ حق اللہ کے حق ۹۵۔ حق اللہ کے حق ۹۶۔ حق اللہ کے حق ۹۷۔ حق اللہ کے حق ۹۸۔ حق اللہ کے حق ۹۹۔ حق اللہ کے حق ۱۰۰۔ حق اللہ کے حق ۱۰۱۔ حق اللہ کے حق ۱۰۲۔ حق اللہ کے حق ۱۰۳۔ حق اللہ کے حق ۱۰۴۔ حق اللہ کے حق ۱۰۵۔ حق اللہ کے حق ۱۰۶۔ حق اللہ کے حق ۱۰۷۔ حق اللہ کے حق ۱۰۸۔ حق اللہ کے حق ۱۰۹۔ حق اللہ کے حق ۱۱۰۔ حق اللہ کے حق ۱۱۱۔ حق اللہ کے حق ۱۱۲۔ حق اللہ کے حق ۱۱۳۔ حق اللہ کے حق ۱۱۴۔ حق اللہ کے حق ۱۱۵۔ حق اللہ کے حق ۱۱۶۔ حق اللہ کے حق ۱۱۷۔ حق اللہ کے حق ۱۱۸۔ حق اللہ کے حق ۱۱۹۔ حق اللہ کے حق ۱۲۰۔ حق اللہ کے حق ۱۲۱۔ حق اللہ کے حق ۱۲۲۔ حق اللہ کے حق ۱۲۳۔ حق اللہ کے حق ۱۲۴۔ حق اللہ کے حق ۱۲۵۔ حق اللہ کے حق ۱۲۶۔ حق اللہ کے حق ۱۲۷۔ حق اللہ کے حق ۱۲۸۔ حق اللہ کے حق ۱۲۹۔ حق اللہ کے حق ۱۳۰۔ حق اللہ کے حق ۱۳۱۔ حق اللہ کے حق ۱۳۲۔ حق اللہ کے حق ۱۳۳۔ حق اللہ کے حق ۱۳۴۔ حق اللہ کے حق ۱۳۵۔ حق اللہ کے حق ۱۳۶۔ حق اللہ کے حق ۱۳۷۔ حق اللہ کے حق ۱۳۸۔ حق اللہ کے حق ۱۳۹۔ حق اللہ کے حق ۱۴۰۔ حق اللہ کے حق ۱۴۱۔ حق اللہ کے حق ۱۴۲۔ حق اللہ کے حق ۱۴۳۔ حق اللہ کے حق ۱۴۴۔ حق اللہ کے حق ۱۴۵۔ حق اللہ کے حق ۱۴۶۔ حق اللہ کے حق ۱۴۷۔ حق اللہ کے حق ۱۴۸۔ حق اللہ کے حق ۱۴۹۔ حق اللہ کے حق ۱۵۰۔ حق اللہ کے حق ۱۵۱۔ حق اللہ کے حق ۱۵۲۔ حق اللہ کے حق ۱۵۳۔ حق اللہ کے حق ۱۵۴۔ حق اللہ کے حق ۱۵۵۔ حق اللہ کے حق ۱۵۶۔ حق اللہ کے حق ۱۵۷۔ حق اللہ کے حق ۱۵۸۔ حق اللہ کے حق ۱۵۹۔ حق اللہ کے حق ۱۶۰۔ حق اللہ کے حق ۱۶۱۔ حق اللہ کے حق ۱۶۲۔ حق اللہ کے حق ۱۶۳۔ حق اللہ کے حق ۱۶۴۔ حق اللہ کے حق ۱۶۵۔ حق اللہ کے حق ۱۶۶۔ حق اللہ کے حق ۱۶۷۔ حق اللہ کے حق ۱۶۸۔ حق اللہ کے حق ۱۶۹۔ حق اللہ کے حق ۱۷۰۔ حق اللہ کے حق ۱۷۱۔ حق اللہ کے حق ۱۷۲۔ حق اللہ کے حق ۱۷۳۔ حق اللہ کے حق ۱۷۴۔ حق اللہ کے حق ۱۷۵۔ حق اللہ کے حق ۱۷۶۔ حق اللہ کے حق ۱۷۷۔ حق اللہ کے حق ۱۷۸۔ حق اللہ کے حق ۱۷۹۔ حق اللہ کے حق ۱۸۰۔ حق اللہ کے حق ۱۸۱۔ حق اللہ کے حق ۱۸۲۔ حق اللہ کے حق ۱۸۳۔ حق اللہ کے حق ۱۸۴۔ حق اللہ کے حق ۱۸۵۔ حق اللہ کے حق ۱۸۶۔ حق اللہ کے حق ۱۸۷۔ حق اللہ کے حق ۱۸۸۔ حق اللہ کے حق ۱۸۹۔ حق اللہ کے حق ۱۹۰۔ حق اللہ کے حق ۱۹۱۔ حق اللہ کے حق ۱۹۲۔ حق اللہ کے حق ۱۹۳۔ حق اللہ کے حق ۱۹۴۔ حق اللہ کے حق ۱۹۵۔ حق اللہ کے حق ۱۹۶۔ حق اللہ کے حق ۱۹۷۔ حق اللہ کے حق ۱۹۸۔ حق اللہ کے حق ۱۹۹۔ حق اللہ کے حق ۲۰۰۔ حق اللہ کے حق ۲۰۱۔ حق اللہ کے حق ۲۰۲۔ حق اللہ کے حق ۲۰۳۔ حق اللہ کے حق ۲۰۴۔ حق اللہ کے حق ۲۰۵۔ حق اللہ کے حق ۲۰۶۔ حق اللہ کے حق ۲۰۷۔ حق اللہ کے حق ۲۰۸۔ حق اللہ کے حق ۲۰۹۔ حق اللہ کے حق ۲۱۰۔ حق اللہ کے حق ۲۱۱۔ حق اللہ کے حق ۲۱۲۔ حق اللہ کے حق ۲۱۳۔ حق اللہ کے حق ۲۱۴۔ حق اللہ کے حق ۲۱۵۔ حق اللہ کے حق ۲۱۶۔ حق اللہ کے حق ۲۱۷۔ حق اللہ کے حق ۲۱۸۔ حق اللہ کے حق ۲۱۹۔ حق اللہ کے حق ۲۲۰۔ حق اللہ کے حق ۲۲۱۔ حق اللہ کے حق ۲۲۲۔ حق اللہ کے حق ۲۲۳۔ حق اللہ کے حق ۲۲۴۔ حق اللہ کے حق ۲۲۵۔ حق اللہ کے حق ۲۲۶۔ حق اللہ کے حق ۲۲۷۔ حق اللہ کے حق ۲۲۸۔ حق اللہ کے حق ۲۲۹۔ حق اللہ کے حق ۲۳۰۔ حق اللہ کے حق ۲۳۱۔ حق اللہ کے حق ۲۳۲۔ حق اللہ کے حق ۲۳۳۔ حق اللہ کے حق ۲۳۴۔ حق اللہ کے حق ۲۳۵۔ حق اللہ کے حق ۲۳۶۔ حق اللہ کے حق ۲۳۷۔ حق اللہ کے حق ۲۳۸۔ حق اللہ کے حق ۲۳۹۔ حق اللہ کے حق ۲۴۰۔ حق اللہ کے حق ۲۴۱۔ حق اللہ کے حق ۲۴۲۔ حق اللہ کے حق ۲۴۳۔ حق اللہ کے حق ۲۴۴۔ حق اللہ کے حق ۲۴۵۔ حق الل

بڑا ظالم وہ ہے جو اقرابا ندمے اور حق العبد میں سب سے بڑا ظالم وہ ہے جو گواہی چھپائے اور حق النفس میں سب سے بڑا ظالم وہ ہے جو دین سے اعراض کرے مگر حق معاشرہ میں سب سے بڑا ظالم وہ ہے جو مسجدوں سے روکے۔ نیز ایک دوسرے سے بڑے نہیں بلکہ اپنی اپنی نوعیت میں علیحدہ علیحدہ بڑے ظالم ہیں۔ اس لیے چاروں کا اظلم ہونا درست ہے بعض نے یہ جواب دیا کہ نقل ظلم چار ہیں مگر شخصیت ایک ہی ہے یعنی یہ کافر لوگ اس لیے بھی اظلم ہیں۔ اس لیے بھی۔ اس لیے اور اس لیے بھی اور اس لیے بھی۔

تفسیر صوفیانہ

وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ وَمُنذِرِينَ. وَيَجَادِلُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا بِهِ الْحَقَّ وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَمَا أُنْزِلُوا هُزُوعًا وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ

بِآيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدْ صَدَّ يَدَاكَ اور ہم عالم قالب بشریت میں اپنے اہلکات نبیہ اور رواریت اسرار کو صرف قلوب عارفین اور سینہ عاشقین کی خوشخبریوں بشارتوں کے لیے اور نفوس رذیلہ عادات کثیفہ و حواس غبیہ کو ڈرانے کے لیے ہی نازل فرماتے ہیں لیکن زمین ظلمت میں کافران نفوس آثار اپنے وسوسہ باطلہ کے وسیع فسادات و فتنہ مفصولات کا جھگڑا و مجادلہ اور کفران حقیقت و بطلان طریقت ہی کرتے ہیں تاکہ عالم اسرار کی حقیقت واقعی کو کیفیات قلب میں سے ختم کر دیں۔ اور چشمہ حق کو بند کر دیں ان ہی باطنی قوتوں نے معرفت کی آیت اور قلب مریگی کی کرامت کو اور قہر جلال کی آوازوں کو مذاق و بیکار سمجھا اور فکر طاغوتی سے بے توجہی کی اور وادی جبریت میں سب سے زیادہ ظلمتوں اور گھسٹا ٹوپ اندھیروں والا وہی نفس بمرکبش ہے جس کے سامنے تمام انوار اسرار اہلکات کرامات اثرات کا مظاہرہ و مذاک ہوا مگر سب کچھ جانتے سمجھتے پھر بھی اسی حوادث جسمانیہ اور قوت ایانیہ سے اعراض ہی کیا اور اپنے تمام وسوسہ فسادات اعمال شر و فساد کو بھلا دیا جو اس کے حواس باطنی کے ہاتھوں نے اور قوت لامر نے وادی ظلمت و حیرت میں آگے بھیجا آیت ذکر و فکر میں سب سے بڑی آیت ناز خلوص ہے اور غافلہ بد کردار اسی کا سب سے زیادہ مذاق و مزو کرنے میں اس کا ترک ہی آیت الیہ کا مذاق اڑانا ہے اصل شریعت کے نزدیک نماز کے چار شعبے ہیں ۱۔ مسجد و محراب میں جسم کی حاضری ۲۔ رخ کعبہ میں ہوش و حواس بجا لانا ۳۔ خشوع قلب ۴۔ خضوع ارکان۔ دل کی توجہ خشوع ہے اور اعضا کی درستی خضوع ہے۔ صوفیاء کی نازیہ ہے کہ سجدہ کہ ناچیوں کو کہ ہو سجدے میں جھکا۔ سر خدا کے سامنے دل مصطفیٰ کے سامنے لیکن عارفین فرماتے ہیں کہ نماز زیادہاں سجدہ سجود ہے۔ نماز عاشقان ترک وجود سے حضور قلب سے حجاب اٹھتے ہیں ہوئی و حواس بجا لانے سے غائب دور ہوتا ہے۔ سمت کعبہ سے دروازے کھلتے ہیں اور خضوع ارکان سے ثواب ملتا ہے۔ صوفیانہ نماز کا طریقہ یہ ہے کہ حکم الہی سے قیام خوف الہی سے رکوع۔ قرب الہی سے سجدہ جلال سے تکبیر۔ ذوق سے تلاوت تواضع سے تشہد۔ اور نیت صدقہ سے سلام ہو۔

إِنَّا جَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً أَنْ يَفْقَهُوهُ وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا. وَإِنْ تَدْعُهُمْ إِلَى الْهُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذْ أَبَدْنَا

بے شک ہم نے ایسے ہی اہل فساد کے اماجنا و شیطانہ کے مردہ دلوں پر محرومی ابدی کے پردے اور نامرادی کی اڑو بندش بنا دی ہے نہ یہ شاہدہ انوار کو ختم حق بینی سے دیکھ سکیں اور نہ یہ اسرار الہیہ کو سمجھ سکیں اور ایسے ہی نفوس خبیثہ کے باطنی کانوں میں قزو غضب کی ڈاٹ لگ چکی ہے جس کی وجہ سے وہ صوتِ سرمدی اور آوازِ عرش کو کبھی بھی نہیں سکتے۔ تو ایسے باطن کے اندر۔ ظاہر کے ہرے حقیقتِ مشاہدہ کے نادانِ قف ہرگز منزلِ قرب و راہِ جمال۔ مرامِ انوار کی ہدایتِ ایصال الی المطلوب لہم بھی ازلِ حادث سے ابد و حریت تک نہیں پاسکتے۔ جب بندہ ترکِ عبادت کرتا ہے تو اس کے قلب پر غفلت کے پردے پڑ جاتے ہیں اور جہالت و نا بھیموں کے غاروں میں پھنس جاتا ہے۔ اور اس کے کانوں میں فسق و فجور کی کٹافٹیں غلا طبتیں بھر جاتی ہیں۔ ان دونوں رکاوٹوں کو دور کرنے کے لیے توبہ صادقہ ضروری ہے۔ سچی توبہ کی درخشاں ہیں یہی توبہ انابت یعنی اللہ سے ڈر و کیونکہ وہ تم پر قہار ہے۔ دوسری توبہ انتہابت۔ یعنی اللہ سے شرمناؤ جیسا کہ وہ کیونکہ وہ تمہارے قریب ہے تمہارا رازق و مرئی محافظ و نشان ہے۔ توبہ عارفین و جوہرستی کو معدوم سمجھنا ہے۔ خوش قسمت ہے وہ بندہ جس کے دل میں سچی توبہ جاگزیں ہو جائے۔ توبہ پرہیزگاری اور ہیزگاری سے تقویٰ تقویٰ سے دین اور دین مستقیم سے ہدایت و ہدایت سے طلب ذات اور طلب ذات سے راہ معرفت اور راہ معرفت سے منزلِ قرب میرا آتی ہے۔ ولایت کاملہ کی یہی ہدایتِ اولی و آخری ہے۔

وَمَرَّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤَاخِذُ هُمْ

اور آپ کا رب قدیم کا بخشنے والا ہے رحمت کو بھیجنے والا اگر وہ ربِ جلدی پکڑتا

اور تمہارا رب بخشنے والا مہر والا ہے اگر وہ انہیں ۱۔ ان کے کئے پر پکڑتا

بِمَا كَسَبُوا لَعَجَلْ لَهُمُ الْعَذَابُ بَلْ لَهُمْ

ان نغمہ مانوں کو اس بد اعمال کے بدلے جو انہوں نے دنیا میں کی تو جلدی ذات ان کیلئے عذابِ مکر جلدی نہیں بلکہ

تو جلد ان پر عذاب بھیجتا بلکہ ان کے لیے وعدے کا وقت ہے جس کے سامنے کوئی پناہ پائیں گے

مَوْعِدٌ لَّنْ يَّجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوِْلاً ۝۵۸

وعدے کی سماعت ہے کہ ہرگز اس کے سوا اپنے کی جگہ نہ پائیں گے

اور یہ بستیاں ہم نے تباہ کر دیں جب

وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا

اور یہ بہت سی بستیوں ہم نے ان کو اس وقت ہلاک کر دیا جب کیا انہوں نے اپنی جانوں پر اور دوسروں پر ظلم اور زیادہ کیا تھا۔ انہوں نے ظلم کیا اور ہم نے

لَمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا ۝۹۱ وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتَاهُ

اُن کی دنیوی ہلاکت کا ایک مقرر وقت اور یاد کیجئے اُس وقت کو جب کہا تھا موسیٰ نے اپنے ساتھی سے ان کی بربادی کا ایک وعدہ کر رکھا تھا اور یاد کرو جب موسیٰ نے اپنے خادم سے کہا

لَا آبْرَحُ حَتَّىٰ أَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ أَوْ أَمْضَىٰ

نہ رکوں گا میں اُتار دیکر سفر میں یہاں تک کہ پہنچ جاؤں میں دو سمندروں کے ملنے کی جگہ یا پھر مٹاؤں گزرتا ہو ٹھکانے میں باز نہ رہوں گا جب تک وہاں نہ پہنچوں جہاں دو سمندر ملتے ہیں یا قروں۔

حَقْبًا ۝۹۲ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نِسِيَا حُوتَهُمَا

کئی زمانے پھر جب وہ پہنچ گئے۔ ان دونوں سمندروں کے درمیان جمع ہونے کی جگہ پر تو دونوں بھول گئے اپنی بھلی بھلی کو چلا جاؤں پھر جب وہ دونوں ان دریاؤں کے ملنے کی جگہ پہنچے اپنی بھلی بھول گئے

فَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا ۝۹۳

علائکہ بنا گئی تھی پھلی اپنا راستہ سمندر میں چڑھا سو راخ چھوڑتی ہوئی

اور اُس نے سمندر میں اپنی راہ کی سرنگ بنائی

ان آیت کریمہ کا پہلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پہلی آیت میں کفار کے چار عیب

اور اُس کی دو وجہیں بیان ہوئی تھیں۔ پہلا عیب جھگڑا بازی اور دوسرا عیب مذاق بازی اور تیسرا

عیب حق سے علیحدگی اور چوتھا اپنے اناں کو توت بھول جانا۔ اہم کی ایک وجہ دلوں پر غلاف ہونا اور دوسری وجہ کانوں میں

ڈاٹ ہونا بیان ہوا تھا۔ اب ان آیت میں رب تعالیٰ کی چار کم نوازیوں ذکر ہوئیں جن کی بنا پر کفار ستے ظلم و سرکشی کے باوجود بچتے چلے آ رہے ہیں۔ مغفارت و رحیمیت و مہلت و مدد و مقررہ۔ دوسرا تعلق۔ پہلی آیت میں انبیاء کرام و مرسلین عظام کے مبعوث فرمانے کے دو مقصد بیان ہوئے تھے اب ان آیت میں تیسرا مقصد بیان ہو رہا ہے۔ کہ جس طرح بشارت اور نذارت بشت نبوت کا مقصد ہے اسی طرح علم کی عطا بھی انبیاء و کرام کے ساتھ مخصوص ہے دوسرے کو ان کے وسیلے و ذریعے سے علم ملے۔ تیسرا تعلق پہلی آیت میں ایک ایسی بھول کا ذکر تھا جو دنیا و آخرت میں برابر نقصان کا ہی باعث ہے اب ان آیت میں ایک اور بھول کا ذکر ہو رہا ہے جو عین حکمت الہی ہے اور نہایت مفید تھی۔

وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ. كَوَيْدُ أَخْنَدُ هُمْ بِمَا كَسَبُوا الْعَجَلُ لَهُمُ الْعَذَابُ. بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ لَّنْ يَجْعَدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْعِدًا. وَتِلْكَ الْقُرَىٰ أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَوْعِدًا. ۱. وَاذْهَبْ إِلَىٰ رَبِّكَ. رَبُّكَ أَضَافِي تَرْجُمَہُ اُپ کا رب مرفوع ہے کیونکہ مبتدا ہے۔ الع لا اسی یعنی اللہ تعالیٰ غفور و رحیم قبول اسم بالتحسین غفر سے بنا ہے ترجمہ بہت ہی بخشتی والا صفت غیر خصوصی ہے اللہ تعالیٰ کی موصوف ہے ذو اسم کبرو۔ خیال رہے کہ اسم کبرو وہ ہوتا ہے جس کی کسی زبان میں بھی تصغیر نہ ہو سکے یہ عربی میں کل پڑھو۔ ہر زبان میں ہوتے ہیں۔ یہ بیشہ مضاف ہوتا ہے الرحمۃ اس کا مضاف الیہ الع لا استفراقی۔ رحمۃ اسم مفعول جامد یعنی کرم احسان۔ یہ مرکب اضافی صفت ہے۔ غفور کی یہ مرکب توصیفی خبر ہے۔ مبتدا کی دونوں ل کر جملہ اسمیہ جملہ ہو کر مکمل ہوا تو حرف شرط۔ یؤخذ۔ باب مضاعفہ کا مضاف ثابت یعنی ماضی تثنائی شرطی اس کا مصدر ہے۔ مؤخذ۔ اخذ سے بنا ہے یعنی پکڑنا۔ لینا۔ گرفت کرنا۔ مؤخر پوشیدہ غیر اس کا فاعل جس کا مرجع اللہ تعالیٰ

رَبُّكَ ہے علم معلول ہے جس کا مرجع ہے اللہ تعالیٰ سابقہ۔ ب حرف جر سیئۃ کا موصوفہ کسبوا باب ضرب کا ماضی مطلق جمع مذکر کسب سے مشتق ہے یعنی۔ کاتا۔ حاصل کرنا۔ تم اس میں مستتر فاعل ہے یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر ملے ہوا ماکا۔ موصول جملہ مل کر مجرور متعلق ہے یؤخذ کا وہ سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی لام کے جزائیہ عمل باب تفعیل کا ماضی مطلق مصدر ہے تفعیل عمل سے بنا ہے مجملہ جملہ کرنا۔ مؤخر پوشیدہ اس کا فاعل مرجع رَبُّكَ ہے لام جارہ یعنی اعلیٰ فوقیت کا ضم مجرور متعلق ہے عمل کا العذاب اسم مفعول جامد یعنی سزا معنوی ہے کیونکہ مفعول بہ ہے عمل کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ بن حرف مطلق اس کے تین نام ہیں۔ حرف اضرابی۔ حرف تدارک۔ حرف اصلاح۔ یہ ماقبل کی تفسیر کر کے مابعد کو ثابت کرتا ہے۔ یعنی غلط کو صحیح کرتا ہے اگر ظلم کی خود اپنی غلطی ہو تو نام ہے تدارک اگر غلطی غیر کی ہو اور ظلم بیان کرے تو نام ہے اصلاح اور اگر غلطی نہ ہو صرف تفسیر ماقبل مقصود ہو تو نام ہے اضرب۔ یہاں اضرب ہی ہے لام جارہ تفسیر کا ضم غیر کا مرجع اللہ تعالیٰ ہے یہ جار مجرور متعلق مقدم ہے یؤخذ۔ اسم ظرف زمانی واحد مذکر کا یہ باب ضرب سے مشتق ہے۔ مصدر ہے وخذ۔ ترجمہ ہے جہد۔ اقرار۔ فیصلہ۔ یہاں پہلے متنی میں ہے۔ یہ سب ل کر جملہ اسمیہ ہو کر

موسوت ہوا۔ کن یجید و اباب قریب کا فعل مستقبل نفی تاکید لین صیغہ جمع مذکر غائب ممتنع اس کا فاعل دجید سے بنا ہے۔ ترجمہ ہے پالینا۔ حاصل کرنا۔ من جابرہ بیانہ دون اسم جامد بغنی سوا مضاف ہے ہضمیر کا مرجع موعید ہے یہ مرکب اضافی ہو کر متعلق ہے کن یجید و اباب قریب کا اسم ظرف ہے مذکر ہے۔ وال ہموز العین اور مثال واوی سے مشتق ہے بعض نے کہا اول سے بنا ہے وال کا معنی ہے پناہ پکڑنا۔ راستہ نکالنا۔ راہ دیکھنا۔ ڈھونڈنا۔ اگے بڑھنا یہاں مراد ہے پناہ گاہ۔ پہنچنے کی جگہ۔ اول کا ترجمہ ہے پریشان ہو کر ایک طرف ہوتا۔ یہ مقول بہ ہے کن یجید و اکادہ جملہ فعلیہ ہو کر صفت ہوئی موعید کی یہ سب مرکب توصیفی معطوف ہے غیل پر۔ سب عطفت مل کر جزا ہوئی تو یواخذ کی شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ مکمل ہوا واو ابتداء تیلک اسم اشارہ قرینی۔ الف لام استعراقی قرآنی پر وزن رُحی جمع مکسر ہے قرینی کی معنی بستی آبادی علاقہ مکانا دیواروں کو بھی کہا جاتا ہے اور مطروف یعنی رہنے بسنے والے لوگ بھی مراد ہوتے ہیں یہاں ظرف مطروف سب ہی مراد ہیں۔ اس عبارت کی تین ترکیبیں کی گئی ہیں رائتک مبتدا قرآنی اول کا مابعد یہلکم موعید اکس کی خبر تیلک اسم اشارہ قرآنی اشارہ دونوں مل کر مبتدا اور اگل عبارت آخر تک خبر مبتدا تیلک اسم اشارہ مبتدا ہے انقری اس کی خبر ہے۔ اور اگلی عبارت تمام اس کا حال ہے۔ لیکن پہلی ترکیب آسان ہے۔ اھلکنا باب افعال کا ماضی مطلق صیغہ جمع شکم نخضمیر اس کا فاعل مرجع اللہ تعالیٰ اس کا مصدر ہے اھلاک متعدی ہو گیا ترجمہ ہے فنا۔ برباد۔ تباہ کرنا۔ اھلکنا ماقہ لازم ہے معنی فنا۔ برباد۔ تباہ ہونا ہم ظاہر ضمیر منصوب متعل ہے کیونکہ مقول بہ اھلکنا کا۔ اس کا مرجع ہے۔ سب بستی وائے اور بستی بھی نا طرف زمانی ظلموا باب سبع کا ماضی مطلق صیغہ جمع غائب ظلم سے مشتق ہے۔ یعنی نقصان کرنا مراد ہے اللہ رسول کی نافرمانی کفر۔ شرک۔ فسق۔ ممتنع ضمیر اس کا فاعل یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ظرف ہوا اھلکنا کا۔ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف علیہ۔ واو عاطفہ جملکنا فعل ماضی جمع شکم ترجمہ ہے مقرر کر دیا ہم نے۔ جمل سے مشتق ہے یعنی مقرر کرنا۔ فاعل نخضمیر جمع شکم پوشیدہ مرجع اللہ تعالیٰ ہے۔ لا جابرہ تعدیہ یعنی مقول بہ کے درجے میں کرنے والا اھلکنا اسم مصدر میں ترجمہ برباد و ہلاک کرنا مضاف ہے ممتنع مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے جملکنا کا موعید اسم ظرف زمانی صیغہ واحد مذکر ترجمہ ہے وعدے اور فیصلے کا وقت بحالت نصب ہے کیونکہ مقول بہ ہے جملکنا کا۔ یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا۔ سب عطفت مل کر صفت ہوئی قرئی کی یہ مرکب توصیفی خبر ہے تیلک مبتدا کی دونوں مل کر جملہ اسب مکمل ہوا۔ وَاِذْ قَالَ مُوسٰی رِبِّیْہٗ لَا اَبْرَحْ حَتّٰی اَبْلُغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَیْنِ اَوْ اَمْضِیْ حَقْبًا۔ فَلَمَّا بَلَغَا مَجْمَعَ بَیْنَهُمَا نَسِيَا حَوْتَهُمَا فَاَخَذَا سَبِيلَہٗ فِی الْبَحْرِ سَرَبًا۔

واو بر جہاد اسم ظرفیہ زمانیہ اس سے پہلے ہمیشہ کوئی فعل پوشیدہ ہوتا ہے یہاں اذکر پوشیدہ ہے ترجمہ ہے۔ یاد کیجئے اسے پہارے نبی اس وقت اور واقعہ کو جب قال فعل ماضی قول سے مشتق ہے۔ ترجمہ ہے کہنا۔ بولنا ادب سکھانے کے لیے ہو گا فرمایا موسیٰ۔ لفظ موسیٰ اسم ذاتی ہے کلیم اللہ کا۔ یہ اسم مقصورہ ہے اس کا تمام اعراب نقد پڑھا ہونا

ہے۔ یہاں تقدیری رفع ہے کیونکہ فاعل ہے قال کا۔ لام ہارہ مفعولیت و تعدیت کا فتی۔ اسم مفرد جامد۔ ترجمہ ہے۔
 جوان یا سانپ۔ معاونہ ضمیر واحد مذکر مجرور متعلل مرجع ہے حضرت موسیٰ۔ مضاف الیہ ہے مرکب اضافی مجرور متعلق ہے
 قال کا یہ سب جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ لا اُبرُح۔ باب یح کا فعل مضارع معروض متنی ناقصہ مبیغہ واحد شکلم برُح سے
 مشتق ہے بمعنی باز رہنا مل جانا۔ رُحنا۔ یہاں ہر معنی درست ہے انا ضمیر پوشیدہ اس کا اسم ہے۔ مرجع حضرت موسیٰ
 اور اس کی خبر سیر یا سفر پوشیدہ مصدر جامد ہے ترجمہ ہے نہیں رکوں گا میں سفر یا سیر سے۔ حتیٰ حرف مطلق اتہا کے لیے
 اس کی مثنیٰ یعنی اختتام ہمیشہ غایت میں داخل ہوتی ہے۔ اور حتیٰ فقط مضارع پر داخل ہوتا ہے اس میں ان ناصب پوشیدہ ہوتا
 ہے۔ پوشیدہ اس لیے ہوتا ہے تاکہ صرف نصب دے معنی مصدری نہ کرے۔ حتیٰ مثنیٰ کیلئے متعلل ہوتا ہے رالی ان یعنی
 یہاں تک کہ لا انا۔ یعنی سوائے اس کے لا انا کے معنی تاکہ۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ یہ حرف جر بھی ہوتا ہے مگر وہ
 فعل پر داخل نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ کوئی فعل بھی مجرور نہیں ہو سکتا۔ اُبُح۔ باب نصر کا مضارع مثبت واحد شکلم مفتوح ہے حتیٰ
 کی وجہ سے۔ بُح سے بنا ہے ترجمہ ہے پہنچنا۔ انا ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع ہے حضرت موسیٰ جمع اسم ظرف مکانی
 باب فتح سے ہے۔ بُح سے مشتق ہے۔ ترجمہ جمع ہونے کی جگہ۔ مضاف ہے۔ العت لا اُمرہ خارجی۔ بحرین۔ اسم نشینہ واحد
 ہے بحر یعنی دریا۔ بحالت کسر مضاف الیہ ہے۔ یہ مرکب اضافی مفعول فیہ ہے اُبُح کا۔ سب جملہ فعلیہ ہو کر معطوف
 علیہ ہے۔ اؤ۔ عاطفہ اختیاری یا تردیدی امیتی۔ باب ضرب کا مضارع واحد شکلم مفتی سے بنا ہے بمعنی گزرنا۔ فاعل ضمیر
 انا کا مرجع موسیٰ ہیں حقاً۔ اسم مفرد جامد ترجمہ ہے دراز مدت اس کی جمع احقاب۔ منصوب ہے کیونکہ مفعول فیہ ہے مفتی
 کا یہ سب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف ہوا۔ اُبُح پر وہ معطوف ہوا لا اُبرُح پر۔ سب عطف ل کر مقولہ ہوا قال کا
 قول مقولہ ل کر جملہ قولیہ ہو کر منظوف ہوا۔ اذکار دونوں اسم ظرف و منظوف مل کر ظرف ہوا پوشیدہ اذکار امر حاضر
 کا۔ آت اس کا پوشیدہ فاعل سب مل کر جملہ فعلیہ مکمل ہوا۔ و تعقیبہ۔ یعنی اثم۔ ترجمہ ہے پھڑکا۔ و حرف ہیں السلام
 اجمالیہ و ماکلفہ دونوں کا ترجمہ ہے جیسا کہ بحالت فتح ہے کیونکہ ظرف مقدم اور شرط بنانے والا ہے ظرفیت زمانی
 کے لیے ہے بُحنا۔ باب نصر کا ماضی مطلق۔ اس کا فاعل ضمیر پوشیدہ مرجع ہے فتی اور موسیٰ علیہ السلام۔ بُح۔ اسم
 ظرف مکانی مضاف ہے۔ بین اسم ظرف مکانی ترجمہ ہے درمیان۔ مضاف ہے ضمیر تثنیہ مذکر غائب مجرور متعلل مضاف
 الیہ ہے مرجع ہے ہم دونوں سب اضافت جر مفعول فیہ ہے بُح کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوئی نسبتاً باب یح کا ماضی مطلق
 تثنیہ مذکر غائب ضمیر پوشیدہ غیر اس کا فاعل مرجع ہے حضرت موسیٰ اور فتی ساتھی علیہما السلام تثنیٰ ناقصہ یائی سے مشتق ہے
 ترجمہ ہے جوں۔ حوت اسم مفرد جامد ترجمہ ہے پھل اس کی جمع ہے حیثان۔ اور اس کا تثنیہ حوتین مضاف ہے۔ مضاف
 ہے۔ ضمیر تثنیہ مذکر ضمیر نفسی ہے ترجمہ ہے اپنی پھل مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی ذوالحال ہے۔ و تعقیبہ یعنی
 واو عابہ تعقیبی حال یعنی بعد کے حالت والی ہے اس لیے واو عابہ نہ آئی۔ اُتخذ باب لا متعال کا ماضی مطلق اُخذ سے

بنا ہے یعنی لینا۔ بنانا۔ پکڑنا۔ اختیار کرنا مہوز الف ہے۔ دراصل تھا انخذ دوسری ہمزہ کو ت بنا یا اور دونوں کا اداء کر دیا۔ اس کا مصدر ہے انخذ۔ اس میں مؤنث واحد مذکر پر مشیدہ جس کا مرجع حوت ہے۔ صحیح یہ ہے کہ حوت لفظ مذکر ہے اور ت مادے کی ہے نہ کہ تانیث کی مگر بعض نحّات نے کہا یہ مؤنث نقلی ہے اور مؤنث نقلی کے لیے مذکر فعل آسکتا ہے جیسے کہ طلع الشمس۔ سبیل اسم مفت مشبہ بوزن کثیر قلیل ترجمہ ہے بہت کھلا راستہ دور سے نظر آنے والا۔ ضمیر واحد مذکر مرجع ہے حوت مجرور متصل ہے کیونکہ مضاف الیہ ہے ضمیر نفسی ہے ترجمہ ہے اپنا۔ یہ مرکب اضافی مفعول بہ ہے فی جارہ ظرفیہ مکانیہ۔ الف لام عہد خارجی بجز بجزی کا واحد ہے۔ ترجمہ ہے دریا۔ یہ جار مجرور متعلق ہے انخذ کا۔ نریا۔ اسم مفرد جامد معنی لمبا سوراخ اس کی جمع ہے ارباب۔ ریت کی لمبی اور چوڑی لیکر کو بھی سرب کہا جاتا ہے بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے انخذ کا یہ جملہ فعیل ہو کر حال ہے درالحال حوت کا دونوں مل کر مفعول بہ ہے تینا کا وہ جملہ فعیل ہو کر جزا ہوئی بلغا کی شرط و جزا مل کر جملہ شرطیہ مکمل ہوا۔

تفسیر عالمانہ

وَذٰلِكَ الْغَفُوْرُ ذُو الرَّحْمَةِ - تَوِيْخِدُ هُمْ بِمَا كَسَبُوْا لَعَجَلْ
لَهُمُ الْعَذَابُ اَبَدًا يَلٰٓئِلُ لَّهُمْ مَّوْعِدٌ لَّنْ يَّجِدُوْا مِنْ دُوْنِهِ مَوْثِقًا
وَذٰلِكَ الْفَرٰى اَهْلُكُنْهُمْ لَمَّا ظَلَمُوْا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَّوْعِدًا۔ اور اے پیارے محبوب نبی المرسلین ہم سب کچھ جانتے ہیں کہ یہ سب سے بڑے ظالم لوگ اور ہر قسم کا ظلم کرنے والے ہر ایک کو ستانے والے دکھ دینے والے کافر لوگ باوجود ہر قسم کا فتنہ فساد سرکشی عیاشی کرنے کے پھر بھی دہناتے پھر رہے ہیں ان شکر و ستم گردوں کا نتیجہ بد کرداری کیوں اچانک ظاہر نہیں ہو جاتا آخر کیوں ان کے لیے دو تین امیریاں سروریاں ہیں ان کو ستم کرنے کی ہولتیں کیوں مل رہی ہیں۔ اور اہل ایمان مخلص بندوں کو مصائب و تکالیف غربت و عاجزی کمزوری کیوں ہے! اس کی وجہ مروت یہ ہے کہ اس حیاتِ نبوی کے لمحات میں ہر شخص کو کچھ ہمت اور کچھ مدد دی گئی ہے وہ بھی فقط اس لیے کہ آپ کا رب تعالیٰ ہر شخص پر بہت ہی غفاریت اور بخشش فرماتے والا ہے اور رحیم ہے رحمتوں عطا کرنے والا ہے۔ لیکن یہ اپنا اپنا مقدر ہے کہ کسی کو غفاریت و رحم کا حصہ اسی دنیا میں دیکر معاملہ ختم کر دیا جاتا ہے اور وہ اس ہی دنیا میں پوری آزادی سے عیش و عشرت کر کے خالی ہاتھ چلا جاتا ہے۔ اور کسی نصیب و ناکہ کو اس دنیا میں دیر قیامت کی وادیوں جنگلوں میں آزاد پھرنے نہیں دیا جاتا اس دنیا میں ہمت اور ڈھیل رحیمیت و غفاری پر وہ پوشی درگزی کا ہی قانون و ظہور ہے اگر ان بد بختوں ظالموں کے کردار و اعمال کو ہی دیکھا جاتا اور نہ ذوالجلال اپنے قہر و جلال کا اظہار فرماتے ہوئے ان کو اپنی پکڑ میں مبتلا اور ان کے دن رات صبح شام آتے جاتے چلتے پھرتے گمائے ہوئے گمب اور بد اعمالیوں کی بنا پر اسی دنیا میں ان کا فیصلہ مقصود ہوتا تو آیت ان کے لیے عذاب و عتاب کہ بہت ہی جلدی بغیر ہمت دئے ہوئے فوراً نازل کر دیتا۔ بلکہ ایسا نہیں ہے۔ رحمت کا تقاضہ یہ نہیں ہے۔ نشاء قدرت ایک خاص وقت تک سب کو معافی و رجوع الی اللہ کی ہمت دینا ہے

اس مہلت و درگزر کے لیے ایک وعدے کا دن اور وقت مقرر کر دیا گیا ہے۔ اس وعدے نے تمام کائنات انسانیت کے لیے اچھے برے نیک و بد مومن و کافر مفرور و مبرور۔ مخلص و مجرم۔ عابد و غافل سب کے لیے آخر کار یقیناً آنا ہے۔ اور جب وہ آگیا تو پھر یہ تمام ظلم کرنے والے اس وعدے کے علاوہ بچنے نجات پانے کا کوئی بھی راستہ نہیں پائیں گے وہ وعدے کا دن تو کسی کے لیے نل نہیں سکتا۔ البتہ عذاب سے بچنے کا ایک لمبا ڈھاوٹی ہے اور وہ صرف اللہ کریم ملّا عظیم کی بارگاہ ہے اس بارگاہ کے علاوہ یہ لوگ کوئی بھی نجات کا دروازہ نہیں پائیں گے مگر چہ موجودہ دنیا کی حالت ایسی ہی ہے کہ بدکاروں بد معاشوں سرکشوں کے لیے خوشی و راحت عیش و آرام دولت و ثروت نظر آتی ہے۔ مخلصوں عابدوں زاہدوں کے لیے ہر ظاہری محرومی معلوم ہوتی ہے۔ مگر یہ اصل حقیقت اور دائمی ابدی چیز نہیں ان حالات کو دیکھ کر کس خوش فہمی یا مایوسی کا اپنے ذہن اور اپنے طور پر کوئی فیصلہ نہ کر لو۔ لمحات دنیوی کے فیصلے تہناری نقل و فکر نہیں کر سکتی کیونکہ یہاں ظاہر کچھ ہے باطن کچھ اور یہاں ہے۔ کیا ان آج کے موجودہ ظالموں کافروں منکروں نافرمانوں گمراہوں نے اپنی سیاحت اپنے سفر اپنی تاریخ گذشتہ میں نہیں پڑھا سنا کہ ہم نے ان چار پانچ بہت بڑی بڑی قبیلوں بر اور یوں جمعوں طاقتوں قوتوں و دوتوں والی قوموں (واقوم نوح) واقوم ایک واقوم عاد واقوم ثمود واقوم لوط اور بستیوں کو برباد اور ہلاک و فنا کر کے رکھ دیا۔ لیکن ایک دم نہیں بغیر مہلت اور مدت و ذمیل و درگزر کے نہیں سمجھنے بتانے توبہ اور رجوع کی طرف بلانے رحمت و محبت دینے کے بغیر نہیں۔ تَالُفُّوا۔ اس وقت جب کہ انہوں نے حقوق اللہ حقوق العبد۔ حقوق نفس حقوق معاشرہ۔ میں ہر طرح کا ظلم حق تعالیٰ نامیہ کرام کو ستانا۔ مخلص الہی ایمان کو رانا جی بھر کے کر لیا اور بس سمجھ لو کہ ہم نے ان کفار مکہ کے لیے بھی ان کی فنا۔ ہلاکت اور بربادی۔ اور تباہی کے لیے اور ذلت آئیر رسوائی کے لیے ایک وعدے کا وقت ازل قدیم سے بنایا مقرر و معین کیا ہوا ہے۔ وہ دنیا میں تو جنگ بدر کا دن ہے اور عالم برزخ میں قبر کی مدت اور آخرت میں قیامت کی گھڑی ہے۔ حالانکہ بظاہر وہ پھلی ہلاک شدہ قومیں بھی ان سرداران کفر کی طرح دولت و ناز و نعم۔ اور ضرور و جاہت میں مست و میاش تھیں بلکہ ان سے بھی زیادہ مگر دنیا والے ظاہر میں نہیں جانتے کہ ان ظواہر کے اندر باطن اور پوشیدہ کیا ہے ان سہرے سمندروں میں کتنے موتی اور کتنے گہرے ہیں۔ کس کے لیے موتی ہیں کس کے لیے گہرے دیا کیا ہے اور دنیا کا عیش کیا چیز ہے۔ کیا یہاں کی امیری و دولت کامیابی ہے اور کیا یہاں کی مجبوری و غربت محرومی ہے اس کا فیصلہ ظاہر کو دیکھنے والا نہیں کر سکتا۔ اس کا فیصلہ تو تب ہی ہوگا جب موت کے بعد باطن کے راز آشکارا ہونگے ظاہر والوں کی طرف سے باطن والوں پر اس وقت تک ہی اعتراض سوال اور طعن و مطنوئی ہے جب تک کہ کوئی باطن کے راز جاننے اور بتانے والا نہیں ملتا اے ہمارے اصرار باطن اور غیب کی کو جاننے والے ازل ابدی محبوب نبی۔ ذرا ان عقل کے اندھوں فکر کے نابیناؤں کو ظاہر و باطن کا معاملہ سمجھانے کے لیے مومن و مفسر کا یہ حق ہے کہ خود ہونو نصاریٰ کے ہی کہنے اُکسانے پر ان کفار مکہ

نے امتحان آپ سے چند واقعے سننے کا مطالبہ کیا تھا۔ اور ذرا دینا بھر کے تا قیامت ان یہودیوں کو بھی یہ واقعہ سنا دے جو کہتے پھرتے ہیں کہ ہمارے موسیٰ تمام انبیاء سے بڑے اور ہر طرح کے علم و فضیلت والے تھے اور اے سید المرسلین تم سے بھی زیادہ حضرت موسیٰ کو افضل کہتے ہیں کہ **وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَدْعُكُم لِكَلِمَةٍ وَسَبَّحُوا بِحَمْدِ رَبِّهِمْ حِينَ تَقُومُونَ وَاتَّبِعُوا أَمْرًا وَلَا تُخَالَفُوا سَبِيلًا ثُمَّ إِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسٍ ۖ فَلَمَّا أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ جَعَلْنَا أَلْبَاحًا عَلَيْهِمْ ۖ فَنَلِمُوا بِمَا عَصَوْا قُلُوبَهُمْ وَلَبَسُوا حَظِيظًا ۖ وَتَوَلَّىٰ وَجْهَهُ الْغَیْبُ ۚ ثُمَّ أَخَذْنَا أَصْنَافًا مِّنْهُم مَّا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ ۚ لَوْلَا ذِكْرُ اللَّهِ لَفَعَلْنَا فَمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا لَمَّاعِينَ**

اے میرے راز و اسرار اور واقعات نبویہ کی میری اجازت سے لوگوں کو سچی سچی خبریں سنانے اور بتانے والے ابدی نبی۔ یہ کلیم و خضر کا واقعہ کچھ قرآن مجید کی ان آیت کے ذریعے اور کچھ تفصیل اپنے عطائی علم غیب کی احادیث کے ذریعے ان کو یاد کرائیے کہ **عَنْ أَبِي بَنِی كَعْبٍ أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ إِنَّ مُوسَىٰ قَامَ خَطِيبًا فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ فُسِّلَ آتَى النَّاسِ أَعْلَمُ فَقَالَ أَنَا. فَعَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِ إِذْ لَمْ يَرِدْ الْعِلْمُ إِلَيْهِ فَأَوْحَى اللَّهُ إِلَيْهِ إِنَّ فِي عَبْدٍ أَعْجَمَ الْبَحْرَيْنِ هُوَ أَعْلَمُ مِنْكَ قَالَ مُوسَىٰ يَا رَبِّ فَكَيْفَ لِي بِهِ قَالَ تَأْخُذُ مَعَكَ حُوتًا فَتَجْعَلُهُ فِي مَكْتَلٍ فَمِنْهُ مَا فَقَدْتَ الْحَوْتَ فَهُوَ شَمٌّ فَأَخَذَ حُوتًا فَجَعَلَهُ فِي مَكْتَلٍ شَمٌّ انْطَلَقَ وَانْطَلَقَ مَعَهُ قَتَاهُ يُوْشَعُ بْنُ نُونٍ..... (۱۶)**

از بخاری شریف جلد دوم تفسیر سورۃ کہف صفحہ ۶۸۸ و مسلم شریف جلد دوم باب فضائل خضر علیہ السلام ص ۲۲۹ ترجمہ ابی انی کعب سے روایت ہے کہ انہوں نے خود آقا کائنات صلی اللہ علیہ السلام کو فرماتے ہوئے سنا۔ آپ ایک دفعہ ارشاد فرماتے تھے کہ بے شک موسیٰ علیہ السلام ایک مرتبہ بہت ہی شاندار و مگوار قبیس و بیع خطبہ کھڑے ہو کر ارشاد فرما رہے تھے تب آپ سے پوچھا گیا کہ دنیا میں کون شخص اس وقت سب سے بڑا عالم ہے آپ نے جواب میں فرمایا کہ میں تو رب تعالیٰ نے کتاب اور سنح فرمایا اس انا کہتے ہیں کہ کیوں نہیں تم نے جواب دیتے وقت اس بات کے جاننے کو اللہ کی طرف لوٹایا یعنی یہ کیوں نہیں کہا کہ اللہ اعلم اللہ بترا جانتا ہے کہ دنیا میں اس وقت سب سے بڑا عالم کونسا انسان ہے۔ ایک دم انا۔ کیوں کہہ دیا۔ اور پھر وحی فرمائی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کی طرف کہ بے شک میرا ایک بندہ مجمع البحرین کے پاس رہتا ہے جو تم سے زیادہ عالم ہے۔ عرض کیا موسیٰ علیہ السلام نے کہ میرے رب کیسے ہو سکتی ہے میری ملاقات اس سے فرمایا اگر تم جانا چاہتے تو ایک ٹہا بت پھیل بیوں کتزل کہ اپنے ناشتے کے لالقی بنا کر بطور زادہ اپنے ساتھ رکھ لو اپنے ناشتے دان میں۔ پس جہاں کہیں پھیل تم سے گم ہو جائے تو سمجھ لو کہ وہیں انکار ہالشی متناہ ہے تو حضرت موسیٰ نے ایک پھیل کا ناشتہ تیار کر کے اس کو اپنے مکتل یعنی ناشتے دان میں رکھا اور سفر پھیل پڑے اور آپ کے ساتھ آپ کے ایک ساتھی یوشع بن نون علیہ السلام بھی تھے اور پھر اے نبی اس وقت کو بھی یاد کیجئے جب موسیٰ علیہ السلام نے کہا تھا اپنے اسی ہم سفر ساتھی خادم اور شاگرد سے۔ راستے میں یا چلنے سے پہلے۔ لیکن ان کو پھیل کے گم ہو جانے اور وہیں پر منزل مقصود ہونے کا ذکر

نہ بتایا تھا۔ اپنا سامان اور یہ کھانے کا ناشتہ دان رکمل میں تقریباً پندرہ صاع آج کل کے سات سیر چھڑا جاتی تھی، یہ حضرت یونسؑ کے سپرد کر دیا۔ اور فرمایا کہ یہ سفر بہت دیر بھی ہو سکتا ہے تم گہرا ناپریشان نہ ہونا میں جس چیز اور جس شخصیت کی تلاش میں نکلا ہوں وہ میرے نزدیک اتنی ضروری اور متبرک و قابل قدر ہے کہ اس کے لیے ٹہسے سے بڑا اور مشکل سے مشکل سفر بھی کیا جاسکتا اسی لیے میں یہ ارادہ کر نکلا ہوں کہ لَا اَبْرَحُ حَتّٰی اَبْلُغَ۔ میں اس کی تلاش میں چلتا ہی سفر کرتا ہی رہوں گا۔ کسی تھکاوٹ کسی رکاوٹ سے نہ رکوں گا نہ بغیر مقصد اور مراد حاصل کئے بغیر مڑوں گا یہاں تک کہ مجمع بحرین یعنی دو دریاؤں یا دو سمندروں کے ملنے کی جگہ پہنچ جاؤں یا پھر اس مجمع بحرین کی جگہ تلاش کرتے کرتے برسوں چلتا رہوں۔ ایک سال دو سال چند سال ستر سال یا اسی سال یا پھر بے زمانے تک جتنا کہ بارے میں یہی چھ قول مفسرین کے منقول ہیں۔ اور مراد یہی ہے کہ اس چیز کی تلاش میں چلتا ہی رہوں گا اور مصر میں یا مقام تہ میں واپس اس وقت تک لوٹنا نہ ہوگا جب تک وہ شخصیت اور اپنا مدعا اور جاہت حاصل نہ ہو جائے یہ سفر مصر سے شروع ہوا اور مقام تہ سے نکل کر دوبارہ مصر میں بنی اسرائیل کے آباد ہونے کے بعد کا واقعہ ہے۔ ایک قول ہے کہ مقام تہ سے ہی یہ سفر شروع ہوا۔ پھر جب دونوں بزرگ تین دن یا چار دن تک سفر کرتے اور ٹھیرتے ٹھیراتے سستانے آرام کرتے ان دونوں دریاؤں دریا دروم اور دریا فارس کے ملنے کی جگہ پہنچے اور دور کنارے بیابان گل کی سرک و دیگزر پر ایک مغربی تہر کی چھوٹی سی چٹان پر بہتے پانی کے قریب آرام کرنے کے لیے ٹھیرنے لگے یہی دو دریاؤں کی وجہ سے پانی کا پاٹ بہت چھڑا تھا دریا فارس مغربی جانب سے آرہا ہے اور اس کا پانی مغیبہ ہے۔ دریا دروم مشرقی جانب سے بہتی آتی ہے اور اس کا پانی سرخی مائل ہے۔ یہاں حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سو کر کچھ دیر آرام فرمایا حضرت یونسؑ یثیہ مانگتے رہے یا کچھ پل قدمی اوسپانی سے وضو وغیرہ فرمایا۔ ابھی وہ اسی کام میں مشغول تھے کہ دیکھا آپ کی وہ تلی ہوئی مچھلی جو آپ کے تھیلے سفری زنبیل میں پڑی تھی اور اس میں سے کچھ کھائی بھی گئی تھی وہ ٹرپی پھر کی اور زلزلہ ہو کر مچھلیوں کی طرح اچھلتی کودتی پانی میں غوطہ کھا گئی۔ حضرت موسیٰ کو اس بات کا پتہ تھا کہ ایسا کسی جگہ ہوگا مگر آپ کے ساتھی کو اس طرح ہونے کا بالکل پتہ نہ تھا آپ تھوڑا بہت حیران ضرور ہوئے مگر اس وقت جبکہ حضرت موسیٰ کو بتانے کی ضرورت محسوس نہ کی۔ نہ ہی ناشتے کے بھاگ جانے کی اور ختم ہو جانے کی کچھ پروا یا پریشان ہوئی۔ خیال کیا کہ جب موسیٰ علیہ السلام خود ہی بیدار ہوئے تو تھوڑوں کا کہ ایسا ہو گیا ہے۔ لیکن جب کافی دیر بعد حضرت موسیٰ بیدار ہوئے تو نسیا ہوئے دونوں بزرگ ہی مچھلی کو بھول گئے۔ نہ حضرت موسیٰ نے مچھلی کے متعلق پوچھا نہ گذشتہ منزلوں پر ٹھیرنے اور کھانا مانگنے کی طرح کھانا اور ناشتہ لانے کے لیے فرمایا۔ نہ ہی آپ کے ساتھی حضرت یونسؑ نے خود ہی بتایا۔ ذہن سے ہی یہ بات اتر گئی ایک قول ہے کہ مجمع بحرین کے پاس پہنچتے وقت بھی یہ حضرات پاک مچھلی کا خیال ہونے ہوئے تھے کہ چونکہ وہ تو اس وقت ان کو بھوک ہی لگ رہی تھی اور نہ ہی یہ اندیشہ گزرا کہ شاید یہ ہی جگہ ہے

بحرین ہے۔ بس وہ مسلسل سفر کی دھن میں تھے اور زمیل کا ہنہ کھلا تھا قلما یخ میں اس طرف اشارہ ہے کہ جس وقت وہاں پہنچے اس وقت ہی پھلی بھوے ہوئے تھے اسی بھول و بے پرواہی سے قَاتِلًا سَبِيلَهُ فِي الْبُحْرِ بَابِ اس اوجاگز لمبی اور ایک باشت چوڑی کی بھنی کچھ کھائی ہوئی پھلی نے قدرت الہی سے زندہ ہو کر اس جگہ قریب میں موجود دریا کے پانی میں سرنگ اور سوراخ وغار بنا راستہ اور اللہ تعالیٰ کی قدرت سے وہ سوراخ ختم نہیں ہوا بلکہ اس طرح پانی یا تو برت کی شکل میں فوراً جتا چلا گیا اور یا ایسے ہی ہٹا ہوا رہا۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ عَلِيمٌ بِالْغُيُوبِ۔ یہ سب وہ اقوال ہیں جن پر مفسرین کی اکثریت اور تقریباً بہت سونکا اتفاق ہے لیکن مندرجہ ذیل ستور میں کچھ اختلافی و انفرادی اقوال بھی درج کئے جاتے ہیں۔

مَوْعِدًا مِّنْ قَوْلِ رَبِّهِ بِمَصْدَرٍ مِّمَّا يَخْتَارُ۔ یہ طرف مکان ہے یعنی وعدہ کی جگہ۔ یہ طرف زمان ہے یعنی وعدہ سے کا وقت اور یہی قول درست ہے۔ مَوْعِدًا۔ میں دو قول ہیں۔ ٹھکانہ۔ نہایت کی جگہ۔ اور دونوں مناسب ہیں۔ وَارْذُقْ آلَ مُوسَىٰ آيِن۔ تین قول ہیں۔ موسیٰ سے مراد موسیٰ کلیم اللہ صاحب توراۃ بنی اسرائیل کے مرسل بنی ہیں اور یہی قول بالکل درست احادیث کے مطابق ہے۔ یہ موسیٰ کلیم اللہ نہیں بلکہ یوسف علیہ السلام کے پوتے موسیٰ بن میشا بن یوسف ہیں۔ اور یہ انبیاء میں پہلے موسیٰ نامی نبی گزرے ہیں۔ یہ موسیٰ بنی نہیں بلکہ موسیٰ بن افراتیم بن یوسف علیہ السلام ولی اللہ تھے اور دنیا میں یہ دوسرے موسیٰ نامی شخص تھے فتیٰ میں پھر قول ہیں۔ یہ موسیٰ علیہ السلام کے غلام تھے اور غلام کو عربی میں نَمًا اور لوندی کو فَمَاتِ کہا جاتا ہے جیسا کہ حدیث پاک میں استجابی حکم آیا ہے کہ لوندی غلام کو عِبْدِی دانتی نہ کہا کرو۔ بلکہ فَمَاتِ اور فَمَاتِی کہا کرو۔ یہ آپ کے نوجوان خادم تھے۔ اور نوجوان بہادر کو عربی میں فَمَاتِ کہا جاتا ہے جیسے کہ لَا فَتْنِي إِلَّا عَلَىٰ لَا سَيِّفٌ إِلَّا ذُو الْفَقَارِ۔ یہ موسیٰ علیہ السلام کے شاگرد تھے۔ یہ موسیٰ علیہ السلام کے بھانجے یعنی بن کے بیٹے تھے۔ یہ حضرت یوشع بنی علیہ السلام کے بھائی تھے۔ مگر ان کا اپنا نام مذکور نہ ہوا۔ یہ خود یوشع بن نون بن افراتیم بن یوسف بنی اللہ تھے۔ اور یوسف علیہ السلام تک اصولی شجرہ نسب میں اور بھی نام آتے ہیں مگر مذکور نہیں۔ تقریباً حضرت یوسف تک چار واسطے ہیں۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد یہ بنی اسرائیل کے نبی بنائے گئے اور اٹھائیس برس بنی اسرائیل میں شان نبوت سے حیات رہے۔ اس سفر کے وقت آپ کی عمر تقریباً بیاسی سال تھی مگر صحت جوانوں جیسی تھی۔ موسیٰ علیہ السلام سے گیارہ سال چھوٹے تھے۔ ملک شام میں سب سے پہلے آپ نے ہی نبوی حکومت قائم فرمائی شام کی جنگوں کے دوران ان کی دعا سے تقریباً تین دن سورج عصر کے مقام اور وقت پر ٹھہرا سہا میاں تک کہ تمام ملک شام فتح ہو گیا یہ لشکر موسیٰ کے سپہ سالار بھی ہے جب بنی اسرائیل نے جہاد سے انکار کیا تو آپ نے ہی سب سے پہلے حضرت موسیٰ کی دعوت جہاد پر لبیک کہا اور تمام بنی اسرائیل کو آمادہ جہاد کیا ان پر ہی تابوت سیکرہ نازل ہوا تھا جس میں مصاد موسیٰ حضرت ہارون کا کرنا

حضرت یوسفؑ کی قیض من و سلوی کا مرتبان تھا ان کا ذکر بائبل کی کتاب کنتی باب ۳۷ آیت ۱۷ اور اسشتا باب ۳۷ آیت ۱۷ میں بھی آیا ہے آپ کی عمر شریف ایک سو دس سال اور حضرت موسیٰؑ کی عمر شریف ایک سو اکیس سال ہوئی آپ کا مزار شریف ملک شام کے شہر حارس میں ہے۔ قرآن مجید میں حضرت یوشع کا ذکر صرف اسی جگہ آیا ہے وہ بھی فقط لفظ فتی سے لیکن حضرت موسیٰ علیہ السلام کا ذکر تقریباً ایک سو انیس دفعہ آیا ہے حضرت موسیٰ علیہ السلام کا شجرہ نسب اس طرح ہے۔
 ۱۔ موسیٰ علیہ السلام بن عمران بن قہات بن لاوی بن یعقوب علیہ السلام بن اسحاق علیہ السلام بن ابراہیم خلیل اللہ علیہ السلام اس شجرہ نسب سے ثابت ہوتا ہے کہ حضرت یوشع یقیناً حضرت موسیٰ کے بھلے بھلے نئے غلام والا قول غلط ہے۔ کیونکہ حضرت یعقوب میں دونوں کا نسب مل جاتا ہے۔ مجمع البحرین میں سات قول ہیں ۱۔ یہ دو دریا بحر روم اور بحر فارس ہیں۔ یہ اکثریت کا قول ہے ۲۔ بحر قلزم اور بحر اترق ہے۔ ۳۔ بحرین سے مراد علم کے دو دریا ہیں یعنی حضرت موسیٰ اور حضرت خضر علیہما السلام ۴۔ بحر انکب اور بحر اترق ہے ۵۔ یہ جگہ افریقہ کے جنوبی ساحل پر ہے ۶۔ یہ جگہ طنجہ کے علاقہ میں ہے یہ مقامات مینیہ کے ساحل پر ہے ۷۔ بحر قلزم کی ہی دو شاخیں ہیں۔ اور یہاں جا کر یہ مٹی ہیں یہ وہ جگہ حقیقی میں چھ قول ہیں ۱۔ اس سے مراد بہت دراز غیر معین مدت ۲۔ ایک سال ۳۔ دو سال ۴۔ چند سال ۵۔ تشر سال ۶۔ اسی سال اس کی قرأت میں تین قول ہیں ۱۔ اُحْتَبَا ۲۔ حَقَبَا ۳۔ حَقَبَا فَا تَحْتَدَّ میں تین قول ہیں۔ ۴۔ جس جگہ حضرت موسیٰ طحیرے وہاں آپ جیات کا شجرہ ہے اس کی خاصیت یہ ہے کہ اگر اس کو زندہ پانی تو قیامت تک زندہ رہتا ہے اور اگر کسی مردے کے جسم سے تھوڑا سا وہ پانی لگ جائے تو وہ مردہ زندہ ہو جاتا ہے۔ ۵۔ اگر وہاں کی ہوا لگ جائے تب وہ زندہ ہو جاتا ہے ۶۔ اگر وہاں کی موسیٰ ٹھنڈک لگ جائے تب زندہ ہو جاتا ہے جب حضرت موسیٰ وہاں سو گئے تو حضرت یوشع نے وضو کیا اور اس کا پھیٹا پھیل کو لگ گیا تھا۔ اس لیے زندہ ہو گئی تھی ۷۔ پانی نہیں لگا تھا نہ وضو کرنا ثابت نہ حدیث میں اس کا ذکر کیونکہ وضو کرنا تو اتفاقی امر ہے لیکن اس پختہ پھیل کے زندہ ہونے کی خبر تو پہلے ہی اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو دیدی تھی لہذا پانی لگنے والی بات غلط ہے۔ صحیح یہ ہے کہ جب وہاں کی ہوا اور ٹھنڈک پھیل کو پہنچی تب وہ زندہ ہو کر پانی میں گئی وَاللّٰهُ دَرُّوْهُ اَعْلَمُ بِالْعَوَابِ۔ در تفسیر کبیر معانی فازن۔ مدارک مظہری۔ ظلال القرآن صفوۃ التفسیر۔ تفسیر فتح القدیر۔ اسلامی انسائیکلو پیڈیا از محمود قاسم۔

ان آیت کریم سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ تکرار اپنی بڑائی سمجھنے سے قائم رہے | عجز انکاری اور طلب علم کے لیے اپنے سے چھوٹے کے پاس بھی چلے جانے میں شرم نہ کرنا ہزار درجے بہتر ہے یہ فائدہ لَا اُیْمُوعُ رَاغٍ سے حاصل ہوا کہ دیکھو موسیٰ علیہ السلام اتنے بڑے نبی کثیر علم بہترین عمل اپنے منصب شرافت و فضیلت تامہ کے باوجود خود پیدل چل کر ایک نبی علیہ السلام کے پاس علم سیکھنے یا جھک چلے جاتے ہیں یہ سبق ہے اس امر کے لیے جو اپنی دولت کے تکبر میں غریب اور نیک فطرت مسلمانوں کو نفرت و حقارت

سے دیکھتے ہیں اور علم و عمل سیکھنے کے لیے ان کے پاس آنے میں اپنی کسر شان سمجھتے ہیں۔ یہ واقعہ کھارمکہ کو بھی ان ہی وجہوں سے سنا جا رہا ہے کہ وہ بھی غریب صحابہ سے نفرت اپنی فانی دولت کی بنا پر کرتے تھے اور علم و ایمان کی دولت سے دور رہتے تھے۔ دوسرا فائدہ۔ تفسیر کبیر نے فرمایا کہ یہودیوں نے کھارمکہ سے کہا کہ تم محمد صاحب سے اصحاب کہف اور ذوالقرنین کا واقعہ پوچھو اگر وہ سچے نبی ہیں تو ضرور بتا دیں گے کیونکہ نبی سب کچھ جانتے ہیں جیسا کہ ہمارے موسیٰ علیہ السلام سب کچھ جانتے ہیں۔ تو ان کی اس بات کو غلط کرنے کے لیے یہ واقعہ سنایا گیا کہ یہ ضروری نہیں کہ تمام انبیاء کرام تمام علوم جانتے ہوں نہ ہر بات کے جاننے پر نبوت کی صداقت موقوف ہے یہ ہو سکتا ہے کہ بعض علوم ایک نبی کو نہ بتائے گئے ہوں۔ اور وہ دوسرے نبی کے پاس ہوں۔ ہمارے محبوب نے اگرچہ تمہارے سب مطالبے والے قصے سنا دیے مگر تمہارا یہ کہنا کہ موسیٰ علیہ السلام تمام علوم جانتے ہیں یہ غلط ہے اس لیے کہ ان کے ساتھ ایسا واقعہ گزر چکا ہے یہ سن لو تو گویا اس واقعے کو سنا نہ یہودیوں کو جھٹلانا ہے۔ مگر یہ بات کمزور ہے کیونکہ یہ واقعہ یہودیوں کی کتب میں منقول یا مکتوب نہیں نہ ہی وہ اس کو مانتے ہیں۔ تیسرا فائدہ۔ انبیاء کرام کے تمام علوم اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہیں۔ مگر حصول علم کا شوق بہت عظمت اور شرافت و فضیلت والی چیز ہے یہ فائدہ حتیٰ ابلغ مجمعۃ النعمین (دع) فرمانے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ حصول علم کے لیے عشق اور مکن و محبت کی ضرورت ہے اور جب یہ چیزیں ہوں تو عظمت خود بخود ہو جاتی ہے۔ یہ فائدہ ادا منفی حقاً۔ سے حاصل ہوا۔

احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ امام نووی شارح مسلم نے جلد دوم کے ص ۱۲۰ پر حضرت خضر و حضرت موسیٰ کے اس واقعے سے مندرجہ ذیل مسائل مستنبط فرمائے ہیں ۱۔ سفر میں زاوراہ کھانا پینا اور سامان سفر ساتھ رکھنا جائز ہے توکل علی اللہ کے خلاف نہیں۔ یہ مسئلہ نسیا و تنہا کے پورے پس منظر سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ عالم اور شیخ مرشد کا احترام کرنا اور اس کا مات پر اعتراض نہ کرنا واجب ہے یہ مسئلہ بھی اس واقعے کی اگلی عبارت اور احادیث مطہرات کے فرمودات تفصیلی سے مستنبط ہوا۔ تیسرا مسئلہ۔ ضرورت کے وقت کھانا مانگنا جائز ہے اور اچھی اچھی چیزیں کھانا پینا جائز ہیں۔ یہ مسئلہ حضرت یونس سے دوران سفر پھیل مانگنے اور ناشتے کے لیے پھیل رکھنے سے مستنبط ہوا۔ چوتھا مسئلہ۔ نبی علیہ السلام کو جائز ہے کہ کسی نبی کو فتی یا خادم کے لفظ سے خطاب کریں یا اس سے خدمت میں کسی دوسرے شخص کو جائز نہیں کہ کسی طرح کا بھی کوئی ہلکا لفظ انبیاء کے لیے استعمال کرے ورنہ کفر کا اندیشہ ہے یہ مسئلہ وَاذْ قَالَ مُوسَىٰ لِفَتٰی (دع) سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا نَسِیَاحُو تَهْمَا یعنی وہ دونوں اپنی پھیل بیچوں گے حالانکہ بموے تو صرف ان کے ساتھی حضرت یونس تھے۔ تو یہ صیغہ تنبیہ کیوں آیا یہاں تو جنسی کثرت بھی مراد نہیں ہے جاسکتی کیونکہ جنسیت کے لیے یا فقط واحد کا صیغہ ہوتا ہے یا جمع

کاشیہ بہر حال درست نہیں۔ جواب۔ کیا شہید فرمانا بالکل درست ہے واقعی ٹھیل کو دونوں حضرات بھول گئے تھے۔ وہ اس طرح کہ حضرت موسیٰ تو کھانا اور ٹھیل مانگنا بھول گئے جیسا کہ پہلے ہر منزل پر مانگتے تھے اور حضرت یوشع ٹھیل کا آنکھوں دیکھا حال بتاتا بھول گئے۔ مگر زیادہ اصل بھول حضرت یوشع کی ہی تھی۔ دوسرا اعتراض۔ یہاں فرمایا گیا۔ فَلَمَّا بَلَغَ مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نِسِيَا حُوتَهُمَا۔ یعنی دونوں جب مجمع بحرین پر پہنچے تو اس وقت اپنی ٹھیل بھول گئے۔ حالانکہ بھول تو قَلَمًا جاؤنا کے بعد ہے۔ جواب۔ اس کا وہ طرح جواب دیا گیا ہے۔ ایک یہ کہ واقعی بھولے تو اسی وقت جب موسیٰ علیہ السلام ہاگے اور آگے چل پڑے بلکہ دونوں تک آگے سفر کرتے رہے اور کسی نے ٹھیل کا ذکر نہ کیا نہ حضرت یوشع کو واقعہ مشاہدہ بتاتا یا دیا۔ مگر چونکہ یہ سب کچھ بھول وغیرہ پہنچنے کے بعد ہی ہوا۔ لہذا قَلَمًا یعنی کہنا بالکل درست ہوا۔ یعنی بھول کا تعلق پہنچنے کے بعد سے ہے نہ کہ پہلے سے۔ نیز یہ اعتراض تب پڑتا تھا جب فرمایا جاتا کہ پہنچتے ہی بھول گئے دوم یہ کہ کیا لامعنی یہ نہیں ہے کہ بھول گئے بلکہ یہ معنی ہے کہ بھولے ہوئے تھے۔ اور بھولے سہے۔ مگر پہلا جواب درست ہے۔ تیسرا اعتراض۔ اتنی عجیب بات حضرت یوشع کیوں بھول گئے۔ ایسی اچانک حیران کن بات اور واقعہ مشاہدہ تو بھولا نہیں جاسکتا۔ اور پھر دونوں متواتر بھول تو اور بھی اچنبھا ہے۔ جواب۔ ٹھیل اور کچھ تھوڑی سی کھالی بھولی ٹھیل کا اس طرح زندہ ہو کر دریائیں کو دجانا میرے اور آپ کے لیے تو واقعی عجیب تر واقعہ ہے جس سے آنکھیں بھیٹی رہ جائیں اور ہو سکتا ہے ساری عمر ہی نہ بھولے مگر حضرت یوشع نبی اور انبیاء کرام کے لیے ایسے واقعات زیادہ تعجب خیز نہیں ہوتے وہ تو دن رات اس سے بھی بڑی بڑی مولیٰ تعالیٰ کی قدرتیں دیکھتے رہتے ہیں۔ اور خود ان کے اپنے معجزات بھی تو کم عجیب نہیں ہوتے اس لیے یہ باتیں ان کے لیے روزمرہ کے عام مشاہدے ہیں لہذا بھول جانا کوئی اچنبھا حیرت ناک نہیں۔ اعتراض چہارم۔ اس کی کیا وجہ ہے۔ کہ بخشش اور مغفرت کو مبالغے کے سینے غفور سے ذکر فرمایا اور قَوَامُ مَنِيْرٍ مَبِيْنٍ کے ارشاد فرمایا۔ جواب۔ اس کے وہ طرح جواب دیئے گئے ہیں۔ ایک یہ کہ ذوالترتیب بھی مبالغے اور کثرت و زیادت کا ہی مرتبہ کثرت و کثرت پیدا کر دی۔ دوم یہ کہ غفور اس لیے مبالغے سے فرمایا کہ تکلیف معصیت وغیرہ کو دور کرنا غفارت ہے اور عیش و آرام پنپنا ناموزن بات بتا کر دینا رحمت ہے۔ اور عیش و آرام کے بغیر گزارہ ہو سکتا ہے مگر تکلیف و سہم کھینچنا نہیں ہو سکتا اور غفارت کی زیادہ اور پہلے ضرورت ہے ہے لہذا اس کا مبالغہ ہے۔ پانچواں اعتراض۔ اِنَّ اِلٰهَیْکُمْ فِیْ سَمٰوٰتٍ عَلٰی کُلِّ شَیْءٍ شَٰعِرٌ۔ ایک قول ہے کہ یہ موسیٰ بن عمران بن لاوی کا یعقوب صاحب تورات کلیم اللہ تھے۔ اور ایک قول کہ جب اجمار کی طرف منسوب شدہ یہ بھی ہے کہ موسیٰ کلیم اللہ تھے بلکہ ایک ان سے پہلے موسیٰ گزرے ہیں جن کا نام موسیٰ بن یثا بن افرایم بن یوسف تھا ان دونوں باتوں میں سے کون سی بات درست ہے۔ جواب۔ کہ جب اجمار کی بات غلط ہے۔ کہ جب اجمار واصل پہلے یہودی راہب اور عالم تھے انہی کی کتابیں پڑھائی تھیں۔ یہودی لوگ اس بات کا انکار کرتے ہیں کہ ہمارے موسیٰ خضر کے پاس نہیں گئے

یہ کوئی دوسرے موسیٰ تھے اس لیے کعب احبار نے یہ کہہ دیا مگر حقیقت یہ ہے کہ یہ بات تین وجہ سے غلط ہے ایک اس لیے کہ بنو موسیٰ کلیم اللہ کے آپ سے پہلے کوئی نبی بھی موسیٰ نامی نہیں ہوئے نہ ولی اللہ گزرے نہ تواریخ میں کہیں اس کا ثبوت ہے۔ یہ بھی یود کی بناؤں میں سے ایک اپنی تخیلاتی بناوٹ ہے صرف واقع سے شکر ہوئے کے لیے دوسری وجہ یہ کہ قرآن مجید میں ہر جگہ ان ہی موسیٰ کلیم اللہ بن عمران کا ہی تذکرہ ہے نواب اگر یہ کوئی اور موسیٰ ہوتے تو یقیناً ایسی عبارت ساتھ ہوتی جس سے فرق و امتیاز ظاہر ہوتا۔ بلا امتیاز ذکر فرما دینا صاف بتا رہا ہے کہ یہ وہی موسیٰ کلیم اللہ ہیں جن کا ذکر کئی جگہ پہلے بھی قرآن مجید میں آچکا ہے۔ تیسری وجہ یہ کہ مسلم شریف جلد دوم ص ۲۶۹ پر ہے کہ سعید بن جبیر نے حضرت عبد اللہ بن عباس سے کہا کہ کعب احبار کی بیوی کے بیٹے اور کعب احبار کے سوتیلے بیٹے نوحل یکالی کہتے ہیں یہ موسیٰ وہ کلیم اللہ ہیں کوئی دوسرے ہیں۔ تو حضرت ابن عباس نے جواب دیا۔ کَذَبَ عَدُوُّ اللَّهِ۔ اللہ کا دشمن جھوٹ بولتا ہے میں نے خود اُبتی کعب سے سنا انہوں نے آقا صلی اللہ علیہ السلام سے سنا کہ وہی کلیم اللہ تھے۔ چھٹا اعتراض حضرت موسیٰ نے انا کہہ کر کہ میں ہی سب سے بڑا عالم ہوں بری غلطی کی یہ شان نبوت کے خلاف ہے۔ جواب۔ یہ غلطی یا غلط بیانی نہ تھی بلکہ آپ کی بھول تھی کیونکہ آپ حضرت خضر سے اس وقت واقف نہ تھے۔ لایعلم تھے ورنہ شریعت اور علوم ظاہری کے اعتبار سے واقعی اُس وقت تمام مخلوق میں آپ ہی سب سے بڑے عالم تھے یہ ایسی ہی بھول تھی جیسے کوئی آئندہ کام کے لیے انشاء اللہ کہنا بھول جائے۔

تفسیر صوفیانہ
 وَرَبُّكَ الْغَفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ تَوْبُوْا خُذْهُم بِمَا كَسَبُوْا الْعَجَلُ لَهُمُ الْعَذَابُ
 بَلْ لَهُمْ مَّوْعِدٌ لَّنْ يَّجِدُوْا مِنْ دُوْرِهِمْ مَّوْعِلًا ۚ وَتِلْكَ الْقُرَىٰ اَهْلُكُنْهُمْ لَمَّا
 ظَلَمُوْا وَجَعَلْنَا لِمَهْلِكِهِمْ مَّوْعِدًا ۚ اور اسے قلب نور تیز ار ب خلوت مراقبہ توفیق مکاشفہ مستلزم
 جو ارح خیالات پاکیزہ کی سعادت بخشے والا غفور و کریم ہے۔ ازل قدیم سے رحمت کی صفت والا ہے۔ جس طرح نفس
 و شیطین خناس اور قواد باطنیہ علاقہ جہانیہ میں ابلیت کے فتنے بچار ہے ہیں اور رکشی سے قلب و روحانیت کی تکذیب
 کر رہے ہیں اور اپنی عارضی آزادی سے دھوکا کھائے ہوئے اپنی قوت قانیہ پر گمنڈ کئے ہوئے ہیں اور زمین و آسمان
 میں دندنہ پھر رہے ہیں۔ اگر خالق تعالیٰ مالک و مولیٰ باری عز و جہ ان کو اسی دنیا و دارِ اسفل میں بطش شدید سے پکڑ لیا
 اور گرفت فرما نا چاہتا تو عذابِ ترمیمی اور سزا ناکامی سے جلدی ان کو وادی گنہی میں روپوش کر دیتا لیکن وہ قادر
 و قابض اس عالم و دارِ اسفل میں ایسی جلدی نہیں فرماتا یہ امتحان گاہِ قلب و عقل ہے یہاں جزا نہیں بلکہ ان مقتربینِ حق کے
 لیے میدانِ شہود کا ایک زمانہ وعدہ ہے اس وادیِ ظلمت سے بچنے کا کوئی پنا گاہِ عافیت اور آرام گاہِ خلوت اس
 جلوہ ریز مکتوتی کے سوا کہیں نہیں پاسکتے۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ عالمِ اسکان کے قالبِ بدنہ میں ظلمت کی پانچ بستیاں
 ہیں سبستی نفس و سبستی عقل لغیانی و سبستی شہر و سبستی ابلیس و سبستی خناس۔ جب ان کے ظلم و فساد خلا و

اجسا کہ ہر طرف سے مسلط ہو جاتے ہیں تو طاقت تبدیل اور رسوائی نامرادی امن پر نازل کر دی جاتی ہے اور فیصلہ ازل کے مطابق ان کی قوتوں کی طاقت کا ایک وقت اور وعدہ بنا دیا ہے اور بیعت خفیہ میں سب کو آگاہ کر دیا گیا ہے فقارت ربانی پانے والے بندے تین قسم کے ہیں۔ اول فقیر حقیقی کے سوا کسی اور چیز کی طلب یا پرواہ نہ کرے فنا کا تارک بقا کا طالب ہو۔ دوم سونی وہ جو زاہد و فقیر سے بندہ ارادوں والا ہو اس کی ابتدا علم ہے اس کی حالت وسط پر ہے اور آخرت انجام بخشش ہے سونی وہ جو کدورت سے صاف اور فکر و شوق و مستی سے معمور ہو۔ سوم عارف وہ جو کہ دار میں بند و بالا ہو۔ اور صرف رب تعالیٰ کو جاننے پہچانے۔ وَاِذْ قَالَ مُوسٰی يٰقَتِلْهُ لَا اَبْرَحُ حَتّٰى اُبْلَغَ مَجْمَعَ الْبَحْرَيْنِ اَوْ اَمْضٰى حُقُبًا. فَلَمَّا بَلَغَ مَجْمَعَ بَيْنَهُمَا نَسِيَا حَوْثَهُمَا فَتَاخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ سَرَبًا۔ یہ زمانہ بقا و حیانت ذاتی بڑائی ہونے کا وقت نہیں۔ کیونکہ یاد کرو اس وقت کو جب دنیا و تقدیر کے مصرعہ غبار میں قلب موسیٰ نے نفس مطمئنہ کے قتل اور جوان دلیر سے فرمایا۔ تعلق بدن کے وقت میں علیحدہ اور دور نہیں رہوں گا میں سفر ملکوتی اور سیر لاہوتی سے یہاں تک کہ پہنچ جاؤں اور روح و جسم کے مجمع بحرین کے پاس۔ جہاں ایک ٹیٹھا دریا و ثمریت ہے اور ایک کڑوا دریا و موت انسانیت ہے تو جب قلب و نفس مطمئنہ جمعیت مزاج اربعہ میں پہنچے تو حقیقت روح کو بھول گئے۔ اور بدن کیشف کی حقیقت روح عشق الہی کی آگ سے بھنی ہوئی ابدی زندگی پاکر قلب جسم اور نفس کو امداد سے جدا ہو کر دوبارہ معرفت میں ڈوب گئی اور مراہم روح کے اس تجرے راستہ میں حیا و حسی کے نشان حقیقت کے یہ غلوت کا سلب اور غار بن گیا۔ راہ طریقت کے فوجان وہ ہیں جو چار اصول پر کار بند ہوں۔ ۱۔ جو خدا تعالیٰ کو دیکھ قبول کرے یعنی حلال روزی نہ آگے نہ دے تو راضی بر خمار ہے ۲۔ قبر۔ مہر۔ محبوبیت۔ معصوبیت۔ غم و خوشی ۳۔ رب کریم کو ہی یاد کرے۔ ۴۔ جب صدا و الہی اور باری تعالیٰ کی پکار آئے تو تعمیل حکم کے لیے پوری قوت و ہمت سے چلی پڑے اور اس وقت کسی طرف متوجہ نہ ہو۔ راہ حق اور منزل قرب جہاں پر اس کو نسیان امانت و بوبیت ۵۔ مسافران راہ طلب کی چار ذمہ داریاں ۱۔ اپنے سر اور سر کے دماغ کی عقل کی حفاظت کرے تاکہ بحر انوار و بحر ۲۔ اس میں غم اور جہان نہ ہو جائے ۳۔ اپنے شکم اور شکم کے اندر کی چیزوں کی دیکھ بھال کرے کہیں نازیطلات سے ۴۔ کپڑے کا کتر نہ ہو جائے ۵۔ سفر ناسوتی کی موت و حیات اور مصائب و آلام کو بھی یاد رکھے تاکہ فنا کو بقا نصیب ہو۔ ۶۔ ابدی زندگی کو حیانت اور شباب ابدی سے مزین کرے اور دنیوی زیب و زینت ترک کر دے۔ جو بندہ یہ ذمہ داریاں خوش و خوبرو اور جوانمردی سے پوری کرتا ہے۔ وہ غیرت البیہ اور مقام حیا پر فائز ہوتا ہے اور وہ حق مار ہے اس بات کا کہ اس کو راہ طریقت کی منازل مشاعدہ انوار میں ساتھ رکھا جائے۔ بحر عشق کے انداز ناسے دیکھے اس کو چھٹنہ علی حسائے سبق یاد کیا۔ وَهَلٰى اِلٰهُ عَلَى خَيْرِ خَلْقِهِ وَنُوْرٌ عَرِشِهِ وَرَيْشُهُ قَرِشُهُ وَكَارِمٌ رِزْقُهُ سَيِّدٌ نَّوْمُوْلًا نَّامُحَمَّدٍ وَ عَلَى آيِهِ وَ اَعْطَاهُ وَ بَارَكَ وَسَلَّم۔

فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِقَتُنِي أُتُنَا غَدًا أَنَا لَقَدْ

پس جبکہ اس جگہ سے اگے بڑھ گئے دونوں تو کہا موسیٰ نے اپنے ساتھی کو لاؤ ہمارے یہ ہمارا ناشتہ البتہ بے شک
پھر جب وہاں سے گزر گئے موسیٰ نے خادم سے کہا ہمارا صبح کا کھانا لاؤ بے شک

لَقَيْنَا مِنْ سَفَرٍ نَاهِدًا فَنَصَبًا ۝۶۲ قَالَ

پہنچے ہم اپنے اس سفر سے بہت تھکاوٹ شقت کو عرض کیا
ہیں اپنے اس سفر میں بڑی شقت کا سامنا ہوا بولا

أَسْرَعَيْتَ إِذْ أَوَيْنَا إِلَى الصَّخْرَةِ فَإِنِّي

ساتھی نے کیا آپ غور کریں گے کہ جب ہم سستائے تھے ان چٹان کے قریب تو میں
بھلا دیکھئے تو جب ہم نے اس چٹان کے قریب جھلکائی تو تھکے تھے

نَسِيتُ الْحُوتَ وَمَا أَنسَيْنِيهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ

بتانا ہی بھول گیا اس مچھلی کے بارے میں اور نہیں بھلایا مجھ کو اس کے بدلے میں کسی چیز کے سوائے ابلیس کے
مچھلی کو بھول گیا اور مجھے شیطان ہی نے بھلا دیا

أَن أَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَحْرِ

یہ کہ تذکرہ کروں میں اس کا حالانکہ بنا یا تھا اُس تلی اور چکی ہوئی مچھلی نے سمندر میں اپنا راستہ
کہ اس کا ذکر کروں اور اس نے سمندر میں اپنا راہ ل

عَجَبًا ۝۶۳ قَالَ ذَلِكُمْ مَا كُنَّا نَبْغِي فَأَتَتْهُمَا

کیسا تعجب ہے فرمایا موسیٰ نے وہی تو پہلے تھی جسکو ہم تلاش کر رہے تھے تو فوراً دونوں لوٹ پڑے
اچھا ہے۔ موسیٰ نے کہا یہی تو ہم چاہتے تھے تو پیچھے پلٹے

عَلَىٰ أَثَارِهِمَا قَصَصًا ۖ فَوَجَدَا عَبْدًا

اپنے اپنے نشان قدم بد راستہ پر پھٹے جاتے ہوئے تب موجود پایا ان دونوں نے
اپنے قدموں کے نشان دیکھتے تو ہمارے بندوں میں سے

مِّنْ عِبَادِنَا اتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَ

وہاں ایسا بندہ ہمارے بندوں میں سے کہ دی ہم نے جس کو رحمت اپنے پاس سے
ایک بندہ پایا جسے ہم نے اپنے پاس سے رحمت دی اور

عَلَّمْنَاهُ مِمَّنْ لَّدُنَّا عِلْمًا ۝۶۵

سکھایا ہم نے خود اپنے پاس سے اس کو بہت بڑا علم

اسے اپنا علم لدنی عطا کیا

تعلق ان آیت کریمہ کا پہلی آیات کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پہلی آیت میں زمین انبیاء کرام کا
ایک عظیم شان والا واقعہ شروع ہوا جو کسی خاص اظہارِ حکمت الہیہ کے لیے ہے اب ان آیت میں اسی
واقعہ کی تفصیل ملے گی اور اسے دوسرا تعلق پہلی آیت میں یہ بتایا گیا تھا کہ رب تعالیٰ بندوں سے کیا سلوک
فرماتا ہے اب ان آیت میں اسی واقعہ کے اندر بتایا جا رہا ہے کہ انبیاء کرام علیہم السلام رب تعالیٰ کے بندوں سے
کیا سلوک فرماتے ہیں پہلی آیت میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ایک سفر کے یقینی ارادے کا ذکر ہوا تھا اب
ان آیت میں اس سفر کے آغاز کا ذکر ہے جس میں تاقیامت انسانیت و عبدیت کے لیے بہت سی ٹرپیں
و نصیحتیں ہیں۔

تفسیر نحوی فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ يَفَتَاهُ إِنَّا عَدَوْنَا لِقَدْ يَقِينًا مِّنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا ۚ قَالَ
أَرَأَيْتَ إِذْ أَدْنَيْنَا إِلَى الْقَهْقَرَةِ فَإِنِّي نَسِيتُ الْحَوْتَ وَمَا أَنَسِيْتُهِ إِلَّا الشَّيْطَانُ

اَنَا أَذْكُرُ ۚ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَعْرِ حِجَابًا ۚ فَلَمَّا جَاوَزَا ۚ یہ حوت چار طرح مستعمل ہے۔ ۱۔ شرطیہ ہو کر
۲۔ تالیف ۳۔ ظرفیہ ۴۔ استثنائیہ۔ یہ دو صورت ہیں۔ ۱۔ لام ابتداء کا بمعنی ما دام تا وقتہ فعل اس کی بناوٹ و اصلیت
میں اور بھی اقوال و محامات ہیں۔ یہاں تالیف سے جوازا اب معنی میں ملتی ہے۔ ۲۔ معروف متنبہ مذکر غائب

اس کا مصدر سے مجازت ہو کر بنا ہے۔ یعنی آگے بڑھنا ضمیر ثانیہ فاعل ہے مرجع حضرت موسیٰ اور قتی یہ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ شرط ہوئی تاکہ فعل ماضی صلوٰۃ پوشیدہ ضمیر فاعل مرجع موسیٰ علیہ السلام لام جائزہ تعدیہ کانتی اسم مفرد جامد معنی جوان مرد مضانف ہے۔ ضمیر ظاہر کا مرجع موسیٰ علیہ السلام مضانف الیہ مرکب اضافی مجبور متعلق ہے قال کہیہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ آیت باب افعال کا امر حاضر معروف واحد مذکر اس کا مصدر ہے اثبات یا لایا مادہ ہے۔

آیت یا آل۔ افعال میں اگر آخر کا لام کلمہ کی ہمزہ بن گیا۔ افعال میں اگر متعدی ہو ابھر حال متعدی ہے ترجمہ ہے دینا لینا۔ افعال میں اگر ترجمہ ہو گیا لانا انت ضمیر مستتر اس کا فاعل ہے یعنی۔ لا تو۔ مرجع ہے قتی۔ بنا۔ ضمیر جمع منکلم بحالت فتح ہے کیونکہ مفعول بہ ہے۔ یا مفعول نہ۔ یعنی ہم کو دے یا ہمارے لیے لا۔ غذا اسم مفرد جامد معنی صبح کا کھانا۔ یعنی ناشتہ۔ یا تو اس وقت صبح ہی تھا۔ یا مقصد ہے کہ جو صبح کے وقت کھانا چاہیے تھا وہ اب لاؤ۔ یا مراد ہے تھوڑا کھانا مثل ناشتے کے خیال رہے کہ عربی میں کھانوں کے چھ ناں ہیں۔ راسخوری یا سحری جو فجر سے پہلے روزے دار کھاتے ہیں رُغدا جو طلوع فجر سے چاشت یعنی سورج کے طلوع کے دو گھنٹے بعد تک کسی وقت کھایا جائے۔ اسی کو ناشتہ کہتے ہیں۔ رَسْ ظہیریہ۔ اور ظہرانہ جو دوپہر کو کھایا جائے رَ عصرانہ جو سپہر کو کھایا جائے رَشَا اور عشا ئیہ جو بعد غروب سے رات کے دو گھنٹے تک کسی وقت کھایا جائے۔ رَا افطار۔ جو روزے دار روزہ ختم کرنے کے لیے مغرب کو کھاتے ہیں۔ رَغْدَانِ مرکب اضافی یہ مفعول بہ دوم ہے آیت کا۔ ترجمہ ہے ہمارا ناشتہ یہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مفعول اول ہوا۔ ایک قول یہ مفعول ہے۔ مانبد کا۔ لام تحقیقی معنی البتہ قد یقیناً۔ باپ بیچ کا ماضی قریب جمع منکلم۔ یعنی ناقص پائی سے مشتق ہے۔ ترجمہ ہے لگنا۔ ملنا۔ حاصل ہونا۔ بیچنا۔ بیاں آخری معنی میں ہے۔ یعنی ہم مصیبت میں پیچھے اسکا سے ہے۔ ملاقات کرنا۔ سامنا ہونا۔ مقابلہ ہونا۔ بمن جائزہ سببیہ۔ سفر۔ اسم حاصل مصدر معنی وطن سے نکلنا۔ چلنا۔ مضانف ہے۔ نا ضمیر جمع منکلم مضانف الیہ ہے یہ مرکب اضافی مشد الیہ مقدم ہے۔ حُر کے لیے خدا اسم اشارہ قرینی یہ سبب اسم اشارہ اپنے اشار الیہ مقدم سے مل کر مجبور متعلق ہے۔ قد یقیناً کا۔ نقباً۔ اسم مفرد جامد معنی باہر والی یا دور اور صبر کی مصیبت بنیاں رہے کہ نصب مصب و نول لفظ مصیبت کے لیے ہیں۔ مگر نصب بیرونی مصیبت اور نصب اندرونی جسمانی مصیبت کو کہتے ہیں۔ نعمت میں ہر بند اور بذات خود قائم چیز کو نصب کہا جاتا ہے۔ اسی معنی میں زبر کو نصب اور بت کو نصب کہا جاتا ہے یہاں نصباً مفعول بہ دوم ہے قد یقیناً کا۔ یہ سبب مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر ملت ہوئی ات کی یا مفعول دوم ہے۔ قال کا۔ قول مفعول مل کر جملہ قول ہو کر جزا ہوئی تا جاؤرا کی شرط و جزا مل کر جملہ شریعیہ مکمل ہوا قال فعل مستتر فاعل مرجع قتی ہے جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ا۔ ہمزہ سوال استفساری کے لیے ترتیب باب فتح کا ماضی مطلق صیغہ واحد مذکر حاضر زائی سے ہے بمعنی دیکھنا۔ رائے اور مشورہ۔ دکھانا سمجھانا۔ انت پوشیدہ ضمیر فاعل ہے مرجع قتی۔ از خبر زائی سے ہے بمعنی دیکھنا۔ رائے اور مشورہ۔ دکھانا سمجھانا۔ افرینا۔

متعدی ہوتا ہے دراصل تھا کتا بنی۔ ماصول نے خرم دیا اس لیے آخر کی لام کلمہ گر گیا مخیر جمع شکم برائے تثنیہ فاعل ہے
مرجع حضرت موسیٰ اور فتی یہ فعل فاعل مل کر جملہ فعلیہ خبر ہے ذالک مبتدا کی۔ یہ مبتدا خبر مل کر جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا قول
مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو کر مکمل ہوا ث تعقیبہ بلا تراخی۔ یعنی فوری جلدی۔ ارتدا باب افتعال کا ماضی مطلق تثنیہ مذکر زود
سے مشتق ہے اس کا مصدر ہے ارتد او ترجمہ ہے پھر جانا لوٹ پڑنا۔ یہاں دوسرے معنی مراد ہیں مخیر تثنیہ مستتر اس کا
فاعل ہے مرجع حضرت موسیٰ اور فتی۔ علی حرف جر اپنے ہی فوقیت کے معنی میں۔ انار۔ اثر کی جمع کسر ہے ترجمہ ہے
نشان۔ یہاں مراد ہے نشان قدم۔ نقش قدم۔ یہ مضاف ہے مخیر تثنیہ مذکر مرجع حضرت موسیٰ اور فتی مضاف الیہ یہ
مربک اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے۔ ارتد اکا۔ فصلاً اسم مصدر مضاعف تلاثی۔ ترجمہ ہے بات چیت کرنا۔ پوچھ گچھ
کرنا۔ بحالت نصب ہے کیونکہ حال ہے۔ ارتد کے فاعل پوشیدہ مخا کا ارتد اسب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا
ث تعقیبہ۔ وجدا۔ باب ضرب کا ثنیہ مذکر غائب فعل ماضی مطلق وجدا مثال وادی سے مشتق ہے ترجمہ ہے۔ موجود پانا
مخا ثنیہ مذکر غائب مرجع ہے حضرت موسیٰ اور ان کا نوجوان ساتھی یہ آخری ذکر ہے فتی کا اس کے بعد پورے واقعے
میں ان کا کوئی ذکر نہیں۔ عبداً اسم مفرد جاہد یعنی بندگی کرنے والا عبادت گزار بحالت نصب ہے کیونکہ مفعول بہ ہے
وجدا کا من جارہ تعقیبہ عباد جمع کسر ہے عبد کی مضاف ہے۔ نا۔ مخیر جمع شکم مضاف الیہ مراد ہے واحد اللہ تعالیٰ
مربک اضافی مجرور متعلق ہے۔ وجدا کا عبداً موصوف ہے اثینا۔ باب افعال کا ماضی مطلق جمع شکم الی سے مشتق
ہے۔ اس کا مصدر ہے اینا ترجمہ ہے دنیا عطا کرنا۔ مخیر کا مرجع عبد ہے منصوب متعل مفعول بہ اول ہے۔ رقت
اسم مفرد جاہد لغوی ترجمہ ہے نعمت واحسان۔ امطلاح میں یعنی نبوت و علم ہے منصوب ہے مفعول بہ دوم ہے اثینا
کا من جارہ ابتداء غایت کے لیے عبد۔ اسم ظرف مکانی یعنی پاس۔ قریب۔ مضاف ہے۔ نا۔ مخیر جمع شکم مضاف الیہ ہے
یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے اثینا کا۔ یہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ واو عاطفہ ملنا۔ باب تفعیل کا ماضی مطلق
جمع شکم۔ اس کا مصدر ہے تعلیم علم سے بنا ہے ترجمہ ہے پڑھانا۔ سکھانا۔ علم دینا۔ مخیر واحد غائب منصوب متعل
کا مرجع عبد ہے مفعول بہ ہے ملنا فعل کارن جارہ ابتداء غایت کے لیے لکن اسم غیر متکثر ظرفیت مکانی و زمانی
دونوں کے لیے ہوتا ہے جب ظرف مکانی ہو تو ترجمہ ہوگا۔ طرف۔ جانب۔ پاس۔ یہاں اسی معنی میں ہے۔ من جارہ
کی وجہ سے ترجمہ ہو گیا طرف سے۔ پاس سے اور جب یہ ظرف زمانی کے لیے ہو تو ترجمہ ہے وقت۔ مدت۔ زمانہ۔
اس سے پہلے ہمیشہ بن ہوتا ہے۔ ہمیشہ مضاف ہوتا ہے اکثر مخیر کی طرف کبھی اسم ظاہر کی طرف کبھی اس کی نون آخر سے
گر جاتی ہے۔ اس کو چار طرح پڑھا گیا ہے۔ لا لکن لا لکن لکن جبکہ نون گر جائے۔ لا لکن۔ نا۔ مخیر
مضاف الیہ یہ مرکب اضافی مجرور متعلق ہے۔ ملنا فعل کا علیاً اس کا مفعول بہ دوم ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر معطوف ہوا
سب عطف مل کر صفت ہوئی مذکر کی۔ مرکب توصیفی مفعول بہ ہوا وجدا اسب مل کر جملہ مکمل ہوا۔

تفسیر عالمانہ

فَلَمَّا حَاوَزَا قَالَ يَضَتْهُ رَبُّنَا إِذْ نَآءِدُنَا لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا نَصَبًا. قَالَ أَرَأَيْتَ
إِذْ أَوْفَيْنَا إِلَى الْقَصْرِ وَكَانِي نَسِيْتُ الْحَوْتَ وَمَا أُنْسِيَهُ الشَّيْطَانُ أَتُ

اَذْكُرُهُ وَانْخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَعْرِ نَجْمًا - پھر جب حضرت موسیٰ اس مقام مجمع بحرین میں سوکر بیدار ہوئے تو اس وقت یا کچھ دیر بعد اپنے ساتھی کے ساتھ اسی مرد خدا کی ملاقات کے شوقِ علمی میں آگے چل پڑے اور یہ دوپہر کا اذعتا یعنی نماز ظہر کا تقریباً وقت تھا۔ ایک قول میں عصر کا وقت تھا۔ اور مسلسل یہ آدھا دن اور ساری رات اور پھر دوسرے دن اشراق کے یا چاشت کے وقت تک چلتے رہے پھر ایک جگہ ٹھک کر بیٹھے اور فرمایا اپنے ساتھی نوحوان حضرت یوشع بن نون علیہ السلام سے کہ لاؤ اب صبح کا وقت ہے ناشتہ کر لیں ہمارا ناشتہ نکالو۔ اور آپ کا یہ کھانا اور ناشتہ وہی چند روٹیاں اور مچلی تھی۔ خدائے وقت کے لحاظ سے فرمایا۔ یعنی وہ کھانا غذا نہ تھا بلکہ وہ وقت غذا تھا۔ ناشتہ کا وقت پہلے گزشتہ دن کے اعتبار سے دوسرے دن صبح ہوتا ہے اور آئندہ کل کو عربی میں بھی غذا کہتے ہیں۔ اور غذا کی ابتدا صبح سے ہوتی ہے۔ اس لیے سفر کی انتہا بھی بیان فرمادی کہ ہم کل اور آج صبح تک برابر چلتے اور سفر کرتے ہی رہے ہیں کہیں بھی تو نہیں ٹھہرے اس لیے لَقِينَا۔ البتہ بے شک ہم دونوں کو اپنے اس جگہ دوڑ اور تیز چلتے والے سفر کی وجہ سے بہت تھکاوٹ شقت اور تکلیف و کمزوری ضعف تھا بہت بے آرامی پہنی ہے اور اب بھوک بھی محسوس ہو رہی ہے۔ ایک قول میں سفرِ ناخدا سے مکمل پورا یہ بیان کردہ دو حصوں والا سفر مراد ہے جو مصر سے شروع ہوا۔ اور مجمع بحرین تک اور مجمع بحرین سے شروع ہوا تو آٹھ ہاں تک۔ بعض نے فرمایا کہ نہیں بلکہ صرف یہ اب ڈیڑھ دن والا مسلسل سفر جو حواوز سے شروع ہو کر یہاں پورا ہوا۔ پس یہی مراد ہے مگر خدا کا اسم اشارہ قرینی دونوں کے لیے مناسب مراد ثابت فرمادیتا ہے۔ اس لیے پہلا قول زیادہ مناسب ہے۔ بعض مفسرین فرماتے ہیں کہ مصر سے بحرین تک چار دن سفر کیا گیا اور بحرین سے یہاں تک ڈیڑھ دن میں سفر ہوا۔ مگر اس وقت رات میں سفر نہ کیا گیا صرف دن دن میں چلنا رات کو کہیں ٹھہر جانا اور بحرین کا اگلا یہ سفر رات میں بھی رہا ایک قول ہے کہ مصر سے بحرین تک سفر چالیس دن میں ہوا۔ اور یہ ڈیڑھ دن اس کے علاوہ۔ وَاللَّهُ اعْلَمُ بِالصَّوَابِ۔ یہ کیفیت جب اپنے حضرت یوشع سے فرمایا کہ کھانا لاؤ تو فوراً تمام گزشتہ بھولا ہوا واقعہ مشاہدہ یاد آیا۔ اور۔ قَالَ أَرَأَيْتَ۔ معذرت خواہی کے انداز میں اس خدمت گزار شاگرد نے کہا۔ اب آپ ذرا غور فرمائیں اور ناراضگی نہ فرماتے ہوئے دیکھئے کہ جب ہم اس چٹان کے پاس کچھ دیر آرام کرتے کے لیے ٹھہرے اور رکے تھے جہاں کل آپ سوئے بھی تھے اور میں جاگ رہا تھا تو آپ کے سوجانے کے کچھ ہی دیر بعد میں نے دیکھا کہ وہ مچلی جو ہم ناشتے ہی کے لیے روٹیوں کے ساتھ ٹکڑیوں کر لائے تھے جس کا پیٹ چاک کر کے ساری آتیں وغیرہ نکال دی گئی تھیں وہ مچلی تھیلے میں زندہ ہو کر تڑپ پھڑکی اور اچھلتی کودتی پانی میں پھیل گئی تھی میں اس وقت جاہا کہ آپ کو جگا کر یہ دکھاؤں اور بتاؤں مگر آپ کی سفری

تھکاوٹ کا خیال کر کے جگتا مناسب نہ سمجھا اور سوچا کہ جب خود ہی جاگیٹے تو اپنے اس مشاہدے کا ذکر کر دوں گا۔ لیکن جب آپ بیدار ہوئے فَإِنِّي نَسِيتُ الْمَوْتَ پس بے شک میں اس بھلی اور اس کے واقع اور اپنے مشاہدے سے آنکھوں دیکھا حال آپ کو بتانا بالکل ہی بھول گیا اور ایسا بھولا کہ دن اور گزشتہ رات اور آج ابھی تک بھولا ہی رہا۔ معلوم کن وہمیں خیالوں اور وسوسوں میں پھنسا رہا کہ بالکل خیال تک نہیں آیا اور میں بچے اور صحیح کہتا ہوں کہ قَاتِلِ الشَّيْطَانِ اِنَّ اَذْكُرَكَ۔ نہیں بھلایا اور خیالات میں پھنسا یا مجھ کو مگر ابلیس شیطان نے اور اس لیے بھلایا کہ کہیں میں بات آپ کو اسی وقت نہ بتا دوں۔ آپ کے سامنے ذکر نہ کر دوں۔ ایسے پریشان کرنے والے کا وہی خبیث کرتار ہوتا ہے۔ ہوا یہ تھا کہ بھلی جو باوجود مردہ اور پکی ہوئی ہوئے کہ اس نے زندہ ہو کر اپنا راستہ اُسی قریبی دریا میں بنایا اختیار کر لیا تھا۔ جس کے کنارے اور تھیلے میں روٹیوں میں لپٹی ہوئی چٹان کے پتھر پر رکھی ہوئی تھی کیسی عجیب بات ہے۔ اور پھر عجیب ہے کہ مجھ کو بتانا ہی بھول گیا۔ بعض نے فرمایا کہ بھلی منزلوں میں اس میں سے کچھ گوشت کھایا بھی گیا تھا۔ تفسیر روح المعانی نے بحوالہ علامہ دیرمی صاحب حیات الحيوان ص ۳۱۵ پر فرمایا کہ ابو حامد اندلسی کہتے ہیں کہ علاقہ سبتہ کے ساحلی سمندر میں ایک بھلی پائی جاتی ہے۔ جس کا آدھا سر ایک آنکھ اور ایک جانب کچھ جگہ سے اس کا کاٹنا نظر آتا ہے اُس پر صرف کھال ہی ہے۔ لوگ سمجھتے ہیں یہ اسی بھلی کی نسل ہے۔ جو موسیٰ علیہ السلام تل کزاد سفر بنا کر لائے تھے۔ اور قدرت الہی سے زندہ ہو کر اسی مجمع بحرین کے چٹے پر غائب ہوئی تھی وہاں کے لوگ اس کو تبرک سمجھتے ہوئے ٹھنڈے کے طور پر ہدیہ دیتے ہیں۔ جب حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ بات سنی تو خوش ہوئے اور قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا نَبْغِ فَإِنَّا نَبْغِ عَلَىٰ أَثَرِهِمَا قَصَصًا۔ فَوَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِّنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِن لَّدُنَّا عِلْمًا۔ فرمایا اے دوست یہ تو وہ جگہ تھی جو ہم چاہتے تھے۔ ہمارا سارا سفر اسی جگہ کی تلاش میں تھا وہیں ہماری مطلوبہ ہستی و شخصیت ہے۔ اب موسیٰ علیہ السلام شوقِ علم میں اتنے خوش ہیں کہ نہ تھکاوٹ رہی نہ بھوک نہ پیاس نہ پھلی سفر کی اور اتنا پیدل چلنے کی تکلیفیں یاد رکھیں نہ تھوڑا آرام کر لینے کا خیال کیا نہ کچھ کھایا نہ پیا فَإِنَّا نَبْغِ عَلَىٰ أَثَرِهِمَا قَصَصًا پس فوراً دونوں ہی اپنا یہ تھوڑا بہت سفری سامان اٹھا کر واپس اپنے پھلے پیروں قدموں کے نشانات پر لوٹ پڑے مفسرین فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے ساتھی یوشع علیہ السلام کو اپنے اس سفر کی مکمل روڈ اور مقصود مطلوب نہیں بتایا تھا نہ یہ بتایا تھا کہ اس سفر کا مقصد کیا ہے کسی سے ملتے کیا لینا ہے۔ بس اتنا فرمایا تھا کہ ہم نے مجمع بحرین تک جانا ہے اور ہر حال پہنچنا ہے نہ یہ بتایا تھا کہ اس علاقہ بحرین کی نشانی بھلی کا زندہ ہو کر بھاگ جانا یا گم ہو جانا ہے۔ بلکہ خود حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بھی یہ پتہ نہ تھا کہ بھلی اس طرح زندہ ہو کر گم ہوگی آپ ہی غالباً سمجھتے تھے کہ بس قدرتی گم جائے گی۔ اسی لیے اس ثابت بھلی کو خوب نلک و نیزہ لگا کر پیٹ چاک کر کے سب کچھ اندر سے نکال پھینک کر انچی طرح صاف کر کے پوری ثابت بھلی مع سرائنگوں کے بھول لی اور راستے میں دو

تین جا اس میں سے کھاتے بھی رہے۔ اگر موسیٰ علیہ السلام سب تفصیل بتا دیتے یا کم از کم مجمع بحرین کی یہ نشانی سنا دیتے تو حضرت یوشع کو تعجب ہوتا نہ یہ بھول ہوتی نہ اتنا سفر مزید دراز ہوتا۔ اور یہ نہ بتانا یا تو اس لیے تھا کہ یہ بات لازمی رہے تو ہنر ہے یا اس کی اس لیے ضرورت نہ سمجھی کہ میں تو ساتھ ہی ہوں جب ایسا ہوگا تو خود ہی پتہ لگ جائے گا۔ بہر کیف جب دونوں بزرگ واپس اسی جگہ پہنچے تو تھوڑی سی تلاش کے بعد وَجَدَا عَبْدًا مِّنْ عِبَادِنَا۔ دونوں نے پایا وہی کہیں مغزوہ کے پاس ہی ہمارے بندوں میں سے ایک خاص عظیم الشان بندے کو۔ احادیث مطہرات میں آتا ہے کہ یہ حضرت یوشع بن نونؑ کے مختصر حالات اس طرح ہیں کہ ان کا نام یوشعؑ ہے۔ شجرہ نسب اس طرح ہے۔ یوشع بن مکیان بن قانع بن عابر بن شلح بن ارفخشذ بن سام بن نوحؑ و از تفسیر روح المعانی ص ۲۱۹ تاریخ طبری جلد اول ص ۳۶۵ کاظم ابن اثیر جلد اول ص ۳۳۳ روح الذہب جلد دوم ص ۱۲۵ بیہ جلد اول ص ۳۲۲ ازہر النفر ص ۱۸ آپ کے والد مکیان فارسی نسل تھے۔ اور فارس کے بادشاہ تھے۔ لیکن بادشاہت ترک فرما کر عابدانہ زادانہ زندگی بسر کی تھی ایک قول میں ہے کہ بادشاہ و سلطان ہی رہے مگر طبیعت فقیرانہ تھی۔ جیسے کہ ہمارے بادشاہ محمود غزنوی اور سلطان اورنگ زیب عالمگیر رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین۔ آپ کی والدہ کا نام اُمّ النہاد تھا۔ وہ رومی نسل کی تھیں۔ آپ اپنے والدین کی سلی اولاد تھے۔ آپ کی ولادت ایک غار میں ہوئی۔ جو علاقہ دمشق میں واقع تھا۔ والد اور والدہ علیحدہ رہتے تھے والد بادشاہ ان کی جوانی تک اپنے اس بچے سے بے خبر تھے۔ ایک دوسرے شخص نے ان کو اپنا بیٹا بنا کر کبریٰ کے دور سے پالا تھا۔ جب ان کے علم و فضل کی شہرت ہوئی تو بادشاہ مکیان بن قانع نے ان کو محض ابراہیم لکھنے پر لازم رکھا۔ کچھ دن یہ ملازم رہے پھر انہی عبادت و زہد و غلوت نشینی کی طبیعت سے ملازمت چھوڑ کر کہیں قرار ہو گئے آپ کے جانے کے بعد بادشاہ کو کسی ذریعے سے پتہ لگا کہ یہ بچہ ان کا ہی بیٹا تھا۔ اس تاریخ سے پتہ لگتا ہے کہ حضرت علیہ السلام کا زمانہ ابراہیم علیہ السلام کے بعد ہے یا اس کا زمانہ میں ہے۔ حضرت ایسا علیہ السلام آپ کے گئے بھائی ہیں۔ اس تاریخ سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ دونوں نبی علیہما السلام بنی اسرائیل نہیں بلکہ فارسی نسل ہیں جنہوں نے حضرت ایسا یا خضر کو اسرائیلی کہا ہے۔ وہ غلط ہے۔ حضرت ایسا عمر میں خضر علیہ السلام سے پانچ سال چھوٹے ہیں۔ آپ کی والدہ اپنے زمانے کی دینیہ کاملہ تھیں۔ شاہی محل چھوڑ کر غاروں میں زندگی بسر کی۔ حضرت خضر اور ایسا بس یہ دو بیٹے ہی گل اولاد ہوئی اور دونوں نبی بھی ہیں۔ رسول بھی۔ ایسا علیہ السلام اور ان کی نبوت کا ذکر قرآن مجید میں بھی دو جگہ آیا ہے۔ مگر خضر علیہ السلام کا ذکر صرف اسی ایک جگہ ہے اور آپ کی نبوت و رسالت ان ہی آیت سے دلالت و اشارت ثابت ہے کہ اٰیٰتُہٗ رَحْمَۃٌ مِّنْ عِنْدِنَا وَ خَرُّہُمْ عَلٰی اَافۡکٍ۔ ان ایک لاکھ چوبیس ہزار خاص بندوں میں شامل ہے جس کو ہم نے اپنے دربار خاص اور قریب تمام سے رحمۃ عظیم یعنی نبوت عطا فرمائی وَ عَلَّمْنٰہُمْ مِّمِّنْ لَّدُنَّا عِلْمًا۔ اور اسی بندہ خاص کو ہم نے اپنے بڑے بڑے علم و انوار و نبوب و پاکسی واسطے کے خود اپنے درس قدرت اور تعلیم فطرت سے سکھائے

یہاں رحمت سے تمام مفسرین کے نزدیک نبوت مراد ہے۔ اور علوم غیبیہ کی بلا واسطہ عطا است رسالت مراد ہے۔ کیونکہ قرآن مجید سے ثابت ہے کہ رب تعالیٰ اپنا علم غیب خصوصی صرف برگزیدہ اور چنے ہوئے رسولوں کو ہی عطا فرماتا ہے۔ آپ کا لقب خضر ہے۔ اس کی وجہ احادیث مبارکہ میں اس طرح ہے کہ آپ جس سوکھی خشک گھاٹی پر قدم رکھ دیں یا بیٹھ جائیں تو وہ فوراً ہری بھری تر و تازہ ہو جاتی ہے۔ یا جس بنجر زمین پر چل پڑیں تو وہاں بنری ہریالی خود بخود پیدا ہو جاتی ہے۔ اور زمین مردہ زندہ ہو کر آئندہ بنری کاشت کے قابل ہو جاتی ہے آپ کی کنیت ابو العباس ہے۔ دار بخاری شریف نے ترمذی شریف مسند احمد منیل) آپ اُن چار انبیاء میں شامل ہیں جن کو باری تعالیٰ نے قرب قیامت تک لمبی زندگی عطا فرمائی ان چار میں سب سے پہلے آپ ہیں۔ پھر آپ کے بھائی ایسا علیہ السلام۔ پھر موسیٰ علیہ السلام کے بہت زمانہ بعد ادریس علیہ السلام پھر عیسیٰ علیہ السلام ان چاروں میں وفات بھی سب سے پہلے خضر علیہ السلام کی ہوگی۔ آپ کو دجال شہید کرے گا۔ اور پھر زندہ کرے گا۔ آپ اُس کی تکذیب فرمائیں گے تو وہ پھر آپ کو پکڑ لے اور مارنے کی کوشش کرے گا مگر پھر بچھڑیا نقل نہ کر سکے گا۔ (از زہرۃ النفرنی حال الخضر لابن جریر عسقلانی) حضرت خضر جب کچھ دنوں کے بعد اپنے والد کو مل گئے اور وہیں والد کے پاس رہنے لگے۔ تو آپ کی شادی نکاح کے بارے میں آپ سے پوچھا گیا تو آپ نے انکار کیا۔ پھر سب اہل قرابت کے اصرار پر ہاں کہہ دی آپ کا نکاح ایک کنواری لڑکی سے ہوا آپ نے اس کو بھی اپنا روحانی علم پڑھایا مگر سال بھر تک اس سے محبت نہ کی پھر وعدہ لے کر کے کہ تو نے میرا راز اور میری حقیقت و علم ہر ایک سے چھپانا ہے۔ کسی کو میرے متعلق کچھ نہیں بتانا۔ اُس کو طلاق دے دی اس نے دوسری جگہ نکاح کر لیا جب گھر والوں کو اس کا پتہ لگا۔ تو آپ کی دوسری شادی ایک بیوہ ثنیہ عورت سے کی گئی اس کو بھی اپنے اپنا روحانی علم پڑھایا اور وہی وعدہ بیا۔ مگر اس نے وعدہ توڑ دیا۔ اور کسی کو بتا دیا تو آپ اس کو چھوڑ کر روپوش ہو گئے۔ پھر کسی کو نظر نہ آئے پہلی بیوی کے دوسرے غاوند سے اولاد دو بیٹے ہوئی۔ اس کی اور اس کے دونوں بیٹوں اور غاوند کا قبر سے خوشبو آتی ہے۔ شب معراج میں آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم نے وہ خوشبو سونگھی اور جبریل امین نے یہ واقعہ نکاح وغیرہ سنایا۔ (از ابن ماجہ جلد دوم ص ۱۲۲ حدیث منہج تفسیر روح المعانی ص ۳۱۹) پہلی بیوی زوجہ فاطمہ کی اصل سے تھی۔ ۱۰ انبیاء کرام علیہم السلام کے متعلق جو تقسیم الہیہ روایت و مقتدلات و قمرودات و منقولات اور احادیث سے ثابت ہے وہ کچھ اس طرح ہے کہ تمام انبیاء علیہم الصلوٰت والسلام کی تعداد ایک لاکھ چوبیس ہزار ہے۔ ان میں سے تین سو تیرہ رسول یعنی علیحدہ شریعت و قانون باری تعالیٰ کے ساتھ مبعوث کئے گئے وہ انبیاء کرام ہیں علیحدہ قانون کی بنا پر ان کو رسول کہا جاتا ہے ان تین سو تیرہ رسولوں میں چار ترسل ہیں مگر وہ ہوتا ہے جو صاحب کتاب آسمانی ہو۔ لیکن جو کہ حیات دنیوی میں کائنات انس و جن کے جسم اور روح دونوں کی اصلاح ضروری ہے۔ اس لیے رسالت میں پھر تقسیم فرمائی گئی اصلاح قلب و جسم کے لیے اور اصلاح روح و باطن کے لیے کثرت اجسام

کی بنا پر تربیت کے نبی بہت ہیں۔ لیکن باطنی روحانی اصلاح کی ترقی کرنے والے تموڑے اس لیے روحانی انبیاء بھی خدا میں تموڑے ہوئے۔ اس تعدادِ نبوت میں روحانی تعلیم دینے والے صرف چار انبیاء اور رسول ہوئے اور ایک کتاب الہی۔ اصلاحِ جسمانی کے لیے رب تعالیٰ نے جو قانون نازل فرمایا اس کو شریعت کہتے ہیں۔ اور اصلاحِ روحانی باطنی کے لیے جو قانون نازل ہوا اس کا نام طریقت و معرفت ہے۔ تو گویا تمام انبیاء کرام میں صرف چار نبی طریقت و روحانیت کے نبی و رسول ہیں۔ چونکہ یہ چاروں باطنی انبیاء ہیں۔ اس لیے ان کے تمام حالات زندگی اصلیت عوام سے مخفی ہے۔ اسی لیے ان کے متعلق بہت ہی مختلف اقوال ہیں۔ اور ہر ایک کے دلائل ختمی نہیں بلکہ اشارۃً کنایۃً دلالت ہر قول کو ثابت کیا جاتا ہے۔ پہلے روحانیت اور معرفت کے نبی حضرت خضر۔ ایک قول ہے کہ حضرت ادریس پہلے نبی ہیں جو نوح علیہ السلام سے پہلے ہوئے۔ واللہ اعلم و دوسرے نبی حضرت ایسا اس آخری روحانی نبی حضرت عیسیٰ علیہم السلام ان چار میں تین رسول اور ایک مرسل حضرت مسیح ہر ایک کا روحانی قانون اور طریقت علیحدہ ہوئی۔ رب تعالیٰ نے چار کتابیں نازل فرمائیں پہلی توریت یہ صرف تشریعی قانون کی کتاب تھی۔ اسی لیے یہ تمام انبیاء ظاہری کے لیے تھی۔ کسی نبی یا رسول یا کتاب نے اس کو منسوخ نہ کیا۔ عیسیٰ علیہ السلام ایک دوسری کتاب زبور یہ قانونِ عبادت و ریاضت و رد و ظائف و دعاؤں کے قانونی ظاہری ملے کی کتاب تھی۔ اس لیے یہ بھی جاری رہی اور انجیل سے منسوخ نہ ہوئی۔ یہ منسوخ اس لیے نہ ہوئی کہ جو چیز توریت میں تھی زبور میں نہ تھی جو زبور میں تھی وہ توریت و انجیل میں نہ تھی۔ اور جو چیز انجیل میں تھی وہ توریت و زبور میں نہ تھی۔ تقدیرت و زبور دونوں قانون ظاہری کی کتابیں تھیں۔ تیسری کتاب انجیل یہ صرف علوم باطنی و روحانی طریقت و تصوف کی کتاب تھی۔ ان چاروں انبیاء عظام کی کوئی ظاہری امت بھی نہ ہوئی پہلے تین انبیاء کرام کی امتیں تھیں۔ یہ کتابت نہیں مگر حضرت مسیح علیہ السلام کی امت بھی صرف چند نفوس پر مشتمل ہوئی۔ ان کی روحانی ذلیلوٹی اور ذمہ داریوں کی بنا پر ان چاروں کی عمریں ناقرب تیاست عطا فرمائی گئیں یہ حکمت ہے۔ ان کی لمبی عمروں میں نیز چونکہ روحانیت کو دشمن ابلیس بھی ناقیاست لمبی عمر والا ہے۔ اسی لیے اس کو توڑنے مروڑنے اور مسلمانوں کو اس سے بچانے کے لیے ان چاروں کو بھی لمبی عمریں عطا ہوئیں۔ نیز شیطان کے پاس باطنی اور پوشیدہ طاقت ہے اس سے بچاؤ کے لیے ان کو سب تعالیٰ نے اس سے بھی زیادہ طاقتیں قوتیں اختیار و زنا عطا فرمائی ہیں۔ یہ سب مولیٰ تعالیٰ کے اسرار و حکمتیں ہیں۔ کسی کو انکار و انتراض و چون و چرا کی مجال نہیں۔ اُسکا نے باطل پیدا کیا اسی نے باطل کے مقابل حق پیدا فرمایا مگر ان انبیاء کرام کے حالات و مقامات اور ذمے داریاں سب مختلف ہیں۔ حضرت خضر دریاؤں پر مقرر حضرت ایسا خشکی و صحراؤں میں متعین حضرت ادریس جنت یا باغیوں یا ساتویں آسمان میں حضرت عیسیٰ علیہم السلام چوتھے آسمان میں یہ تفسیر المرسلین سرکارِ ابدی کی شان ہے کہ آپ اور آپ کا قرآن مجید شریعت طریقت حقیقت معرفت ظاہری باطنی روحانی جسمانی ہر طرح کی اصلاح و ہدایت کا جامع ہے اسی لیے آپ ہی نقطہ سب سابقہ کے ناسخ ہوئے اور آخری نبی

ان آیت کی تفسیر میں۔

مفسرین کے مختلف اقوال

فَلَمَّا جَاذَرَا فِي مَقَاعٍ مِّنْ دُونِهِمَا يَبُذَلُهُمَا قَوْلَ الْكَافِرِ
 پہر کو آگے سفر شروع فرمایا اور تک سوئے بعد صبح چلے پوری رات

اور آدھا دن سفر کیا۔ اس سے پہلے کا سفر چار دن ہوا تھا۔ اور یہی قول زیادہ مناسب و درست ہے۔ پہلا سفر مصر سے بحرین تک چالیس دن تک ہوا۔ مغرہ میں تین قول ہیں اسے یہ تپھر کی چٹان ہے۔ اور یہی قول لغوی اعتبار سے درست ہے۔ یہ ایک چھوٹا سا جزیرہ ہے اور عام راستے سے ذرا ہٹ کر اسی لیے نشان قدم کی احتیاط رکھنی پڑی۔ اسے یہ عام راستے پر ہی ایک عام سی جگہ ہے اور مسافر یہاں درختوں اور پانی کی وجہ سے ٹھہرتے ہیں۔ عجبا میں چار قول ہیں۔ اسے پھلی کا زندہ ہونا تعجب والی چیز ہے۔ اسے میرا بھول جانا تعجب ہے۔ اسے اسے حضرت موسیٰ آپ کو یہ سن کر تعجب ہوگا۔ اسے میرے نہ بتانے پر آپ کو تعجب تو ہو رہا ہے تو خدا میں چار قول ہیں اسے خضر وہی صخرہ کے پاس ہی چادر اوڑھ کر لیٹے ہوئے سر پر چادر سے ڈھکے ہوئے تھے۔ اس میں صخرہ کے پاس کھڑے نماز پڑھ رہے تھے اسے صخرہ کے پاس پہنچ کر پھر کچھ اندر جنگل میں جانا پڑا اور چل پھر کر تلاش کیا اسے آپ پانی پر مصلہ پچھلے ہوئے نماز پڑھ رہے تھے۔ نمبر دوم قول صحیح ہے۔ بعد ا میں پانچ قول ہیں اسے خضر علیہ السلام تھے۔ اور یہی قول درست ہے۔ کیونکہ احادیث مبارکہ میں ملاحظہ لفظ خضر موجود ہے اسے وہ حضرت ایساں تھے۔ اسے وہ کوئی فرشتہ تھا۔ اسے وہ حضرت یحییٰ تھے مفسرین کا امام جہاں کہتے ہیں کہ خضر ہر حال نہ تھے۔ یہی منکر حدیث کہتے ہیں۔ اسے یہ عبد خضر علیہ السلام ہی تھے۔ مگر ان کا ہی نام یحییٰ ہے۔ خضر علیہ السلام کو خضر کہنے میں چھ قول ہیں اسے جب آپ کہیں بیٹھے یا قدم رکھتے ہیں۔ تو وہاں سوکھی گھاس اگ ہوئی ہری ہو جاتی ہے اور احادیث پاک کے الفاظ میں فروہ کا معنی ہی خشک گھاس ہے۔ اسے جب آپ کہیں قدم رکھتے ہیں۔ تو خشک بھر زمین میں سبزی اگ پڑتی ہے۔ اور فروہ کا معنی ہے خشک زمین اسے جہاں آپ رہتے ہیں۔ وہاں آپ حیات کا چشمہ ہے۔ صرف وہیں پر آپ کے قدم کا یہ اثر ہے ہر جگہ نہیں۔ اسے آپ سبز باس پہتے ہیں۔ اس لیے آپ کو خضر کہا جائے گا اسے آپ بہت خوبصورت اور تان چمک دار رنگت والے ہیں۔ اس لیے آپ کو خضر کہا جاتا ہے اسے جہاں بھی آپ ناز پڑیں تو وہاں اتنی دیر تک سبز نور پھیل جاتا ہے۔ رحمت میں ہونا میں گیا رہ قول ہیں اسے رحمت سے مراد نبوت اور وحی الہی ہے اسے رحمت سے مراد ولایت اور اہانت ہیں اسے رحمت سے مراد لمبی عمر ہے اسے رحمت سے مراد صحت تندرستی اور پوری عمر کی جوانی ہے اسے رحمت سے توفیق عبادت حلال رزق کسی کا محتاج نہ ہونا۔ کبھی بیمار نہ ہونا۔ خلوت میں رہنا ذکر الہی میں ہمیشہ مشغول رہنا اور سبکی حالتیں پوری کرنا تمام انہیں کے پانی پر بادشاہت ہونا مراد ہے۔ مگر پہلا قول درست ہے۔ عَلَّمَهُ میں پانچ قول ہیں اسے اللہ تعالیٰ

نے بلا واسطہ بلا منت تمام علوم غیبیہ سکھاوئے اللہ تعالیٰ نے بلا واسطہ علم سکھایا۔ فرشتے کے ذریعے وحی یا الہام سے سکھایا۔ کسی اور ولی اللہ کے ذریعے سکھایا۔ یہ علم لدنی سکھانے پڑ جانے اور تعلیم دینے کا معنی ہے کہ آپ کو رسول بنایا گیا اور یہی قول درست ہے۔ قرآن مجید سے استدلال ہے۔ وَاللّٰهُ وَرَسُولُهُ اَعْلَمُ بِالْمُتَابِ

فائدے

ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ۔ تفسیر روح المعانی میں ہے کہ جب کوئی بندہ خالصۃً اللہ کے لیے کسی کام میں نکلتا ہے تو مولیٰ تعالیٰ اس کی تکالیف کو راحت و سکون میں بدل دیتا ہے اس کو وہ تکلیف محسوس بھی نہیں ہوتی لیکن جب بندے کا وہ کام اللہ کے لیے نہیں رہتا تو پھر وہ مصائب اپنی شکل میں نمودار ہوتے ہیں۔ اور محسوس ہونے لگتے ہیں اگرچہ بندے کے عمل و فعل کی یہ تبدیلی بلا ارادہ ہی کیوں نہ ہو اور بندہ اب تک اپنے اس فعل کو عبادت ہی سمجھ رہا ہو۔ یہ فائدہ خدا تعالیٰ کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ موسیٰ علیہ السلام کو مصر سے بھرین نمک دراز سفر میں وہ تکلیف محسوس نہ ہوئی جو اس تموڑے سفر میں ہوئی۔ دوسرا فائدہ۔ طلب علم کے لیے تکلیف اٹھانا۔ اور تکلیف کی پردہ نہ کرنا اور تکالیف و مصائب کے باوجود ہمت و کوشش جاری رکھنا سنتِ انبیاء کرام علیہم السلام سے ہے ہر مسلمان کو ایسا ہی عزم و ہمت قائم رکھنا و کھانا چاہیے یہ فائدہ ثلثاً جائز کی ایک تفسیر سے حاصل ہوا کہ دیکھو حضرت موسیٰ اور ان کے ساتھی کاسر سے سفر کرنا اور بے سروسامانی راستے کی تکالیف کا بھی کچھ غم فکر پریشانی نہ کرنا۔ صرف اللہ کے علم کو ہی حاصل کرنا تھا۔ کوئی دنیوی مفاد مفقود نہ تھا اس بات سے آج کل کے تبلیغی و ہابیو بھگتوں کو سبق حاصل کرنا چاہیے کہ جاحل جاحل بیوقوفان پرہتم کے لوگ تبلیغ کی ذمہ داریوں کو اپنے گندے اور ناپاک بستروں میں باندھے پیرتے ہیں حالانکہ ان کو چاہیے کہ پہلے طلب علم کے لیے گھروں سے نکلیں۔ تیسرا فائدہ۔ کائنات میں کوئی شخص بھی انبیاء کرام کے علم کا مقابلہ یا موازنہ نہیں کر سکتا خواہ وہ دل ہو یا عالم غوث و قلب ہو یا محدث مفسر یا کوئی فلسفی منطقی سائنسدان یا کوئی فرشتہ جات کوڑوں بشر اپنا علم لے آئیں تب بھی علم نبوت کے سامنے قطرہ ناچیز ہے یہ فائدہ علمین کو ناظرین قرآن سے حاصل ہوا کہ جب ایک بڑے استاد و شاگرد مدرسے کے چھوٹے استادوں سے علم میں بڑھ جائے تب اللہ تعالیٰ کا بلا واسطہ شاگرد ہو اس کے علم کی کیا شان ہوگی۔ اور کون اس کے علم کو سمجھ سکتا ہے۔

احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند مسائل فقہ مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ قلوب شریعت کے مطابق نفل غذاء طلوع سورج سے شروع ہو کر وقت چاشت تک کا نا اہل نہ پورے دن کو غذا کہتے ہیں نہ طلوع آفتاب سے قبل کو نہ فجر صادق کو نہ صلات کے بارہ بجے کے بعد کو نہ غروب آفتاب کے بعد کو تاریخ بدل جانا علیحدہ بات ہے لیکن غذا ایک خاص چند گھنٹوں کچھ ساعتوں کو کہتے ہیں لہذا اگر کوئی شخص کسی چیز کے کرنے کا وعدہ یا نہ کرنے کی قسم بول دے تو شریعت میں اسی وقت میں قسم توڑنے سے حاشا بھگنا نہ اسے

پہلے نہ اس کے بعد یہ مسئلہ آجائے۔ ہاں البتہ اگر یوم القضا کا نفل بوتا ہے تو پورا دوسرا دن مراد ہوگا اور رات شامل نہ ہوگی۔ دوسرا مسئلہ۔ مسلمانوں کو چاہیے کہ اپنی عبادت نماز روزہ۔ وضو۔ غسل و روافض اور سفر حج وغیرہ میں اور عمل و نیت میں بہت ہی احتیاط کرے یادداشت اور بھول چوک کا خاص خیال رکھے یعنی ہر عبادت میں جو کس سے بے توجہی۔ اور بے خیالی نہ ہونیدے۔ ورنہ عبادت کا ثواب لذت اور دورانِ عمل رحمتِ الہی کے بند ہونے کا خدشہ ہے۔ انسان بے شعوری میں اپنے بہت سے نقصان کر لیتا ہے۔ یہ مسئلہ من سفرنا طعنا میں صحت کی ایک تفسیر سے مستنبط ہوا کہ دیکھو موسیٰ علیہ السلام کے تفصیل سفر نہ تبا نے اور یوشع علیہ السلام کی ذرا سی بھول سے اتنا لمبا مزید بے فائدہ سفر بھی کرنا پڑا اور وہ تکلیف بھی اٹھانی پڑی جو پہلے سفر میں نہ محسوس ہوئی اور جو روم و کرم بحالتِ سفر پہلے ہوا تھا۔ وہ اب نہ ہوا۔ تفسیر مسئلہ۔ قانونِ شریعت کے مطابق کوئی بھی عمل ہو دینی یا دنیاوی سفر کا باحترام اس کی شدت اس کی تکالیف و مصائب کو بیان کرنا یا کسی کے سامنے اظہار کرنا جائز ہے شکوہ یا شکایت نہیں یہ مسئلہ لَقَدْ يَقِينًا رَاحَ، فرمانے سے مستنبط ہوا۔ اگر یہ اظہار ممنوع ہوتا تو شانِ نبوت کے کبھی لائق نہ تھا۔

اعترافات یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اللہ تعالیٰ بڑی چیزوں کا خالق نہیں ہے دیکھو نسیان بڑی چیز ہے اس لیے موسیٰ علیہ السلام کے ساتھی نے یہ کہا کہ مجھ کو شیطان نے بھلا دیا اگر بھول اور نسیان وغیرہ کا خالق اللہ تعالیٰ ہوتا تو وہ یہاں کہتے دَمَا أَتَيْنِيهِ إِلَّا اللَّهُ (از فرقہ جبرہ اور معتزلہ) جواب۔ اس کے دو جواب ہیں۔ پہلا جواب الزامی۔ کہ کیا پھر تم ابلیس کو بھی خالق مانو گے اور شرک کرو گے۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ یہاں مادہ نسیان کی تخلیق مراد نہیں بلکہ درود نسیان مراد ہے نسیان کا مادہ رب تعالیٰ نے انسان کے اندر پیدا فرمایا۔ لیکن نسیان کا وارد ہونا بہت وجہ سے ہو سکتا ہے۔ ابلیس کی طرف سے بھی اس کی اپنی ذہنی و مانی کمزوری کی وجہ سے بھی اس اور کسی بھی شخص یا ماحول یا بیماری اور تفکرات کی طرف سے بھی۔ دوسرا اعتراض۔ موسیٰ علیہ السلام نے سفر کی ذرا سی تھکاوٹ محسوس کر کے فوراً شکوہ شکایت کر دی کہ لَقَدْ يَقِينًا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا اَنْصَبًا ہم کو اپنے اس سفر میں بڑی تکلیف پہنچی۔ یہ کہنا تو بڑی کمزوری اور ہردلی ہے (معاذ اللہ) دیکھو حضرت ابراہیم خلیل اللہ نے نارِ نمرود میں جاتے وقت یوسف علیہ السلام نے جیل میں ایوب علیہ السلام نے سخت ترین لمبی بیماری میں صحابہ کرامؓ نے جہادوں میں۔ امام حسینؑ نے میدانِ کربلا میں قطعاً کسی تکلیف کا اظہار نہیں فرمایا نہ کوئی شکوہ نہ شکایت۔ یہاں آخر ایسا کیوں ہے؟

جواب۔ اس کے تین جواب دیئے گئے ہیں پہلا یہ کہ یہ کلام شکوہ یا شکایت نہیں۔ اظہارِ تعجب ہے کہ ہم نے پہلے اتنا لمبا سفر کیا تو ہم کو کوئی تکلیف تھکاوٹ کمزوری اور چلنے میں بوجھ محسوس نہ ہوا۔ اب اس تھوڑے چلنے سے

انہی کمزوری تھکاوٹ بے شک ہم کو ہوئی لیکن آخر کیوں اس کی وجہ کیا ہے؟ یہ جواب شاندار ہے۔ دوسرا جواب یہ کہ یہ اظہار تکلیف اپنے لیے نہ تھا بلکہ ساتھی سے اظہار اور دلجوئی کرتا تھی۔ کہ بڑی مشقت اٹھائی تم نے یہ گو یا مشقتانہ احسان مندی کا تشکر اور اظہار ہے۔ اور یہ عام مشفق بزرگوں کا طریقہ کہ بیانہ ہوتا ہے۔ لیکن نقل و تفسیر بوجہ بات و وضاحت کلائی کے لیے تھا اور یہاں اس تنکوہ شکایت کی معیوبی کو اپنی طرف منسوب کرنا بزرگوں کے طریقہ عمدہ کی بنا پر ہے کہ حکم ہے کہ بری باتوں اور گناہوں کو کسی دوسرے کی طرف منسوب نہیں کرنا چاہیے یعنی اگرچہ مشکل میں وہ بات نہ ہو مگر کہنا یہی چاہیے کہ ہم نے یہ غلطی کی وغیرہ وغیرہ تیسرا جواب یہ کہ یہ سفر اگرچہ عبادت تھا۔ اور عبادت میں تکلیف کا اظہار اچھا نہیں ہوتا مگر وہ فرضی عبادت کا حکم ہے یہ عبادت لفظی تھی اس میں تکلیف کا اظہار جائز ہوتا ہے۔ جیسا کہ احکام القرآن میں فقہ سے مستنبطاً ثابت ہوا۔ رہا یہ کہ انبیاء و کرام اور صحابہ کا اظہار تکلیف نہ فرمانا تو وہ اس لیے تھا کہ خلیل اللہ کے لیے ناز و نرد اور ایوب علیہ السلام کے لیے بیماری اور امام حسینؑ کے لیے کہ بلا ایک امتحان آزمائش اور مدارج و ترقی کا ذریعہ تھے۔ یوسف علیہ السلام کی جیل آپ کی تبلیغ کا تھی۔ صحابہ کرام کے جہاد ان کی فرضی عبادت تھی لہذا ان کو اظہار تکلیف شرعاً جائز نہ تھا مگر یہاں ان میں سے کوئی بات نہیں یہ سفر نہ فرضی عبادت نہ امتحان نہ آزمائش نہ ترقی مدارج کا ذریعہ نہ تبلیغ کا۔ جواب چہارم یہ کہ یہ کلام فرمانا اظہار شکایت نہیں بلکہ سفر کے لمبا ہونے اور ابھی مدعا حاصل نہ ہونے کا افسوس ہے۔ اور یہ بات فطری ہے کہ جب مدعا حاصل نہ ہوتا ہو تو انسان کو تھوڑا کام بھی بوجھل اور بیماری و تھکاوٹ محسوس ہوتا ہے۔ اور جب اچانک مقصود و مطلوب اور مدعا مل جائے تو ساری تھکاوٹ یکدم دور ہو جاتی ہے۔ یہاں وجہ ہے کہ موسیٰ علیہ السلام یہ پھل کے گم ہونے کی بات سنتے ہی پٹ پٹے اور پھر اسی وقت نہایت پھرتی چلتی سے دو دن کا دوبارہ سفر شروع فرما دیا نہ تھکاوٹ رہی نہ تکلیف۔

تفسیر اعتراض۔ یہاں ان آیت سے ثابت ہو رہا ہے کہ حضرت خضر علیہ السلام موسیٰ علیہ السلام سے زیادہ عالم ہیں۔ بخاری مسلم اور ترمذی شریعت کی احادیث میں بھی ایسا لکھا ہے کہ جب کلیم اللہ سے سوال ہوا اور اپنے جوابا فرمایا کہ انا اعلم انہی اس وقت روئے زمین پر بڑا عالم ہوں تو اللہ تعالیٰ نے تنبیہ فرمایا کہ تم سے بھی بڑا اور زیادہ عالم ہمارا ایک بندہ ہے۔ وہاں حدیث پاک میں اعلم بکثرت کے الفاظ ہیں۔ اور جو زیادہ عالم ہوتا ہے۔ وہ افضل ہوتا ہے۔ اب اگر خضر علیہ السلام بنی اسرائیل ہیں تو وہ سب اسرائیلی امت موسیٰ تھے اس وقت اور اتنی نبی سے کہیں بھی افضل و اعلیٰ نہیں ہو سکتا۔ اور اگر آپ غریبی اسرائیل ہیں تو بھی آپ افضل نہیں ہو سکتے کیونکہ بدی تعالیٰ نے فرمایا افضلکم علیٰ اعلیٰ بنی اسرائیل میں نے تم کو تمام جہانوں پر فضیلت دی۔ تو پھر اب ان آیت اور احادیث پاک کے الفاظ کا مطلب کیا ہے؟

جواب۔ یہ بات تو ہم نے آپ کے شجر و نسب سے پہلے ثابت کر دی ہے کہ آپ بنی اسرائیل میں سے نہیں ہیں بلکہ

آپ نو بنی اسرائیل کے جدِ اعلیٰ و بانی نسل حضرت یعقوب سے بھی پہلے حضرت ابراہیم کے زمانے یا کچھ بعد میں پیدا ہوئے۔ لیکن دوسرا فضلتکُم والا سوال تو اس لیے غلط ہے کہ خضر علیہ السلام نبی ہیں اور کوئی بھی غیر نبی کسی بھی شان و فضیلت کا ہو جائے نبی سے افضل نہیں ہو سکتا فضلتکُم میں اپنے زمانے کے غیر انبیاء سے فضیلت مراد ہے یہ اعتراض ان بیوقوف لوگوں پر پڑتا ہے جو حضرت خضر کو نبی نہیں مانتے ولی اللہ یا عالم کہتے ہیں۔ اب رہا یہ سوال کہ حضرت خضر موسیٰ علیہ السلام سے افضل ہیں یا یاربریں یا حضرت موسیٰ افضل ہیں۔ تو اس میں صحیح اور باطل عینہ یہی ہے کہ موسیٰ علیہ السلام اپنے مرسل اور صاحب کتاب ہونے کی وجہ سے حضرت خضر سے افضل ہیں۔ لیکن علم میں تو وہ دونوں کا علم علیحدہ علیحدہ ہے خود خضر علیہ السلام نے بوقت ملاقات فرمایا تھا کہ اے موسیٰ جو رب کریم نے تم کو علم دیا ہے اس کو میں نہیں جانتا اور جو مجھ کو علم دیا ہے اس کو تم نہیں جانتے۔ اس گفتگو سے ثابت ہو رہا ہے کہ علویت میں دونوں بزرگ برابر ہیں مگر علم کی قسم علیحدہ علیحدہ ہے ایک کے پاس صرف شریعت کا ظاہری علم ہے اور دوسرے بزرگ کے پاس طریقت کا باطنی علم۔ حضرت خضر نبی اور رسول تو ہیں مگر مرسل نہیں ہیں۔ اس لیے مقامِ افضلیت موسیٰ علیہ السلام کا زیادہ ہے۔

چوتھا اعتراض۔ کوئی کہتا ہے حضرت خضر فقط نبی ہیں کوئی کہتا ہے رسول بھی ہیں۔ کوئی کہتا ہے نہ نبی ہیں نہ رسول صرف ولی اللہ ہیں۔ کوئی کہتا ہے صرف عالم ہیں۔ کوئی کہتا ہے فرشتہ ہیں۔ اور یہ سارے اقوال مسلمانوں کی کتابوں اور تفسیروں میں ملتے ہیں یہ کیا مصیبت ہے کہ ایک شخصیت ہے۔ اور اتنے اختلاف اب کوئی کیا فیصلہ کر سکتا ہے اور پھر ہر شخص دعویٰ کرے کہ میرا قول درست ہے۔ جواب۔ معترض اپنی شکایت میں حق بجانب ہے۔ واقعی تفاسیر میں بہت ہی امتدانی اقوال موجود ہیں جس کی اصلیت و حقیقت کا ایک عام آدمی فیصلہ نہیں کر سکتا یہ مسلمانوں کی کتنی بڑی بد قسمتی ہے کہ اس قوم میں ایسے ایسے جاہل اور ابیس صفت اہل قلم پیدا ہو گئے ہیں کہ جن کا مقصد ہی امت میں نظربانی متناہی کا ہے۔ اور جب کے قلم کی خباثتوں نے اسلام کے ہر مسئلے میں اقوال و اختلاف کا کثیر الجھاؤ پیدا کر دیا۔ ان کی جہالتوں نے نہ قرآن کو چھوڑا نہ حدیث کو نہ تفسیر کو چھوڑا نہ تاریخ کو ہر چھوٹے بڑے مسائل میں جاہلانہ اختلافات کی آغوش بھر مار ہے کہ خدا کی پناہ۔ ہماری اکثر نئی پرانی تفاسیر میں سوائے قائل بعض قائل فکال فیکال اور اس نے یہ کہہ کے ملاں اور ہے ہا کیا آج ہم اپنی تفسیریں غیر مسلموں کو نہیں دکھا سکتے جب کہ ان تفسیروں کو پڑھ کر خود ہمارا دل بیزار ہو جاتا ہے۔ اور تعجب اور افسوس کہ ایک آیت و حدیث میں سو سو قول تو نقل کر دیئے اور ہر جاہل و بے عقل کا یہودہ قول تو ٹھونس دیا مگر باطل پچ اور جھوٹ حق و باطل سمجھ و غلط کی چھانٹ و نشان دہی نہ کی گویا کہ اللہ صرف غلط افکار اور باطل کی پرچار کرنا ہی مقصود ہے اسی چیز نے مسلمانوں میں فرقہ بازی پیدا کی یہ بات کسی دوسرے مذہب میں نہیں آج ہم جن یہود و نصاریٰ پر طعن کرتے ہیں اور اس طعن پر بڑا فخر کرتے ہیں کہ یہودیوں کی تالمود۔ بائبل انجیل وغیرہ کئی دفعہ بدلی گئی۔ وہ لوگ اگر جھوٹی تبدیلی کرتے ہیں تو کوئی الگ الگ

اپنی اپنی ذمہ داری لے کر نہیں بیٹھ جاتا بلکہ دل کر متفقہ طور پر تبدیلی کرتے ہیں۔ تو رب تعالیٰ کا بڑا کرم ہے کہ اس نے قرآن مجید کی حفاظت کا خود ذمہ لیا ہے۔ ورنہ ہمارے یہ قلم کار اللہ تعالیٰ کے اس کلام کو بھی معاف نہ کرتے۔ کس کس مسئلے میں آپ یہ شکایت کریں گے۔ تمام مسائل اسلامیہ میں ان باطل لوگوں نے یہی کچھ کیا ہے۔ اور پھر طرفہ یہ کہ اولاً تو اکثر اقوال میں کوئی دلیل نہیں صرف حق مسائل کو غلط اور ان کے مضبوط دلائل کو ضعیف کہہ دیتے تھے، ہی انتفا کی گئی ہے۔ اور اگر بعض مسائل میں کچھ انہی سیدھی معنوی قیاسی استدلالی دلیلیں دی بھی ہیں۔ تو اتنی بھونڈی اور بیہودہ کہ اصل مسئلے کا حلیہ ہی بگاڑ دیں۔ یہی کچھ ان جہلاء باطلین نے واقعات خضر علیہ السلام میں کیا ہے۔ ہم نے خضر علیہ السلام کے بارے میں اکابر اہلسنت کا مضبوط عقیدہ و نظریہ و مسلک اپنی تفسیر عالانہ میں بیان کر دیا ہے کہ تمام علما فقہاء اور صوفیاء کا متفقہ مذہب ہے۔ کہ حضرت خضر علیہ السلام۔ اللہ تعالیٰ کے نبی ہیں اور رسول ہیں۔ حضرت ابراہیم کے زمانے میں آپ کی ولادت ہوئی اور قریب قیامت تک آپ کو نبی عمر اللہ تعالیٰ نے عطا فرمائی کچھ مخالفین کہتے ہیں کہ حضرت خضر نبی یا رسول نہیں تھے اور کہتے ہیں۔ کہ آپ ولی اللہ تھے۔ یا کہتے ہیں کہ فقط ایک عالم تھے کچھ لوگ کہتے ہیں کہ نبی تھے مگر رسول نہ تھے ان لوگوں کے پاس اپنے اس باطل نظریے کی کوئی بھی قسم کی دلیل نہیں۔ صرف مخالفانہ عقل درازیاں ہیں حالانکہ یہ عقیدے کا مسئلہ ہے اس کی نظریہ بند ی مبدہ بہت غور و فکر سمجھ لو جو اور تقدیر کی ضرورت ہے۔ بحکم تعالیٰ ہمارے پاس حضرت خضر علیہ السلام کی نبوت اور رسالت کے ثبوت میں قرآنی بحیثیت مندرجہ ذیل باتیں دلائل ہیں۔

پہلا دلیل۔ یہاں ارشاد باری تعالیٰ ہے۔ اٰیٰتِنَا رَحْمَةٌ مِّنْ رَّحْمٰتِنَا۔ تمام مفسرین فرماتے ہیں۔ کہ یہاں رحمت سے مراد نبوت ہے اس لیے کہ قرآن مجید میں اکثر مقامات پر رحمت سے نبوت ہی مراد لی گئی ہے۔ جیسے کہ مثلاً سورۃ زمر آیت ۱۰ میں ارشاد ربانی ہے۔ اَمْ یَقْسِمُونَ رَحْمَةً رَبِّكَ۔ یعنی جب کفار نے کہا کہ قرآن کسی بڑے سردار پر اتنا چاہیے تھا۔ اس کو یتیم پر کیوں اتنا جواباً رب تعالیٰ نے ارشاد فرمایا کہ کیا یہ کفار آپ کے رب کی نبوتوں کو بانٹتے ہیں جیسا ہی شرطیں لگاتے ہیں۔ اور مثلاً جیسے کہ سورۃ قصص آیت ۲۸ میں ارشاد باری ہے۔ وَاَمَّا کُنْتَ تَرْجُو اَنْ یُّلْقٰی اِلَیْکَ الْکِتٰبُ الْاَدْنٰی رَحْمَةً رَبِّکَ۔ ترجمہ۔ اور آپ کو یہ امید نہیں تھی کہ آپ کی طرف یہ کتاب آول کی جائے گی مگر نبوت حق کی آپ کو امید تھی۔ ان تمام مقام میں رحمت سے مراد نبوت ہی ہے۔

دوامی راہی تفسیر کریں۔

دوسری دلیل۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے ارشاد فرمایا اِنَّا هَلْ اَتٰیٰکَ اَنْ تُعَلِّمَنِی۔ ترجمہ۔ کیا میں تمہاری اتباع کروں اور ساتھ رہوں تاکہ تم مجھ کو یہ علم سکھا دو۔ اس سے بھی ثابت ہوا کہ حضرت خضر نبی کی نبوت نبی کی ہی انتہا کر سکتا ہے اس لیے کہ انبیاء کرام کے پاس وحی الہی ہوتی ہے۔

تیسری دلیل۔ حضرت خضر علیہ السلام نے فرمایا۔ کَیْفَ نَصْبِرُ عَلٰی مَا لَمْ یُحْمَلْ بِہِ خُبْرًا۔ کس طرح صبر کر سکو

تم اس شریعت کی اور اس قانون کی باتوں پر جس کی حقیقت کا تم کو پتہ نہیں اس کے جواب میں موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا تَحَالَا اَعْصَىٰ لَكَ اَمْرٌ یعنی میں تمہارے کسی کام یا کسی بات کی نافرمانی یا مخالفت نہ کروں گا موسیٰ علیہ السلام کا یہ وعدہ صرف اس لیے تھا کہ یہ جو کچھ محمد کو سکھائیں گے وہ یقیناً وحی الہی ہوگی کیونکہ یہ نبی میں کسی غیر نبی سے پیشگی اس طرح کا وعدہ کرنا جائز نہیں موسیٰ علیہ السلام کا یہ وعدہ دراصل حضرت خضر کی نبوت کا اظہار ہے۔

چوتھی دلیل۔ حضرت خضر نے فرمایا۔ وَنَاظِلُّنَّكَ اَمْرٌ یعنی یہ جو کچھ میں نے کہا اپنی مرضی اور اپنے نبی ارادے سے نہ کیا بلکہ اللہ کی وحی سے کیا اور وحی صرف انبیاء کرام ہی پر نازل ہوتی ہے۔ اگر آپ ولی اللہ ہوتے تو آپ پر الھامات آتے مگر الھامات ظنی ہوتے ہیں۔ اُن پر یقین نہیں کیا جاسکتا۔ خود صاحب الھام ولی اللہ کو بھی اپنے الھام پر یقین نہیں ہوتا۔ اسی لیے وہ اپنے الھامات پہلے قرآن و حدیث اور شریعت کے مطابق بناتے غور کرتے ہیں۔ اگر شریعت کے مطابق ہو تب اُس پر عمل کرتے ہیں۔ ورنہ رد کر دیتے ہیں۔ جو بغیر سوچے بچھے اپنے الھام پر عمل کرے وہ گمراہ ہو کر ولایت سے گر جاتا ہے۔ دیکھو غوث پاک نے نور دیکھا اور اور الھام سنا مگر شریعت کے خلاف سمجھ کر لا حول پڑھا اور رد کر دیا۔ ابیس حاضر ہو کر بولا اے عبدالقادر تم بچے گئے لیکن ستر او لیاء اللہ اسی الھام سے مردود و گمراہ ہو کر ولایت سے گر گئے۔ شیطان ابیس انبیاء کرام کے پاس ایسا کوئی الھام لے کر جاسکتا ہی نہیں۔ خضر علیہ السلام کا اتنے بڑے بڑے کام کرنا کشتی اکبریٰ نا بچہ قتل کر دینا وحی کے بغیر نہیں ہو سکتے آج کوئی ولی غوث قطب ایسا نہیں کر سکتا نہ کوئی سابقہ ادب یا اللہ میں اس کی مثال ملے ہے انبیاء کرام علیہم السلام تو خواب دیکھ کر بھی پیچھے سے گلے پر چھری چلا سکتے ہیں۔ ثابت ہوا کہ خضر علیہ السلام نبی ہی ہیں یہ کام ہی بتا رہے کہ آپ کو نبوت دی گئی ہے جو آپ کی نبوت کا انکار کرے اس کے کفر کا اندیشہ ہے۔

پانچویں دلیل۔ خضر علیہ السلام نے موسیٰ علیہ السلام کو پہچان کر کہا کہ تم بنی اسرائیل کے موسیٰ ہو تم کو توریت ملی کلیم اللہ ہونے کا شرف حاصل ہوا جو علم تمہارے پاس ہے وہ مجھ کو نہیں آتا وغیرہ وغیرہ۔ تب موسیٰ علیہ السلام نے فرمایا کہ اے خضر تم نے مجھ کو کیسے پہچان لیا۔ حضرت خضر نے فرمایا کہ جس اللہ نے تم کو میرے متعلق بتایا اسی نے مجھ کو تمہارے متعلق بتا دیا۔ یعنی تم کو اللہ تعالیٰ نے وحی سے بتایا تو مجھ کو بھی اُنکی نے وحی سے ہی بتایا اس طرز تکلم سے اپنی وحی کا اظہار ہے کہ اے موسیٰ علیہ السلام تم کو بھی رب کی طرف سے وحی آئی ہے اور مجھ کو بھی اور تم نبی ہو تو میں بھی نبی ہوں۔ اس موازنے سے نبوت کا ثبوت ملتا ہے۔ ان مضبوط دلائل قرآنیہ سے حضرت خضر کی نبوت ثابت ہوتی ہے۔ لیکن قرآن مجید کی ان ہی آیت سے آپ کی رسالت بھی ثابت ہو رہی ہے۔ چنانچہ۔

چھٹی دلیل۔ باری تعالیٰ نے فرمایا وَ عَلَّمْنَاهُ مِمَّا لَدُنَّا عَلَمًا۔ ترجمہ۔ اور خود ہم نے خضر کو علم لدنی یعنی قُرب نامس کی تعلیم دی۔ علم لدنی علوم نبیہ کو کہتے ہیں امام غزالی نے علم لدنی کے بارے میں مستقل ایک کتاب

کسی ہے جس کا نام ہے اثبات علوم لدنیہ اور اللہ تعالیٰ اپنے علوم غیبیہ صرف اپنے رسولوں کو عطا فرماتا ہے چنانچہ دوسری آیت میں ارشاد ہے عَالَمُ الْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا إِلَّا مَنِ ارْتَضَىٰ مِنْ رَسُولٍ۔ ترجمہ۔ وہ اللہ ہر غیب کو جاننے والا ہے پس نہیں ظاہر فرماتا اپنے غیب پر کسی کو مگر اسی کو جس کو چن لے رسول بنا کر۔ سورۃ جن آیت ۲۶ اس اور پر والی آیت میں لدنا کی نسبت الیہ سے ثابت ہو رہا ہے۔ کہ بلا واسطہ علم سکھایا گیا اور بلا واسطہ رب تعالیٰ سے علم حاصل کرنا انبیاء کرام اور رسولان عظام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا خاصہ ہے۔ اور یہ اللہ کو جو علم لدنی حاصل ہوتا ہے وہ آستانہ نبوت سے حاصل ہوتا ہے۔ ہر ذی اللہ اپنے اپنے نبی علیہ السلام کے دروازے سے علم لدنی پاتا ہے۔ خواہ شکم مادر میں یا بعد ولادت میں ذہباً۔ یا کتبائیان دلائل سے ثابت ہو گیا کہ خضر علیہ السلام نبی بھی ہیں۔ اور اللہ تعالیٰ کے علم طریقت و روحانیت کے رسول بھی یہ دلائل ہم کو تفسیر کبیر تفسیر روح المعانی وغیرہ سے حاصل ہوئے ہیں نے بہت سی کتابیں دیکھی مگر منکرین نبوت خضر کی ایک بھی دلیل نہ ملی بجز اس کے کہ ہم ان کو نبی نہیں مانتے۔ یا یہ کہ نبوت والی دلیلیں ضعیف ہیں کمزور ہیں۔ مگر وجہ کمزوری بھی بیان نہیں کر سکے یہ تو ان سے گفتگو تھی جو خضر علیہ السلام کی نبوت کے منکر ہیں۔ لیکن بعض لوگ حضرت خضر کی لمبی عمر کے بھی منکر ہیں۔ البتہ ان کے پاس کچھ دلائل ہیں مگر وہ بھی زیادہ تر عقلی اور انفرادی دلیلیں کہ اگر حضرت خضر کی تاقیامت لمبی عمر ہے۔ تو نبی پاک صلی اللہ علیہ السلام کی زیارت کیوں نہ کی مسلمان ہو کر امت مسلمہ میں کیوں نہ شامل ہوئے آپ کے پیچھے نمازیں اور عید کیوں نہ پڑھے جہادوں میں کیوں نہ شریک نہ ہوئے۔ پس اسی طرح کے لایعنی یہود و سوا ایہ دلائل ہیں۔ یہ کہیت ہم پہلے اپنے دلائل پیش کرتے ہیں۔ پھر ان کے دلائل اور ساتھ ہی ان کے دلائل کا جواب پیش کریں گے انشاء اللہ تعالیٰ۔

خضر علیہ السلام کی عمر و راز کے دلائل :

پہلی دلیل۔ تفسیر روح المعانی ص ۲۲ پر ہے۔ أَخْرَجَهُ الْحَاكِمُ فِي الْمُسْتَدْرَكِ عَنْ عَابِرٍ قَالَ لَمَّا تَوَفَّى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاجْتَمَعَ الصَّحَابَةُ دَخَلَ رَجُلٌ أَشْهَبُ اللَّحْيَةِ جَسِيمٌ صَبِيحٌ فَتَخَطَّى رِقَابَهُمْ فَبَكَى (الخ)

قال أبو بكر بن علي رضي الله عنهما هذا الخضر عليه السلام ترجمہ۔ مستدرک حاکم نے حضرت عابرؓ سے روایت کیا کہ جب آنکار کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا وصال پاک ہوا۔ اور تمام صحابہ ایک جگہ جمع ہوئے تو ایک شخص نہایت چمک دار پھیلی ہوئی دائرہ شریف وائے پیار سے جسم و حسن اور شکم صباحت وائے تشریف لائے سارے صحابہ کی ر۔ نہ جھک گئیں۔ وہ صاحب روئے اور صحابہ کرام سے کچھ غمزہ گفتگو فرمائی۔ پھر تشریف لے گئے۔ مدینہ اکر

اور علی مرتضیٰؑ نے فرمایا کہ یہ خضر علیہ السلام تھے۔ اس حدیث پاک سے یہ بھی ثابت ہوا کہ آپ کی عمر اتنی لمبی تھی کہ ابراہیم علیہ السلام کے وقت سے اب تک زندہ تھے۔ جو تقریباً تین ہزار سال بنتا ہے۔ اور یہ بھی ثابت ہوا کہ آپ نبی ہیں ورنہ صحابہ کرامؓ کی گردنیں ان کے احترام میں کیوں جھکتیں صحابہ کرامؓ تو دنیا کے تمام دیوں غوثوں قلیوں سے افضل ہیں۔ نیز صحابہ کرامؓ کا اور آج تک تمام بزرگوں کا ان کو علیہ السلام کہنا بھی ان کی نبوت کی دلیل ہے کیونکہ انبیاء اور ملائکہ معصومین کے سوا کسی غیر نبی کو علیہ السلام کہنا منع اور شرعاً ناجائز و گناہ۔ دوسری دلیل۔ احادیث و اقوال تواریخ و مشاہدات ملاقات و مصافحات کے کثیر دلائل کے علاوہ خود قرآن مجید کی یہ آیت اور یہ واقعہ بھی بہت واضح طریقے سے حضرت خضر علیہ السلام کی لمبی عمر کو ثابت فرما رہا ہے۔ رب تعالیٰ کا خضر علیہ السلام کی جمع بحرین کے پاس رہائش بنانا وہاں ٹھیرانا۔ وہاں پر اب حیات کا چشمہ پیدا فرمانا۔ موسیٰ علیہ السلام کو ملاقات کے لیے جمع بحرین کے پاس بھیجنا ورنہ کہیں اور بھی ملاقات کرائی جاسکتی تھی خضر علیہ السلام تو چلتے پھرتے سیاحت فرمانے والے آدمی ہیں وہ کوئی جمع بحرین کے پاس سدا کے گوشہ نشین اور معطل نہیں ہیں۔ یہ جمع بحرین اور ملاقات خضرؑ کے لیے ٹھیلی کو نشان بنانا اس کو پکوانا۔ تلوانا۔ تاشتے کے لیے رکھوانا اور کھانے سے مخالفت نہ فرمانا۔ راستے پر ان حفرات کا تھوڑا کھانا اور ٹھیلی کے گم ہونے زندہ ہو کر بھاگ جانے کی نشانی قرار دینا یہ سب کچھ کیا ثابت کہہا ہے انسان ضد بازی اور مخالفت کے جنون میں اگر عقل سے ہی اندھا ہو جائے اور تدبیر و تفکر سے ہی ہاتھ مو بیٹھے تو کیا کہا جاسکتا ہے ورنہ حقیقت ہے کہ جس جگہ غوری ویر رہنے سے مردہ اور تلی ہوئی کھائی ہوئی بیہ قول او جھڑبوں والی ٹھیلی زندہ ہو کر پانی میں چلی جائے تو وہاں رہنے والے کی زندگی کی کیا شان ہوگی اور صاحب خاص کے قدموں سے خشک گھاس اور خشک مردہ زمین کو زندہ کر دیا جائے اس کی اپنی حیات کی درازی کیوں بننے شل ہوگی۔ تفسیری دلیل۔ ابن حجر عسقلانی کی کتاب الزہر النفری حال المحقر ص ۹ پر ابن عدی کامل حرجانی سے روایت ہے ایک دفعہ آقا کا اثنائے صلی اللہ علیہ وسلم مسجد میں تشریف فرما تھے کہ ایک کونے سے کسی دعا مانگنے والے کی آواز سنی تو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اپنی دعا میں دوسروں کو بھی شامل کر لو ان صاحب نے دہلو حکم کے مطابق اسی طرح شروع فرما دیا۔ پھر نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے انس بن مالک کو فرمایا کہ اے انس ان صاحب کے پاس جا کر کہو کہ تم سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ میرے لیے بھی استغفار مانگو حضرت انسؓ نے جا کر کہا تو ان صاحب نے کہا کہ کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد ہو۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت انسؓ کو فرمایا کہ کہہ دو ہاں حضرت انسؓ نے کہا۔ ہاں میں نبی پاک کا قاصد ہوں ان صاحب نے فرمایا کہ تم مذمت اقدس میں واپس جا کر عرض کرو کہ وہ صاحب عرض کرتے ہیں کہ اللہ نے آپ کو تمام انبیاء پر فضیلت بخشی ہے جس طرح ماہ رمضان کو تمام مہینوں پر اور آپ کی امت کو تمام امتوں پر فضیلت بخشی ہے جس طرح یوم جمعہ کو تمام دنوں پر

حضرت انسؓ فرماتے ہیں اچانک پتہ لگا کہ وہ خضر علیہ السلام تھے۔ اس دلیل سے ثابت ہوا کہ خضر علیہ السلام بارگاہ اقدس میں حاضری دیتے اور آپؐ کی شناخت فرماتے رہتے تھے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا حضرت انسؓ کو بیچنا اور خود نہ جاننا نہ ان کو اپنے قریب بلانا صرف حضرت انسؓ کو بتانا تھا اور نہ حضور اقدسؐ خود جانتے تھے۔ کہ یہ خضر ہیں چوتھی دلیل۔ حضرت انسؓ کی دوسری اسی قسم کی روایت کو عاصم بن سلیمان نے روایت کیا جس میں ہے کہ حضرت خضرؑ نے انس بن مالک سے فرمایا کہ میں زیادہ حق دار ہوں کہ نبی پاکؐ کی خدمت میں حاضری دوں مگر تم میرا سلام نبی پاکؐ سے عرض کرنا۔ اس وقت بھی خضر علیہ السلام نے اقامہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نعت خوانی فرمائی۔ پانچویں دلیل۔ حضرت انسؓ فرماتے ہیں۔ قُلْنَا وَكَيْتُ سَمِعْتُهُ يَقُولُ۔ اَللّٰهُمَّ اجْعَلْنِيْ مِنْ هٰذِهِ الْاُمَّةِ الْمُرْسَدَةِ الْمَرْحُوْمَةِ الْمُتَوْبِ عَلَيْهِا۔ ترجمہ جب واپس پھر انو خضر علیہ السلام نے یہ دعا مانگی اے اللہ مجھ کو بھی اس ہدایت والی مرحومہ امت میں شامل فرما۔ چھٹی دلیل۔ الزہر النفران جبر کے مستند ہے۔ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ يَلْتَقِي الْخَضِرُ وَالْيَاسُ فِي كُلِّ عَامٍ فِي الْوُسْعِ فَيَخْلِقُ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا رَأْسَ مَا جِئَهُ وَيَتَفَرَّقَانِ عَنْ هَوْلَايَ الْكَلِمَاتِ۔ بِسْمِ اللّٰهِ مَا شَاءَ اللّٰهُ لَا يَسُوْقُ الْخَيْرَ اِلَّا اللّٰهُ۔ بِسْمِ اللّٰهِ مَا شَاءَ اللّٰهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ (رواہ الدارقطنی فی الاقراؤ) ترجمہ۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ حضرت خضر اور ایاس ہر سال حج میں دونوں ملاقات کرتے ہیں۔ اور ایک دوسرے کی حجامت بناتے ہیں۔ اور خضر علیہ السلام کلمات پڑھ کر وداع ہوتے ہیں۔ بِسْمِ اللّٰهِ مَا شَاءَ اللّٰهُ لَا يَسُوْقُ الْخَيْرَ اِلَّا اللّٰهُ۔ اور حضرت ایاس ہر وقت وداع یہ کہتے ہیں۔ بِسْمِ اللّٰهِ مَا شَاءَ اللّٰهُ لَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ اس حدیث پاک کو دارقطنی نے روایت فرمایا ابن عباسؓ فرماتے ہیں جو بندہ یہ کلمات صبح شام ایک دفعہ پڑھے گا وہ ڈوبنے آگ لگنے اور چوری سے محفوظ رہے گا۔ ساتویں دلیل۔ الزہر النفران مستند ہے۔ عَنْ عَلِيٍّ قَالَ يَجْمَعُ فِي كُلِّ يَوْمٍ عَرَفَةَ جَبْرِئِيلُ وَمِيكَائِيلُ وَإِسْرَافِيلُ وَالْخَضِرُ۔ (الخ) ترجمہ مولیٰ علیؓ نے فرمایا کہ ہر سال میدان عرفات میں جبریل میکائیل اور اسرافیل اور حضرت خضر علیہم السلام جمع ہوتے ہیں۔ انھوں نے دلیل۔ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ رَزَاةٍ قَالَ يَجْمَعُ الْخَضِرُ وَالْيَاسُ بَيْتَ الْمُقَدَّسِ فِي شَهْرِ رَمَضَانَ مِنْ اَوَّلِهِ اِلَى آخِرِهِ۔ ترجمہ۔ عبد العزیز بن رواد سے روایت ہے کہ ہر ماہ رمضان میں پورا مہینہ حضرت خضر و ایاس بیت المقدس میں رہتے ہیں۔ نویں دلیل۔ عَنْ مَكْحُوْلٍ عَنْ وَاثِلَةَ بْنِ الْاَسْقَعِ قَالَ عَزَّوْنا مَعَ رَسُولِ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَزَّوْنا قُبُوْلُ الْخَضِرِ ترجمہ پوری حدیث پاک کا امام مکحول روایت کرتے ہیں واثلہ بن اسقع سے انہوں نے فرمایا کہ ہم آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے عزوہ توک کے موقع پر ساتھ تھے یہاں تک کہ ہم علاقہ حزام میں پہنچے اور ہم کو سخت پیاس لگی۔ ہم وہاں ایک تالاب کے پاس پہنچے جب ایک تہائی رات ہوئی تو ہم نے کچھ دور سے کسی صاحب کی آواز سنی جو دعا

مانگ رہے تھے کہ مولیٰ تعالیٰ مجھ کو اُمت محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے بنا دے جو مغفور مستجاب اور مبارک ہے۔ یہ آواز سن کر نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اے حذیفہ اور اے انس تم دونوں اس گھاٹی میں جاؤ اور دیکھو یہ کس کی آواز ہے۔ جب ہم دونوں وہاں گئے تو دیکھا کہ ایک بزرگ نہایت اونچے لمبے سفید لباس اور سفیدی جسم و چہرہ ہم نے ان کو سلام عرض کیا تو انہوں نے مرجا کہہ کر پوچھا کیا تم رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قاصد ہو ہم نے کہا۔ ہاں۔ مگر آپ کون ہیں۔ انہوں نے فرمایا میں ایسا نبی ہوں شکر اسلام دیکھنے آیا ہوں دسویں دلیل۔ قَالَ ابْنُ شَاهِينَ فِي كِتَابِ الْجَنَائِزِ عَنْ مُحَمَّدِ بْنِ الْمُنْكَدِرِ۔ ابن شامین نے کتاب الجنائز میں روایت نقل فرمائی کہ فاروق اعظم ایک نماز گزارہ پڑھانے کے لیے کھڑے ہوئے تھے کہ کسی پیچھے نے دوائے آواز دی کہ اللہ تم پر رحم فرمائے نماز میں جلدی نہ کرنا تھوڑا انتظار کر لینا تو فاروق اعظم نے انتظار فرمایا یہاں تک کہ وہ صاحب صف میں شامل ہو گئے۔ فاروق اعظم نے پھر پڑھ کر نماز پڑھا دی۔ نماز کے بعد ان شامل ہونے والے صاحب نے یہ دعا پڑھی۔ اِنْ تَعَذَّبَ بِهِ فَقَدْ عَصَاكَ وَاِنْ تَغْفِرْ لَهُ فَإِنَّهُ يَقْدِرُ اِلَى رَحْمَتِكَ۔ تو فاروق اعظم اور تمام موجودہ صحابہ کرام نے ان صاحب کی طرف دیکھا۔ (الخ) پھر کچھ دن کے وقت انہوں نے دعائیں پڑھیں فاروق اعظم نے لوگوں سے فرمایا کہ ان صاحب کو میرے پاس لاؤ ہم ان سے کچھ بات کریں۔ لوگ ان کی طرف دوڑے تو وہ ان کے نشان قدم کے سوا کچھ نہ پا سکے اور گزر بھر قافلے پر نشانات قدم تھے۔ حضرت عمرؓ نے فرمایا اللہ کی قسم یہ وہی خضر تھے۔ جن کا ذکر نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان فرمایا تھا۔ صلی اللہ علیہ وسلم گیارہویں دلیل۔ امام حسن بصریؒ سے روایت ہے کہ مجھ سے ایک اجل سنت شخص تقدیر کے کسی مسئلے میں بحث کر رہا تھا۔ تو اخیر میں دونوں اس پر راضی ہوئے کہ ہماری اس بحث اور محفل کے دوران جو شخص پہلے تشریف لائے گا ہم اس کو اپنی بحث کا حکم اور قاضی بنائیں گے۔ اچانک تھوڑی دیر بعد ایک اعرابی گاؤں والے معلوم ہوتے تھے وہ آگے لمبی مچھلتے ہوئے یا کندھے پر رکھے ہوئے۔ یہ لاتب کا شک ہے۔ ہم نے ان سے عرض کیا کہ آپ ہمارے حکم اور قاضی بن جائیں فلاں مسئلے میں وہ بیٹھ گئے انہوں نے ہم سے فرمایا تم بھی بیٹھ جاؤ ہم بھی بیٹھ گئے کچھ گفتگو ہوئی اور تشریف لے گئے خواجہ حسن بصریؒ نے فرمایا کہ یہ خضر تھے۔ (راز زہر النفر ص ۱۲۹)

بارہویں دلیل۔ أَخْرَجَهُ أَبُو نَعِيمٍ فِي الْحِلْيَةِ فِي تَوْحِيدِ عَوْنِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ۔ وَقَالَ أَبُو إِسْحَقَ بْنُ مُحَمَّدٍ فِي سَفِيَانِ الرَّادِيِّ عَنْ مُسْلِمٍ عَنْ أَبِي سَعِيدٍ۔ فِي نِصْبَةِ الَّذِينَ يُقَالُ لَهَا هَذَا الرَّجُلُ هُوَ الْخَضِرُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مسلم شریعت ص ۱۸۔ ص ۱۷۔ ترجمہ۔ ابو سعید روایت کرتے ہیں کہ جس شخص کو شبہہ کرنے کا ذکر حدیث پاک میں آتا ہے وہ شخص خضر علیہ السلام ہوں گے۔ تیسری دلیل۔ امام اسحاق بن ابراہیم حقی نے اپنی کتاب الترمذ میں لکھا۔ ہے روایت ہے۔ داؤد بن یحییٰ سے کہ عروس شام مستغان کا ایک شخص بیت المقدس میں ٹھہرا ہوا تھا۔

اس نے مجھے ستایا کہ میں ایک دفعہ اردن کے صحرا میں سفر کر رہا تھا۔ کہ ایک شخص کو کھڑے ہوئے نماز پڑھتے دیکھا
 ان پر بادل نے سایہ کیا ہوا تھا۔ میرے دل میں قدرتی خیال گزرا کہ یہ حضرت ایسا میں نبی ہیں۔ میں ان کے قریب آیا
 اور سلام کیا انہوں نے نماز سے فارغ ہو کر میرے سلام کا جواب عطا فرمایا میں نے عرض کیا اللہ تعالیٰ آپ پر رحمت
 فرمائے آپ کون ہیں۔ انہوں نے میری بات کا جواب نہیں دیا تو میں سنہری بات پھر کی تو انہوں نے فرمایا کہ میں
 ایسا میں نبی ہوں تو میں بہت مرعوب ہو گیا میں نے ان سے کچھ دعائیں پوچھیں پھر میں نے عرض کیا کہ اب بھی آپ
 کے پاس وحی آتی ہے۔ فرمایا جب سے آقا محمد صلی اللہ علیہ وسلم مبعوث ہوئے میں کسی پر وحی نہیں آتی۔ میں پہلے اپنی
 قوم اہل بعلبک کی طرف مبعوث کیا گیا تھا۔ میں نے عرض کیا۔ کوئی اور بھی نبی اب تک حیات ہیں۔ فرمایا چار نبی ہیں۔
 میں اور خضر زین میں اور ادریس و عیسیٰ آسمان میں۔ میں نے عرض کیا کہ کیا آپ کی ملاقات حضرت خضر سے ہوئی ہے
 فرمایا ہاں ہر سال ملاقات میں حج کے دن میں نے عرض کیا دنیا میں ابدال کتنے ہوتے ہیں۔ فرمایا ساٹھ۔ (از
 زحر انفر ص ۱۳) امام جلال الدین سیوطی علیہ الرحمۃ نے اپنی کتاب مسئلۃ الخضر میں پانچ اشعار لکھے ہیں۔ جس
 کا جو تما شرا اس طرح ہے۔

خضر و ایسا یس یارضی مثل ساء عیسیٰ و اذریس بقو بساء

واثر ہر انفر لابن عمر ص ۱۲۔

چودھویں دلیل۔ ردی داؤد بن مہرقا حدیثی شیعہ عن حبیب ابن محمد انہ رأی رجلاً قال لہ من انت قال انا خضر
 پندرھویں دلیل۔ جعفر الصادق انہ کان ممرایہ فجاہد رجلاً فسا لہ عن مسائل قال نا مرقی
 ان ارڈا الرجل کلہ اجدہ فقال ذالک خضر۔ ترجمہ۔ امام جعفر صادق سے روایت ہے کہ بے شک وہ اپنے
 والد کے ساتھ تھے کہ ایک صاحب تشریف لائے میرے والد نے ان سے کچھ مسائل پوچھے جب وہ چلے گئے تو
 والد نے فرمایا کہ ان کو واپس بلاؤ جب میں باہر گیا تو ان کو نہ پایا۔ والد نے فرمایا یہ خضر تھے۔

سوہویں دلیل۔ خلیفہ ابو جعفر منصور سے ابوں نے طواف کرتے ہوئے ایک شخص کو یہ دعا پڑھتے سنا کہ یا اللہ میں
 شکایت کرتا ہوں تیری بارگاہ میں بجاوت اور فساد کے ظہور کی۔ اس شخص کو خلیفہ نے بلایا تو انہوں نے خلیفہ کو
 کچھ نصیحتیں فرمائیں پھر وہ وہاں سے چلے گئے تو خلیفہ نے لوگوں سے کہا کہ ان کو پھر بلاؤ۔ لوگوں نے بہت
 تلاش کیا مگر نہ پایا تو خلیفہ منصور نے فرمایا یہ خضر تھے۔ ستارھویں دلیل۔ کرز بن ویرہ سے روایت ہے
 انہوں نے فرمایا کہ میرا بھائی شاہ سے میرے لیے تحفہ لایا میں نے اس سے پوچھا تجھ کو یہ صبر کس نے دیا ہے
 اس نے کہا ابراہیم تیمی نے۔ میں نے کہا اس کو کس نے دیا تو بھائی نے کہا کہ مجھ سے ابراہیم تیمی نے کہا کہ میں فنا کو
 میں بیٹھا ہوا تھا تو ایک صاحب میرے پاس تشریف لائے انہوں نے فرمایا میں خضر ہوں اور مجھ کو یہ دعائیں

یاد رکھیں۔ یہ میں تم کو ہدیہ دے رہا ہوں۔ اٹھاریں دلیل۔ حضرت عمر بن عبدالعزیز نے فرمایا کہ میں نے خضر علیہ السلام کی زیارت کی تھی۔ انیسویں دلیل۔ عَنْ أَبِي مُحَمَّدٍ النَّعْرَیِّ سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ الْمُرْسَتَانِیُّ۔ ترجمہ پوری روایت۔ ابو محمد نعری کہتے ہیں کہ میں نے ابو اسحاق مرستانی سے سنا۔ وہ فرماتے تھے کہ میں نے خضر علیہ السلام کو دیکھا ہے۔ انہوں نے مجھ کو دس دعائیں سکھائیں۔ بیسویں دلیل۔ محدث ابن عساکر نے روایت کی سند صحیح سے کہ امام ابو زرہ نے فرمایا کہ جب میں جوان ہوا تو ایک بزرگ سے ملاقات ہوئی جن کی داڑھی مبارک ہندی لگی ہوئی تھی مجھے فرمایا کہ امیروں کے دروازہ پر مت جایا کر۔ پھر جب میں بہت بوڑھا ہوا۔ تب دوبارہ انہیں بزرگ کی ملاقات ہوئی تو مجھ کو فرمایا کہ میں نے تجھ کو منع نہیں کیا تھا۔ امراء کے دروازوں سے۔ راوی نے کہا پھر وہ دوسری طرف متوجہ ہو گئے اور میری نظروں سے اچانک غائب ہو گئے۔ گویا کہ زمین میں چلے گئے۔ میرا پکا خیال ہے کہ وہ بے شک خضر تھے۔ اکیسویں دلیل۔ عبد المغیث بن زمر حرجی جبل نے روایت فرمایا اپنی کتاب اخبار خضر میں عَنْ أَحْمَدَ بْنِ حَنْبَلٍ قَالَ كُنْتُ بَبِيتِ الْمُقَدَّسِ فَرَأَيْتُ الْخَضَرَ وَ إِيَّاسَ۔ ترجمہ۔ امام احمد بن حنبل نے فرمایا میں بیت المقدس میں تھا۔ تو میں نے حضرت خضر اور ایاس علیہما السلام کو دیکھا وَاللّٰهُ وَرَسُوْلُهُ اَعْلَمُ بِهٖ دَلَالِ عَلٰمَةِ ابْنِ حَجْرٍ عَقْلَانِیِّ كِی كِتَابُ زَمْرٍ انْفَرَنِیْ حَالِ الْخَضَرَ مِنْ قَوْلِیْ۔ تفسیر روح المعانی سے بھی نقل ہیں۔ دلیل ۱۱ آیت ۱۱ کے پہلے فائدے میں ہے۔

منکرین حیات خضر کے دلائل :

دلیل اول۔ ابھی تک کی گفتگو میں ہم نے قرآن و حدیث فقہ و تفسیر واقعات و تاریخ مشاہدات و تحاریر کے مضبوط دلائل سے خضر علیہ السلام کی نبوت و رسالت اور تقرب قیامت آپ کی لمبی عمر ثابت کر دی اور واضح کر دیا کہ تمام مسلمان اکابر و اصاغر علماء و موفیا مجتہدین متکدین۔ صحابہ و تابعین۔ تبع تابعین و بعد ثم مسلمین کا یہ ہی عقیدہ ہے مگر مسلمانوں کی بد نصیبی اور فرقہ بازی اس دن سے شروع ہوئی جس دن تیس صفر بروز منگل ۱۲۱۱ھ ہجہ کے ایک گاؤں قرآن میں تقی الدین ابن تیمیہ پیدا ہوئے اس نے ہی فقط خضر علیہ السلام کی حیات دراز کا انکار کیا۔ فقط یہی نہیں بلکہ بے شمار بدعتیں اور اختلافات اسلامی مسائل و عقائد میں پیدا کئے بلکہ ہر مسئلے کو ہی یہود و اور جاہلانہ اختلافات سے الجھایا اور خراب کیا۔ اس کا جنم و بدورش معتزلی ماحول میں ہوا یہ اُمت مسلمہ کی تخریب کاری اسی کا اثر بدعتا۔ اس کی چیدہ بدعتیں اور باطل نظریہ سدرہ ذیل میں جو ان کی کتابوں سے ظاہر ہے اللہ تعالیٰ کا جنم ہے۔ اور آسمان سے اسی طرح اترتا چڑھتا ہے جس طرح میں مبر سے عرش کی کرسی اللہ نے اپنے بیٹے کے بے بنائی ہے۔ اور جب وہ کرسی پر بیٹھتا ہے تو کرسی چوں چوں کرتی ہے ۱۲ ایک مجلس کی تین ملاقاتیں ایک

ہی ہوتی ہے۔ مگر غائبانہ جنازہ کا انہی نے غلط رواج دیا۔ یہ عزائم پر فائز خوانی کو قبر پرستی قرار دیا۔ یہ صحابہ کرام کی غلطیاں نکالا کرتا تھا۔ یہ درود شریف کا انکار کرتا تھا وغیرہ۔ اپنے آپ کو مجدد مجتہد اور شیخ الاسلام کہتا تھا۔ وہ حنبلی مذہب کا مقلد ہونے کا دعویٰ کرتا تھا۔ تمام علماء فضلاء بیاں تک کہ خود حنبلی علماء فقہاء بھی اس کو گمراہ ملعون اور مجنون کہتے تھے جیسا کہ سفرناہ شیخ فقیہ ثروت الدین ابو عبد اللہ ابن بطوطہ کے ص ۱۷ پر اور تفسیر صاوی جلد اول ص ۱۵ پر ہے لیکن جہلا حنفی نے اس وقت سے لے کر آج تک کثرت سے اس کا ساتھ دیا۔ ایسی اندھی عقیدت اس کے ساتھ لگائی کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام کا وہ ادب و احترام نہیں جو ابن تیمیہ کا ان کے دلوں میں ہے۔ ان نے ان جنت کی کتابوں میں خود لکھا دیا کہ آقا کائنات صلی اللہ علیہ وسلم یا صحابہ کرام کا ذکر کرنا ہو تو فقط قَالَ الرَّسُولُ قَالَ عُمَرُ قَالَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ عَلِيٌّ وغیرہ ادب نہ احترام۔ پس اتنا ہی کہ رسول نے کہا۔ عمر نے کہا ابو بکر نے وغیرہ لیکن جب ابن تیمیہ کا ذکر کرنا ہو تو قَالَ شیخ الاسلام۔ قَالَ امام۔ رحمۃ اللہ۔ رضی اللہ۔ وغیرہ ایسی تعلیم ہے۔ جو ان سب کو آزار دہ ہے۔ ہم نے ابن تیمیہ کی کتابوں سے ڈھونڈ کر کچھ دلائل جمع کئے جو مندرجہ ذیل ہیں۔ یہ منکرین اپنی تمام دلیلوں کی قوت اور بے ساختگی کا اندازہ اور کمزوری محسوس کر کے کہتے ہیں۔ وَآتَوْنِي الْإِدْلِيلَ عَلَى عَذْرِ بَقَائِهِ عَذْمٌ يَجْعَلُهُمُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (از زمر النفر فی حال الخضر لابن عمر) ترجمہ۔ ہماری سب سے بڑی اور قوی دلیل خضر علیہ السلام کی لمبی زندگی کے خلاف یہ ہے کہ خضر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں نہیں آئے۔ جواب۔ گویا کہ باقی وہیں خود مخالفت کی اپنی نظر میں آتوی نہیں۔ اور جو آتوی ہے اس کا حال یہ ہے کہ اولاً تو اس کو دلیل کہتا ہی حماقت و جہالت ہے کیونکہ دلیل تین قسم کی ہوتی ہے۔ دلیل استدلالی۔ دلیل قوی۔ دلیل قیاسی۔ مگر یہاں نہ استدلال ہے نہ قیاس نہ کسی کا قول بلکہ یہ اصل میں الزامی اعتراض ہے کہ اگر لمبی عمر ہوتی تو پھر نبی پاک کی بارگاہ میں کیوں نہ حاضر ہوئے۔ تو اس کا جواب تفسیر صاوی نے یہ دیا کہ وَقَدْ اجْتَمَعَ بِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَأَخَذَ مِنْهُ فَهُوَ مُحَاوِيٌّ۔ یعنی یہ کہنا کہ حضرت خضر علیہ السلام آقا و دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر نہ ہوئے غلط ہے۔ بلکہ آپ حاضر ہوئے اور دین اسلام حاصل کیا پس وہ خضر علیہ السلام نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے صحابی ہیں۔ (از تفسیر صاوی جلد سوم ص ۱۷) اور تفسیر روح المعانی نے پارہ ۱۵ میں آیت ص ۱۲ پر لکھا۔ إِنَّ الْخَضِرَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ يَأْتِيهِمْ وَيَتَعَلَّمُ مِنْهُ۔ صلی اللہ علیہ وسلم لیکن علی وجہ الحقیقۃ (الخ) ترجمہ۔ حضرت خضر علیہ السلام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں اکثر آیا کرتے تھے۔ اور آپ سے دین اسلام سیکھا کرتے تھے لیکن خفیہ طریقے سے کیونکہ اللہ کا حکم علانیہ آئیگا نہ تھا۔ الزامی جواب یہ ہے کہ اگر خضر علیہ السلام کا انا ظاہر اثبات نہیں تو اوّلین قرنی اور نجاشی اور ایسا س علیہ السلام کا انا کب ثابت ہے کیا اس بنا پر اوّلین قرنی اور نجاشی کے وجود کا انکار کر دو گے اور ایسا س علیہ السلام کی لمبی زندگی

میں سب کا اتفاق ہے (از تفسیر معانی ص ۳۲)۔ مخالفت کی دلیل دوم۔ ابن حجر کی اسی کتاب کے ص ۱۶ پر ہے۔ کسی نے امام بخاری سے پوچھا خضر علیہ السلام کی زندگی کے بارے میں تو فرمایا کہ وہ زندہ نہیں ہیں۔ اور دلیل پکڑی اس حدیث سے کہ إِنَّ عَلَى رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ لَا يَبْقَى عَلَى وَجْهِهِ إِلَّا رُفٌ مِثْنُ هُوَ عَلَيْهَا أَحَدٌ۔ ترجمہ۔ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص آج زمین پر موجود ہے وہ سو سال بعد زندہ نہ رہے گا۔ مخالفین نے اس دلیل پر خوب بغلیں بجائیں بڑے خوش ہوئے کہ بہت عمدہ دلیل، جواب۔ ہم نے اپنے تنگ میں اور چٹنی بھی دلیلیں پیش کی ہیں۔ وہ سب مخالفین کی کتب سے نقل کی ہیں ظاہر ہے کہ مخالفت جب مخالفت کی دلیل نقل کرتا ہے تو اس کو توڑنے کے لیے ہی نقل کرتا ہے مگر ہم کو تعجب اور خوشی ہے کہ ہماری ایک دلیل کا بھی جواب نہ دے سکے بس یہی کہہ کر جان چڑائی کہ یہ ضعیف ہے یہ متروک ہے یہ موضوع ہے مگر ہم مجاہد تعالیٰ یہ کمزوری کا راستہ اختیار نہ کریں گے۔ ان کی اس عمدہ دلیل کا الزامی جواب تو یہ ہے کہ اگر یہ روایت عام ہے تمام انسانوں کے لیے تو پھر وہ بچے جو اُس دن پیدا ہوئے ساری دنیا میں کیا وہ بھی سو سال کی عمر نہیں پاسکتے اور کیا یہ قاعدہ کلیہ ہے کہ انسان سو سال کی زندگی نہیں پاسکتا۔ حالانکہ مشاہدہ اس کے خلاف ہے۔ نیز حضرت ایسا کی اور دجال۔ یا جوج و ماجوج کی تاقیامت لمبی زندگی کے سب قائل ہیں۔ حالانکہ یہ سب ہی انسان ہیں۔ اور اُس دن جس دن یہ فرمان نبوی ارشاد ہوا یہ موجود تھے۔ یہ کیوں فوت نہ ہوئے۔ پھر اس حدیث سے مخالفین نے کم از کم حضرت خضر کی زندگی کو ابراہیم علیہ السلام سے لے کر نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم تک تقریباً تین ہزار سال ہی تو تسلیم کر لی۔ اب صرف اتنا ہی انکار ہوا کہ زمانہ بخوبی سے آج تک کی حیات کی نفی ہوئی۔ امام بخاری صرف محدث ہی ہیں ان کی فقیہانہ تفکر و تدبیر اس لائق نہیں کہ اس کو عمدہ کہا جائے یہ استدلال بہت غلط کمزور ہے تحقیقی جواب یہ ہے کہ اس حدیث پاک میں صرف صحابہ کرام کی زندگی و حیات طیبات کا تذکرہ ہے کہ دور صحابہ صرف سو سال تک ہے۔ اس سے خضر علیہ السلام کی زندگی کا انکار قطعاً ثابت نہیں ہوتا۔ مخالفین کی تیسری دلیل۔ زمر الشفٹ پر ہے ابن ابوالفضل مرسی کہتا ہے کہ خضر فوت ہو گئے ہیں۔ اگر زندہ ہوتے تو نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس آتے۔ جواب۔ عجیب افتخار و دلیل ہے نہ یہ ذکر کے کہا فوت ہوئے کہاں فوت ہوئے۔ پھر کہاں ہے رہا کہ نبی پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی بارگاہ میں نہ آنا تو وہ ہم نے پہلے ثابت کر دیا کہ حاضری ہوئی ہے ایک دفعہ کئی دفعہ کَانَ يَجْتَمِعُ رَأْدُ كَانْ يَلْتَقِي۔ ماضی استمراری ہے جس سے بار بار آنے کا ثبوت ہے۔ مگر آپ جیسوں کو نظر نہیں آسکتے۔ چوتھی دلیل۔ ابراہیم حری کہتے ہیں کہ خضر فوت ہو گئے اور میں اسی بات کہنے پر ابن منادی نے یقین کر لیا اپنا ایمان قائم کر لیا۔ جواب۔ کسی عجیب دلیل ہے۔ نہ کوئی ثبوت نہ استدلال پانچویں دلیل۔ وہی بات کہ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ أَرَأَيْتُمْ لَيْسَتْ كُمْ هَذِهِ قَالَ عَلَى رَأْسِ مِائَةِ سَنَةٍ لَا يَبْقَى عَلَى وَجْهِهِ إِلَّا رُفٌ مِثْنُ هُوَ عَلَيْهَا أَحَدٌ۔

جواب۔ اس کا جواب دے دیا گیا۔ پہلی دلیل۔ ابن جوزی نے کہا۔ قَالَ سُبُلُ بَعْضِ أَصْحَابِنَا مِنْ الْخَضِرِ هَلْ مَاتَ قَالَ نَعَمْ
ترجمہ۔ کسی شخص سے پوچھا کہ کیا خضر فوت ہو گئے اس نے کہا ہاں۔ جواب۔ اب آپ بتائیے کہ ان یہودہ باتوں
کا کیا جواب دیا جاسکتا ہے۔ ساتویں دلیل۔ ابن جوزی نے استدلال کیا کہ اگر یہ خضر ہی موسیٰ علیہ السلام کے
ساتھ تھے تو ان کا قد موسیٰ علیہ السلام کے برابر ہونا چاہیے تھا۔ حالانکہ جن لوگوں نے خضر علیہ السلام کو دیکھنے
کا دعویٰ کیا تھا۔ انہوں نے قد کا کوئی ذکر نہیں کیا۔ جواب۔ پہلے آپ موسیٰ علیہ السلام کے قد کا تو ثبوت پیش
کرو کہ وہ کتنا تھا۔ جب کہیں موسیٰ علیہ السلام کے قد کا ہی ذکر نہیں تو خضر علیہ السلام کے قد پر بحث کیوں اور
پھر قد کے لمبا یا چھوٹا ہونے سے موت و حیات کا کیا تعلق۔ صرف آدم علیہ السلام کے قد کا ذکر احادیث میں
ملتا ہے۔ اور ساتھ ہی فرمایا گیا تھا۔ کہ پھر دوسرے لوگوں کے قد چھوٹے ہوتے گئے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
نے تمام انبیاء و کرام کو دیکھا بھی اور ذکر بھی فرمایا مگر کسی کے قد کا ذکر نہ کیا تو نعم نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے
دیکھنے کا بھی انکار کر دو گے۔ اور اپنے ایمان سے ہاتھ دھو بیٹھو گے۔ ایسا استدلال اور ایسی عقل و سوچ فکر تم کو
ہی مبارک ہو۔ آٹھویں دلیل۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر موسیٰ زندہ ہوتے تو میری اتباع کے بغیر
ان کا گزارہ نہ ہوتا۔ اس سے ثابت ہوا کہ خضر علیہ السلام فوت ہو گئے کیونکہ اگر وہ زندہ ہوتے تو ضرور اتباع میں
آتے۔ نویں دلیل۔ اللہ نے تمام انبیاء سے نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی مدد و نصرت پر عہد لیا۔ جس میں
حضرت خضر بھی شامل ہیں۔ تو اگر حضرت خضر زندہ ہوتے تو جہادوں میں شامل ہوتے۔ جواب۔ ان دونوں
دلیلوں کا جواب تو پہلے دے دیا گیا۔ مگر انرا اثبات اور سمجھ لو کہ اگر مدد کا عہد جہادوں میں شامل ہونے سے
پھرا ہوتا ہے تو پھر دیگر انبیاء علیہم السلام کب شامل ہوئے اور یہ اعتراض تو ایسا س علیہ السلام پر بھی پڑ
جاتا ہے۔ اگر تم کہو کہ ان تمام انبیاء کو تو زندگی میں مدد کرنے کا موقع ہی نہیں دیا۔ تو پھر ہم کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ
تو ان کی کم زندگی کو جانتا تھا۔ رب نے وعدہ ہی کیوں کیا جو پورا نہ ہو سکے۔ تحقیقی جواب یہ ہے۔ نصرت
اور مدد سے مراد جہادوں میں شامل ہونا نہیں بلکہ ایمان لانا اور اپنی اپنی امتوں کو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم
کی شان بتانا ہے۔ ایمان تو شب معراج میں ہوا جس میں حضرت خضر بھی شامل تھے۔ اور امتوں کو سب
نے میلاد النبی پڑھ کر شانِ مصطفیٰ بتائی۔ حضرت خضر و انبیاء تو آج تک یہ مدد کر رہے ہیں تیر تفسیر روح
البعانی پارہ ۱۵ ص ۲۴ پر ہے کہ خضر علیہ السلام کئی دفعہ جہاد میں شامل ہوئے اور ظاہر اس طرح ہوئے
کہ ایک مجاہد کا گھوڑا راستے میں مر گیا تو اپنے زندہ فرما کر اس کو جہاد میں بھیجا پھر اس شخص نے آپ کو
جہاد میں دیکھ کر پوچھا کہ آپ کون ہیں تو آپ نے فرمایا میں خضر ہوں۔ دسویں دلیل۔ زہر انفرلابی عمر
کے ص ۹۱ پر ہے کہ ابو العیین بن منادی کہتے ہیں میں نے کسی شخص سے اس بات پر بحث کی کہ لوگ کہتے

ہیں کہ خضر زندہ ہیں اور وہ لوگ بڑی بڑی سندیں اور حدیثیں پیش کرتے ہیں۔ اس شخص نے جواب دیا کہ وہ سب حدیثیں و احیاء ہیں اور سب سندیں غلط ہیں کوئی بھروسے والی نہیں ثقہ نہیں۔ جواب۔ بتائیے یہ دلائل ہیں ان کا کیا جواب دیا جاسکتا ہے۔ انسان منہ پھٹ اور گستاخ ہو جائے تو اس کا کیا جواب۔ احادیث مبارکہ کو و احیاء کہنا کیا ایمان والوں کی بات ہو سکتی ہے؟ گیارہویں دلیل۔ اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا۔
وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ۔ ترجمہ۔ ہم نے تم سے پہلے کسی بشر کو لمبی عمر نہیں دی۔ اس سے ثابت ہوا کہ خضر علیہ السلام حیات نہیں ہیں۔ جواب۔ اگر یہی ترجمہ منشا۔ اور استدلال مان لیا جائے جو اس آیت پاک کا تم نے اپنی ناقص عقل سے کیا ہے۔ تو پھر آیت پر اعتراض پڑ جاتا ہے۔ کیونکہ آیت تو کہہ رہی ہے کہ ہم نے آپ سے پہلے کسی بشر کو لمبی عمر نہ دی مگر حقیقت اس کے برعکس ہے کہ سرکردہ یا جو جوح اور ذہل کو لمبی عمر تا قیامت ملی اس میں کسی کا اختلاف نہیں حالانکہ یہ سب بشر ہی ہیں۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام بھی بشر ہی ہیں وہ اگرچہ آسمان پر ہیں لیکن اسی حیات ظاہری سے زندہ ہیں مخالفت میں ایک دم اندھے بن جانا اور آگے بیچے دائیں بائیں نہ دیکھنا کہاں کی عقل ہے۔ جواب تحقیقی یہ ہے کہ خلود کا معنی لمبی عمر نہیں بلکہ ہمیشہ رہنا ہے اور آیت کا ترجمہ یہ ہے۔ کہ ہم نے آپ سے پہلے کسی بشر کا ہمیشہ رہنا اس دنیا میں مقرر وعدہ نہ بنایا۔ کیونکہ دنیا ہی ہمیشہ نہیں تو خیر خلود دینا کیسے ہو سکتا ہے۔ میں موجود وہابیوں سے نہیں بلکہ خود ابن تیمیہ سے پوچھتا ہوں مَا أَجْعَلُكَ عَنْ يَسَارٍ قَوْلًا تَجْعَلُ كَوْتِي قَوْلِي زَبَانٍ سَعَى جَاهِلٍ كَرِيهًا۔ بارہویں دلیل۔ اور تیرھویں دلیل۔ میں وہی لوٹ پھیر کر باتیں کہ اگر زندہ ہیں نبی کریم کی خدمت میں حاضر کیوں نہ ہوئے آپ کے ساتھ ہجرت کیوں نہ کی اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادیا۔ کہ سو سال بعد کوئی زندہ نہ رہے گا۔ حالانکہ یہ دلیل نہیں بلکہ پچگانہ معترضانہ سوال نہیں۔ چودھویں دلیل۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے جنگ بدر کی رات میں فرمایا تھا کہ اے مولیٰ اگر آج ان بنی سوتیرہ مسلمانوں کو شکست ہو گئی۔ اور یہ ہلاک ہو گئے تو پھر تیری عبادت کرنے والا زمین میں کوئی نہ رہے گا۔ ثابت ہوا کہ خضر علیہ السلام زندہ نہیں ہیں اگر وہ زندہ ہوتے تو وہ عبادت کرنے والے موجود تھے اور نہ ہی خضر علیہ السلام ان تین سوتیرہ میں شامل کیونکہ یہ صرف صحابہ ہی تھے ان کے نام و قبیلے مشہور ہیں اس دلیل پر ان کو بڑا ناز ہے۔ جواب۔ الزامی جواب تو یہ ہے کہ حضرت عثمان غنیؓ بھی اس جنگ میں شریک نہ تھے۔ مدینے منورہ میں عورتیں بچے بوڑھے بہت موجود تھے۔ نیز زمین پر مومن جنات موجود تھے وہ سب عبادت کرنے والے موجود ہی رہتے پھر یہ فرمان نبوی کہاں تک درست ہے کہ اَللّٰهُمَّ اِنْ تَمْلِكُ هَذِهِ الْعَصَابَةَ لَا تَقْبُدُنِي فِي الْاَرْضِ۔
نہارے بیوقوفانہ استدلال و مطلب سے تو غیر مسلموں اور منکرین حدیث کو اس حدیث پاک پر اعتراض کرنے کا موقع مل جائے گا۔ تحقیقی جواب یہ ہے کہ یہاں عبادت سے مراد صرف نماز روزہ رکوع و سجود نہیں۔ بلکہ دنیا کائنات

پر سلطنت اسلامیہ کے ذریعہ قانون الہیہ کا جاری کرنا ہے اور قرآن مجید کے نظام کو نافذ کرنا۔ اس بات سے حیاتِ خضر کا کوئی تعلق نہیں کیونکہ یہ عبادتِ افراد سے نہیں بلکہ پوری معاہدہ اور مضبوط جماعت سے قائم ہو سکتی ہے یہ دلیلیں معلوم کئے نبوت کی دشمنی میں ان کو سکھا دیں جو ایک معمولی جھگڑے سے ٹوٹ گئیں۔ پندہویں دلیل۔ اگر خضر علیہ السلام کی زندگی تاقیامت مان لی جائے اور یہ بات درست ہو تو یہ حیران کن واقعہ ہوگا۔ لہذا اس کا قرآن مجید میں ہونا ضروری تھا۔ مگر یہ قرآن مجید ہے۔ دکھاؤ کہاں ہے۔ اس میں کہ خضر علیہ السلام تاقیامت زندہ ہیں۔ جواب۔ آپ دکھائیں کہ دجال اور یاجوج ماجوج فیسی علیہ السلام کی لمبی زندگی بھی حیران کن واقعہ ہے۔ تو قرآن مجید میں کہاں لکھا ہے۔ نادان دوست یاد رکھو کہ ہر حیران کن واقعے کا قرآن مجید میں ہونا ضروری نہیں۔ دیکھو سانپ کی عمر ہزار دو ہزار بلکہ تین ہزار سال تک بھی ہوتی ہے۔ کوتے کی عمر سو سال یا اس سے بھی زیادہ ہوتی ہے۔ (از حیاتِ حیوان) جبرائیل و میکائیل اور دیگر ملائکہ کی عمریں لاکھوں سال ہیں۔ مگر کسی عمر کا ذکر قرآن مجید میں نہیں تو کیا یہ سب باتیں غلط ہیں۔ اگر ان کی لمبی عمر یہ تم بھما مانتے ہو تو یہ ہے قرآن مجید دکھاؤ کہاں ان کی عمریں مکمل ہیں۔ سولہویں دلیل۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا۔ لا نبی بعدي۔ میرے بعد کوئی نبی نہیں حضرت خضرؑ مکمل نہیں لہذا وہ بھی بعد میں نہیں ہو سکتے۔ اس لیے ان کی لمبی زندگی والا عقیدہ غلط ہے۔ جواب جنتِ معلیٰ والیاس و اور لیس بھی نبی ہیں اور ان کی لمبی زندگی تم بھی مانتے ہو۔ تو پھر لا نبی بعدي کا جواب کیا دو گے حقیقت یہ ہے کہ تم لوگوں نے قرآن مجید اور حدیثِ پاک کو آج تک سمجھا ہی نہیں حدیث و قرآن کو سمجھنے کے لیے عقل و شعور چاہیے۔ اس حدیثِ پاک کا صحیح مطلب یہ ہے کہ آقا نبی علیہ الصلوٰۃ والسلام کے بعد کوئی نیا نبی شکم مادر سے پیدا نہ ہوگا۔ نہ اب کسی سابقہ نبی پر وحی آئے گی اگرچہ وہ تاقیامت زندہ اور اسی زمین پر چلتے پھرتے رہیں۔ نہ کسی سابقہ نبی کا اب امت ہوگی نہ ان کو اپنے دین کی تبلیغ کی اجازت بلکہ ان انبیاء کرام کی اقرب قیامت زندگی تھا اس حدیثِ پاک لا نبی بعدي کی تائید۔ توثیق ہی علائق ثابت کر رہا ہے۔ کیونکہ موجودگی نے ثبوت کر دیا کہ دیکھو موجود ہیں۔ مگر نہ ان کا قانون ان کی امت نہ ان کی تبلیغ نہ ہر ایک کو نظر آئیں نہ ہر ایک کے پاس جائیں وہ اب ان پر نزولِ وحی اگر نہ انبیاء نہ ہوتے تو کوئی کہہ سکتا تھا کہ اگر پہلے انبیاء میں سے کوئی زندہ ہوتا تو اس کی وحی شانِ نبوت ہوتی جو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم سے پہلے تھی۔ ہاری تعالیٰ نے اس نبی کو دوازہ عمر عطا فرمائی جس کے پاس موسیٰ علیہ السلام جیسے اولوالعزم صاحبِ کتاب و عظم شریعت والے مرسل نبی کچھ سیکھنے جا رہے ہیں۔ آج وہ نبی ہمارے آقا نبی الانبیاء سید المرسلین صلی اللہ علیہ وسلم سے بہت کچھ سیکھنے آ رہے ہیں۔ اور اپنے آقا محمد مصطفیٰ کی امت کے غوث و قطب کو بچانے پڑھانے اور تعلیم مصطفیٰ کا درس دینے پر مقرر ہیں۔ یہاں تفسیر منظر ہری نے گیارہویں ساری کے مجدد حضرت شیخ احمد سرہندی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا ایک مکاشفہ نقل فرمایا ہے جو اپنے مراجعہ کے

دورانِ حضرت خضر علیہ السلام کی زیارت کشتی سے مشرف ہو کر بیان فرمایا مگر میں اس کو تسلیم اس لیے نہیں کرتا کہ کشتی اور مراقباتی الحامات سب غلطی ہوتے ہیں۔ اس پر کوئی عقیدہ مرتب نہیں کیا جاسکتا ہاں البتہ ایسے مراتبے کا شنفے کسی حتمی یقینی دلیل کی تائید میں پیش کئے جاسکتے ہیں۔ خود بذاتہ یہ کچھ حقیقت نہیں رکھتے بلکہ غلط بھی ہو سکتے ہیں۔ ایسے مکاشفوں پر دین و عقائد کی بنیاد رکھنا یا ان مکاشفوں پر دینی فیصلے یا فتوے جاری کرنے ہزار ہا قسٹوں کا دروازہ کھولنا ہے۔ اثر فعلی تھا تو ی نے ان ہی جیسے مکاشفوں کی پشت پناہی لے کر سینکڑوں جھوٹی خوابیں بنا ڈالیں یہ حال جہاں تک دلائل کا تعلق ہے ہم نے مضبوط دلائل قرآن و حدیث سے حضرت خضر علیہ السلام کی نبوت رسالت اور لمبی عمر پر ثبوت پیش کر دئے اور محالین کی تمام ناقص دلیلوں کا مدلل جواب دے دیا مجہد تعالیٰ آپ کی تیمیائی کو بونے کی جرات نہ ہوگی ہاں البتہ ہم نے مخالف کی سخت زبانی اور گستاخ فطنی کا کوئی جواب نہیں دیا مثلاً انہوں نے اپنے مخالف کو جاحل بیہودہ۔ و احیاء۔ مفری۔ کاذب اور مغضبین تک کہا ہے۔ اور ابن جریر اپنی اسی زمر انفر کے ۱۲ پر سیاں تک غصہ دکھا گئے کہ خضر علیہ السلام کی زیارت کو شیطان کا دیکھنا فرار دے گئے مگر ہم ان بانوں کا کیا جواب دے سکتے ہیں۔ اس کا جواب تو برز قیامت ہوگا۔ اور لینے والا خود دے لیگا۔ نیز یہ بات ضرور خیال رکھنا چاہیے کہ لمبی زندگی کا انکار تاں خطرناک نہیں جتنا حضرت خضر علیہ السلام کی نبوت کا انکار بلکہ رسالت کا انکار بھی اتنا سخت نہیں ہے۔ پس جو جہلا و اغبین اور قوالی ناپیر حضرت خضر کی نبوت کا انکار کر کے آپ کو دیوں کی صف میں بٹھاتے ہیں اور پیر اوسر موسیٰ کلیم اللہ کا گستاخی کے مرتکب ہوتے ہیں۔ اور ادھر اپنے دو کوڑی کے جاحل پیر کو خضر علیہ السلام سے اونچا مقام دینے کی شیطانی کوشش کرتے ہوئے خود کو اور اپنے موجود پیر کو قبضی بنانے کی جہالت کرتے ہیں۔ ان کو جلدی توبہ اور عبرت پکڑنی چاہیے۔ اللہ تعالیٰ ہم سب کو توبہ اور ہدایت کی توفیق دینے والا ہے۔ وہی کار ساز حاجت روا شکیل کش ہے۔ اس وقت دنیا میں تقریباً سترہ کتب میں حضرت خضر علیہ السلام کی حالات و واقعات و سوانح حیات کے متعلق مشہور و مطبوع ہیں۔ جن میں چھ کتب موافقین کی چھ محالین کی اور پانچ بین بین ہیں۔ ۱۔ جزو فی اخبار الخضر زمر ضیل بغدادی۔ ۲۔ ارشاد اصل الاغلام ابو الخیر احمد قزوینی ۳۔ جزو فی حیات الخضر عبد اللہ بن اسعد یافعی۔ ۴۔ جزو فی الخضر قاضی علیم الدین بساطی۔ ۵۔ رسالہ فی الخضر۔ جلال الدین سیوطی ۶۔ اللال علی حیوۃ الخضر نوح بن مصلح صنفی۔ یہ سب حیوۃ خضر کو ماننے والے ہیں۔ ۷۔ زمر انفر فی حال الخضر ابن جریر ۸۔ جزو فی اخبار الخضر جعفر بن سادہ۔ ۹۔ بغدادی ۱۰۔ مجاہد منتظر عبد الرحمن ابن جوزی ۱۱۔ مجلد فی موت الخضر ابن جوزی ۱۲۔ رسالہ فی الخضر احمد بن حنبل ۱۳۔ جزو فی وفات الخضر ابن نقاش۔ یہ سب محالین کی کتب ہیں۔ ۱۴۔ القول المستقر۔ عبد الرحمن احدل ۱۵۔ کشف الخضر۔ ملا علی قاری ۱۶۔ حروی ۱۷۔ القول المنقول۔ علی بن غنیم ۱۸۔ معتقہ۔ ابن جوزی ۱۹۔ الروح النور ابو الفضل عراقی۔ واقعہ اعلم بالصواب۔ ان آیت کی تفسیر مونیہ آیت ۱۷ کے بعد ہوگی انشاء اللہ تعالیٰ۔

قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَىٰ أَنْ

فرمایا حضرت موسیٰ نے کیا میں تمہارے ساتھ پیچھے رہ سکتا ہوں اس بار کہ تم مجھ کو سکھا دو اس عالم میں سے جو تم سکھائے گئے ہو بالنی معرفت

اس سے سوئی نے کہا کیا میں تمہارے ساتھ رہوں اس شرط پر

تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رُشْدًا ۖ قَالَ إِنَّكَ

سے فرمایا بے شک تم ہرگز ہمت نہ کر سکو گے میرے ساتھ میری بھی کیسے سکتے ہو اور میری بھی کیسے سکتے

کہ تم مجھے سکھا دو گے وہ نیک بات جو تمہیں تعلیم ہوئی

لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۖ وَكَيْفَ

ہو اُس پر کہ تمہارے علمی معلومات کا

کہا آپ میرے ساتھ ہرگز نہ ٹھہر سکیں گے اور اس

تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خَيْرًا ۖ

جس پر کوئی گھبرا نہیں ہے فرمایا عن قریب

بات پر کیونکہ میری کریں گے جسے آپ کا علم محیط نہیں

قَالَ سَتَجِدُنِي إِنِ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا

پاؤں گے تم مجھ کو اگر چاہا اللہ نے قاری پانے والا اور نہ

کہا میں قریب اللہ چاہے تو تم مجھ کو صابر پاؤں گے

أَعْصِي لَكَ أَمْرًا ۖ قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا

ممانعت کروں گا میں تمہارے کسی حکم میں۔ فرمایا اچھا ٹھیک ہے لیکن اگر میرے پیچھے چلنا چاہتے ہو

اور میں تمہارے کسی حکم کا خلاف نہ کروں گا۔ کہا تو اگر آپ

تَسْأَلُنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّى أُحْدِثَ لَكَ

تو مجھ سے کسی چیز کے بارے میں سوال نہ کرنا جب تک کہ

میرے ساتھ رہتے ہیں تو مجھ سے کسی بات کو نہ پوچھنا جب تک

مِنْهُ ذِكْرًا

میں خود تمہارے لیے بیان نہ کروں

میں خود اس کا ذکر نہ کروں

تعلق ان آیات مبارکہ کا پھیلی آیت مبارکہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق۔ پھیلی آیت میں سفر کی مشکلات و حالات کے آغاز کا ذکر ہوا تھا۔ اب منزل مقصود پر پہنچنے کا ذکر ہے۔ دوسرا تعلق۔ سفر دو قسم کا ہوتا ہے۔ سفر منزل البیال الی المطلب و سفر دیدار پھیلی آیت میں سفر کی پہلی قسم کا ذکر ہوا۔ اب ان آیات میں سفر کی دوسری قسم کی اجازت اور ابتدا کا ذکر ہو رہا ہے۔ تیسرا تعلق۔ پھیلی آیت میں ان مشکلات کا ذکر ہوا جس کو دنیوی کاموں نے برداشت کیا جاسکتا ہے اب ان رموز و اسرار کی شرعی مشکلات کا ذکر ہو رہا ہے۔ جن کو صاحب شریعت کے لیے برداشت کرنا خاصا مشکل ہوتا ہے۔

تفسیر نحوی قَالَ لَهُ مُوسَى هَلْ أَتَّبِعُكَ عَلَى أَنْ تُعَلِّمَ مَنَّا عِلْمَ رُشْدًا. قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا. دَکَيْفَ تَصْبِرُ عَلَى مَا لَمْ تُخِطْ بِهِ خُبْرًا۔

قَالَ ماضی مطلق موسیٰ اسم ظاہر اس کا فاعل لام تعدیہ ضمیر مجبور و متعلل مرجع عبد متعلق ہے قال کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا فعل سوال لہجائی کے لیے یعنی ایسا ہونا چاہیے اُتبع باب افعال کا مضارع یعنی فعل حال واحد تکلم علیٰ سوا نے اس خبر کو انشاء بنا دیا مصدر ہے۔ اُتبع سے بنا ہے۔ یعنی پیچھے ساتھ ساتھ چلنا فرمان ماننا پیروی کرنا نقش قدم پر چلنا ہمراہی اختیار کرنا یاں آخری معنی میں ہے انا ضمیر متکلم مستر فاعل ہے۔ مرجع حضرت موسیٰ علیہ السلام۔ ضمیر واحد مذکر حاضر مخاطب منصوب ہے۔ مفعول پر ہے مرجع وہی عبد۔ علی جارہ حالیہ ان حرف ناصبہ مصدر یہ تعلیم باب تفعیل کا مضارع مثبت معروف یعنی حال ان ناصبہ کی وجہ سے مفتوح ہے ایک قول میں یعنی مستقبل ہے اس کا مصدر ہے تعلیم "علم" سے بنا ہے یعنی سکھانا پڑھانا علم دنیاوی و دینی محذوف ہے۔ ضمیر واحد تکلم مفعول پر تحقیف کے لیے محذوف سنوی ہوئی ہن جارہ بیضیت کا ماضی مطلق معلول واحد حاضر اس کا ترجمہ ہے

سکھایا گیا تو رُشد اسم حاصل مصدر جاہد یعنی ہدایت۔ خیال رہے کہ شرعی انداز ظاہری رہنمائی ہدایت ہے۔ اور
 طریقت کی باطنی رہنمائی رشد ہے۔ اس لیے دینی استاد ہادی ہوتا ہے اور باطنی پیر طریقت رشد ہوتا ہے یہ بات
 نصب ہے یا مفعول بہ ہے یا مفعول فیہ یا حال ہے۔ علّت کے نائب فاعل پوشیدہ اُنٹ کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مصلہ ہوا
 اما موصول مصلہ مجرور ہوا تاکہ من سے یہ متعلق ہے تعلیم کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر مجرور مصدر معنوی ہو کر متعلق ہے اُنٹ کا وہ
 جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر مقولہ ہوا قال کا سب قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ مکمل ہوا۔ یہ دوسرا قال فعل اس کا فاعل خود پوشیدہ
 ہے اس کا مرجع عید ہے۔ فعل فاعل مل کر قول ہوا۔ ان حرف مشبہہ کی۔ ضمیر بارز حاضر منصوب متعلل اس کا اسم نون
 تشبیہ فعل نفی تاکید بن مستقبل باب استفعال سے ہے اس کا مصدر ہے استبطوا یا استبطیاع یعنی طاقت رکھنا
 محبت رکھنا۔ ہمت پانا۔ طوع اجوف وادی یا لیج اجوف یا ل سے بنا ہے۔ مع۔ اسم ظرف مکانی یعنی ساتھ مضاف ہے
 ی ضمیر واحد متکلم مضاف الیہ یہ مرکب اضافی حکماً ظرف زمانی بھی ہو سکتا ہے۔ مگر حقیقتاً مکانی ہی ہے صبراً اسم مصدر ہے
 یعنی رکن اصطلاحی ترجمہ ہے۔ برداشت کرنا۔ مفعول بہ ہے واو حال ہے۔ کیف۔ اسم ظرف مجازی۔ شرطیہ بھی ہو سکتا ہے
 سوالیہ لیکن یہاں سوالیہ ہے۔ اسم غیر متکلم بیہم بحالت نثر ہے کیونکہ ظرف مقدم ہے۔ اگلے فعل اپنے مال کا۔ مگر کس
 و خبر کی حالت میں بھی اسی حالت زبر میں رہتا ہے۔ اس لیے کہ غیر متکلم ہے۔ تصبیر باب قرب کا مضارع معروف
 مبرورے مشتق ہے یعنی برداشت کرنا ماضی فوقیت کا ماموصول۔ توحط تنفی جہم مضارع یعنی ماضی مطلق باب
 افعال سے ہے اصل میں تھا۔ تخطیتم نے آخر کو ختم دیا آخری حرف ساکن اجتماع ساکنین کی وجہ سے ٹا گر گئی اس کا
 مصدر ہے اعاطہ حیط سے مشتق ہے یعنی گھیرنا سمینا۔ اس میں اُنٹ ضمیر فاعل پوشیدہ ہے جس کا مرجع ہے۔
 موسیٰ علیہ السلام ب جائزہ تعدیہ کی ضمیر کا مرجع رُشد ہے یا تھا ماموصول کا۔ یہ جار مجرور متعلق ہے۔ لم تخط کا خبراً
 بر وزن فعلاً یعنی ہر طرح کی خبر مفعول فیہ تخط ان سب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو گیا اور مصلہ ہوا ماموصول کا موصول
 جملہ مجرور ہو کر متعلق ہے تصبر کا وہ سب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر حال ہوا نفی بن کے فاعل مستتر اُنٹ کا وہ جملہ فعلیہ
 ہو کر خبر اُنٹ وہ جملہ اسمیہ ہو کر مقولہ ہوا قول مقولہ مل کر جملہ قولیہ ہو کر مکمل ہوا۔ قال سجدتی ان شاء اللہ
 یا یا لا اظہی لک امراً قال ماضی مطلق صومستتر فاعل مرجع حضرت موسیٰ۔ فعل با فاعل قول ہوا۔ س۔ حرف تقریب
 ہمیشہ مضارع پر آتا ہے اور مضارع کو مستقبل کے لیے خاص کر دیتا ہے تخط باب قرب کا مضارع یعنی مستقبل
 واحد حاضر وجہ سے بنا ہے یعنی پانا۔ نون وقلیدہ کی ضمیر واحد متکلم مفعول بہ ہے۔ مرجع موسیٰ علیہ السلام
 ذوالحال ہے۔ صابر باب نصر کا اسم فاعل بحالت نصب ہے۔ حال ہے بنا کا۔ سجد فعل سب سے مل کر جملہ فعلیہ
 ہو کر جزاء مقدم ہوئی۔ ان شرطیہ ثناء فعل ماضی اُنٹ اس کا فاعل یہ جملہ فعلیہ انشائیہ شرط مؤخر ہوئی واو عاطفہ لا اظہی
 باب ضرب کا مضارع منفی معروف واحد متکلم انا ضمیر پوشیدہ فاعل ہے اس کا مرجع موسیٰ علیہ السلام غنی سے

بنائے معنی نافرمان ہونا یا خلاف ہونا۔ بات نہ ماننا یا کسی کے عمل کو برا سمجھنا یا ہر معنی درست ہے۔ لام جارہ تعدیہ کا۔ لٹ ضمیر مخاطب سے مراد وہی غیبی ہے یہ جار مجرور متعلق ہے۔ لا اُغنیٰ کا۔ امر اسم مفرد جامد مکرمہ غیر معین مراد ہے۔ تمام کام یعنی کسی بھی کام میں نافرمانی نہ کروں گا۔ مفعول ہے۔ لا اُغنیٰ کا وہ جملہ فعل انشائیہ ہو کر معطوف ہے۔ شجر کا وہ جملہ فعلیہ شرطیہ ہو کر مفعولہ قول مفعولہ مل کر جملہ قول یہ مکمل ہوا قَالَ فَإِنِ اتَّبَعْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي عَنْ شَيْءٍ حَتَّىٰ أُحْدِثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا قَالَ۔ فعل با فاعل مرجع عبد آجملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا تِ اجابہ ترجمہ ہے۔ اچھا ٹھیک ہے لیکن اگر۔ ان حرف شرط اتبعت۔ باب افتعال کا ماضی مطلق صیغہ واحد حاضر اس کا مصدر ہے۔ اِتَّبَعَ تَبِعَ سے بنا ہے معنی کسی کی پیروی میں ماتحت ہو کر ساتھ ساتھ چلنا۔ نون وقایہ۔ ی ضمیر واحد متکلم مرجع حضرت موسیٰ۔ مفعول بہ ہے اتبعت کا یہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ت۔ جزائیہ۔ لا تَسْأَلْ۔ فعل نہی مذکر حاضر باب فتح سے سُئِلَ سے مشتق ہے معنی پوچھنا۔ سوال کرنا۔ نون وقایہ۔ ی ضمیر مفعول بہ عن حرف جر معنی فی جارہ ترجمہ ہے بارے میں چونکہ یہاں مجازت زوالی اور ظرفیت دونوں ضروری ہیں۔ لہذا فی نہ لایا گیا بلکہ عن معنی فی لایا گیا تاکہ دونوں مقصد حاصل ہو جائیں شی اسم مکرمہ عمومی تنوین تنبکری معنی کوئی چیز کسی چیز پر جار مجرور متعلق ہے لا تَسْأَلْ کا۔ وہ جملہ فعلیہ انشائیہ معطوف علیہ ہوا۔ حتیٰ حرف عطف معنی الیٰ الیٰ اِنّ۔ انتہاء غایت کے لیے۔ اُحْدِثْ باب افعال کا مضارع معنی مستقبل معروف بحالت نصب کیونکہ حتیٰ میں حرف اِنّ تاصیہ پوشیدہ ہوتا ہے۔ حَدِثْ سے بنا ہے اس کا مصدر ہے اُحْدِثْ۔ معنی بیان کرنا ظاہر کرنا۔ لام جارہ لٹ ضمیر مجرور۔ یہ جار مجرور متعلق ہے اُحْدِثْ کا۔ مَن جارہ فی جارہ ترجمہ ہے بارے میں ضمیر مجرور یہ متعلق دوم ہے۔ ذکر اُحْدِثْ ہے معنی تذکر۔ یادداشت۔ ظاہر کرنا۔ چرچا کرنا۔ یہ مفعول بہ ہے اُحْدِثْ کا سب مل کر جملہ ہو کر معطوف ہوا لا تَسْأَلْ سب عطف مل کر جزا ہوئی اِنِ اتبعت کی شرط و جزا مل کر جملہ فعلیہ شرطیہ ہو کر مفعولہ قول مفعولہ مل کر جملہ قول یہ ہو گیا۔

قَالَ لَهُ مُوسَىٰ هَلْ أَتَّبَعَكَ عَلَىٰ أَن تُعَلِّمَنِ مِمَّا عُلِّمْتَ رُشْدًا قَالَ إِنَّكَ لَن تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا۔

تفسیر عالمانہ

جب خضر علیہ السلام سے موسیٰ علیہ السلام کی ملاقات یا عام کھلے میدان میں یا قریبی جزیرے میں بنی ہوئی ایک جھونپڑی یا کسی کمرے اور مکان میں یہ مختلف تاریخی اقوال ہیں تو اس وقت آپ بیٹے ہوئے تھے۔ یا سو رہے تھے۔ لیکن اکثریت کا فرمان ہے کہ اپنے دین خضریٰ کی عبادت فرما رہے تھے۔ فارغ ہو کر سلام دعا ہوئی خضر علیہ السلام نے ان کو پہچان لیا کہ یہ بنی اسرائیل کے نبی حضرت موسیٰ کلیم اللہ ہیں۔ موسیٰ علیہ السلام نے پوچھا کہ آپ نے مجھ کو کیسے پہچانا تو فرمایا کہ میں اللہ کریم جل سبحانہ نے تم کو میرے بارے میں پندریے دی بتایا ہے اسی نے اسی طرح مجھ کو بھی تمہارے بارے میں بتایا ہے لہذا تم کو میرے بارے میں کچھ شک و شبہ ہے مجھ کو تمہارے بارے میں کچھ شک و شبہ ظن و خیال ہے

ان باتوں کے بعد قَالَ لَا مَوْسٰی حضرت موسیٰ نے اُن سے فرمایا کہ اے رب کریم کے پیارے محبوب غلصہ عظیم بندے مجھ کو رب تعالیٰ نے تمہارے پاس تمہاری ملاقات کرنے کی زیارت کرنے کے لیے بھیجا ہے۔ اور اس ملاقات کی میں نے خود ہی رب تعالیٰ کی بارگاہ قدس میں خواہش و استجاد تنہا اور آئندہ ظاہر کی تمہی کیونکہ رب تعالیٰ نے تمہارے عظیم الشان ایسے علم کا ذکر فرمایا تھا جو مجھ کو معلوم نہیں اور بارگاہِ صمدیت سے تمہارا لقب اَعْلٰی ارشاد ہوا ہے۔ لہذا اب میری خواہش ہے کہ میں آپ سے وہ باطنی و روحانی علم بھی کچھ کچھ سیکھوں تاکہ میرے علم میں زیادتی ہو جائے وَلَہٗلْ اَتَّبِعْکَ عَلٰی اَنْ تُعَلِّمَ بِیَا مَجھ کو اجازت ہے کہ میں چند گھڑیاں یا چند ساعتیں یا چند دن یا چند ماہ آپ کی اتباع میں آپ کے سفرِ حضرات و دنِ سج و شام عبادت و ریاضت میں آپ کے ساتھ رہوں صرف اس مقصد اور غرض و غایت اور اس شرط پر کہ آپ مجھ کو اس علم میں سے سارا نہیں کچھ تمہوڑا بہت سکھا دیں اور تعلیم دے دیں جو علم رب تعالیٰ کی طرف سے آپ سکھائے پڑھائے اور تعلیم دے گئے ہو آپ مجھ کو اس علم کی باطنی رشد و ہدایت دیتے ہوئے سکھا دیجئے یا جس علم کے ذریعے آپ نے باطنی روحانی ترقی اور معرفتِ لہریت کا قرب رہانی حقیقت عرفانی کا رشد و ہدایت پایا ہے وہ مجھ کو بھی ضرور سکھائیے یہ سن کر حضرت خضر نے نہایت ادب سے فرمایا کہ اے موسیٰ اِنَّکَ لَنْ تَسْتَطِیْعَ مَعِیَ صَبْرًا بے شک تم ابھی تو بڑی خواہش اور تنہا سے اس علم کے سیکھنے کا فرما رہے ہو مگر میں جانتا ہوں کہ اس علم کو تمہارا سیکھنا تو درکنار تم کو اس علم اور اس علم کے کارناموں کو دیکھ بھی نہ سکو گے اور دیکھ کر ہرگز میرے ساتھ رہتے نہیں سرفروغ کرنے کے لئے کی طاقت اور مہر نہ رکھ سکو گے اس لیے کہ تم کوئی علم سے ظالم نہیں ہو ان پڑھ یا بے علم نہیں ہو۔ اُن پڑھ یا بے علم اور تعلیم سے کوئے شاگرد یا مرید کو پڑھانا سکھانا بتانا سمجھانا آسان ہوتا ہے مگر جس کو پہلے ہی اللہ کے کوئے سے بہت کچھ آتا ہو اس کو پڑھانا بہت دشوار ہے اے موسیٰ تم کلیم ہو صاحبِ کتاب ہو اللہ تعالیٰ کے عظیم مرسل ہو تم کو قانونِ الہیہ شریعت رہبانہ کے وہ وہ علم آنے ہیں جو مجھ کو نہیں آتے اس وقت دنیا کا سب سے بڑی قوم فضیلت و شرافت والی جماعت بنی اسرائیل کے تم ہی تم ہزار ہا نبی و رسول بلکہ آئندہ کچھ مرسل بھی تمہاری توریت و شریعت کے نتیجے ہونگے۔ ان وجوہ سے تم میرا یہ باطنی علم ہرگز نہیں سیکھ سکو گے بلکہ میرے ساتھ قیام و قعود میں بھی صبر نہ کر سکو گے وَکَیْفَ تَصْبِرُ عَلٰی مَا لَمْ تُحِطْ بِہٖ خُبْرًا۔ اور میری آخر کیسے کر سکتے ہو ایسے باطنی علم خفیہ و اندامی پر پوشیدہ اسرار پر جس کی حقیقت و اصلیت کا تمہارے قلب و ذہن خیال و تصورات کو قطعاً کوئی احاطہ نہیں اور خبر و اطلاع تک نہیں اور نہ ہی تم کو اس کی ضرورت ہے کیونکہ تم تو اقوام بنی اسرائیل کے اجسام و اعمالِ ظاہر و انکارِ مبادلت و افکار کو درست فرمانے کے لیے مبعوث فرمائے گئے ہو اپنے تو صرف شریعت کا ہی ہونا اور شریعت کا ہی سوچنا ہے اپنے تو صرف عوام و خواص کے ظاہر کا ہی خیال و اصلاح کرنا ہے۔ جب ظاہر شریعت کے خلاف آپ کو کچھ نظر آئے گا

تو آپ نے فوراً بولنا ہے۔ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ حَفَرَتِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ نے انتہائی انکساری اور عاجزانہ مؤدبانہ طریقہ سے ارشاد فرمایا کہ میں تو گھر سے آتا لیا سفر کر کے یہ بچتہ ارادے کر آیا ہوں کہ اس باطنی روحانی علم کو بھی ضرور سیکھوں گا خواہ مجھ کو کتنا ہی سفر کرنا پڑے اور اس سفر و حضر میں کتنی مشکلات و مصائب آئیں آگے جو اللہ تعالیٰ کی مرضی۔ اگر اللہ نے چاہا اور اس کی رضا میری تقدیر ہوئی تو غم قریب آپ مجھ کو مکمل صابر اور مطمئن پاؤ گے اور میں کسی کام کسی کلام کسی حکم کسی ممانعت اور آپ کے کسی معاملے میں آپ کی قطعاً کوئی نافرمانی و ممانعت و عدم ادائیگی نہ کروں گا۔ جو پڑھاؤ گے پڑھوں گا جو سکھاؤ گے سیکھوں گا۔ جو سناؤ تباؤ گے وہ سنوں سمجھوں گا۔ امام رازی نے یہاں فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس علم کو سیکھنے کے لیے بارہ طریقوں سے خضر علیہ السلام کا ادب کیا۔ ۱۔ صلّ اتبع فرما کر خود کو تابع فرمان بنایا۔ ۲۔ صلّ کا سوالیہ لفظ بول کر اتباع اور شاگردی کی اجازت مانگی۔ ۳۔ اَنْ تَعْلَمَ کہہ کر اپنے بے علم ہونے کی نشان دہی کی۔ ۴۔ مَا عَلِمْتُ فرمایا میں تبیضہ کے ساتھ مَا عَلِمْتُ نہ فرمایا۔ تاکہ برابری کی طلب ثابت نہ ہو اپنے آپ کو آستانہ خضر پر فقیر بنا کر پیش کیا جیسے کہ فقیر غنی سخی سے کچھ مانگتا ہے نہ کہ سارا مال۔ ۵۔ عَلِمْتُ کو فعل مجہول فرما کر علم خضر کی شان بیان فرمائی کہ وہ بھی رب تعالیٰ کی طرف سے ہے کوئی معمول یا ظنی نہیں۔ ۶۔ رُشِدًا۔ فرما کر ہدایت مانگی اور خضر علیہ السلام کو ہادی مرشد کا لقب دیا۔ یا ایک قول میں رُشْدًا کا تعلق خضر علیہ السلام سے جوڑا آپ کو ہدایت یا قہر قرار دیا اور عرفانی مرتبہ والا کہا۔ ۷۔ عَلِمْتُ کہہ کر یہ بھی مقصد لیا کہ مجھ کو وہ ہی علم سکھاؤ جس علم سے تم اس کے مخلص عبد ہو گئے ہو۔ اور مولیٰ تعالیٰ نے تم کو عبیدیت کا شرف بخشا میں وہ ہی تم سے پڑھ کر تمہاری خادمی و شاگردی حاصل کروں گا۔ ۸۔ صَلّ اتبع فرما کر یہ بھی مقصد لیا کہ میں مطلقاً ہر وقتی اتباع کروں گا صرف اپنی مطلب برابری کے وقت ہی نہیں۔ یعنی میں خدمت گزار شاگرد و خادم بنوں گا۔ ۹۔ باوجود اس بات کے کہ خضر علیہ السلام شان موسیٰ علیہ السلام کو جانتے ہوئے بیان کر چکے تھے۔ مگر پھر بھی آپ نے عاجزی فرمائی یہ آپ کا سچا خلوص تھا حالانکہ تعارف ہو جانے کی صورت میں آج کوئی معمول عالم پیر یا کوئی صاحبزادہ بھی اتنی عاجزی نہیں کرتا۔ ۱۰۔ پہلے فرمانا صَلّ اتبع اور پھر فرمانا اَنْ تَعْلَمَ۔ اس کا مقصد یہ لیا کہ میں تبیضہ سے بنوں گا پھر تم مجھ کو پڑھانا یعنی میری طرف سے ادب و خدمت پہلے شروع ہوگی آپ بے شک تعلیم بعد میں شروع فرمانا صَلّ اتبع اَنْ۔ فرمانے سے مقصد یہ لیا کہ میری اس اتباع کی غایت کوئی دنیوی غرض نہیں صرف حصول علم کا شوق ہے۔ ۱۱۔ اتباع کا معنی ہے تبوع کی مکمل نقل کرنی اور نقل اس کی کی جاتاہے۔ جس کو انسان غلطی سے پاک سمجھے تو گویا صَلّ اتبع کرے۔ فرما کر حضرت موسیٰ نے حضرت خضر کو غلطی سے بالکل پاک اور معصوم مان لیا۔ یہ وہ تمام ادب و احترام کے مقام و مدارج اور تعظیم کرنے کی باتیں ہیں۔ جو آج کوئی نہیں بجا لاسکتا۔ شاید حضرت خضر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو آپ کی اولوالعزمی اور وجہ منہی کی وجہ سے انکساراً ساتھ رکھنے پر تیار نہ ہوتے مگر آپ کا یہ عاجزانہ علم الہی سے عاشقانہ و ملتجیانہ سلام سن کر آپ کو

ساتھ رکھنے پر تیار ہو گئے لیکن ساتھ ہی قال یٰٰنِ اَتَّبِعْنِیْ فَاِنَّکُمْ تَسْلَمُوْنَ مَعْنٰی اُحْدِیْ اَحْدِیْ شَلَاکَ مِنْهُ ذِکْرًا۔
 فرمادیا ہمارے اُس بندے خضر نے موسیٰ علیہ السلام سے تو اگر تم واقعی اس علم کو ضروری سمجھنا چاہتے ہو جو تم کو
 اللہ تعالیٰ جل سبحانہ کی طرف سے نہیں عطا کیا گیا اور تم اپنے فرمان کے مطابق میری اتباع میں میرے ساتھ ہر وقت
 مکمل طور پر رہنا چاہتے ہو۔ تو صرف ایک شرط ہے وہ یہ کہ میں اور تم جب تک ساتھ ساتھ رہیں اُس وقت تک میں
 تم کو جہاں چاہوں اُسے جاؤں اور جو آنا چاہا نام کاج میں سفر و حضر میں کروں تم کو وہ کیسا ہی لگے اچھا یا بُرا شریعت
 نوریت کے مطابق یا مخالف تم نے اُس کے بارے میں مجھے کوئی سوال نہیں کرتا ہے نہ یہ پوچھنا ہے کہ یہ مجھ کو سمجھاؤ
 یا یہ مجھ کو بس ایک دم سے چپ باندھنی ہے۔ صرف میرے افعال و اعمال کو دیکھنا ہے۔ یہ ہمارے اس باطنی علم سے کہنے
 والوں کے لیے پہلا مرحلہ اور پہلی تربیت ہے۔ ابھی سیکھنا سکھانا۔ پڑھنا پڑھانا۔ سمجھنا بتانا تو بعد کی بات ہے۔ اگر تم
 اس منزل اور اس عملی پابندی میں کامیاب ہو گئے اور یہ خاموشی اختیار کرنے کی بندش صحیح طریقے سے نبھا گئے تو سمجھ
 لو کہ یہ علم تمہارے لیے آسان ہو گیا۔ اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ باطنی علم زبانِ قلوب سے نہیں زبانِ قلب سے پڑھا جاتا
 ہے۔ یہ ذہن میں نہیں شعورِ ضمیر میں پہنچایا جاتا ہے۔ کتابوں سے نہیں اشاروں سے پڑھایا جاتا ہے۔ پیالوں سے
 جیسے آنکھوں سے پلایا جاتا ہے۔ اس علم کی منزلوں میں قدموں سے نہیں روح سے چلایا جاتا ہے۔ سخنوں میں نہیں
 غلو توں میں سنایا جاتا ہے۔ اس مدرسے کے قواعد و طریقے ہی مختلف ہیں اس کے قواعد و اصول ہی نرے ہیں
 ہاں البتہ یہ پوچھنے پوچھانے اور خاموشی اختیار کرنے کی پابندی ہمیشہ نہ رہے گی۔ بلکہ حَتّٰی اُحْدِیْ شَلَاکَ مِنْهُ ذِکْرًا۔
 یہاں تک کہ میں خود اس بتانے سمجھانے بولنے کے موقعے آنے پر تم کو ان چیزوں ان کاموں ان عملیات و کردار کے
 اسباب اور وجوہ کو بیان کروں اس میں دیر بھی لگ سکتی ہے۔ اور جلدی بھی ہو سکتی ہے۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ
 تم کو بتانے کی ضرورت ہی پیش نہ آئے تمہارا شعور باطنی خود ہی ہر چیز کی باطنی حقیقت کو سمجھ جائے۔ بہر حال یہ پابندی اشد
 شرط ہے۔ مفسرین کرام فرماتے ہیں کہ شاگرد و معلم دو قسم کے ہوتے ہیں۔ ایک کچھ ایسے شاگرد ہوتے ہیں جو پہلے ہر قسم
 کے علم سے غالی اور بے بہرہ ہوتے ہیں۔ جن کو اقوام کائنات کا نام کہا جاتا ہے۔ ان کو پڑھانا آسان ہوتا ہے۔ کیونکہ
 وہ کسی سوال یا اعتراض یا اپنی سوچ و فکر نہ بد و نیک اور کسی چیز کی گہرائی تک جانے کی قابلیت و صلاحیت ہی نہیں رکھتے
 وہ لیکر کے فقیر بن کر سیکھتے ہیں۔ استاد ان کو غیر محنت کے پڑھانا چلا جاتا ہے۔ مگر لیکن کچھ شاگرد اور طالب علم ایسے
 ہوتے ہیں جو پہلے ہی بہت سے علوم سے بہرہ ور ہوتے ہیں۔ مگر علم مزید کا شوق و ذوق ان کو نئے سے نئے علوم کو سیکھنے
 کی خواہش میں بار بار طالب علموں کی صف میں بٹھا دیتا ہے ایسے شاگردوں کو اپنی منزل پالینے اور تکمیل مدعا کی جلد
 بازی ہوتی ہے اور جب ان کو کوئی استاد کامل میسر آ جاتا ہے۔ تو ان کی ملی بلیاں اور بھڑک اٹھتی ہے اور جلد سے
 جلد تکبیرِ روح و قلب کی خواہش کرتے ہیں اور یہ خواہش ہی ان کو سوالات کرنے پر اکساتی ہے۔ ایسے شاگردوں کو

پڑھانا ذرا مشکل ہوتا ہے اور استاد کو پڑھانے کے لیے یا تو محنت کرنی پڑتی ہے یا پھر ہذا اِفْرَاقٌ بَيْنِي وَبَيْنِكَ کہنا پڑتا ہے۔ ایسے شاگرد اور معلم کے سوالات ظاہر میں اگرچہ برے لگتے ہیں مگر حقیقت میں درست ہوتے ہیں۔ حضرت خضر علیہ السلام نے اِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ قَرَأَکَ۔ موسیٰ علیہ السلام کے ظاہری باہری علم شریعت کی عظمت شان کا اظہار فرمایا اور کَيْفَ تَقْبِرُ فَرَأَکَ عِلْمِ بَاطِنِ کے اراد کو نہ جاننے کا ذکر فرمادیا کہ تم شریعت کے ظاہر اعلیٰ پر اور علوم ارض و سما کی چوٹی پر بیٹھے ہوئے ہو مگر اشیاء عالم کی حقیقت غیبیہ سے ناواقف ہو۔ اور یہ لازم ہے کہ جب علوم ظاہری سے پیٹ بھرا ہو تو علوم باطنی کی پیاس لگتی ہے اور جب پیاس لگتی ہے تو جلد بازی بھی پیدا ہوتی ہے علم سے خالی انسان کو کسی علم کی پسے کیا قدر ہو سکتی ہے۔ علم خضر کی قدر تو حضرت موسیٰ کو ہی ہو سکتی تھی۔ اور چونکہ استطاعت فعل قبل از فعل حاصل نہیں ہوتی اس لیے حضرت خضر نے کیف تقبر فرما کر صبر موسیٰ کی نفی فرمادی۔

فائدے | ان آیت کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوتے ہیں۔ پہلا فائدہ حضرت خضر علیہ السلام اللہ تعالیٰ کے بہت عظمت والے نبی ہیں۔ جو آپ کی نبوت کا انکار کرتا ہے وہ بے دین اور گمراہ ہے یہ فائدہ

حُلِّ اتَّبَعْتَ رَاحِیَ، فرمانے سے حاصل ہوا۔ اس لیے کہ حضرت موسیٰ نے حُلِّ اتَّبَعْتَ فرمایا حُلِّ اتَّبَعْتَ نہ فرمایا یعنی میں آپ کی اتباع کرنا چاہتا ہوں۔ اور اتباع کی تعریف یہ ہے کہ کسی شخص کو بالکل صحیح اور غلطیوں سے پاک سمجھ کر اس کے نقش قدم پر اور اُس کے پیچھے ایسا چلنا اور ایسا سچا ماننا کہ اپنی عقل کو بالکل دخل نہ دینا، اور ایسی پاک دامن مومن معصوموں کی ہوتی ہے۔ اور انسانوں میں معصوم مومن انبیاء کرام ہوتے ہیں اسی لیے اتباع بھی مومن انبیاء کرام علیہم السلام کی کرائی جاتی ہے۔ تو گویا موسیٰ علیہ السلام نے اتباع کا نفاذ ارشاد فرما کر حضرت خضر کی نبوت کا اظہار فرمایا اور ہماری سابقہ پیش کردہ نبوت خضر علیہ السلام کی دلیلوں میں یہ بانیوں دلیل ہے۔ دوسرا فائدہ۔ شریعت کے ظاہری علم میں علما کو خود کہنا چاہیے کہ اے لوگو! اُدْہِم سے دینی علم پڑھو۔ بلکہ اگر مدرسے کھول کر زبردستی اور مجبور کر کے یہ علم قرآن و حدیث فقہ و اصول فقہ پڑھانا چاہیے جو شاگرد بنانا چاہیے بلکہ نہ پڑھنے والے شاگرد کو دینی استاد مار بھی سکتا ہے سزا بھی دے سکتا ہے۔ جزا بھی دے سکتا ہے لیکن روحانی علم میں یہ بات منوٹا ہے یہاں تو مرید اور طالب کو خود ہی پیرو مرشد کی تماشا کرنا واجب ہے بلکہ طالب صادق اور مرید کامل کی پہچان بھی یہ ہی ہے کہ مرشد کی جستجو کرے اگرچہ ہزار تکلیفیں اٹھانی پڑیں۔ پیر کو خود کہنا نہیں چاہیے کہ میرا مرید بنجا۔ اسی لیے کہ علم روحانی میں بندشیں اتنی ہیں کہ مرید کے عشق صادق کے بغیر وہ نبھائی نہیں جاسکتیں یہ فائدہ قَالَ لَهُ مُوسٰی هَلْ اتَّبَعْتَ رَاحِیَ فرمانے سے حاصل ہوا۔ تیسرا فائدہ۔ انسان کو اگر بالکل اور زیادہ علم و معلومات والا بننا ہے تو اس کو اپنے سے کم درجے والے اور چھوٹی شخصیت سے کچھ سیکھنے میں بھی شرم و جھجک محسوس نہیں کرنی چاہیے۔ یہ فائدہ حضرت موسیٰ و خضر علیہما السلام کے اس واقعہ اور آنے جانے سے حاصل ہوا کہ دیکھو حضرت موسیٰ کئی علما اور کئی درجوں میں خضر علیہ السلام

کے لیے کریں۔ کسی دوستی و دشمنی میں ذاتی غرض کا تعلق نہ ہو۔ دیکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام جو اتنے غصے اور جلال والے مشہور ہیں۔ مگر یہاں آستانہ خضر علیہ السلام پر کتنے عاجز و مسکین بنے ہوئے ہیں یہ تمام عجز و انکساری ادب و احترام فقط باری تعالیٰ کے لیے تھا۔ اسی طرح آپ کاغذ و جلال بھی مرن مولیٰ تعالیٰ کے لیے ہی ہوتا تھا۔ یہ مسئلہ سجدہ فی (راخ) کے مشفقانہ کلام فرمانے سے مستنبط ہوا۔ نیز دین سیکھنے کے لیے عاجزی و ادب و تعظیم اختیار کرنا اور سکھانے کے لیے جلال اور سختی و رعب کو مد نظر رکھنا۔ کسی دنیا دار کے سامنے فحاجت سے نرم رویہ مسائل کے نفاذ و بیان میں نہ رکھنا یہ بھی علماء کرام کی حق پرستی ہے۔ اور بارگاہ الہیہ میں مقبول۔ چھٹا مسئلہ۔ علماء شریعت کو جائز ہے کہ مشائخ طریقت سے ان چیزوں میں باز پرس اور اعتراض و سوال کریں جو ان کو ظاہری شریعت کے خلاف نظر آئیں اور اگر کوئی پر اپنی خلاف شرع حرکت کی صحیح شریعت کے مطابق وجہ اور جواب نہ دے سکے تو اس کو شریعت کی تعزیری سزا کے قابل اور مورد الزام ٹھہرائیں کیونکہ یہ شریعت محمدی ہے اس میں کوئی بھی عالم پر غوث و قطب اپنی کوئی بات بھی نافذ نہیں کر سکتا۔ اب تو خضر علیہ السلام بھی اپنی روحانی شریعت پر عمل نہیں کر سکتے لہذا اب کسی ماہل پر کاہنہ کسی عالم کا کسی پر صاحب پر اعتراض کرنے کا حق نہیں ہے اور یہ کہنا کہ شریعت اور چیز ہے ہمارا راستہ اور ہے محض شیطانی ہے۔ ایسے لوگ مرشد نہیں ایسی ذریت ہیں اب تو ہر ایک پر ہی غریت مصطفیٰ کی ہی بالادستی ہے۔ اب خضر موسیٰ کی مثالیں دیکر شریعت پاک کا مخالفت کا راستہ نکالنا گمراہی و بدبختی ہے۔ یہ مسئلہ حَتَّىٰ اُخْرِدَ ثَلَاثَ رَاخٍ، فرمانے مستنبط ہوا کہ حضرت خضر نے بھی باوجود شریعت مختلف ہونے کے حضرت موسیٰ کو معقول وجہ بتانے کا وعدہ کیا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض پڑ سکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ جس طرح شریعت موسوی بلکہ خود حضرت موسیٰ علیہ السلام کی موجودگی میں خضر علیہ السلام نے اپنی وحی کے مطابق عمل کرتے ہوئے ایک بچے کو قتل کر دیا۔ کیا آج بھی کوئی ولی اللہ کسی کو اپنے غیبی پیغام پر قتل کر سکتا ہے یا نہیں۔ جواب۔ ہرگز نہیں کر سکتا اگر کوئی احق شخص ایسا کرے گا تو قصاص میں اس کو سزا ہوگی۔ کیونکہ اقوام کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کے جلوہ افروز ہونے کے بعد تقابست وحی الہی بند کر دی گئی ہے۔ اور الحاضرت ظنی ہوتے ہیں۔ ان پر یقین نہیں کیا جاسکتا۔ ہاں اہل معرفت حالت سکرم میں بعض خلاف شرع الفاظ لکھ جائیں تو اس کی معافی ہے یا کوئی عابد و زاہد اپنی عبادت میں غل ہونے والے لوگوں سے جان چھڑانے کے لیے ایسی حرکتیں کریں یا کٹی معنی والے استعارے اور تشابہ الفاظ بولیں جو بظاہر خلاف شرع ہوں مگر حقیقتاً خلاف شرع نہ ہوں اور بولنے والا اپنے ذہن میں وہ جائز معنی مراد دیتا ہو تو اس پر گرفت نہ ہوگی۔ دوسرا اعتراض۔ اتباع کی تعریف بعض لوگ اس طرح کرتے ہیں کہ کسی کی مثل یا مشابہ کام کرنا تو ہم سب مسلمان کلمہ طیبہ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ پڑھتے ہیں اور پہلے یہود و نصاریٰ بھی یہی کلمہ پڑھتے تھے تو کیا ہم یہودیوں کی اتباع کرتے ہیں حالانکہ مذہبی اتباع تو کسی غیر مسلم کی جائز نہیں ہے! جواب۔ اتباع کا معنی مثلیت یا مشابہت نہیں نہ کسی لغت۔

قرینے سے کہ اگر فلاں فلاں کام نہ ہوا تو وعدہ پکا ورنہ کوئی وعدہ نہیں۔ مفسرین فرماتے ہیں کہ حضرت موسیٰ نے بنی اسرائیل کے بن میں پہلے انبیاء تھے۔ دوسرا شرط اور تیسرا لفظ تھا۔ ایک قول ہے کہ پہلے انبیاء دوسرا وعدہ اور تیسرا فراق کے لیے یعنی حضرت موسیٰ خود بھی جدائی چاہتے تھے واللہ اعلم بالصواب۔

تفسیر صوفیانہ

فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ يَفَتِّهُ اِتِّبَاعًا اَتَيْنَا لَقَدْ لَقِينَا مِنْ سَفَرِنَا هَذَا اَنْصَابًا۔ قَالَ اَرَاَيْتَ اِذْ اَوْتَيْنَا اِلَى الصَّخْرَةِ فَاِنِّي نَسِيتُ الْمَوْتَ وَمَا اَنْسَيْنِيهِ اِلَّا الشَّيْطَانُ اَنْ اَذْكُرَهُ وَاتَّخَذَ سَبِيلَهُ فِي الْبَعْرِ عَجَبًا۔

پھر جب مقارقتِ روح کے مقامِ زندگی سے عملِ دنیوی میں آگے بڑھ گئے تو انہیں کثیف ضعیفہ کو مصائبِ فراق اور دردِ عشق کے نفسِ پیچھے اور برداشت کرنے پڑے اور عشقِ قرب ذات کی پیاس اور غدا پر روح کی بھوک محسوس ہوئی۔ فرمایا قلبِ موسیٰ اسرارِ موسیٰ نے فنا و لوا سے حیاتِ دنیوی میں کہ اسے توجہ الٰہی بہارِ صمد و در عالمِ ناسوت کی راہِ مسافت میں ذکر و فکر نہ ہر شکر کا ناشتہ پیش فرمایا کیونکہ ہم کو دردِ فراق کی مشقت پہنچی۔ نفسِ مطمئنہ نے موسیٰ کا قلب سے لسانِ حال میں عرض کیا کہ خلوتِ مراقبہ میں دیکھئے کہ عالمِ حیاتِ ابدی کی منزلِ بقا پر جب ہم نے رضاء و مہربانی معرفت اور چٹانِ علویت کے پاس سکونِ بدلی اور استراحتِ قلبی اور لذتِ ذکر کا آرام اور مقامِ عرفانی کی پناہ حاصل کی تھی تو میں استغناء برور اور لذتِ دھور میں مشغول و مصروف ہو کر اپنی غدا پر معرفت کی روحِ حیات اور نشانیِ زندگی کی پھل کو بھول گیا اور مجھ کو فقط ابیس باطن نے ہی غرورِ نفس کے خیالات سبھلایا اس لیے کہ راہِ طریقت میں کیا اوقاتِ قلبِ صنوبری دُنیا و مافیہا سے غافل ہو کر علیحدہ ہی لذتِ ذکر میں آرام کر رہا ہوتا ہے۔ لیکن فنا پر نفسِ لوا سے ہوشیار رہتا ہے اس وقت شیطانیہ ہم راہِ معرفت کے واقعاتِ عجیبہ و احوالِ غریبہ سے نسیان پیدا کر دیتا ہے۔ اُس لمحے میں روحِ جبروت نے دریاہِ معرفت میں اپنا راستہ پکڑا۔ وادیِ تعجب اور علاقہ حیرت سے (ابن عربیؒ) جب قلبِ مسعود راہِ طلب کی وادیِ عشق میں قدمِ ارادہ رکھتا ہے۔ اور سفرِ عقیدت شروع کرتا ہے۔ تو ابیس باطنی قلب کے ساتھی رفیقِ اسرارِ نفسِ مطمئنہ پر ہزار طرح کی بھول و نسیان کے وسوسے ڈالتا ہے۔ لیکن پچا مرشد وہی ہے۔ جس نے اپنے نفسِ امارہ کو ضبط کیا اور اپنے مریدانِ با صفا پر بھی نگاہِ جبروتِ قہر سے اور بصیرتِ تذکیہ بروٹ سے ضبطِ اعمالِ نظم کردار قائم رکھا۔ ہوسِ دنیوی کی بھوک اور خواہشاتِ لذت کی پیاس کی بجائے پرہیزگاری کی یہ مسعودینِ عبودیتِ روحِ جلالی کی حوتِ تابوت کے نشانات بقا کو پانے والے ہیں۔ اسے راہِ طلب نے مسافر اپنے سفرِ سینہ کے گھر کو نسیانِ شیطانیہ کے فوٹوں سے مت سماؤ یہ شرکِ فنا ہے اپنے ہر کام کو عبادت بنا تو قلبی اور نفسی زہنی سکون ہاں گئے۔ ماضی کو بھول جاؤ حال اور مستقبل کی فکر کر دو۔ اصل عقل کے لیے ہر دن نیلے زمانہ حال تھا رہا ہے اس کو ماضی سے مت کر دو پورا نامہ اٹھاؤ بدتر کو جبروتانے کی کوشش کر دو۔ پورے زندگی چری عقل اس پر خرچ کر دو جو

کچھ مل رہا ہے اس پر صبر کرو قناعت ایمان والوں کا پیشہ ہے اور اہل معرفت کا شیوہ ہے۔ قَالَ ذَلِكَ مَا كُنَّا
تَبْعَ قَارِنًا عَلَىٰ أَثَارِهِمَا قَصَصًا۔ فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا عِلْمًا
فرمایا قلب سور نے کہ اسی جہتِ سرِ خلوت مراقبہ کے ہم مثلثی تھے تو دونوں قلب و نفس تو امہ عقلِ قدسی کے
برزخی راستے پر پہنچے ہوئے اس لیے کہ ترقی کمال عقلِ قدسی کی اتباع میں ہے۔ اور مقامِ فطرت نشاناتِ عملِ صالحین کے
قدم پر قدم ہے۔ اور منزلِ شہود و صیوٰۃ زوال سے کمالِ وجود کی طرف ہے۔ یہاں تک کہ پایا دونوں قلب و نفس نے
عقلِ قدسی کے خفا پر ارکو جو بندگی حقیقہ کے مقامِ خاص میں ایک عبدِ مخصوص ہے۔ ہمارے اجسامِ باطنی کے بندوں میں سے
اس کو ہم نے مزینت عنایت۔ مرتبہ قریبِ الہیہ۔ صفاتِ جلیلہ اور محبوبہ اکرامیہ کا مقامِ رحمت عطا فرمایا ہے۔ اور انعام
معنوی کی رحمت بندگی دی ہے۔ عوامِ کثرت سے نکال کر خصوصیت و وحدت بخش ہے اور سکھا دیا ہے ہم نے اسی
عقلِ قدسی و انیش موثی کو اپنی بارگاہِ ازل ابدی قدیمی سے معارف و حقائق کا کتبہ پرنیہ کا علم خواص و اعضا کے واسطے
کے بغیر اہلِ عربیہ اور بتا دیا ہم نے اپنے اس بندہ عرفانی کو علم خواص علم لدنی توفیقِ منافع اور خدائے مواقع۔
اطلاہ علی الآثارِ بنیرِ ظن و گمان نہ خلافت واقعہ مشاہدہ باطلہ ممکنوں و مغیباتِ انوارِ کالم۔ صوفیا فرماتے ہیں کہ جب
ہندہ تمام عنایات سے اپنے اعضا کی حفاظت کرتا ہے اور ہر ارادے و حرکت کو فنا کر ڈالتا ہے۔ اور بارگاہِ جمال
حق میں بغیر کسی تنہا و مراد کے رہ جاتا ہے تو اس کو بلا طلب پر وہ غیب سے وہ علم نصیب ہوتا ہے جس سے حق تعالیٰ
کی معرفت حاصل ہو جاتی ہے۔ عبادت کی اصلاح اور اسرارِ قدرت کی واقفیت اور وقوع واقعہ سے پہلے واقعات
کی اطلاہ ہو جاتی ہے یہ وہ علم خیر ہے جس کا تعلق عالمِ افعال سے ہے علم لدنی کی تین قسمیں ہیں۔ ۱۔ علمِ اسماء۔ یہ
علم خاص ہے ۲۔ علمِ صفات یا اخص الخاص ہے۔ ۳۔ علمِ ذات یہ اخص الاخص ہے۔ (تفسیر روح المعانی) اصل
معرفت کے نزدیک تمام علم تین قسم کے ہیں پہلا علم وصی۔ دوسرا علم کسی تیسرا علم لدنی۔ علم وصی ہر انسان جانور چرند
پہند۔ پچ و پلانہ اور یوقون اور کیرے کوڑوں کو پیدائشی ملتا ہے بغیر محنت بغیر کھنے پڑھنے چلنے و کیفیوں عبادت
و ریاضت کے جیسے مردی۔ گرتی۔ مدد نکلیں۔ بھوک پیاس لذت کڑواہٹ کا علم۔ لیکن علم کسی مرت انسان اور
جنات کو پڑھنے پڑھانے اور سکھانے سے حاصل ہوتا ہے جس کو معلوماتِ تقویری تصدیقی نظری بہرہی کہتے ہیں جیسے
دنیا کے کتابی خبر آتی علم۔ ہنر۔ فنون۔ کاریگری اور معلوماتِ مشاہدات یہ ہر کافر و مومن کو مل جاتا ہے۔ قَالَ لَهُ
مُوسَىٰ هَذَا آيَتُكَ عَلَىٰ أَنْ تُعَلِّمَ وَمَا عَلَّمْتَ رُشْدًا۔ قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا۔
وَكَيْفَ تَصْبِرُ عَلَىٰ مَا لَمْ تُحِطْ بِهِ خُبْرًا۔ فرمایا موسیٰ قلبِ کلیم نے اُس بندہ عقلِ قدسی کو زبانِ اسرار
سے کیا میں اسرارِ عشقِ الہی میں منزلِ علم مشاہدہ تک ترقی کمال کی طرف سلوکِ ارادت و طریقتِ عقیدت کی اتباع۔
قدہ دینت کرتا ہوں تاکہ تو مجھ کو بھی درسِ عشقِ تام کے وہ اسباق سکھا دے اور دربارِ الہیہ کے وہ آداب بتا دے جو

تجہ کو عالمِ اسرار و روحانیت میں پڑھائے گئے ہیں۔ ہدایت پانے۔ لینے اور ہدایت دینے کے لیے امانتِ عرش کی عقلِ قدسی نے فرمایا۔ بے شک تو اسے قلبِ متوہلے اعضاءِ ظاہری و حواسِ باطنی کے پیشوا و کامل رہنما و مکمل استاد مکمل ابھی میرے ساتھ صبرِ اقامت و اتباعِ استقامت و سترِ اطاعت کی طاقت نہیں رکھ سکتا۔ و کیفِ تبصرِ اس بے کہ تو ابھی حقائقِ معنویہ سے ناواقف ہے تجھ پر بدن کے پہرے ہیں۔ اسرار و اتوار کے مقاماتِ خفیہ کی خبریں تیرے علمی احاطے سے باہر ہیں۔ عارفین کے مشرب میں موٹی قلب سے مراد بقا بالحق ہے اور خفیہ بحرین سے مراد فنا بالحق ہے۔ معلّیت۔ اُس علم سے جو علمِ لدنی تجھ کو تعلیم دیا گیا ہے۔ علمِ لدنی یہ ہے کہ جو علومِ دوسرے لوگ پڑھ کر اور تجربے و مشاہدے سے حاصل کرتے ہیں وہ کسی کو خود بخود تعلیم الہیہ سے آجائیں بغیر کسی ربیوں اسناد کے پڑھانے سے۔ اشیاء کی غیبی حقیقت کا علم بندے کو آجائے۔ اسرارِ الہیہ اور معرفتِ ربانی بھی علمِ لدنی ہے۔ اگرچہ چاندِ مراقبہ و روحانیت کے مجاہدوں محنتوں کے بعد حاصل ہو۔ کیونکہ اولیاء اللہ کی یہ کسب و محنت صرف حصولِ رضا و الہی کا ذریعہ ہے لیکن علمِ غیبی اور اسرار کا جاننا فقط عطا ربّانی ہے۔ کسی کے چلوں۔ چلو توں۔ محنتوں سے یہ علمِ لدنی نہیں مل سکتا اور اگر یہ بذریعہ وحی مل ہو تو علمِ نبوت ہے۔ بذریعہ اہانت آیا تو زلاّت ہے۔ بغیر اہانت آیا بذریعہ جنات و شیطانیات آیا تو جادو ہے۔ (تفسیر کبیر و ابن عربی) اصل شریعت کو علمِ معرفت اور طریقت روحانیہ پر چنے کی اس لیے بھی ہر وقت ضرورت ہے کہ عالمِ مادیات میں حواسِ باطنی کا جھکڑا لڑائی اور مقابلہ ہوتا رہتا ہے۔ جب نفس و قلب کا مقابلہ ہوتا ہے تو اس نفسِ امارہ کی برائی زائل ہو جاتی ہے۔ اور جب نفس کا نفس سے مقابلہ ہوتا ہے تو فتنہ بھڑک اٹھتا ہے اور عزت و غیرت کا خاتمہ ہو جاتا ہے۔ اس فتنہ و فسادِ اندرونی کو صرف ذکر و روحانی سے ہی روکا جاسکتا ہے۔ قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا۔ قَالَ فَإِنْ أَتَبَعْتَنِي فَلَا تَسْتَلْنِي عَنْ شَيْءٍ وَحَتَّى أَخْبِرَكَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا۔ فرمایا ہوئی قلب نے اسے عقلِ قدسی اگر مقلدِ کائنات چل مجاہدہ کی مشاہدہ جال ہوئی تو مجھ کو وارداتِ طریقت حقیقت میں استطاعتِ اہانتِ غیبیہ کا صابر پائے گا۔ مجھ کو قوتِ استعداد کی امید اور ثباتِ طلب کی اس ہے میں تو قیقِ الہی سے مایوس نہیں۔ لَا أَعْصِي لَكَ أَمْرًا۔ کبھی بھی صدق مقامِ حقیقتِ نیات۔ توجہ باطنی۔ حالاتِ رسانی میں تیری نافرمانی میں نہ کروں گا۔ عقلِ قدسی نے فرمایا کہ اگر تو نے مصرِ جہانہ کے حاکم اعلیٰ طریقہ کمال کے سلوک میں اتباعِ حقیقی کا طالب مستقیم ہے تو اس راہِ معرفت کے اعمالِ مشاہدہ و ریاضاتِ مکارفہ کے بارے میں مجھ سے کچھ نہ پوچھنا۔ اور اخلاقِ مجاہدات میں کوئی سوال نہ کرنا نہ حقائق و معانی میں بات کرنا۔ یہاں تک کہ معاملاتِ قالب اور وارداتِ قلبیہ کے غیوب سے میں خود تجھ کو آگاہ و مطلع کر دوں۔ علمِ ایسی روشنی ہے جو تمام نعمتوں میں بڑی عظیم ہے اور جو شخص نعمت کی قدر نہیں جانتا اُس کو نعمت نہیں دی جاتی بلکہ موجودہ نعمت بھی بسا اوقات چھین لی جاتی ہے۔ مجلس اور راست باز انسان اپنے احوال

وسوالات سے زیادہ اپنے کردار سے متاثر کرتا ہے مگر جس کے افعال و احوال مخلصانہ نہیں اس کی گفتگو کسی کو کچھ فائدہ نہیں پہنچا سکتی کیونکہ ایسے بے اخلاص کی باتیں خواہش نفس کے مطابق ہوتی ہیں۔ اسی لیے اصل معرفت راہ طریقت میں گفتگو پر پابندی لگاتے ہیں اور طالب و مرید کو خلوت و خاموشی کی تلقین کرتے ہیں۔ قلب جتنا نورانی ہوتا ہے اُس قدر اُس کی زبان کا کلام نورانی ہوتا جاتا ہے۔ اور قلب اُس وقت نورانی ہوتا ہے جب اُس میں استقامت پائی جاتی ہے اور محتاج بندگی کے فرائض اچھی طرح ذوق و شوق سے ادا کئے جاتے ہوں اسے گو وقتاً فتنہ قریب ہے کوشش کرو کہ یا یاں فرشتہ جو احوال بند لکھتا ہے تمہاری طرف سے فارغ ہو جائے۔ اصل نظر کے نزدیک وہ مرید بہت ہی خوش قسمت ہے جس کو علم معرفت والا مرشد مل جائے خواہ اُس کی تلاش میں زمانے بیت جائیں اور مصائب کے پہاڑ ٹوٹ پڑیں اگر سچا مرشد نہ ملے تو خلوت میں عبادت اور کثرت درود شریف ہی اس کا مرشد ہے جس کا دل آخرت کے ذکر سے خالی ہو وہ شیطانی و سوسوں کا نشانہ رہا ہے۔ مگر جس کا باطن یقین کامل اور نور معرفت سے معمور ہو تو اسے کسی تصور و مشاہدے کی ضرورت نہیں ہے۔ بحمد اللہ تعالیٰ آج مورخہ ۱۳ رجب ۱۴۰۹ ۱۵ فروری ۱۹۸۸ء بروز جمعہ کی رات بوقت شب گیارہ بجے۔ نیوکیسل میں یہ تفسیر نفی پاره ۱۵ یہ آخری ص ۲۸۳ مسودہ بھی تصنیف ہو کر شروع کردہ نیوکیسل پاره ۱۵ ص ۱۲۱ کی تفسیر مکمل ہوئی اس کے بعد ملے آٹھ صفحات از ص ۱۸۵ تا ص ۲۹۲ مسودہ پہلے لکھا جا چکا ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ و نور مرثیہ سیدنا مولانا و عینا محمد علی اکبر و ہارک و سلم۔ مقتدر احمد خان بدایونی حال نیوکیسل اپن ٹائن برٹانیہ انگلینڈ۔

فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ اِذَا رَاكِبًا فِي السَّفِينَةِ

پھر چلے وہ دونوں نہیں بیاں تک کہ دونوں نبی سوار ہو گئے کسی کشتی میں

ابا دونوں چلے بیاں تک کہ جب کشتی میں سوار ہو گئے

خَرَقَهَا قَالَا خَرَقْتُهَا لِتُغْرِقَ اَهْلَهَا

اس بندے نے چیر دیا اس کشتی کو فرمایا حضرت موسیٰ نے کیا اس لیے چیر دیا اس کشتی کو تاکہ غرق کر دو تمہارے سب بیٹھے والوں کو

اس بندے نے اسے چیر ڈالا۔ موسیٰ نے کہا کیا تم نے اسے اس لیے چیرا کہ اس کے سواروں کو ڈبا دو

لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا ۝ قَالَ أَلَمْ أَقُلْ

البتہ بے شک تم شریعت کے خلاف بہت ناپسندیدہ کام لائے ہو
بے شک یہ تم نے بڑی بات کی کہا میں نہ کہتا تھا کہ

إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا ۝ قَالَ

فرمایا کیا پسے ہی نہ کہہ دیا تھا میں نے
کہ آپ میرے ساتھی ہرگز نہ ٹھیر سکیں گے کہا

لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُرْهِقْنِي

کہ بے شک تم نہ طاقت رکھو گے میرے ساتھ صبر کی فرمایا
مجھ سے میری بھول پر گرفت نہ کرو اور مجھ پر میرے کام میں

مِنْ أَمْرِي عُسْرًا ۝ فَانْطَلَقَا ۚ حَتَّىٰ إِذَا

اچھا اب کی دفعہ نہ پکڑ کر تم میری اس اعتراض پر جو میں نے بھول کر کر دیا اور تڑاؤ مجھ پر
شکل نہ ڈالو پھر دونوں چلے یہاں تک کہ جب پہنچے

لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ ۚ قَالَ أَقْتَلْتَنِي

میرے اس ہمراہی کے سفر میں کچھ تنگی پھر آگے چل پڑے دونوں یہاں تک کہ
ڑکا ملا اس بندے نے اسے قتل کر دیا موسیٰ نے کہا کیا تم نے ایک ستھری

نَرَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ ۚ لَقَدْ جِئْتَ

طاقت کی دونوں نے ایک بچے سے تو فوراً اس بندے نے اس بچے کو قتل کر دیا فرمایا کیا تم نے ایک پاکیزہ جان کو
جان بے کسی جان کے بدلے قتل کر دی بے شک تم نے

شَيْءًا نُّكْرًا ۝

قل کر دیا بغیر کسی جان کے قصاص انتہہ چٹکائے تم شریعت کے اعتبار سے بہت ناجائز کام

بہت بری بات لی

تعلق ان آیت کریمہ کا پچھلی آیت کریمہ سے چند طرح تعلق ہے۔ پہلا تعلق پچھلی آیت میں ایک صاحب شریعت نبی اور ایک صاحب طریقت بنی علیہما الصلوٰۃ والسلام کا ہم سفری پر کچھ معاہدہ ہونے کا ذکر ہوا تھا۔ اب ان آیت میں اس معاہدے کو عملی جامہ پہنانے کا ذکر ہو رہا ہے۔ دوسرا تعلق پچھلی آیت میں طریقت کے مطابق کسی کی ہمراہی میں سفر کرنے کا طریقہ بتایا گیا تھا۔ اب ان آیت میں شریعت موسوی کے احکام کی طرف اشارہ فرمایا جا رہا ہے۔ تیسرا تعلق پچھلی آیت میں اللہ کے نبی حضرت خضر علیہ السلام کی اسرار باطنی اور علم طریقت کے درجہ عیشی خبر کا ذکر تھا کہ انہوں نے حضرت موسیٰ کے متعلق علم غیب سے پتہ لگایا کہ آپ صاحب علم طریقت نہیں اب ان آیت میں حضرت موسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی شرعی اور قانونی گفتگو کا ذکر ہو رہا ہے جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے شرعی و ظاہری علوم کا ثبوت اور خضر علیہ السلام کی پیشگوئی کی تصدیق ہو رہی ہے۔

تفسیر نحوی فَأَنْطَلَقَا حَتَّىٰ إِذَا كُنَا فِي السَّيِّئَةِ خَرَقَهَا. قَالَ اخْدُقْتَهَا لِتُخْرِقَ أَهْلَهَا لَقَدْ جِئْتُكُمْ مُبَشِّرًا مُّرَا. قَالَ أَلَمْ نَأْخُذْ بِكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا۔
 ۱۔ پہلی آیت ترجمہ انطلقا۔ باب انفعال کا ماضی مطلق متنیہ مذکر اس کا مصدر ہے انطلق۔ تعلق سے بنا ہے لغوی معنی چھوڑ دینا۔ مرید آزاد کرنا۔ قیدی نہ ہونا۔ پیدل چلنا۔ ۲۔ اُخْدُقْ کر چلے بنا۔ یہاں یہ آخری معنی ہے۔ اس میں ہمارے پیر شیعہ اس کا فاعل ہے جس کا مرجع مبدا اور حضرت موسیٰ ہیں۔ یہ جملہ ہو کر معطوف علیہ ہوا۔ حتیٰ حرف عطف یا حاکم نہادہ ترجیح جائزہ کو ہے کیونکہ اس کے بعد اذا ہے لہذا مابعد عبارت مجرور ہے نہ کہ معطوف اگر مابعد فعل ہوتا تو حتیٰ عطف ہوتا اور مائل اسی بنا پر معطوف علیہ نہ ہو گا۔ یہ انتہاء غایت کے لیے ہے اذا ظرفیہ شرطیہ ہے۔ یہ اذا چار طرح مستعمل ہے۔ ۱۔ ظرف مکانی کے لیے ۲۔ ظرف زمانی کے لیے ۳۔ زمانہ ماضی حال مستقبل کے لیے۔ ۴۔ مقامات یعنی اجانک کے معنی میں۔ یہاں ظرفیہ زمانی اور زمانہ ماضی کے لیے ہے ایک قول ہے کہ یہاں یعنی مستقبل ہے ترجمہ ہے کہ چل دے وہ دونوں یہاں تک کہ جب سواں ہو جائیں ماضی کا ترجمہ اس طرح ہے کہ چلتے رہے وہ دونوں سواں ہونے تک۔ کیا۔ ماضی مطلق متنیہ۔ باب سمع رکب سے بنا ہے ترجمہ ہے۔

سوار ہونا۔ متعدی نہیں ہوتا۔ ہمیشہ لازم ہوتا ہے اس کا فاعل ضمیر محال پوشیدہ ہے۔ فی جارہ ظرفیہ السیفین اسم معرف باللام جامد مؤنث نقلی ہے یعنی خاص کوئی کشتی اس کی جمع ہوتی ہے سُفن۔ یہ جار مجرور متعلق ہے رُکب کا وہ جملہ فعلیہ ہو کر شرط ہوا۔ خرق۔ باب نصر کا ماضی مطلق واحد خرق سے مشتق ہے یعنی پھاڑنا اکھیرنا۔ کسی جہزی ہوئی چیز کو علیحدہ کرنا توڑنا۔ اس کا فاعل هو۔ مستتر اس کا مرجع عید ہے۔ صا۔ ضمیر مؤنث کا مرجع سینہ ہے یہ مفعول بہ ہے خرق کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا ہوئی شرط و جزا مجرور متعلق ہے انطا کا حتی جار کی وجہ سے وہ سب مل کر جملہ فعلیہ خبریہ مکمل ہوا۔ قال فعل ماضی۔ هو اس میں پوشیدہ ضمیر مرجع ہے۔ حضرت موسیٰ۔ یہ سب مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ا۔ سوال انکاری کے لیے یعنی ایسا کیوں کیا۔ ایسا کیوں کیا۔ ایسا کرنا چاہیے تھا۔ خرق فعل ماضی مطلق واحد مذکر صا ضمیر انت میں مستتر فاعل ہے۔ مرجع عید ہے صا ضمیر بارز مؤنث مفعول بہ ہے مرجع ہے سفینہ یہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معلول ہوا۔ لام کے تعلیل تفرق۔ باب افعال کا مضارع صیغہ واحد مذکر حاضر یعنی قریبی مستقبل اس کا مصدر ہے اغراق یعنی ڈوبنا۔ غرق سے بنا ہے یہ مادہ لازم ہے یعنی ڈوبنا۔ ایک قول میں تفرق صیغہ واحد مؤنث غائب پہلے قول میں یہاں انت ضمیر پوشیدہ ہے ترجمہ ہے کہ تاکہ تم ڈوبو۔ دوسرے قول میں ہی ضمیر پوشیدہ ہے ترجمہ ہے تاکہ کشتی ڈوب دے۔ اقل۔ اسم مفرد جامد۔ معنی ترجمہ ہے۔ والا۔ اصطلاحی ترجمہ ہے تعلق اس کی جمع ہے اصالیان یا اصالی۔ یہ مضاف ہے صا ضمیر مجرور متعلق مرجع کشتی مضاف الیہ یہ مرکب انشائی مفعول بہ ہے تفرق کا صا کا ترجمہ ہے پہلے قول میں اس کے اهل۔ دوسرے قول میں اپنے اهل۔ یہ سب جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر علت ہوئی خرق کی علت معلول دونوں مل کر مقولہ اول ہوا لام کے تاکید یہ و تحقیقہ قد جئت باب ضرب کا ماضی قریب معون صیغہ واحد مذکر حاضر بنی اخوف یائی و مہوز اللام سے بنا ہے۔ متعدی بھی ہوتا ہے یعنی لانا یا مال ہی معنی ہے اور لازم بھی ہوتا ہے یعنی آنا شیا۔ اسم مفرد جامد یعنی یہ چیز مفعول بہ ہے جئت کا۔ انرا۔ اسم مفرد جامد یعنی بجدی کام۔ عجیب کام قابل جرم صفت ہے شیا کی یہ۔ یہ تو صیغہ مفعول بہ ہے جئت کا وہ جملہ فعلیہ خبریہ ہو کر مقولہ دوم ہوا قال اپنے دونوں مقولوں سے مل کر جملہ قویہ ہو کر مکمل ہوا۔ قال۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا اس پہلے قال کا فاعل حضرت موسیٰ ہیں۔ اور اس قال کا فاعل عید ہے یہ جملہ قول ہوا۔ آ۔ ہمزہ سوالیہ افراد ی کیلئے بنی کہا تھا۔ لم اقل باب نصر فعل نفی جہلم واحد متکلم فاعل متکلم عید ہے یہ مضارع منفی یعنی ماضی بعید ہے۔ انا۔ ضمیر مستتر کا مرجع عید ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ ان حرف مشبہ۔ کے ضمیر اس کا اسم مرجع حضرت موسیٰ ہیں۔ لن تسلیع فعل نفی تاکید بن مستقبل باب استفعال واحد حاضر انت مستتر فاعل مرجع حضرت موسیٰ۔ اس کا مصدر ہے استلباع استلعا مادہ ہے کوٹنے یا طبع یعنی طاقت پانا۔ خوش ہونا۔ مع اسم ظرف مکانی معنی ساتھ مضاف ہے۔ ی۔ ضمیر واحد متکلم مرجع ہے۔ عید مضاف الیہ یہ مرکب اضافی ظرف ہے۔ میرا اسم مصدر یعنی برداشت کرنا

مفعول یہ ہے۔ نَسْتَلِیْخُ سَب سے مل کر جملہ فعلیہ ہو کر خبر ہوئی اِن کی یہ جملہ اسمیہ ہو کر مفعول یہ ہوا اَمْلُ کادہ جملہ فعلیہ منفی انشائیہ ہو کر مفعول ہوا اِن اِن سے مل کر جملہ فعلیہ قولیہ ہو گیا۔ قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِ بِمَا نَسِیْتُ وَلَا تُؤْهِقْنِ مِنْ اَمْرِیْ عُسْرًا۔ فَانْطَلَقَا حَتّٰی اِذَا لَیْقَا عِلَادًا مَّا فَعَلَتْ قَالَ اَقْتَلَتْ نَفْسًا زَکِیَّةً یَغْیُرُ نَفْسِیْ لَعَدَجْتُ شَیْئًا تُکْذَرًا۔ تَالِی۔ تَعْل ماضی ماضی اس میں پوشیدہ اس کا فاعل ہے مرجع حضرت موسیٰ۔ تَعْل فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر قول ہوا۔ لَا تُؤَاخِذْ۔ بَابُ مُفَاعَلَةٍ کا فعل نہیں صیغہ واحد مذکر حاضر انتہ فیہ حاضر اس میں پوشیدہ اس کا فاعل مرجع خطاب وہی عبد بنون وقایہ کی ضمیر واحد متکلم منصوب متصل مفعول یہ ہے ب جارہ سببیہ کا۔ اسم موصول نسبت۔ بَابِ سَمْعِ کا فعل ماضی واحد متکلم نسبی سے مشتق ہے۔ بمعنی بھونکا ہمیشہ متعدی ہوتا ہے یہ فعل با فاعل مل کر جملہ فعلیہ ہو کر صلہ ہوا اما موصول صلہ مل کر مجرور۔ متعلق ہے۔ لَا تُؤَاخِذْ کادہ جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف علیہ۔ لَا تُؤَاخِذْ کا مصدر ہے۔ نَوَاخِذَةٌ۔ اخَذَ سے بنا ہے۔ بمعنی پکڑنا۔ لینا یہاں بَابِ مُفَاعَلَةٍ میں طلب کے معنی ہیں یعنی کسی کو اڑے ہاتھوں لینا۔ گھیر لینا۔ یہاں دو طرفہ کام کے لیے نہیں۔ وَادُّ عَالِفٌ۔ لَا تُرْهِقُ۔ بَابِ اِفْعَالِ کا فعل حاضر معروف واحد مذکر اس کا مصدر ہے اِرْصَقُ بمعنی ڈالنا۔ غلبہ کرنا۔ کسی پر چھا جانا۔ رکاوٹ پیدا کرنا۔ یہاں ہر معنی مناسب ہے رُصِقٌ سے بنا ہے۔ بمعنی ڈالنا۔ نون وقایہ کی مفعول بہ انت پوشیدہ اس کا فاعل۔ مَرْنٌ۔ حرف جر بمعنی ظرفیہ مکانیہ مجازی۔ اَمْرٌ اسم جامد بمعنی معاملہ۔ کام۔ ارادہ کی ضمیر متکلم مجرور متصل مضاف الیہ ہے یہ مرکب اضافی۔ مجرور ہو کر متعلق ہے۔ لَا تُرْصِقُ کاعُسْرًا۔ اسم جامد بمعنی تنگی مشکل۔ تکلیف یہاں ہر معنی دوت ہے مفعول ماضیہ یا مفعول یہ وہ ہے۔ لَا تُرْصِقُ سَب سے مل کر جملہ فعلیہ انشائیہ ہو کر معطوف سب عطفت مل کر مفعول ہوا۔ قَوْلٍ مَقُولٍ مل کر جملہ قولیہ ہو گیا۔ ف۔ حرف تعقیب بلا تراخی۔ ایک قول میں یہ ف بمعنی ثم تراخی بمعنی دیر کے لیے اور یہاں چونکہ تعقیب و تراخی دونوں ضروری ہیں اس لیے ف لالی گئی نہ کہ ثم یعنی کسی اور کام میں مشغولیت نہ ہوئی بلکہ اس گفتگو کے کچھ دیر بعد ہی اِنطَلَقَا۔ بَابِ اِنْفِعَالِ ماضی مطلق تثنیہ لُتْقُ سے مشتق ہے۔ یعنی دونوں چل پڑے اس کا فاعل اس میں پوشیدہ عَمَّا ضَمِیر۔ حَرْفِ جَرِّ بمعنی اِلٰی اَن یعنی یہاں تک یہی اس کا اصلی معنی ہے۔ اِذَا حَرْفِ ظَرْفِ زَمَانِ کے لیے۔ یہ حکمی و مجازی شرط کے لیے ہے۔ لَیْقَا بَابِ سَمْعِ کا ماضی مطلق تثنیہ لُتْقُ سے مشتق ہے غَلَامًا اسم معروض جامد بمعنی بچہ۔ لَرَّکَا۔ مذکر ہے اس کی موت غَلَمَةٌ یا غَلَامٌ مگر استعمال نہیں اس کی تصغیر ہے غَلِیمٌ اس کی جمع مذکر غُلَامَانٌ اور جمع مؤنث غُلَمَاتٌ وِلَادَت سے پھرنا بالنی تک بوعنت سے پہلے پلے کے کو بیٹے کو غلام کہا جاتا ہے اُس کے بعد نوجوان کو فتی چالیس سال تک اُس کے بعد شیخ۔ یعنی بوڑھا۔ پچھتر سال تک اُس کے بعد شیخ فانی سو سال تک بعض نے نوجوان کو بھی غلام کہا ہے مگر غلط ہے نسبی اور نسلی غلبی بیٹے کو بھی غلام کہا جاتا ہے مگر اسی تا بالنی کی عمر تک اس کے بعد وَلَدٌ کہا جاتا ہے۔ یہاں نسبت نصب کیونکہ مفعول یہ ہے۔ لَیْقَا کا یہ جملہ

فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ف جزائیہ قتل۔ باب نصر کا ماضی مطلق معروف موقوف مستتر اس کا فاعل مرجع عبد ہے۔ وہ ضمیر مفعول بہ منصوب متصل ہے مرجع غلاما ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا شرط و جزا مل کر مجرور متعلق ہے انطلقا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا قال۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ قول ہوا اس کا فاعل حضرت موسیٰ ہیں۔ ا۔ ہمزہ سوال انکاری کے لیے۔ قتلت باب نصر کا ماضی مطلق واحد حاضر۔ انت ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مخاطب مراد ہیں حضرت خضر یعنی عبد انفسا اسم جامد مؤنث اس کی تصریح ہے۔ نفیۃ یعنی آدی۔ یہاں مراد ہے ایک آدی۔ موصوف ہے۔ زکیۃ۔ اسم ہالہ صفت مشبہ مؤنث بروزن فعلیہ یعنی یگینا پاک صاف ستھرا۔ خوبصورت بھولا بھالا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ یعنی بے گناہ یہ ناقص واوی زکوٰۃ سے بنا ہے اس کی جمع مؤنث ہے ازکیۃ اس کا واحد مذکر زکی جمع مذکر ہے ازکیا اسی سے ہے زکوٰۃ یعنی دولت کامل کمال نکالنا۔ نفسا کی صفت ہے۔ یہ مرکب توصیفی مفعول بہ ہے قتلت کا۔ ب جازہ عوضی۔ غیر اسم جامد یعنی بلا وجہ۔ بلا قصاص نفس مضاف البیرہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے قتلت کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ اول ہوا قال کا۔ لام کئے۔ تاکید یہ شدت کلام یا اظہار ناراضگی کے لیے۔ قد جئت باب حرب کا ماضی قریب واحد مذکر حاضر انت پوشیدہ اس کا فاعل مراد ہے۔ عبد اثینا موصوف نکر مصدر ہے بمعنی اسم مفعول لشکر۔ ترجمہ ہے ناپسندیدہ غیر شرعی کام۔ قابل حرم۔ یہاں پہلے معنی مناسب ہیں بحالت نصب و زبر ہے کیونکہ صفت ہے شینا کی یہ مرکب توصیفی مفعول بہ ہے قد جئت کا وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ دوم ہوا۔ قال اپنے دونوں مقولوں سے مل کر جملہ فعلیہ قول یہ ہو گیا مکمل۔ و ضلی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد و علی ابہ و باریک و سلم۔ الحمد للہ البکیر آج مورخہ سترہ ستمبر ۱۴۰۵ مطابق گیارہ نومبر ۱۹۸۴ بروز اتوار پیر کی رات بوقت عشاء رات کے ساٹھے چھ بجے بریڈ فورڈ سڑک ساؤتھ فیلڈ سکور والا محلہ مکان ۱۲۱ یہ مکان خاص عطیہ سرور کائنات علی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم ہے۔ سورۃ کہف کی تفسیر نوی تک مکمل ہوئی میں نے اپنے کریم خلی و تعالیٰ کے کرام کی توفیق سے تین پاروں کی یکدم تفسیر مکمل شروع کی ہے۔ اب پھر مجھے پارہ تیسریوں کی تفسیر عالمانہ شروع کرنی ہے۔ آگے جو رب کی رضا معلوم کئے پاروں تک تفسیر نبوی کی اجازت و توفیق ملتی ہے۔ میرا کریم رب میرا مددگار ہے جمل و سبحانہ تعالیٰ۔

فَانْطَلَقَا حَتَّىٰ اذْاٰرَ كَبٰۤىۤىۡنِی السَّعِیْنَةِ خَرَقَهَا۔ قَالَ اَخْرَقْتُمَا لِتُخْرِقَ
تفسیر عالمانہ | اَفَلَمْ اَلْقَدْ جِئْتُمْ شَیْئًا اِمْرًا۔ قَالَ اَلَمْ اَقَدْ اِتَّكَ لَوْ
تَسْتَطِیْعَ مَعِی صَبْرًا۔ سفر کا یہ پہلا واقعہ ہے جب دونوں نبی علیہما السلام ایک طرف کو تشریف لے
جا رہے ہیں ایک شریعت کا نبی ایک طریقت کا نبی ایک کی ہر بات وحی علی جو ظاہر کرنے کے لیے نبی ایک کی ہر بات
وحی خفی جو پوشیدہ رکھنے کے لیے نازل ہوئی ایک اجسام شریعت کے قانون و کتاب والا مُرْسَل نبی ایک

اُروجِ انسانیہ کو پاکیزگی و جلا بخشنے والا نبی۔ شریعت ظاہر نہ ہو تو نقصان۔ طریقت ظاہر ہو جائے تو نقصان۔ آج مسلم قوم کو سب سے زیادہ نقصان اور فرقہ پرستی کی پھیلی ہوئی دہاکی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ پیری مریدی اتنی ظاہر ہو گئی ہے کہ شریعت و طریقت والے اس میں چھپ کر رہ گئے ہیں۔ جتنے بھی انبیاء کرام تشریف فرما ہوئے ان کے تین طبقے ہی رہے۔ ۱۔ اہل شریعت ان کو ہی رسولِ الہی کا خاص انعام عطا ہوا۔ ۲۔ اہل طریقت ۳۔ اہل معرفت۔ آدم۔ نوح۔ موسیٰ علیہما السلام وغیرہم اکثر انبیاء کرام اہل شریعت تھے کہ ان کی وحی صرف قانون کی تھی اہل طریقت انبیاء کرام کی وحی صرف باطنی اسرار و رموز پر تھی اور باطنی طریقے پر اصلاح فرماتے تھے۔ اہل حقیقت و معرفت صرف توحیدِ الہی و ترک دنیا کی تلقین فرمانے کے لیے تھے جیسے شعیب ذکر یا عزیز و عیسیٰ علیہما السلام۔ اہل طریقت جیسے خضر۔ داؤد۔ ایسا۔ اور یسٰی علیہم السلام۔ اہل شریعت انبیاء کے وارث و علمائے اہل حق ہوتے ہیں۔ اہل طریقت میں صوفیا اولیاء۔ عباد اللہ بنتے ہیں اہل معرفت انبیاء کرام کی بارگاہوں میں صرف عابدین زاہدین تارکین خلوت نشین پیدا ہوتے ہیں۔ یہ تو آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ہی ہے۔ کہ رب تعالیٰ نے آپ کو شریعت طریقت حقیقت معرفت والی نبوت کاملہ عطا فرمائی اور وحی علی و خفی کے خزانے بخشے جس نے جو کچھ لینا ہے وہ اسی ایک آستانہ قدس پر آجائے اب کسی خضر کے پاس جانے کی ضرورت نہیں۔ حضرت موسیٰ اور حضرت خضر جمع البحرین یعنی بحرِ روم اور بحرِ فارس کی دودھاری دریا کے کنارے پہ چل پڑے اس طرح کہ ایک طالب ایک مطلوب۔ ایک سیکھنے کا ارادہ رکھنے والا اور ایک سکھانے کا وعدہ فرماتے والا۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ نبی کا استاد اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں ہو سکتا یہاں صرف کچھ دکھانا ہی مقصود تھا۔ یہ علم سیکھنا حضرت موسیٰ کے لیے کوئی ضروری نہ تھا۔ دونوں صاحبِ نبوت ایک دوسرے کے علم سے لا تعلق تھے کیونکہ اپنی اپنی قوم اور اپنے کام کے نبی تھے نہ کہ سارے انسانوں کے۔ حضرت خضر کو تو اپنی منزل اور تمام آذائے دلدلی والے کام کا پتہ تھا۔ کہ رب تعالیٰ کے کس حکم سے کہاں جا رہے ہیں۔ اور راستے میں کیا کچھ کرنا کس کے حکم سے کرنا ہے۔ مگر موسیٰ علیہ السلام کا مقصد سفر نہ تھا وہ تو صرف ہمراہی خضر کے طالب تھے۔ حضرت یوشع بھی ساتھ تھے۔ مگر اب ان کا ذکر نہ ہوا اس لیے کہ آئندہ واقعات سے ان کا کوئی تعلق نہیں ہے۔ دریا کے کنارے پہلے رہے تھے کہ ایک کشتی جس میں بہت مسافر کرایہ دے کر سوار تھے۔ قریب سے گزری تو ملاح نے دیکھ کر روک لی۔ کچھ لوگوں نے اس روکنے پر احتجاج بھی کیا کہ مت روکو کہیں ڈاکو نہ ہوں مگر ملاح نے روک کر بیٹھنے کی دعوت دی بلا کرایہ یا اس لیے کہ خضر علیہ السلام کا پہلے سے واقف ہو گیا یا اس لیے کہ چہرے کی نورانیت اور دجاہت نے سب کو مرعوب کر دیا اور بغیر کرایے بٹھایا اور دونوں سوار ہو کر چلے ابھی کشتی کچھ دور ہی چلی تھی کہ خضر علیہ السلام نے کشتی کے فرش یا فرش کے قریب دیوار کشتی کا

فعلیہ ہو کر شرط ہوئی۔ ت جزایہ قتل۔ باب نصر کا ماضی مطلق معروف مضمون مستتر اس کا فاعل مرجع عبد ا ہے۔ وہ ضمیر معقول بہ منصوب متصل ہے مرت غلاما ہے یہ جملہ فعلیہ ہو کر جزا شرط و جزا مل کر مجرور متعلق ہے انطلقا کا۔ وہ جملہ فعلیہ ہو کر مکمل ہوا قال۔ فعل با فاعل جملہ فعلیہ قول ہوا اس کا فاعل حضرت موسیٰ ہیں۔ ا۔ ہمزہ سوال انکاری کے لیے۔ قتلت باب نصر کا ماضی مطلق واحد حاضر انت ضمیر پوشیدہ اس کا فاعل مخاطب مراد ہیں حضرت خضر یعنی عبد انفسا اسم جاد مونت اس کی تفسیر ہے۔ نفیۃ یعنی آدنی۔ یہاں مراد ہے ایک آدنی۔ موصوت ہے۔ زکیۃ۔ اسم مبالغہ صفت مشبہ مونت بروزن فعلیہ یعنی بگینا پاک صاف ستھرا۔ خوبصورت بھولا بھالا۔ یہاں پہلے معنی میں ہے۔ یعنی بے گناہ یہ ناقص وادی زکوٰۃ سے بنا ہے اس کی جمع مونت ہے ازکیۃ اس کا واحد مذکر زکی جمع مذکر ہے ازکیا اسی سے ہے زکوٰۃ یعنی دولت کامل کچیل نکالنا۔ نفسا کی صفت ہے۔ یہ مرکب تو صیغی معقول بہ ہے قتلت کا۔ ب جارہ عوضی۔ غیر اسم جاد یعنی بلا وجہ۔ بلا قصاص نفس مصاف ابیرہ مرکب اضافی مجرور ہو کر متعلق ہے قتلت کا یہ جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ اول ہوا قال کا۔ لام کئے۔ تاکید یہ شدت کلام یا اظہار ناراضگی کے لیے۔ تہذبت باب حرب کا ماضی قریب واحد مذکر حاضر انت پوشیدہ اس کا فاعل مراد ہے۔ عبد اشیا موصوف نکر مصدر ہے یعنی اسم معقول منکر ترجمہ ہے ناپسندیدہ غیر شرعی کام۔ قابل حرم۔ یہاں پہلے معنی مناسب ہیں بحالت نصب (زیر ہے) کیونکہ صفت ہے شیا کی یہ مرکب تو صیغی معقول بہ ہے تہذبت کا وہ سب جملہ فعلیہ ہو کر مقولہ دوم ہوا۔ قال اپنے دونوں مقولوں سے مل کر جملہ فعلیہ قولیہ ہو گیا مکمل۔ و علی اللہ تعالیٰ علی خیر خلقہ سیدنا و مولانا محمد و علی ابہ و ہارک و سلم۔ الحمد للہ البکیر آج مورخہ شہرہ صفر ۱۲۵۸ مطابق گیارہ نومبر ۱۹۸۴ بروز اتوار پیر کی رات بوقت مشا رات کے ساڑھے چھ بجے برید فورڈ میں ساؤتھ فیلڈ سکریو والا محلہ مکان ۱۲۱۹ یہ مکان خاص عطیہ سرور کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ و آلہ و سلم ہے۔ سورۃ کہف کی تفسیر نحوی تک مکمل ہوئی میں نے اپنے کریم خلی و تعالیٰ کے کرم کی توفیق سے تین پاروں کی بیکم تفسیر لکھنی شروع کی ہے۔ اب پھر مجھے پارہ تیسری کی تفسیر عالمانہ شروع کرنی ہے۔ آگے جو رب کی رضا معلوم کتنے پاروں تک تفسیر نبوی کی اجازت و توفیق ملتی ہے۔ میرا کریم رب میرا مددگار ہے خلی و سبحانہ تعالیٰ۔

تفسیر عالمانہ | فَاَنْطَلَقَا حَتّٰی اِذَا رَاۡکُمَا فِی السَّقِیْنِیۡۃِ حٰۡرِقَتُمَا۔ قَالَ اٰخِرَقَتُمَا لِتُخْرِقَ اٰهْلُہُمَا لَقَدْ جِئْتُمَا شَیْئًا اَمُوًّا۔ قَالَ اَلَمْ اَقُلْ اِنَّکَ لَکَ تَسْتَطِیْعَ مَعِیَ صَبْرًا۔ سفر کا یہ پہلا واقعہ ہے جب دونوں نبی علیہما السلام ایک طرف کو تشریف لے جا رہے ہیں ایک شریعت کا نبی ایک طریقت کا نبی ایک کی ہر بات وحی علی جو ظاہر کرنے کے لیے نبی ایک کی ہر بات وحی خفی جو پوشیدہ رکھنے کے لیے نازل ہوئی ایک اجسام شریعت کے قانون و کتاب والا مرسل نبی ایک

ہر دوح انسانہ کو پاکیزگی و جلا بخشے والا نبی۔ شریعت ظاہر نہ ہو تو نقصان۔ طریقت ظاہر ہو جائے تو نقصان۔ آج
 مسلم قوم کو سب سے زیادہ نقصان اور فرقہ پرستی کی پھیلی ہوئی دہاک ایک وجہ یہ بھی ہے کہ پیری مریدی اتنی
 ظاہر ہو گئی ہے کہ شریعت و طریقت والے اس میں چھپ کر رہ گئے ہیں۔ جتنے بھی انبیاء کرام تشریف فرما
 ہوئے ان کے تین طبقے ہی رہے۔ ۱۔ اہل شریعت ان کو ہی رسول الہی کا خاص انعام ہوا۔ ۲۔ اہل طریقت
 ۳۔ اہل معرفت۔ آدم۔ نوح۔ موسیٰ علیہما السلام وغیرہم اکثر انبیاء کرام اہل شریعت تھے کہ ان کی وحی صرف قانون
 کی تھی اہل طریقت انبیاء کرام کی وحی صرف باطنی اسرار و رموز پر تھی اور باطنی طریقے پر اصلاح فرماتے تھے۔ اہل
 حقیقت و معرفت صرف توحید الہی و ترک دنیا کی تلقین فرماتے کیلئے تھے جیسے شعیب ذکر یا عزیز و عیسیٰ
 علیہما السلام۔ اہل طریقت جیسے خضر۔ داؤد۔ ایسا۔ اور یس علیہم السلام۔ اہل شریعت انبیاء کے وارث و علمائے حق
 ہوتے ہیں۔ اہل طریقت میں صوفیا اولیاء۔ عباد اللہ بنتے ہیں اہل معرفت انبیاء کرام کی بارگاہوں میں صرف
 عابدین زاہدین تارکین خلوت نشین پیدا ہوتے ہیں۔ یہ تو آقا و کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی شان ہی ہے۔ کہ
 رب تعالیٰ نے آپ کو شریعت طریقت حقیقت معرفت والی نبوت کاملہ عطا فرمائی اور وحی علی و خفی کے خزانے
 بخشے جس نے جو کچھ لینا ہے وہی ایک آستانہ قدس پر آجائے اب کسی خضر کے پاس جانے کی ضرورت
 نہیں۔ معرفت موسیٰ اور حضرت خضر علیہ السلام یعنی بحرِ روم اور بحرِ فارس کی دو دھاری دریا کے کنارے پہلے
 پڑے اس طرح کہ ایک طالب ایک مطلوب۔ ایک سیکھنے کا ارادہ رکھنے والا اور ایک سکھانے کا وعدہ
 فرمائے والا۔ مگر حقیقت یہ ہے کہ نبی کا استاد اللہ تعالیٰ کے سوا کوئی نہیں ہو سکتا یاں صرف کچھ دکھانا
 ہی مقصود تھا۔ یہ علم سیکھنا حضرت موسیٰ کے لیے کوئی ضروری نہ تھا۔ دونوں صاحب نبوت ایک دوسرے
 کے علم سے لاتعلقی تھے کیونکہ اپنی اپنی قوم اور اپنے کام کے نبی تھے نہ کہ سارے انسانوں کے۔ حضرت خضر کو
 نواہی منزل اور تمام آذیتیں داری والے کام کا پتہ تھا۔ کہ رب تعالیٰ کے کس حکم سے کہاں جا رہے ہیں۔ اور
 مانتے نہیں کیا کچھ کرنا کس کے حکم سے کرنا ہے۔ مگر موسیٰ علیہ السلام کا مقصد سفر نہ تھا وہ تو صرف ہمراہی خضر
 کے طالب تھے۔ حضرت یوشع بھی ساتھ تھے۔ مگر اب ان کا ذکر نہ ہوا اس لیے کہ آئندہ واقعات سے ان کا
 کوئی تعلق نہیں ہے۔ دریا کے کنارے پہلے رہے تھے کہ ایک کشتی جس میں بہت مسافر کرایہ دے کر سوار
 تھے۔ قریب سے گزری تو ملاح نے دیکھ کر روک لی۔ کچھ لوگوں نے اس روکنے پر احتجاج بھی کیا کہ مت روکو
 کہیں ڈاکو نہ ہوں مگر ملاح نے روک کر بیٹھنے کی دعوت دی بلا کرایہ یا اس لیے کہ خضر علیہ السلام کا پہلے سے واقف
 ہو گیا یا اس لیے کہ چہرے کی نورانیت اور وجاہت نے سب کو مغرب کر دیا اور بغیر کرائے بٹھایا اور دونوں
 سوار ہو کر چلے ابھی کشتی کچھ دور ہی چلی تھی کہ خضر علیہ السلام نے کشتی کے فرش یا فرش کے قریب دیوار کشتی کا

ایک تختہ اکھیر دیا جس کو طاح اور کسی مسافر نے نہیں دیکھا کیونکہ یہ حضرات بالکل الگ تھلک بیٹھے تھے۔ اور یہ مسافر بردار کشتی خاصی بڑی تھی۔ مقصد تصوف بھی سب سے الگ خلوت نشینی ہے نہ کہ محافل اور مجالس کی صدر نشینی۔ یہی وجہ ہے کہ آج کا صوفی اصل تصوف سے ناواقف ہے۔ نبوت کا ہر کام آئندہ نسلوں قوموں اُمتوں کے لیے سبق ہے حضرت موسیٰ نے فقط سوال کیا کہ یہ کام تو بہت نقصان والا کیا یا اس لیے کہ کشتی خود ڈوب کر مسافروں کو ڈوبو دگی پانی اس میں آجائے گا۔ نیچے سے جلدی اور دیوار سے ہچکولے کھا کر۔ یا تم ادر میں تو اپنے معجزے سے بچد جاؤ گے۔ مگر تم نے ان سب مسافروں کو گویا ڈوبو دیا۔ البتہ بے شک تم نے یہ کام شریعت کے اعتبار سے برا کیا اس لیے کہ اس میں تین خرابیاں ہیں۔ ۱۔ جانی نقصان کا اندیشہ ۲۔ مالی نقصان جو واقعہ ہو ہی گیا ہے۔ ۳۔ احسان خراموشی کیونکہ طاح مالک کشتی نے بغیر کرایہ بٹھایا تھا۔ اور یہ تینوں کام ہر شریعت میں ناجائز ہیں۔ یہ احتجاجی سوال گویا شرعی گرفت تھی حضرت خضر نے اس سوال پر کوئی توجہ نہ فرمائی اس وجہ سے کہ اس وقت یہ قانون شریعت موسیٰ علیہ السلام حضرت خضر اس کے پابند نہ تھے ان کی اپنی قانونی حیثیت تھی۔ باطنی حضرات مدبرات امر ہوتے ہیں کسی بھی اُن پر شرعی قیود واجب نہیں ہوتے مگر اب شریعت اسلام میں کسی شخص کو بھی شریعت کے خلاف کام کرنے کی اجازت نہیں ہو سکتی۔ اس اعتراض موسیٰ کے جواب میں خضر علیہ السلام نے صرف یہ فرمایا کہ تم کو میں نے پہلے ہی نہ کہہ دیا تھا کہ آپ چونکہ شریعت ظاہری دے ہو میرے ساتھ باطنی کام دیکھ کر مبرا نہ کر سکو گے حالانکہ اسرار باطنی میں خاموشی ہی لازم ہے تاکہ اصل باطن اور صاحب اسرار لوگوں کے کام اغیار کے کانوں اور آنکھوں تک نہ جا سکیں۔ اسے موسیٰ آپ کی اعتراضی تقریر سے تو اغیار مسافروں کو اعمال اسرار کا پتہ لگ جائے گا اور نا اہل و نامحرم بھی ہماری محفل میں اودھم مچا کر ہماری خلوت کو خراب کریں گے۔ تب حضرت موسیٰ نے اس علم کی نزاکتوں کو سمجھتے ہوئے فرمایا قَالَ لَا تُؤَاخِذْنِي بِمَا نَسِيتُ وَلَا تُزِيقْنِي مِنْ أَمْرِئِي عُسْرًا۔ حضرت موسیٰ نے فرمایا کہ اے خضر اے علم باطن کی نبوت واسے مجھے معلوم ہو گیا کہ ان اسرار الہیہ میں میرا شرعی احتجاج ناگوار ہے۔ میری اس بھول پر میری گرفت نہ فرما اور نہ ہی میرے نامناسب سوال پر میرے شوق طلب میں تگلی اور رکاوٹ پیدا فرما خضر علیہ السلام نے اس معذرت کو قبول کر لیا کیونکہ اس منزل میں طالب کا شوق عشق پر کھاتا ہے اور شوق طلب کا امتحان لیا جاتا ہے۔ لہذا فَاَنْطَلَقَا حَتَّىٰ اِذَا لَقِيَا غُلَامًا فَقَتَلَهُ قَالَ اَقْتَلْتَنِي نَفْسًا زَكِيَّةً بِغَيْرِ نَفْسٍ لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُّكَرًا۔ ان باتوں باتوں میں کشتی دوسرے کنارے پر آگئی جہاں کچھ مسافر تھے۔ ان میں سے ایک نے پوچھا کہ اس طرح کرا گئے اور پہلے حضرت خضر اترے پھر مجھے حضرت موسیٰ اور ایک نذر کی گاواں لے کر چلے گئے وہاں کچھ نابالغ بچے کھیل رہے تھے۔ ان سے کچھ دور کھڑا ایک بہت خوبصورت بچہ تھا۔ یہ سب اسرار الہیہ تھے۔ گئے اور حضرت خضر نے اسی بچے کو قتل کر دیا۔ یا اس طرح کہ سر کاٹ دیا یا گلا گھونٹ دیا

یہ قول درست ہے۔ یا لٹا کر ذبح کر دیا۔ یا پتھر سے دے مارا بچہ قتل ہو گیا لیکن کسی کو پتہ نہ چلی سکا۔ یہ قتل کر کے آگے روانہ ہو گئے تب دیگر بچوں کو پتہ لگا اور شور اٹھا کہ یہ خودی بیہوشی سے مارا ہے یا کسی نے لگا گھونٹ کر مارا حضرت موسیٰ نے کبھی یہ غم ناک واقعہ پہلے دیکھا نہ تھا یہ معاملہ پہلے سے بھی زیادہ سخت و سنگین تھا۔ چلتے چلتے پھر اعتراض فرمایا مگر مداخلت نہ کی ورنہ چاہتے تو اسی وقت چڑا دیتے۔ بس بعد میں بھی فرمایا کہ اسے خضر تم نے ایک خوبصورت بھولے بھالے بے گناہ بڑے کو بغیر قصاص قتل کر دیا بے شک یہ تو صاف شریعت کے خلاف کام لائے تم۔ اس احتجاج میں پہلے سے بھی زیادہ سختی تھی کیونکہ اس میں غم تعجب اور حلال کا عنصر تھا۔ ان واقعات سے عجیب عجیب سبق عبرتیں حاصل ہوتی ہیں۔

فائدے | ان آیات کریمہ سے چند فائدے حاصل ہوئے۔ پہلا فائدہ۔ انبیاء کرام کے معجزات اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کے قبضہ اختیار میں دے دیئے جاتے ہیں جس وقت چاہیں بوقت ضرورت دکھائیں دیکھو حضرت خضر نے کشتی توڑنے کا معجزہ کیا کہ کشتی میں پانی نہ آیا جب کہ موسیٰ علیہ السلام کو ظاہری حالات میں کشتی ٹوٹنے کی نوعیت سے یہ خدشہ تھا اسی طرح کرامات اویا اللہ آستانہ نبوت سے عطا ہوتی ہیں۔ اور اویا اللہ کے اختیار میں دے دی جاتی ہیں یہ فائدہ تَفْرِقُ اَصْلًا (الخ) سے حاصل ہوا۔ دوسرا فائدہ۔ اللہ تعالیٰ کے امیاء علیہم السلام کو دنیا کی کوئی چیز کوئی مخلوق نقصان نہیں پہنچا سکتی نہ آگ پانی مٹی ہوا نہ حیوانات نباتات حوادث نہ ان کو کبھی کسی مخلوق سے جانی مالی نقصان کا ڈر لگا یہ فائدہ تَفْرِقُ اَصْلًا فرمانے سے حاصل ہوا کہ دیکھو حضرت موسیٰ نے تَفْرِقُ اَصْلًا بھی نہ فرمایا اور تَفْرِقُ اَصْلًا بھی نہ فرمایا کہ ہم ڈوب جائیں گے یا یہ کشتی ہم کو ڈوب دے گی بلکہ اَصْلًا فرمایا یعنی اہل کشتی کو ڈوب دے گی۔

تیسرا فائدہ۔ ہر شیخ اور ہر پیر کے لیے فرض ہے کہ امانت معرفت کا دیانت داری سے خیال رکھے دھڑا دھڑا مرید بنانا نہ چلا جائے یہ راستہ طریقت کوئی کاروباری سڑک نہیں ہے۔ کہ ہر مرید کی متبیں کی جائیں کہ بیلا مرید بن جا۔ دلال رکھے جائیں جو مریدوں کا سودا کرتے پھر پی گاؤں گاؤں گھر گھر دور سے کیے جائیں بلکہ منزلی معرفت کی پرخار وادیلوں میں چلنے کے لیے اتھائی چان بین اور امتحان و آزمائشوں کے بعد حلقہ بیعت میں داخل ہونے کے لائق بنایا جائے اور اس پر شرعی پابندیاں عائد کی جائیں یہ فائدہ اَلْمُاَقِل کے بار بار فرمانے سے حاصل ہوا۔ چوتھا فائدہ۔ علماء و شریعت پر فرض منہی ہے کہ مشائخ طریقت کو ان کی شرعی غلطی پر ان کا محاسبہ اور گرفت کرے یہ گرفت ادب و احترام کے خلاف نہیں یہ فائدہ سوالات و معوی سے حاصل ہوا لیکن اب کوئی پیر فقیر حضرت خضر کی طرح شریعت اسلامیہ سے ہٹ کر عمل کر کے علماء کی گرفت سے بے اعتنائی نہیں کر سکتا۔ دامنہ موسوی تھا۔ جب خضر علیہ السلام اپنے علیہ رات

پر پل کتے تھے اور موسیٰ علیہ السلام کے اعتراضات سے بے پرواہی کر سکتے تھے اب، دُور شہنشاہی مصلحت کا ہے
صلی اللہ علیہ وسلم کسی پیر فقیر کی کیا حیثیت ہے کہ شریعت سے علیحدہ قدم رکھے یا خضر علیہ السلام کی مثال دیتے ہیں۔
علماء اسلام نے اُسے اب تو خضر علیہ السلام بھی اپنی طریقت پر شریعت اسلام سے ہٹ کر عمل نہیں کر سکتے۔ اب
نو اشارہ مصلحت کا نام ہی شریعت طریقت اور معرفت ہے۔ اب تو کوئی بھی نقش قدم محمد رسول اللہ سے ہٹ کر نہ
ولی اللہ بنی کے عبد اتقین عباد اللہ ہو سکے۔

احکام القرآن

ان آیت کریمہ سے چند فقہی مسائل مستنبط ہوتے ہیں۔ پہلا مسئلہ۔ اگر کوئی نابالغ بچہ
دارمراہق اُمر و بچہ کسی کو قتل کر دے تو اُس کو قصاص میں قتل کیا جائے گا۔ یہی خفی مسلک
ہے یہ مسئلہ بغیر نفس کی قید فرمانے سے مستنبط ہوا۔ دوسرا مسئلہ۔ انبیاء و کرام علیہم السلام کو علم غیب ہوتا ہے۔ یہ مسئلہ
ذکیۃ اور بغیر نفس فرمانے سے مستنبط ہوا کہ دیکھو حضرت موسیٰ نے نادائق اور اجنبی بچے کو بے گناہی ذکیۃ ہونا یکتہ
ہونا اپنے علم غیب سے معلوم کیا۔ تیسرا مسئلہ۔ آداب استاد یہ ہیں کہ اپنے استاد پر یا جس سے کچھ دین وغیرہ حاصل
کرنے کی تمنا ہو یا سوالات نہ کرے ہاں صرف ثریٰ النجین میں سوال کر سکتا ہے خاص کر راہ طریقت میں اور اگر سوال
ناگزیر ہو تو نہایت اخرام سے سوال کرے مگر پھر حرج وغیرہ نہ کرے۔ جیسا کہ حضرت موسیٰ کے عمل سے ظاہر ہوا
یہ مسئلہ لا توافی فی (داخل) سے مستنبط ہوا۔

اعتراضات

یہاں چند اعتراض کئے جاسکتے ہیں۔ پہلا اعتراض۔ اس کی کیا وجہ ہے کہ رُکب کی جزا
ہے خرق یاں و جزایہ نہیں اُلّی یقیّا کی جزا ہے قتل یاں و جزایہ اُلّی۔ جواب
دونوں جگہ جزا میں و نہیں اُلّی کیونکہ نہ خرق جزا ہے نہ قتل میں و جزایہ ہے بلکہ خرق تو شرط کی ہی جزا ہے
رُکب کی جزا قاتل آخرت ہے اور یقیّا کی جزا اقلّت (داخل) ہے قتل کی و تعقیبہ ہے۔ دوسرا اعتراض۔ کیا
وجہ ہے کہ خرق کے لیے اُمر آیا اور قتل کے لیے نکرأ۔ جواب۔ اس لیے کہ اُمر اُمر و تعجب کے لیے ہے اور
تختہ تو رُنازم کام اور شرعاً معمولی جرم ہے تختہ دوبارہ بھی جوڑا ٹھونکا جاسکتا ہے۔ مگر قتل میں سخت کام جس کا تدارک
نہیں ہو سکتا مردے اور مقتول کو زندہ کیسے کیا جاسکتا ہے یہاں غم بھی تعجب بھی اور جلال شری بھی۔

تیسرا اعتراض۔ کیا وجہ ہے کہ حضرت موسیٰ نے فرمایا نیست میں بھول گیا حالانکہ اتنی جلدی بار بار بھولنا ممکن نہیں
اس میں جھوٹ کا شائبہ ہے۔ (بے دین نہ چری) جواب۔ اس کا جواب تفسیر عالمانہ میں اُسی جگہ دیا گیا کہ نصیحت کو نہ
بھولے نوعیت نصیحت کو بھولے۔ یا نسیان یعنی افسوس ہے۔ چوتھا اعتراض۔ آپ نے نوامد میں فرمایا کہ انبیاء
کرام کو کسی مخلوق کا ڈر خون نہیں ہوتا۔ تیغ قاتل اور قتل کے قول و عمل سے بھی یہی ثابت ہو رہا ہے۔ مگر طور پر یہی
حضرت موسیٰ سانپ سے ڈر گئے اور ڈر کر بھاگے۔ تو یہ تعارض کیوں۔ جواب۔ وہ سانپ کا ڈر نہیں تھا بلکہ

بسیب کلام الہی کا رعب و دہرہ تھا جو ظاہر سناپ کو دیکھ کر ہوا۔ جیسا کہ اندھیرے میں کسی جگہ کے بتائے ہوئے خطرناک چیز کے خیال میں عموماً ڈر ڈر کر قدم رکھنے والا شخص پتہ کھڑکنے پر بھی بھاگ اٹھتا ہے تو وہ پتے کا خوف نہیں ہوتا بلکہ دل پر بیٹھے ہوئے اس رعب کا خوف ہوتا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ جب پہلی بار کلام الہی اقرآن کی سورۃ نازل ہوئی تو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم جیسی اولوالعزم شخصیت خوف و وحشت کلام سے بخار میں مبتلا ہو گئے تھے۔ بالکل وہی کیفیت موسیٰ علیہ السلام کی سانپ دیکھنے کے وقت تھی۔

تفسیر صوفیانہ | مونیہ اکرام فرماتے ہیں کہ جس طرح عالم ناسوت کے نظام ظاہری اور بقا و جمہدی کو چلانے کے لیے خلاق عالم نے کچھ تعلقات پیدا فرمائے ہیں اور ان کے کچھ مختلف حقوق بنائے ہیں جن کو پورا کرنے سے ہی ظاہری دنیا درست رہ سکتی ہے۔ اسی طرح باطنی عالم کے لیے بھی کچھ تعلقات اور ان کے حقوق ہیں۔ مثلاً۔ استقامت معاشرہ میں خاوند بیوی باپ اولاد بادشاہ عابد۔ استلاشاگرد ہر دو طرف اپنے اپنے ذمے کے حقوق واجب الادا ہوتے ہیں۔ اور باخشی طریقے سے ادا ہو جانا عالم جہانیت اور معاشرے کی ترقی کا سبب ہے۔ اسی طرح پیر مرید۔ امام و مقتدی کا رشتہ بھی بہت سے اپنے اپنے حقوق ادا ہونے سے روحانی تقویٰ۔ ایمانی عرفانی ترقی کا ذریعہ بنتا ہے۔ مرید پر مریدی کے حقوق واجب ہیں اور پیر طریقت پر پیری کے حقوق واجب ہیں۔ جب دونوں طرف یہ حقوق ادا ہوتے رہیں تب منزل معرفت قریب تر ہو جاتی ہے اور پیری مریدی اسوۂ حسنہ بن کر ذریعہ حیات ابدی بن جاتی ہے۔ یہی وہ پیری مریدی ہے جس کا حکم حدیث پاک نے عطا فرمایا اور جس کا طریقہ قرآن مجید کی ان آیات نے بیان فرمایا چنانچہ مشکوٰۃ شریفین روایت حضرت امام عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما پر کتاب الامت بحوالہ مسلم شریف قال سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من خلع یداً من جلاۃ لقی اللہ کیوم القیمۃ ولا حجة لک و من مات و کینس فی عنقہ بیعة من مات مینة جاہلیۃ۔ ترجمہ۔ اُنہی کائنات صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں جس نے اطاعت سے ہاتھ پیرا علیحدہ کیا وہ اللہ سے اس حالت میں ملے گا کہ اس کے عذاب الہی سے بچنے کا کوئی آس و دلیل و حجت نہ ہوگی اور جو شخص مرا اور اس کے گلے میں بیعت نہ ہوئی تو وہ جاہلیۃ کی موت مرا۔ یہ حدیث پاک قیامت تک واجب العمل ہے اور اس سے مراد اولیاء اللہ کی بیعت ہے یعنی سلسلہ اربعہ میں سے کسی ایک میں بیعت ہونا نہ کہ سلاطین و خلفاء سلیمین کی صرف بیعت کیونکہ اسلامی سلاطین تو ہر زمانے اور ہر ملک میں میسر نہیں آسکتے تو تا قیامت ہر مسلمان جاہلیت کی موت سے کس طرح بچ سکتا ہے۔ زمانہ اقدس اور زمانہ صحابہ میں بھی یہ بیعت سلسلہ جاری تھی۔ چنانچہ پہلے تمام صحابہ کرام نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بیعت ہو کر اُمتی بنے پھر تمام صحابہ صدیق اکبرؓ کے مرید بنے مل مرتضیٰؓ۔ فاروقؓ۔ عثمانؓ۔ سب صدیق اکبرؓ کے مرید تھے پھر فاروق اعظمؓ کے مرید بنے ان کے

بعد سب عثمان غنیؓ کے ان کے بعد سب علی مرتضیٰؓ کے مرید بنے۔ پھر صدیق اکبرؓ کی بیعت بعد میں نقشبند
 کہلائی فاروق اعظمؓ کی بیعت چشتیت اور عثمان غنیؓ کی بیعت بعد میں سہروردیت بنی اور مولیٰ علیؓ کی بیعت نے
 بعد میں فلاوریت کا نام پایا۔ اور یہ چاروں سلسلے قیامت تک جاری ہوئے یہ بیعت طریقت ہے اسی طرح
 بیعت شریعت کے لیے صدیق اکبرؓ کی بیعت امام الفقہاء عبداللہ بن مسعود کے مسلک پر امام جعفر صادق کے ذریعے
 بعد میں حنفیت ہوئی یہ حقیقت میں فقہ جعفری ہے۔ اور فاروق اعظمؓ کی شریعت بیعت عبداللہ بن عباسؓ کے مسلک
 میں بعد میں شافعیت بنی اور عثمان غنیؓ کی شریعت بیعت عبداللہ بن عمرؓ کے مسلک پر مالکیت ہوئی اور علی مرتضیٰؓ کی شریعت
 بیعت امام حسنؓ کے مسلک پر بعد میں حنبلیت کہلائی یہ بھی تاقیامت جاری ہیں فی زمانہ بیعت طریقت کو سیر
 مریدی کہا جاتا ہے اور بیعت شریعت کو استاد شاگردی کا نام دیا گیا۔ لہذا جس طرح عالم دین اپنے ایک
 مسلک پر ہی اپنے شاگرد کو مقلد بنا سکتا ہے اس طرح ایک پیر طریقت اپنے مرید کو ایک ہی مسلک روحانی پر مرید
 بنا سکتا ہے۔ یعنی جس طرح یہ نہیں ہو سکتا ہے اسی طرح یہ نہیں ہو سکتا کہ ایک ہی شخص حنفی بھی ہو مالکی شافعی بھی
 یعنی یہ بھی نہیں ہو سکتا کہ کوئی پیر ہر سلسلے میں بیعت کر کے یہ تو آج کل کے صاحبزادوں میں ہو جس مرید نے
 یہ اختراع بنا ڈالی ہے کہ جما ہم ہر سلسلے میں بیعت کر سکتے ہیں پس تم بیعت ہو جاؤ جلد سے پہلے زمانوں میں یہ بات نہیں
 تھی نہ کہیں پرانی کتب میں اس کا ثبوت ملتا ہے۔ مقصد اس بناوٹی بات کا محض یہ ہے کہ کوئی شخص کہیں اور نہ جانے پلٹے
 سب اپنے ہی مرید بن جائیں۔ حالانکہ یہ بات مندرجہ ذیل وجہ سے صرف غلط ہی نہیں بلکہ ناممکن بھی ہے۔ پہلی وجہ
 کہ بیعت شل کشتی ہے۔ اور ساتھ ساتھ جانے والا مرشد شل خضر ہے۔ مرید باصفا شل موسیٰ ہے جو ہمہ وقت مرشد
 کے ساتھ رہنے والا ہے۔ ظاہری باطنی نگاہ سے مرشد کی طرف ہی دیکھنے والا ہے۔ مقام فنا فی الشیخ پر پہنچنے والا
 نمبر مرید سے جدا ہو سکتا ہے نہ مرید پر سے۔ کیونکہ کشتی سفر ایک سفر بھی ایک اور منزل بھی ایک ہی اصل ہے
 یہ تقاد و معرفت۔ اگر ایک لمحے کے لیے بھی فراق بینی و بیکنگ کا ظہور ہو جائے تو نہ طالب طالب رہتا ہے۔ نہ
 مطلوب مطلوب مکن فرماتے ہیں کہ اس میں کیا حکمت ہو سکتی ہے کہ حضرت موسیٰ کو حضرت خضر کے پاس بھیجا گیا حالانکہ
 اس وقت دنیا میں انبیاء طریقت دیگر مقامات پر بھی موجود تھے۔ فرماتے ہیں کہ بہت سی حکمتوں کے علاوہ یہ حکمت
 بھی ہو سکتی ہے کہ حضرت خضر کو آگے چل کر امت مصلیٰ اللہ علیہ وسلم کی روحانی حفاظت کی ذمہ داری سونپی
 جانی تھی۔ اس سفر سے تاقیامت پہلے ملاہوں کو کچھ سبق سکھائے گئے۔ دوسری وجہ یہ چار سلسلہ بیعت شل چار سلسلے
 آب شل چار دریاؤں کے ہیں جو عالم ناسوت میں انتہائی شان و شوکت سے رواں دواں ہیں اور منزل سب
 کی درپاک آستانہ قدس نبوی مدینہ منورہ ہے۔ اس راہ معرفت کے ملائے پیران عظام مشائخ کرام ہیں تو کیونکر ممکن
 ہے۔ کہ ایک ملائے ساری کشتیوں کو خود ہی چلائے اور مسافران معرفت کو منزل تک پہنچائے۔ تیسری وجہ اگر ایک

ہی شخص سب سلسلوں میں بیعت کر کے تو پھر چار سلسلے کیوں بنے۔ چوتھی وجہ جس طرح شریعت کے چاروں سلسلوں کے مسلک عمل عبادت ظاہری میں بہت مقامات پر اتنے شدید اختلافات ہیں کہ ان کا ایک وقت میں ایک عمل پر مختلف نظریوں کا وصل نہیں ہو سکتا اور ایک ہی شخص ایک وقت میں جنہی شافعی نہیں ہو سکتا۔ اسی طرح روحانی باطنی یہ چار سلسلے اتنے مختلف ہیں کہ درود وظائف وصل و طلب لطائف کشف راہ سلوک میں کبھی وصل نہیں ہو سکتا اور ایک ہی شخص قادری خشتی بیک وقت بیک وقت نہیں ہو سکتا۔ ان آیات میں بظاہر حضرت موسیٰ و خضر علیہما السلام کی ملاقات کا ذکر ہے مگر حقیقت میں طالبان حقیقت کو مسافرت راہ سلوک کے پورے سبق سکھانے جا رہے ہیں۔ اصل معرفت کے لیے پہلا سبق یہ کہ مرید کو پیر کے پاس چل کر جانا چاہیے دراصل سبق یہ کہ منزل شوق کی راہ مسافرت میں مصیبتیں اور تکلیفیں بھی ہوتی ہیں جن کو عبور و شکر سے برداشت کرنا مرید پر واجب ہے اسی کے اظہار کے لیے فرمایا لَقَدْ يَحْيِيْنَا مِنْ سَفَرٍ نَاهُنَا نَصْبًا ہم کو اس سفر میں بہت تکلیفیں ہوئیں۔ تیسرا سبق اس راہ میں بہو کا رہنے کی عادت ڈالنے کہ حضرت موسیٰ اور ان کے ساتھی نے سارے راستے کچھ نہ کھایا اور جب کھانے کا ارادہ فرمایا تو بھل فرار ہو چکی تھی۔ چوتھا سبق سیر و مرشد کی غفلت میں پہنچ کر عرف مرشد کی طرف ہی متوجہ رہے اس وقت اپنے اصل و عیال اور ساتھیوں کا بھی خیال چھوڑ دے ہاں شریعت کا خیال نہ چھوڑے پانچواں سبق دنیوی۔ اسباب نادراہ اور ساتھی یا خدمت گار کو ساتھ رکھنا تصوف کے خلاف نہیں چھٹا سبق یہ دنیا اور وادی معرفت مثل دریا کے تھیں اور بدگاہ و مرشد مثل کشتی کے جس طرح دریا میں سوائے کشتی کے کوئی نہیں بچا سکتا اسی طرح دنیا میں بجز مرشد کوئی نہیں بچا سکتا۔ بیچ دریا کے جو کشتی چھوڑ دے وہ ڈوبنے سے بچ نہیں سکتا۔ بجز تیراک کے اور دنیا میں بجز معرفت کا تیراک عرف مرشد ہے مرشد کوشتی کی ضرورت نہیں مگر مریدوں کی خاطر اس کوشتی یعنی پڑتی ہے۔ ساتواں سبق مرشد کا وصل نعمت ہے۔ فراق مصیبت ہے۔ بولا اور دم فرماتے ہیں سیر را بگری کہ بے ہیراں سفر بہت بے پُر اُفت و خوف و خطر ہے مومن مسلمان کسی مرشد کو پکڑے کہ بغیر مرشد کی مدد کے یہ راستہ بہت دشوار و خطرناک ہے خوف کی لہروں اور دھشت کی موجوں والا ہے۔ اٹھواں سبق مرشد بہت نرم دل شفیق طبیعت ہوتا ہے کہ مرید کتنے ہی سوال کرے مگر وہ محبت و نرمی سے ہی جواب دیتا ہے اور مرشد کے جوابات ہی مرید کی منزلیں طے بھر دیتے ہیں۔ نواں سبق تمام منزلیں طے کر کے سب کچھ بتا کر پھر فراق بھی ضروری ہے تاکہ ارشاد کا سلسلہ آگے چلے۔ جس طرح ماں بچے کا فراق اس وقت ضروری ہے جب بچہ دنیوی رہن رہن کو سمجھ لے اسی طرح پیر مرید کا فراق اس وقت ضروری ہے جب امواج معرفت میں کشتی طریقت کی اکھیر خنجر عشق اور دست بقا سے نفس فنا کا قتل اور دیوار باطن کی تعمیر کا مقصد سمجھ آ جائے صوفیا فرماتے ہیں کہ اولاً پیر پر فرض ہے کہ مرید کو اس کے حقوق ادا کرے۔ کیونکہ پیر و مرشد مثل شجرۃ طیبہ ہے اس کی

جرا اُخْطَا ثَابِتٌ ہے۔ یہ مقام ثنائی الرسول ہے۔ اس کی شاخیں فَرْعُهَا فِي السَّمَاءِ ہے کہ مشاہدہ تجلیات ہیں۔ مرشد کی چار نشانیاں ہیں۔ اولاً یہ کہ مرشد سراپا شریعت کی آغوش میں ہو۔ یعنی اپنے پرانے کو اندر و باہر دن اور رات سرتاپا۔ چہرہ اطراف دیکھنے سے شریعت ہی شریعت نظر آئے شریعت کی ان ہی موجوں میں کشتی حیات تیرتی چلی جائے خود بھی معرفت کا کنارہ پائے گا اور مریدانِ ہم سفر کو بھی پار لگائے گا۔ دوم۔ استقامت ایسی کہ ہر خواہش کو قتل کر دے اور منزلِ بقا کا راستہ نہ چھوڑے۔ سوم۔ تزکیہ نفس دروح اور توکل علی اللہ کہ کسی کی میزبانی کی پرواہ نہ کرے نہ توشتے کا حاجت مند ہو کوئی کھانا دے یا نہ دے۔ چوتھی نشانی کرامت کہ خرقِ عادت اعمال و افعال و اقوال اور واردات کا ظہور ہو۔ جس سے مخلوق خدا پر احسان کرتا۔ ہدایت عظمیٰ کی دیواریں تعمیر کرتا چلا جائے جس پیر کی کرامت نہیں وہ بیعت کے قابل نہیں۔ کیونکہ جس طرح معجزات کا عطیہ نبی نبوت اور قربِ الہیہ کی نشانیاں ہیں بدیں وجہ کوئی سچا نبی بغیر معجزات کے نہیں ہو سکتا۔ اور چھوٹے نبی کا کوئی معجزہ بلکہ شعبہ جادو بھی نہیں چل سکتا۔ اسی طرح کرامت ولی اللہ قربِ نبوت کی دلیل ہے اور ترقی روح و تزکیہ نفس کی نشانی ہے۔ معجزات عطیہ الہیہ ہیں اور کرامت عطیہ انبیاء علیہم السلام ہیں۔ اس لیے کہ کوئی ولی اللہ اگرچہ غوث و قطب ہو جائے مگر بلا نبوت نہ خود خدا تعالیٰ تک پہنچ سکتا ہے نہ کسی کو پہنچا سکتا ہے۔ ان سب کی دورِ آستانہ نبوی تک ہے۔ حضور غوثِ پاک جیسی سردارِ اولیاء ہستی کی شکلات بھی خضر علیہ السلام کے ذریعہ مل ہوئی ہیں تمام اولیاء کائنات انبیاء کرام کے دروازہ رحمت کے بھکاری ہیں۔ بعض لوگ سوال کرتے ہیں کہ سلطانِ اعمار فین سلطان باہو؟ ایک شعر میں کہتے ہیں طارِبِ بیا طارِبِ بیا تارِ سامِ روزِ اَوَّلِ باخدا۔ ترجمہ۔ اے رب تعالیٰ کو درخشاں طلب کرنے والے غلصہ مرید جلدی آجلی آتا کہ میں پہلے ہی دل تجھ کو خدا تک پہنچا دوں۔ اس سے ثابت ہوتا ہے کہ خدا تک پہنچنے کے لیے آستانہ نبوت تک پہنچنے کی کوئی ضرورت نہیں۔ یہ شعر احادیث و آیات کے خلاف معلوم ہوتا ہے؟ اس کا جواب اس طرح ہے کہ یہ قول احادیث و آیات کے خلاف نہیں بلکہ سمجھنے میں غلطی ہے اس کو سمجھنے کے لیے یہ مثال ذہن میں رکھنی چاہیے کہ مثلاً ایک بادشاہ میرا دوست بن جاتا ہے اور وہ اکثر مجھ کو میرے گھر میں شرفِ زیارت بخشتا ہے۔ آپ بھی عادمانہ غلامانہ حیثیت سے روزانہ میرے پاس آتے ہیں اور بادشاہ کی زیارت سے مشرف ہوتے ہیں آپ کو کوئی کہے کہ میں بادشاہ کی زیارت کرنا چاہتا ہوں تو آپ فوراً کہیں گے کہ جلدی آجلی آئیں امی اور آج ہی تجھ کو بادشاہ تک پہنچا دوں۔ تو آپ کے اس قول کو نہ غلط کہا جاسکتا ہے نہ نامکن جس بنیاد پر آپ نے وعدہ فرمایا بادشاہ تک پہنچانے کا بس اسی قسم کی بنیاد پر سلطان باہو وعدہ کر رہے ہیں۔ سلطان باہو بارگاہِ رسالت آستانہ مصطفیٰ کے حاکمِ باش ہیں۔ اور وہیں ہر روزانہ تجلیاتِ انوارِ الہیہ کی زیارت و مشاہدہ کرتے ہیں۔ اس لیے فرماتے ہیں طارِبِ بیا۔ مراد یہی ہے کہ اے

طالب مولیٰ تعالیٰ میں تجھ کو استانہ نبوت تک پہنچا دوں گا پھر تو دیکھنا کہ جہاں مصطفیٰ ہیں وہیں باری تعالیٰ ہے۔
 انبیاء کرام کے سوا بارگاہِ ربوبیت تک کون پہنچا سکتا ہے۔ کروڑوں غوث و قطب ایک نگاہِ مصطفیٰ کے تلاشی
 ہیں بلکہ بقول حضرت عطاء اللہ انبیاء اولیا محتاجِ اوّل۔ ادبِ انبیاء جڑ ہے علیاتِ شریعت شاخیں ہیں حقیقت و طریقت
 اس کے پھل ہیں اور معرفت و مشاہدہ اس کی لذت و قوت ہے۔ پیر بننا بھی رب تعالیٰ کے کرم سے ہے۔ اور
 مرید بننا بھی اسی کے کرم سے۔ ان دونوں پر اسی رب کریم کے بتائے ہوئے حقوق ادا کرنا واجب ہیں جب
 تک حقوق کی حفاظت ہوگی۔ اگر جب تک حقوق ادا ہوتے رہیں گے ولایت و غوثیت بنتی رہے گی لیکن جب کسی طرف
 سے بھی پامالی حقوق ہوگی۔ تو لہو و لعب مکر و فسوں۔ ریاء و نمود کی شیطانیت اُٹھا کر ہوگی اور جبر و دستار میں بھی
 ابلیت چھپی ہوگی۔ مولا رونی فرماتے ہیں۔ کارِ شیطان میکند ناش ولی۔ مگر ولی ایں اسرارِ محبت بزدلی۔ مرشد
 کے ذمے پہلے حقوق یہ ہیں کہ مرید طالب ہو یا غافل اپنے قربِ شریعت کے سایہ میں رکھنا فرض ہے۔ پیر پر مرید کا
 دوسرا حق پیر مثل باغ کا مال ہے۔ جن پر فرض ہے کہ مرید کے سینہ قلبی کو عشقِ مصطفیٰ کا چہستان بنا دے اور
 عبادت کے پھولوں ریاضت کی کلیوں اطاعتِ شریعت کے فنجوں بجا دے کی لذتوں اور معرفت و طریقت کی خوشبوؤں
 سے اس کو سجادے اور انوار و تجلیات کے پھولوں سے لہے ہوئے پودے کھلا دے۔ تیسرا حق پیر پر فرض ہے
 کہ مرید کی زمین نفسانیت اور جگلاتِ عقلیات پر سے گناہوں کا خار و خس اکیر پھینکے۔ پھر خلوتِ ریاضت کا اہل
 چلانے پھر ذکرِ الہی کے بیج ڈالے اور بحرِ لاہوتی کی موجوں سے سیراب کرے اور نقوٹِ باطنی کی کھیتی عشقِ الہی
 کے پھل محبتِ مصطفیٰ کے پھول لگنے کا وقت ہو تو شریعت کی دیوارِ حقیقت کی باڑ معرفت کی اڑا طرفِ قالب میں
 باندھے اور بارگاہِ ایزدی میں انجامِ بخیر کی دعا کرنے تاکہ قلب پر تجلیات کی بارش ہو اور سینہ مسعود میں پھل پھول
 لگ جائیں۔ چارواں کھڑی فرماتے ہیں۔ مالی واکم پانی پانا بھر بھر شکاں پاوے۔ مولیٰ واکم پھل پھل لانا لاوے یا نہ
 لاوے۔ پیر پر چوتھا حق۔ پیر پر فرض ہے کہ مثل معمار مرید کے خزانہِ قالب کی حفاظت کے لیے ہر وقت لڑی نگاہ
 کی چوڑی دیوار تعمیر کرے گناہ۔ سزا۔ عذاب۔ فسق۔ بری محبت کھیل تماشوں۔ شریعت کی خلاف ورزیوں سے
 سختی کر کے بچائے اور باشرع بنائے یہ پیر کی ذیولہ ہے۔ اگر کوئی مرید فاسق بے ناز ہو کر مرے گا تو کل قیامت
 میں پیر سے پوچھ ہوگی۔ یہ حیاتِ دنیا میں پرستی لگے بیٹے نہیں آج اس دور میں واعظین یہ تو بتاتے ہیں کہ مرید
 پر یہ حق ہیں مگر یہ نہیں بتایا جاتا کہ پیر پر کیا حق ہیں اور پیر بننا کتنی مشقتوں کا کام ہے کبھی مالی کو بھی پاؤں
 پھیلائے عیش کی غیند کرتے دیکھا ہے کبھی فصل کے زمانے میں کاشتکار کو آلامِ طلبی کرتے لباسِ فاخر پہنتے
 دیکھا ہے آج حضور غوثِ پاک کے فاخر اور قیمتی لباس کو سب کھینچا دیں مگر بعدِ شریعت کے برجِ عجبی کی جگر
 سوز حیاتِ غوثیت کا نقشہ بھی کبھی سوچا ہے۔ جس طرح کچھ بنانے کے لیے پیر کی یہ مندرجہ بالا ذمہ داریاں ہیں

اسی طرح کچھ بتنے کے لیے مرید پر بھی گیا رہ حقوق واجب ادا دہیں۔ مرید پر پیر کا پہلا حق تلاش حق کے لیے مرشد برحق کی چھان بین ظاہر اشریت کا متبع اہلسنت طریقت و ارشاد کو سمجھنے والا ہو۔ اس کے مریدین کے ظاہری حالات سے اندازہ لگائے کسی سے پوچھے نہیں کہ فلاں پیر کیسا ہے اپنے مشاہدے کو ہی کافی سمجھے اگر مشاہدہ نہ کر سکے یا ناکافی ہو تو کثرت سے درود شریف پڑھے۔ تقریباً درود خفزی گیا رہ ہزار مرتبہ چوبیس گھنٹے میں۔ دوسرا حق سچی لگن رکھنے والا اور محنتی مرشد کے بتائے ہوئے اسباقی روحانیہ علم و طریقے کے مطابق باہمت ہو کر پابندی سے برواشت کرے۔ تیسرا حق۔ مرید کو چاہیے کہ بد اخلاقی جس۔ ہوس۔ حسد۔ غضب۔ شہوت۔ مہوٹ۔ جھوٹ۔ جھگڑی۔ غیبت عیب جوئی وغیرہ سے ضرور بچے۔ کھیل تماشوں حرام و مکروہ چیزوں سے بچے۔ چوتھا حق۔ کثرت عبادت و ریاضت اور مجاہدہ کرے مگر اپنے عملیات خیر کو کسی شمار میں نہ لائے یہی سمجھتا رہے کہ میں نے کچھ نہیں کیا خلوت و خاموشی اختیار کرے بلا ضرورت نہ بولے ذکر الہی سے زبان کو جاری رکھے سونے کھانے میں کمی کرے۔ عورتوں بچوں کی محفلوں سے دوری کرے اجنبی عورتوں کے ساتھ بات چیت سے ڈرے۔ دوران مجاہدہ اپنی بیوی سے ہم بستری کم کرے۔ پانچواں حق۔ حلال روزی ہی کمائے اپنے جسم تک لائے۔ جسم پیٹ اور گھر آل اولاد کو حرام سے بچائے گھر میں جاندار کی فوٹو نہ بجائے پھٹا حق۔ مرشد اگر باشرع باکرامت ہو تو بیعت ہو جائے ورنہ دور رہے مرشد برحق کی ہر بات کو صحیح جانے۔ سناواں حق۔ ہر معاملے میں مرشد اپنے مرشد سے تعلق جوڑے اگرچہ مرشد صاحب قہر ہو۔ ادب سب کا کرے مگر گدا اپنے مرشد کا ہی بنے۔ آٹھواں حق۔ کم از کم ایک ہفتے میں ایک مرتبہ اپنے مرشد کی ضروری زیارت کرے اگر حیات ہو تو پیر کے دن اگر فوت ہو تو جمعرات کے دن اگر عام قبرستان میں مدفون ہو تو جمعہ کے دن عافری دے۔ نواں حق۔ جب عافری ہو تو کوئی حسب حاجت تھ مائیتی ضرور دے کر جانے خالی ہاتھ جانا منع ہے۔ سنت مبارکہ کے خلاف ہے۔ بعد وفات مزار پر بھی خوشبو۔ پھول وغیرہ کا تحفہ دے جائے ان تحفوں سے تصور شیخ کی نعمت حاصل ہوتی ہے۔ اور تصور شیخ ہر وقتی بہت ضروری ہے جو ان خدمتوں سے درجے بلند ہونے میں راہ سلوک آسان ہوتا ہے نظر شفقت زیادہ ہوتی ہے۔ ہزار عبادت اور ایک نظر شفقت برابر سمجھو۔ دسواں حق۔ مرشد کی ہر بات ملنے نفس اتار دینا نہ مانے۔ اچھے ہر دینی دنیوی معاملات میں مرشد سے مشورہ لے اور بعد وفات مرشد کے مزار پر استخارہ کرے اور مرشد کے مشورے کو ترجیح دے۔ اپنے محل۔ خاندان۔ دولت امیری پر فخر نہ کرے مرشد کا غلام بن کر عجز و انکسار میں رہے اگرچہ مرید سید ہو اور مرشد سید نہ ہو۔ زیادہ بحث مباشرت سے بچے سادگی اختیار کرے ہر کام میں۔ گیا رہوں حق۔ ابتدائی دنوں میں زیادہ مراقبہ میں رہے وضو کی شرط نہیں۔ اگر لادت یا محل میں کچھ لغزش ہو جائے تب بھی ترک عمل نہ کرے بلکہ مرشد ہی کا راستہ سون کا راستہ ہے۔ اس واقعہ موسیٰ علیہ السلام میں راہ معرفت کے لیے چند اشارے ملتے ہیں۔ پہلا ملے۔ یہ کہ

مرید اگرچہ اورچی ذات و شان والا ہو مرشد کے دروازے پر اپنے کو عاجزا اور کم سمجھے دیکھو حضرت موسیٰ علیہ السلام صاحب کتاب مرسل رسول نبی کلیم اللہ صاحب شریعت اولوالعزم ہونے کی بنا پر خضر علیہ السلام سے کئی شانیں بلند ہیں حضرت خضر صوفی بنی ہیں مگر موسیٰ علیہ السلام عاجزی سے چل کر ان تک پہنچے اور بات بات پر مغفرت چاہتے رہے۔
 ۲۔ راہ معرفت میں جسمانی زاد راہ لینا منع نہیں۔ اس میں سالک راہ طریقت کو اشارہ ہے کہ یہ کام توکل کے خلاف نہیں۔
 ۳۔ تصور مطلوب میں حضرت موسیٰ اتنے محو ہوئے کہ ہر چیز بھول گئے اور فرمایا نسیئت میں سب کچھ وعدے بھول گیا۔ یہی فنا فی الشیخ کا مقام ہے۔ یہی اس سے اشارہ ملتا ہے۔ حضرت موسیٰ و خضر کا پہلا سفر دریا اور کشتی سے شروع ہوتا ہے اشارہ یہ کہ وادی معرفت مثل دریا کے مرشد مثل ملاح کے اور کشتی مثل دنیوی سہاروں کے۔ مگر کشتی کو توڑ دیا جاتا ہے اشارہ یہ کہ دنیوی سہاروں پر مبرور راہ نور دی معرفت کے خلاف ہے یہاں نور رہنا ہی کو سہاروں دنیوی و وسیلہ اخروی بنانا پڑتا ہے۔ اس مقام عشق میں دنیوی سہاروں سے بے پرواہ ہونا پڑتا ہے۔
 یہ ہی اُمّتِ مصلحین کے لیے سلسلہ قادریت کے اسباق ہیں طریقہ قادریہ میں ذکرِ خفی و حلی سے دل کے راستے یا ترک بنچایا جاتا ہے دل ہی آسمان ہے دل ہی زمین۔ دریا کو چھوڑا تو جنگل و بستی دونوں کا سفر کیا مگر پیدل اشارہ یہ کہ سالک راہ منزل کو اپنی ہمت سے کا لینا پڑتا ہے۔ اس سارے سفر میں نہ کچھ کھایا نہ پیا۔ اشارہ یہ کہ سفر ابرار میں ویری منزل بھی ہے نکلاوٹ و ترک لذات بھی۔ یہی ہر دردِ دیت ہے طریقہ سرورِ دیر ذکرِ خفی اور ترک لذات سے وجودِ خودی کی فنا شغل ہر دوست و حدیث الوجود کی منزل یہ فکرِ لاموت سے متعلق اور بہت دور کا راستہ۔
 طالب کو تمکد دینے والا۔ اس کے چلے تو ایک لڑکے کو قتل کر دیا۔ اشارہ یہ کہ طالبِ مولیٰ کے لیے نقصان دینے والی چیز کو فنا کرنا اشد لازم اور ہٹانا دور کہنا ضروری ہے خواہ حلال ہو یا حرام۔ پاک ہو یا پلید۔ کیونکہ اس راستے میں پاک بھی آگے چل کر پلید ہو جاتا ہے اور مفید بھی نقصان پہ ہو جاتا ہے اور حلال اشیاء اس کے لیے اس راہ میں حرام کر دی جاتی ہیں۔ خواہشات میں نقصان ازیں ہی جاتا ہے۔ یہی نقشِ بندیت ہے۔ طریقہ نقشبندیہ ذکرِ خفی سے بلکہ عشقِ انجمن بلکہ ذکرِ نفسی یعنی سانس کے ذکر سے لطیفہ بری کو منکشف اور روشن کرنا ہے اور انوارِ الہیہ کی سورۃ دھینہ کو مطلع مصفا میں جذب کرنا ہے یہ چھوٹا راہ ہے مگر بے حد دشوار۔ کوئی باہمت ہی جرئت دکھا سکتا ہے۔ اس کے چلے تو محفلِ ازدحام میں اپنے ایک گرتی دیوار کو توڑ کر دو بارہ درست فرمایا۔ اشارہ ہے کہ قلب و قالب کی شرعی درستی و تعمیر ہی راہ معرفت کو طے کرنا ہے ذکرِ الہی کے اوزاروں سے حوٹنی کا ذکر یا بھکر کے شیطان کو بھگانا۔ رجن کو مٹانا ہے اور یہی چشیت ہے۔ طریقہ چشیتہ ذکرِ بلند سے نفس کی طوفانی ہواؤں سے قلبِ مزکی کی گرتی دیوار کو سمجھا کر اکر اضر نو معرفت کی دیوار تعمیر کرتے چلے جاتا۔ یہ راستہ کھلا میدان اور بہت دراز ہے۔ یہ مرشدانِ برحق قالبِ جسدی پر بڑی نظر رکھتے ہیں اور ان کی راہیں منام و رعب کے طائف سے نکلتی ہیں۔ اس میدانِ نجات میں تڑپ پھڑک جوش و مگن جین

دیکھا ہوتا ہے۔ یہ لوگ معارفِ قوم کے روپ میں تقدیرِ دل کے محل کھڑے کر دیتے ہیں۔ میرا سلسلہ اربعہ کتنے مختلف اور کتنے جدا گانہ ہیں۔ کوئی بھی کسی دوسرے راہ پر نہیں چل سکتا مگر آخری منزل سب کی ایک ہی ہے۔ ہر راستے پر صرف ایک ہی تجلی انوار کی ہلکی جھلک ہے اسی میں سب مست و مدہوش ہیں انرا کہ خبر شد خبرش بازیناں۔ یہ تو فقط نبوت کا ہی کمال ہے کہ دیکھنے والے نے سب کچھ دیکھ لیا اور دکھانے والے نے سب کچھ دکھا دیا سنا دیا سمجھا دیا نہ کسی اور کی یہ ہمت نہ کسی اور کی یہ طاقت صوفیاء کرام فرماتے ہیں کہ ان آیت سے راہِ معرفت کی مندرجہ ذیل وادیاں ظاہر ہوتی ہیں جن کو عبور کر کے ہی انوار و تجلیات کی منزل تک طالب پہنچ سکتا ہے۔ ۱۔ واردات ۲۔ بقا و الہی ۳۔ وصل ۴۔ رہبت ۵۔ اشتقاق ۶۔ خشوع ۷۔ تذلل ۸۔ اجناس یعنی نرم و دل خدمتِ خلق ۹۔ ہیبت ربانی ۱۰۔ فرار الی اللہ من الدنیا ۱۱۔ رجا ۱۲۔ طلب ۱۳۔ کسب یعنی محنت ۱۴۔ مواصلت ۱۵۔ مداومت ۱۶۔ اخلاص ۱۷۔ اہمیت ۱۸۔ رعایت ۱۹۔ سکینہ یعنی اطمینان قلبی ۲۰۔ طمانیت ۲۱۔ ورع ۲۲۔ تجرید ۲۳۔ زہد ۲۴۔ یقظہ یعنی شب بیداری میں ذکر الہی ۲۵۔ صیام ۲۶۔ دھر ۲۷۔ تہذیب ۲۸۔ ریاضت ۲۹۔ جہاد نفس ۳۰۔ صبر ۳۱۔ قصد ۳۲۔ ارادت عقیقت ۳۳۔ فتوح یعنی جو اندوی ۳۴۔ اثابت ۳۵۔ مروت ۳۶۔ تقویٰ ۳۷۔ طہارت ۳۸۔ صدق ۳۹۔ تواضع عاجزی ۴۰۔ توکل ۴۱۔ فقر ۴۲۔ تذکر ۴۳۔ تفکر ۴۴۔ استقامت ۴۵۔ عزم ۴۶۔ تمکّل یعنی غلوت علیحدگی ۴۷۔ احسان ۴۸۔ موافقت ۴۹۔ رضا ۵۰۔ لجا یعنی معذرت خواہی ۵۱۔ بصیرت ۵۲۔ یقین ۵۳۔ مبالات یعنی احتیاط ۵۴۔ مراقبہ ۵۵۔ احتراز عن الخلق ۵۶۔ ادب ۵۷۔ وقار ۵۸۔ حرمت ۵۹۔ تکر ۶۰۔ پابندی عمل ۶۱۔ انقطاع ۶۲۔ صفا ۶۳۔ جہاد ۶۴۔ تذکیۃ قلب ۶۵۔ ثقہ ہونا ۶۶۔ تخلص (مضبوطی) ۶۷۔ ایثار یعنی سخاوت۔ ۶۸۔ فتوح یعنی استغنا بے طلبی ۶۹۔ غریب الوطنی مسافرت ۷۰۔ توحید ۷۱۔ تفرید یعنی اکیلا ہونا ۷۲۔ بقا ۷۳۔ فنا ۷۴۔ انبساط یعنی حضوری بارگاہ ۷۵۔ وسعت ۷۶۔ غنا ۷۷۔ ترک طلب یعنی انصراف الہی کی آرزو ۷۸۔ تسلیم ۷۹۔ حیات ۸۰۔ حکمت ۸۱۔ معرفت ۸۲۔ کرامت ۸۳۔ حقیقت ۸۴۔ ولایت ۸۵۔ عزت یعنی چھٹکارا ۸۶۔ اعتصام ۸۷۔ اطلاع ۸۸۔ وجد ۸۹۔ لفظ یعنی مقصد باطنی ۹۰۔ توقیت یعنی زمانہ سلوک ۹۱۔ نفس ۹۲۔ مشاہدہ ۹۳۔ مکاشفہ ۹۴۔ انس ۹۵۔ غیر اللہ سے وہشت ۹۶۔ بے قراری عشق۔ اتنی وادیوں سے گزرنے کی محنت کرنی پڑتی ہے پھر مرشد کامل کی طرف سے بیعت کی خلافت و اجازت ملتی ہے یہ وہ تصوف ہے جو قرآن وحدیث نے سکھایا اور ادیبانِ طالین نے اختیار کیا اور سلسلہ اربعہ نے ظاہر فرمایا۔ لیکن آج ہم نے جس تصوف میں آنکھیں کھولیں وہاں صاحبزادگی پیرزادگی اور بس شہزادگی ہی نظر آتی ہے آج بیعت و ارادت کا مقصد فقط یہ ہی دیکھا جا رہا ہے کہ مرید کی طرف سے نیاز و تندرانی اور پیر کی طرف سے جُتے و دستار آج کے پیر کا نقشہ بہترین خوبصورت پوشاکِ فاخرہ میں موٹے ٹیکسٹائل میں بیٹھا ہوا۔ مریدوں کے جبرست میں

دست لوسی قدم بسی۔ اور ادھر یہی مرقی صرف یہ ہوتی ہے اور بیعت کا مقصد صرف یہ رہ گیا کہ پیر سے خود نیلے جائیں جس سے دنیا چلے یا پیر کو صرف نجومی ڈاکٹر حکیم سمجھا جاتا ہے۔ دھڑا دھڑا تو نیکے جا رہے ہیں اور نذرانے وصول کئے جا رہے ہیں۔ چار منٹ میں بیعت کیا۔ اپنی غلامی کا پورا سبق پڑھایا لیکن شریعت و طریقت سے پورا آزاد چھوڑ دیا۔ حالانکہ یہ طریقے حقیقتِ نقیصہ سے بہت مختلف ہیں۔ شریعت میں ہاتھ پاؤں چومنے تو جائز ہیں۔ لیکن سجدہ قطعاً حرام ہے۔ سجدے کے ارادے سے ممکن بھی حرام ہے مولیٰ تعالیٰ ہم سب مسلمانوں کو وہ نقیصہ اور روحانیت عطا ہو جو تاقیامت مسلمانوں کو حضرت موسیٰ و خضر علیہما السلام نے سکھائی و سمجھائی وَاللّٰهُ الْمُؤَفِّقُ

نعمی کتب خانہ گجرات پنجاب پاکستان کی بہترین اسلامی مطبوعات

- ۱۔ تفسیر نفیسی از پارہ اول تا پارہ ہندہ اور پارہ ۱۲ و پارہ ۱۳ زیر طبع۔
- ۲۔ مرآۃ شرح مشکوٰۃ شریف۔ آٹھ جلدیں مکمل سیٹ۔ ۱۴۔ معلم تقریریں
- ۳۔ قرآن مجید کا ترجمہ کنز الایمان۔ اور حاشیہ نور العرفان۔ ۱۵۔ اسلامی زندگی
- ۴۔ ہمارا الحق دونوں حصے مکمل ایک جلد ایک جگہ۔ ۱۶۔ حضرت امیر معاویہؓ پر ایک نظر
- ۵۔ سفر نامہ حجاز مقدس تین حصے ایک جلد۔ ۱۷۔ رحمت خدا و وسیلہ اولیاء
- ۶۔ شان حبیب الرحمن ایک جلد مکمل۔
- ۷۔ مواظبہ نعیمیہ۔ آٹھ کتابیں ایک جلد۔
- ۸۔ رسائل نعیمیہ۔ آٹھ کتابیں ایک جلد۔
- ۹۔ معالجہ عربیہ۔ دھالی تین ہزار معذروں کا مجموعہ۔
- ۱۰۔ علم القرآن۔ قرآنی علوم و مسائل کے لیے بہترین کتاب
- ۱۱۔ انطیایا الامریۃ فی فتاویٰ نعیمیہ۔ دو جلد تیسری جلد زیر طبع۔
- ۱۲۔ بہار شریعت۔ مکمل سترو حصے۔ دو جلد۔
- ۱۳۔ حضرت حکیم الامت (بدایونی) اعلیٰ حضرت اور تمام اہلسنت کی تصانیف ملنے کا۔
- پتہ: نعمی کتب خانہ گجرات پاکستان۔ مفتی احمد یار خاں روڈ۔
- نوٹ: مزید کتب کی قیمتیں ہر سال کی نئی فہرست میں دیکھئے۔
- دکاتب دارالکتب حضرت کیلیا نوالہ

فہرست مضامین تفسیر نعیمی پارہ نمبر پندرہ

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱	بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ - سُجَّانَ الدِّیْنِ اَسْرٰی	۳	۱۳	آقاؤ کائنات کی چار حقیقتیں	۱۵
۲	تعلقات اور آیات و سورت کا ربط۔	۴	۱۴	تمام آسمانی کتابیں اور صحیفے ماہ رمضان میں	۱۹
۳	شان نزول۔ اس سورت کا نام بنی اسرائیل	۵	۱۵	بے برکتی کی چار قسمیں۔	۱۷
۴	نہیں ہے صرف سورۃ اسری ہے۔	۵	۱۶	حضرت موسیٰ کلیم ہیں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم	۱۷
۵	تفسیر نحوی۔ سورۃ کا لغوی اصطلاحی معنی۔	۷	۱۷	سیمع ہیں۔ کلیم اور سیمع میں تین طرح فسق	۱۷
۶	عدوں کے بارے میں عربی قواعد۔	۷	۱۸	ہے۔ فائدے۔ کس وقت کون سا ذکر اللہ	۱۷
۷	نظر۔ رویت بصارت اور بصیرت میں فرق۔	۸	۱۹	کرنا چاہیے۔	۱۷
۸	دُؤن کے نو معنی۔	۹	۲۰	احکام القرآن۔ اعتراضات و جوابات۔	۲۰
۹	تفسیر عامیہ۔	۱۰	۲۱	سفر حضر کی ابتدا انتہا مسجد کی ماضی سے	۲۱
۱۰	سورۃ اسری کے بارہ عدد رکوع کے مضمون	۱۱	۲۲	کرنا چاہیے۔	۲۱
۱۱	کا خلاصہ۔	۱۲	۲۳	تفسیر صوفیانہ	۲۱
۱۲	معراجوں کی تعداد اور تاریخ۔	۱۳	۲۴	اللہ تعالیٰ کی تقسیم پار قسم کی ہے۔	۲۲
۱۳	معراج جسمانی اور منامی میں فرق معراج جسمانی	۱۴	۲۵	واقعہ معراج کے کچھ ضروری محالات۔	۲۲
۱۴	میں تین قہقروں کا اظہار ہوا۔	۱۵	۲۶	انسانی آنکھ تین طریقے سے دیکھتی ہے۔	۲۳
۱۵	مختصر واقعہ معراج	۱۶	۲۷	معراج کے متعلق اسلامی عقیدوں کا بیان۔	۲۴
۱۶	آقاؤ کائنات کی چار حقیقتیں	۱۷	۲۸	معراج شریف کا ثبوت احادیث و روایات	۲۸
۱۷	بیت المقدس کو اقصیٰ کہنے کی وجہ۔ صرف	۱۸	۲۹	سے اور مکہ میں معراج کی چند قسمیں۔	۲۹
۱۸	تین مسجدوں کی طرف۔	۱۹	۳۰	معراج کی رات میں کتنے انبیاء کرام کی ملاقات	۳۰
۱۹	سفر کرنا جائز ہے۔ برکت کی آٹھ قسمیں۔	۲۰	۳۱	ہوئی علیہم الصلوٰۃ والسلام۔	۳۰
			۳۲	واقعہ معراج کی تاریخ۔ قرآن مجید میں تذکرہ معراج۔	۳۱

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۸	معراج کی رات تمام ملائکہ کو بھیج دی گئی تھی۔	۲۲	۴۵	قوم جالوت کے پانچ سردار۔	۵۷
۲۹	اسرائیل کا لغوی و اصطلاحی ترجمہ۔	"	۴۶	فساد بنی اسرائیل کی تاریخیں	۵۸
۳۰	معراج کا اعلان۔	۲۳	۴۷	بنی اسرائیل کی سرکشی اور تباہی کا بیان۔	"
۳۱	معراجوں کی تعداد۔ شوقِ صدر کتنی بار ہوا۔	۲۴	۴۸	کل چار نبی شہید کئے گئے۔	"
۳۲	معراج میں اللہ تعالیٰ کے تحفے۔	"	۴۹	فائدے۔	۵۹
۳۳	معراج کرانے کی حکمتیں اور مقصود۔	۲۵	۵۰	احکام القرآن۔ اعتراضات جوابات۔	۶۰
۳۴	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کا اللہ تعالیٰ کو لامکان پر دیکھنے کا بیان۔	"	۵۱	ثُمَّ رَدَدْنَاهُ لَكُمْ تَا۔ مَا عَلُوْا تَشْبِيْرًا۔	۶۲
۳۵	دیدار کے ثبوت میں دلائل مخالفین کے	"	۵۲	از آیت ۶۔ تا۔ آیت ۷۔	"
	دلائل۔	"	۵۳	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔	۶۳
		"	۵۴	جمع قلت مکرر کے چار وزن ہیں اس کی	۶۴
۳۶	اعتراضات اور ان کے جوابات۔	۲۸		ہی منتہی المجموع ہوتی ہے۔	
۳۷	معراج کا مہینہ۔ تاریخ اور سال۔	۴۵	۵۴	تفسیر عالمانہ	۶۶
۳۸	آسمان الہیہ سے نبی کریم کو القاب عطا کئے گئے۔	۴۶	۵۵	فائدے۔ توبہ اور نیکیوں کی وجہ سے عزتیں	۶۸
۳۹	واقعات معراج سے چند فوائد و مسائل پور	۴۷		یرکتیں ملتی ہیں۔	
	چند اعتراضات و جوابات۔		۵۶	گناہوں کی وجہ سے۔ نیک لوگوں۔ مسجدوں	۶۹
۴۰	اَوْفِيْ يَوْمٍ مِّنْ حَلَلْنَا مَعَهُ نُوْحٍ تَا۔ وَكَانَ وَعْدًا	۵۱		کتابوں پر تباہی آتی ہے۔	
	مفعولاً۔ ان آیت ۷۔ تا آیت ۸۔		۵۷	احکام القرآن۔ اعتراضات۔ جوابات۔	"
۴۱	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔	۵۲	۵۸	تفسیر صوفیانہ	۷۰
۴۲	صفات الہیہ اور صفات انسانیہ میں	۵۳	۵۹	جرم انسانی میں نفس کے پانچ گھر ہیں۔	۷۱
	فرق ہے۔		۶۰	تین بری عادتوں سے بچو۔ مغلوبیت کے	۷۲
۴۳	تفسیر عالمانہ۔ نوح علیہ السلام تا قیامت ہر	۵۵		پانچ نشان ہیں۔	
	انسان کے بقا علی ہیں۔		۶۱	عَسَىٰ رَبُّكُمْ اَنْ يُّرَحِّمَكُمْ تَا۔ اَعْتَدْنَا لَكُمُ	۷۳
۴۴	دنیا میں تین قومیں بہت بڑی ہوئیں۔	۵۶		عَذَابًا اَلِيْمًا۔ آیت ۷۔ تا۔ آیت ۸۔	

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۶۲	تعلقات - تفسیر نحوی - عسی فعل مقاربہ کا بیان -	۷۴	۷۷	سائنسدانوں کے تین نظریات قطعاً غلط ہیں۔	۹۲
۶۳	عمل اور عقیدوں کے نام -	۷۵	۷۸	فائدے - ہر حال میں اپنے آپ کو قابو میں رکھنا ہی مسلمانی ہے - اولیاء اللہ تقدیر انسانی کو جانتے ہیں -	۹۴
۶۴	سابقہ پانچ قوموں کا ذکر -	۷۹	۷۹	احکام القرآن - بددعا کرنی گناہ ہے -	۱۰۰
۶۵	فائدے - سب سے بڑا کفر کج ساری بیعت ہے -	۸۰	۸۰	مسلمانوں کو تجارت کرنا فرض ہے نماز تہجد پڑھنا ضروری ہے -	۹۵
۶۶	احکام القرآن -	۸۱	۸۱	شرعی دن کے نو حصے ہیں - شفق آسمانی کی قسمیں -	۱۰۱
۶۷	اعتراضات - جوابات - سچا اور صحیح ایمان علی قیامت کیا ہے -	۸۲	۸۲	اعتراضات - جوابات -	۹۶
۶۸	تفسیر صوفیانہ -	۸۳	۸۳	تفسیر صوفیانہ -	۹۸
۶۹	مومنین صالحین کی نو نشانیاں اور بندے کے پندرہ حالات -	۸۴	۸۴	کافر انسان زہریلے کیڑے کی طرح ہے	۹۹
۷۰	وَيَذَرُ الْإِنْسَانَ بِالْشَّرِّ إِنَّا يُلْقُهُمْ مُشْوِمًا	۸۵	۸۵	اِقْرَأْ كِتَابَكَ تَا. فَهَ مَرْتَبَاتٌ مِّدْرًا -	۱۰۰
۷۱	تعلقات -	۸۶	۸۶	از آیت عجبت تَا. آیت ۱۶ -	۱۰۱
۷۲	شان نزول - تفسیر نحوی - جامد کی دو قسمیں	۸۷	۸۷	تعلقات - شان نزول -	۱۰۲
۷۳	بعض افعال ناقصہ کیوں ہوتے ہیں -	۸۸	۸۸	تفسیر نحوی -	۱۰۳
۷۴	تفسیر عالمانہ - چاند کے تین نام -	۹۰	۹۰	تفسیر عالمانہ - دنیا میں اپنے اعمال کی کتاب نظر آنے کی چار وجہ -	۱۰۴
۷۵	دنیا کے ہر علاقے اور خطے میں صبح صادق اور وقتِ عشا ہوتا ہے چھ ماہ کالات دن کہیں نہیں ہوتا -	۹۱	۹۱	نیک اعمال کا ہی ایصالِ ثواب ہو سکتا ہے -	۱۰۵
۷۶	چاند سورج کی گردش سے زمین پر فائدے علم توقیت کے بارہ عدد اصطلاحی الفاظ -	۹۲	۹۲	نیک اور بد کے اعمال کا فرق -	۱۰۶
			۹۲	دنیا میں اب تک ایک لاکھ چوبیس ہزار امتیں ہوئیں -	۱۰۷
			۹۲	قیامت میں کوئی بے پڑھانہ ہوگا -	۱۰۸

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۹۳	اہل جنت کی زبان عربی ہوگی۔	۱۰۹	۱۰۹	تفسیر عالمائے	۱۲۴
۹۴	کسی کا گناہ اپنے ذمے لینا منع ہے کفار کے	۱۱۰	۱۱۰	انسانی فضیلت سات طرح حاصل ہوتی ہے۔	۱۲۸
۹۵	تا بالغ بچے جنت میں جائیں گے۔	۱۱۱	۱۱۱	توحید باری تعالیٰ کا تعلق احسان والدین سے چار طرح ہے۔	۱۳۰
۹۶	دین الہی انبیاء کی شریعت و اعمال و اقوال کا نام ہے۔	۱۱۲	۱۱۲	فائدے۔ بندے کو کس چیز میں اختیار دیا گیا۔	۱۳۱
۹۷	وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ تَا. سَعِيَهُمْ شُكُورًا	۱۱۳	۱۱۳	احکام القرآن۔ فرمانبرداری کی تین قسمیں۔	۱۳۲
۹۸	از آیت ۱ تا آیت ۱۹۔	۱۱۴	۱۱۴	اعتراضات و جوابات۔	۱۳۳
۹۹	قرآن کے معنی۔ اور نجد سے شیطانوں کا قرن نکلے گا۔	۱۱۵	۱۱۵	وَ اخْفِضْ لَهُمَا. تَا. لِرَبِّهِمْ كُفُورًا	۱۳۴
۱۰۰	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔	۱۱۶	۱۱۶	از آیت ۲ تا آیت ۲۷۔	۱۳۵
۱۰۱	تفسیر عالمائے آسمانی مذاہب سے چھ قومیں۔	۱۱۷	۱۱۷	تعلقات۔ و شان نزول	۱۳۶
۱۰۲	ہلاک ہوئیں اور ان کے نام۔	۱۱۸	۱۱۸	تفسیر نحوی۔	۱۳۷
۱۰۳	مومن کی سین خصلتیں۔ آخر تک کے لیے گیارہ قدم	۱۱۹	۱۱۹	تفسیر عالمائے خدمت والدین کو خراج فرمانے کی تین وجوہ۔	۱۳۸
۱۰۴	فائدے۔ سب سے زیادہ بذخمت کرنا	۱۲۰	۱۲۰	والدین کی خدمت فرض ہے۔ کافر والدین کی خدمت جائز مگر ان کے لیے دعا و مغفرت منع ہے۔	۱۳۹
۱۰۵	احکام القرآن۔ دینی کاموں میں محنت کرنا	۱۲۱	۱۲۱	ذیوی مال چودہ طریقوں سے استعمال کیا جا رہا ہے۔	۱۴۰
۱۰۶	فرمن ہے۔	۱۲۲	۱۲۲	لطیفہ۔ ایک وہابی کو منہ توڑ جواب۔	۱۴۱
۱۰۷	اعتراضات و جوابات۔	۱۲۳	۱۲۳	والدین کی تربیت اولاد کی خدمت والدین میں چار طرح فرق ہے۔ سادات کی مالی خدمت۔	۱۴۲
۱۰۸	تفسیر موفیانہ۔	۱۲۴	۱۲۴		
۱۰۹	وَقُلْ لَهُمَا قَوْلًا كَرِيمًا. از آیت ۲ تا آیت ۲۳۔	۱۲۵	۱۲۵		
۱۱۰	تعلقات و روابط۔	۱۲۶	۱۲۶		
۱۱۱	تفسیر نحوی لفظ کل چار طرح مستعمل ہے	۱۲۷	۱۲۷		
۱۱۲	قضا کے چھ معنی۔	۱۲۸	۱۲۸		

نمبر	مضمون	صفحہ	نمبر	مضمون	صفحہ
۱۲۳	بغیر زکوٰۃ ہر مسلمان پر فرض ہے۔ احکام القرآن	۱۴۲	۱۴۰	آدمی چار قسم کی باتیں کرتا ہے۔	۱۴۰
۱۲۴	نوسلم لوگ نمازیں رتبہ اعظمیٰ والی دعا پڑھیں	۱۴۳	۱۴۱	وَلَا تَقْرُبُوا الزِّنٰی - تا۔ اِنَّ الْعَهْدَ كَانَ	۱۴۱
۱۲۵	بعد وفات خدمت والدین کس طرح کرنی چاہیئے۔	۱۴۴	۱۴۲	مُسْتَوْلاً۔ از آیت ۳۲ تا ۳۴۔	۱۴۲
۱۲۶	اعتراضات و جوابات۔	۱۴۵	۱۴۳	تعلقات۔ شان نزول۔ تفسیر نحوی۔	۱۴۳
۱۲۷	تفسیر صوفیانہ۔	۱۴۶	۱۴۴	عمر اشد کیا ہے؟	۱۴۴
۱۲۸	وَ اِمَّا تَعْرِضْنَ عَنْهُمْ - تا۔ كَانَ خَطَاً كَبِیْرًا	۱۴۸	۱۴۵	تفسیر عالمانہ۔ زنا بدکاری کی دینی و دنیوی	۱۴۵
۱۲۹	از آیت ۲۸ تا آیت ۳۱۔	۱۵۰	۱۴۶	خرابیاں و تباہ کاریاں۔	۱۴۶
۱۳۰	تعلقات۔ شان نزول۔	۱۵۱	۱۴۷	زنا کے اسباب نو عدد ہیں زنا کی قسمیں۔	۱۴۷
۱۳۱	تفسیر نحوی۔	۱۵۲	۱۴۸	پانچ قسم کے انسانوں کو قتل کرنا حکومت پر	۱۴۸
۱۳۲	تفسیر عالمانہ	۱۵۳	۱۴۹	واجب ہے۔	۱۴۹
۱۳۳	اللہ تعالیٰ تمام میوب سے پاک ہے۔	۱۵۵	۱۵۰	باغی لوگ دو قسم کے ہیں۔	۱۵۰
۱۳۴	سب اولاد بیٹے۔ بیٹیاں رب تعالیٰ کی	۱۵۶	۱۵۱	عہد کی گیارہ قسمیں ہیں۔	۱۵۱
	عطیہ ہے۔		۱۵۲	فائدے۔ زنا قتل سے بدتر گناہ ہے اس کی	۱۵۲
۱۳۵	فائدے۔ ضروریات دینی و دنیوی کا خیال۔	۱۵۷	۱۵۳	وہ قصاص حق العید ہے۔ قیمتی صرف	۱۵۳
۱۳۶	رکھنا لازم۔	۱۵۸	۱۵۴	نابالغی تک ہے۔	۱۵۴
۱۳۷	اللہ تعالیٰ کی کسی بات پر اعتراض یا بدگمانی	۱۵۹	۱۵۵	وعدے کا احترام و ایقانہ جاننا اور کب	۱۵۵
۱۳۸	کرنا حرام ہے۔	۱۶۰	۱۵۶	منع ہے۔	۱۵۶
۱۳۹	احکام القرآن سائل کو مجھ سے کتنا منع ہے۔	۱۶۱	۱۵۷	احکام القرآن۔ حضرت معاویہؓ کی بغاوت	۱۵۷
۱۴۰	مجبوری میں اولاد نہ ہونے کی نس بندی کرانا	۱۶۲	۱۵۸	حق تھی۔	۱۵۸
	جائز ہے۔		۱۵۹	گناہ کا سبب بھی حرام ہے۔ مقتول کو مثلہ کرنا	۱۵۹
۱۴۱	اعتراض و جوابات۔	۱۶۳	۱۶۰	حرام ہے۔	۱۶۰
۱۴۲	تفسیر صوفیانہ۔ معرفت کی دو منزلیں۔	۱۶۴	۱۶۱	قیمت کا مال ایمانداری کے ساتھ تجارت میں لگانا جائز	۱۶۱
			۱۶۲	ہے۔ اعتراضات و جوابات۔ حکایت۔	۱۶۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۵۴	تفسیر صوفیانہ۔	۱۷۵	۱۷۵	تفسیر صوفیانہ۔	۱۸۶
۱۵۵	وَأَوْفُوا الْكَيْلَ۔ تا۔ عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا	۱۷۶	۱۷۶	زمین کے اندھیرے اجالے اور سائے۔	۱۸۸
	از آیت ۳۵ تا آیت ۳۸۔		۱۷۷	ذَٰلِكَ وَمِمَّا أَوْحَىٰ۔ تا۔ ذِی الْعَرْشِ	۱۸۸
۱۵۶	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔	۱۷۸	۱۷۸	سَبِيلًا۔ از آیت ۳۷ تا آیت ۴۲	۱۸۹
۱۵۷	ذَٰلِكَ تَمِيزٌ لِّغُلُوبٍ مَّجْمُوعٍ ہے۔	۱۷۹	۱۷۹	تعلقات۔ شان نزول۔ تفسیر نحوی۔	۱۹۰
۱۵۸	قیح اور مکروہ میں تین طرح فرق۔	۱۸۱	۱۸۱	تفسیر المائدہ۔ آیت ۲۲ سے ۲۹	۱۹۳
۱۵۹	تفسیر المائدہ۔ ناپ تول پورا کرنے کے	۱۸۱	۱۸۱	ہمک اسلام کے بائیں احکام	۱۹۳
	فائدے۔		۱۸۲	مذہب۔ مہوم۔ مخدول۔ بدحور کا فرق	۱۹۵
۱۶۰	بے علمی اٹھ طرح کی ہے۔	۱۸۲	۱۸۲	فائدے۔ علم اور قدرت کا فرق	۱۹۷
۱۶۱	قیامت میں تمام اعضا سے پوچھا جائیگا۔	۱۸۳	۱۸۳	احکام القرآن۔ اعتراضات جوابات۔	۱۹۷
۱۶۲	انسان کی پوری زندگی کی صرف پانچ حالتیں	۱۸۴	۱۸۴	تفسیر صوفیانہ۔	۱۹۸
	ہیں۔		۱۸۵	انسان میں دو بشری قوتیں ہیں۔ اور ہر	۱۹۹
۱۶۳	چلنے میں دو حالتیں ہوتی ہیں۔ فائدے۔	۱۸۵	۱۸۵	انسان میں جانوروں کی خصلتیں پیدا کی گئی	۱۹۹
۱۶۴	علم کی روشنی دو قسم کی ہے۔	۱۸۵	۱۸۵	ہیں۔	۲۰۰
۱۶۵	خیالات اور سو اس پر کچھ نہیں۔ چلنے	۱۸۵	۱۸۵	شہوت کی زیادتی اور کمی سے نقصان	۲۰۰
	میں احتیاط چاہیے۔ شیخی اور غرور میں کبھی		۱۸۶	حلال اور حرام کی تین تین قسمیں۔	۲۰۰
	فائدہ نہیں ہوتا۔		۱۸۶	وَبِجَنَّتْ وَتَعْلَىٰ عَمَّا يَقُولُونَ۔ تا۔ عَلٰی	۲۰۱
۱۶۶	احکام القرآن۔ پورا تو لانا مرن کچھ نیچا تولینا	۱۸۶	۱۸۶	اَذِیَارٌ مِّنْ نَّفْسٍ۔ از آیت ۴۲ تا آیت ۴۷۔	۲۰۱
	مستحب۔		۱۸۷	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔	۲۰۲
۱۶۷	بقیر علم فتویٰ دینا جرم ہے۔ تکبر کی جگہ	۱۸۷	۱۸۷	تفسیر المائدہ۔ کافروں ہندوؤں کی حیدر	۲۰۵
	بیٹھنا منع ہے۔		۱۸۷	عقیدہ گیارہ اہل ان کا قرآنی رد۔	۲۰۵
۱۶۸	بری چیزوں اور شرم گاہ کو دیکھنا حرام ہے	۱۸۷	۱۸۷	قرآن مجید میں پردے کے لیے چھ لفظ استعمال	۲۰۸
۱۶۹	اعتراضات جوابات۔	۱۸۷	۱۸۷	کئے گئے۔	۲۰۸

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۱۸۶	فائدے۔ جانور انسان کی بولیاں سمجھتے ہیں	۲۰۹	۲۰۰	فائدے۔	۲۱۰
۱۸۷	سب سے زیادہ اعلیٰ وظیفہ کونسا ہے سات	۲۰۱	۲۰۱	دنیا میں سب سے زیادہ بد بخت گستاخ	۲۱۱
	کا عدد بہت پیارا ہے۔			نہی ہے	
۱۸۸	احکام القرآن۔ جانور کے منہ پر سخت مارنا	۲۱۰	۲۰۲	احکام القرآن۔ اعتراضات۔ جوابات	۲۱۱
	منع ہے۔		۲۰۳	تفسیر صوفیانہ۔ قساوتِ قلبی کے پانچ نشان ہیں	۲۱۳
۱۸۹	تقویٰ اختیار کرنا فرض ہے۔ اعتراضات	۲۱۰	۲۰۳	نفسِ امارہ کے دس نشان	۲۱۳
	جوابات		۲۰۵	قُلْ كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا۔ تا۔ اَلَا	
۱۹۰	تفسیر صوفیانہ۔	۲۱۱		قَلِيلًا۔ از آیت ۵ تا آیت ۵۲	۲۱۳
۱۹۱	تلاوت قرآن مجید کے چار مدارج روحانی	۲۱۲	۲۰۴	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔	۲۱۵
	ہیں۔		۲۰۶	تفسیر عالمانہ	۲۱۸
۱۹۲	عید کے دن چھ کام ہوئے۔	۲۱۳	۲۰۸	گستاخی نبوت کس طرح جنم لیتی ہے۔	۲۱۹
۱۹۳	اَنْحَنَّا اَعْلَمُ بِمَا يَشْتَمِعُونَ بِہ۔ تا۔ خَلْقًا	۲۱۳	۲۰۹	فائدے۔ حقیقی اور مجازی زندگی کیا ہے۔	۲۲۰
	جَبَدُیْدًا۔ از آیت ۵۳ تا آیت ۵۹		۲۱۰	مومن کی زندگی کسی چاہیے۔	۲۲۰
۱۹۴	تعلقات۔ شان نزول۔ تفسیر نحوی۔	۲۱۳	۲۱۱	مکرمین قیامت میں سوال کرتے ہیں۔	۲۲۱
۱۹۵	فاعل اسم ظاہر ہو تو فعل ہمیشہ صیغہ واحد ہوتا	۲۱۵	۲۱۲	سب سے زیادہ بابرکت عبادت حمدِ الہی ہے	۲۲۱
	ہے		۲۱۳	احکام القرآن۔ اعتراضات۔ جوابات	۲۲۱
۱۹۶	استقامت چار قوتوں کا نام ہے۔	۲۱۶	۲۱۳	تفسیر صوفیانہ۔	۲۲۲
۱۹۷	تفسیر عالمانہ۔ کفار عرب چار طریقوں سے	۲۱۷	۲۱۵	تین چیزیں شل سانپ بچھو موزنی ہیں۔	۲۲۲
	مخلوں میں آیا کرتے تھے۔		۲۱۶	وَقُلْ لِّعِبَادِي۔ تا۔ اٰیٰتُنَا دَاوُدَ	
۱۹۸	کفار نے آقاء کائنات صلی اللہ علیہ وسلم کی	۲۱۸		زبوراً۔ از آیت ۵۳ تا آیت ۵۵	۲۲۲
	کس طرح گستاخیاں کیں۔		۲۱۷	تعلقات آیات۔ شان نزول۔	۲۲۵
۱۹۹	قرآن مجید میں چار باتیں اہمیت سے بیان	۲۲۰	۲۱۸	تفسیر نحوی	۲۲۶
	کی گئیں۔		۲۱۹	کسی غیر نبی کو نبی کہنا کفر ہے زبور کے معنی	۲۲۸

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۱۰	تفسیر عالمانہ	۲۲۹	۲۲۸	اللہ کا خوف رکھنا ہر مخلوق پر واجب ہے	۲۵۲
۲۱۱	دوسری تفسیر عالمانہ	۲۲۹	۲۲۹	اعتراضات و جوابات	۲۵۵
۲۱۲	لفظ مبد و عباد صرف مسلمانوں کے لیے ہونا گیا۔	۲۳۰	۲۳۰	وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ تَارَةً أُخْرَىٰ ۖ إِنَّا فَاعِلُونَ	۲۵۶
۲۱۳	قائد ہے۔ زندگی کا سب سے اچھا عمل کیا ہے۔	۲۳۱	۲۳۱	تعلقات آیات	۲۵۷
۲۱۴	احکام القرآن	۲۳۲	۲۳۲	شان نزول۔ تفسیر نحوی۔	۲۵۸
۲۱۵	چٹوڑی حرام اور شیطانی کام ہے۔	۲۳۲	۲۳۲	خواب کو رو یا کہنے کی وجہ	۲۵۹
۲۱۶	کسی کو جنت یا دوزخ دینا نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے اختیار میں ہے	۲۳۳	۲۳۳	فتنہ کے آخر معنی ہیں۔	۲۶۰
۲۱۷	پولیس کی شرارتیں حضرت طاہر کی خصوصیات	۲۳۳	۲۳۳	تفسیر عالمانہ	۲۶۱
۲۱۸	قُلْ اذْكُرُوا اللّٰهَ يَوْمَ تَرْجَمُونَ ۖ فَاِذَا رَجَمْتُمْ فَتَقَالُوا ۚ فَاِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللّٰهَ وَرَسُولَهُ فَخُذُوا حُكْمَ اللّٰهِ ۚ فَتَكُونُوا سٰوِيًا ۚ	۲۳۴	۲۳۴	فتنہ اور رویا کے بارے میں چند اقوال	۲۶۲
۲۱۹	تعلقات۔ شان نزول تفسیر نحوی	۲۳۶	۲۳۶	شجر ملعونہ کے بارے میں چند اقوال۔ فائدہ	۲۶۳
۲۲۰	تفسیر عالمانہ	۲۳۹	۲۳۹	احکام القرآن۔ اعتراضات و جوابات	۲۶۵
۲۲۱	نمود اور فرقوں کے کفریات میں فرق	۲۴۰	۲۴۰	تفسیر صوفیانہ۔	۲۶۶
۲۲۲	تاقیامت دنیا میں تو قسم کے کفر ہوتے رہے	۲۴۰	۲۴۰	بندوں کے چار عمل خوبصورت ہیں۔	۲۶۷
۲۲۳	صوفیوں کو کس چیز کا خوف کرتے ہیں	۲۴۱	۲۴۱	بار و چیزیں یہ مثال ہیں۔	۲۶۸
۲۲۴	دنیا کے چالیس علاقے تاقیامت باقی ہیں	۲۴۱	۲۴۱	عباد کی کچھ نشانیاں	۲۶۹
۲۲۵	اور قیامت میں ان کی ہلاکت کی نوعیت	۲۴۲	۲۴۲	شیطان کے پانچ دوست ہیں اور چھ دشمن ہیں۔	۲۷۰
۲۲۶	فائدہ ہے	۲۴۳	۲۴۳	بیوقوف کے پانچ نشان ہیں۔	۲۷۱
۲۲۷	احکام القرآن دوسیلہ پکڑنا واجب ہے۔	۲۴۳	۲۴۳	طبیعت انسانی تین قسم کی ہے۔	۲۷۲
				وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِكَةِ اَتُوا بَابَ اٰدَمَ فَاَنْزَلْنَاهُ مِنْهَا ۖ وَنَجَّيْنَاهُ مِنْهَا ۚ وَنَجَّيْنَاهُ مِنْهَا ۚ وَنَجَّيْنَاهُ مِنْهَا ۚ	۲۷۳
				از آیت ۱ تا ۲۷۳	۲۷۴
				تعلقات شان نزول۔ تفسیر نحوی	۲۷۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۵۸	تفسیر علامانہ	۲۷۶	۲۷۴	احکام القرآن	۲۹۱
۲۵۹	آدم علیہ السلام کو سجدہ ملکہ کا تذکرہ	۲۷۷	۲۷۵	حلال تجارت کرنا مسلمان پر فرض اسلامی ہے۔	۲۹۲
۲۶۰	قرآن مجید میں سات جگہ فرمایا گیا۔	۲۷۸	۲۷۶	اعتراضات و جوابات	۲۹۳
۲۶۱	انکار سجدہ پر ابلیس کے تین قول	۲۷۹	۲۷۷	تفسیر صوفیانہ۔ انسان آٹھ قسم کے ہیں۔	۲۹۴
۲۶۲	فائدے۔ آدم علیہ السلام کو سجدہ کرایا گیا قبلہ نہ بنایا گیا تھا۔	۲۸۰	۲۷۸	ابلیس کے جال آٹھ قسم کے ہیں	۲۹۵
۲۶۳	آگ مٹی سے افضل نہیں ہے	۲۸۱	۲۷۹	گناہ ناجہ ذکر ابلیس ہے	۲۹۶
۲۶۴	احکام القرآن۔ کافر حربی سے سود لینا جائز ہے۔	۲۸۲	۲۸۰	وَإِذْ مَسَّكُمُ الْفَقْرُ تَأْتَيْنَا بِهِ يَمِينًا	۲۹۷
۲۶۵	شریعت میں سجدے تین قسم کے ہیں۔	۲۸۳	۲۸۱	از آیت ۲۷۷ آیت ۲۷۹	۲۹۸
۲۶۶	عارضی حکم پر قیاس کرنا منع ہے	۲۸۴	۲۸۲	تعلقات	۲۹۹
۲۶۷	اعتراضات و جوابات	۲۸۵	۲۸۳	تفسیر نحوی	۳۰۰
۲۶۸	تفسیر صوفیانہ	۲۸۶	۲۸۴	تفسیر علامانہ	۳۰۱
۲۶۹	انسان نادانی سے پانچ غلطیاں کرتا ہے۔	۲۸۷	۲۸۵	انسان کا تعلق دنیا سے تین طرح ہے۔	۳۰۲
۲۷۰	وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ اِنْ تَطَعْتَ مِنْهُمْ مَّا كَانَ بَكُوْرًا	۲۸۸	۲۸۶	عذاب الہی کی قسمیں ۱۔ عاصف ۲۔ عاصف ۳۔ عاصف	۳۰۳
۲۷۱	رَحِيْمًا۔ از آیت ۲۷۷ تا۔ آیت ۲۷۹	۲۸۹	۲۸۷	۲۔ عاصف ۳۔ عاصف	۳۰۴
۲۷۲	تعلقات آیت۔ تفسیر نحوی	۲۹۰	۲۸۸	فائدے دنیا میں پانچ قسم کی ہلاکتیں آئیں	۳۰۵
۲۷۳	لفظ مال کا لغوی اور اصطلاحی ترجمہ۔ مال	۲۹۱	۲۸۹	زندگی کی دو قسمیں ۱۔ حیات شکور	۳۰۶
۲۷۴	کی عبارت ہیں	۲۹۲	۲۹۰	۲۔ حیات کفر	۳۰۷
۲۷۵	تنبیہ عامانہ۔ شیطان ہر جہیں میں آتا ہے	۲۹۳	۲۹۱	سچی شکر گزاری کیا ہے احکام القرآن	۳۰۸
۲۷۶	فائدے۔ ابلیس کس طرح انسان کو درغلالتا ہے۔	۲۹۴	۲۹۲	کالا خضاب لگانا حرام ہے۔	۳۰۹
۲۷۷	بغیر توفیق الہی کوئی شخص متقی نہیں ہو سکتا	۲۹۵	۲۹۳	اعتراضات و جوابات۔ سزوں اور	۳۱۰
۲۷۸		۲۹۶	۲۹۴	سزوں پر جلنے کا فرق۔	۳۱۱
۲۷۹		۲۹۷	۲۹۵	تفسیر صوفیانہ	۳۱۲

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۹۳	ہاتھ چار قسم کے ہیں۔ انسان کی پانچ عادتیں ہیں۔	۳۰۵	۳۱۰	تفسیر صوفیانہ	۳۱۶
	وَلَقَدْ كُنَّا بَنِي آدَمَ تَا۔ وَأَصْلُ سَبِيلَا۔		۳۱۱	از آیت ۳ تا آیت ۷	۳۱۷
۲۹۴	از آیت ۳ تا آیت ۷		۳۱۲	تعلقات و ربط آیات	۳۱۸
۲۹۵	تعلقات آیات۔ شان نزول۔ تفسیر نحوی	۳۰۷	۳۱۳	شان نزول۔ تفسیر نحوی	۳۱۹
	جب کسی مشتق کو غصوم چیز کا نام دے دیا جائے تو وہ جامد بن جاتا ہے	۳۰۹	۳۱۴	حرف نو کا استعمال شرط کے علاوہ پانچ طرح سے ہوتا ہے۔	۳۲۰
۲۹۷	تفسیر عالمانہ۔ انسان کی پانچ طرح تکریم فرمائی گئی۔ اور اصل ایمان کی سولہ طرح تکریم فرمائی گئی۔	۳۱۰	۳۱۵	افعال مقاربہ پانچ ہوتے ہیں۔	۳۲۱
	اشیاء عالم چار قسم کی ہیں۔	۳۱۱	۳۱۶	تفسیر عالمانہ۔ کفار مکہ کے سات مطالبے ہوتے تھے۔	۳۲۲
۳۰۰	فضیلت انسانی کی دو قسمیں	۳۱۱	۳۱۷	معصوم حضرات گناہ کر سکتے ہی نہیں ان سے گناہ محال اور یا غیر ناممکن ہے۔	۳۲۳
۳۰۱	انسان کو چھ خصوصی قوتیں دی گئیں	۳۱۲	۳۱۸	فائدے۔ کفار کبھی مسلمان سے سچی محبت نہیں کر سکتا۔ تمام انبیاء کرام معصوم ہوتے ہیں۔	۳۲۴
۳۰۲	انسانی ہاتھ قدرت کا عجیب شاہکار ہے		۳۱۹	احکام القرآن۔ کفار کی تعلیم گناہ ہے	۳۲۵
۳۰۳	لفظ امام کے معنی میں مفسرین کے سات اقوال۔	۳۱۲	۳۲۰	دینی مسائل چھپانا حرام قطعی ہے	۳۲۶
۳۰۴	فائدے۔ انسان کو بارہ نعمتیں دی گئیں	۳۱۴	۳۲۱	استزاعات جوابات	۳۲۷
۳۰۵	بیعت مرشد واجب ہے قیامت میں		۳۲۲	تفسیر صوفیانہ غائب سات قسم کے ہیں	۳۲۸
۳۰۶	کوئی شخص بے پڑخانہ ہو گا احکام القرآن		۳۲۳	کفار کی اسلام دوستی و خیر سب ماریفی چالبازن ہے۔	۳۲۹
۳۰۷	زمین سے نہ لگا کر پانی پینا مکروہ تھوہی ہے۔		۳۲۴	معصوم حضرات گناہ پہنچا دے نہیں ہوتے	۳۳۰
۳۰۸	دارمی اور پٹیا کٹانی حرام ہے۔	۳۱۵	۳۲۵	فائدے سے انتہا القرآن	۳۳۱
۱۰۹	استزاعات و جوابات		۳۲۶		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	صفحہ
۳۱۷	پیر جماعت علی شاہ کا عظیم کارنامہ	۳۲۵	۳۲۸	۳۲۷
۳۱۸	اعتراضات تفسیر صوفیانہ	۳۲۶	۳۱۹	۳۲۷
۳۱۹	عذاب سات قسم کا ہے۔	۳۲۷	۳۲۰	۳۲۷
۳۲۰	مُسْتَهْمَنٌ مِّنْ كَدِّ أَرْضِنَا. تَابِ مِنْ كَدِّكَ مُلْطَأًا	۳۲۷	۳۲۱	۳۲۷
۳۲۱	نَصِيرًا۔ از آیت ۳۱۷ تا آیت ۳۲۰	۳۲۷	۳۲۲	۳۲۷
۳۲۲	تعلقات و ربط آیت تفسیر نحوی	۳۲۷	۳۲۳	۳۲۷
۳۲۳	صلوٰۃ اصل نام درود شریف کا ہے بعد میں	۳۲۷	۳۲۴	۳۲۷
۳۲۴	درود شریف کی موجودگی سے نماز کو صلوٰۃ	۳۲۷	۳۲۵	۳۲۷
۳۲۵	کہا گیا سورج کا ڈھلنا تین قسم کا ہے	۳۲۷	۳۲۶	۳۲۷
۳۲۶	لفظ لَدُنْ کے سات معنی تفسیر عالمانہ	۳۲۷	۳۲۷	۳۲۷
۳۲۷	پانچ نمازوں اور ان کی رکعتوں کا ذکر فرما	۳۲۷	۳۲۸	۳۲۷
۳۲۸	کی رکعتیں کم ہونے کی حکمتوں کا بیان	۳۲۷	۳۲۹	۳۲۷
۳۲۹	آسمان اور زمین کی شکلیں آقا کریم سید کا بیان	۳۲۷	۳۳۰	۳۲۷
۳۳۰	عبادتیں دو قسم کی ہیں۔ طول بلد عرض	۳۲۷	۳۳۱	۳۲۷
۳۳۱	بلد کیا ہے۔	۳۲۷	۳۳۲	۳۲۷
۳۳۲	سورج کی رفتار کے ۳۷ نام ہیں	۳۲۷	۳۳۳	۳۲۷
۳۳۳	زمین کی شکل و مقام	۳۲۷	۳۳۴	۳۲۷
۳۳۴	مدخل صدق اور مخرج صدق میں علماء	۳۲۷	۳۳۵	۳۲۷
۳۳۵	کے دس قول۔	۳۲۷	۳۳۶	۳۲۷
۳۳۶	فائدے	۳۲۷	۳۳۷	۳۲۷
۳۳۷	پانچ گستاخ فرقوں نے شفاعت کا	۳۲۷	۳۳۸	۳۲۷
۳۳۸	انکار کیا۔	۳۲۷	۳۳۹	۳۲۷
۳۳۹	احکام القرآن۔ عبادت کا فرض اور واجب	۳۲۷	۳۴۰	۳۲۷
۳۴۰	ہونا محبوبیت اور قرب کی نشانی ہے۔	۳۲۷	۳۴۱	۳۲۷
۳۴۱	تہجد کے درست ہونے کی نشانی اعتراضات	۳۲۷	۳۴۲	۳۲۷
۳۴۲	نماز تہجد کی رکعات اور وتر کی نماز کا	۳۲۷	۳۴۳	۳۲۷
۳۴۳	بیان اذانِ خطبہ کے بعد دعا ضرور مانگے۔	۳۲۷	۳۴۴	۳۲۷
۳۴۴	تفسیر صوفیانہ۔ روحانیت کی پانچ نمازیں	۳۲۷	۳۴۵	۳۲۷
۳۴۵	وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ۔ تا۔	۳۲۷	۳۴۶	۳۲۷
۳۴۶	آھْدَى سَبِيلًا۔ از آیت ۳۴۵ تا آیت ۳۴۶	۳۲۷	۳۴۷	۳۲۷
۳۴۷	تعلقات و ربط آیت	۳۲۷	۳۴۸	۳۲۷
۳۴۸	تفسیر نحوی۔ زمین کے آٹھ معنی	۳۲۷	۳۴۹	۳۲۷
۳۴۹	مغول بہ کی تین قسمیں	۳۲۷	۳۵۰	۳۲۷
۳۵۰	تفسیر عالمانہ حق سے مراد آقا و کائنات صلی اللہ	۳۲۷	۳۵۱	۳۲۷
۳۵۱	علیہ وسلم کی ذات اقدس ہے	۳۲۷	۳۵۲	۳۲۷
۳۵۲	فائدے۔ محبوبیت محمد مصطفیٰ سب سے	۳۲۷	۳۵۳	۳۲۷
۳۵۳	اوپر کا مقام ہے۔	۳۲۷	۳۵۴	۳۲۷
۳۵۴	لفظ جَاؤْنِیْ کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے لیے	۳۲۷	۳۵۵	۳۲۷
۳۵۵	قرآن پاک میں استعمال ہوتا ہے۔	۳۲۷	۳۵۶	۳۲۷
۳۵۶	احکام القرآن۔ اعتراضات	۳۲۷	۳۵۷	۳۲۷
۳۵۷	تفسیر صوفیانہ	۳۲۷	۳۵۸	۳۲۷
۳۵۸	تین مقام اور تین فطرتیں	۳۲۷	۳۵۹	۳۲۷
۳۵۹	وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ۔ تا۔ بَعْضِ	۳۲۷	۳۶۰	۳۲۷
۳۶۰	ظہیرًا۔ از آیت ۳۵۹ تا آیت ۳۶۰	۳۲۷	۳۶۱	۳۲۷
۳۶۱	تعلقات و ربط آیت	۳۲۷	۳۶۲	۳۲۷
۳۶۲	شان نزول۔ تفسیر نحوی۔ روح کے دس معنی	۳۲۷	۳۶۳	۳۲۷

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۵۸	اضافت کی سات قسمیں	۲۵۷	۲۵۷	۲۵۷	۲۵۷
۲۵۹	تفسیر علانہ روح کے بارے میں کفار کے	۲۵۹	۲۵۹	۲۵۹	۲۵۹
	چوبیس سوال	۲۶۰	۲۶۰	۲۶۰	۲۶۰
۲۶۰	قرآن مجید میں چار چیزوں کو روح فرمایا گیا	۲۶۰	۲۶۰	۲۶۰	۲۶۰
۲۶۱	روح کے بارے میں علماء اسلام کے آٹھ	۲۶۱	۲۶۱	۲۶۱	۲۶۱
	قول ہیں	۲۶۱	۲۶۱	۲۶۱	۲۶۱
۲۶۲	قرآن مجید میں امر کے بیس معنی ہیں مختلف	۲۶۲	۲۶۲	۲۶۲	۲۶۲
	آیت میں جسم حیوانی میں چار خزانے مخلوق	۲۶۲	۲۶۲	۲۶۲	۲۶۲
	چار قسم کی ہے اور انسان حیوان آٹھ معنی	۲۶۲	۲۶۲	۲۶۲	۲۶۲
	میں مشترک ہیں۔ نفس کی تین قسمیں	۲۶۲	۲۶۲	۲۶۲	۲۶۲
۲۶۳	مادے کی تعریف۔ وجود کی چار قسمیں۔ مجرد کی	۲۶۳	۲۶۳	۲۶۳	۲۶۳
	دو قسمیں۔	۲۶۳	۲۶۳	۲۶۳	۲۶۳
۲۶۴	فائدے۔ احکام القرآن۔ اعتراضات	۲۶۴	۲۶۴	۲۶۴	۲۶۴
	نزل اور دُعب کا فرق	۲۶۴	۲۶۴	۲۶۴	۲۶۴
	تفسیر صوفیانہ	۲۶۴	۲۶۴	۲۶۴	۲۶۴
۲۶۵	وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ تَلَكُّوْا	۲۶۵	۲۶۵	۲۶۵	۲۶۵
۲۶۶	آیت ۱۰۰ تا آیت ۱۰۱	۲۶۶	۲۶۶	۲۶۶	۲۶۶
۲۶۷	تعلقات۔ شاہ نزول۔ سکے کے پندرہ	۲۶۷	۲۶۷	۲۶۷	۲۶۷
	بڑے مردوروں کے نام	۲۶۷	۲۶۷	۲۶۷	۲۶۷
۲۶۸	تفسیر نحوی	۲۶۸	۲۶۸	۲۶۸	۲۶۸
۲۶۹	تفسیر علانہ	۲۶۹	۲۶۹	۲۶۹	۲۶۹
۲۷۰	قرآن مجید میں انکیش چیزیں ظاہر ہیں	۲۷۰	۲۷۰	۲۷۰	۲۷۰
۲۷۱	لفظ قبیلہ کے چار معنی فائدے احکام القرآن	۲۷۱	۲۷۱	۲۷۱	۲۷۱
۲۷۲	اعتراضات جوابات	۲۷۲	۲۷۲	۲۷۲	۲۷۲
۲۷۳	تفسیر صوفیانہ	۲۷۳	۲۷۳	۲۷۳	۲۷۳
۲۷۴	کچھ کی دس اچھی خصلتیں بندے دس	۲۷۴	۲۷۴	۲۷۴	۲۷۴
۲۷۵	قسم کے ہیں۔ سب سے زیادہ شریہ فساد	۲۷۵	۲۷۵	۲۷۵	۲۷۵
	ریا کار اور بیوقوف و حاسد کون ہے۔	۲۷۵	۲۷۵	۲۷۵	۲۷۵
۲۷۶	ترک دنیا کیا ہے	۲۷۶	۲۷۶	۲۷۶	۲۷۶
	اَدِيْكَوْنَ لَكَ بَيْتٌ تَاْمَلْكَ اَرْسُوْلًا	۲۷۶	۲۷۶	۲۷۶	۲۷۶
۲۷۷	آیت ۹۳ تا آیت ۹۵	۲۷۷	۲۷۷	۲۷۷	۲۷۷
۲۷۸	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۲۷۸	۲۷۸	۲۷۸	۲۷۸
۲۷۹	عربی میں چڑھنے کے لیے آٹھ معنی مختلف	۲۷۹	۲۷۹	۲۷۹	۲۷۹
۲۸۰	قومیتوں کے بیان کے لیے فقط انسان	۲۸۰	۲۸۰	۲۸۰	۲۸۰
	کو بشر کہنے کی وجہ	۲۸۰	۲۸۰	۲۸۰	۲۸۰
۲۸۱	تفسیر علانہ	۲۸۱	۲۸۱	۲۸۱	۲۸۱
۲۸۲	فائدے	۲۸۲	۲۸۲	۲۸۲	۲۸۲
۲۸۳	چنانچہ اور فرشتے نبی نہیں ہو سکتے۔	۲۸۳	۲۸۳	۲۸۳	۲۸۳
	احکام القرآن	۲۸۳	۲۸۳	۲۸۳	۲۸۳
	دین اسلام کے خلاف زندگی گزارنا حرام	۲۸۳	۲۸۳	۲۸۳	۲۸۳
	ہے	۲۸۳	۲۸۳	۲۸۳	۲۸۳
	سوئے چاندی کے برتن ہر مسلمان مرد و	۲۸۳	۲۸۳	۲۸۳	۲۸۳
	عورت کو استعمال کرنا حرام ہے	۲۸۳	۲۸۳	۲۸۳	۲۸۳
۲۸۴	اعتراضات۔ تفسیر صوفیانہ	۲۸۴	۲۸۴	۲۸۴	۲۸۴
۲۸۵	معرفت الہیہ کا پہلا سبق	۲۸۵	۲۸۵	۲۸۵	۲۸۵
۲۸۶	نبوت کے سولہ سبق	۲۸۶	۲۸۶	۲۸۶	۲۸۶

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۳۸۷	قُلْ كَفَىٰ بِاللّٰهِ شَهِيدًا تَا۔ لَمَبْعُوْثُوْنَ خَلْقًا	۳۸۷	۲۰.۱	حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نو معجزات -	۲۰.۵
۳۸۸	جَدِّدًا ۱۔ از آیت ۱۷ تا آیت ۱۸	۳۸۸	۲۰.۲	نوا آیت۔ نوا احکام اور نوا نعمت کی تفصیل	۲۰.۶
۳۸۹	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۳۸۹	۲۰.۳	و فرست۔	۲۰.۷
۳۹۰	ولی کے چار معنی	۳۹۰	۲۰.۴	نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے معجزات قیامت	۲۰.۸
۳۹۱	تفسیر عالمانہ	۳۹۱	۲۰.۵	ہمک ظاہر ہوتے رہیں گے۔	۲۰.۹
۳۹۲	کفار کے اوندھانہ ہونے میں پانچ قول ہیں	۳۹۲	۲۰.۶	انبیاء کرام سے معجزہ طلب کرنا گناہ۔ لیکن	۲۰.۱۰
۳۹۳	لوگ میدانِ محشر میں تین طریقوں سے آئیں گے۔	۳۹۳	۲۰.۷	بھوٹے مدعی سے طلب کرنا جائز ہے جبکہ	۲۰.۱۱
۳۹۴	بہرہ ہونا۔ اس میں پانچ قول ہیں۔ فائدے	۳۹۴	۲۰.۸	اس کو شرمندہ و ذلیل کرنے کے لیے ہو	۲۰.۱۲
۳۹۵	احکام القرآن باری تعالیٰ کی صفات	۳۹۵	۲۰.۹	اعتراضات۔	۲۰.۱۳
۳۹۶	خصوصیہ و غیر خصوصیہ کا فرق۔ اعتراضات	۳۹۶	۲۰.۱۰	قَالَ لَقَدْ عَلِمْتُ۔ تَا۔ اِلَّا بُشِّرَاوْثَنَیْرًا	۲۰.۱۴
۳۹۷	تفسیر صوفیانہ	۳۹۷	۲۰.۱۱	از آیت ۱۷ تا آیت ۱۸	۲۰.۱۵
۳۹۸	اَوْ لَکَذِیْرًا اَنَّ اللّٰهَ الَّذِیْ تَا۔ یٰمُودَسِی	۳۹۸	۲۰.۱۲	تعلقات شان نزول	۲۰.۱۶
۳۹۹	مَسْمُورًا۔ از آیت ۱۹ تا آیت ۲۰	۳۹۹	۲۰.۱۳	تفسیر نحوی ثبوت اور نعت کافرق	۲۰.۱۷
۴۰۰	تعلقات۔ تفسیر نحوی۔ سوال آٹھ	۴۰۰	۲۰.۱۴	تفسیر عالمانہ	۲۰.۱۸
۴۰۱	قسم کا ہوتا ہے۔	۴۰۱	۲۰.۱۵	فرعونوں پر کس کس طرح سے مصیبتیں آتی	۲۰.۱۹
۴۰۲	مُسْرِیْثٌ۔ غنیل اور تنور میں فرق معجزے	۴۰۲	۲۰.۱۶	رہیں۔	۲۰.۲۰
۴۰۳	کی تعریف	۴۰۳	۲۰.۱۷	وعدہ آخرت سے کیا مراد ہے۔	۲۰.۲۱
۴۰۴	نعم۔ فہم۔ خیال میں فرق	۴۰۴	۲۰.۱۸	فائدے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم	۲۰.۲۲
۴۰۵	تفسیر عالمانہ	۴۰۵	۲۰.۱۹	با اختیار شہنشاہ بن کر آئے۔	۲۰.۲۳
۴۰۶	گیارہویں شریعت وغیرہ نیازوں کو برائے	۴۰۶	۲۰.۲۰	احکام القرآن	۲۰.۲۴
۴۰۷	والے ہندو ذہنیت رکھتے ہیں۔	۴۰۷	۲۰.۲۱	اعتراضات۔ بقیۃ کے معنی	۲۰.۲۵
۴۰۸		۴۰۸	۲۰.۲۲	اعلیٰ حضرت کے تہجے کی شان	۲۰.۲۶
۴۰۹		۴۰۹	۲۰.۲۳	وکیلہ۔ تفسیر صوفیانہ معرفت کے سات اسماں	۲۰.۲۷

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۲۳۸	وجوب سجدہ کے الفاظ	۲۲۰	۲۲۰	۲۱۳	قبائلِ لدنیہ میں چار جمعیں ہیں
۲۳۹	امراضاتِ خیالات	۲۲۱	۲۲۱	۲۱۵	علم حقیقت کی تین کتابیں۔ اولیاء اللہ کے
۲۴۰	تفسیر صوفیانہ	۲۲۲			تین روشن علم
۲۴۱	رب تعالیٰ نے انسان میں دیگر مخلوق کی صفات پیدا کی ہیں۔	۲۲۳	۲۲۲	۲۱۶	راہِ عشق کے بندے تین قسم کے ہیں۔
	قُلْ اَدْعُوا اللہَ تَعَالٰی۔ وَکُیْرُہُ تَکْبِیْرًا۔		۲۲۳		وَقْرًا نَا فَرَقْنٰہُ تَا۔ وَیَزِیْدُہُمْ
۲۴۲	ازایت منالنا آیت ملا	۲۲۴	۲۲۳	۲۱۷	خُشُوْعًا۔ ازایت منالنا آیت ملا
۲۴۳	تعلقات۔ شانِ نزول	۲۲۵	۲۲۴	۲۱۸	تعلقات۔ تفسیر نحوی
۲۴۴	تفسیر نحوی۔ لفظِ رُحْمٰن کے اشتقاقی معنی	۲۲۶	۲۲۵		تلاوت اور قرأت کا فرق
	آیہا تکبیر وقت ایک ہی لفظ کا عامل بھی ہے معمول بھی		۲۲۶	۲۱۹	تفسیر علما نے۔ پہلی کتابیں کس طرح نازل ہوئیں۔
۲۴۵	تفسیر علما نے۔ لفظ اللہ کے اشتقاق میں سات قول۔	۲۲۷	۲۲۸	۲۲۰	نزولِ قرآن مجید کے تین مرحلے
۲۴۶	رب تعالیٰ اپنے بہت سے نام اپنے حبیبِ کریم کو عطا فرمائے ان کا بیان۔	۲۲۸	۲۲۹	۲۲۱	سات علما اہل کتاب جو صحابی ہوئے
۲۴۷	فائدے۔ اللہ تعالیٰ کو صرف اسلامی ناموں سے پکارنا چاہیے۔	۲۲۹	۲۳۰	۲۲۲	قرآن مجید کی تمام سورتوں کی ترتیب
۲۴۸	ہر نام کا اسمِ اعظم بنایا جاسکتا ہے۔ اور اس کا طریقہ	۲۳۰	۲۳۱		نزول کا نقشہ
۲۴۹	ماز میں لاؤڈ سپیکر لگانا منع ہے۔	۲۳۱	۲۳۲	۲۲۳	فائدے۔ تلاوتِ قرآن مجید سے
۲۵۰	احکام القرآن۔ صرف سنتوں میں متاثر	۲۳۲	۲۳۳		بڑی نقلی عبادت ہے۔
۲۵۱	رسول اللہ کہنا منع ہے۔ دعا مانگنا عبادت ہے طلب اور دعا میں فرق۔	۲۳۳	۲۳۴	۲۲۴	تلاوتِ قرآن مجید کے آداب
		۲۳۴	۲۳۵	۲۲۵	تلاوت کرتے وقت چہرہ کام حرام ہیں
		۲۳۵	۲۳۶	۲۲۶	تلاوتِ قرآن کریم کی رفتار تین قسم کی ہے
		۲۳۶	۲۳۷	۲۲۷	سات قراتوں کے انجمن کے نام۔ احکام القرآن
		۲۳۷	۲۳۸	۲۲۸	سجدہ تلاوت کے مسائل
		۲۳۸	۲۳۹	۲۲۹	سجدہ واجب ہونے کے تین سبب
		۲۳۹	۲۴۰	۲۳۰	قرآن پاک کے تمام سجدوں کی آیت کی فرست

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۲۶۱	انبیاء کرام علیہم السلام معصوم ان سے گناہ	۲۵۱	۲۶۲	چند معلومات قرآنیہ	۲۶۲
۲۶۲	محال ہے۔ نہی وجوب اور کسی بھی نہی لزومی	۲۵۲	۲۶۵	سورۃ کہف۔ بسم اللہ الرحمن الرحیم	۲۶۵
۲۶۳	۲۶۳ میں انبیاء کرام شامل نہیں۔ اعتراضات	۲۵۳	۲۶۵	الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَنزَلَ عَلَى عَبْدِهِ - تا۔	۲۶۵
	۲۶۳ لفظ خدا پروردگار۔ اور بھگوان۔ گاڈ	۲۵۳	۲۶۶	الْأَكْثَرُ بَابًا - از آیت ۱ تا آیت ۵	۲۶۶
	۲۶۳ میں فرق	۲۵۳	۲۶۸	تعلقات و ربط آیت	۲۶۸
	۲۶۳ تفسیر صوفیانہ۔ فرائض کو چھپانا نوافل کو	۲۵۳	۲۶۸	شان نزول۔ تفسیر نحوی	۲۶۸
	۲۶۳ ظاہر کرنا منع ہے۔	۲۵۵	۲۶۸	تفسیر عالمانہ۔ قرآن مجید آسمانوں زمینوں	۲۶۸
	۲۶۳ سورۃ اُسرٰی کے مسائل۔ فوائد عملیات اُسماء		۲۶۸	۲۶۸ میں قیام ہے۔	۲۶۸
	۲۶۳ حتیٰ کی تعداد اُن کے ابجدی عدد و اُسماء		۲۶۸	۲۶۸ معراج عبد و نزول کتاب کا فرق	۲۶۸
۲۶۵	۲۶۵ نبی کی تعداد اُن کے ابجدی عدد۔	۲۵۵	۲۶۸	۲۶۸ حمد۔ مدح۔ ثنا اور تعریف میں فرق	۲۶۸
۲۶۶	۲۶۶ سورۃ اُسرٰی کی تلاوت کی فضیلت اور	۲۵۶	۲۶۸	۲۶۸ فائدے۔ عبد مطلق اور عبد مقید میں فرق	۲۶۸
	۲۶۶ تقویۃ کا نقشہ	۲۵۸	۲۶۸	۲۶۸ احکام القرآن۔ سب سے بڑا کفر کیا ہے۔	۲۶۸
	۲۶۶ اپنا اسم اعظم اور اسمِ رحمت بنانے کا	۲۵۸	۲۶۸	۲۶۸ اعتراضات۔ جوابات	۲۶۸
	۲۶۶ طریقہ۔	۲۶۱	۲۶۸	۲۶۸ تفسیر صوفیانہ	۲۶۸
۲۶۷	۲۶۷ اللہ تعالیٰ کے وہ نام جو قرآن پاک میں درج	۲۶۰	۲۶۸	۲۶۸ قُلْ لَّعَلَّكُمْ يَافَعُونَ نَفْسًا - تا۔ نَسِيتُ	۲۶۸
	۲۶۷ ہیں۔	۲۶۲	۲۶۸	۲۶۸ عَدَّ وَآ - از آیت ۱ تا آیت ۱۱	۲۶۸
۲۶۸	۲۶۸ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے وہ نام جو قرآن مجید	۲۶۲	۲۶۸	۲۶۸ تعلقات۔ شان نزول	۲۶۸
	۲۶۸ میں لکھے ہیں	۲۶۲	۲۶۸	۲۶۸ تفسیر نحوی	۲۶۸
۲۶۹	۲۶۹ سورۃ کہف شریف کا مختصر تعارف ہر رکوع	۲۶۲	۲۶۸	۲۶۸ زینت تین قسم کی ہوتی ہے	۲۶۸
	۲۶۹ کا مختصر مضمون۔ تعداد حروف و افعال و	۲۶۶	۲۶۸	۲۶۸ رقیم کا معنی اور نحو یوں کا اختلاف	۲۶۸
	۲۶۹ شان نزول۔	۲۶۶	۲۶۸	۲۶۸ عربی چھ معنی میں مستعمل ہوتا ہے۔	۲۶۸
۲۷۰	۲۷۰ تفسیر نعیمی کی ترتیب و تصنیف میں کن کتب سے	۲۶۳	۲۶۸	۲۶۸ اعلیٰ حضرت کے ترجمہ کی شان یہ ترجمہ کتب الہی	۲۶۸
	۲۷۰ استفادہ کیا جاتا رہا۔ مختصر فہرست۔		۲۶۸	۲۶۸ ہے۔	۲۶۸

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۴۶۸	تفسیر عالمانہ واقعہ اصحاب کہف جبریت	۴۸۲	۴۸۵	تعلقات	۵۰۹
	کے لیے ہے۔		۴۸۶	تفسیر نحوی۔ غزل کے معنی	۵۱۰
۴۶۹	رقیم سے کیا مراد ہے۔ قاضی۔	۴۸۳	۴۸۷	زیارت کا معنی	۵۱۱
۴۷۰	احکام القرآن۔ اعتراضات	۴۸۵	۴۸۸	ہدایت کے معنی ضلالت کے معنی تفسیر عالمانہ	۵۱۲
۴۷۱	تفسیر صوفیانہ	۴۸۶	۴۸۹	واقعہ اصحاب کہف میں مختلف تفسیری	۵۱۵
	ثُمَّ بَعَثْنَا لَهُمْ لِنَعْلَمَ مَا أَشْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ		۴۹۰	قاضی۔ حاد اور کرامت میں فرق	۵۱۶
۴۷۲	گد بآ۔ انایت ۱۲ تا ۱۵	۴۸۷	۴۹۱	احکام القرآن زمین بالکل ساکن ہے ایک طرف	۵۱۷
۴۷۳	تعلقات	۴۸۹		رکھا ہے۔	
۴۷۴	تفسیر نحوی پشت کے تین معنی	۴۹۰	۴۹۲	ظالم حاکم سے بغاوت جائز ہے۔ رہبانیت	"
۴۷۵	تفسیر عالمانہ	۴۹۲		اور جبریت میں فرق۔	"
۴۷۶	طبعی مینا ٹھ گئے ہو تو ہے۔ خزین میں تین	۴۹۳	۴۹۳	اعتراضات	"
	قول۔		۴۹۴	تفسیر صوفیانہ	۵۱۸
۴۷۷	اصحاب کہف کے حالات و کیفیات حسب	۴۹۵	۴۹۵	گمراہ کی تیرہ نشانیاں	۵۱۹
	نسب۔			وَحَسِبْنَاهُمْ اِنْفَاثًا تَا۔ وَلَمَّا كُنْتُ مِنْهُمْ رَعْبًا	
۴۷۸	جیسائی مذہب کو پولوس نے بگاڑا ہے	۴۹۶	۴۹۶	از آیت ۱۸ تا آیت ۱۹ ایک آیت	۵۱۹
۴۷۹	اصحاب کہف کے نام۔	۴۹۸	۴۹۷	تعلقات	۵۲۰
۴۸۰	واقعہ اصحاب کہف میں کچھ اختلافات	۵۰۳	۴۹۸	تفسیر نحوی۔ یحییٰ اور ذراع کا معنی	۵۲۱
۴۸۱	قاضی۔ اصحاب کہف کی کرامات	۵۰۴	۴۹۹	تفسیر عالمانہ	۵۲۲
۴۸۲	احکام القرآن۔ کرامت ولی اللہ کا شکر	۵۰۵	۵۰۰	اصحاب کہف کے کروٹ بدھنے کے دن	۵۲۳
	گمراہ ہے۔			اور وقت کا ذکر تو نہیں ہے۔	"
۴۸۳	اعتراضات۔ تفسیر صوفیانہ	۵۰۶	۵۰۱	شیر کو کلب بھی کہہ دیا جاتا ہے۔ اصحاب کہف	۵۲۳
	وَإِذْ اَعْتَرَفْتُمُوهُمْ تَا۔ وَلَيَا مُرْشِدًا			کے کتے کے پانچ نام اور رنگ	۵۲۴
۴۸۴	از آیت ۱۸ تا آیت ۱۹	۵۰۸	۵۰۲	چار جانور جنت میں جائیں گے۔	"

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵.۲	فائدے۔ احکام القرآن ضرورتاً کتا پالتا جائز ہے۔	۵۱۲	۵۱۷	اعتراضات۔ تفسیر صوفیانہ	۵۲۲
	وَكَذَلِكَ بَعَثْنَاهُمْ نَارًا - وَلَا يُشْعِرُونَ		۵۱۸	سَيَقُولُونَ ثَلَاثَةٌ رَّابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ - نَارًا - مَسْنُونٌ	۵۲۶
۵.۳	يَكُفِّرُ أَحَدًا - از آیت ۱۷ تا آیت ۱۹	۵۲۵	۵۱۹	ہذا ارشداً - از آیت ۱۷ تا آیت ۱۹ تعلقات	۵۲۷
۵.۵	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۵۲۷		تفسیر نحوی۔ لفظ شتہ کی تحقیق حرف سین کے تین نام اور اس کی وجہ۔	۵۲۸
۵.۶	تفسیر عالمانہ۔ اصحاب کہف کو سترہ نعمتیں ملیں۔	۵۲۹	۵۲۰	پھینکنے کی پانچ قسمیں	۵۲۹
				مکالمے کی تین قسمیں	۵۵۰
۵.۷	کھانا خریدتے وقت سات چیزوں کا خیال رکھنا چاہیے۔ فائدے	۵۳۱	۵۲۱	تفسیر عالمانہ۔ اصحاب کہف کے بارے میں اختلافی اقوال	۵۵۱
۵.۸	احکام القرآن	۵۳۲	۵۲۲	اصحاب کہف کے نام و تعداد اور ان کا زمانہ	۵۵۲
۵.۹	اعتراضات	۵۳۲	۵۲۳	فائدے۔ احکام القرآن انشاء اللہ کہنے کا خفی مسلک اور اس کے چار فائدے	۵۵۳
۵.۱۰	شریعت نکات اصحاب کہف اور سات خلوت میں ہیں۔	۵۳۵	۵۲۴	اعتراضات۔ اللہ تعالیٰ کی مشیت کا بیان	۵۵۵
	إِنَّهُمْ يُظْهِرُوكَ عَلَىٰ كُفْرٍ - لَنَنْتَحِذَنَّ عَلَيْهِمْ مَسْجِدًا - از آیت ۱۷ تا آیت ۱۹		۵۲۵	وَلَيَبْشُرَنَّ فِي كُفْرِهِمْ - مَسْجِدًا دُونَهُ	۵۵۶
۵.۱۱	تعلقات و ربط آیت	۵۳۷	۵۲۶	مَنْتَحِذْنَا - از آیت ۱۷ تا آیت ۱۹	۵۵۷
۵.۱۲	تفسیر نحوی۔ دین کو ملت کیوں کہا جاتا ہے۔	۵۳۸	۵۲۷	تعلقات۔ تفسیر نحوی غیب کی پہچان	۵۵۸
۵.۱۳	غیب پانے کے گیارہ معنی	۵۳۹	۵۲۸	خُد کے آٹھ معنی۔ تفسیر عالمانہ	۵۶۰
۵.۱۵	تفسیر عالمانہ۔ دقیانوس سے پہلے روم کی آٹھ بادشاہتیں دقیانوس کی چار سزائیں	۵۴۰	۵۲۹	عربی فارسی انگریزی اور بربری ہیسول کا ذکر اور ان کے ایام واز و اوقاف کی تفسیریں	۵۶۲
۵.۱۶	فائدے۔ بروں سے پناہ فرض ہے۔ احکام القرآن حشر متعلق تین عقیدے۔	۵۴۲	۵۲۸	حکیم الامت کا فرمان	۵۶۳
				فائدے۔ تلاوت قرآن مجید ہر وقت ہر شخص کو مفید ہے۔	۵۶۴
			۵۲۹	سورۃ کہف کی دو خصوصیات۔ احکام القرآن	۵۶۵

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۲۹	قریہ ہینوں کی شان یہ جنت سے لائے گئے۔ آج کل نین سن رائج ہیں۔	۵۲۱	۵۲۱	فائدے۔ احکام القرآن۔ اعتراضات	۵۸۰
۵۳۰	سوتے میں کوئی کام کرنے تو اس کا حکم	۵۲۲	۵۲۲	دنیا میں زینت اور دنیا کی زینت میں فرق اور اس کی قسمیں۔	۵۸۱
۵۳۱	اعتراضات تلاوت کرنا ہر مسلمان کو ضروری ہے۔	۵۲۳	۵۲۳	پر غلو ص ایمان اور منافقہ ایمان کا فرق	۵۸۲
۵۳۲	حدیث سے آیت کے منسوخ ہونے کا ذکر	۵۲۴	۵۲۴	بَعَثْنَا بَيْنَهُمَا ذِكْرًا زَايَةً مِّنْهُمَا آيَةً مِّنْهُمَا	۵۸۳
۵۳۳	تفسیر صوفیانہ۔ لطائف خلوت تین ہیں	۵۲۵	۵۲۵	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۵۸۴
۵۳۴	آسرار خلوت پانچ ہیں۔ لطائف جہانیر ست ہیں۔	۵۲۶	۵۲۶	اَعْمَالٌ مِّنْ دُونِهَا وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ	۵۸۵
۵۳۵	مومن کے لیے لازمی چیزیں ذکر الہی کے پانچ سبق	۵۲۷	۵۲۷	تفسیر عالمانہ	۵۸۶
۵۳۶	صحاب کرام کے ناموں کی فضیلت	۵۲۸	۵۲۸	قرآن مجید میں لگن پہنانے کا ذکر تین جگہ	۵۸۷
۵۳۷	صحاب کرام کے ناموں کی فضیلت	۵۲۹	۵۲۹	نبی اسرائیل کے دو بھائیوں کا واقعہ	۵۸۸
۵۳۸	صحاب کرام کے ناموں کی فضیلت	۵۳۰	۵۳۰	فائدے۔ دنیا کے رنگوں کی تعداد اور شہرت	۵۸۹
۵۳۹	صحاب کرام کے ناموں کی فضیلت	۵۳۱	۵۳۱	رنگ ہر ہے۔	۵۹۰
۵۴۰	صحاب کرام کے ناموں کی فضیلت	۵۳۲	۵۳۲	رنگوں سے علاج بھی ہو جاتا ہے۔ احکام	۵۹۱
۵۴۱	صحاب کرام کے ناموں کی فضیلت	۵۳۳	۵۳۳	القرآن رنگوں کا ادب کرنا ہندوانہ طریقہ	۵۹۲
۵۴۲	صحاب کرام کے ناموں کی فضیلت	۵۳۴	۵۳۴	ہے۔	۵۹۳
۵۴۳	صحاب کرام کے ناموں کی فضیلت	۵۳۵	۵۳۵	قیاس کرنا شریعت کا اعلیٰ اور ضروری حکم ہے	۵۹۴
۵۴۴	صحاب کرام کے ناموں کی فضیلت	۵۳۶	۵۳۶	اعتراضات۔ اللہ تعالیٰ کی عطا کے بغیر کوئی کس	۵۹۵
۵۴۵	صحاب کرام کے ناموں کی فضیلت	۵۳۷	۵۳۷	چیز کا مالک نہیں ہو سکتا	۵۹۶

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۵۳	تفسیر صوفیانہ جنت کی چار فہریں ہیں۔	۵۹۲	۵۶۹	اعتراضات۔ بعض بیوقوفیاں کفرین جاتی ہیں۔	۶۱۳
۵۵۴	صوفیا کے گیارہ زیور ہیں۔ صوفیا کے تہذیبی اصول	۵۹۵	۵۷۰	تفسیر صوفیانہ۔ زبانیں چھ قسم کی ہیں۔ کمال	۶۱۴
۵۵۵	بندہ عاشق کی تو خصلتیں ہوتی ہیں۔	۵۹۵	۵۷۱	چار طرح پیدا ہوتا ہے۔	۶۱۵
۵۵۶	كَلَّمَا الْجَنَّتَيْنِ اِنَّتِ اُكَلِّهَا۔ ۳۔ لَا يَجِدَنَّ عَيْنَا	۵۹۶	۵۷۲	علامہ اور اولاد میں فرق	۶۲۵
۵۵۷	مِنْهَا مُنْقَلَبًا اَزْ اَيَّتِ ۲۲ تا ایت ۲۶	۵۹۶	۵۷۳	خوف الہی کی ایک نشانی	۶۱۵
۵۵۸	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۵۹۷	۵۷۴	فَعَسَىٰ دَٰخِلٌ اَنْ يُّكُوْنَتَيْنِ۔ ۴۔ وَمَا كَانَ	۶۱۶
۵۵۹	ثمرہ کے گیارہ صیغے اور وزن	۵۹۸	۵۷۵	مُنْقَلَبًا۔ اَزْ اَيَّتِ ۲۲ تا ایت ۲۳	۶۱۷
۵۶۰	تفسیر عالمانہ۔ کجور اور انگور کی خصوصی نشان	۶۰۰	۵۷۶	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۶۱۸
۵۶۱	فائدے۔ احکام القرآن	۶۰۲	۵۷۷	شریعت میں دو پہر کے تین حصے ہوتے ہیں۔	۶۱۸
۵۶۲	شرعی پیداوار کب ہوتی ہے۔ اعتراضات	۶۰۲	۵۷۸	حرف نہا پانچ ہیں۔ حرفت یا کی چار خصوصیات	۶۲۰
۵۶۳	جوابات۔	۶۰۳	۵۷۹	تفسیر صوفیانہ	۶۲۱
۵۶۴	اللہ تعالیٰ اور رسول کی دعوت صلی اللہ علیہ وسلم	۶۰۵	۵۸۰	تفسیر عالمانہ	۶۲۱
۵۶۵	غافل کے دل میں چار دعوے ہوتے ہیں۔	۶۰۶	۵۸۱	فائدے۔ مومن نور معرفت سے دیکھتا ہے۔ احکام القرآن	۶۲۲
۵۶۶	قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ۔ ۳۔ اَقْلَ مِنْكَ مَا لَا	۶۰۷	۵۸۲	ناشکری سب سے بڑا گناہ ہے	۶۲۳
۵۶۷	وَوَكَّدًا۔ اَزْ اَيَّتِ ۲۲ تا ایت ۲۶	۶۰۷	۵۸۳	اعتراضات۔ ناجائز دولت ہمیشہ نقصان	۶۲۳
۵۶۸	تعلقات۔	۶۰۸	۵۸۴	وہ ہوتی ہے۔	۶۲۴
۵۶۹	تفسیر نحوی	۶۰۹	۵۸۵	تفسیر صوفیانہ	۶۲۵
۵۷۰	حرف تفعیف تین طرح مستعمل ہے۔	۶۱۰	۵۸۶	هٰذَا لَكَ الْاَوَّلٰیۃُ بِرَبِّكَ الْحَقِّ۔ ۲۔ ثَوَابًا وَخَيْرًا	۶۲۶
۵۷۱	تفسیر عالمانہ	۶۱۱	۵۸۷	اَمَلًا۔ اَزْ اَيَّتِ ۲۲ تا ایت ۲۶	۶۲۷
۵۷۲	مٹی سے انسان کی پیدائش کے مراحل	۶۱۲	۵۸۸	تعلقات	۶۲۸
۵۷۳	فائدے۔ نظر لگ جانا نفع ہے۔ احکام القرآن	۶۱۲	۵۸۹		

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۵۸۲	تفسیر نحوی۔ ظرف مقدم و متانی کا فرق	۶۲۸	۶۰۲	عصدا کی آٹھ قربتیں	۶۵۰
۵۸۳	نقطہ ہاشم کا معنی	۶۲۹	۶۰۳	تفسیر عالمانہ	۶۵۱
۵۸۵	مال کے تین معنی	۶۳۰	۶۰۴	شیطان کی اولاد کس طرح پیدا ہوتی ہے	۶۵۳
۵۸۶	تفسیر عالمانہ	۶۳۱	۶۰۵	تفسیری اقوال میں علما کی مختلف رائیں	"
۵۸۷	سدا رہنے والی چیز نیک اعمال ہیں باقیات	۶۳۲	۶۰۶	قائدے	"
۵۸۸	صالحات کیا ہیں۔	"	۶۰۷	احکام القرآن۔ سجدہ عظیمی ہر شریعت میں حرام	۶۵۳
۵۸۹	فائدے۔ نباتات اور انسان کی مثال	"	۶۰۸	سہاکفار سے دینی علی سیاسی مدد اور مشورہ لینا	"
۵۹۰	مومن کی دنیا بھی دین بن جاتی ہے۔	۶۳۳	۶۰۹	منہ ہے۔ لیکن سیاسی دوستی جائز ہے	"
۵۹۱	احکام القرآن	"	۶۱۰	اعتراضات	"
۵۹۲	اعتراضات۔ جوابات	۶۳۴	۶۱۱	بلاغت کی گیارہ قسمیں۔ سجدہ آدم کی آیت	۶۵۷
۵۹۳	مال اور اولاد میں فرق۔ تفسیر صوفیانہ	۶۳۵	۶۱۲	پانچ دفعہ نازل ہونے کی وجہ ابلیس کے نسل	"
۵۹۴	وَيَوْمَ نُصَيِّرُ الْجِبَالَ سَافًا وَّلَا يَظْلَعُ سَبِيلًا	۶۳۶	۶۱۳	قبیلوں کے نام۔	"
۵۹۵	أَحَدًا۔ از آیت ۲۷ تا آیت ۲۹	"	۶۱۴	فیضانِ مصطفیٰ کی آٹھ نہریں	۶۶۰
۵۹۶	تعلقات تفسیر نحوی	۶۳۸	۶۱۵	اطلاق نبوی کی اکیس شعبیں	"
۵۹۷	تفسیر عالمانہ۔ قیامت کی صفوں کا بیان	۶۳۹	۶۱۶	وَرَأَى الْمَجْرُومُونَ النَّارَ۔ تَا۔ يَأْتِيهِمُ الْعَذَابُ قَبْلًا	۶۶۱
۵۹۸	فائدے	۶۴۰	۶۱۷	از آیت ۵۲ تا آیت ۵۵	"
۵۹۹	احکام القرآن۔ دائیں ہاتھ کی قنیت	۶۴۱	۶۱۸	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۶۶۲
۶۰۰	اعتراضات جوابات	۶۴۲	۶۱۹	فاعل کے لیے نحوی قانون	۶۶۳
۶۰۱	وَأَذَلْنَا لِلْمُتَكِبِّ تَا وَجَلْنَا سَهُم مَّوْجًا۔	۶۴۳	۶۲۰	تفسیر عالمانہ	۶۶۴
	از آیت ۵۷ تا آیت ۵۸		۶۲۱	میدانِ محشر سے جہنم تک چالیس سال کا پیدل سفر	۶۶۵
۶۰۲	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۶۴۴	۶۲۲	قیامت میں تین سوال ہو گئے	۶۶۶
۶۰۳	چھ صیغوں میں الف تخطی لگایا جاتا ہے	"	۶۲۳	الفاظ آیت کی تفسیر میں علما کے مختلف اقوال	۶۶۷
۶۰۴	عن جنت جہنم کا موازنہ دو قسم کے ہے اصلی اور دلی	۶۴۵	۶۲۴	فائدے	"

صفحہ نمبر	مضمون	صفحہ نمبر	مضمون
۶۲۰	احکام القرآن۔ گفتگو کرنے کے چار طریقے کس	۶۲۸	خشوع و خضوع کا فرق۔ صوفیانہ نماز
۶۲۱	شخص کو کوئی گفتگو جائز ہے کوئی ناجائز	۶۲۹	سچی توبہ کی درجہ ہیں
۶۲۱	اعتراضات جوابات	۶۳۰	وَرَبُّكَ الْغَفُورُ - تَا - فِي الْبَحْرِ سَرَابًا
۶۲۲	تفسیر صوفیانہ۔ دنیا میں سات ہلاکتیں اور سات	۶۳۱	ازایت ۵۸ تا آیت ۷۱
۶۲۳	راہ نجات ہیں۔	۶۳۲	تعلقات
۶۲۴	سب سے بڑا جاہل کون ہے۔ باطنی اعمال کی	۶۳۳	علم بھی انبیاء کرام علیہم السلام کے وسیلے سے ملتا ہے
۶۲۵	فتیں۔ اعمال نفس کی نوشتہ ہیں۔ اعمال قلب	۶۳۴	تفسیر نحوی۔ اسم مکروہ کی تقسیم و تعریف بل حروف
۶۲۶	کی چھ شقیں ہیں۔	۶۳۵	عطف کے تین نام ہیں اور اس کی وجہ
۶۲۷	مولیٰ علی کا فرمان کہ محاسبہ مومن کی ترازو ہے	۶۳۶	موثقی کے لیے مذکر فعل آسکتا ہے
۶۲۸	عیر کے پانچ مرتبے ہیں۔ مہر توبہ کا دروازہ ہے	۶۳۷	تفسیر عالمانہ
۶۲۹	وَمَا نُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ - تَا - فَلَنْ يَهْتَدُوا اَبَدًا	۶۳۸	عذاب آسمانی سے ہلاک شدہ قوموں کے نام
۶۳۰	ازایت ۵۶ تا آیت ۵۷	۶۳۹	حضرت خضر علیہ السلام کے متعلق فرمان حدیث
۶۳۱	تعلقات	۶۴۰	حقبا کی تفسیر میں علما کے چھ اقوال بحرین سے مراد
۶۳۲	تفسیر نحوی	۶۴۱	دریاد روم و فارس ہے۔
۶۳۳	سمجھنے کے معنی میں چھ مصدر اور ان کا فرق	۶۴۲	مُؤْمِدًا - مَوْلًا - مَوْسَى - فَا تَا - کے بارے میں علما کے
۶۳۴	تفسیر عالمانہ	۶۴۳	مختلف اقوال۔ حضرت یوشع اور تابوت سکینہ
۶۳۵	بند کرنے کے چھ طریقے۔ فائدے	۶۴۴	آپ کی عمر اور مزار مقدس
۶۳۶	احکام القرآن۔ مذاق کرنے کا شرعی حکم اور فتیں	۶۴۵	حضرت موسیٰ کا ذکر قرآن مجید میں ایک سوانحیتیں
۶۳۷	اعتراضات۔ جوابات	۶۴۶	جگہ ہے۔
۶۳۸	ایک دیوبندی دہا بی اعتراض اور اس کا جواب	۶۴۷	مجمع البحرین کے بارے میں مختلف اقوال
۶۳۹	قرآن مجید میں سورہ قسم کے لوگوں کو اظہم فرمایا گیا	۶۴۸	فائدے
۶۴۰	حق چار قسم کے ہیں	۶۴۹	احکام القرآن۔ اعتراضات جوابات
۶۴۱	تفسیر صوفیانہ۔ نماز کے چار شعبے ہیں	۶۵۰	تفسیر صوفیانہ علمت کا پانچ بستیاں ہیں۔

صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون	صفحہ	مضمون
۷۵۵	مغفور بندے تین قسم کے ہیں۔ راہ طریقت نوجوان	۷۹۵	۷۷۱	۷۵۵	مغفور بندے تین قسم کے ہیں۔ راہ طریقت نوجوان
۷۵۶	راہ طلب کی چار ذمے داریاں	"	۷۷۲	۷۵۶	راہ طلب کی چار ذمے داریاں
۷۵۷	قلما جاوذا قال لغبه۔ تا۔ من لدنا علما۔	۷۹۶	۷۷۳	۷۵۷	قلما جاوذا قال لغبه۔ تا۔ من لدنا علما۔
۷۵۸	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۷۹۷	۷۷۴	۷۵۸	تعلقات۔ تفسیر نحوی
۷۵۹	عربی میں کھانوں کے چھ نام ہیں	۷۹۸	۷۷۵	۷۵۹	عربی میں کھانوں کے چھ نام ہیں
۷۶۰	حکلم کے دو سیلے چھ جگہ استعمال ہوتے ہیں	۷۹۹	۷۷۶	۷۶۰	حکلم کے دو سیلے چھ جگہ استعمال ہوتے ہیں
۷۶۱	لفظ لَدُنْ کے چار تلفظ ہیں	۸۰۰	۷۷۷	۷۶۱	لفظ لَدُنْ کے چار تلفظ ہیں
۷۶۲	تفسیر عالمانہ حضرت موسیٰ کے سفر کی مدت کا بیان	۸۰۱	۷۷۸	۷۶۲	تفسیر عالمانہ حضرت موسیٰ کے سفر کی مدت کا بیان
۷۶۳	حضرت خضر علیہ السلام کے تاریخ و نام کے	۸۰۲	۷۷۹	۷۶۳	حضرت خضر علیہ السلام کے تاریخ و نام کے
"	حالات۔	"	۸۰۳	"	حالات۔
۷۶۴	لفظ خضر نام و لقب ہونے کی وجہ آپ کی حیات	۸۰۴	۷۸۰	۷۶۴	لفظ خضر نام و لقب ہونے کی وجہ آپ کی حیات
"	یہ تاقیامت ہے اس کا مکمل و بدل ثبوت آپ	"	۸۰۵	"	یہ تاقیامت ہے اس کا مکمل و بدل ثبوت آپ
۷۶۵	کے کماح کا تذکرہ	"	۸۰۶	۷۶۵	کے کماح کا تذکرہ
۷۶۶	طریقت کے نبی مرفوع چار ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی چار	۸۰۷	۷۸۱	۷۶۶	طریقت کے نبی مرفوع چار ہیں۔ اللہ تعالیٰ کی چار
"	حق میں کس مقصد کے لیے دنیا میں آئی اور تاریخ	"	۸۰۸	"	حق میں کس مقصد کے لیے دنیا میں آئی اور تاریخ
۷۶۷	کتب آسمانی مرفوع قرآن مجید کیوں ہے۔	"	۸۰۹	۷۶۷	کتب آسمانی مرفوع قرآن مجید کیوں ہے۔
۷۶۸	چار انبیاء کرام علیہم السلام آقا قیامت زندہ رکھے گئے	"	۸۱۰	۷۶۸	چار انبیاء کرام علیہم السلام آقا قیامت زندہ رکھے گئے
۷۶۹	اس کی وجہ اور ان کی ڈیوٹیاں اور ان کے علاقے	"	۸۱۱	۷۶۹	اس کی وجہ اور ان کی ڈیوٹیاں اور ان کے علاقے
۷۷۰	مفسرین کے مختلف اقوال	۸۱۲	۸۰۲	۷۷۰	مفسرین کے مختلف اقوال
۷۷۱	فائدے۔ انبیاء کرام کے علم کا مقابلہ کوئی نہیں کر سکتا	۸۱۳	۸۰۳	۷۷۱	فائدے۔ انبیاء کرام کے علم کا مقابلہ کوئی نہیں کر سکتا
۷۷۲	احکام القرآن۔ وقت غداء کی تشریح	۸۱۴	۸۰۴	۷۷۲	احکام القرآن۔ وقت غداء کی تشریح
۷۷۳	عبادات میں توجہ کا درست و قائم رہنا اشد ضروری ہے	۸۱۵	۸۰۵	۷۷۳	عبادات میں توجہ کا درست و قائم رہنا اشد ضروری ہے
۷۷۴	موسیٰ علیہ السلام کی اس سفر کی تکلیف اور طویل اللہ	۸۱۶	۸۰۶	۷۷۴	موسیٰ علیہ السلام کی اس سفر کی تکلیف اور طویل اللہ
۷۷۵	والیوب علیہ السلام اور امام حسین کی گریبا کی تکلیف	۸۱۷	۸۰۷	۷۷۵	والیوب علیہ السلام اور امام حسین کی گریبا کی تکلیف
۷۷۶	میں فرق مسلمانوں کی ایک بد قسمتی	۸۱۸	۸۰۸	۷۷۶	میں فرق مسلمانوں کی ایک بد قسمتی
۷۷۷	خضر علیہ السلام کی عمر و راز کے دلائل غیر نبی کو علیہ السلام	۸۱۹	۸۰۹	۷۷۷	خضر علیہ السلام کی عمر و راز کے دلائل غیر نبی کو علیہ السلام
۷۷۸	کہنا شرعاً منع ہے	۸۲۰	۸۱۰	۷۷۸	کہنا شرعاً منع ہے
۷۷۹	خضر علیہ السلام کی نبوت کے ثبوت کی آیت	۸۲۱	۸۱۱	۷۷۹	خضر علیہ السلام کی نبوت کے ثبوت کی آیت
۷۸۰	عکس حیات خضر کے دلائل اور ان کے جوابات	۸۲۲	۸۱۲	۷۸۰	عکس حیات خضر کے دلائل اور ان کے جوابات
۷۸۱	کوئے اللہ سانچ کی عمر دراز ہوتی ہے	۸۲۳	۸۱۳	۷۸۱	کوئے اللہ سانچ کی عمر دراز ہوتی ہے
۷۸۲	خضر علیہ السلام کی سوانح عمری کے متعلق اس وقت	۸۲۴	۸۱۴	۷۸۲	خضر علیہ السلام کی سوانح عمری کے متعلق اس وقت
"	دنیا میں تقریباً سترہ عدد کتب ہیں	"	۸۲۵	"	دنیا میں تقریباً سترہ عدد کتب ہیں
۷۸۳	قَالَ لَهُ مُوسَىٰ: تَا. وَنَهُ ذِكْرًا -	۸۲۶	۸۱۵	۷۸۳	قَالَ لَهُ مُوسَىٰ: تَا. وَنَهُ ذِكْرًا -
"	ان آیت ۳۳ تا آیت ۳۴	"	۸۲۷	"	ان آیت ۳۳ تا آیت ۳۴
۷۸۴	تعلقات۔ تفسیر نحوی	۸۲۸	۸۱۶	۷۸۴	تعلقات۔ تفسیر نحوی
۷۸۵	رشد اور ہدایت کا فرق	۸۲۹	۸۱۷	۷۸۵	رشد اور ہدایت کا فرق
۷۸۶	تفسیر عالمانہ	۸۳۰	۸۱۸	۷۸۶	تفسیر عالمانہ
۷۸۷	پہلے سے پہلے کئے شاگرد اور ان پڑھ شاگرد	۸۳۱	۸۱۹	۷۸۷	پہلے سے پہلے کئے شاگرد اور ان پڑھ شاگرد
۷۸۸	کافرق	۸۳۲	۸۲۰	۷۸۸	کافرق
۷۸۹	موسیٰ علیہ السلام نے بارہ طریقوں سے ادب کیا	۸۳۳	۸۲۱	۷۸۹	موسیٰ علیہ السلام نے بارہ طریقوں سے ادب کیا
۷۹۰	علم باطنی کس طرح پڑھا جاتا ہے۔	۸۳۴	۸۲۲	۷۹۰	علم باطنی کس طرح پڑھا جاتا ہے۔
۷۹۱	فائدے۔ اتباع مرفوع انبیاء کرام علیہم السلام کی ہو سکتی	۸۳۵	۸۲۳	۷۹۱	فائدے۔ اتباع مرفوع انبیاء کرام علیہم السلام کی ہو سکتی
۷۹۲	میر کی تعریف و عجب کیا ہے احکام القرآن	۸۳۶	۸۲۴	۷۹۲	میر کی تعریف و عجب کیا ہے احکام القرآن
"	جلد بازی کرنا ہر کام میں منع و نقصان دہ ہے	۸۳۷	۸۲۵	"	جلد بازی کرنا ہر کام میں منع و نقصان دہ ہے

نمبر شمار	مضمون	صفحہ	نمبر شمار	مضمون	صفحہ
۶۸۷	شریعت اسلامیہ کی تمام چیزوں پر بالادستی ہے۔ اب	۷۳۴	۶۹۹	طور پر حضرت موسیٰ کا سانپ دیکھ کر بھاگنے کی وجہ	۷۳۹
	خضر علیہ السلام اپنی شریعت پر عمل نہیں کر سکتے۔	"	۷۰۰	تفسیر صوفیانہ	"
۶۸۸	اقرضات جوابات	۶	۷۰۱	انسان کے ظاہری اور باطنی رشتے	"
۶۸۹	اتباع کا لغوی اور شرعی معنی	۷۳۵	۷۰۲	اسلام میں بیعت پکڑنے کا حکم لازمی ہے	۷۳۹
۶۹۰	تفسیر صوفیانہ	۷۳۶	۷۰۳	بیعت مرشد ال کب سے شروع ہوئی اور بیت کی قسمیں	۷۴۰
۶۹۱	علم لدنی کی تین قسمیں ہیں علم وحی کی لدنی کا فرق	۷۳۷	۷۰۴	موسیٰ علیہ السلام کو خضر علیہ السلام کے پاس بھیجے جائیگا	"
۶۹۲	فَانْطَلَقَا حَقًّا اَوْ كِيَا۔ تَا۔ لَقَدْ جِئْتَنَا شَهِيدًا	۷۳۹	۷۰۵	واقعہ خضر موسیٰ علیہما السلام سے کیا سبق حاصل ہو سکتا ہے	۷۴۱
	نُكْرًا۔ اِنَايْت اِلٰی تَا اِيْت ۱۲		۷۰۶	مرشد کی چار نشانیاں ہیں	۷۴۲
۶۹۳	تعلقات۔ تفسیر نحوی جنت ادا کے چار استعمال	۷۴۱	۷۰۷	سلطان العارفين حضرت بابو کے ایک کلام کا تشریح	۷۴۲
۶۹۴	لفظ غلام کی تشریح اور انسان کے عمری نام	۷۴۳	۷۰۸	کثرت درود شریف سے مرشد مل سکتا ہے	۷۴۳
۶۹۵	تفسیر عالمانہ	۷۴۴	۷۰۹	مرید پر گیارہ حقوق واجب ہیں	"
۶۹۶	انبیاء کرام کے علیہم السلام کے تین طبقے	۷۴۵	۷۱۰	راہ معرفت کے لیے چند احکام کا اہمیت ہو سکتی ہے	۷۴۵
۶۹۷	لامدے معجزات انبیاء کرام علیہم السلام کے قبضہ و	۷۴۷		نقشبندیت چشیت کے طریقے	"
	اختیار میں ہوتے ہیں۔		۷۱۱	راہ معرفت کی پر غار وادیاں	۷۴۶
۶۹۸	احکام القرآن۔ اعتراضات جوابات	۷۴۸	۷۱۲	سجدہ تعلیمی قطعاً حرام	۷۴۷

